الجزء الاول من تفسير القرآن

المسمى تبصير الرحمن وتيسير المنان بعض مايشير الى اعجاز القرآن تصنيف الامام الكامل المحقق الثقة الهمام الفاضل نادرة الزمان ونتيجة الاوان مورد الافاده ومصدر الاجاده الشيخ العلامة على المهايمي قدس الله روحه ونور ضريحه

وبهامشه نزهة القلوب فى تفسير غريب القرآن للامام أبى بكر محمد بن عزيز السجستانى عليه سحائب الرحمة والرضوان

(طبع بمطبعة بولاق بمصر) باجازة الوزير الكبير الخطير الشهير المجتلى دقائق العلوم المتحلى برقائق الفهوم تاج العلماء العاملين وزين النبلاء المجيدين ذى المجد الاثيل والقدر الجليل مولانا الشيخ محمد جمال الدين لازالت ألوية فضائله منشورة فى العالمين مدار مهام رياسة مدينة بوفال بالاقطار الهنديه حفظه الله تعالى من كل آفة وبليه

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذى أنار بكلامه قلوب أولى الالباب ليبصروا به مع عقولهم طريق الصواب يفصل لنا ظاهره من الاقوال والاعمال وباطنه من الاعتقادات والاخلاق والمقامات والاحوال فيحل عنها قيود النقائص لتسرع الى غاية الكمال وجعل شمسه بحيث يحتملها أبصارهم بأن حجبها بمظاهرها من الكلمات والآيات فكانت غيوما ممطرة يخرج ما فيها كالنباتات من جمعها لما فى الملك والملكوت بفتح أبواب الرحموت فيتفجر بها ينابيع الاسرار ثم تصير بحارا من الانوار ممتلئة بأنواع الجواهر الكبار من خاضها نال الكبريت الاحمر من المعارف المقلبة الى نفائس الصفات واستخرج الياقوت الاحمر من معرفة ذاته سبحانه وتعالى والاكهب من معرفة صفاته الكاملات والاصفر من معرفة أفعاله فى الكائنات والدر الازهر من التزكية والتحلية التى هى الصراط المستقيم والزبرجد الاخضر من معرفة أحوال السعداء والاشقياء يوم رجوعهم الى العزيز الحكيم ومن ساح بسواحلها التقط العنبر والعود من معرفة احراقه الفجار بالنار ذات الوقود يصعد منه دخان الخوف الى القلوب فتستريح بالرغبة فى علام الغيوب ومن تغلغل فى جزائرها استبرز من حيواناتها ترياق الحجج والبينات لدفع سموم الشبه المهلكات والمسك الاذفر من معرفة الاحكام الفرعية الناشرة طيب الذكر فى الامصار والفلوات والصلاة على المخصوص بأعلى الكتب واجلاها وأجمعها وأحلاها المعجز لمن بلغ فى البلاغة غايتها وفى العدواة منتهاها

بسم الله الرحمن الرحيم

أخبرنا الشيخ أبو عبد الله محمد بن محمد بن حامد بن مفرج بن غياث الارتاحى قراءة عليه وأنا أسمع قال أنبأنى الشيخ أبو الحسن على بن الحسين بن عمر الفراء قال أخبرنى الشيخ أبو الحسن عبد الباقى بن فارس المقرئ بالجامع العتيق بمصر فى شعبان سنة أربع وخمسين وأربعمائة قال أخبرنا أبو أحمد عبد الله بن الحسين ابن حسنون البغدادى المقرئ بالجامع العتيق سنة ست وثمانين وثلثمائة

من

ممن اجتمع ببلاده أكثر من حصا البطحاء ورمال الدهناء وتفرق فى الآفاق منهم ومن سائر
الفضلاء حتى أعرضوا عن المعارضة بالحروف الى المقارعة بالسيوف فاحتملوا بذل المهج
فلم يعارض الى مدة ثمانمائة واحدى وثلاثين من الحجج الا معارضة ركيكة هى ضحكة
للناظرين ومنهم من تعلل بأنه سحر مبين مع أن المعجزة القولية لا مجال لتوهم السحر فيها
ولا سبيل لاسبابه اليها مع انها فى جميع وجوه الهداية بلغت أقصى الغاية وأشارت الى
ما لا يتناهى من فوائد العلوم المهمة فى باب الديانة فأقامت من الحجج ورفع الشبه ما عجز عنه
أهل الملل والفلسفة وقد اعترف بفضله من يعتد به منهم وشهد له كتب من تقدم من المرسلين
ولذلك ظهر دينه على كل دين وكان علماء امته كانبياء بنى اسرائيل فى فتح أبواب اليقين
ونصب كل سلطان مبين وكثر أولياء أمته بالكرامات التى هى كمعجزات الاولين وقد أعطى
منها ما سبق به السابقين فخروج الماء من الاصابع أغرب من خروجه من الحجر وشق البحر
دون شق القمر والبراق الرافع الى ما فوق السموات بليلة مع الرجوع قبل الفجر أجل من
ريح غدوها شهر ورواحها شهر وتكلم الشاة المسمومة وتسبيح الحصا وحنين الجذع أتم
من الاحيا محمد سيد الرسل المخصوص بأكمل السبل وأقربها الاسهل الاجمل لذلك كان
ناسخ الملل وفاسخ الدول صلى الله عليه وعلى آله الذين فاقوا اسائر الامم مما استنبطوا من
الكتاب والسنة من العلوم المهمة التى آثاروا بها قلوب العالمين وزينوا بها ألسن
العاملين وقوموا بها أعضاء العابدين صلاة تنمو الى أبد الآبدين وسلم كثيرا (وبعد)
فهذه خيرات حسان من نكت نظم القرآن لم يطمث أكثرهن انس قبلى ولا جان ولم يكن لى
أن أمسهن اذ لا يمسهن الا المطهرون وأنا غريق ببحر خبث هلك فيه الاكثرون ولكن الله
سبحانه وتعالى من على بالتيسير فى خطابهن الخطير بمحض فضله اذ هو بكل فضل جدير وعلى
كل شئ قدير فأمكننى أن أبرزهن من خدورهن ليرى بمرايا جمالهن صور الاعجاز من
بديع ربط كلماته وترتيب آياته من بعد ما كان يعد من قبيل الالغاز فيظهر به انها
جوامع الكلمات ولوامع الآيات لا مبدل لكلماته ولا معدل عن تحقيقاته فكل كلمة
سلطان دارها وكل آية برهان جارها وان ما توهم فيها من التكرار فمن قصور الانظار
العاجزة عن الاستكبار ولا بد منه لتوليد الفوائد الجمة من العلوم المهمة وتقرير الادلة
القويمة وكشف الشبه المدلهمة مأخوذة من تلك العبارات من غير تأويل لها ولا تطويل فى
اضمار المقدمات ولا ابعاد فى اعتبار المناسبات مع وفاء بالاغراض وشفاء للامراض مما
فيها من أغذية طيبة لا يعقب اختلالا ولا ملالا وأدوية حلوة جامعة للمنافع حالا ومآلا
وثمرات أشجار أصولها ثابتة وفروعها فى السماء تؤتى أكلها كل حين لطوائف العلماء
لا مقطوعة ولا ممنوعة ومع كونها مرفوعة قطوفها دانية كلوا واشربوا هنيئا بما أسلفتم
فى الايام الخالية تجرى من تحتها الانهار من الانوار المتضمنة للاسرار بل مرج فيها بحرا
الظاهر والباطن يلتقيان بالتوفيق وان كان بينهما برزخ التفاوت فلا يبغيان فى التحقيق

قال أنبأنا أبو بكر محمد
ابن عزيز السجستانى رحمه
الله (قال) الحمد لله رب
العالمين وصلى الله على
سيدنا محمد خاتم النبيين
والمرسلين وعلى آله
الطاهرين وسلم تسليما
هذا تفسير غريب القرآن
ألف على حروف المعجم
ليقرب تناوله ويسهل
حفظه على من أراده
وبالله التوفيق والعون
(الهمزة المفتوحة)
(الم) وسائر حروف الهجاء
فى أوائل السور كان بعض
المفسرين يجعلها أسماء

يخرج منهما من لطائف الشريعة والطريقة والحقيقة اللؤلؤ والمرجان تحلية السن أهلها والاذهان وتجرى فيهما اعلام العلوم برياح الفهوم مملوءة بامتعة الاصول المقررة لتحصيل أرباح جهاز الفروع المكثرة أو لجلب خيول الحجج القاطعة وأفيال البينات الساطعة لقتال أعداء الدين والاستيلاء على قلاع شبهاتهم التى هى عندهم أعلى حصن حصين بجعلها قاعا صفصفا بعد استنزال من كان بها فى عزمتين وسلخ جلودهم التى تجلدوا بها على مقاومة كل سلطان مبين من براهين اليقين حتى يصير أسودهم قرودا خاسئين وسوادهم سود الوجوه فى نار القهر خالدين ويصير أهل الحق فى نعيم التحقيق لا يمسهم فيها نصب يغير عليهم شراب علم اليقين بل يجعله بيضاء لذة لشاربى علم عين اليقين يصحون بها الآيات الآفاق والانفس التى تجلى الله بها لاهل حق اليقين مع انى لم أغص غمارهم ولم أشق غبارهم ولم أقف آثارهم وبضاعة علومى وأعمالى مزجاة وأستار الجهل والكسل على مرخاة ولكن الله غالب على أمره يمن على من يشاء فوق قدره تفضل على من موجبات شكره أن بصرنى ما تميز به لباب كتابه من قشره ويسر لى الاطلاع على بعض ما خفى من سره * (لذلك سميته تبصير الرحمن وتيسير المنان بعض ما يشير الى اعجاز القرآن) * نسأله من فضله أن يزيدنا بصيرة بأسراره وغوصا فى غماره وتوفيقا لاقتفاء آثاره واقتباس أنواره والقيام بشكره والتحفظ من قهره ومكره وأن ينفعنى بكتابى والطالبين ويجعلهم فيه راغبين ويرحمنى واياهم ومن دعا لى منهم ويتقبل فى دعوته برحمته انه هو أرحم الراحمين * (ولنقدم أمورا) * الاول اتفقت الملل على أنه تعالى متكلم مخبر طالب ولا يصير متكلما الا بقيام صفته به اذ لو صار بخلقه فى غيره لصار بخلق السواد اسود وليست صفته هذه العبارات التى هى اعراض غير قارة مؤلفة مرتبة اذ ليس محلا للحوادث وهى غير العلم اذ لا طلب به وغير الارادة اذ لا اخبار بها وليس الطلب نفس الارادة اذ قد يطلب من الشخص ما لا يراد منه لاظهار عصيانه وليس بمجرد الصيغة وليس الاخبار نفس العلم اذ قد يخبر بخلاف ما يعلم ولا سفه فى اخبار وطلب نفسيين بلا سماع سامع اذا قصد التعلق به وقت وجوده ولا كذب فى التعبير بالماضى عند اعتبار زمن الاخبار ولا تعدد فهذه الصفة وان تعلقت بما لا يتناهى فلا تأليف ولا ترتيب وليست نفس المنقسم الى الاخبار والطلب اذ ليسا من جزئياته بل من متعلقاته وهو نفس المتلو والمحفوظ والمكتوب وان كانت التلاوة والحفظ والكتابة منا وان أريد بها الحاصل بالمصدر حادثة والقرآن اسم لذلك المعنى ولهذه العبارات بالاشتراك والاول كلام الله تعالى بمعنى انه صفته والثانى بمعنى انه ليس من صنع غيره والمطلق على العبارات كلى يطلق على الكل والبعض وهو المنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم ليتحدى بسورة منه فعجز أهل عصره ومن بعدهم عنه لانه أحلى من نظمهم ونثرهم مع مخالفته لاساليبهم وأكمل معنى جمع من علوم جمة ما لا يتناهى من فوائد مهمة فى ألفاظ قليلة قريبة الفهم بعيدة الغور يشهد لها العلوم ويشهد بها ويشتمل على أصول مسائلها مع دلائلها ورفع الشبه عنها لا تجاهه بوجوه كثيرة باعتبار ربط كلماته

وترتيب

السور وتعرف كل سورة بما افتتحت به وبعضهم يجعلها أقساما أقسم الله تعالى بها لشرفها وفضلها لانها مبادى كتبه المنزلة ومبانى أسمائه الحسنى وصفاته العلا وبعضهم يجعلها حروفا مأخوذة من صفاته عز وجل كقول ابن عباس فى كهيعص ان الكاف من كاف والهاء من هاد والياء من حكيم والعين من عليم والصاد من صادق (أأنذرتهم) أأعلمتهم بما تحذرهم ولا يكون المعلم

وترتيب آياته الذى يفتقر فيه الى تأمل كامل وتدبر تام من ذى علوم كثيرة وباعتبار استقلالها بالنزول وعدم الارتباط فى الظاهر مع اعتبار المعانى الحقيقية والمجازية والاشارات من شبهة الاشتقاق وغيرها والاستدلالات من جمع متفرقها أو ضمها الى الاحاديث النبوية أو القواعد العقلية أو الفوائد الكشفية *(الثانى)* الانزال الايواء أو التحويل من علو الى سفل كانزال الجيش أو القطر ولما كانا بالحركة وليست الصفة الا بتبعية الموصوف اذا استقرت ولا حركة لله ولا للمعنى القائم به ولا للعبارات الغير المستقرة فلابد من التجوز بأن يقال ظهر ذلك المعنى فى القلم الاعلى بلبسة الحقائق المجردة للحروف ثم زاد ظهورها باللوح المحفوظ ثم لم يزل يزداد حتى وصل الى سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقلبه أو يقال وصف بوصف حامله باعتبار حمله نفس المعنى أو الصور المحفوظة أو المكتوبة أو باعتبار قيام الالفاظ به ولو عند الاداء الى المنزل عليه والسر فى انزال العبارات جذب القاصرين بما يناسبهم من الاصوات والحروف منها الى ما يناسبه من معانيها وحقائقها كفعلنا بالحيوانات العجم نخاطبهم بما يناسبهم لكن هذا المنزل لما كان معجزا ظهرت به عظمته فكان أشد الجذب الى الكمالات باستفادة الاعتقادات والاحكام وعلوم المعاملة والمكاشفة وغيرها مما لا يتناهى *(الثالث)* الاستنباط قال عليه الصلاة والسلام من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار * قال الامام حجة الاسلام فى الاحياء تحريم التكلم بغير المسموع باطل اذ لا يصادف السماع من رسول الله صلى الله عليه وسلم الا فى بعض الآيات والصحابة رضى الله عنهم ومن بعدهم اختلفوا اختلافا كثيرا لا يمكن فيه الجمع ويمتنع سماع الجميع من رسول الله صلى الله عليه وسلم والاخبار والآثار تدل على اتساع معانيه قال عليه السلام لابن عباس رضى الله عنه اللهم فقهه فى الدين وعلمه التأويل فلو كان مسموعا فلا وجه للتخصيص وقال عز وجل لعلمه الذين يستنبطونه وقال أبو الدرداء لا يفقه الرجل حتى يجعل للقرآن وجوها وقال على رضى الله عنه لو شئت لاوقرت سبعين بعيرا من تفسير فاتحة الكتاب وقال ابن مسعود من أراد علم الاولين والآخرين فليثور القرآن وقال بعض العلماء لكل آية ستون ألف فهم وما بقى من فهمها أكثر وقال آخر القرآن يحوى سبعة وسبعين ألف علم ومائتى علم اذ لكل كلمة ظهر وبطن وحد ومطلع وفى القرآن اشارة الى مجامع العلوم وكل ما أشكل على النظار ففى القرآن رموز اليه فالنهى اما عن التأويل على وفق ماله من الرأى الذى لولاه لم يلح له كن يلبس على خصمه بالتمسك بآية على تصحيح بدعته مع علمه بأنه ليس بمراد وقد يكون له غرض صحيح يتمسك عليه بآية يعلم أنه ليس المراد منها كمن يدعو الى مجاهدة النفس فيتمسك بقوله عز وجل اذهب الى فرعون انه طغى ويشير الى نفسه وقد تكون الآية محتملة فيميل فهمه الى ما يوافق غرضه واما عن التسارع الى الباطن قبل احكام الظاهر فانه كالبلوغ الى صدر البيت قبل مجاوزة الباب هذا حاصل كلامه * وقال شارح التأويلات أجمعوا على استخراج معانيه بالرأى واختلفوا فى التوفيق بينه وبين الاحاديث فقيل التفسير بيان سبب النزول

منذرا حتى يحذر باعلامه فكل منذر معلم وليس كل معلم منذرا (أندادا) أمثالا ونظراء واحدهم ند (ازلهما الشيطان) أى استزلهما يقال ازللته فزل وازالهما نحاهما يقال ازلته فزال (آل فرعون) قومه وأهل دينه (آيات) علامات وعجائب أيضا وآية من القرآن كلام متصل الى انقطاعه وقيل معنى آية من القرآن أى جماعة حروف يقال خرج القوم بآيتهم أى بجماعتهم

(قال الشاعر)

والتأويل بيان ما يحتمل اللفظ وقد جعل الله القرآن أصلا لجميع ما يحتاج اليه وليس كله منصوصا فلا بد من الاستخراج بالرأى بالعرض على الاصول وقيل التفسير بيان حقيقة اللفظ اذا علمت والتأويل صرف اللفظ المحتمل الى بعض وجوهه لموافقته للاصول فلو قطع منه كان تفسيرا بالرأى * وقال الشيخ أبو منصور التفسير هو القطع فان كان ثمة دليل قطعى صح والا حرم لما فيه من الشهادة على الله بما لا يؤمن فيه الكذب والتأويل بيان عاقبة الاحتمال بغالب الرأى بلا قطع وقيل باتحاد التفسير والتأويل فالذى بالرأى هو الصادر عن العقل دون العرض على الاصول من آية محكمة أو خبر متواتر أو اجماع فالسلف انما فسروا القرآن بدليل اذنوا بالعمل بمثله بأبلغ الاجتهاد وقيل التفسير بالاجتهاد والعرض على الاصول تفسير بالرأى لكنه نوعان مذموم يشهد فيه على الله بكونه حقا ومحمود يعتقد حقيقته بغالب الرأى مع احتمال الخطا وقيل المذموم جعل الرأى معيارا لما جاء به القرآن فيفسر على وفقه تقرير اله ويترك ظاهر القرآن والمحمود جعل الرأى تابعا لدلالة القرآن وقيل المنهى تفسير المتشابه لانه غلو فيما لا يحتاج اليه وأما المحتاج اليه فتفسيره بالرأى مأمور هذا حاصل كلامه (وأقول) لك أن تحمل النهى على جميع الوجوه المذمومة سوى تفسير المتشابه بما يوافق المحكم فله فوائد لا تحصى والممنوع حمله على ظاهره أو على ما يهواه

(الكلام فى الاستعاذة)

ليست من القرآن بل مقدمة القراءة أوجبها ابن عطاء لكل قراءة واشهر عباراتها اعوذ بالله من الشيطان الرجيم العوذ الالتجاء أو الاعتصام أو التحصن أو الاستعانة والباء للالصاق أى ألصق التجائى بحفظ الله واعتصامى بقوته أو تحصنى بمنعه أو استعانتى بفضله ولك تبديل الصلة والشيطان من الشطن وهو البعد لبعده عن الله أو الخير يريد ابعاد المتقرب الى الله اذا ابعد من أجله أو من الشيط وهو البطلان أو الهلاك أو الاحتراق لانه باطل فى نفسه مبطل لمصالحه ومصالح من ابطل من أجله هالك باللعنة يريد اهلاك من لعن لاجله محترق غضبا عليه اذا رآه يتقرب الى ربه والمستعاذ منه وسواسه واغواؤه وجميع شروره بل نفسه لانه بذاته شر يستعاذ منه والرجيم من الرجم وهو الرمى بالحجارة لانه يرمى بالسب والشهب ويدل على وجوده رؤية جم غفير من الانبياء والاولياء صورته وسماعهم صوته والآيات والاخبار وما له من الافعال كمسه مجنونا يفيق بالرقى وقد علم من سنة الله أنه لا يفعل شيأ الا بسبب يخصه ولهذا اذا استنارت حيطان البيت واسود سقفه علم أن سبب الاستنارة غير سبب الاسوداد فكذا أسباب استنارة القلب واسوداده فيقع فيه افكار واذكار يستبصر فيها تارة ويتحير أخرى فالمبصر ملك خلق لافاضة النافع فى العاقبة وكشف الحق والوعد بالمعروف والمحير شيطان خلق لضد ذلك * واختلف فى حقيقته فقيل مجرد يتصرف بالتعلق ويدرك بآلة هى كرة الاثير وأول به خلقه من نار وتميز عن الله تعالى بالمرتبة وليست التجرد أخص صفاته بل هو القيومية وقيل القوة المتوهمة أو المتخيلة المعارضة للعاقلة خلق من الحرارة الغريزية وقيل جسم

خرجنا من النقبين لا حى مثلنا
بآيتنا نزجى اللقاح المطافلا .
أى بجماعتنا

(أمانى) جمع أمنية وهى التلاوة ومنه قوله اذا تمنى ألقى الشيطان فى أمنيته أى اذا تلا ألقى الشيطان فى تلاوته والامانى الاكاذيب أيضا ومنه قول عثمان رضى الله عنه ما تمنيت منذ أسلمت أى ما كذبت وقول بعض

نارى والصحيح أنه من العناصر لكن الغالب عليه النار ولا يحس بها لانكسارها بالامتزاج ولا يجب رؤية الكثيف اذا لم يتلون ولا يمتنع نفوذه بطريق الضوء ولا قدرة اللطيف على الافعال لو لم يرق قوامه بل النار والريح أقوى ولا تشكل الجسم بالاشكال المختلفة كما فى السحرة ولا تشكل المجرد من عالم المثال بما يناسب ما غلب عليه ولا يغلط فيه اذا رآه القلب من وجهه الذى يلى الملكوت عند اشراقه على باطن سر القلب والصورة فيها تابعة للصفة فيرى الشيطان فى صورة كلب أو خنزير أو ضفدع بخلاف رؤيته من الوجه الذى يلى عالم الملك فانه كثيرا ما يحصل لمختل الدماغ والاول يختص بالكمل ولا يخل وجود الشيطان الوثوق بالمعجزات لاختصاصها بالنفس الخيرة الداعية الى وجوه الخير المحض فى العموم والشيطان ان دعا الى خير فلتفويت خير أعظم أو جر شر لا يفى به ومن عداوته حمله العوام على التفكر فى ذات الله تعالى وصفاته وأسرار النبوة والامور الاخروية وافضاؤه بهم الى انكارها مع قيام البراهين القاطعة عليها وأنه يعدهم الامان من عذاب الله واليأس من ثوابه من غير شبهة فضلا عن حجة وكفى دليلا فيه خلق الله العقل فى الانسان ليفوز بالثواب وينجو عن العذاب لا ليتعب مع استراحة البهائم وأنه يعد على عبادة الاوثان بالتقرب الى الله ويخوف من قهرها فى ترك عبادتها ويأمرهم بالاخلاص فيها ويغرق المصلى فى بحار الرياء والعجب وينسيه الافعال وعدد الركعات ويوقعه فى تحسين النية ومخارج الحروف ويذهب به الى مهمات لا تخطر بباله فى غيرها ولا تفيده أبدا ويخوف بالفقر فى اعطاء الزكاة ويحث على الانفاق فى المحرمات ويخيل حصر اللذات فى الشهوات والجاه والعجز والذلة عند عدم امضاء الغضب ويرى التعب فى عبادة الله تعالى ويسهل على الكفار تحمل المشاق فى عبادة الاوثان ويمنع عن القتل فى سبيل الله ويحث الكفار على قتل أنفسهم عند الاوثان وقتل من يدعوهم الى الاسلام ويدعو من له أزواج وجوار معطرة مزينة الى زنا من ليس لها ذلك ويأمر الامراء بالظلم فى الاموال مع وفورها لهم وبقتل الانفس بأدنى مخيلة مع تمكنهم من الدفع لو وقع وقبل الوقوع يندفع بأدنى من القتل وله أبواب يطول شرحها وضرر عداوته انه اتفقت الملة والفلسفة على أن من فسد اعتقاده خلد فى العذاب أو عمله عذب بحسبه وينقسم الى عقلى وخيالى وحسى ومن الناس من منع الاخيرين لتوقفهما على آلات جسمانية والموت قطع علائقها ولا دليل على امتناع تعلقها بأبدان تركبت من الاجزاء الاصلية من أبدانهم أو بجزء منها للادراك أو بجسم آخر ومنهم من أجاز الخيالى بأحد الوجهين الآخرين كما فى النوم الا أنه يزول باليقظة ولا يتوقف تألم النفس على السبب الخارجى وقال الفارابى وابن سينا العقل وان لم يوجب الحسى فلا يمنعه بل يحسنه لحسن التخويف فى مبادى الافعال لانه ينفع الاكثر وهو انما يتم بالاعتقاد الجازم بالايفاء فالايفاء مقتض لازدياد النفع واتفقت الفلاسفة على العقلى وجعلوه أكمل من الحسى والخيالى وقالوا كمال النفس ان فات لنقصان غريزتها فلا عذاب كالصبى والمجنون أو لوجود ضد فى القوة النظرية يصير صورة ملازمة يتعذب بها

العرب لابن دأب وهو يحدث أهذا شئ رويته أم شئ تمنيته اى افتعلته والامانى أيضا ما يتمناه الانسان ويشتهيه (أيدناه) قويناه (أسلمت لرب العالمين) اى سلم ضميرى له ومنه اشتقاق المسلم والله أعلم (آبائك ابراهيم واسمعيل واسحق) والعرب تجعل العم أبا والخالة أما ومنه قوله تعالى ورفع

من شعورها لنقصها واشتياقها الى كمالها مع امتناع اكتسابه لفوات آلته وعدم اشتغالها بشئ آخر ومادامت فى جلباب البدن يعتقد فى نقصاناتها انها كمالات فاذا ارفع ظهر النقص واشتاقت الى الكمالات ولا يصل اليها فيقع فى النار الروحانية فهو عندهم كالكافر عندنا يتعذب بقدر رسوخ الضد وعدم رسوخه أو فى القوّة العملية تألمت بحسبه والقائل بالخيالى قال بظهوره فى صورة النار والحيات والعقارب لكنها تزول لانها انما حصلت من ركون النفس الى البدن ويزول بطول العهد فيتصل بمحل السعادة فهو عندهم كالفاسق عندنا وأما الصالحة البرية عن الهيآت الفاسدة فتلتذ بكمالاتها أبدا لتخلصها الى عالم القدس وترقيها الى عين اليقين فهو كالمؤمن التقى عندنا لكنه مبنى على امتناع اعادة البدن والحق اعادته فيجوز العقلى بوجوه أخر والحسى والخيالى فهذا رأى من يعتد به من أهل النظر والكشف من المليين والفلاسفة وثمة جماعة ليسوا فى شئ منهما يدعون فناء النفس وامتناع اعادتها من غير شبهة فضلا عن حجة ويروّجه بعضهم بنسبته الى معروف بدقائق العلوم كافلاطون وارسطو ولا شاهد لهم من تصنيف أو خط ولا برهان عليه والانبياء والاولياء والعلماء أولى بالتقليد منهم ومن أين يتصوّر فى حقهم برهان ضرورى لا يتطرق اليه الغلط مع وقوعه لهؤلاء مع غزارة علومهم وطول نظرهم فاذا جوّزته فعليك باجتناب هذا الخطر العظيم ثم ان العبد المستعيذ لا يستقل بمقاومة الشيطان بمعارضة الوهم والخيال العقل فى جذب سائر القوى الى عالم السفل فلا بد له أن يستعين بمن سلطه عليه ليبلوه أيرجع اليه أم لا وقد جرت سنته باعاذة من استعاذ به قال الامام حجة الاسلام فى منهاجه انه كلب سلطه الله عليك والاشتغال بمعالجته متعب مضيع للوقت وربما يظفر بك فيعقرك والرجوع الى رب الكلب ليصرفه عنك أولى فاذا رأيته يغلب فهو ابتلاء من الله تعالى ليرى صدق مجاهدتك وقهره فى ثلاثة أمور أن يعرف حيله فان اللص اذا علم احساس صاحب البيت به يفر وأن تستخف بدعوته فانه كلب نابح ان أقبلت عليه ولغ بك ولج والا سكت فاذا أعرضت عنه فاحذر من همه وأن تديم ذكر الله بقلبك ولسانك اذ هو فى جنب الشيطان كالأكلة فى جنب الانسان على ما فى الحديث* وقال فى احيائه انما يندفع الشيطان باستقرار الذكر فى القلب بعد عمارته بالتقوى وتطهيره عن الصفات الرديئة اذ هو كلب جائع لا ينزجر بمجرد اخسائه اذا كان بين يدى الزاجر لحم أو خبز فالشهوة اذا غلبت القلب رفعت الذكر الى الحواشى والشيطان يتمكن من سويدائه وطروق الشيطان لقلوب المتقين ليس للشهوات بل لخلوص الغفلة فاذا عاد الى الذكر خنس ثم ان أجل ما يلقى الشيطان وسوسته عند قراءة القرآن لكونه أجل المعارف والمواعظ الصارفة للعبد الى مولاه فالاستعاذة طهور عن موانع الاستغراق فيها

(سورة الفاتحة)

لها أسماء تدل على شرفها (فمنها) فاتحة الكتاب لافتتاح قراءته وكتابته بها الان تسميتها وحمدها مبدأ كل أمر ذى بال تحاميا عن البتر لان وجود كل شئ بظهور اسم الله تعالى فيه وتقرره

أبويه على العرش يعنى أباه وخالته فكانت أمه ماتت (الاسباط) فى بنى يعقوب واسحق كالقبائل فى بنى اسمعيل واحدهم سبط وهم اثنا عشر سبطا من اثنى عشر ولدا ليعقوب عليه السلام وانما سموا هؤلاء بالاسباط وهؤلاء بالقبائل ليفصل بين ولد اسمعيل وولد اسحق عليهما السلام (أسباب) وصلات

بشكره

بشكره بل هو مستزيد (ومنها) الفاتحة افتتحها خزائن العلوم فبسم الله اشارة الى ذاته وأسمائه التى فوق الالوف وجميع العلوم بمعرفته وعبادته والرحمن الرحيم الى ظهور ذاته بالوجود وصفات الكمال ومنتهى العلوم الوصول الى ذلك وباء الالصاق الى التخلق بها او التحقق * والحمد الى شكر نعمه التى ذكر من جملتها الاطباء فى تشريح بدن الانسان خمسة آلاف منافع وهو أقل من قطرة فى البحر وفى ذلك معرفة النفس التى بها معرفة الكل * ورب العالمين الى أصناف الموجودات من العقول والنفوس والاجسام والاعراض * والرحمن الرحيم الى الخلاص من الآفات والفوز بالخيرات وهو أعظم مقاصد العلم * ومالك يوم الدين الى المعاد وبقاء النفوس وسعادة بعضها وشقاوة بعضها وتخريب العالم الاعلى والاسفل والنفخ فى الصور والوقوف فى العرصات والحساب والميزان ودخول الجنة والنار والشفاعة وغير ذلك وأجل ذلك علم الاعتقادات والاعمال * واياك نعبد الى أنواع العبادات القلبية والقالبية وهى المقصودة من خلق العقلاء * واياك نستعين الى أنها لا تحصل الا بالاستعانة منه * واهدنا الصراط المستقيم الى الاستدلال والتصفية * وصراط الذين أنعمت عليهم الى النبوة والولاية والاعتقادات الصحيحة والاخلاق الفاضلة والاعمال الصالحة * وغير المغضوب عليهم ولا الضالين الى الكفار والفساق والاعمال الفاسدة والاخلاق الرديئة والاعتقادات الباطلة (ومنها) سورة الحمد لابتدائها بما يخصها بلفظه واشتمال حمدها سائر محامد القرآن وغيرها (ومنها) سورة الشكر لان الحمد رأس الشكر وقد جمعت وجوهه من المحبة بالجنان والثناء باللسان والخدمة بالاركان (ومنها) سورة المنة لقوله تعالى ولقد آتيناك سبعا من المثانى والقرآن العظيم (ومنها) المثانى لتكررها فى أكثر الصلوات أو لانه تضم اليها السورة فى أكثر الركعات أو لتكرر نزولها لانها نزلت بمكة حين فرضت الصلاة وبالمدينة حين حولت القبلة للدلالة على انه رب الجهات كلها وقد اختار أفضلها فله الحمد كيف وهى جهة الامن فهو الرحمن باعطاء الامان وفيها مقام ابراهيم فهو الرحيم بالاطلاع على الخلة الابراهيمية وهو مالك يوم الدين يقطع النزاع فى القبلة يوم القيامة وهو المعبود دون الجهة فيجب امتثال أمره فى كل وقت دون تخصيص الجهة من عند أنفسنا بعد نسخ الامر الاول فهو المستعان فى الزام الخصوم فى الدنيا نطلب منه الهداية بتوجه الباطن اليه عند توجه الظاهر اليها اذ هو صراط المنعم عليهم بالرجوع اليه عند النظر الى خلقه غير المغضوب عليهم بعبادة الخلق دونه ولا الضالين بعبادة المظاهر أو لانها استثنيت من كتب الاولين لقوله عليه السلام والذى نفسى بيده ما أنزل فى التوراة ولا فى الانجيل ولا فى الزبور مثل الفاتحة (ومنها) سورة الكنز لقول على رضى الله عنه نزلت سورة الفاتحة من كنز تحت العرش أى من أسرار المعارف المحيطة معرفة الذات والاسماء والافعال والمعاد والصراط المستقيم والجزاء والحاجة والاحكام فالله اسم جامع للذات والاسماء وأشار بباء الالصاق الى أن وجودات الاشياء قائمة به قيام الاجساد بالارواح فهو سر وجودها وليس

الواحد سبب وصلة وأصل السبب الحبل يشد بالشئ فيجذب به ثم جعل كل ما جر شيأ سببا (أصبرهم) وصبرهم واحد وقوله تعالى فما أصبرهم على النار أى أى شئ صبرهم على النار ودعاهم اليها ويقال فما أصبرهم على النار أى ما أجرأهم على النار (ألفينا) وجدنا (أهله) جمع هلال يقال الهلال

بطريق الايجاب بل لانه رحم بافاضة الوجود والكمالات الذاتية وهو اشارة الى أفعاله وأشار الى سرها بأنه انما فعل ما فعل لكمال ذاته المقتضى للحمد لان من شأن كمال الكامل التكميل ولا استكمال له فى ذلك لانه رب الكل فهو مفيض للكمالات عليها ولو كان مستكملا لكان مستفيضا منها وأشار الى أن حمده محيط بلامى الاستغراق والاختصاص لانه المفيض على الكل ما استحقوا به الحمد فهو أولى بذلك الحمد وهو المطلع للحامد المفيض عليه قدرة الحمد فهو الحامد والمحمود فى الكل بالحقيقة ثم أشار الى سر حمده بأنه ربى الكل تربية رحمة بأن خلقه على ما ينبغى ثم أفاض ما يحتاج اليه فى بقائه وما يفيد سائر الكمالات التى لا تتناهى وأشار الى المعاد بمالك يوم الدين والى احاطة مالكيته باضافته الى اليوم المحيط بهم والى سره بترتيبه على الرحمن الرحيم اذ لا يتم الرحمة على المظلوم بدون ذلك ولا يتم النعمة باعطاء ملك الابد على كلمة أو على عمل بدون ذلك ثم أشار الى الصراط المستقيم فأشار الى التحلية بالعبادة والى التزكية بالاستعانة والى احاطتها بالتخصيص والى سره بالشكر المشار اليه بالحمد والصبر المشار اليه بالعبادة ثم أشار الى سر العبادة بالدعاء الذى هو مخها لتضمنها التضرع والابتهال الذى هو روح العبودية وأشار الى الجزاء بالانعام والغضب وأشار الى احاطته بحصوله لكل سالك طريق الهداية والضلالة والى سره بترتيبه على العبادة والاستعانة فان الربوبية والعبودية انما يتم حقهما بذلك والى الحاجة بأنه مبدأ الكل باتفاق فلا بد من دليل للقائل باستقلال الواسطة ولا شبهة له فى ذلك فضلا عن حجة والى احاطتها بتعميم الحمد والربوبية والى سرها بتعميم الرحمة المقتضية شكرها بنسبة النعم اليه لا الى الغير كيف والواسطة مرحوم فلا يستقل بدون الراحم والى الاحكام بالعبادة والى احاطتها باطلاقها للتعميم مع الاختصاص به والى سرها بالاستعانة الدالة على التبرى وهو لباب عقيدة التوحيد (ومنها) سورة تعليم المسئلة والدعاء لان السؤال فيها بعد الثناء والعبادة والدعاء فيها بما هو أهم أصول الامور وهو الهداية للصراط المستقيم الذى هو سبب الانعام الابدى المبعد عن الغضب والضلال (ومنها) سورة المناجاة لان المصلى يناجى بها الرب فيجيبه الرب على ما فى حديث القسمة (ومنها) سورة التفويض لما فيها من الاستعانة (ومنها) سورة الوافية لاشتراط ايفائها فى كل ركعة أولوفائها بمعراج الصلاة فأشار بالباء الى أنه أظهر الاشياء اذ به ظهرت الموجودات لكنه لغاية ظهوره خفى اذ عمت رحمته بافاضة الوجود وسائر الكمالات حتى استحق جميع المحامد لانه ربى الكل بما ينبغى أولا فى وجوده ثم أعطى كلا ما ينبغى فى بقائه وليست تلك الكمالات لذوات الموجودات لانه قاهر عليها باذهابها لكنه يعظم عوضها لمن عبده واستعان به ولم يرها كمالاته بل رآها نقصا لا يطلب الكمالات بالهداية والاستقامة والانعام ويخاف البقاء فى النقص أو العود اليه فيتعوذ من الغضب والضلال أولوفائها بالترتيب الكامل لانه ذكر الله تعالى واستدل عليه برحمته الموجبة لحمده المطلع على كمالاته فى تربية كل شئ بما يليق به أولا فى افاضة الوجود والصفات وثانيا بأسباب البقاء

فى أول ليلة الى الثالثة هلال ثم يقال القمر الى آخر الشهر (أفضتم من عرفات) دفعتم بكثرة (الايام المعلومات) عشر ذى الحجة والايام المعدودات أيام التشريق (الحج أشهر معلومات) شوال وذو القعدة وعشر من ذى الحجة أى خذوا فى أسباب الحج وتأهبوا له فى هذه الاوقات من التلبية

وسائر

وسائر الكمالات وخوف عن سوء العاقبة المذهبة بها ليكون داعيا الى تصحيح الاعتقادات وتحسين الاخلاق والافعال فلذلك عقبه بالعبادة وأراه قاصرا فى ذلك محتاجا الى الاستعانة ورتب على ذلك الهداية والاستقامة والانعام المطلوب بالذات والخروج عن الغضب والضلال المهروب عنه بالذات بعد ذلك (ومنها) سورة الشفاء والشافية لقوله عليه السلام فاتحة الكتاب شفاء من كل داء وروى من السم لان نور اسم الله يذهب بالظلمة التى هى ينشأ منها أسباب الداء ورحمته تنافى آفة الداء وحمده يجلب الشفاء والاقرار بربوبيته يقتضى التربية التى بها يكمل الشفاء وبالرحمة يقتضى كمال الافعال المرتبة على كمال الصحة وبمالكيته ليوم الدين قهر أسباب الداء والجزاء على الحمد بالشفاء وبطلب الهداية ازالة أمراض القلب الموجبة أمراض البدن وباستقامته استقامة أحوال البدن الذى هو مطية القلب وبالانعام يستدعى اللطف بالانتفاع بالخيرات بتبعية الشفاء وبدفع الغضب والضلال ازالة أصول أسباب الداء (ومنها) الرقية لان صحابيا مر بمصروع فقرأ عليه هذه السورة فبرأ (ومنها) أم الكتاب وأم القرآن لرواية الترمذى عن أبى هريرة لاشتمالها على علم الشريعة التكليفات أصولها وفروعها والطريقة معاملات القلوب والحقيقة مكاشفات الارواح فمن الاصول معرفة الله تعالى بأنه الذى قامت به الموجودات قيام الاجساد بالارواح ومعرفة وجوده بأنه الذى رجح من رحمته أحد طرفى الممكنات ومعرفة صفاته بأنها الكمالات الموجبة للحمد والتربية تقتضى الحياة والعلم والارادة والقدرة والجزاء والسمع والبصر لاقوال المكلفين وأفعالهم والكلام الذى به التكليف ومعرفة أسمائه بأنها الوسايط القريبة له بينه وبين خالقه بها يربى ويرحم ويفضل ومعرفة توحيده بأنه رب كل ما عداه ومعرفة استحقاقه للعبادة بأنه المنعم المتفضل المرجوع اليه ومعرفة افتقار العبد اليه ابتداء بأنه الرب ووسطا بأنه الرحمن الرحيم وانتهاء بأنه مالك يوم الدين ومعرفة النبوة والولاية والايمان بالانعام ومعرفة الكفر والبدعة والفسق بالغضب والضلال ومعرفة السعادة والشقاوة بذلك أيضا ومعرفة الفضل والعدل بالرحمن الرحيم مالك يوم الدين ومعرفة الحكمة بترتيب الانعام على الهداية والاستقامة وترتيبهما على العبادة والاستعانة ومعرفة القضاء والقدر بالعبادة والاستعانة اذ لولم يقدر خلاف ما كان لم يكن للاستعانة كثير معنى ومعرفة المبدا ببسم الله والمعاد بمالك يوم الدين والانعام والغضب ومن الفروع معرفة العبادات بنعبد والمعاملات والمناكحات والحكومات بنستعين لان الهوى معارض للعقل فيها والواجب والمندوب والمباح والصحيح بالهداية والحرام والمكروه والفاسد بالغضب ومأخذها من الامر والنهى بالعبادة والغضب وما يترتب عليهما من الوعد والوعيد بالانعام والغضب ومن علم الطريقة معرفة كمال النظرية والعملية بالصراط المستقيم ونقصانهما بالغضب والضلال ومعرفة ما يجب رعايته فى ابتدائه بالعبادة وفى الوسط بالاستعانة وفى النهاية بالاستقامة ومعرفة أوصاف النفس بالغضب والضلال لانحرافها عن الاستقامة ومعرفة

وغير ذلك الاشهر الحرم أربعة أشهر رجب وذو القعدة وذو الحجة والمحرم واحد فرد وثلاثة سرد أى متتابعة (ألباب) عقول واحدها لب (ألد) شديد الخصومة (أفرغ علينا صبرا) اصبب كما تفرغ الدلو أى تصب (الأذى) ما يكره ويغتم به (أقسط عند الله) أعدل عند الله (آتت أكلها

أوصاف القلب بالاستقامة والهداية ومعرفة التخلية بالعبادة والاستعانة والتحلية بالهداية والاستقامة والتجلية بالانعام ولابد فى التخلية من الخلوص عن الشهوة بالعبادة التى هى ضدها وعن الغضب برحمة الله لانه لا ينبغى لمن يرجو رحمته أن يغضب على من رحمه وعن الهوى بالاستقامة اذ هى مضلة عنها ومن فروع الثلاثة الحسد والخلوص عنه بالحمد لله رب العالمين لدلالته على رضاه باعطائه العالمين والحسد ضده والحرص والخلوص عنه بالحمد والبخل والخلوص عنه برب العالمين اذ لا بخل بما ليس له والعجب والخلوص عنه بالحمد والاستعانة والكبر والخلوص عنه بالعبادة والكفر والبدعة والخلوص عنهما بالاحتراز عن الضلال ولا بد فى التحلية من التوسط فى الاخلاق كالتعفف والشجاعة والسخاء وفى الاعتقادات أن لا يميل الى التعطيل والتشبيه وفى الاعمال أن لا يقصر ولا يترهب أشار الى الجميع بالصراط المستقيم ومن الزهد والمحبة والشوق بالحمد لانه يرى منه اللذات دون الاسباب فيتزهد فيها ويحبه ويشتاق اليه ومن الافتقار اليه بالاستعانة وطلب الهداية ومن التذلل فيه بالعبادة ومن معرفة عزة الربوبية وذل البشرية برب العالمين وبإياك نعبد ولابد فى التجلية من المعرفة بالباء المشعرة بالاتصال الروحانى به المفيد لها ومن الذكر بأسمائه ومن الشكر بالحمد ومن الرجاء بالرحمة ومن الخوف بمالك يوم الدين والغضب ومن الاخلاص بإياك نعبد ومن الدعاء باهدنا ومن الاقتداء بالارواح الطيبة بصراط الذين أنعمت عليهم ومن الاستعانة بنونى نعبد ونستعين ومن التحرز من صحبة الارواح الخبيثة بغير المغضوب عليهم ولا الضالين ومن علم المكاشفة معرفة سر الربوبية بالحمد لله لانه انما رجع حمد الكل اليه لقيام وجوده به وقد دل عليه باء البسملة ومعرفة تجلى الجلال بمالك يوم الدين والغضب والجمال بالرحمن الرحيم مالك يوم الدين والانعام والكمال بالحمد لله رب العالمين الى يوم الدين ومعرفة أنواع الاسماء باختلاف المذكور فيها ومعرفة النفس بالضلال والقلب بالاستعانة والروح بالهداية والسر والخفا بالاستقامة والانعام ومعرفة سر النبوة بالحمد لله الى الرحيم والانعام والوحى بالباء لانه من اتصال بعض الارواح ببعض الى أن يصل الى الحق ومعرفة الفرق بين النبوة والولاية بالتابع والمتبوع فى صراط الذين ومعرفة الاحوال والمقامات بإياك والهداية والاستقامة والانعام (ومنها) علم اليقين بالغيب الى مالك يوم الدين وعين اليقين بإياك وحق اليقين بالرحمة والهداية والانعام والاستقامة ومعرفة سر القضاء والقدر بالرحيم المخصص بقدر الاستعدادات ومعرفة أسرار العبادات بترتيبها على الاسماء وأسرار المعاملات بترتيب الهداية على الاستعانة وأسرار الامور الاخروية بالانعام على المستقيم والغضب على الغير ومعرفة تسخير عالم الشهادة لعالم الغيب بالاستعانة ومعرفة فناء ما سوى الله فيه بمالك يوم الدين لمن الملك اليوم لله الواحد القهار ومعرفة بقائه به بالاستقامة والانعام ومعرفة الدنيا ببسم الله اذ هو المبدا ومعرفة الآخرة بالحمد لله وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين (ومنها) سورة الاساس لانها ركن الصلاة التى هى أساس الخيرات لانها تنهى عن الفحشاء والمنكر وتوصل

الى

ضعفين) أعطت ثمرها ضعفى غيرها من الارضين (أنى لك هذا) من أين لك هذا وقوله أنى شئتم كيف شئتم ومتى شئتم وحيث شئتم فتكون أنى على ثلاثة معان (أقلامهم) قداحهم يعنى سهامهم التى كانوا يجيلونها عند العزم على الامور (الاكمه) الذى يولد أعمى (أحس)

الى مقام المناجاة والمشاهدة أولتأسيس الافعال فيها على الاسماء والجد لله عليها والعبادة على المالكية والهداية على الاستعانة والجزاء على الهداية والاستقامة وضدهما (ومنها) سورة الصلاة لانها ركن فى كل ركعة للمأموم والامام لما روى الدارقطنى عن النبى عليه السلام أنه صلى بعض الصلاة التى يجهر فيها بالقراءة فلما انصرف أقبل علينا بوجهه الكريم فقال مالى أنازع القرآن لاتقرؤا شيأ من القرآن اذا جهرت الأم القرآن فانه لاصلاة لمن لم يقرأ بها وأما قوله عز وجل وأنصتوا فالمراد عن غير القرآن للاتفاق على وجوب القراءة على مصل يسمعه من غير امامه وروى أبو هريرة رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم عن الله تعالى قال قسمت الصلاة أى السورة التى هى أعظم أركان الصلاة بينى وبين عبدى نصفين أى قسمين فاذا قال العبد بسم الله الرحمن الرحيم قال الله تعالى ذكرنى عبدى أى الذكر الجامع لذاتى وأسمائى وصفاتى وأفعالى واذا قال الحمد لله رب العالمين يقول الله حمدنى عبدى أى بالحمد الجامع لمحامد الكل للكل واذا قال الرحمن الرحيم يقول الله عظمنى عبدى أى بنسبة ايجاد الكل الى على ما ينبغى واذا قال مالك يوم الدين يقول الله مجدنى عبدى أى أفردنى عبدى بالعظمة اذ لامالك يومئذ غيره أصلا واذا قال اياك نعبد يقول الله عبدنى عبدى أى بعبادة الكل على أتم وجوه الاخلاص واذا قال واياك نستعين قال هذا بينى وبين عبدى أى جامع لحق العبودية من الاستعانة وحق الربوبية من الاعانة واذا قال اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال الله هذا لعبدى ولعبدى ما سأل أى هذه الامور من طلب الهداية والاستقامة والانعام والفرار من الغضب والضلال أعظم حقوق العبودية قام بها العبد على نهج التذلل الذى هو روح العبودية فحق أن أقوم بحق الربوبية من اعطاء كل ما سأله كأنه استوجبه ثم البسملة تناسب الطهر لرفع نور اسم الله ظلمة الحدث والرحمة فيها للاستقبال لان رحمة الايجاد بتوجه الحق للاشياء وتوجهها اليه وتوجه البدن الى مبدا ترابه الغالب عليه من الكعبة يوجب توجه روحه الى مبدئه والحمد القيام لاشعاره بقيام الخلق بالحق حتى رجعت محامدهم اليه ورب العالمين الركوع لشموله الرب والعبد شمول الركوع معنى القيام والقعود والرحمة بعده الاعتدال لانه الابقاء المستلزم للاعتدال المنافى للاختلال ومالك يوم الدين السجود لان الكل فى غاية التذلل له يومئذ واياك نعبد القعدة بين السجدتين لان العبادة سبب التقرب وقد كمل بالسجود والمقرب مستحق للجلوس المعقب واياك نستعين السجدة الثانية لدلالتها على أن قرب العبادة انما هو بعونه وعونه مرجو بالاستعانة منه وهى توجب مزيد التذلل له فهذا القرب يوجب مزيد التذلل له وهو بالسجدة بعد السجدة واهدنا الصراط المستقيم قعدة التشهد لاشارتها الى اكرام المستقيم وصراط الذين أنعمت عليهم قراءة التشهد لانها تحف والتحف بنعم عليه وغير المغضوب عليهم ولا الضالين السلام (ومنها) سورة النور لاشتمالها على نور الذات والاسماء والصفات والافعال والعبادة والاستعانة والهداية والاستقامة والانعام والتحرز عن ظلمة

علم ووجد (أولى الناس) أحقهم به (بابراهيم) (أنصارى) أعوانى (أليم) مؤلم أى موجع (أنقذكم منها) خلصكم منها (أخزيته) أهلكته

(قال أبو عمرو ويقال باعته من الخير ومنه قوله تعالى يوم لا يخزى الله النبى)

(الارحام) القرابات واحدتها رحم والرحم فى

العضب والضلال وافاضة الانوار على المصلى فافهم والله الموفق والملهم

(بسم الله الرحمن الرحيم)

بعض آية من النمل وليست من القرآن فى براءة اجماعا فيهما ونفى مالك وقدماء الحنفية قرآنيتها
ومتأخروهم كونها من السور على الصحيح من المذهب واتحد رأى الشافعى أنها من الفاتحة
وأصح قوليه من غيرها وأوّل الآخر بأنها غير تامة فى الغير استدل النفاة برواية عن أنس
ابن مالك صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبى بكر وعمر وعثمان وكانوا يفتتحون
القراءة بالحمد لله وأخرى وانهم لا يذكرون بسم الله وأخرى ولم أسمع أحدا منهم قال بسم الله
وأخرى فلم يجهر أحد منهم ببسم الله * وعن عائشة رضى الله عنها أن النبى صلى الله عليه وسلم
كان يفتتح الصلاة بالتكبير والقراءة بالحمد لله * وعن أبى هريرة أن النبى صلى الله عليه وسلم قال
يقول الله قسمت الصلاة بينى وبين عبدى نصفين فاذا قال العبد الحمد لله رب العالمين يقول الله
تعالى حمدنى عبدى واذا قال الرحمن الرحيم يقول الله تعالى أثنى على عبدى واذا قال مالك
يوم الدين يقول الله مجدنى عبدى واذا قال اياك نعبد واياك نستعين يقول الله تعالى هذا بينى
وبين عبدى * وعنه أن النبى صلى الله عليه وسلم قال فى سورة الملك انها ثلاثون آية وفى الكوثر
انها ثلاث آيات والعدد يكمل بدون التسمية وبأنها لو كانت من الفاتحة لم يكن أنعمت عليهم
آية فيكون لله أربع ونصف وللعبد اثنان ونصف قال القاضى الباقلانى ولا يبعد أن
يفسق المثبت لانها ان تواترت امتنع الخلاف والا لم يكن القرآن حجة قطعية وساغ دعوى
الشيعة بالتغيير فيه واستدل جاعلها من القرآن لا السور برواية أبى سلمة انه عليه السلام كان
يعد بسم الله الرحمن الرحيم آية فاصلة وقال ابراهيم بن يزيد لعمرو بن دينار ان الفضل الرقاشى
يزعم أن بسم الله ليست من القرآن فقال سبحان الله ما أجرأ هذا الرجل سمعت سعيد بن
جبير يقول سمعت ابن عباس يقول كان النبى صلى الله عليه وسلم اذا نزل عليه بسم الله
الرحمن الرحيم علم أن تلك السورة ختمت وفتحت غيرها وعن طلحة بن عبد الله قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم من ترك بسم الله الرحمن الرحيم فقد ترك آية من كتاب الله وعن
أبى بن كعب انه قال له عليه السلام أى آية أعظم فى كتاب الله قال بسم الله الرحمن الرحيم
وقد أجمعوا على أن ما بين الدفتين كلام الله واتفقوا على كتابتها بخط المصحف ولم يكتبوا آمين
ولا أسماء السور واستدل الشافعى برواية لام سلمة قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتحة
الكتاب فعد بسم الله الرحمن الرحيم آية الحمد لله رب العالمين آية الرحمن الرحيم آية مالك يوم
الدين آية اياك نعبد واياك نستعين آية اهدنا الصراط المستقيم آية صراط الذين أنعمت
عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين آية وأخرى أن النبى صلى الله عليه وسلم كان يقرأ بسم الله
الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين ولابى هريرة أن النبى صلى الله عليه وسلم قال عن ربه قسمت
الصلاة بينى وبين عبدى نصفين فاذا قال العبد بسم الله الرحمن الرحيم قال الله مجدنى عبدى
واذا قال العبد الحمد لله رب العالمين قال الله حمدنى عبدى واذا قال الرحمن الرحيم قال الله

غيرهذا ما يشتمل على ماء الرجل من المرأة ويكون منه الحمل (آنستم منهم رشدا) أى علمتم ووجدتم آنست نارا أبصرتها والايناس الرؤية والعلم والاحساس بالشئ (أفضى بعضكم الى بعض) انتهى اليه فلم يكن بينهما حاجز وهو كناية عن الجماع (أخدان) أصدقاء واحدهم خدن (أحصن)

أثنى على عبدى واذا قال مالك يوم الدين قال الله فوض الى عبدى واذا قال اياك نعبد واياك نستعين قال الله هذا بينى وبين عبدى ولعبدى ما سأل واذا قال اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال الله هذا لعبدى ولعبدى ما سأل * وعنه قال كنت مع النبى صلى الله عليه وسلم وهو يحدث أصحابه فدخل رجل فافتتح الصلاة وتعوذ وقال الحمد لله رب العالمين فسمع النبى صلى الله عليه وسلم ذلك فقال للرجل قطعت على نفسك الصلاة أما علمت أن بسم الله الرحمن الرحيم من الحمد من تركها فقد ترك آية منه ومن ترك آية منه فقد قطع عليه الصلاة * وعنه أنه صلى الله عليه وسلم قال فاتحة الكتاب سبع آيات أولاهن بسم الله الرحمن الرحيم وعن أنس رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر كانوا يجهرون ببسم الله الرحمن الرحيم وربما سئل عن الجهر بها فقال لاأدرى وروى البيهقى عن أبى هريرة رضى الله عنه قال كان النبى صلى الله عليه وسلم يجهر فى الصلاة ببسم الله الرحمن الرحيم وروى الجهر بها عن عمر وابن عمر وابن عباس وابن الزبير وتواتر الجهر بها عن على رضى الله عنه والجواب عن شبه النفاة أن روايات أنس وأبى هريرة متعارضة والتنصيف فى المعنى واشارة عائشة رضى الله عنها الى السورة وتقديمها على غيرها والكتابة بخط القرآن مع الاجماع على أن ما بين الدفتين قرآن يغنى عن التواتر القولى لكن عدمه أورث شبهة منعت التكفير ولم يظهر دليل كونها من سائر السور وان ظهر على أنها من القرآن * ثم نقول الباء للالصاق تشعر باتصال العبد بربه وتواضعها الخطى بأن الاتصال بالرب يوجب مزيد التواضع له وان كان به الارتفاع على ما سواه وانكسارها بأنه انما يتصل به المنكسر قلبه وجعلها النقطة تحتها بأنه يجعل كل ما سواه تحت قدمه ووحدتها بأن همته التوحيد وفتحها الفم بأنه يفتح له أبواب العلوم والفوائد سيما عند اشتغاله بمحامده وقراءة كتابه بعد التخلص من الشيطان ويتعلق بالحمد أى متلبسا باسمه الظاهر فى الحامد أو مطلقا أو بأعوذ أو اقرئ ليشعر بأنه لا يستقل بالالتجاء اليه أو بمحذوف تخفيفا ليشير الى أن الاتصال به يفيد تخفيف المؤن فعل لانه الاصل فى التعلق ولموافقة اياك ليشير الى احداثه الاتصال به ليعترف بالتقصير فى الماضى وقصد التلافى فى المستقبل أو اسم ليشعر بثباته حالة الذكر والغفلة من جنس الابتداء بما يناسب مبدئيته تعالى أو ما جعلت التسمية مبدأ له كالقراءة ليشعر بدوام ملابسته مؤخر ليشعر بتقديم اسم الله تعالى تعظيما له وحصرا وردا على القائل باسم اللات والعزى أو مقدم ليشعر بأن الاهم التلبس باسمه مع عدم المبالاة بالقائل والاسم لفظ مستقل الدلالة لا تفيد هيئته زمنا والمسمى المدلول والتسمية الوضع أو الذكر فيغاير الاسم المسمى الا فى نحو زيد مرفوع أو الاسم المدلول المطابقى والمسمى الذات من حيث هى أو باعتبار ما صدق عليها والتسمية اللفظ فيتحد الاسم والمسمى وقد يؤخذ المدلول أعم من المطابقى فيعتبر فى أسماء الصفات ما يقصد من المعانى التضمنية فيتحدان فى أسماء الذوات ويتغايران فى أسماء الافعال

تزوجن أحصن زوجن (أذاعوا به) أفشوه (أركسهم) نكسهم وردهم فى كفرهم (آمين البيت الحرام) عامدين البيت وأما قوله فى الدعاء امين فبتخفيف الميم وتمد وتقصر وتفسيره اللهم استجب لى ويقال امين اسم من أسماء الله تعالى (الازلام) القداح التى كانوا يضربون بها على الميسر واحدها زلم وزلم (من أجل ذلك) من

ويتوسطان فى أسماء الصفات فمن رأى حدوث أسماء الله قال بالاول ومن رأى قدمها قال بالثانى ومن رأى الفصل قال بالثالث فعلى تقدير المغايرة يكون الختام الاسم للكتابة والاتصال انما هو بذاته تعالى أو للتمييز عن القسم وعلى تقدير الاتحاد يكون الاتصال بالذات باعتبار المعانى التى بها تعلق العالم به اغناء عن العالمين بدونها * ثم ان كان من السمو أشار الى سمو حال من اتصل به أو من السمة أشعر بظهور سمات أسمائه وصفاته فيه والاله اسم لذات المعبود فهو وان لوحظ فيه المعنى لم يقصد فلذلك لا يوصف به ثم غلب على المعبود بحق بطريق الكلية ثم حذفت همزته وعوضت بحرف التعريف وقطعت همزته فى النداء لمحض التعويض تخص بالفرد المستحق لها اتفاقا فلذلك أفاد استثناؤه التوحيد * قال الامام الرازى الاله هو الموجود الازلى الابدى الواجب لذاته المنزه عما لا يليق به الموجد لغيره * والله علم للفرد الموجود من هذا المفهوم الكلى قائم مقام الاشارة فان كانت الاشارة الى الذات اشارة الى الصفات تناولها والا فلا * وقال الامام حجة الاسلام فى المقصد الاقصى الله اسم للموجود الحق الجامع للصفات الالهية المنعوت بنعوت الربوبية المتفرد بالوجود الحقيقى والاشبه انه جار مجرى الاعلام وتبعه البونى * وقال الشيخ محيى الدين بن العربى فى شرح أسماء الله تعالى الله الذى له القدرة والاختراع والخلق والامر جامع الذات والصفات والافعال انتهى وقيل الاصل فيه هاء الغيبة ثم زيد لام الملك لمالكيته ثم حرف التعريف تفخيما وقيل الهمزة لظهور الذات ظهور الالف بها لذلك استخلف عليها والهاء لاضمارها اشارة الى أنه الظاهر والباطن واللام الاولى لتعريفه بالظهور والثانية اشارة الى لطفه بالبطون بعد كمال الظهور والاشبه أنه علم جامد للفرد الموجود من واجب الوجود وهو قول أكثر المحققين كالخليل وسيبويه والشافعى وأبى حنيفة والحلبى والخطابى وامام الحرمين والغزالى وكيف لا يوضع لاجل الاشياء اسم يشار به اليه اشارة معنوية تميزه عما عداه ولا يدل ثبوت الالهة واله وتأله على اصالة الهمزة لجواز كونها مشتقة من الله ولما قطعت همزته فى النداء أشبهت الاصلية فأتى بها فيها واعتبر فيها معنى العبادة التى يستحقها ويتعرف لاجلها ثم ان جعل علما للذات مع الصفات تعلق حمده بالكل واستعاذته بالذات مع صفة القهر للعدو واللطف بالمستعيذ وتلبس القراءة بنور الكل وان جعل للذات فحمده انما كان جامعا لان كمالات الصفات من لوازم كمالات الذات واستعاذته بالذات كافية فى قهر العدو ولطف المستعيذ لانهما من لوازم الذات والتبست قراءته بالذات لحرقها حجب الافعال والصفات والرحمة رقة القلب وعطفه ويراد فى حق الله تعالى غايته من ايصال الخير ودفع الشر وتنقسم الذاتية عامة افاضة الوجود وخاصة تخصيص بعض العبيد للتقريب اليه وهما المرتبتان على اسم الله ووصفية عامة افاضة ما يليق من الاعراض وخاصة ما يتفضل به البعض على البعض وهما المرتبتان على اسم الرب قيل الوجود كله خير والشر هو العدم اذ هو عدم كمال الوجود كالفقر والموت والجهل

جناية ذلك ويقال من أجل ذلك من جراء ذلك ومن جرا ذلك بالمد والقصر ويقال من أجل ذلك من سبب ذلك (أحبار) علماء واحدهم حبر (أذلة على المؤمنين) أى يلينون لهم من قولك دابة ذلول أى منقاد سهل لين ليس هذا من الهوان انما هو من الرفق (أعزة على الكافرين) أى يعازون الكافرين

ويطلق

ويطلق على سببه مجازا كالبرد والافعال المذمومة والاخلاق الرديئة والآلام والغموم فالبرد
من حيث هو كيفية وبالقياس الى سببه ليس بشر وانما عرض له من حيث افساده أمزجة
الثمار فالشر بالذات فقد الثمار كمالاتها والظلم والزنا ليسا بشر من حيث صدورهما عن
الغضبية والشهوية وانما عرض لهما بالقياس الى المظلوم والى السياسة المدنية أو الى النفس
الناطقة الضعيفة عن ضبط القوتين والاخلاق والآلام ليستا بشرور من حيث هى
ادراكات الامور وانما هى شرور بالنظر الى فقدان أحد تلك الاشياء كماله فهو الشر بالذات
(قال) الامام حجة الاسلام فى المقصد الاقصى انما أراد الخير لذاته والشر للخير فى ضمنه لذلك قال
سبقت رجحى غضبى فان خطر لك شر لاترى تحته خيرا أو امكان تحصيل ذلك الخير بدون ذلك
الشر فاتهم عقلك فليس كل محال يدرك استحالته بالبديهة أو بالنظر القريب ثم رحمة الله
أكمل لانه جواد يفيد ماينبغى لا لعوض كالثواب والثناء ولا لغرض كازالة الرقة وحب
المال والعبد لايخلو من أحدهما مع انه انما يعطى بداعية من الله فهو الراحم بالحقيقة ثم انما
ينتفع بعطائه اذا سلم الله قواه على أن عطاءه يوجب التذلل له وهو ذلة والتذلل لله عزة ثم
اشتق منها صيغتا مبالغة وهما الرحمن الرحيم والاول أبلغ الكثرة حروفه مختص بالله لابطريق
العلمية لجريانه وصفا فكفر من أطلقه على غير الله ومبالغته اما بالكمية لكثرة افراد الرحمة
الايجادية حتى يدخل فيها الشرور سيما من حيث تضمنها اللطف أو افراد المرحوم أو
بالكيفية بتخصيصه بالجلائل أو المستمرة وتقديم اسم الله لكونه علما ثم الرحمن لانه مثله فى
الاختصاص والرحيم ان خص بالرحمة الخاصة ففيه ترق أو بالدقائق فتتميم وهو تخصيص بعد
التعميم فيهما وان عم فهو تتميم من وجه ترق من وجه وهو تعميم بعد التخصيص فيهما
وذكرهما بعد اسم الله تعالى ان تناول الاسماء للتفصيل بعد الاجمال مع التخصيص بعد
التعميم ثم مع كونهما للمبالغة بولغ فيهما بالتجوز باطلاق السبب على المسبب أو الملزوم على
اللازم ففيه ايهام الجمع بين المثلين وتعلق الاستعاذة بالرحمن على تقدير كونه لكثرة الرحمة
الايجادية انه وان أوجد العدو من رحمته به وسلطه من رحمته بالتسلط فمن رحمته على المستعيذ
أن تلطف به بقهر عدوه ومنع تسلطه عنه وعلى اعتبار كونه للطف فى ضمن القهر أن تلطف
بالمستعيذ بتوفيقه لمجاهدة من ابتلى به وعلى تقدير كونه لكثرة افراد المرحوم ان من عمت
رحمته الكل حتى أمهل الشيطان حقه أن يرحم المستعيذ به بدفع شر عدوه عنه وعلى تقدير
كونه لجلائل النعم أن حقه أن يجل رحمته للمستعيذ به بقهر عدوه بالكلية واثابته على
مجاهدته وعلى تقدير كونه لاستمرار النعم ان حقه أن يبقى على المستعيذ به ما أنعم عليه من
العبادة وأما تعلقها بالرحيم فعلى تقدير خصوصه بالرحمة الخاصة أن حقه أن يخصص المستعيذ
بتلك الرحمة بدفع شر العدو عنه أو بالدقائق أن من حقه أن يبعده من وسواسه وعلى تقدير
عمومه أن حقه أن لايخلى المستعيذ به عن رحمة تمنعه عما استعاذ منه وأما تعلق الحمد به
فظاهر لا على ايجاد الشر ورفعه وانه يرفع بها الدرجات اذ ينال بها الصبر الذى لانهاية لاجره

يغالبونهم ويمانعونهم
يقال عزه يعزه عزا اذا غلبه
(أوحيت الى الحواريين)
ألقيت فى قلوبهم وأوحى
ربك الى النحل ألهمها
(أغرينا بينهم العداوة
والبغضاء) هيجناها ويقال
أغرينا بينهم ألصقنا بينهم
ذلك مأخوذ من الغراء
والعداوة تباعد القلوب
والنيات والبغضاء البغض
(الاوليان) واحدهما

وأما تعلق القراءة فيرجى بتعلق الرحمن افاضة أنواع الرحمة أو جلائلها على القارئ وبتعلق الرحيم يرجى خصائصها أو دقائقها * وتقديم الاستعاذة على التسمية مع انها الاشمل الهاء على المبدئية بالبداية أولى للاشعار بأنه لابد من رفع الحجب التى أعظمها الشيطان أولا ومن تطهير القلب عن كدوراته لتنزيل الذكر به أو بأنه لما استعاذ به اطلع على عجزه الكلى فتعلق بالجامع ليتلطف به ويقهر عدوه ثم طلب اللطف بحفظه عن شر العدو ثم بتحصيل الكمالات له أو بأنه بالاسم الاول سلط الشيطان بقهره ونبه على التعوذ عنه بلطفه أو سلطه لتكميل ثوابه ان جاهده وعقابه ان أهمله وبالثانى أن يطلب اللطف الخفى بالمجاهدة وبالثالث الكفاية عنه * وأما ترتيب الحمد على التسمية مع انه أيضا ثناء فلانه لما ذكر الكامل بذاته وصفاته وأفعاله عقبها بالحمد ليكون على الجميع بعد معرفة المحمود وجهات حمده وتخصيص التسمية بهذه الاسماء ليعلم أن الاولى التعلق بجامع الكمالات ليفيض ما يستحق من عامها أو خاصها بحسب الاستعداد الحاصل بالتعلق (الحمد لله) الحمد ذكر اللسان كمال ذى علم وهو ما يرفع حال الشئ ذاتيا كوجوب الوجود والاتصاف بالكمالات والتنزه عن النقائص أو وصفيا ككون صفاته كاملة واجبة أو فعليا ككون أفعاله مشتملة على حكمة فأكثر تعظيما له آثره على المدح الذى هو ذكر اللسان كمال الشئ ذا علم أولا لان الكمال الذى لا يعتبر معه العلم لا يكون كمالا مطلقا ويقابله الذم وعلى الشكر وهو مقابلة الانعام بالتعظيم ذكرا باللسان أو اعتقادا بالجنان أو خدمة بالاركان مع صرف ما أنعم الى ما أنعم لاجله لانه وان عم جهات الشاكر قصر عن احاطة كمالات المشكور اذ لا يتعلق باللازمة ويقابله الكفران وعلى الثناء الذى هو ذكر الاوصاف كمالات أو نقائص * ولام الحمد للجنس والجارة للاختصاص فيختص حقيقة الحمد به فيدخل فيه حمد الحق نفسه وحمد الخلق بأنهم مظاهر ذاته أو صفاته أو أسمائه أو أفعاله للحق وحمد الخلق للحق وحمد الخلق للخلق بما اطلع الله بعضهم على ما أفاض على بعضهم من صور كمالاته أو آثارها ولا يرجع اليه المذام اذ لا ذم فى الافاضة وانما هو فى الاتصاف بالمذموم على انه انما أفاض الخير لذاته والشر لعارض تقتضيه الحكمة فهو برعايتها محمود هنالك أيضا وللقصد الى التعميم لم ينسبه الى حامد فلا يقدر حمدت أو أحمد الا لبيان انه كان الاصل ثم عدل عنه للدلالة على التعميم والثبات وحمد الشاهد نفسه انما قبح لما فيه من تهمة الكذب والكبر بغير الحق وتزكية النفس مع ما فيه من ذل العبودية وعيوب وآفات وكماله من غيره لذلك قبح له التكبر فلا يتصور شئ من ذلك فى حق الله تعالى فلا يقبح منه مع أن فيه تنبيها على عجزهم عن حمده الا أن يقلدوه اجمالا فيحمدوه به تقربا اليه لينالوا به الدرجات والكمالات أو أنهم لما عجزوا عن شكره لامتناع احاطتهم بنعمه حمد عنهم ليقرر عليهم نعمه ويزيدهم من فضله وذلك أن النعمة وهى ما يطلب ويؤثر حقيقة هى السعادة الابدية وما يوصل اليها من فضائل النفس ومرجعها الى الايمان المنقسم الى اعتقاد واقرار وعمل وحسن خلق فلا يقدم على مقتضى شهوة أو غضب الا بمراعاة العدل وفضائل

الاولى والجمع الاولون والاثى الوليا والجمع الوليات والولى (أنباء) أخبار واحدها نبأ (أكنة) أغطية واحدها كنان (أساطير الاولين) أباطيل وترهات واحدها أسطورة واسطارة ويقال أساطير الاولين أى ما سطره الاولون من الكتب (أوزارهم على ظهورهم) أى أثقالهم يعنى آثامهم

البدن المتممة لها وهي الصحة والقوة والعفة والجمال وطول العمر ومتممها أربعة خارجة وهي المال والاهل والجاه وكرم العشيرة ولا ينتفع الا بأسباب يجمع بينها وبين الفضائل النفسية من الهداية معرفة طريق الخير والشر بالعقل والشرع وثمرة المجاهدة ونور يشرق في عالم النبوة والولاية بعد كمال المجاهدة ومن الرشد الباعث الى جهة السعادة ومن التسديد بتيسير الحركة الى صوب الصواب في أسرع الاوقات لمساعدة الاسباب ومن التأييد تقوية أمره بالبصيرة من داخل ومساعدة الاسباب من خارج فهذه ستة عشر ضربا أدناها الصحة ولا يمكن استقصاء أسبابها لانها الاكل وهو الكونه فعلا حركة تفتقر الى جسم ذي قدرة وارادة وعلم فلنذكر أسبابه فالنبات لما فيه من قوة جذب الغذاء بعروقه أكمل من الجماد لكنه يعجز عن طلب البعيد اذ لا معرفة له ولا انتقال فاعطى الحيوان الحواس أولها اللمس ليحس بنار وسيف فيهرب لكن المقتصر عليه كالدود يعجز عن الهرب عما بعد وطلبه فخلق الشم لادراك الرائحة فربما يطوف الجوانب ولا يعثر على الغذاء فخلق البصر ليدرك البعيد وجهته لكن لا يدرك المحجوب فيعجز عن الهرب الا بعد قرب العدو فخلق السمع وخلق لمعرفة الغائبات الكلام المنتظم من الحروف ثم خلق الذوق ليدرك حال الغذاء الواصل ثم الحس المشترك ليتأدى اليه المحسوسات ليدرك المرارة والصفرة معا كما مرة من المتصف بهما ثم خلق الشهوة المحركة الى المطلوب والكراهة للهرب من الضد والغضب لدفع ما يضر لئلا يؤخذ عنك ما حصلته من الغذاء والباعث الديني لمعرفة العواقب والرجل آلة للطلب والهرب واليد للاخذ والفم لايصال الطعام الى المعدة والطاحونة وهي اللحيان المركب عليهما الاسنان ليسهل ابتلاعه واللسان ليحركه ويذوقه وينطق واللعاب ليعجنه والمرىء والحنجرة ليدفعه الى المعدة التي لابد منها فينفتح لاخذ الطعام ثم ينطبق وينضغط حتى ينقلب الطعام فيهوي الى المعدة ثم يطبخ فيها الى أن تتشابه أجزاؤه كماء الشعير من حرارة الكبد والطحال والترب ثم ينتقل من مجاري العروق الى الكبد فيصير كالدم فيتولد منه السوداء كالدردي يجذبها الطحال من عنقه الممدود وصفراء كالرغوة تجذبها المرارة كذلك فيصفى الدم مع زيادة رقة ورطوبة لما فيه من مائية تجذبها الكليتان بعد الطلوع من عروق دقيقة ثم تنقسم العروق الى البدن حتى تصير شعرية ثم تقذف المرارة بعنق آخر الى الامعاء ليحصل به رطوبة مزلقة في ثقل الطعام وفي الامعاء لدغ للدفع والطحال يحيل فضلته فيحصل فيها حموضة وقبض ثم يرسل منها الى فم المعدة لتحريك الشهوة ويخرج الباقي مع الثفل وأما الكلية فتتغذى بما في تلك المائية من دم وترسل الباقي الى المثانة ثم لابد من ما كول له أصل يحفظه لئلا يتلف فيبقى جائعا فلابد من تنميته ليعم حاجاتك فخلق فيها قوة التغذية ولابد لها من ماء ممتزج بتراب وهواء ولابد للهواء من ريح يحركها بعنف حتى ينفذ فيها فيقع الازدواج بين الثلاث ولابد من حرارة الربيع أو الصيف اذ يضر فيه البرد المفرط ثم الماء يحتاج في انسياقه الى أرض الزراعة الى بحار وأنهار وعيون وسواق ثم لا يرتفع الى الاراضي المرتفعة فخلق الغيوم

وقوله حملنا أوزارا من زينة القوم أي أثقالا من حليهم وقوله تعالى حتى تضع الحرب أوزارها أي حتى تضع أهل الحرب السلاح أي حتى لا يبقى الا مسلم أو مسالم وأصل الوزر ما حمله الانسان فسمى السلاح أوزارا لانه يحمل وقوله ولا تزر وازرة وزر أخرى أي لا تحمل حاملة ثقل أخرى أي

وسلط عليها الرياح وخلق الجبال حافظة للمياه وتنفجر منها العيون تدريجا لئلا يغرق البلاد
ولابد للحرارة في وقت الحاجة من تسخير الشمس لتسخن الارض وقتا دون وقت ثم النبات
ان ارتفع عن الارض كان في الفواكه انعقاد وصلابة فلابد من رطوبة ينضجها فسخر القمر
وكذا كل كوكب في السماء مسخرا لفائدة ولا يتم ذلك الا بحركات الافلاك وهي بالملائكة
فمنهم أرضية وكلهم الله بك فلا يغتذي جزء من بدنك الا بسبع ملائكة فأكثر لان معنى الغذاء
قيام جزء من الطعام مقام ما تلف فلابد من ملك يجذب الغذاء الى جوار اللحم والعظم اذلا
يتحرك بنفسه ومن ثان يمسكه ومن ثالث يخلع عنه صورة الدم ورابع يكسوه صورة اللحم
أو العظم وخامس يدفع الفاضل وسادس يلصق الجنس الى الجنس وسابع يراعي المقادير
لئلا يتشوه الصورة وبعض الاجزاء كالعين والقلب يحتاج الى أكثر من مائة ملك ويمدهم
ملائكة السماء ويمدهم حملة العرش ثم ان الله سبحانه وتعالى ربط قوام الاعضاء وقواها
ببخار لطيف يتصاعد من الاخلاط الى القلب ويسري في جميع البدن بالعروق الضوارب
وهو الروح الحيواني وهو كالسراج والقلب مسرجته والدم الاسود فتيلته والغذاء زيته
والحياة ضوءه وهو غير الروح الالهي والمنعم بالكل هو الله تعالى لا شريك له فهو المشكور
دون الوسايط فمن رأى للوزير والوكيل دخلا في انعام الملك لم يتم له شكره وانما يتم لمن يراهما
كالقلم والكاغذ فكذا سائر الاسباب سخرها الله تعالى حتى ان من أوصل نعمته اليك فهو
مضطر بما سلطه عليه من الارادة وألقى في قلبه أن في اعطائك له نفعا فينبغي أن يكون فرحك
بالمنعم لترتقي الى درجة القرب منه والاستدلال به على عنايته ليرجى ثوابه ثم انه ينبغي ان يقصد به
الخير ويضمره للكافة ويظهر شكره باللسان والجوارح باستعمالها في طاعته فمن استعملها في
معصيته فقد كفر بالنعمة ثم لا ينبغي أن يرى الشكر من نفسه بل من ربه فهو الشاكر
والمشكور فيختص به الحمد من كل وجه لكن من فعل على يديه ما بلغت به الحكمة غايتها فهو
الشاكر وما وقعت دونها فهو الكفور ونسبته الى الاول محبة والى صاحبه رضا والى
الثاني كراهة والى صاحبه لعنة فأشار الى السعادة الاخروية بالانعام والى الفضائل
النفسية بالتربية والى الفضائل البدنية والخارجية بالرحمة والى الاسباب الجامعة بالعبادة
والاستعانة والهداية والاستقامة والانعام والى جر المنافع ودفع المضار بالشهوية والغضبية
بالرحمة والى التعديل بمالك يوم الدين والى المأكول واعطاء القوى بالتربية والى ارتباط كل
من العلوية والسفلية بالآخر وربط البدن والقوى بالبدن برب العالمين والى أن المنعم
بالكل هو الله بالحمد لله والى المحبة والرضا بالانعام والى الكراهة واللعنة بالغضب وقدم الحمد
في مقاصد الكتاب للاشعار بأنه أعظم مقاصد انزال الكتب وارسال الرسل وتكليف العباد
وخلقهم وأنه مقدمة كل خير ومنتهاه ولأمر ما قال اللعين ولا تجد أكثرهم شاكرين وأقسم
الله سبحانه لاهله بالمزيد فقال لئن شكرتم لازيدنكم وقدم المبتدأ لانه أهم بعد معرفة المنعم في
تسميته مع أن تأخير الله ليشعر بأنه المرجع ولا حاجة الى تقديم الخبر للاختصاص لحصوله من

لام

لا تؤخذ نفس بذنب غيرها
ولم يسمع لأوزار الحرب
واحد الا أنه على هذا
التأويل وزر وقد فسر
الاعشى أوزار الحرب
بقوله
وأعددت للحرب أوزارها
رماحا طوالا وخيلا ذكورا
ومن نسج داود يحدى بها
على أثر الحي عيرا فعيرا
أي تجرى بها الابل (أول)
غاب (أنشاكم) ابتدأكم

لام التعريف والجر وأظهر اسم الله بعد ذكره للاشعار بأن اقتضاء الحمد باعتبار ظهوره وحذف الخبر وأقيم الظرف مقامه فكأنه جمع فيه بين الحذف والذكر المتنافيين ثم ان قدر فعلا دل على التجدد والاسمية على الثبوت ففيه ايهام الجمع بينهما من وجه آخر وان قدر اسما ففيه ايهام الجمع بين المثلين لانه مشعر بالثبوت المحض من غير تجدد فكأنهما ثبوتان وذكر المسند اليه لانه الاصل مع التلذذ بذكره مع كونه ناشئا من النعم منشئا للمزيد مع التلذذ بذكر المنعم ففيه ايهام الجمع بين المثلين من وجه آخر (رب العالمين) الرب المالك فلا يتعين عليه تصرف دون ضده فهو متفضل بالانعام فله الحمد من جهة استيلائه وتفضله أو السيد الذى علت رتبته فله أعلى المحامد لعلوه وباعلائه للعبيد بانعامه عليهم أو الخالق فله أتم المحامد على كمال أفعاله وصفاته التى تتوقف عليها وانعامه قبل الاستحقاق أو المربى وهو المصلح أو المدبر بتبليغ الشئ أعلى مراتبه بجعل النطفة علقة ثم مضغة ثم أعضاء مختلفة ثم افاضة الروح عليها واعطاء كل عضو قوة تليق به ثم تكميله بالشريعة والطريقة والحقيقة فله أجمع المحامد والعالم ما يعلم به الخالق من المحدثات جمع ليشير الى توحده وعموم فيضه واستيلائه جمع العقلاء ليشير الى أنهم المقصودون بالذات ثم انه أضاف الحمد أولا الى الذات الجامعة للكمالات ثم الى الربوبية التى بظهور نور الوجود ثم الى الصفات الظاهرة فى المظاهر بصورها وآثارها ثم بما يترتب عليها من الجزاء وفى رب العالمين باعتبار اشارته الى ما ذكر ايجاز وايراده بعد الاسم الجامع اطناب ففيه ايهام الجمع بين الضدين وهو كالخاص بعد العام والرحيم خاص بعد الرحمن ففيه ايهام الجمع بين المثلين ثم انه صفة موضحة باعتبار ان العوام انما يعرفون الله بالعالمين ومادحة باعتبار ان الخواص انما يعرفون الاشياء به ففيه مع جعل المعرف معرفا ايهام الجمع بين المعنى الحقيقى والمجازى للوصف ثم ان العالمين معرف لله فى حق العوام فهو أعرف وقد عرف بلام التعريف ففيه ايهام تحصيل الحاصل ثم ان هذه الاسماء علة الحمد والحمد علة ظهورها لانه ربى ليحمل ففيه ايهام علية الشئ لما هو معلوله وفى الاضافة تعظيم المضاف بأن له الاستيلاء على الكل والمضاف اليه بأن له هذا الرب الكامل التربية والحمد بأنه لا يليق لغيره والعالمين جمع عالم وهو جمع فى المعنى فهو مع كونه تفرقة اشارة الى جمع الجمع (الرحمن الرحيم) قد مر ان رحمتى التسمية ذاتيتان وهاتان وصفيتان وقيل هنالك لتسكين هيبة اسم الله وهنا الترجية العابدين المخوفين بمالك يوم الدين اذ لا بد للعبادة الشاقة من قائد الرجاء وسائق الخوف احداهما لتسكين هيبة العوام وترجيتهم والاخرى للخواص ويمكن أن يشار بذلك الى أنهما كما وقع بهما الابتداء يقع بهما الانتهاء فتعذيب الكفار رحمة للابرار بالانتقام من أعدائهم واعطائهم منازلهم من النار وأخذهم منازلهم من الجنة أو الى أنهما كما كانتا مبدأ الحمد العامة مبدأ للعام والخاصة للخاص فهما منتهاه كذلك أو الى أن الحمد وان كمل فلا يكافئ النعم السابقة عامة أو خاصة فلا يوجب المزيد الا بجعل الرحمتين اياه موجباله العامة للمزيد العام والخاصة للخاص أو الى أنه كما انقسمت رحمة الدنيا الى عامة

وخلقكم (أكابر) عظماء

(الاعراف) سور بين الجنة والنار سمى بذلك لارتفاعه وكل مرتفع من الارض اعراف واحدها عرف ومنه سمى عرف الديك عرفا لارتفاعه ويستعمل فى الشرف والمجد وأصله فى البناء

(أقلت سحابا ثقالا) يعنى الريح أى حملت سحابا ثقالا بالماء يقال أقل فلان

ايجابية وخاصة تفضلية تنقسم رحمة الآخرة الى عامة مجانية وخاصة تقريبية أو الى أنه تعالى كما رحم أولا بذكر أسمائه رحمة عامة أو خاصة رحم ثانيا بالعبادة العامة أو الخاصة أو الى أن العامة الدنيوية انما شابت المحنة لوقوعها بين الجلال والجمال والاخروية وقعت بين الجمالين او الى أن الرحمة علة للحمد بلا واسطة الا أن تكون الخاصة واسطة للعامة وللعبادة بواسطة مالك يوم الدين العامة للعامة والخاصة للخاصة فالحمد أتم تقريبا اذ هو المقصود من العبادة المقصودة من خلق المكلفين المقصودين من خلق العالم (مالك يوم الدين) بالالف عاصم والكسائي والباقون بغيرها والمادة للربط والشدة فالمالك الشيء من اشتد ارتباطه به فاستقل بالتصرفات فيه لو كمل رأيه ولم يتعلق به حق الغير بعينه فالوكيل والولي ليسا بمالكين لعدم استقلالهما والصبي والمجنون مالكان امتنع تصرفهما لقصور رأيهما والراهن مالك امتنع تصرفه لتعلق حق المرتهن بعينه بخلاف المؤجر لان حق المستأجر انما يتعلق بالنفع والملك من اشتد ارتباط الخلق به لقدرته على حفظ مصالحهم ودفع مفاسدهم ونفوذ أمره ونهيه فيهم ثم منهم من اختار المالك لانه يعم تعلقه بالناس وغيرهم وكمال قدرته على المملوك لتمكنه من بيعه وهبته ومزيد علوه على العبد وقوة نسبته لامتناع خروج العبد من ملك السيد وعدم وجوب رعاية العبد على السيد ووجوب خدمة العبد له وعدم استقلال العبد بدون اذنه والعبد يطمع في المولى والملك في الرعية وللملك انصاف وعدل وهيبة وسياسة والعبد يرجو من مولاه العفو والتربية ولمولاه عليه رقة ورحمة ونحن الى العفو والتربية والرقة والرحمة أحوج منا الى الهيبة والسياسة والعدل والانصاف والملك اذا عرض عليه العسكر رد الضعفاء والمالك يعين عبده المريض وحروف المالك أكثر فيكثر ثوابه ورد بأن الملك انما امتنع تعلقه بغير الناس لعدم تعلقهم بأمره ونهيه والاعم كسليمان عليه السلام وبأن للملك استيلاء على الاحرار والعبيد والعلو على الحر أتم وان لم يكن له عبد ولا يمكن للرعية الخروج عن ولاية الملك الا اذا لم تتم ولايته وقد عمت هنا اذ أضيفت الى الكل ويمكن لعبد الحربي الخروج عن ملكه بالهرب الى دار الاسلام بل يمكنه قهر مولاه واسترقاقه أينما كان والعبد يطلب النفقة والكسوة من سيده وهو أشد من رعاية الرعية ويجب عليهم امتثال أمر الملك وهو خدمته ويستقل العبد بالاكتساب والاتهاب ولا تستقل الرعية بأخذ الحقوق في مكان الفتن ولا باقامة الحدود والاقتصاص والمولى يطمع في أموال العبد ويعدل بين عبيده وينصف بينهم وله عليهم هيبة وسياسة ويرجى من الملك العفو والتربية وله رقة ورحمة في ضعفاء الرعية ونحن في التمدن أحوج الى الهيبة والسياسة وهو يعطي الضعفاء من مال الصدقة ويخلص الرعية من الاعداء والثواب انما يكثر بكثرة الحروف لو لم يكن الاقل أشرف منه * ومنهم من اختار الملك لان كل ملك مالك وأمر الملك ينفذ على المالك بلا عكس فيهما وسياسة الملك أقوى وأتم فالمالك لا يقاوم ملكا ومما لك الملك أكثر ويكثر ملاك بلد دون ملوكه والرب بمعنى المالك فيتكرر والملك من جملة الاسماء التسعة

الشيء واستقل به اذا أطاقه وحمله وفلان لا يستقل بحمله وانما سميت الكيزان قلالا لانها تقل بالايدي أي تحمل فيشرب فيها (آلاء الله) نعم الله واحدها ألى وألي وإلى (آسى) أحزن (أرجئه) أخره أي احبسه وأخر أمرهما (أسفا) شديد الغضب والاسف والاسيف الحزين أيضا (أخلد الى الارض)

والتسعين

والتسعين وليس فيها المالك ثم فيها مالك الملك وقد تمدح به فى القرآن دون مالك الملك بالكسر والملك هو المذكور فى آخر القرآن والختم انما يكون بالاشرف ويجب على الكل طاعة الملك لا المالك الا على عبيده ورد بأن الملك انما يعم المالك لو لم يضف الى الكل وأمر الملك انما ينفذ فى مالك لو لم يشتمل ملكه وسياسة الملك لكونها غير مضمونة أقوى واغاثة وقومة الملك لمن لم يملكه واطلاق المالك على من قل ملكه لا يجعله أدنى مطلقا بل اذا كان كذلك وانما يكثر ملك البلد حيث لم يشتمل ملك الواحد ولا بأس بذكر الخاص بعد العام وليس كل ما فى الاسماء التسعة وتسعين أعلى من كل ما خرج منها وذكر مالك الملك يستلزم ذكر المالك لانه اذا ذكر المقيد كان المطلق مذكورا فى ضمنه والتمدح بمالك الملك تمدح بمالك الملك اذا عم بطريق الاولى وذكر الملك فى آخر القرآن انما يفيد الشرف لو لم يكن فى تخصيصه فائدة أخرى مع أن ترتيب السور غير منزل واذا عم ملك المالك وجب على الكل طاعته ولو صحت الادلة كان لكل ترجيح من وجه واليوم ما بين طلوع الفجر الصادق الى غروب الشمس وقد يراد به مجرد الوقت ويوم الدين يوم القيامة ما بين النفخة الثانية الى استقرار أهل الجنة والنار فيهما والدين الملة أى يوم ظهور نفع ملة الاسلام أو حقيتها للكل أو الانقياد أى انقياد الكل لله أو الجزاء أو القضاء أو الحساب أو السياسة واللام على الاول للعهد وعلى البواقى للاستغراق اذ لا يعتد بما تقدمه وهو مشهور فى الملة فان أريد غيرها فتورية أو تجوز فان كانت الاضافة بمعنى اللام وأريد باليوم ما فيه من الملك ففيه مجازان وان كانت بمعنى فى فهو ظرف للمالكية وقد قصد احاطتها فكأنها ظرف لظرفها ثم الاضافة بمعنى فى اما على معنى مالك الامر كله يوم الجزاء فالزمان ان كان موجودا دخل فى الكل فقد أضيف اليه ظاهرا وباطنا جميعا وأما على معنى مالك اليوم المحيط بما فيه فيجعل كناية عن مالكية ما فيه لان الغالب ان المظروف ملك مالك الظرف ثم اضافة المالك للاختصاص فمالكيته تعالى للكل وان كانت مستمرة فكأنها لم تكن قبل ذلك اليوم لتوهم مالكية الغير قبله ثم اضافة اليوم للاختصاص فهو اشارة الى أنه وان وقع فى ذلك اليوم أمور كثيرة فالمقصود منها الدين وقد فهم ذلك من تخصيص هذا الاسم من بين أسماء يوم القيامة ففيه اجتماع المثلين بل ثلاثة ثم اضافة المالك الى يوم لتعظيم المضاف لظهور احاطة مالكيته أو المضاف اليه بأنه بلغ فى كمال رفع اللبس بحيث لم يبق فيه وهم شركة الغير ثم اضافة اليوم تتضمن تعظيم اليوم ففيه تعظيمان فهو أيضا يوهم اجتماع المثلين من جهة أخرى ثم ان أريد بالدين الاسلام ففيه تعظيم المضاف اليه بأن له يوما خاصا يظهر فيه كمال نفعه وان أريد غيره ففيه تعظيم المضاف بأنه الذى يعتد به دون ما تقدمه ثم المالك مضاف الى المستقبل فان أريد به الاستمرار يوهم الاستمرار مع العدم فى الماضى والحال وان قصد به الماضى والدين مستقبل ففيه جمع بين الماضى والمستقبل وهما ضدان فى الظاهر ومثلان فى الحقيقة اذ المراد باسم الفاعل الماضى والمستقبل أيضا ثم مالك صفة توضيح اذ يظهر به حقيقة الهيبة لانه يرفع توهم عجزه أو جهله أو رضاه بالقبيح أو صفة مدح

اطمان اليها ولزمها وتقاعس ويقال فلان مخلد أى بطئ الشيب كأنه تقاعس عن ان يشيب وتقاعس شعره عن البياض فى الوقت الذى شاب فيه نظراؤه (أيان) معناها أى حين وهو سؤال عن زمان مثل متى (وإيان) بكسر الهمزة لغة سليم حكاها الفراء وبه قرأ السلمى إيان يبعثون

اذ عال به الحمد لانه انما يتم بالجزاء على الابتلاء والاخذ من الظالم فكأنه علة لنفسه وترتيب مالك يوم الدين على الرحيم لان الرحمة الخاصة بالحقيقة هى السعادة الابدية التى تكون يوم الدين وعلى الرحمن بواسطته لان العوام انما خوفوا به لاصلاح باطنهم وظاهرهم ليرحموا بهذه السعادة ان تأثروا بها فكانت رحمة عامة موصلة الى الخاصة لمن تأثر وقد قصد فى حق من لم يتأثر أيضا وعلى الربوبية بواسطتهما لانهما انما يتم بالاصلاح المذكور ليفضى الى السعادة الابدية فالاصلاح رحمانية والافضاء الى السعادة رحيمية وعلى اسم الله بواسطة الثلاثة لان الهيته انما تظهر بهذه التربية التى انما تتم بالرحمتين اللتين تمامهما بالجزاء ووجه استحقاق الحمد على هذه المالكية انه يظهر به فضل الخالق باعطائه على كلمة واحدة أو عمل ساعة ما لا يحصى من الثواب الابدى وعدله اذ لم يجاوز فى الجزاء ما يناسب الافعال والاعتقادات وحكمته بالتفرقة بين المحسن والمسىء بالانعام الصرف والانتقام الصرف والجزاء مصلح للظاهر والباطن رافع للحجب الظلمانية من متابعة الهوى والغضب وبه يتم التمدن وقيل حمد أولا باعتبار الهيته المقتضية للوجود ثم بالربوبية المقتضية للاعراض ثم بالرحمانية المقتضية لاسباب المعاش ثم بالرحيمية المقتضية لاسباب انتظام المعاد ثم بالجزاء المرتب على اصلاحه او الاخلال به * وقيل فى ايراد الاسماء الخمسة فى الفاتحة ان العبادة مقتضى الالهية والاستعانة مقتضى الربوبية وطلب الهداية مقتضى الرحمانية والاستقامة مقتضى الرحيمية والانعام مقتضى المالكية عند الاستقامة كما ان الغضب مقتضاها عند الاخلال بها (اياك نعبد واياك نستعين) ايا ضمير منفصل منصوب المحل واللواحق لبيان حاله ولا محل لها عند سيبويه والفارسى وضمائر معه أضيف اليها عند الخليل والاخفش والمازنى وعند الفراء هى الضمائر وايا اعتماد وعند الزجاج والسيرافى ونقله ابن عصفور عن الخليل اسم ظاهر بمعنى النفس وعند سائر الكوفيين الضمير المجموع والعبادة تذلل للغير عن اختيار لغاية تعظيمه فخرج التسخير والسخر والقيام والانحناء لنوع تعظيم والاستعانة طلب المعونة ما يفيد استطاعة على الفعل أو تيسيرا له أو تقريبا اليه أو حثا عليه * والسر فى العبادة من وجوه الاول ان الله تعالى لكمال ذاته وصفاته وأفعاله يقتضى أن يتذلل له من لا يخلو عن نقص لغاية تعظيمه رعاية للحكمة الواضعة كل شئ موضعه الثانى انه تعالى منعم على الانسان بغاية الانعام اذ جعله مختصر الحضرة الالهية بما أفاض عليه من الوجود والحياة والعلم والارادة والقدرة والسمع والبصر والكلام ومختصر العالم لانه بالحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة كالعناصر وبالتركيب كالمعادن وبالغذاء والتوليد كالنبات وبالحس والتخيل والتوهم والتلذذ والتألم كالحيوان وبالجراءة كالسبع وبالمكر كالشيطان وبالمعرفة كالملك وباجتماع الحكم فيه كاللوح المحفوظ وبما يثبت بكلامه صور الاشياء فى القلوب كالقلم الاعلى فلا بد أن يشكره بصرف نعمه الى ما خلقها من أجله وقد أعطى العقل للمعرفة والآلات الجسمانية لتكييف الجوارح بهيئة العبادة الحافظة للمعرفة فبهيئته لتكميل ملكيته بمساعدة أعمال البدن

(أيان مرساها) متى منتهاها
من ارساها الله أى أثبتها
أى متى الوقت الذى تقوم
عنده وليس من القيام على
الرجل انما هو من القيام
على الحق من قولك قام
الحق أى ظهر وثبت
(أنفال) غنائم واحدها
نفل والنفل الزيادة
والانفال مما زاده الله هذه
الامة فى الحلال لانه كان
محرما على من كان قبلهم

اعمال القلب لارتباط بينهما فالانسان مخلوق للمعرفة والعبادة فلو اخل بشئ منهما لم يكن انسانا بالحقيقة ولما عارض العقل فى ذلك الوهم والخيال أيده بالشرع فلو فقد عجز العقل عن ادراك أكثر الامور فالعقل بصر والشرع شعاع * الثالث الانسان يفتقر فى تعيشه الى معاونة ومعاملة لا يتم الا بالعدل ولا يتفق عليه مالم يعلم كونه من الله ولا يتم الا برجاء الثواب وخوف العقاب ولا يتمان الا بما يذكرا له على التكرير والذكر القلبى انما يتم بافعال الجوارح * الرابع ان الكمال الانسانى أن تنجلى مرآة قلبه فيحاذى شطر الحق ويلحق بافق الملائكة والاتراكم الخبث على مرآة القلب باتباع الشهوات المظلمة فيلحق بافق البهائم ولا ينجلى الا بالمجاهدة وهى بالعبادة القامعة ظلمات الاهوية التى هى امراض القلب المؤلمة عند مفارقة الروح من البدن فالعبادات أدويتها تنير القلب بالمشاهدة وتشرف اللسان بالذكر وتزين الاعضاء بالخدمة وهى وان كانت تذللا فى الظاهر فباطنها عز وتجمل ويكفى فى ذلك انها اشتغال بالحق وفيه كمال لذة العارفين وبه تقر أعينهم وتسر قلوبهم وتريح أرواحهم والسر فى الاستعانة من وجوه * الاول ان العبادة وان كانت كسبا للعبد فهى بخواطر لا يشعر بها العبد قبل وقوعها فهى باحداث الله وكذا العلم بنفعها وضررها ولا يلجئ الى الفعل مالم يكن راسخا ولا قدرة للعبد فى ذلك فهو بعون الله تعالى وانما هو فى الغالب للمستعين به * الثانى العقل يختار الاصلح فى العواقب وان كان فيه مشقة ومؤنة فى الحال والهوى يؤثر ما يدفع الاذى فى الحال وتعمى عليه العواقب فيتنازعان ويكون الترجيح غالبا لجند الهوى لسبقه واستقراره بمملكة القلب فلا يمكن ازعاجه الا بعون الله تعالى * الثالث العبادة لا تتيسر الا برفع العوائق الدنيا والخلق والشيطان والنفس ورفع العوارض الرزق والاخطار والمصائب وأنواع القضاء ورفع القوادح الرياء والعجب وغيرهما وبتحقيق البواعث الخوف والرجاء وكل ذلك عقبة شاقة لا يتيسر قطعها الا بعون الله تعالى وتوفيقه * وقدم العبادة لانها وسيلة والاستعانة حاجة على ان اهم ما نستعين له اتمام العبادة واتمام الشئ يشبه لواحقه فاقيم سببه مقامه وفيه اشارة الى انه انما يعين العابد اذا استعان به وأنه لا بد من الاستعانة به فيها وفى جميع الاحوال وترتب العبادة على مالك يوم الدين لانها ان كانت لطلب الثواب والهرب من العقاب فلا يكونان الا يومئذ وان كانت لمشاهدة الرب فلا يتم الا هنالك وترتب الاستعانة عليه لانها اما لخوف تلف الثواب أو انقلاب سببه سببا للعقاب أو لخوف الحجاب ولو بالعبادة عن المعبود وانما يتم رفعه يومئذ وعلى الرحمن الرحيم بواسطته لانها شكر النعم السابقة لتصير سببا للمزيد الى الابد وذلك بالاعانة المستمرة الى ذلك اليوم وعلى رب العالمين بواسطة الكل لان الربوبية تستحق العبادة سيما اذا رحم سيما اذا رتب عليه الجزاء والاعانة حق الربوبية نظرا الى رحمته بالمستعين به خوفا من التلف الظاهر يومئذ وعلى الله بواسطة الكل لانه انما يستحقها بواسطة الربوبية وهو انما يتم بما بعدها وتقديم اياك للتنبيه على عظمة الله ليعبد على الخشية فلا يلتفت يمينا وشمالا ولان الابتداء بذكر المعبود أولى من الابتداء

ويجوز ان يسمى النافلة من الصلاة لانها زيادة على الفرض يقال لولد الولد النافلة لانه زيادة على الولد وقيل فى قوله تعالى ووهبنا له اسحق ويعقوب نافلة انه دعا باسحق فاستجيب له وزيد يعقوب كانه تفضل من الله عز وجل وان كان كل بفضله (أمنة) مصدر أمنت أمنة وامنا واماناً كلهن

بصفة العبد وهى العبادة والاستعانة ولتقديم الواجب على الممكن وليسهل بمعرفته تحمل اثقال العبادة وليستعد لها بالبصيرة فلا يأخذه الكسل والغفلة أوليفيد الاختصاص لاختصاصه بغاية العظمة وكمال القدرة والانعام التام والجود العام وانما خاطبه بعد الغيبة لانه قبل ذكر الصفات لم ينكشف انكشافه بعد ذكرها فكان فى حكم الغائب قبل ذكرها والمشاهدة بعدها ولانه كان أولا ذاكرا فكر ثم صار واصلا ولان الثناء محبة وهى فى الغيب آكد والعبادة خدمة وهى فى الحضور أتم ونون نعبد للجمع ان قرأ فى الصلاة جماعة وان صلى فيها منفردا فمعه الملائكة ثم انه يذكر مع عبادته عبادة غيره سعيا فى حقه أو دلالة على انه واحد من العباد نفيا التوهم ادعاء التفرد بها او استقصار الذكر عبادته وحده من غير ان يضمها الى عبادة أخيه أوليورد العبادات موردا واحدا لئلا تتوزع قبولا وردا أوليستشعر بتعظيم نفسه عند التذلل له لئلا يستنكف عنها و يجرى فى نون نستعين بعض هذه الوجوه * وفصلت الجملة عما قبلها لكمال الانقطاع لان ما قبلها يتعلق بالله وهذا بالعبد أو لكمال الاتصال لانها كبيان ما تقدم لان الثناء أيضا عبادة وكذا جملة اهدنا عن نستعين لان طلب الهداية استعانة مع أن جملة اهدنا انشائية وجملة نستعين خبرية فكلاهما متردد بين كمال الانقطاع وكمال الاتصال وكرر اياك لئلا يتوهم انه يستعين بالعبادة بل بمجرد الفضل الالهى ولم يقل لك نعبد لئلا يتوهم انها تفيده شيأ ولم يقل بك نستعين لئلا يتوهم جعله آلة متوسطة بينه و بين مطلوبه ولم يقل لا نعبد الا اياك مع انه مصرح بالنفى اشعارا بقلة الالتفات بالنفى مع انه ايجاز وانفصال الضمير اطناب فيتوهم الجمع بينهما ولم يقل عبادتى لك اشعارا بوقوع الفترة فيها ولا اياك عبدت لئلا يتوهم الفراغ عنها ولم يؤكد العبادة اشعارا بضعفها ولا المسند اليه اشعارا بقصور عبادتهم حتى يجوز ان يتوهم فيهم انهم ليسوا بعابدين وأكد بالتقديم اشعارا بانهم وان قصروا فى العبادة لا يعبدون غيره ثم الاستعانة تذلل كالعبادة فيتوهم اجتماع المثلين وطلب الهداية أيضا استعانة ولم يذكر شيأ من المتعلقات ولا من التعليلات ليذهب وهم السامع كل مذهب ممكن أوليجعل كناية عن أى مقيد شاء ولم يقل اعنا كما قال اهدنا ليشعر بأن الحاجة بالحقيقة لطلب الهداية وذكر الاستعانة كالاستخارة فى طلب الحاجة أولا (اهدنا الصراط المستقيم) الهداية الدلالة بلطف اما بالهام كمص الثدى والتشكى بالبكاء أو بافاضة المشاعر الظاهرة والباطنة أو ببديهة العقل أو الدلائل النظرية أو بارسال الرسل وهى اما عامة تعريف طريق الخير والشر وهو اما تبيانى شرح ما جاؤا به بحيث لا يتطرق اليه الاحتمال ويدخل فيه الابتلاء واما توفيقى وهو الاخذ والتمسك بهدى الانبياء الذى يوصل الى السعادة الابدية والاصطفاء اما الى الجنة واما الى الحق واما خاصة اشراق نور فى عالم النبوة أو الولاية يكشف عن الاشياء على ما هى عليه اما من الله قل ان هدى الله هو الهدى أو الى الله انى ذاهب الى ربى سيهدين او بالله لولا الله ما اهتدينا أو أخص ما يهدبه العبد حالا فحالا من ترقيه فى العلوم و زيادته فى صالح الاعمال والذين

اهتدوا

سواء (امطرنا عليهم) يقال لكل شئ من العذاب امطرت بالالف وللرحمة مطرت (اذان من الله) اعلام من الله والاذان والتاذين والايذان الاعلام وأصله من الاذن يقال أذنتك بالامر تريد أوقعته فى اذنك (اقاموا الصلاة) اداموها فى مواقيتها ويقال اقامتها ان يؤتى بها

اهتـدوا زادهـم هـدى ويعـدى بالى اذا أريد الايصال الى الطريق و باللام اذا أريد
وصف الطريق وبنفسـه اذا أريد تسييره فيه الى ان يقطعه و يصل الى المقصود والصراط
الطريق الواضح واصله السين سمى به لانه يسرط السابلة اى يبتلعهم وكأنه يشير الى ان من
عظمته انه بحيث لايظهر سالكوه وان بلغوا ما بلغوا من بذل وسعهم فيه والمستقيم مالا يميل
الى جانب وهو ان يأخـذ بالاوساط فى الاعتقادات بان لا يقول بنفى الصفات ولا باثباتها على
نهج التشبيـه ولا بالجـبر والتـفويض ولا ينفى الرؤية ولا يثبتها على نهج التشبيـه برؤية
الاجسام والاعراض ولا ينفى الكلام النفسى ولا يجعـله نفس العبارات الحادثة وفى
الاخلاق بتهذيب الناطقة عن الجربزة وهى استعمال الفكر فيما لا ينبغى والغباوة تعطيله
وتهذيب الشهوية مبدأ جذب المنافع ودفع المضار عن الخـداعـة الوقوع فى ازدياد اللذات
على ما لا ينبغى والجمود السكون عما رخص فيه عقلا وشرعا لتحصـيل العفة بصرف الشهوية
الى مقتضى الناطقة ليسـلم عن عبادة الهوى وتهذيب الغضبية مبـدأ الاقدام على الاهوال
والتسلط والترفع عن التهور الاقـدام على ما لا ينبغى والجـبن الخوف مما ينبغى لتحصـيل
الشجاعة وانقياد الغضبية للناطقة ليكون اقـدامها واحجامها على حسب الرؤية من غـير
اضطراب والمطلوب تكثير الادلة أو امتثال جميع أوامره ونواهيـه عز وجل أو تمييز الطرق
الموصلة اليه أو تحصيل الفضائل أو الرتب العالية أو الثبات على ما هو عليـه من جملة ادعاء
بذلك لانه الحكمة التى هى خروج النفس من القوة الى كمالها الممكن علما وعمـلا لان من
أوتيها فقـد أوتى خـيرا كثيرا من فضائل الدارين على ما اتفقت الملة والفلاسفة عليه وللدعاء
تأثير تواتر عن الانبياء والاولياء والحكماء حتى قيـل الدعاء لاستجلاب المطالب كالفكر
لاستجلاب العلوم وأورد صـيغة الامر للاشعار بجزم الطلب واظهار الرغبـة وليس بأمر
حقيقى لانه تذلل ولا من تذكير الساهى وحمـل البخـيل على الجود لان الحكـمة قد تقتضى
منـع الطالب اذا لم يتذلل ولا ينافى الرضا بالقضاء لانه قد يكون رضا الله فى وقوعه بعد التذلل
والجزم فى طلبـه ويجوز أن يشترط وقوعـه فى علم الله به ولم يجعله ماضـيا لانه يشعر بالتحقيق
المنافى للابتهال والتضرع وأورد اهدنا لانه لعل فى الجمع من يستحق الاجابة ولا يليق بالكريم
رد البعض أو لانه لما ذكر حمدهم وعبادتهم واستعانتهم دعا لهم ولم يقل واياك نستهدى لان
ظاهره خبر يحتمل الكذب ولم يعتبر ذلك فيما تقدم لتلبسه بهما ولم يقل وأرشدنا لان الرشد فوق
الهداية فكأنه اعترف بالقصور عن غاية الكمال وان طلب الاستزادة والمراتب العالية ولم
يقدم المفعول قصـدا الى التخصـيص لان غير المستقيم لا يتوهـم طلبه ولا يتصور التوهم
فى حق الله تعالى ولم يقل مستقيم الصراط لان الاضافة البيانيـة انما تليق بما يلتبس فيـه
الموصوف بغـيره والاستقامة انما هى وصف الصراط المستعار عن الطريق المحسوس
الموصوف بوصفه ترشيحا ولم يقل بنون التأكيـد لان كامل الرحمة لا يحتاج الى تأكيد طلبها
منه على انه كرر الصراط ثلاث مرات بابداله الصراط وغـير المغضوب عليهم ورتب الهداية

بحقوقها كما فرض الله
تعالى يقال قام الامر
وأقام الامر اذا جاء به
معطى حقوقـه (آتوا
الزكوة) اعطوها يقال
آتيته أعطيته وأتيته جئته
(اواه) دعاء ويقال كثير
التأوه أى التوجع شفقا
وفرقا والتأوه ان يقول
اوه أوه وفيـه خمس لغات
أوه واو وأوه وآه وأوه
ويقال هو يتأوه ويتاوى
(اسلفت) قدمت (الآن)

على الاستعانة لان الهداية استعانة خاصة وعلى العبادة بواسطتها الانما تفيد الهداية اذا كملت بالمجاهدة المفتقرة الى الاستعانة وعلى مالك يوم الدين بواسطتهما لانه انما يكمل نفعهما يومئذ بواسطة العبادة الكاملة بالاعانة وعلى الرحمن بواسطة الثلاثة لانه رحم بالهداية العامة والخاصة بواسطة العبادة والاستعانة من خوف يوم الدين وعلى رب العالمين بواسطة الاربعة لانه انما ربى بالهداية بواسطة رحمته بالعبادة وبالاستعانة من خوف الجزاء وعلى الله بواسطة الجميع لانه لاعلاقة له بالعالم سوى الربوبية فاذا تعلق رحمه وكملت رحمته باصلاح الاعتقادات والاخلاق والاعمال من التخويف بالجزاء الداعى الى العبادة والاستعانة (صراط الذين أنعمت عليهم) قد مر ان النعمة مايطلب ويؤثر والحقيقية هى السعادة الابدية والمجازية ما يوصل الى العامة والمنعم عليهم النبيون والصديقون والشهداء والصالحون فالنبى انسان كمله الله بلاواسطة تربية بشر بل بتأثير نور القدس فيه فى القوة النظرية المتجلى فيها صورة الاشياء بحيث لايتطرق اليها الغلط والعملية جعلت ملكة يقتدر بها على اعمال صالحة منفرة عن اللذات البدنية مرغبة فى اللذات الروحية ثم بعثه لتكميل الخلق فيهما وصدقه بمعجزة أمر يخرق العادة المشهورة تظهر من نفس خيرة تدعو الى الخيرات مقرونا بدعوى النبوة على وفقها يتحدى به من غلب عليهم نوعه ويتعذر معارضته فالامر يعم القول والفعل والترك كالقرآن واجراء الماء من الاصابع وترك الطعام مدة مديدة والتقييد بالمشهورة لانه يعتاد ظهور الخارق من الانبياء والاولياء لكنه نادر وبالنفس الخيرة للتحرز عن خوارق المتأله لان دلالة الخارق فى حقه معارضة بما يقطع ببطلان دعواه وبالدعوة الى الخيرات عن السحر اذ لايتأتى للساحر الدعوة اليها عادة وهو وان خرج بقيد خيرية النفس الا ان شريتها ربما لاتظهر بخلاف المتأله وباقتران دعوى النبوة عن الكرامات وبكونها على وفقها عن يقول آية نبوتى ان ينطق هذا الحائط فنطق بانه كذاب وبالتحدى عن الارهاص وبتعذر المعارضة عما يستعان فيه بخواص الاشياء وبغلبة النوع كالسحر والطب والفصاحة فى عهد موسى وعيسى ومحمد عليهم السلام اذ لاعبرة بتحدى الغير وقد يزاد قيد أن يكون فى زمن التكليف احترازا عن خوارق الآخرة واشراط الساعة ولاحاجة الى ذلك لخروجها بما مر وقد جرت سنة الله تعالى بخلق العلم الضرورى لمن شاهدها أوسمعها بالتواتر بصدق من ظهرت على يديه فكانت كصريح التصديق منه * قال الراغب لكل نبى آيتان عقلية يعرفها البصراء كالانوار الرائقة عليهم والاخلاق الكريمة لهم والعلوم الزاهرة بان يكون كلامهم ذاحجة وبيان يشفى السامعين وهذه أحوال لايطلب معها بصير معجزة الاعتقادا والثانية معجزة لابد للقاصرين عن ادراك الفرق بين كلام الله والبشر عن طلبها وقال بعض المحققين القاصر يستدل بالمعجزات على الاعتقادات الصائبة والاعمال الصالحة والكامل يستدل بكمالهما فى شخص على صدقه ووجوب اتباعه اذ الامراض الروحانية غالبة على الاكثر لنقصانهم فى القوتين فاذا رأينا من يعالجها ويكمل النفوس علمنا انه طبيب حاذق ونبى صادق ثم النبوة

أى فى هذا الوقت والآن هو الوقت الذى أنت فيه (اخبتوا الى ربهم) تواضعوا وخشعوا لربهم ويقال اخبتوا الى ربهم اطمأنوا الى ربهم وسكنت قلوبهم ونفوسهم اليه والخبت ما اطمأن من الارض (اراذلنا) الناقصو الاقدار فينا (أوجس فى نفسه خيفة) احس وأضمر فى نفسه

تعاضد العقل فيما يستقل كوجود البارى وتفيده بما لا يستقل كالكلام والرؤية والمعاد الجسمانى وبيان تفاصيل الثواب والعقاب على الاعمال وبيان حال أفعال تحسن تارة وتقبح أخرى على ان الاكتساب بالعقل لا يتأتى لمن خلا عن صناعة النظر ويفوت اكتساب أسباب المعاش والصديق من احترز عن الكذب والمعاريض الا عند الضرورة وأخاص فلا يمازجه حظ النفس ولم يتردد فى عزمه واستوى سره وعلانيته وكان له غايات مقامات الدين والشهيد من تحقق بالمشاهدة قلبه والصالح من طهر ظاهره عن المعاصى وباطنه عن الاعتقادات الفاسدة والاخلاق الرديئة ويشملهم اسم الولى وهو المقبل على الله بكل حال وقد يكون له كرامة أمر خارق للعادة خال عن دعوى النبوة مقرون بالتزام متابعته فخرج بالخلو المعجزات وبالالتزام الاستدراج ومؤكده تكذيب الكذاب كصيرورة العين الصحيحة عوراء بدعوة مسيلمة لتصحيح العوراء ويسمى اهانة وما وقع تخليصا للمؤمنين ويسمى معونة ولا كرامة بدون الايمان ومتابعة الشريعة فاذا رأيت من يصدر عنه الخوارق غير مستقيم فذلك من تعلقه بالشيطان فانه يعطى الخبيث الخوارق كما يعطيها الله تعالى الطاهر بالحاقه بافق الملائكة * قال الامام حجة الاسلام فى منهاجه من نعم الله عليهم ان يثنى عليهم ويعظمهم ويحبهم ويتوكل أمرهم ويتكفل برزقهم ويكفيهم من أعدائهم ويكون انيسهم ويعز نفوسهم فلا يرضون بخدمة الملوك لهم ويرفع هممهم عن التلطخ بقاذورات الدنيا ويغنيهم وينور قلوبهم فيكشف لهم عن علوم لا يصل غيرهم الى بعضها الا بجهد جهيد فى عمر مديد ويشرح صدورهم فلا تضيق بمحن الدنيا ومصائبها ومؤن الناس ومكايدهم ويجعل لهم مهابة فى قلوب الجبابرة ويحمل الناس على حبهم ويبارك فى كلامهم وانفاسهم وافعالهم وأماكنهم وفيمن صحبهم أو رآهم ويسخر لهم البر والبحر ويسيرون فى الهواء ويمشون فى الماء ويقطعون الارض فى أقل من ساعة ويسخر لهم الحيوانات ويملكهم مفاتيح الارض فحيث ضربوا أيديهم فلهم فيه كنز وأرجلهم فلهم فيه عين وأينما نزلوا فلهم فيه مائدة ان شاؤا ويجعل لهم جاها عنده ليستنجح بهم الحاجات ويجيب دعوتهم ولو أشاروا الى جبل لزال ثم يهون عليهم سكرات الموت ويثبتهم على الايمان ويرسل اليهم الروح والريحان بالبشرى والامان ويخلدهم فى الجنان ويعظم ملائكة السموات أرواحهم والناس جنائزهم ويزدحمون فى الصلاة عليهم ويؤمنهم فتنة القبور ويوسعها لهم وينورها ويؤنس أرواحهم فيجعلها فى أجواف طيور خضر ويحشرهم فى عز وكرامة من حلل وتاج وبراق ويبيض وجوههم ويؤمنهم من أهوال يوم القيامة ويعطى كتبهم بأيمانهم وييسر حسابهم ومنهم من لا يحاسب ويثقل ميزانهم ومنهم من لا يوقف للوزن ويوردهم الحوض على النبى صلى الله عليه وسلم ويجوزهم الصراط وينجيهم من النار ومنهم من لا يسمع حسيسها ويخمد له ويشفعهم كالانبياء ويعطيهم ملك الابد ويجعل لهم الرضوان الاكبر ويلقون رب العالمين هذا مع ما سبق فى بحث الحمد * وكرر الصراط ليشير الى ان المنعم عليهم انما أنعم عليهم بالسعادة الاخروية ووسائلها السلوكهم

خوفا (اسر باهلك) سر بهم ليلا يقال سرى وأسرى لغتان (آوى الى ركن شديد) أنضم الى عشيرة منيعة وقوله تعالى فتولى بركنه أى بجانبه أى أعرض (ادلى دلوه) أرسلها ليملأها ودلاها أخرجها (أشده) منتهى شبابه وقوته واحدها شد مثل فلس وافلس وشدكة واهم فلان ودى

الصراط المستقيم ثم الابدال اطناب وحذف العامل ايجاز ففيه ايهام الجمع بين النقيضين وحذف المعمول أيضا ايجاز ففيه ايهام الجمع بين المثلين ثم انه تخصيص بعد التعميم ان اريد المستقيم فى الجملة لان هذا فى أعلى مراتب الاستقامة لاختصاصه بالنبيين والصديقين والشهداء والصالحين فان اريد كامل الاستقامة فهو تفصيل للمجمل ثم انه جمع فيه بين فعل العبد أى الاستقامة وفعل الرب أى الانعام واضافة الصراط تتضمن تعظيم المضاف بانه لا يسلكه أحد الا من انعم عليه أو المضاف اليه بانهم الذين يطلب من الله التوفيق لمتابعتهم ولم يقل من انعمت عليهم لاحتمال ان يكون نكرة موصوفة فلا يفيد العلم بكونهم معروفين بالانعام عليهم لكنه شرط طلب المتابعة لامتناع طلب متابعة المجهول حاله واسند الانعام الى الذات اشعارا بكماله وخاطب لئلا يرجع الى الغيبة بعد الحضور فانه قصور ولم يقدم عليهم لان التخصيص مانع لطلب المثل وجعله ماضيا لئلا يتوهم انه مشكوك فيه شك المستقبل وحذف مفعول الانعام ليشمل الدنيوية والاخروية ان جعل مطلقا فى قوة العام أو ليكون كناية عن المقيد الذى هو السعادة الاخروية أو ليذهب وهم السامع كل مذهب ممكن وقابل بين الانعام والغضب والضلال لانهما سببا الانتقام فكأنهما نفسه وجعل الواحد مقابل الاثنين اشعارا بغلبته لان الرحمة سابقة وسيأتى تمام تحقيقه (غير المغضوب عليهم ولا الضالين) الغضب كيفية نفسانية يغلى منها دم القلب فتخرج النفس عنه دفعا للمكروه وقهر السببه وأول فى حق الله تعالى بالانتقام أو ارادته وقال الامام حجة الاسلام وهو نسبة مشيئة الله الى من استعمل اسباب الحكمة دون غايتها ومبدؤه الكفران ويترتب عليه اللعن والمذمة ويقابله الرضا نسبة مشيئته تعالى الى من استعمل اسباب الحكمة لاتمامها ومبدؤه الشكر ويترتب عليه الثناء والعطاء والضلال سلوك طريق لا يوصل الى المطلوب اما الغفلة كايثار اللذات الحسية على الروحانية ايثار الصبى اللعب على السلطنة أو الغرور سكون النفس الى ما تهواه أو لشبهة ككون النقد خيرا من النسيئة والدنيا نقد وهو غلط فان العشرة النسيئة خير من نقد الواحد عند التيقن والآخرة يقين عند البصراء من الانبياء والاولياء والعلماء وعلى القاصرين تقليدهم كما ان على المريض تقليد الطبيب فان كان شكا فالمريض يتيقن بشاعة الدواء ويشك فى الشفاء أو اغلبة هوى عليه يضيق صدره عن الخير ويشرحه للشر فان استمر عليه أورثه رينا ثم غشاوة ثم طبعا ثم ختما ثم قفلا ثم موت القلب فلا ينفعه الآيات والنذر وفى عكسه ان صبر على اقتراف الحسنة أورثه حسنا ثم انشراح صدر ثم يصير ممتحنا للتقوى ثم ينزل عليه سكينة تهزه فان انتهت صارت عصمة وفسر البيضاوى المغضوب عليهم بالعصاة والضالين بالجاهلين بالله لان المنعم عليه من جمع بين معرفة الحق لذاته والخير للعمل به فيقابله من أخل باحدهما فالمخل بالعمل فاسق مغضوب عليه وبالعقل جاهل ضال وأقول المغضوب عليه المعاند فى الكفر تقليدا أو تقصيرا والمتعمد بالمعاصى والضال الواقع فى الكفر تقليدا أو تقصيرا فى النظر وفى المعاصى اعتمادا على كرم الله وعفوه

والقوم اوذى وشدة وأشد مثل نعمة وانعم ويقال الاشد اسم واحد لا جمع له بمنزلة الآنك وهو الرصاص والاسرب وهو القزدير وذكر عن مجاهد فى قوله تعالى ولما بلغ أشده قال ثلاثا وثلاثين سنة واستوى قال أربعين سنة واشد التميم قال وثمان عشرة سنة (أكبرنه) اعظمنه

او المغضوب عليه الكافر والضال المبتدع أو المغضوب عليه المنتقم منه والضال المخطئ أعم منه ومن المعفو عنه وهذا أقرب حذر عن متابعتهم لانها كمتابعة أعداء الملوك بجعل التابع في حكم المتبوع وابتدأ باسم الله وحده وانتهى بذم الغضب والضلال لان مطلع الخيرات الاقبال على الله وتمامها بالسلامة عن الغضب والضلال وفيه اشارة الى سبق الرحمة ثم ان جعل غير بدلا فكأن الداعي رأى قصور نفسه عن سلوك صراط المنعم عليهم فاعرض عن طلبه واخذ يطلب السلامة وان جعل وصفا باعتبار اشتهار المضاف اليه بمغايرة الموصوف بان يكون تعين المغضوب عليهم ولا الضالين بالخلل باحدى القوتين مثل تعين المنعم عليهم بالجمع بينهما كمالا فهو طلب الجمع بين سلوك طريق المنعم عليهم والسلامة عن طريق غيرهم اذ قد يعطيان خوارق يتوهم انها كرامات ولفظة غير تشعر بالمغايرة الكلية وزيادة لا مشعرة بان المطلوب الاخلاء عنه سواء قارنه الغضب أم لا ثم انه نسب الانعام الى الحق لانه تفضل به دون الغضب لانه سبب فعل المغضوب عليه فهو كالفاعل الحقيقي له على ان نسبة الغضب الى الله يؤيس من رحمته ولم يقل غير الذين غضبت عليهم لانه يخص الاحتراز عن المعلوم والمقصود التعميم ولم يقل غير مغضوب عليهم لئلا يتوهم اختصاص الهرب من قوم دون قوم ثم المغضوب عليهم مجاز مرسل تجوزه تابع لتجوز الغضب ان اريد المنتقم منهم ثم الاصل ان يجعل المغضوب عليهم في مقابلة المنعم عليهم والضالون في مقابلة الهداة لكن لما جعل المنعم عليهم هداة يطلب صراطهم قابل المنعم عليهم بهما مقدما لما يقابل الصريح أو يقال المنعم عليه لما كان هو الجامع بين القوتين قوبل بهما وقدم الاهم وهو من استولى عليه الغضب بحيث لا يرجى انفكاكه عنه بناء على انه الكافر ثم عم بايعمه والفاسق ولم يقل ولا المضلين لان الاضلال وان كان من الله لكنه بعد اختيارهم فهم أولى بنسبته اليهم (آمين) ليس من القرآن وفاقا لم يكتبه الاولون في مصاحفهم بمعنى استجب أو كذلك افعل او قاصدين نحوك أو عاجزين عن بلوغ الثناء عليك أو راجين اجابة الدعوة أو مشتغلين بها عن سائر الاشياء أو راضين بما قضيت لنا أو علينا وبالجملة ففيه رجوع الى الله وادامة الافتقار اليه وهو أصل كل خير وبه يتم سلوك طريق الحق ويسلم من الآفات سلمنا الله عنها بمحض فضله ومنه انه أرحم الراحمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله أجمعين

(سورة البقرة)

سميت بها لدلالة قصتها على وجود الصانع اذ حياة القتيل ليست من ذاته والا لحيي كل قتيل ولا بضرب بعض البقرة عليه والا لحصلت متى ضرب وعلى قدرته لانه أحيي بمحض قدرته لا بهذا السبب بل عنده وعلى حكمته لانه اشار بذلك الى احياء القلب بذبح النفس الامارة المظلمة له وعلى النبوة لكونها معجزة وفيها الاشارة الى وجوب طاعة الانبياء من غير تفتيش لتقل المؤنة ولا تقع الفضيحة التي وقعت للقائلين اتتخذنا هزوا وعلى الاستقامة لان طلب الدنيا ذلة وطلب ما سوى الله شبهة وعلى ان المجاهدة تفيد الهداية وعلى شرائط ذلك بكونها في

(اصب اليهن) امل اليهن يقال اصباني فصبوت أي حملني على الجهل وعلى ما يفعل الصبي ففعلت (اضغاث احلام) اخلاط احلام مثل اضغاث الحشيش يجمعها

غير زمن الشيخوخة لان قلع أصول الهوى بعد استحكامها وضعف النفس القالعة لها بعيد جدا ولا فى زمن سكر الشباب لقلة العقل المحارب للهوى مع التزين بصفرة الصلاح وهى التى تسر الناظرين وعلى المعاد بعود الحياة الى القتيل وسائر ما فى السورة متممات أو مقدمات لهذه الامور

(بسم الله الرحمن الرحيم)

اى باسم الله الذى تجلى بذاته وصفاته فى كتابه الشامل على بيان كمالاته الرحمن بنفى الريب عنه بجعله معجزا للكل الرحيم بجعله هدى للمتقين (الم ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى) اى الاصل الازم للمستدل ذلك الكتاب البعيد درجة كماله لجمعه ما فى الكتب الالهية قبله مع رفعه كل ريب باقامة الحجج ورفع الشبه مؤيدا بالاعجاز وتصديق الكتب الالهية له قبله وكشوف الاولياء بعده بل انما يعرف صدق الجميع به والادلة العقلية المحضة قلما تخلو عن معارضة أو مناقضة أو نقض والنقلية المحضة من سائر الكتب تحتمل التحريف وقد ارتفع من هذا الكتاب ما ذكر مع كمال هدايته لما لا يتناهى من المطالب العلمية والعملية أو أعلى لامع ماح للظلمات ذلك الكتاب لان فيه أدلة قاطعة مؤيدة بما ذكر مع رفع ما يوقع فى الريب حتى يفيد الهداية الكاملة أو أتم لطف مفيد للكمالات لانه أفاد بالفاظ قليلة مالا يتناهى من العلوم مؤيدة بنفى الريب وتكميل الهداية أو أساس لب للمطالب العالية لان فيه الادلة الاولية التى لا ريب فيها مع انتاجها أكثر الغوامض التى هى لب المطالب العالية أو غير ذلك مما يناسب المقام (للمتقين) المتقى من وقى نفسه عما يضرها فى الآخرة من اعتقاد وخلق وعمل كملت هدايتهم لانهم لما اتقوا لم يعطلوا النظر ولم يقصروا فيه ولا الجوارح ولم يتركوا الاخلاق الرديئة فيها أو غيرهم يتمسكون بالشبهات الداعية الى التعطيل والتقصير والترك اما الاعتقادات فلانهم (الذين يؤمنون بالغيب) الايمان هو التصديق بما علم بالضرورة كونه من دين محمد صلى الله تعالى عليه وسلم عدى بالباء لتضمنه معنى الوثوق والاعتراف والغيب ما خرج عن ادراك الحواس الظاهرة والباطنة كالصانع والملائكة واليوم الآخر والقدر والكتب والرسل من حيث اضافتها الى الله اعتبر ليبقى اختيار المكلف والهداية فى ذلك الاطلاع على حقائق وتفاصيل من ذلك (و) أما الاعمال فلانهم الذين (يقيمون الصلوة) اى يحفظونها من كل خلل فى عمل القلب واللسان والجوارح فريضة أو عزيمة أو بعضا أو هيئة أو شرطا أو أدبا بكل حال يهتدون فيها لاسرارها كدلالة الطهر على الحدث والخبث على الطهر عن علائق الحوادث من جهة خبثها المناسب الحق المنزه فيصلح لخدمته وتوجه الظاهر الى القبلة التى هى منشؤه على توجه الباطن الى جناب الحق الذى هو منشؤه ويؤيده شغل اللسان بدعاء الاستفتاح ودلالة القيام على الاستقامة والتكبير على استصغار ما سواه للاعراض عنه ويؤيده رفع اليدين ودلالة الثناء باللسان الذى هو ترجمان القلب على ميله بالكلية اليه ويؤيده الخطاب والتخصيص بالعبادة والاستعانة والتضرع اليه بها وبسؤال

الهدايه

الانسان فيكون فيها ضروب مختلفة واحدها ضغث وهو ملء كف منه (اعصر خمرا) أى استخرج الخمر لانه اذا عصر العنب فانما يستخرج الخمر ويقال الخمر العنب بعينه حكى الاصمعى عن معتمر بن

الهداية وبالتعوذ من طريق أهل الغضب والضلال ودلالة الركوع على الانكسار لعظمته والاعتدال على الاستقامة فيه والسجود على التذلل بعد الانكسار والجلوس على التقرب بالسجود والسجود الثانى على رفع التكبر بالتقرب (و) أما الاخلاق فلانهم الذين (مما رزقناهم ينفقون) الرزق ما ساقه الله الى الحيوان لينتفع به ونسبه الى عظمته ليدل على عظم فيضه تسهيلا للانفاق منه ويدخل فيه انفاق المال تطهيرا للشهوية عن البخل وتحصيلا للسخاء ببذل الزكاة والفطرة وصدقة التطوع والوقف وبناء المساجد والمدارس والقناطر وفى الحج والجهاد وأشار الى منع الاسراف فى الانفاق على النفس والاهل وغيرهما بمن التبعيضية وبذل الروح فى سبيل الله تطهيرا للغضبية عن الجبن وتحصيلا للشجاعة فاستكمل بذلك القوتين بعد استكمال الحكمية بما مر (و) كيف لا يكون هذا الكتاب هدى الى ما لا يتناهى وهو يوجب الايمان بكل ما أنزل اليك منه ومن السنة وبما أنزل على الانبياء من كتبهم وسننهم من قبلك فلا شك أن (الذين يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك) أحاطوا بالهدايات كلها كيف (و) قد زاد أهل هذا الكتاب بمزيد تفصيل وتحقيق للامور الاخروية فلا شك أنهم (بالآخرة هم يوقنون) فان لم يطلعوا على تفاصيل هدايات سائر الكتب فلا شك ان (أولئك) مستولون (على هدى) عظيم (من ربهم) الذى ربى الامم كلها بتلك الهدايات بالايمان بها اجمالا بل بما كان هذا الكتاب شاملا على ما فيها (و) ليست شاملة على ما فيه فلا شك أن (أولئك هم المفلحون) بالهدايات كلها بل لا هداية لهم أصلا لان الكفر بهذا الكتاب يستلزم الكفر بها على انه ضلال لا يوازيه تلك الهدايات (ان الذين كفروا) بهذا الكتاب لم يكن كفرهم لشبهة عرضت لهم فى اعجازه بعد النظر فيه بل لتركهم النظر أو لعنادهم ولا يكادون ينظرون أو يتركون العناد وان خوفتهم من ذلك وعرفوا صدقك بل (سواء عليهم) انذارك وعدمه بحيث يشك فيه (أأنذرتهم أم لم تنذرهم) لانهم سواء ظهر لهم الدليل أم لا (لا يؤمنون) والكفر انكار شئ مما علم بالضرورة كونه من دين محمد عليه السلام بأن لا ينقاد له عرف حقيته أو اعترف بها أم لا ثم أشار الى أن الدلائل وان كانت قطعية فانما تفيد من فتح الله عليه باب النظر وهؤلاء (ختم الله على قلوبهم) أى جعلها كالمستوثقة بالختم فلا يستدلون بأنفسهم (و) لا يسمعون الى المستدلين لان الله ختم (على سمعهم و) لا يبالون بكمال المستدلين اذا رأوه اذ (على أبصارهم غشاوة و) ليس لهم أن يعتذروا بعدم اطلاعهم على حقيته بل (لهم عذاب عظيم) لان ذلك كان من تقصيرهم وعنادهم وكان من وجوه كثيرة ثم ان الختم والغشاوة لم يكونا لخفاء الاعجاز لانه ختم عليهم وغشى بالنسبة الى أظهر الاشياء وهو الله تعالى وحكمته المقتضية للجزاء وان ادعى بعضهم ظهورهما له (و) ذلك أن (من الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين) بهما فى الباطن مع غاية وضوحهما ثم من شدة ختمهم وغشاوتهم انهم يتمنون أنه لو تحقق الله والجزاء لتمسكوا عليه بما أتوا فى الظاهر

سليمان قال لقيت اعرابيا ومعه عنب فقلت له ما معك فقال خمر (آوى اليه أخاه) ضمه اليه وأوى اليه انضم اليه (آثرك الله علينا) فضلك الله علينا ويقال له علينا أثرة أى فضل (أناب) تاب والانابة الرجوع عن منكر (أشق) أشد (أصنام) جمع صنم والصنم ما كان

كما تمسك به على المؤمنين فى حقن الدماء والاموال فهم فى زعمهم (يخادعون الله والذين آمنوا وما يخدعون الا أنفسهم) لان الله تعالى أعلى من أن يخدع ويظهره على المؤمنين وان أجروهم مجرى أنفسهم ويقع خداعهم بأنفسهم اذ يرونها ذلك كمال رائهم فى تركهم النظر بالكلية (وما يشعرون) بخداعهم لانفسهم مع غاية ظهوره وانما لا يظهر لهم اذ (فى قلوبهم مرض) هو تفريطهم فى القوة الحكمية فيما أخذوه من دين آبائهم وافراطهم فى الشهوية والقرآن وان كان شفاء الا أنهم لما أبغضوه لم يستعملوا النظر فيه (فزادهم الله مرضا) بافراط الغضبية (و) عدم النظر لو صلح عذرا فى عدم الايمان فليس بعذر فى التكذيب فلا محالة (لهم عذاب أليم بما كانوا يكذبون) لانه تكذيب بلا دليل بل مع الدليل على صدقه وهو الاعجاز (و) لعدم شعورهم بالمرض (اذا قيل لهم لا تفسدوا فى الارض) من افراطكم فى الشهوية والغضبية وتفريطكم فى الحكمية بترك الانقياد للشرائع التى بها انتظام أمر الدارين وتحقق الانسانية (قالوا انما نحن مصلحون) أى مقصورون على الاصلاح لانا نرجع الامر الى ما كان عليه فى الازمنة الماضية (ألا انهم هم المفسدون) لان ذلك الامر كان فسادا مستمرا ازاله الله ببعثة الرسل فلما استرجعوه كانوا مفسدين بعد الاصلاح وهو أتم من ترك المستمر (ولكن لا يشعرون) من مرض قلوبهم انه مخل بانتظام أمر الدارين وبتحقق الانسانية مع ظهوره (واذا قيل لهم آمنوا كما آمن الناس) الذين قصدوا اصلاح نظام الدارين وتحقق الانسانية اذ به الانقياد لقواعد العدل التى بها الانتظام والتحقق (قالوا أنؤمن كما آمن السفهاء) الذين من سخافة رأيهم لم يستوفوا فوائد الشهوية والغضبية (ألا انهم هم السفهاء) بترك تعديلهما واتباعهما للحكمية وهو أتم استيفاء لمن تأمل حق التأمل (ولكن لا يعلمون) لتركهم التأمل بالكلية ثم أشار الى أن قولهم أنؤمن كما آمن السفهاء ليس بطريق التصريح بل مقتضى عباراتهم (و) ذلك انهم (اذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا) بالجملة الفعلية الماضية من غير تأكيد لعلمهم بقبولهم له عن سفاهتهم اذ يحقنون بمجرد ذلك دماءهم وأموالهم مع ظهور افسادهم (واذا خلوا) أى مضوا خالين عن حضور مؤمن معهم (الى شياطينهم) أى الذين ماثلوا الشياطين فى التمرد (قالوا انا) وان أظهرنا الايمان لهم حينا مستمرون على الكفر (معكم) فى أعلى مراتبه فأكدوا لهم بالجملة الاسمية لاعتقادهم كمالهم بحيث لا يقبلون منهم ذلك القول مع اظهارهم الايمان من غير تأكيد ومع ذلك يعتقدون فيهم انهم يعترضون عليهم بلسان الحال ما لكم تظهرون الايمان لهم فيقولون (انما نحن مستهزؤن) أى مستخفون بهم لاغترارهم بمجرد قولنا المخالف لفعلنا فقال عز وجل ان كان المؤمنون محل استهزائهم حينا مع غاية جهلهم فهم محل استهزاء الله علام الغيوب استهزاء مستمرا بتجدد الامثال اذ (الله يستهزئ بهم) بحقن دمائهم وأموالهم ليزدادوا نفاقا فيزدادوا عذابا هو أشد ايلاما من ذهاب الاموال والدماء المؤلم أيام الحياة الدنيا (و) يدل

مصورا من حجر أو صفر أو نحو ذلك والوثن ما كان من غير صورة (أصفاد) أغلال واحدها صفد (أسقيناكموه) تقول لما كان من يدك الى فيه سقيته فاذا جعلت له شربا أو عرضته لأن يشرب بفيه أو يسقى زرعه قلت أسقيته ويقال سقى وأسقى بمعنى واحد قال

عليه انه (يمدهم) بالنعم مستغرقين (فى طغيانهم) مجاوزة الحد فى الضلال (يعمهون) أى يترددون مع حدوث الدلائل يوما فيوما فهذا دليل على مزيد عذابهم الذى هو أشد وجوه الاستخفاف وسيفتح لهم فى النار بابا الى الجنة كلما صاروا اليه سد عليهم وكيف لا يستهزئ الله بهم وهم أسفه الناس معاملة معه اذ (أولئك الذين اشتروا) أى استبدلوا (الضلالة) أى النفاق (بالهدى) أى الايمان الذى أنطق الله به ألسنتهم وفيه ربح الدارين وفى الضلالة خسرانهما فان لم يكن خسران الدنيا (فما ربحت تجارتهم) أى ما كانت سبب ربح الدنيا وقد خسروا الآخرة اذ ضيعوا رأس مالها (و) هو الهدى لانهم (ما كانوا مهتدين) بمجرد النطق بالايمان وان كان هدى فى نفسه كيف وقد استبدلوه بتكذيب الباطن فلم يربحوا شيأ وقد خسروا سعادة الابد التى لو استبدلوها بسعادة الدنيا كان عين الخسران العظيم فكيف اذا لم يحصل أيضا وأى سفه أعظم من ذلك (مثلهم) أى صفتهم العجيبة الشأن فى اشتراء الضلالة المظلمة بالهدى المنير (كمثل الذى استوقد نارا) أى طلب الوقود ليرتفع لهب النار ليزيد الانارة اذا ادعوا لانفسهم قوة الايمان الذى هو فى الانارة المعنوية مثل النار فى الحسية أو أشد (فلما أضاءت) النار (ما حوله) أى حول المستوقد فابصر ما فيه اطفأ النار على ظن انه لم يبق له اليها حاجة كذلك اطفأ هؤلاء مصباح الايمان من باطنهم على ظن انه لا يحتاج اليه الا فى حقن الاموال والدماء مما حول النفس وقد حصل كالابصار للمستوقد فلما ماتوا (ذهب الله بنورهم) أى بفائدته من حقن الدماء والاموال (وتركهم فى ظلمات) ظلمة الكفر وظلمة أهوال يوم القيامة وظلمة غضب الله وعقابه بحيث لا يعقبها نور اذ (لا يبصرون) خلاصهم عنها فهذا مثلهم لو سمعوه لكنهم (صم) ولو سمعوا لم ينطقوا بما يزيله من الايمان الخالص لانهم (بكم) ولو أمكنهم النطق به لم ينطقوا اذ لا يرون حسن الايمان وقبح النفاق لانهم (عمى فهم) وان أمكنهم الاقالة (لا يرجعون) عن ضلالتهم الى هداهم (أو) مثلهم فى اشتراء الضلالة بالهدى (كصيب من السماء) أى كمثل مستبدل مكان مطر كثير من السماء وهو نظير الاسلام الذى هو مكان مطر العلوم النافعة بمكان لا صيب فيه وهو نظير الكفر الذى ليس فى مكانه مطر علم نافع استبدلوا مكان الصيب بما فيه من أذيات اذ (فيه ظلمات) ظلمة تتابع القطر وظلمة الغمام وظلمة الليل (ورعد) هو الصوت المسموع من السحاب باصطكاك أو خرق (وبرق) ما يخرج منه من الاجزاء المحترقة الدخانية التى فيها دهنية بالحرق ولا شئ من ذلك فى مكان لا صيب فيه كذلك فى الاسلام أذيات مطاعن الجهال والجهاد والهجرة عن الاهل والاموال ورعد الوعيد على المعاصى وبرق الدلائل المانعة من استيفاء الشهوات وامضاء الغضب بل كما أن الهاربين من مكان المطر (يجعلون أصابعهم) أى أناملهم (فى) صماخ (آذانهم) خوفا (من) تأثير أصوات (الصواعق) جمع صاعقة نار تنزل من السحاب يجعلونها فيها (حذر الموت) من تأثيرها فكذلك هؤلاء يجعلون أصابعهم

لبيد
سقى قومى بنى مجد وأسقى
نميرا والقبائل من هلال
(أرذل العمر) الهرم الذى
ينقص قوته وعقله وبصره
الى الخرف ونحوه (أثاث)
متاع البيت واحدها
أثاثة (اكنان) جمع كن
وهو ما ستر ووقى من الحر
والبرد (أنكاث) جمع نكث

فى آذانهم من سماع الوعيد لئلا يلجئهم الى اخلاص الايمان الذى يرونه موتا بفوات ما ألفوه من دين آبائهم (و) هؤلاء وان هربوا من سماع الوعيد فلا يفوتونه اذ (الله محيط بالكافرين) محيط بهم قهره أينما هربوا ثم انه كما يخاف الهاربون من المطر لاجل البرق اذ (يكاد البرق يخطف) أى يعمى (أبصارهم) كذلك هؤلاء يخافون من برق الدلائل أن يخطف أبصار شبهاتهم وكان الهاربين من المطر (كلما أضاء) العالم بالبرق (لهم مشوا فيه) كذلك هؤلاء المنافقون اذا رأوا غلبة نور الاسلام مشوا فيه (و) كان الهاربين (اذا اظلم) العالم (عليهم) بذهاب البرق (قاموا) كذلك هؤلاء اذا ظهرت لهم أذية قاموا فى كفرهم ظاهرين به فهذا مثلهم لكنهم لا يسمعونه ولا يبصرون ما فيه لذهاب سمعهم وأبصارهم الباطنة (ولو شاء الله لذهب بسمعهم وأبصارهم) الظاهرة أيضا كما لو شاء لذهب بسمع الجاعلين أصابعهم فى آذانهم من الصواعق وأبصار الخائفين من البرق بل لو شاء لذهب بهما من غير صاعقة ولا برق (ان الله على كل شئ قدير) فلا يحتاج الى سبب ولا يمنعه مانع ثم أشار بأن هذا التمثيل لا يفيد علما فلا يعارض الدليل القاطع على وجوب عبادة الله بالاسلام له والانقياد لاحكامه فقال (يا أيها الناس) أى يا من نسى الاصل الذى يتمسك به فى مثل هذه المواضع فتمسك بهذا التمثيل الضعيف (اعبدوا ربكم) فان مقتضى حقيقة الرب أن يكون معبودا وحقيقة العبد أن يكون عابدا سيما اذا أنعم عليه بأجل النعم وهو الايجاد وما يتوقف عليه اذ هو (الذى خلقكم والذين من قبلكم) من مقدمات وجودكم فهذا الخلق يقتضى أجل وجوه الشكر وهو العبادة (لعلكم تتقون) سخطه بترككم مقتضى ربوبيته وعبوديتكم واهمالكم شكر اجل نعمه ثم التمثيل مقلوب عليكم على أبلغ الوجوه وهو أن ما جعلتموه مشبها به للهرب عن الاسلام أولى بأن يكون من أسبابه باعتبار ذاته ومبدئه ومنتهاه وما يحصل منه اذ هو (الذى جعل لكم الارض فراشا) أى وطاء قرركم عليها بأن جعل بعض أجزائها بارزة عن الماء مع اقتضاء طبعه الاحاطة بها وجعلها بين الصلابة واللطافة لتقعدوا وتناموا عليها كالفراش (والسماء بناء) أى سقفا مرفوعا تستظلون به عن أشعة أنوار الملائكة العلوية (وأنزل من السماء) بعض أوضاع (السماء) فى حال حركاتها (ماء) لانبات النبات الحامل مواد الثمرات (فأخرج به من الثمرات) اذ جعل فى الماء قوة فاعلة وفى الارض قابلة يتولد من اجتماعهما أنواع النبات والثمار ليكون (رزقا لكم) وكانه تفرد بهذه الانعامات أفردوه بالعبادة (فلا تجعلوا لله أندادا) أى امثالا فى استحقاق العبادة فضلا عن الاشتراك فى الالهية أو الصفات الكمالية (وأنتم تعلمون) انه لم يخلقكم ولا من قبلكم ولا السماء ولا الارض ولا أنزل الماء ولا أخرج الثمرات وهذا هو الاسلام الذى يقتضيه المطر مع لواحقه ولم يمنع طاعة الغير اذ هى امتثال أمر من له الامر كالرسول والحاكم بخلاف العبادة فانها غاية التذلل فلا يستحقها الا من له غاية العظمة ولما كانت العبادة مقتضى ذات الرب والعبد ومقتضى انعامه عليه لم يكن بد منها فى

وهو ما نقض من غزل الشعر ونحوه وغيره (ان تكون أمة هى أربى من أمة) أى أزيد عددا ومن هذا سمى الربا (أمرنا وآمرنا) بمعنى واحد أى كثرنا وأمرنا بالتشديد جعلناهم أمراء ويقال أمرناهم من الامر أى أمرناهم بالطاعة اعذارا وانذارا وتخويفا ووعيدا

الحكمة ولما كانت امتثال الامر وهو اما بالكتاب أو بالسنة أو بالاجماع أو بالقياس وأصل
الكل الكتاب لم يكن منه بد ولما لم يتم شأن هذا الا بنفي الريب عنه نفى عنه باعجازه فقال (وان
كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا) يشير الى أنه لا ينبغي ان يرتاب فيه لكونه محض الحكمة
البالغة فان فرض فلا ينبغي ان يدوم لوجود ما يزيله لحقه المضى فان دام فلا ينبغي أن يحيط
بالجوانب احاطة الظرف بالمظروف لظهور محاسنه فان كان فغايته أن يكون نوعا أو فردا
منه فان كنتم فيه مع انا جعلناه معجزا حال تفرقته في الانزال فحال الاجتماع أشد اعجازا ودل
اعجازه على انه من مقام عظمتنا ولا يبعد لكون المنزل عليه عبدا منسوبا اليه لغاية كماله
فان كنتم في ريب منه (فأتوا بسورة) طائفة من القرآن مترجمة أقلها ثلاث آيات من سور
المدينة لاحتوائها على علوم واحكام احتواء السور على ما فيه (من مثله) أي مما يماثله بعض
المماثلة (وادعوا) ان اتيتم بشيء وزعمتم انه من مثله (شهداءكم) أي من يشهد لكم فالعاقل
لا يرضى لنفسه ان يشهد بما يظهر اختلاله (من دون الله) أي مجاوزين شهادته التي يأتي بها
العاجز (ان كنتم صادقين) في ان للريب دخلا فيه (فان لم تفعلوا) أي لم تأتوا بعد هذه
المبالغة في التحدي مع كثرتكم واشتهاركم بالفصاحة والبلاغة وتهالككم على العناد (ولن
تفعلوا) والا لاشتهر لان الطاعنين فيه أكثر ودواعيهم الى التشهير أوفر فيمتنع خفاء المعارضة
عادة وقد الجأتم الى جلاء الوطن وبذل المهج ظهر عنادكم مع الله ورسوله (فاتقوا النار
التي) هي أثر غضب الله (وقودها) أي ما تتقد به ابتداء (الناس والحجارة) مع انهما سببا
انطفاء نيران الدنيا فذلك من غاية شدة حرارتها ولا يتراخى التعذيب بها عن موتكم لانها
(أعدت) أي هيئت (للكافرين) أي لتعذيبهم قبل خلقهم فضلا عن كفرهم ومعاصيهم لانه
غضب عليهم في الازل لتخوفهم به (وبشر) أخبر خبرا يغير بشرة الوجه وغلب في الخير حتى
عد وقوعه في الشر تهكما (الذين آمنوا) بالكتاب المعجز (وعملوا الصالحات) التي أمر بها
هو أو أحد فروعه من السنة والاجماع والقياس (أن لهم جنات) جنة الفردوس وجنة
عدن وجنة المأوى ودار الخلد ودار السلام ودار المقامة وعليون وبجنات معارفهم من
الكتاب (تجري من تحتها) أي من تحت اشجارها (الانهار) جمع نهر وهو المجرى الواسع بما
أجروا من أنهار الحكمة الى ألسنتهم ثم الى العالم (كلما رزقوا منها) أي من تلك الجنات (من
ثمرة رزقا) حقيقيا حسيا أو عقليا أو خياليا (قالوا هذا) جزاء (الذي رزقنا من قبل) من
المقامات والاحوال التي هي ثمرات الايمان والاعمال (و) لما كانت لكل عمل ثمرات متشابهة
يفضل بعضها بعضا (أتوا به متشابها) يشبه بعضه بعضا في الصور مع التفاوت في اللذات
(ولهم فيها) على ما تخلقوا باخلاق الله في الكتاب (أزواج مطهرة) من الاخلاق الرديئة (وهم
فيها خالدون) لغلبة الروحانية على أجسامهم وبقاء هيئات الايمان والاعمال على أرواحهم
وقلوبهم ولما كان ذكر الدال على مزيد عنايته بنوع الانسان باصلاح معاشه ومعاده بارسال

ففسقوا أي خرجوا عن
أمرنا عاصين لنا فحق عليها
القول فوجب عليها
الوعيد (أوابين) توابين
(أجلب عليهم) اجمع عليهم
(أسفا) غضبا ويقال حزنا
(أبصر به وأسمع) أي
ما أبصره وأسمعه (أعثرنا
عليهم) أطلعنا عليهم
(أساور) جمع اسورة
واسورة جمع سوار وسوار

الرسل وذكر النحل والنمل لبيان عظيم عنايته بأحقر الاشياء حتى الهم الاول طريق تحصيل
العسل والثانى شأن سليمان عليه السلام وذكر الذباب والعنكبوت لتحقير الاصنام مربيها لهم
حتى كأنهم قالوا ودل اعجازه على أنه كلام الله دل ذكرها على أنه ليس بكلامه اذ لا يليق لعظمته
رد الله عليهم بقوله (ان الله لا يستحيى) أى لا يترك ترك المستحيى اذ هو لازم الحياء الذى هو
انقباض النفس عن القبح مخافة الذم (أن يضرب مثلا ما) أى ان يجعل شيأ ما مثلا لآخر
أو جاريا مجراه (بعوضة فما فوقها) فى الصغر مثلا لاحقر الاشياء اذ لا ذم فى ذلك اذ الواجب
فيه أن يكون على وفق الممثل له من جهة التمثيل الذى يبرز المعنى المعقول فى صورة المحسوس
تخليصا للعقل عن منازعة الوهم لكن السامعون قسمان مؤمنون يعتبر بقولهم لجريهم على
وفق العقل وكفار لا يعتبر بقولهم لجريهم على خلافه عنادا (فأما الذين آمنوا فيعلمون أنه
الحق) أى الثابت الذى لا يمكن تبديله اذ لا يمكن بيان خسة الشئ بتمثيله بأعظم الاشياء (من
ربهم) أى الذى رباهم بما بين لهم من مراتب الاشياء ليضعوا كل شئ فى مرتبته (وأما الذين
كفروا فيقولون) مع علمهم بحقيته (ماذا أراد الله) مع غاية عظمته (بهذا مثلا) أى بجعل
هذا الحقير مثلا مع انه لا يناسب عظمته (يضل به) مع كونه سبب الهداية (كثيرا) يرى
تمثيل أحقر الاشياء ابيان حقارته بالشئ المعظم وأشار بقوله كثيرا الى أنه لا يغتر بكثرتهم حتى
يحمل قولهم على الصواب فيعتبر ذمهم (ويهدى به كثيرا) يعرفهم حقارة بعض الاشياء
ليجتنبوه فضلا عن أن يعبدوه (و) ليس بطريق التحكم اليه لانه (ما يضل به الا الفاسقين)
أى الخارجين عن حد العقل لما مر وعن حد الشرع لانهم (الذين ينقضون عهد الله) فى
التوراة أن يبينوا أمر محمد صلى الله عليه وسلم وينصروه استعار لابطاله النقض اذ شبهه بالحبل
لربطه أحد المتعاهدين بالآخر كقوى الحبل (من بعد ميثاقه) أى من بعد تحقق ما يقع به
الوثاقة من المعجزات التى تكفى فى الالزام لولا العهد (ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل)
وهى وصلة الرسل أن لا يفرقوا بتصديق البعض وتكذيب البعض (ويفسدون فى الارض)
بتعويق الناس عن الايمان وحثهم على القتال حفظا على الرشا ولكن (أولئك هم
الخاسرون) اذ خسروا ديارهم وأموالهم والعقل وفوائد الكتاب والآخرة ثم أشار الى أن
الكفر بكتاب الله لبيانه حقارة ما دونه بطريق التمثيل بأحقر الاشياء لئلا يعبدوا لعظمة عنايته
بأحقرها للحث على عبادته كفر بالله لاستدعائه عبادة الغير دون عبادته على أن فيه
تكذيب الله وتكذيب ما بين من كمال معرفته فأنكر الحالة التى يكون عليها الكفر ليكون
انكارا له بطريق برهانى فقال (كيف تكفرون بالله) فى الجملة سيما لبيان حقارة بعض
الاشياء لئلا يعبدوا لعظمة عنايته بأحقر الاشياء للحث على عبادته (و) قد عظمت عنايته بكم
اذ (كنتم أمواتا) أى أجساما لا حياة فيها عناصر أو أغذية أو نطفا أو مضغا ثم أمواتا بالجهل
(فأحياكم) بنفخ الارواح فيكم وانزال الكتاب عليكم (ثم يميتكم) باذهاب صفات نفوسكم

وهو الذى يلبس فى الذراع
من ذهب فان كان من فضة
فهو قلب وجمعه قلبة وان
كان من قرون أو عاج فهو
مسكة وجمعها مسك
(أرائك) أسرة فى الحجال
واحدها أريكة (أجاءها
المخاض) جاء بها ويقال
ألجأها (أهش بها على غنمى)
أضرب بها الاغصان
ليسقط ورقها على غنمى

بمقتضى الكتاب وبالموت الطبيعي لا لاعدامكم بل لينقلكم الى دار أكمل من داركم (ثم يحييكم) بصفاته بمقتضى الكتاب وبالنشر ولا يكون كالاحياء الاول مع الحجاب (ثم اليه ترجعون) بالبقاء به بعد الفناء بمقتضى الكتاب وفى الموت الطبيعي للجزاء الفارق بين الولى والعدو ولا يترك ذلك لانه قد خلق لكم جميع النعم فلابد ان يسألكم عنها هل صرفتموها فيما خلقها من أجله أم لا اذ (هو الذى خلق لكم) أى قدر انتفاعكم (ما فى الارض جميعا) حتى السموم والقاذورات اذ ينتفع بها فى بعض الادوية وقد خلق فيكم اسرار جميعها (ثم استوى) أى توجه (الى السماء) لتضمنها أسباب تحصيلها (فسواهن سبع سموات) أى جعلهن سبع سموات معتدلة لا عوج فيها ولا فطور ليحصل من أوضاع كواكبها السيارة الاشياء المكنونة فى الارض وخلق فيكم اسرارها أيضا وانما خص السبع لغلبة تعلق الآثار السفلية بكواكبها وليس فى الآية نفى الزائد (و) ذلك لعلمه بربط كل شئ بسببه اذ (هو بكل شئ عليم) فيعلم ما فيها فيسهل عليه جميع اسرارها فى الانسان ويعلم اجزاء الميت فيسهل عليه جمعها للاعادة ويعلم مقدار ما يقتضى كل عمل من الجزاء وما يقتضيه شاكر هذه النعم وكافرها فلا يهمل الحكمة من راعاها فى هذه الاشياء بترك الجزاء فهذا كالمجئ الى ترك الكفر به ولو فى ضمن الكفر بهذا الكتاب ثم أشار الى انه انما خلق له ما فى الارض جميعا وسوى له السموات السبع لانه جامع لاسرار الله وأسرار العالم صالح لخلافته عليهم (و) اذكر لمنكر ذلك (اذ قال ربك) أى وقت قول ربك اظهار الفضل آدم قبل خلقه لئلا يرى بعين الحقارة أصلا (للملائكة) وهم اجسام لطيفة خيرة قادرة على التشكل باشكال مختلفة عند جمهور المتكلمين وجواهر مجردة خيرة مخالفة للنفوس الناطقة تتصور بصور خيالية عند الفلاسفة (انى جاعل فى الارض) أى التى هى محل الكون والفساد فهو محل التصرف من عناصرها ومن الروح السماوى (خليفة) نائبا عنى عليهم والهاء للمبالغة (قالوا أتجعل فيها) لعمارتها واصلاحها (من يفسد فيها) لكونها من العناصر المختلفة الداعية الى اللذات السفلية (ويسفك الدماء) اذ فيه قوة غضبية من النار (ونحن) وان لم يكن لنا جمعية (نسبح) ذاتك ملتبسا (بحمدك) على كمالاتها (ونقدس) أى ننزه صفاتك فنقول انها مستحقة (لك) دون غيرك (قال انى اعلم) من قصور تسبيحكم وتقديسكم وعدم صلاحيتكم للخلافة على الكل واقتضاء ظهور أسمائى اللطفية والقهرية (ما لا تعلمون و) لما لم يكن للخليفة بد من العلم بحقائق المستخلف والمستخلف عليه ليؤثر بها فيها على أكمل الوجوه (علم آدم) بخلق علم ضرورى فيه (الاسماء كلها) أى الالفاظ الدالة على الحقائق اذ هى أقل ما يفيد التمييز بينها (ثم عرضهم) أى المسميات (على الملائكة فقال أنبئونى بأسماء هؤلاء) أى بأقل مميزاتها حتى يصح دعواكم استحقاقكم الخلافة عليها اللازمة لكلامكم ودعواكم (ان كنتم صادقين) فى دعواكم أنكم تسبحون الله على الاطلاق أى بجميع أسمائه وتقدسونه بها (قالوا

عونى فتأكله (أزرى) وظهرى ومنه فآزره أى فأعانه (آناء الليل) ساعاته واحدها انى وانى وانى (أمثلهم طريقة) أعدلهم قولا عند نفسه (أمتا) ارتفاعا وهبوطا ويقال نبكا النبك الروابى من الطين (آذنتكم على سواء) أعلمتكم فاستوينا فى العلم قال الحرث بن

سبحانك) أى ننزهك تنزيها عن أن يقصر علمك أو نشاركك فيه أو نعترض فى فعلك وانما سألناك استفسارا واسترشادا لانه (لا علم لنا الا ما علمتنا) وانما لم تعلمناها ابتداء اذ (انك أنت العليم) بان حقائقنا لا تقتضى العلم بها بلا واسطة وقد جعلت الوسايط مع قدرتك على الافعال ابتداء لانك أنت (الحكيم قال يا آدم أنبئهم) وان كنت دونهم فى التجرد الذى به الاطلاع (بأسمائهم) أى بأسماء المسميات المعروضة عليهم فأنبأهم بجميعها (فلما أنبأهم بأسمائهم) مع فواتها للحصر من غير غلط فيها (قال ألم أقل لكم انى أعلم) ما لا تعلمون قاصدا به انى أعلم (غيب السموات) أى العالم العلوى مع كونكم منه (و) غيب (الارض) أى العالم السفلى مع ظهوره للحس فنفى كل منهما من الخفايا ما لا يبلغه علمكم بأدنى وجوه التمييز مع كمال تجردكم (وأعلم ما تبدون) من قولكم أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء والحكمة تقتضى ايجاده ليظهر أثر الاسم القهار والغفار ونحوهما (وما كنتم تكتمون) من كونكم أحق بالخلافة منه ثم ألزمهم الاعتذار لما قالوا فيه والتذلل لما رأوا فيه من عظيم القدرة وظاهر الآيات (و) اذكر لمنكر ذلك (اذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم) بجعله قبلة سجود تحية اكراما له واستلزم أمر الملائكة أمر من دونهم من الجن سيما من لحق بهم كابليس (فسجدوا) أى المأمورون بالسجود (الا ابليس أبى) أى امتنع عن السجود (و) انما امتنع لانه (استكبر و) أدى استكباره الى انكار وجوبه لذلك (كان من الكافرين) بالله لانكار وجوب امتثال أمر قطعى من أوامره وفيه اشارة الى أنه اذا كان انكار واجب كفرا بالله فكيف لا يكون انكار واجبات القرآن كلها كفرا به ثم أشار الى أن ترك امتثال الامر من غير انكار الوجوب كان سبب هبوط آدم الى متاعب الدنيا الباقية فى نسله الى يوم القيامة (و) ذلك انا زدناه اكراما اذ (قلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك) تكميلا لاكرامك باكرام محبوبك دار كرامتنا (الجنة و) أكملنا استيلاءهما عليها اذ قلنا (كلا منها) أى من نعيمها (رغدا) أى واسعا كثيرا (حيث شئتما) أى من أى مكان شئتما (و) من اكرامنا اياهما أنا لم نكلفهما بشئ سوى أن قلنا (لا تقربا) فضلا عن تناول شئ منها فضلا عن الاكل اذ القرب من الشئ يأخذ بمجامع القلب ويلهيه عما هو مقتضى الشرع والعقل (هذه الشجرة) من بين الاشجار الفائتة للحصر وكانت شجرة الحنطة أو الكرمة أو التينة (فتكونا من الظالمين) أنفسهم بتفويت الكرامات والتعرض للعقاب والعتاب فكان هذا مدخلا للشيطان (فأزلهما) أى أصدر زلتهما (الشيطان عنها) أى عن تلك الشجرة (فأخرجهما مما كانا فيه) من الكرامات قيل أتى باب الجنة فمنعته الخزنة فجاءته الحية فسألها الدخول بفيها فأدخلته فوقف بين يدى آدم فقال هل أدلك على شجرة الخلد فلم يقبل فقاسمهما انى لكما لمن الناصحين فاغترا فبادرت حواء ثم ناولت آدم فصدرت هذه المعصية من آدم قبل النبوة بنسيان جرم النهى بتغرير ابليس وانسائه قوله فتكونا من الظالمين (وقلنا) لاهباط نهينا

حل نشعر
آذنتنا ببينها أسماء
رب ثاو يمل منه الثواء
(أوثان) جمع وثن وقد مر
تفسيره (أترفناهم)
نعمناهم وبقيناهم فى
الملك والمترف المتقلب فى
لين العيش (أحاديث) أى
جعلناهم أخبارا وعبرا
يتمثل بهم فى الشر لا يقال
جعلته حديثا فى الخير
(أيامى) الذين

عن حده (اهبطوا) من دار كرامتنا الى دار الابتلاء وأقله العداوة والمضرة فى الدنيا والدين اذ (بعضكم لبعض عدو) يعاديكم ابليس بالاضلال والحية باللدغ (و) لا رجوع لكم الى الجنة عن قريب اذ (لكم فى الارض مستقر) أى مدة استقرار يوقع فى الامل (ومتاع) يوقع فى الشهوات و ينسى نعيم الجنة (الى حين) أى القيامة على ظهرها أو فى بطنها ولما لم يكن معصية آدم كفرا وكان معتنى به ألهمه الله كلمات (فتلقى) أى تقبل (آدم من) الهام (ربه كلمات) هى ربنا ظلمنا أنفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين فاستغفر عنها وتاب عن امثالها (فتاب) الله (عليه) أى قبل توبته وان لم يمكنه اتيان مثل ذلك الذنب لافراط رحمته به (انه هو التواب الرحيم) ومع فضل رحمته به لم يرفعه الى الجنة فى الحال بل (قلنا اهبطوا) أى استقروا بمكان الهبوط (منها) أى من أثر تلك المعصية (جميعا) أى مجتمعين مع ما بينكم من العداوة لان المقصود بالذات من الاهباط الى دار الابتلاء هو الابتلاء بالتكليف (فاما يأتينكم منى هدى) أى فان تحقق لكم اتيان هدى علمتم بالدلائل العقلية والمعجزات القولية والفعلية انه منى (فمن تبع هداى) أى ذلك الهدى بعد ما علم كونه هدى فى نفسه لا يصح نسبته الى مضل (فلا خوف عليهم) بكونه تلبيسا منى أو من فعل الشيطان أو من الاطلاع على بعض الامور السماوية أو الارضية اذ علم انتفاء جميع ذلك بالعادة (ولا هم يحزنون) لما يفوتهم من الدنيا بعده (والذين كفروا) أى أنكروا ذلك الهدى بتلك الاحتمالات البعيدة بل الباطلة بكونه هدى فى نفسه (وكذبوا بآياتنا) الواقع صدقها فى القلوب بالضرورة فلا يرفعون الى الجنة ولا يتركون فى محل الهبوط المذكور بل يهبطون عنه الى أسفل سافلين اذ (أولئك أصحاب النار) اى لا انتقال لهم عنها كأهل الاهباط الاول بل (هم فيها خالدون) اذ لا يتم الابتلاء الا بايعاد العذاب الخالد ولا يتم الا بالايفاء به (يابنى اسرائيل) اى يا أولاد صفوة الله أو عبد الله يعقوب المطلعين على قصة آدم وعهده (اذكروا نعمتى التى أنعمت) على اسلافكم فكانت فى معنى الانعام (عليكم) من لدن آدم بقبول توبته الى زمن موسى بفلق البحر لكم واغراق أعدائكم وتظليل الغمام وانزال المن والسلوى عليكم وانزال التوراة فانها كرامات مثل كرامات آدم باسجاد الملائكة له وادخاله الجنة (وأوفوا بعهدى) بالايمان بكل هدى تحقق مجيئه منى سيما هدى محمد صلى الله عليه وسلم المأخوذ فيه ميثاق الانبياء عليهم السلام فانه ليس بأقل من عهد آدم فى الشجرة وما أخذ عليه فى ذريته بعد الهبوط (أوف بعهدكم) بازالة الخوف والحزن وتكفير السيآت وتضعيف الحسنات و رفع الآصار والاغلال (و) لا تخافوا فوات جاهكم ورشاكم بل (اياى فارهبون) فى كل ما تأتون وتذرون والرهبة خوف مع تحرز ثم أشار الى أنه لو لم آخذ عليكم العهد بالايمان به لوجب عليكم أيضا فقال (وآمنوا بما أنزلت) اى بما علمتم انزاله منى باعجازه وعلم كونه هدى لكونه (مصدقا لما معكم) فى القصص والاعتقادات والنسخ ليس بتكذيب بل بيان لانتهاء الحكم

لأزواج لهم من الرجال والنساء واحدتهم أيم (أشتاتا) فرقا الواحد شت (أصيل) ما بين العصر الى الليل وجمعه أصل ثم آصال ثم أصائل جمع جمع الجمع (أحسن مقيلا) من القائلة وهى الاستكنان فى وقت انتصاف النهار وجاء فى التفسير انه لا ينتصف النهار يوم القيامة حتى يستقر أهل

بانتهاء مصلحته التي شرع لها (ولا تكونوا أول كافر به) يتبعكم من بعدكم فيكون عليكم
اثمكم مع اثمهم (ولا تشتروا) اى ولا تستبدلوا (بآياتي) اى بالايمان بآيات التوراة الدالة على
وجوب اتباع محمد صلى الله عليه وسلم (ثمنا قليلا) اى حظا يسيرا من الرشوة لتزدادوا بذلك اثما
الى تلك الآثام (واياى فاتقون) ان لم تخافوا ذهاب الآخرة لاعتقادكم انه لن تمسكم النار الا
أياما معدودات فلا تأمنوا غضبي في استبدال آياتي (ولا تلبسوا) على عوامكم (الحق) من
تأويل تلك الآيات (بالباطل) من تأويلكم حيث لا تغيرون ألفاظ التوراة (و) لا (تكتموا
الحق) من ألفاظ التوراة أو تأويلها (وأنتم تعلمون) اى عن التعمد منكم لا لخطا في الاجتهاد
فيرجى عفوه (و) لا يكفيكم العمل بالمنسوخ من التوراة وان لم تغيروه ولم تلبسوا فيه ولم تكتموه
بل (أقيموا الصلوة وآتوا الزكوة) بمقتضى هذا الكتاب (و) اعملوا بفضائله وان لم تكن ناسخة
لما في كتابكم لذلك (اركعوا مع الراكعين) اى صلوا بالجماعة اذ فضلت على صلاة الفذ في هذه
الملة بسبع وعشرين درجة فأتوا بفضائل هذا الكتاب سيما التي بها تطاهر النفوس على
الخيرات ثم أشار الى انهم لا يأتون بأصل أعمال البر من كتابهم فضلا عن فضائل كتابكم فقال
(أتأمرون الناس بالبر) وهو التوسع في الخيرات أو مراعاة الاقارب أو حسن معاملة الناس
(وتنسون أنفسكم) اى تتركونها ترك المنسى فلا تأتون بشيء من الخيرات فضلا عن الفضائل
(وأنتم تتلون الكتاب) اى التوراة فحقكم أن تسبقوا الناس بالعمل بما فيه ليقتدي الناس
بكم ويعتمدوا على أقوالكم (أ) رضيتم بهلاك أنفسكم مع صلاح غيركم (فلا تعقلون) والعقل
في اللغة الحبس سمى به الادراك الانساني لمنعه عن القبائح وليس المراد منع الواعظ اذا لم يتعظ
بل حثه على تزكية النفس وتكميلها أولا (واستعينوا) على البر ان شق عليكم (بالصبر) عن
الشهوات المانعة عنه (و) استعينوا على هذا الصبر باقامة (الصلاة) الجاذبة الى الله تعالى
(و) لكن الاستعانة بها شاقة (انها لكبيرة) اى شاقة في نفسها تقتضي الصبر على الطاعات
(الا على الخاشعين) الخائفين السالكين الى الله فانها لا تشق عليهم فلا تشق الاستعانة بها في
حقهم على الصبر عن الشهوات لذلك كانت في حقهم تنهى عن الفحشاء والمنكر كيف وهي
في حقهم قرة أعينهم لمشاهدتهم الحق فان لم يشاهدوه فلا أقل من أن يكونوا هم (الذين يظنون)
اى يعتقدون اعتقادا راجحا (أنهم ملاقوا ربهم) فيشاهدهم (و) ان لم يكونوا على هذا
الاعتقاد فلا أقل من أن يعتقدوا (أنهم اليه راجعون) فيتوقعون في مقابلتها ما يستحقر
لاجله مشاقها ويستلذ حتى تنغص الشهوات عندهم فاى استعانة للصبر عنها أعظم منها في
حقهم ثم أشار الى أنه اذا شق عليهم الصبر استعانوا بالشكر الموجب للمحبة المفيدة للذة التي
هي أكمل من لذات سائر المشتهيات فقال (يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم)
فحقكم ان تشكروها بأعمال البر بقدر ما أنعمت به عليكم (وأني فضلتكم على العالمين)

الجنة في الجنة وأهل النار
في النار فتعين القائلة وقد
فرغ من الامر فيقال
أهل الجنة في الجنة وأهل
النار في النار (أناسي
كثيرا) أناسي جمع انسي
وهو واحد الانس جمعه
على لفظه مثل كرسي
وكراسي والانس جمع
الجنس يكون مطرح ياء
النسبة مثل رومي وروم
ويجوز أن يكون أناسي

أى

اى على عالى زمانكم بتكثير الانبياء والملوك العدول والعلماء العاملين فيكم فحقكم أن تفضلوا الخلائق بفضائل الاعمال واذا عسر عليكم الصبر والشكر استعينوا بالخوف (واتقوا) اذا تركتم البر بأنفسكم اكتفاء بأمره غيركم (يوما لا تجزى نفس) أتت بالبر المأمور فى حق الآمرة به (عن نفس) اى أمرتها بالبر اذا تركته (شيأ ولا يقبل منها) اى من نفس أتت بالبر المأمور (شفاعة) فى حق الآمرة به (ولا يؤخذ منها عدل) اى لا يقبل من النفس الآتية بالبر فدية تماثل نفس المفدى عنه لو وجدت عندها أو من النفس الآمرة به فدية عن نفسها (ولا هم ينصرون) بدفع العذاب عنهم قهرا فالآية الكريمة نفت دفع العذاب عنهم من كل وجه لانه اما بالقهر وهو النصر أم لا فاما مجانا وهو الشفاعة أم لا فاما بأداء ما كان عليه وهو الاجتزاء واما باعطاء البدل وهو الفدية ولا متمسك للمعتزلة فى الآية على نفى الشفاعة لاختصاصها بمن لا بر له وهو الكافر (و) اذكروا من جملة تلك النعم (اذ نجيناكم) اى وقت انجائنا اياكم (من) أشد عذاب (آل) اى أهل (فرعون) هو لقب من ملك العمالقة ككسرى وقيصر والنجاشى لمن ملك الفرس والروم والحبشة والمراد مصعب بن قابوس أو مصعب بن زياد أو وليد بن مصعب كان بعد فرعون يوسف الريان بن الوليد بأكثر من أربعمائة سنة (يسومونكم) اى يبغونكم (سوء العذاب) اى افظعه (يذبحون أبناءكم) اى يكثرون ذبح ذكور أولادكم (ويستحيون نساءكم) اى يتركونهن احياء يستفرشهن اعداؤكم (وفى ذلكم) المذكور (بلاء) اى امتحان (من ربكم) بتسليطهم عليكم (عظيم) ليكون انجاؤكم بعدها أعظم نعمة ولتعلموا أن من صبر على أشد البلاء نال أعظم الجزاء سيما فى دار الجزاء ثم هذا الانجاء يقتضى من الشكر ما يقصر معه كل عبادة شاقة وقد تحمل أوائلكم هذه المشاق من أعدائهم فما لكم لا تتحملون مشاق عبادته وقد خففها عليكم فى هذه الشريعة (و) اذكروا المعرفة عظم نعمة التنجية حتى أفردت بالذكر بعد التعميم (اذ فرقنا) اى فصلنا (بكم) اى بسبب وصولكم (البحر) حين أمر موسى عليه السلام ان يسرى بكم فوصلتم اليه والماء فى غاية الزيادة ورأيتم فرعون خلفكم فقلتم ياموسى أين ما وعدتنا هذا فرعون خلفنا ان أدركنا قتلنا والبحر امامنا ان دخلناه غرقنا فأوحى الى موسى أن اضرب بعصاك البحر فانفلق وأرسل اليه الريح والشمس حتى يبس فخضتم فيه كل فرقة فى سكة (فأنجيناكم) من آل فرعون ومن كل شبهة فى وجود الصانع الحكيم القدير أو فى نبوة موسى فوصل فرعون فاقتحم هو وجنوده فالتطم عليهم (وأغرقنا آل فرعون) لئلا يبقى لكم خوف منه ولا حزن من خروجكم من دياركم فملككم ديارهم وأموالهم ولم نترك لكم شكا فى ذلك اذ أغرقناهم (وأنتم تنظرون) فكان اغراق عدوكم بنظركم أعظم نعمة عليكم يوجب أعظم شكر فحقكم أن تخوضوا بحر عبادته فى سكك أنواعها وتغرقوا أعداءها فى بحر التزكية بنظركم الحافظ من

جمع انسان وتكون الياء بدلا من النون لان الاصل أناسين بالنون مثل سراحين جمع سرحان فلما ألقيت النون من آخره عوضت الياء بدلا منها
(أثاما) عقوبة والاثام الاثم أيضا
(الارذلون) أهل الضعة والخساسة
(ازلفنا ثم الآخرين) أى جمعناهم فى البحر حتى غرقوا ومنه ليلة المزدلفة

تلبيس أنفسكم ثم أشار الى انه أنجاهم من جريمة اتخاذهم العجل وقد أخذ بما دونه آل فرعون فقال (و) اذكروا (اذ واعدنا موسى) بعد هلاك فرعون انزال كتاب فيه بيان ما تأتون وما تذرون بعد ثلاثين ليلة يقومها ويصوم نهارها فلما تمت أنكر رائحة فمه فتسوك فقالت الملائكة كانشم من فيك رائحة المسك أبطلته بالسواك فأتمها بصوم عشر أخر فتم (أربعين ليلة) فجاء جبريل على فرس الحياة لا يصيب شيأ الا حيي ليذهب بموسى الى ربه فلما رآه السامرى وكان منافقا من قوم يعبدون البقر قال ان له شانا فأخذ قبضة من تربة حافره وكان بنو اسرائيل استعاروا من قوم فرعون حليا كثيرا حين أرادوا الخروج من مصر لعلة عرس لهم فقال لهم السامرى ان الحلى المستعارة لا تحل لكم فادفنوها بحفرة حتى يرجع موسى فيرى فيها رأيه فلما اجتمعت صاغها السامرى عجلا فى ثلاثة أيام ثم ألقى فيها القبضة التى أخذها من تراب حافر فرس جبريل فأخرج عجلا من ذهب مرصعا بالجواهر كاحسن ما يكون وخار خورة فقال السامرى هذا الهكم واله موسى تركه ههنا وخرج يطلبه ولذلك تأخر فشككتم فى أمره (ثم اتخذتم العجل) الها (من بعده) اى من بعد خروج موسى الزاجر عن عبادة فرعون والاوثان (وأنتم ظالمون) مثل ظلم آل فرعون بل أشد لانه بعد الايمان (ثم عفونا عنكم) اى تجاوزنا عن مؤاخذتكم (من بعد ذلك) الاتخاذ بعد الايمان (لعلكم تشكرون) عفونا بتحمل المشاق فى عبادتنا وقد خففنا أكثرها فى هذه الشريعة فما لكم تعرضون عنها (و) اذكروا (اذ آتينا موسى الكتاب) الجامع لقواعد الشرع ليقوم به الشاكرون (والفرقان) اى الفرق بين المحق والمبطل (لعلكم تهتدون) لما هو شكر المحق والمبطل (و) من تلك الهداية التوبة فهذه التوبة من شكر المحق لانه عرف قدر نعمتها حتى آثرها على الحياة الدنيا بقتل الانفس حدا على اتخاذ العجل فاذكروا (اذ قال موسى لقومه) من افراط شفقته عليهم (ياقوم) ان من شفقتى عليكم أن أخلصكم من عقوبة ظلمكم (انكم ظلمتم أنفسكم باتخاذكم العجل) الذى هو أبعد من فرعون عن الالهية (فتوبوا الى بارئكم) الذى خلقكم برآء من الشرك والمعاصى ويرجى تبرئتكم عن هذا الظلم الذى لا يمحى هيئته عن قلوبكم لافراط حبكم اياه (فاقتلوا أنفسكم) لانه وان كان شرا عند أنفسكم لكن (ذلكم خير لكم عند بارئكم) اذ يبرئكم عن جريمته التى تخلدكم فى النار ففعلتم (فتاب عليكم) اى قبل توبتكم وان كانت جريمتكم أعظم لكفركم بعد الايمان (انه هو التواب) اى البالغ فى قبول التوبة حتى انه قبلها على عمل أهلك بما دونه آل فرعون وانما تاب عليكم لانه (الرحيم) اذ رحم على تعذيب ساعة بكرامة الابد وهذه من الهداية الفارقة بين المحق والمبطل قد أخذ بها قدماؤكم وأنتم لا تسمحون بمجرد القول ولا بالاعمال السمحة من هذه الشريعة مع وفور فضائلها ثم أشار الى انهم لم يؤمنوا بهدى موسى وفرقانه بعد سماعهم من الله بلا واسطة لشبهة واهية من احتمال

كونه

أى ليلة الازدلاف أى الاجتماع ويقال أزلفناهم أى قربناهم من البحر حتى اغرقناهم فيه ومنه أزلفنى كذا عند فلان أى قربنى منه (أعجمين) جمع أعجم وأعجمى أيضا اذا كان فى لسانه عجمة وان كان من العرب ورجل عجمى منسوب الى العجم وان كان فصيحا ورجل اعرابى اذا كان بدويا

كونه من الشيطان واستحقوا بذلك ما هو أشد من القتل فقال (واذ قلتم يا موسى) حين اختار سبعين من خياركم بأمر الله لتعتذروا اليه من عبادة العجل فأمرهم بالصوم والتطهر فلما دنا من طور سينا وقع عمود الغمام فدخله وأدخلهم خروا له سجدا فسمعوه يكلم موسى فلما فرغ وانكشف الغمام قالوا (لن نؤمن لك) اى لقولك انه مسموع من الله (حتى نرى الله جهرة) اى رؤية ظاهرة ظهور صوت الجهر فغضب الله عليكم عن قولكم لن نؤمن لك لا عن طلب رؤيتكم اياه اذ لا يستحيل كرؤيته ايانا (فأخذتكم الصاعقة) نار من السماء (وأنتم تنظرون) اليها ولا يمكنكم الفرار عنها فأحرقتكم فدعا موسى وبكى وتضرع وقال يا رب ماذا أقول لبنى اسرائيل وقد أهلكت خيارهم (ثم بعثناكم) اى أحييناكم (من بعد موتكم) الحقيقى لا السكتة (لعلكم تشكرون) نعمة الانجاء من الهلاك بعد تحققه وهو فوق الانجاء السابق (و) لكنكم لم تشكروها كما لم تشكروا نظائرها اذ (ظللنا عليكم الغمام) فى التيه انجاء عن حر الشمس بدعوة موسى عليه السلام اذ شكوتم اليه فارسل غماما أبيض وهذا أعظم اذ كان حال الغضب الموجب كونكم فى التيه (و) زدناكم انعاما فيه اذ (أنزلنا عليكم المن) الترنجبين (و) قلتم لموسى قد قتلنا حلاوته فادع لنا ربك أن يطعمنا اللحم فأنزلنا عليكم (السلوى) السمانى أو طائرا يشبهه ولم يكن معه كلفة ولا مؤنة شكر بل قلنا لكم (كلوا من طيبات ما رزقناكم) فلا تدخروه ولا تستبدلوه فانه مناف للشكر (وما ظلمونا) بالكفران المنافى للشكر وان كان مانعا من فيضنا الذى هو حقنا (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) بالكفران المانع من الفيض عليهم الذى لا مؤنة معه ولا حساب ولا عذاب فعادتكم الكفران فلذلك كفرتم نعمة بعثة محمد صلى الله عليه وسلم ولم تأتوا بأعمال الشكر على دينه وان كانت أخف مما فى دينكم ثم أشار الى انهم لم يشكروا نعم الاكل ولا تكلف فيها بترك الادخار والاستبدال أدنى وجوه الشكر الذى كلفوا به من السجود وطلب المغفرة مرة مع ما وعدوا عليه من عموم المغفرة ومزيد الثواب فقال (واذ قلنا ادخلوا هذه القرية) أريحا أو ايليا أو بيت المقدس (فكلوا منها) اى من مطاعمها (حيث شئتم) اى من أى مكان وزمان شئتم (رغدا) اى أكلا واسعا (و) يكفيكم من الشكر عليه أقل شئ (ادخلوا الباب سجدا) جمع ساجد (وقولوا) طلبا لعموم المغفرة (حطة) اى حط عنا خطايانا (نغفر لكم خطاياكم) كلها (و) لا نقتصر عليه بل (سنزيد المحسنين) ثوابا فوق ثواب غيرهم (فبدل الذين ظلموا) الاستغفار بالسخر كفرا اذ قالوا (قولا غير الذى قيل لهم) لفظا ومعنى وهو حنطا سمقاتا أى حنطة حمراء (فأنزلنا على الذين ظلموا) دون غيرهم (رجزا) ما يعاف منه والمراد الطاعون (من) أعظم الاماكن (السماء بما كانوا يفسقون) أى يخرجون عن أمر الله خروجا فاحشا فهذه عادتهم فى كفران نعم الله وتبديل أوامره لذلك كفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم وغيروا نعته

وان لم يكن من العرب ورجل عربى منسوب الى العرب وان لم يكن بدويا وقال الفراء الاعجمى منسوب الى نفسه من العجمة كما قالوا للاحمر أحمرى وكقوله وهو العجاج
شيخ كبير
أطربا وأنت قنسرى
والدهر بالانسان دوارى
انما هو دوار (الابكة) الغيضة وهى جماع من

ثم أشار الى أن النعم الالهية لولم تكن فى حقهم سبب الكفر فلا أقل من أن تكون سبب التفرقة فقال (واذا استسقى موسى) أى دعا بالسقى (لقومه) اذ عطشوا فى التيه (فقلنا اضرب بعصاك الحجر) وكانا من الجنة حملهما آدم فتوارثهما الانبياء عليهم السلام حتى وصلا الى شعيب فأعطاهما موسى عليه السلام وكان مكعبا ينبع من كل وجه ثلاث أعين يسيل كل عين فى جدول ولا يبعد من قدرة الله أن يجعل الحجر جاذبا للهواء مقلبا لها بقوة تبريده بالماء (فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا) عدد قبائلهم (قد علم كل) قبيلة (أناس مشربهم) المعين اذ لا يجتمعون على مشرب واحد فلم يجتمعوا فى حياة موسى الجامع لهم على مشرب واحد فكيف يجتمعون بعده على شريعة واحدة فقيل لهم (كلوا) من المن والسلوى (واشربوا) من المشارب حال كونهما (من رزق الله) فلا تستعينوا به على معصية الله بل اجعلوه عونا على طاعته واستدلوا به على عنايته بكم (ولا تعثوا) أى لا تفسدوا افسادا ساريا (فى الارض) حال كونكم (مفسدين) بالتفرقة فلا تزيدوا عليها فعلم أن نعم الله لم تزل فى حقهم سببا لمزيد فسادهم لذلك زادوا افسادا ببعثة محمد صلى الله عليه وسلم ثم أشار الى أن النعم المذكورة انما كانت فى حقهم أسباب الكفر أو التفرقة لكونها أمورا سماوية فشقت عليهم لميلهم الى الامور الارضية فقال (واذ قلتم يا موسى) نادوه باسمه من قلة أدبهم (لن نصبر على طعام واحد) وهو المن والسلوى لكونه سماويا (فادع لنا) أى للتيسير لنا (ربك يخرج لنا) أى لاطعامنا (مما تنبت الارض) أى بعض نباتات الارض (من بقلها) المنتفع بنفسه من غير انتظار شئ من حبوب أو ثمرة (وقثائها) الثمرة المنتفع بظاهرها (وفومها) أى حنطتها الحبة المنتفع بلبها (وعدسها) الحبة المعينة فى أكل الخبز من الحنطة (وبصلها) المشابه للاصول المعين فيه أيضا (قال أتستبدلون الذى هو أدنى بالذى هو خير) أى أتطلبون أدنى الاشياء قدرا ونفعا ولذة بدل أعلاها ولذلك استبدلوا الدنيا بالآخرة وشريعتهم بهذه الشريعة (اهبطوا مصرا) أى انزلوا بلدا (فان لكم) فيه (ما سألتم) من غير دعاء أحد ولا يليق بى أن أدعو لتنزيلكم (و) لما مالوا الى الادنى (ضربت عليهم الذلة والمسكنة) أى جعلت كالقبة المضروبة عليهم فى الاحاطة بهم فلا يكاد ترى يهوديا الا ذليلا ومسكينا فى نفسه أو فيما يظهره من حاله مخافة أن يستزاد فى الجزية وفيه اشارة الى أنهم ليس لهم اذلال هذا الدين أصلا (و) ليس تذللهم ومسكنتهم محمودا يفيد رضا الله بل لذلك (باؤا) أى رجعوا الى ذلة أنفسهم ملتبسين (بغضب) عظيم (من الله) بتسليط قهره ومنع لطفه ولذلك سلط عليهم الكفر ومنعهم الايمان وليس بمجرد استبدالهم الطعام الممل لهم بل (ذلك بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله) التى من جملتها المن والسلوى (و) لكفرهم كانوا (يقتلون النبيين) شعيبا وزكريا ويحيى وغيرهم عليهم السلام مع علمهم أنه (بغير الحق) أى الموجب له

الشعر (أوزعنى) ألهمنى يقال فلان موزع بكذا ومولع به ومغرى به بمعنى واحد (أثاروا الارض) قلبوها للزراعة (أهون عليه) أى هين كما يقول فلان أوحد أى وحيد وانى لأوجل أى وجل وفيه قول آخر أى وهو أهون عليه عندكم أيها المخاطبون لان الاعادة عندهم أسهل من الابتداء

ثابت شرعا وكذلك بالآيات الظاهرة على يدى محمد صلى الله عليه وسلم ويريدون قتله (ذلك) الكفر والاجتراء على قتل الانبياء (بما عصوا) فان المعاصى تجر الى الكفر لالانهم أصروا على صغائر أوا كتسبوا كبائر على الندور (و) لكن لانهم (كانوا يعتدون) أى يتجاوزون الى الاصرار على الكبائر وكفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم لاصرارهم على أخذ الرشوة ثم أشار الى أن الاصرار على الكبائر وان كان يجر الى الكفر فالايمان بالله واليوم الآخر يمحو كل ما مضى من ذلك والعمل الصالح يزيل الخوف والحزن فقال (ان الذين آمنوا) باللسان دون القلب وان خادعوا الله والمؤمنين (والذين هادوا) وان كثرت قبائحهم (والنصارى) وان قالوا بالهية المسيح (والصابئين) وان عبدوا الكواكب (من آمن) منهم مخلصا (بالله واليوم الآخر) الذى لا يتم الايمان بالله بدونه اذ به الايمان بدوام ربوبيته لهم وعموم قدرته وحكمته وعدله وأما الايمان بالكتب والرسل والملائكة فلازم للايمانين اذ لا يعرفان الا بهذه الامور فلم يصرح به لقوة دلالة الايمانين عليه (وعمل صالحا) ولا بد فيه من الاخذ بالناسخ وترك المنسوخ (فلهم أجرهم) الكامل الذى لو استمروا على الايمان والعمل الصالح من وقت مولودهم (عند ربهم) الذى يربى لهم ايمان أقل المدة وعمله فيبلغه مبلغ ما كان مدة العمر كله (ولا خوف عليهم) من تأثير الكفر السابق فى نقص الاجر لان العمل اللاحق جبر هذا الايمان (ولا هم يحزنون) لفوات العمل مدة الكفر لان هذا العمل استدرك ما فاته ثم أشار الى أنهم لا يعملون ذلك العمل ما لم يشدد عليهم هذا الميثاق فقال (واذ أخذنا ميثاقكم) أى عهدكم الوثيق بتحمل الاحكام الشاقة من التوراة فأبيتم فشددنا عليكم (ورفعنا فوقكم الطور) أى رفع جبريل بأمرنا جبلا قلعه على قدر عسكركم فوق رؤسكم قائلا (خذوا ما آتيناكم) من التكاليف التى هى بالحقيقة عطايا (بقوة) تتحملون بها مشاق اكتساب الدنيا ولذلك لا تجرون الى الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم الا بالقتل والاسر والاجلاء (و) لا تقتصروا على ظاهر العمل بل (اذكروا ما فيه) من الاسرار والفوائد (لعلكم تتقون) أى رجاء ان تبلغوا بذكرها رتبة المتقين (ثم توليتم) أى أعرضتم عن ظاهره وباطنه (من بعد ذلك) التشديد البليغ فلذلك تعرضون عن دعوة محمد صلى الله عليه وسلم (فلولا فضل الله عليكم) بامهالكم (ورحمته) بتمكينكم من التوبة من غير قتل الانفس (لكنتم من الخاسرين) أى لمضى حكم خسرانكم فلم يقبل التبديل فلا تحققوا خسرانكم بالموت على الكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم وكيف تستبعدون مضى حكم خسرانكم على ترك متابعة محمد صلى الله عليه وسلم وقد خسر من أعرض عما هو أدنى منه بكثير (و) هو انه (لقد علمتم الذين اعتدوا) بالصيد (منكم فى السبت) الذى أمرتم فيه بالتجرد للعبادة وكانوا بأيلة قرب الساحل فاذا كان يوم السبت اجتمعت الحيتان مخرجة

وأما قوله الله أكبر فالمعنى الله أكبر من كل شئ (أنكر الاصوات) أقبح الاصوات وانما يكره رفع الاصوات فى الخصومة والباطل ورفع الصوت محمود فى مواطن منها الاذان والتلبية (ادعياءكم) من تبنيتموه (أقطارها) وأقتارها جوانبها الواحد قطر وقتر (أشحة) جمع شحيح أى بخيل (أولى

خرطومها هنالك واذا مضى تفرقت فقال لهم الشيطان انما نهيتم عن أخذها يوم السبت فعمد رجال الى حفر الحياض حول البحر وشرع الانهار منه اليها فاذا كان عشية الجمعة فتحوا الانهار ايقبل الموج بالحيتان الى الحياض فاذا كان يوم الاحد أخذوها وهكذا أدت بهم الحال الى زمان ثم أخذوا يصطادونها يوم السبت واجترؤا عليه (فقلنا لهم) على لسان داود (كونوا قردة) سود الوجوه (خاسئين) أى مهانين ولذلك قلبت بواطن هؤلاء واسودت وجوهها وهانت على الله لاصطيادهم حيتان الرشا فى أيام المحاكمة (فجعلناها) أى تلك العقوبة (نكالا) أى عبرة (لما بين يديها وما خلفها) أى للقرى القريبة منها والبعيدة عنها (وموعظة للمتقين) الذين يسمعونها الى يوم القيامة فلو صح دعواهم التقوى لانفسهم لاعتبروا وغيروا بذلك حالهم فى ترك متابعة محمد صلى الله عليه وسلم ثم أشار الى أن اعراضهم عن أمر الله لم يتأخر الى عصر المعتدين فى السبت بل كان فى عصر موسى مرارا فى أمر واحد قصدوا اذلك وان فعلوه آخرا فقال (واذ قال موسى لقومه) حين قتل رجل منهم ابن عمه ثم أصبح يدعى على الناس بالقتل فجحدوا فسألوه أن يدعو الله ليبين لهم (ان الله يأمركم أن تذبحوا بقرة) تضربون ببعضها الميت فيحيا فيخبر من قتله (قالوا) من سوء محاورتهم (أتتخذنا هزوا) انجيب سؤالنا عن القاتل بذبح البقرة (قال أعوذ) أى امتنع (بالله) من (أن أكون من الجاهلين) بالجواب على خلاف السؤال وبالاستهزاء فى طلب القصاص فلما علموا انه عزم من الله وأرادوا التخلص باستيصافها بأوصاف لا توجد بقرة تتصف بها أصلا (قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ماهى) أى ما حالها التى جعلت فيها هذه الخاصية تصير بها ماهيتها ممتازة عن ماهية سائر البقور (قال انه يقول) ليست هذه الخاصية فيها باعتبار خصوصية ماهية أو صفة سوى كمال السن (انها بقرة لا فارض) أى مسنة قطعت سنها (ولا بكر) فتية ولا تميل الى احدى الجانبين بل (عوان بين ذلك) أى متوسطة بين المذكورين ولا تنظروا الى الخواص بل الى أمر من يوجدها بمحض مشيئته (فافعلوا ما تؤمرون قالوا) كما ان الكمال يكون بالسن يكون باللون (ادع لنا ربك يبين لنا ما لونها) حتى نعلم انه كمال أم لا (قال انه يقول انها بقرة صفراء فاقع لونها) أى شديد صفرتها وهو أكمل الالوان اذ به (تسر الناظرين) أى تعجبهم والسرور فى الاصل لذة فى القلب تحدث عند حصول نفع أو توقعه (قالوا) انه وان كان كمالا لكنه كمال مشترك فيه ولا يصلح مرجحا لايجاد هذه الخاصية (ادع لنا ربك يبين لنا ماهى) أى ماهيتها المشخصة التى رجحت به فيها ايجاد هذه الخاصة على الخصوص (ان البقر تشابه علينا) اذ ليس فى شئ مما ذكرت ما يرجح ايجادها فيه على الخصوص (وانا) اذا وجدنا ذلك المرجح (ان شاء الله لمهتدون) بالاطلاع على مبدا هذه الخاصية ولمتابعتك (قال انه يقول) المرجح عزتها فى ذاتها وسلامتها عن العيوب (انها بقرة لا ذلول) أى غير مذللة (تثير الارض) أى

معه) سمى معه والتأويب سيرالنهار كله فكان المعنى سمى معه نهارك كله كالتأويب السائر نهاره كله وقيل أوبى سبحى بلسان الحبشة (أسلنا) أذبنا من قولك سال الشئ واسلته انا (أثل) شجر شبيه بالطرفاء الا انه أعظم منه (أسروا الندامة)

بقلبها للزراعة (ولا) عاملة (تسقى الحرث مسلمة) عن العيوب (لاشية فيها) لايخالط لونها بشئ من الالوان الاجنبية (قالوا الآن جئت بالحق) أى بالسبب الثابت لايجاده هذه الخاصية بحيث لانتردد فيه (فذبحوها) بعدما اشتروها بملء مسكها ذهبا (وما كادوا يفعلون) لخوف الفضيحة فى ظهور القاتل واغلاء الثمن روى أن الشيخ الصالح كانت له عجلة أتى بها غيضة وقال اللهم انى استودعكها لابنى حتى يكبر وكانت وحيدة بهذه الصفات فساوموها اليتيم وكان يراجع أمه وتقول لاتبع حتى تراجعنى فلم يزالوا يساومونه ويراجعها حتى اشتروها بالثمن المذكور وكانت البقرة يومئذ بثلاثة دنانير ثم أشار الى أن اعراضهم عما ذكر انما كان آخرا واما أولا فقد كانوا مستبعدين أن يكون له وحى يطلعه على الغيب فقال (واذ قتلتم نفسا فادارأتم) أى تدافعتم (فيها) لاستبعادكم أن يوحى الى موسى فى ذلك (والله مخرج) عن قلوبكم (ما كنتم تكتمون) من أمر القاتل وانه لوسماه موسى لكذبوه (فقلنا) اذبحوا بقرة و (اضربوه ببعضها) فان الله يحييه عنده لابه (كذلك يحيي الله الموتى) عند نفخ الصور لابه ولا بسبب آخر يؤثر فى ذلك (ويريكم آياته) الدالة على قدرته على الاشياء بغير سبب مؤثر (لعلكم تعقلون) كمال قدرته (ثم) انه يقدر على خلاف مقتضى السبب فانه (قست) أى تصلبت (قلوبكم من بعد ذلك) الاحياء الدال على الاحياء الاخروى الموجب للخوف الملين للقلوب لقبول الخيرات (فهى) فى الصلابة (كالحجارة) لا كالحديد الذى يلين بالنار اذلا تلين بنار التخويف (أو) هى (أشد قسوة) من الحجارة فلا تصلح لان يكون مشبها بها كيف (وان من الحجارة) كالجبال (لما يتفجر منه الانهار) بأن ينقلب بعض أجزائها هواء ثم يجذب الهواء من الجوانب ويقلبها بقوة تبريدها ماء (وان منها لما يشقق) بمدافعة الماء من خلفه (فيخرج منه الماء وان منها لما يهبط) أى ينزل من الجبل (من خشية الله) أى من الريح العاصفة الموجبة خشية الله بالقهر عندها وقلوبكم لاتذوب ولاتشق لدخول الوعظ فيها ولاتنزل عن كبرها وتعديها بالمصائب (وما الله بغافل عما تعملون) من ازدياد التعدى والتكبر عند ازدياد الآيات والزواجر (أ) تعلمون هذه القساوة منهم وازدياد التعدى والتكبر ومع ذلك ترونهم الدلائل وتزجرونهم بالمواعظ (فتطمعون أن يؤمنوا لكم) أى لدلائلكم وزواجركم (وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله) من التوراة يدل على صدق نبيكم وصحة دينكم (ثم يحرفونه) بتغيير اللفظ أو بالتأويل الفاسد (من بعد ما عقلوه) أى فهموه فهما ساعده عقلهم فأتوا بلفظ يغايره من كل وجه أو بمعنى ليس له أصل (وهم يعلمون) ما فى تحريفه من شدة غضب الله تعالى ثم أشار الى أن هذا التحريف حيث ظهر لنا على لسان بعضهم والا فهم مبالغون فى الكتمان ويشددون على من أظهر (و) ذلك أن فريقا منهم (اذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا) أى صدقنا نبيكم فى الباطن لانه مذكور فى كتابنا لكن لانترك فى الظاهر دين آبائنا خوفا من أقاربنا أو أكابرنا ولانترك التمسك بالتوراة (واذا خلا بعضهم الى بعض) فاجتمع الكاتمون مع المظهرين مع خلو المجلس عن

أظهروها ويقال لثموها يعنى كتمها العظماء من السفلة الذين أضلوهم وأمر من الاضداد (الاذقان) جمع ذقن وهو مجمع اللحيين مفتوح اللام وهما العظمان اللذان تنبت عليهما اللحية (أغشيناهم فهم لايبصرون) جعلنا على أبصارهم غشاوة أى غطاء

المؤمنين (قالوا) أى الكاتمون للمظهرين (أتحدثونهم) أى المؤمنين (بما فتح الله عليكم) من خزائن علمه (ليحاجوكم به عند ربكم) أى ليغلبوكم بالحجة ويشهدوا عليكم عند ربكم (أ) تلقنونهم الحجة عليكم (فلا تعقلون) فقال الله تعالى (أ) يزعمون انهم لو كتموا لم يكن لكم حجة عليهم ولا لله (ولا يعلمون أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون) فله أن يحتج بنفسه ويظهرها للمؤمنين ليحتجوا به عليهم ثم أشار الى أن تحريفهم لا يتم على المؤمنين بل على من كان منهم أميا فقال (ومنهم أميون) أى باقون على ما ولدتهم أمهاتهم (لا يعلمون الكتاب الا أمانى) أى أحاديث قدرها المحرفون فى أنفسهم تقدير الامانى الكاذبة ولا يتخلصون بذلك عن الكفر لانهم يعلمون أنهم كذابون فلا يحصل لهم الجزم بقولهم (وان هم الا يظنون) أى ما يبلغ اعتقادهم الا هذا الظن الراجح اذ يظنون انهم لا يجترؤن على تحريف كتاب الله فيقلدونهم ويتركون الادلة القاطعة للمؤمنين لكنهم لا يبلغون مبلغ عذاب المحرفين (فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم) المحرفة (ثم يقولون هذا) هو النازل (من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا) أى ليأخذوا من الاميين باعطاء المحرف لهم قليلا من الرشا (فويل لهم مما كتبت أيديهم وويل لهم مما يكسبون) أى فلهم الويل الزائد على عذاب الاميين من جهتين ليستافيهم من جهة كتابتهم للمحرف ومن جهة اكتساب الرشا عليه ثم أشار الى انهم انما احتملوا الويل من الجهتين لاعتقادهم انه وان كثرت جهاتهم فلا يعذبون الا قليلا (و) ذلك انهم (قالوا لن تمسنا النار الا أياما معدودة) أربعين عدد أيام عبادة العجل أو سبعة أيام لان مدة الدنيا بزعمهم سبعة آلاف سنة يعذبون يوما لكل ألف سنة (قل أتخذتم عند الله عهدا) من كتابه بذلك (فلن يخلف الله عهده) ان كان لكم عند الله عهد (أم) لم تتخذوه ولكن (تقولون على الله ما لا تعلمون) صدقه من الخبر المروى عن يعقوب عليه السلام ان الله تعالى عهد اليه أن لا يعذب بنيه الا تحلة القسم فان صح عنه فالمراد أولاد صلبه لا ذريته النازلة المشتملة على مؤمن وكافر قال عز وجل ليس كما يقولون (بلى من كسب سيئة) ولو صغيرة من دون تحريف الكتاب وأخذ الرشوة (و) لكن استباحها حتى (أحاطت به خطيئته) بأن صارت كفرا محبطا لاعماله وأنتم باعتقاد تقليل مدة العذاب فى معنى المستبيحين وقد كفرتم بالدليل القاطع من هذا الكتاب (فأولئك أصحاب النار) أى ملازموها (هم فيها خالدون) كيف وهم فى مقابلة المؤمنين الصالحين (والذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون) فكما يدوم جزاء أحد الفريقين يدوم جزاء الآخر اذ لا يتم نظام العالم بينهم الا بوعد الثواب الدائم أو العقاب الدائم ولا يتم الا بالايفاء به ثم أشار الى أن فى كتابكم ما يكاد ينفى كون العذاب أياما معدودة فانه أخذ فيه مواثيق كثيرة يبعد أن يكون العذاب على نقض جميعها مدة يسيرة سيما اذ بولغ فى توثيقها سيما اذا صار النقض عادة فقال (واذ أخذنا ميثاق بنى اسرائيل) على التوحيد فى العبادة فقلنا بطريق الاخبار الذى يرى المؤمن الخلف فيه تكذيبا (لا تعبدون الا الله و) قلنا (بالوالدين

احسانا)

(اجداث) قبور واحدها جدث (أسلا) استسلا (ألفوا) وجدوا لامر الله (الاحزاب) الذين تحزبوا على أنبيائهم أى صاروا فرقا (أتراب) رجاع أى تراب (أكفلنيها) ضمها الى واجعلنى كافلها أى الذى يضمها ويلزم نفسه حياطتها والقيام بها

احسانا) بحذف العامل أي احسنوا وهو نوع من المجاز المفيد للمبالغة (وذى القربى) المشاركين لهما فى القرابة (واليتامى) محل الشفقة للضعف (والمساكين) محلها للفقر (وقولوا للناس حسنا) اكتفى فى الاجانب بالاحسان القولى لانه لا يتيسر الفعلى فى حق العامة قدم حق الآدمى على حقه سوى التوحيد لانه أشد فالنقض فيه أصعب ثم قال (وأقيموا الصلوة) العبادة الشاملة للقلب واللسان والجوارح (وآتوا الزكوة) المحسنة للاخلاق (ثم توليتم) عن هذه المواثيق كلها (الا قليلا منكم) فكيف يكون العذاب على نقض جميعها أياما معدودة كيف (وأنتم معرضون) أى عادتكم الاعراض ولو قالوا أكثر هذه أمور رهينة لا تقتضى طول مدة العذاب على نقضها أجيبوا بانكم تخلفون بمواثيق لا يهون الامر فيها بل يقرب من التوحيد (و) ذلك (اذ أخذنا ميثاقكم لا تسفكون دماءكم) أى لا يريق بعضكم دم بعض فيه فيفضى الى اراقة دم نفسه قصاصا لها أو الى العذاب الاخروى الذى هو أشد منه بكثير (ولا تخرجون أنفسكم من دياركم) أى لا يخرج بعضكم بعضا من داره ولو باساءة جواره لانه يفضى الى اخراج المخرج من الجنة أورده ما بطريق الخبر كالتوحيد فيما تقدم ليعلم انهما قريبان منه (ثم أقررتم) أى اعترفتم بالتزام هذين الميثاقين (وأنتم تشهدون) به الآن أيضا وان نقضتموهما (ثم) بعد هذا الاقرار والشهادة (أنتم هؤلاء) أى المشار اليهم بالقرب لدناءة حالكم تنقضون الميثاقين الواردين بطريق الخبر فيشبه التكذيب اذ (تقتلون أنفسكم وتخرجون فريقا منكم من ديارهم) ولا يختص ذلك بالقاتل والمخرج بل يعم المظاهر وأنتم (تظاهرون عليهم) أى يعين بعضكم بعضا على القتل والاخراج (بالاثم والعدوان) أى بما هو معصية فى نفسه وتعد على أخيه وذلك أن قريظة كانوا حلفاء الاوس والنضير حلفاء الخزرج فاذا اقتتلا عاون كل فريق حلفاءه فى القتل والاجلاء وقد أخذ عليكم الميثاق أيضا بأن كل أسير وجدتموه من بنى اسرائيل فاشتروه بما قام من ثمنه وأعتقوه فلم تنقضون هذا الميثاق (و) هو قوله (ان يأتوكم أسارى تفادوهم) ولذلك لم يذكره فى المواثيق المنقوضة أولا فقيل لهم كيف تقاتلونهم وتفدونهم قالوا نفديهم لانا أمرنا بذلك ونقاتلهم حياء أن تذل حلفاؤنا فقيل (وهو) أى الشأن (محرم عليكم اخراجهم) والقتل أولى والمعاونة على القتل قتل وعلى الاخراج اخراج (أ) تعملون ببعض المواثيق وتنقضون البعض (فتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض) أى تفعلون فعله (فما جزاء من يفعل ذلك) سيما (منكم الا خزى) هو ذل يستحى منه (فى الحيوة الدنيا) كقتل قريظة وسبيهم واجلاء بنى النضير ونفيهم لاستهانتهم بمواثيق الله دون مواثيق حلفائهم (ويوم القيامة يردون الى أشد العذاب) لا الى عذاب هين مدة معلومة لكثرة ما نقضوا من مواثيق الله المؤكدة مع كونها معظمة فى نفسها حتى انه لو ترك هذه المبالغة فى شأنهم توهم فيه الغفلة (وما الله بغافل عما تعملون) وكيف لا يردون فى الآخرة الى أشد العذاب ولم يتركوا الانفسهم منها شيأ اذ (أولئك الذين اشتروا الحيوة الدنيا بالآخرة) حيث

(أحببت حب الخير عن ذكر ربى) أى آثرت حب الخيل عن ذكر ربى وسميت الخيل الخير لما فيها من المنافع وفى الحديث الخير معقود بنواصى الخيل (الايد) القوة كقوله داود ذا الايد واما قوله تعالى أولى الايدى والابصار فالايدى من

آثروا أمر حلفائهم على أمر الله فلم يتركوا شيأ من خير الآخرة (فلا يخفف عنهم العذاب) لانه خير أخروى فلا يحصل لهم باختيار الهى (ولاهم ينصرون) بدفعه قهرا ثم أشار الى أنه لو هان عليهم العذاب بالقتل والاخراج والمعاونة فكيف يهون على نقض ميثاق الايمان بالرسل الذى هو بمنزلة التوحيد وعلى قتلهم فقال (ولقد آتينا موسى الكتاب) المشتمل على المواثيق كلها وآكدها الايمان بالرسل الذين يأتون بعده (وقفينا من بعده بالرسل) فكذبتم البعض وقتلتم البعض (و) ان زعمتم أنهم لم يكونوا أولى معجزات قاهرة فقد (آتينا عيسى بن مريم البينات) القاهرة كاحياء الموتى وابراء الاكمه والابرص وهى كآيات موسى أو أجل (و) زدناه المعجزات القولية اذ (أيدناه بروح القدس) بتغليب ملكيته على بشريته (أ) نقضتم الميثاق فى حقهم بلا سبب سوى مخالفتهم أهويتكم (فكلما جاءكم رسول بما لا تهوى أنفسكم استكبرتم ففريقا كذبتم) كمحمد وعيسى (وفريقا تقتلون) كشعيا وزكريا ويحيى عليهم السلام زيادة على التكذيب وانما قال تقتلون لانهم يجددون قصده لو جدوا الآن (وقالوا) فى الاعتذار انما فعلنا بهم ذلك لانه لم يظهر لنا صدقهم اذ (قلوبنا غلف) أى كانها مغشاة بالغلاف قال الله تعالى ليس كذلك (بل) لانهم (لعنهم الله بكفرهم) فكان كفرهم غلافا لهم أكده الله باللعن (فقليلا ما يؤمنون) حتى بموسى الذى زعموا الايمان به وكيف يهون عذابهم على تكذيبهم هذا النبى لو هان على تكذيب من سبق وقد كملت معرفتهم به وعنادهم معه وحسدهم عليه (و) ذلك انهم (لما جاءهم كتاب) علموا انه (من عند الله) لاعجازه وقد تأكد بكونه منه أنه (مصدق لما معهم) من كتاب الله من غير أن يكون للمنزل عليه به خبر قبل نزوله (وكانوا من قبل) معترفين بنبوته وفضله على سائر الانبياء اذ كانوا (يستفتحون) أى يطلبون النصر به (على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا) قبل مجيئه بما ذكر فى كتابهم وبعده بمعجزاته سيما القولية المصدقة لما معهم (كفروا به) عنادا وحسدا فكيف يخفف فى حقهم العذاب أو يجعل أياما معدودة (فلعنة الله على الكافرين) أى كلهم سيما من كفر عنادا وحسدا فانهم (بئسما اشتروا به أنفسهم) وهو (أن يكفروا بما أنزل الله) أى بئسما باعوا به حظ أنفسهم الاخروى اذ باعوه بالكفر بما أنزل الله لا لريب فيه بل (بغيا) أى عنادا مع الله كراهة (أن ينزل الله) من وحيه الذى هو (من فضله على من يشاء من عباده) سيما من رآه اهلا له دونهم فعاندوا الله (فباؤا بغضب) عظيم من الله على عنادهم معه وتحكمهم عليه (على غضب) على كفرهم بآياته ورسله ونقضهم مواثيقه فكيف يكون عذابهم هينا وأياما معدودة كيف (و) قد أذلوا بالقتل والتكذيب من أعزهم الله بالتصديق فلاجرم يكون (للكافرين عذاب مهين) لا يتبدل بالاعزاز بعد أيام معدودة ولا بالتخفيف (و) يدل على أن كفرهم بمحمد صلى الله عليه وسلم انما كان لحسدهم على انزال الكتاب على غيرهم وهو أنهم (اذا قيل لهم آمنوا بما أنزل الله) أى بكل ما أنزله (قالوا نؤمن بما أنزل علينا) احترازا عن المنزل على غيرهم كراهة انزال الله على الغير

وحسدا

الاحسان يقال له يد فى الخير وقدم فى الخير والابصار البصائر فى الدين (اتراب) اقران اسنان واحدها ترب (أشرقت الارض) أى أضاءت (أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين) مثل قوله تعالى وكنتم أمواتا فأحياكم ثم يميتكم

وحسد المنزل عليه (ويكفرون بما وراءه) مع تحقق الموجب للايمان فيه (وهو) أنه (الحق) فى نفسه وكونه (مصدقا لما معهم) من الكتاب الذى يؤمنون به (قل) ان صح ايمانكم بالتوراة وقد تضمنت ميثاق الايمان بكل نبى فمالكم لا تؤمنون بالانبياء وان منعكم التمسك بالتوراة عن الايمان بنبى لنسخه بعض أحكامها (فلم تقتلون أنبياء الله من قبل ان كنتم مؤمنين) أى ان صح دعواكم فعلم أنكم لا تؤمنون بهم أيضا ثم أشار الى أن كفرهم لم يتأخر الى عصر الانبياء الذين قتلوهم بل كفروا فى عصر موسى بما هو أشد منه (و) ذلك انه (لقد جاءكم موسى بالبينات) الدالة على تخصيص الله بالالهية والعبادة له (ثم اتخذتم العجل) الها معبودا (من بعده) أى من بعد تقررها عندكم (و) لا يبعد منكم اذ (أنتم ظالمون) أى عادتكم الظلم كقولكم سمعنا وعصينا حين رفع عليكم الطور (و) ذلك (اذ أخذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور خذوا ما آتيناكم بقوة) تحملون بها المشاق (واسمعوا) كل ما نقول لكم لئلا يفوتكم شئ من ذلك (قالوا سمعنا وعصينا و) انما قالوا عصينا فى تلك الحالة لانهم (أشربوا) أى تداخلهم حب العجل تداخل الشراب فى اعماق البدن فاستقر (فى قلوبهم العجل بكفرهم قل) ان كان قولكم عصينا واشراب العجل صادرا عن أمر ايمانكم (بئس ما يأمركم به ايمانكم) من هذه القبائح وغيرها مما ذكرنا (ان كنتم مؤمنين) أى ان صدقتم فى دعوى الايمان بالتوراة (قل) ان كان كفركم بما وراء التوراة لزعمكم انه لم ينزل بعدها كتاب لكانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة و (ان كانت لكم الدار الآخرة عند الله) سيما اذا كانت (خالصة) لا بمعنى اختصاصكم بارفع الدرجات منها بل (من دون الناس) أى مجاوزة عنهم لكان الموت أحب اليكم وان علمتم انه يحصل لكم بالحياة أعمال رافعة للدرجات الا انه يتأخر بها الوصول الى المحبوب وبالموت يحصل بسرعة والانقطاع عن المحبوب أشد وان علم انه يحصل بعد مدة أكمل فلو تحقق عندكم (فتمنوا الموت ان كنتم صادقين) فى هذه الدعوى وحصل لكم متمناكم لانه موعود به عند التمنى قال عليه السلام لو تمنوا الموت لغص كل انسان بريقه فمات مكانه وما بقى على وجه الارض يهودى (ولن يتمنوه أبدا) أى ماداموا فى هذه الحياة لعلمهم انه يحصل به متمناهم واذا حصل جازاهم الله (بما قدمت أيديهم) أى كسبت أنفسهم أطلقت على العامل آلة أكثر الاعمال مجازا وهو من الاخبار بالغيب اذ لو تمنوه بالقلب لاظهروه باللسان دفعا للمقالة ولو أظهروه لاشتهر وكيف لا يجازيهم مع ظلمهم (والله عليم بالظالمين) فهم وان لم يتمنوه يميتهم الله ثم يجزيهم وأشار الى أن تمنى الموت لا يصير محبوبا لهم وان تركوا طبعهم فقال (ولتجدنهم أحرص الناس على حيوة) أى نوع من الحياة وهى المتطاولة مع الرفاهية (و) زاد حرصهم على الكل حتى على من لا يعرف الآخرة (من الذين أشركوا) وقد بلغ من حرصهم أنه (يود أحدهم لو يعمر ألف سنة) وان علموا أنه لا يبقى للمسن شئ من القوى ولا يتنعم بعيشه لكنهم يتباعدون بذلك من العذاب (وما هو بمزحزحه من العذاب أن يعمر) أى وما التعمير يبعده من العذاب وان بلغ أن يعمر مدة

ثم يحييكم فالموتة الاولى كونهم نطفا فى اصلاب آبائهم لان النطفة ميتة والحياة الاولى احياء الله تعالى اياهم من النطفة والموتة الثانية اماتة الله اياهم بعد الحياة والحياة الثانية احياء الله اياهم للبعث فهاتان موتتان وحياتان ويقال الموتة

الدنيا الا انها وان طالت فهي قريبة وهو يزداد بالتأخر معصية فلا يعد تبعيدا وانما المبعد الحقيقي ما يبعده تحقيقا (والله بصير بما يعملون) فلا يخفف عنهم بل يزيدهم بزيادتهم اعمالهم ولو قالوا لا نكفر بما وراء التوراة لانه نزل على غيرنا بل لانه نزل به عدونا وهو جبريل كما قالوا لعمر رضي الله عنه حين دخل مدارسهم فقالوا ما صاحب محمد الذي يأتيه بالوحي فقال جبريل فقالوا ذلك عدونا يطلع محمدا على أسرارنا وهو صاحب كل عذاب وخسف (قل) ان جبريل لا يعاديكم بل تعادونه لانه أنزل القرآن على غيركم (من كان عدوا لجبريل) لذلك فلا وجه لعداوته (فانه نزله على قلبك باذن الله) لا باستقلال من نفسه لانه رسول الله فلا يفعل الا ما يأمره واظهاره أسرار اليهود بأمر الله أيضا لا بعداوته على أنه لو كان عدوا فلا وجه لترك الايمان بالمنزل لكونه (مصدقا لما بين يديه) فرده رد لما بين يديه (وهدى) أكمل من هداه (و) لكنهم ردوه ولكونه (بشرى للمؤمنين) ولو آمنوا لدخلوا في تلك البشرى أيضا فلا وجه لعداوته على أنها عداوة لله أن ينزل من فضله على غيرهم (من كان عدوا لله) لانزاله فضله على من يشاء أو لامر آخر (وملائكته) الذين ليسوا برسل (ورسله) الذين ليسوا بملائكة فانه أيضا من عداوته لان عداوة المحبوب عداوة المحب (وجبريل وميكال) الجامعين بين الملكية والرسالة فانه أولى بأن تكون عداوتهما عداوة الله فمن عادى الله بذاته وعادى هؤلاء من خواص أحبابه فعداوة الله منعكسة عليه (فان الله عدو للكافرين) بوجه من الوجوه فكيف لا يعادي من جمع هذه الوجوه كلها (و) عداوة جبريل لانزال القرآن على غيرهم عين عداوتنا لانا منزلون بالحقيقة (لقد أنزلنا اليك آيات) أي معجزات لا قدرة لغيرنا عليها وليست للاضلال لكونها (بينات) أي واضحة الهداية لموافقتها كتب الاوائل والعقل (وما يكفر بها الا الفاسقون) أي الخارجون عن مقتضى العقل والنقل (أ) ينكرون فسقهم (وكلما عاهدوا عهدا نبذه فريق منهم) عهد بنو قريظة والنضير الى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا يعاونوا المشركين على قتاله فنقضوه ولم يفسقوا بمجرد نقض العهد (بل) بكفرهم أيضا اذ (أكثرهم لا يؤمنون) بكتابهم أيضا في الحقيقة (و) يدل عليه أنه (لما جاءهم رسول) علموا مجيئه (من عند الله) بمعجزاته مع أنه (مصدق لما معهم) ومقتضاه أن يزدادوا ايمانا بكتابهم ويؤمنوا به وهم قد عكسوا الامر اذ (نبذ فريق من الذين أوتوا الكتاب كتاب الله) الذي يعترفون بحقيته كأنهم جعلوه (وراء ظهورهم) لا يلتفتون حتى صاروا (كأنهم لا يعلمون) فاختاروا الجهل المطلق على علم الكتاب الالهي (و) لم يقتصروا على ذلك التبديل (اتبعوا ما تتلوا الشياطين) أي كتب السحر التي تتلوها شياطين الانس والجن يفترون (على ملك سليمان) أنه حصل له بهذا العلم فسخر به الانس والجن والريح فكذبهم الله عز وجل بأن أكثر أعماله كفر (وما كفر سليمان) قط لاعترافكم بنبوته ووجوب عصمة الانبياء عن الكفر (ولكن الشياطين) من بطلانهم في أنفسهم (كفروا) أي مضوا على كفرهم بحيث يعتقدون تأثير الاسباب وزاد كفرهم

بانهم

الاولى التي تقع بهم في الدنيا بعد الحياة والحياة الاولى احياء الله تعالى اياهم في القبر لمسألة منكر ونكير والموتة الثانية اماتة الله تعالى اياهم بعد المسألة والحياة الثانية احياء الله تعالى اياهم للبعث (أسباب السموات) أبوابها (أقوات) أرزاق بقدر ما يحتاج اليه

بأنهم (يعلمون الناس السحر) باستعمال أعماله (و) ما اقتصروا على سحر الشياطين
الذى خالط فيه الكفر وغيره بل اتبعوا أيضا ما هو محض الكفر (ما أنزل على الملكين)
النازلين (ببابل) من أرض الكوفة يسميان (هاروت وماروت) ابتلاء من الله للناس بتعليم
السحر ليميزوا بينه وبين المعجزة (و) ما يقصدان بذلك اضلال الناس وتكفيرهم بل (ما يعلمان
من أحد حتى يقولا انما نحن فتنة) أى ابتلاء من الله (فلا تكفر) باعتقاد تأثير الكواكب
أو الشياطين أو بعبادتهم ولا كفر فى تعليم ما يؤدى الى الكفر ولا فى تعلمه كان يقول المعلم
اذا عبد الكوكب الفلانى أو الشيطان الفلانى حصل كذا فيتعلمه وانما يكفر من
عبدهما أو اعتقد تأثيرهما (فيتعلمون منهما) ما غايته اضرار الناس اذ من جملته علم
(ما يفرقون به بين المرء وزوجه) مما يفضى الى قطع النسب الموجب تخريب العالم وأشار الى
أن من الكفر فى السحر اعتقاد الضرر بدون اذن الله فقال (وما هم بضارين به من أحد
الا باذن الله و) لو لم يكن فيه كفر ولا فى العمل به ولا فى اعتقاد تأثير الكواكب أو الشياطين
لكان حق العاقل أن يتعوذ منه اذ (يتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم) لا كالفلسفة التى تضر
تارة وتنفع أخرى (و) ليس اختيارهم اياه من جهلهم بضرره فوالله (لقد علموا لمن اشتراه)
أى أخذ السحر بدل كتاب الله فآثره عليه (ما له فى الآخرة من خلاق) أى نصيب (و) لا يقتصر
فى حقه على قطع النصيب بل (لبئس ما شروا به أنفسهم) أى بئسما باعوا به حظهم الاخروى
حتى كأنهم أتلفوا نفوسهم (لو كانوا يعلمون) أن لهم بدل السعادة الابدية الشقاوة الابدية
لكنهم يزعمون أنه ينقطع عذابهم تمسكا بعفتراهم أنهم لن تمسهم النار الا أياما معدودة
(ولو أنهم آمنوا) بكتابهم وبما أمروا بالايمان به مما نزل بعده (واتقوا) عن متابعة المنسوخ
بعد نزول الناسخ ومتابعة كتب السحر (لمثوبة) ما (من عند الله خير) من الدنيا وما فيها
فضلا عن رشاهم وما يحصل لهم من السحر لكنهم انما يعلمون ذلك (لو كانوا يعلمون) الحقائق
أن المثوبة خير من الرشا وغيره ولكنهم يؤثرون السعادة الدنيوية على الاخروية ثم أشار الى
أنهم اعتادوا التلبيس فى كلامهم وهو مما يشبه السحر فهم جامعون بين السحر وما يشبهه
اذ يقولون راعنا ويوهمون أنهم يطلقونه بمعنى راقبنا اطلاق المؤمنين ويقصدون معنى
الاحمق اسم فاعل من الرعونة على أنه منادى نكرة فقال (يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا)
وان لم تقصدوا به المعنى الباطل اذ يصير ذريعة للمبطلين وكما أن الايمان يقتضى ترك السحر
يقتضى ترك التلبيس وان لم يقصده المؤمن (وقولوا) بدله (انظرنا) اذا خاطبكم الرسول
لتفهموا كلامه (واسمعوا) سماعا لا تحتاجون معه الى شىء من القولين (وللكافرين) الذين
آذوه بهذا التلبيس (عذاب أليم) أشد ايذاء لهم من هذه المخاطبة ثم أشار الى أن أهل الكتاب
انما يخاطبونكم بذلك ليوهموا الناس حماقتكم المنافية للانزال عليكم لانه (ما يود الذين
كفروا من أهل الكتاب ولا المشركين أن ينزل عليكم من خير من ربكم) فاذا عجزوا
عن منع الله عن الانزال قصدوا هذا الايهام ولا يتم لهم الا بمنع الانزال (و) لكن لا يتأتى لهم

(أردا كم) واحدها قوت
(أكمامها) أهلككم
أوعيتها التى كانت فيها
مستترة قبل تنطرها
واحدها كم وقوله تعالى
والنخل ذات الاكمام أى
الكفرى قبل أن تتفتق
(آذناك) أعلمناك (أكواب)
أباريق لا عرا لها ولا
خراطيم واحدها كوب
(آسفونا) أغضبونا

المنع اد (الله يختص برحمته من يشاء) بل ربما يرحم غيرهم بأكمل مما رحمهم كيف (والله ذو الفضل العظيم) ومن الفضل العظيم النسخ وهو بيان انتهاء التعبد بالقراءة أو الحكم أو كليهما فانا (ما ننسخ من آية أو ننسها) أى نؤخرها ونبعدها عن الذهن فلا يسبق اليه لفظها ولا معناها (نأت بخير منها) أى أسهل فى العمل أو أوفق لمصلحة الفاعل أو العصر أو أكثر فى الاجر (أو مثلها) أن يكون المتأخر فى عصره مثل المتقدم فى عصره فى الامور المذكورة واذا فعلنا ذلك بآيات الكتاب المعجز فلا يبعد أن نفعل مثله بغيره ولو لم يتم فضل الناسخ أو مثليته لغيرهم لا ينقادون له اذ لابد اء فيه بل التخفيف أو رعاية المصالح أو اعطاء الفاضل للفاضل ولا يبعد من الله (ألم تعلم أن الله على كل شئ قدير) فيقدر على التخفيف ورعاية المصالح واعطاء كل ذى حق حقه ولا يبعد منه تفضيل الامم بعضها على بعض (ألم تعلم أن الله له ملك السموات والارض) فكما فضل السموات على الارض فضل بعض عباده على بعض وبعض أحكامه على بعض (و) ان لم ينقادوا لله فى تفضيله (مالكم من دون الله من ولى) يجرى أموركم على أكمل مما يعطيكم وأصلح (ولا نصير) يدفع عنكم النقائص والمفاسد أتستقرون على حكم الله فى كل عصر (أم) لا بل (تريدون أن تسئلوا رسولكم) بتبديل حكم الله (كما سئل موسى من قبل) فى أمر البقرة المطلقة أن يبدلها بالمقيدة بالقيود الصعبة وفيه رد على اليهود بأنه لا نسخ فى حكم الله على أن هؤلاء يرون تبديل الناسخ بالمنسوخ كفرا (ومن يتبدل الكفر بالايمان) فانه وان ظن أنه اهتدى (فقد ضل سواء السبيل) اذ لم يبق هدى بعد النسخ ثم ان أهل الكتاب يعلمون بوقوع النسخ فى دينهم فى أمر البقرة وأن شبهتهم واهية ولكن (ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم) بالقاء الشبه (من بعد ايمانكم كفارا) كما كفروا (حسدا) لا موجب له من قبلكم بل (من عند أنفسهم) ولا بقاء شبهة عندهم بل (من بعد ما تبين لهم الحق فاعفوا) أى تجاوزوا عن الالتفات الى قولهم وشبههم (واصفحوا) أى أعرضوا عن قتالهم (حتى يأتى الله بأمره) بالقتال ولم يؤخره لعجزه (ان الله على كل شئ قدير) لكن لحكمة لئلا يقال اذا غلب عن قلة واستمر عليه أنه انما يغلب بقوة نصره (وأقيموا الصلوة وآتوا الزكوة) ليكون جهادا على أنفسكم بدل الجهاد عليهم واجعلوهما على وفق الناسخ الخير دون المنسوخ (وما تقدموا لانفسكم من خير) وان خالف المنسوخ (تجدوه عند الله) وهو أن منعه المتعبد بالمنسوخ (ان الله بما تعملون بصير) فيقبل من عمل بالناسخ ويرد من عمل بالمنسوخ على عكس ما عنده لعدم ابصاره ثم قال (و) هذا القول منهم كما (قالوا لن يدخل الجنة الا من كان هودا أو نصارى) أى قالت اليهود لا يدخل الجنة الا يهودى وقالت النصارى لا يدخلها الا نصرانى قال عز وجل (تلك أمانيهم) أى اراداتهم التى يتمنونها على الله (قل هاتوا برهانكم) عليه من نص أو عقل (ان كنتم صادقين) فى هذا القول (بلى) لا نص عليه ولا عقل بل على أن (من أسلم وجهه لله) أى جعله منقادا لآياته وأحكامه فى كل عصر (وهو محسن) للنظر فيها والعمل بمقتضاها (فله أجره

(أبرموا امرا) أحكموا أمرا (فأنا أول العابدين) معناه ان كنتم تزعمون ان للرحمن ولدا فأنا أول من يعبده على أنه واحد لا ولد له ويقال فأنا أول الآنفين والجاحدين لما قلتم (أثرة) وأثارة من علم أى بقية من علم يؤثر عن الاولين أى يسند اليهم

عند ربه) وان لم يكن عند هؤلاء (ولا خوف عليهم) من قول هؤلاء (ولا هم يحزنون) من التردد من قولهم (و) كيف لا يطلب البرهان منهم وقد ضلل كل فرقة صاحبتها اذ (قالت اليهود ليست النصارى على شئ) من الدين والهداية بل على محض الضلال فى الاعتقاد والعمل (وقالت النصارى ليست اليهود على شئ و) لا ترجيح لفرقة باختصاصها بالعلم اذ (هم) بأجمعهم (يتلون الكتاب) وترجيح عالم على آخر انما يكون بالدليل ولا دليل لهم بل (كذلك قال الذين لا يعلمون) من قبلهم من جهال الامم فلو جاز تقليد احدهم لجاز تقليد احد القدماء لانهم انما قالوا (مثل قولهم) بلا فرق فان أصروا على قولهم بلا دليل ولم يبالوا بالدليل على خلافه (فالله يحكم بينهم يوم القيامة) بما يجازيهم (فيما كانوا فيه يختلفون) اذ يجازى كلا على وفق اعتقاده وعمله وكيف يؤخذ بقولهم وهم بمنع النسخ أظلم الناس (ومن أظلم ممن منع مساجد الله) أن يصلى فيها بمقتضى الناسخ ليتضمن ذكر الله بجميع الاجزاء من القلب واللسان والجوارح فكأنه منع (أن يذكر فيها اسمه و) اذا منع لم يتم اعمارتها فكأنما (سعى فى خرابها) لكنه انما يتأتى لو سلطوا عليها والله تعالى لا يسلطهم بل (أولئك ما كان لهم أن يدخلوها الا خائفين) من المؤمنين اذ ليس لهم بعد الاسلام دخولها الا باذن المؤمنين بل (لهم فى الدنيا خزى) قتل وأسر وجزية لاهانتهم الناسخ الفاضل (ولهم فى الآخرة عذاب عظيم) لمنع الله اعطاء الثواب على العمل بالناسخ ثم أشار الى أنهم وان منعوا عن الصلاة فى المسجد الحرام والاقصى فقد جعل الله لكم الارض كلها مسجدا فقال (ولله المشرق والمغرب) أى الارض كلها (فأينما تولوا) أى وليتم وجوهكم شطر القبلة (فثم وجه الله) أى الجهة التى أمر بها للقربة اليها فى الصلاة وانما جعل جميع الارض مسجدا لكم لسعة رحمته بكم وعلمه بمصالحكم (ان الله واسع عليم) ولعلمه بمصالحكم لا يمنع اعطاء الثواب على العمل بالناسخ ثم العمل بالمنسوخ اما عن قول محمد صلى الله عليه وسلم ولا يرضونه أو عن قولهم (و) لا اعتماد عليهم اذ صاروا مشركين كيف اذ (قالوا اتخذ الله ولدا سبحانه) من أن يجانس شيأ والولد من جنس الوالد أبدا فلو فرض له مجانس فليس مما فى السموات والارض (بل له ما فى السموات والارض) ملكا على أن ولده يجب أن يكون خارجا عن العبودية وهؤلاء (كل له قانتون) ولا متشبث لهم فى ولادة عيسى بلا أب ولا فى علم عزير بالتوراة بلا تعلم اذ هو (بديع السموات والارض) فلا يبعد أن يوجد بلا أب أو يعلم بلا واسطة بشر كما انه لا يحتاج فى ايجاد الاشياء الى مادة ومدة بل (واذا قضى أمرا فانما يقول له كن فيكون) والولد من الحوادث المقضية فجعل بعض ما حصل بالامر ولدا دون البعض تحكم محض (وقال الذين لا يعلمون) لما رأوا بعض الانبياء أتى بحكم وآخر بخلافه ولكل آية تصدقه (لولا يكلمنا الله) بأن الحق ما أتى به فلان (أو) لولا (تأتينا آية) ملجئة بأن الحق حكم فلان ومنشأ هذا جهلهم بأنهم لم يبلغوا رتبة المكالمة مع الله لاختصاصها بالملائكة والانبياء عليهم السلام ويجوز تعدد أحكام الله بحسب الاشخاص أو الازمنة فبقى الاشتباه على هؤلاء مع كونهم من أهل

(آنفا) أى الساعة من قولك استأنفت الشئ اذا ابتدأته وقوله تعالى ماذا قال آنفا أى فى أول أى الساعة أى وقت يقرب منا (أحقاف) رمال مشرفة معوجة واحدها حقف (أضل أعمالهم) أبطل أعمالهم (أثخنتموهم) أكثرتم

الكتاب كما بقى على المشركين من قبلهم فكما قال هؤلاء (كذلك قال الذين من قبلهم) بلا تفاوت بل (مثل قولهم) وان كان هؤلاء من أهل العلم دون من قبلهم لكن (تشابهت قلوبهم) بالكفر فصاروا امثالهم فى الجهل فأنكروا الآيات الدالة على حقية كل من الناسخ والمنسوخ فى عصره ولكنه (قد بينا الآيات) الرافعة لشبهة امتناع تعدد حكم الله بحسب الاشخاص والازمنة بتعدد المصالح (لقوم يوقنون) ثم انهم يريدون فى الآيات البلوغ الى حد الالجاء وليست بشرط بل يكفى البلوغ الى صلاحية الانذار والتبشير وقد وجد ذلك فى آيات محمد صلى الله عليه وسلم كما قال (انا أرسلناك بالحق) أى بالدلائل الثابتة التى لا تتزلزل بشبهة (بشيرا ونذيرا) ولا يضر فى صحتها انكار هؤلاء اياها الا انه عن عناد لانهم اختاروا لانفسهم الجحيم (ولا تسئل عن) انكار المعاندين (أصحاب الجحيم) ولو قيل ان صلحت آياتك للتبشير والانذار لقبلها أهل العلم وان عاند فيها الجهال لكن اليهود والنصارى لا يقبلونها فقال (ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى) فيقبلوا آياتك لانهم لاشتهارهم بالعلم يريدون أن يكونوا متبوعين على الاطلاق فلا يرضون عنك وان بلغت ما بلغت (حتى تتبع ملتهم قل) لا يتبع رسول الا الهدى و(ان هدى الله) فى كل عصر (هو الهدى) الذى جاء به رسول ذلك العصر وغيره وان كان قبل النسخ هدى فانه يصير بعده هوى (ولئن اتبعت أهواءهم بعد الذى جاءك من العلم) القطعى بأن هدى هذا العصر ما جئت به لا غير (مالك من الله من ولى) يقويك (ولا نصير) يدفع عنك العذاب حتى موسى وعيسى باتباعك ملتهما على أن أهل الكتاب قسمان قسم هم (الذين آتيناهم الكتاب) بالحقيقة وهم الذين (يتلونه حق تلاوته) من غير تحريف لفظا أو معنى (أولئك يؤمنون به) اى بمحمد صلى الله عليه وسلم لعلمهم بكمال آياته وصلوحها للتبشير والانذار (ومن يكفر به) وهو القسم الآخر (فأولئك هم الخاسرون) للايمان بمحمد وبكتابه جميعا وللآخرة وبكل فضيلة حصلوها وان حصلوا الرشاء وهامع سائر أموالهم وديارهم (يا بنى اسرائيل) الزاعمين استحقاق مطلق المتبوعية حتى لأكمل الرسل صلى الله عليه وسلم (اذكروا نعمتى التى أنعمت عليكم) حتى ادعيتم هذا الاستحقاق من ذلك (و) من (أنى فضلتكم على العالمين) اى على عالمى زمانكم فليس مقتضى تلك النعمة وذلك التفضيل أن تتكبروا على آياتى ورسلى وتكفروا بى بالكفر بهما (واتقوا) فى ذلك (يوما لا تجزى نفس) فضلتم من نسبتكم اليها (عن نفس) تبعتها اذا تكبرت على آياتى فكفرت بها او برسلى (شيأ ولا يقبل منها عدل) اى فدية لو فادوكم باعمالهم الصالحة أو بأنفسهم (ولا تنفعها شفاعة) منها وان نفعت فى حق الاجانب (ولا هم ينصرون) بدفع العذاب قهرا من قوة نسبتم اليها أو غيرها (و) كيف تستحقون متبوعية أكمل الرسل صلوات الله عليهم أجمعين وليس فيكم من يستحق متبوعية العوام لظلمكم فاذكروا (اذ ابتلى ابراهيم) اى كلفه (ربه بكلمات) اى بمعان النار والهجرة وذبح الولد والختان أو الشمس والقمر والكواكب أو عشر فى براءة التائبون العابدون الآية وعشر فى المؤمنين قد أفلح المؤمنون الآيات وعشر فى الاحزاب ان المسلمين

والمسلمات

فيهم القتل (آسن) وأسن متغير الريح والطعم (أشراطها) علاماتها ويقال أشرط نفسه للامر اذا جعل نفسه علامة له وبهذا يسمى أصحاب الشرط لباسا يكون علامة لهم والشرط فى البيع علامة المتبايعين (أولى لهم) وأولى لك فاولى لهم

والمسلمات الآية وقيل خمس فى الرأس قص الشارب والمضمضة والاستنشاق والسواك
وفرق الرأس وخمس فى البدن قلم الاظفار ونتف الابط وحلق العانة والختان والاستنجاء بالماء
(فأتمهن) اى فاحسن الصبر أو النظر أو العمل (قال انى جاعلك للناس اماما) اى قدوة لمن
بعدك فى هذه الكلمات وغيرها (قال و) اجعل (من ذريتى) اماما فى كل عصر (قال) فى بعض
الاعصار لا يبقى منهم الا ظالم و (لا ينال عهدى) بالامامة (الظالمين) وقد تحقق ظلمكم بتحريف
التوراة وقتل الانبياء واتخاذ العجل وغير ذلك (و) ان قالوا لا نريد المتبوعية لكن أحكام الله
لا تتعدد فلابد من الرجوع الى أحكام التوراة أجيبوا بأن التوراة قد نسخت أحكام ملة
ابراهيم فلم لا يكون لمن بعدها نسخ أحكامها فاذكروا (اذ جعلنا البيت) اى الكعبة (مثابة
للناس) اى موضع ثواب لهم بالحج فى دين ابراهيم ثم نسخ فى دينكم (و) جعلناه لذلك (أمنا) لئلا
يؤذى فيه الحجاج (و) جعلناه فى دينه قبلة اذ قلنا (اتخذوا من مقام ابراهيم) وهو الحجر الذى
فيه أثر أصابع رجليه (مصلى) وليس بقبلة فى دينكم (وعهدنا الى ابراهيم واسمعيل أن طهرا
بيتى) من الانجاس (للطائفين) اى الدائرين حوله وليس فى دينكم (والعاكفين والركع) ولا
ركوع فى دينكم (السجود) فقد نسختم من دينه ودين أولاده هذه الامور (و) كيف لا يكون
محل الحج فى عهد ابراهيم وأولاده وقد دعا بذلك ابراهيم فاذكروا (اذ قال ابراهيم رب اجعل
هذا بلدا آمنا) أى ذا أمن لئلا ينقطع عنه الحجاج (وارزق أهله من الثمرات) لئلا يضطروا
الى نهب الحجاج وخص بدعاء الرزق (من آمن منهم بالله واليوم الآخر) لئلا يعمره الكفار
فيضعوا فيه أو حوله الاحجار (قال) لا أميز بين الفريقين بما يكون ملجئا الى الايمان بل
أرزق المؤمنين (ومن كفر) لكن من كفر (فأمتعه) بالامن والثمرات (قليلا) أى أيام حياته
(ثم اضطره الى عذاب النار و) لا أخفف عنه بتعميره بل يكون (بئس المصير) مصيره لانه
ألحد فى بيتى فأضاعف عذابه (و) كيف تنكرون كونه محل الحج والقبلة وقد دعا بذلك
ابراهيم ايماء تارة وتصريحا أخرى فاذكروا (اذ يرفع ابراهيم القواعد من البيت واسمعيل)
أى يبنيان أساسه بما يرفعه قائلين (ربنا تقبل منا) هذا البناء الذى نبنيه للحج والتوجه اليه
فى الصلاة (انك أنت السميع) لدعائنا (العليم) بنياتنا فهذا ايماء وأصرح منه قوله (ربنا
واجعلنا مسلمين لك) بأن نقصد بالحج والتوجه اليه عبادتك لا عبادته (و) اجعل (من ذريتنا
أمة مسلمة لك و) أصرح من ذلك قوله (أرنا مناسكنا) أى متعبداتنا فى الحج باسرارها (وتب
علينا) فيما سهونا من المناسك وأسرارها (انك أنت التواب الرحيم) وكيف تنكرون بعثة
محمد صلى الله عليه وسلم ناسخا لما نسختم من ملته وقد قال ابراهيم (ربنا وابعث فيهم رسولا
منهم) وليس فيهم غير محمد صلى الله عليه وسلم (يتلوا عليهم آياتك) الدالة على تعظيمك وتعظيم
رسولك وبيتك (ويعلمهم الكتاب) أى علم الظاهر لئلا يضلوا بالباطن لو تجرد (والحكمة)
أى الباطن المطلع لهم على أسرار الحج والتوجه اليه فى الصلاة (ويزكيهم) عن سوء الاعتقاد
فيما بعد من أفعاله عن العقل وعن الالتباس بأفعال الكفرة فانه قد كثر فيه ذلك (انك أنت

تهديد ووعيد أى قد وليك
شر فاحذره (أملى لهم)
أطال لهم المدة مأخوذة
من الملاوة والملاوة وهو
الحين أى تركهم حينا
ومنه قولهم تمليت حينا
أى عشت معه حينا
(أضغانكم) أحقادكم
واحدها ضغن وحقد
وهو ما فى القلب مستكن

العزيز) أى الغالب بتيسير هذه الاسرار (الحكيم) فى تخصيص اظهارها بمن يستحقه فيكفى فى محمد صلى الله عليه وسلم هذا المقدار فلا يحتاج معه الى تعيين اسمه وهيئته وزمانه ثم أشار الى أن محمدا عليه السلام لما كان مبينا الآيات البيت وأسرار المناسك كانت ملته ملة ابراهيم وانما نسخت فى حق اليهود لقصورهم لانهم أهل الظاهر المحض فلما جاء أهل الكمال الجامعون بين الظاهر والباطن عاد ذلك المنسوخ فالميل عنه ميل عن الكمال الذى فى ملة ابراهيم (ومن يرغب عن ملة ابراهيم) بعد حصول الاستعداد لها (الا من سفه نفسه) أى جهل كمال استعدادها المقتضى للتعبد بأكمل الملل وهى ملة ابراهيم كيف (ولقد اصطفيناه فى الدنيا) بالرسالة والنبوة والولاية والامامة وتكثير الانبياء من نسله واعطاء الخلة واظهار المناسك وأسرارها عليه وجعل بيته أمنا ذا آيات بينات الى يوم القيامة (وانه فى الآخرة) وان انقطعت نبوته ورسالته وامامته (لمن الصالحين) بولايته الخاصة التى هى أفضل من النبوة والرسالة وان كانتا أفضل من ولاية من محض وليا وقد حصلت له هذه الكمالات بمجرد اسلامه (اذ قال له ربه) بالوحى الظاهر أو الخفى (أسلم قال أسلمت لرب العالمين) فأسلم بجميع أسمائه وأحكامه فى كل عصر فجذبه ربه بجمعها اليه وبقى أثره فى أولاده الى أن كمل مع كمالات أخر فى محمد صلى الله عليه وسلم (و) ذلك لانه (وصى بها ابراهيم بنيه) اسمعيل واسحق ومدين ومدان وقيل ثمانية وقيل أربعة وعشرون والتوصية التقدم الى الغير بقول فيه صلاح وقربة (و) وصى بها (يعقوب) ابن ابنه بنيه أيضا روبيل وشمعون ويهوذا وسوز وخورمولون ودوان ونفتونى وكداد وأوشير وبنيامين ويوسف قائلين (يا بنى ان الله اصطفى لكم الدين) أى الاسلام الذى لا يسمى غيره معه دينا ولا يقبل اعتقادا وعمل يخالفه (فلا تموتن) أى لا تكونن قبيل الموت على حالة وان فنيتم فى الله أو بقيتم به (الا وأنتم مسلمون) لا تدعون الالهية لانفسكم ولا تعتقدونها للمخلوق باعتبار الذات أو باعتبار صفات الكمال أو استحقاق العبادة له ولم يوص فى التزام أحكام اليهودية أو النصرانية أو أحكام ملته بل تركها على الانقياد لرسول كل زمان على أنه لم يوص هو ولا يعقوب بعبادة عزير وعيسى أكنتم غائبين غيبة مطلقة بأن لم يصل اليكم قصة وصية يعقوب بنيه (أم كنتم شهداء) أى حاضرين اذ بين لكم فى كتابكم قصة وصيته (اذ حضر يعقوب الموت) فوصى بنيه بعبادة الله وترك عبادة الغير (اذ قال لبنيه ما تعبدون من بعدى قالوا نعبد الهك واله آبائك) أى اسلافك لا من أشرك منهم بل (ابراهيم واسمعيل واسحق) ولما أوهم تكرير الاضافة التعدد أزالوه فقالوا (الها واحدا) لم يتقيدوا بملة نبى دون آخر بل قالوا (نحن له مسلمون) أى منقادون لاحكامه فى كل عصر يأتى بها رسول ذلك العصر وأنتم يا أهل الكتاب وان كنتم من أولادهم فليس فيكم من ذلك شئ فكأنها فى حكم (تلك أمة) أى جماعة (قد خلت) أى مضت مع وصاياها وآثارها فى حقكم (لها ما كسبت) من الاعتقادات والاعمال والاخلاق (ولكم ما كسبتم) مما لم ترثوا منهم (و) لا ينفعكم انتسابكم اليهم اذ (لا تسئلون عما كانوا يعملون)

من العداوة (أثابهم) جازاهم (آزره) اعانه (ألقى السمع وهو شهيد) استمع كتاب الله وهو شاهد القلب والفهم ليس بغافل ولا ساه (ألقيا فى جهنم) قيل الخطاب لمالك وحده والعرب تأمر الواحد والجمع كما تأمر الاثنين وذلك أن الرجل أدنى

قوله روبيل الخ سقط من هذا العد لاوى وبه تتم الاثنا عشر وقد وقع فى كتب التفسير والتاريخ اضطراب شديد فى ضبط تلك الاسماء والذى ذكره بعض المؤرخين ما نصه وأما أسماء آباء الاسباط الاثنى عشر أولاد يعقوب فهم روبيل ثم شمعون ثم لاوى ثم يهوذا ثم يساخر بكسر الياء المثناة التحتية وتشديد السين المهملة وفتح الخاء المعجمة ثم زبولون ثم يوسف ثم بنيامين ثم دان ثم نفتالى بفتح النون وسكون الفاء وفتح التاء المثناة فوق وكسر اللام ثم كان ثم أشار اه

لو

لو عملوا السيئات فكذا الابنة فكم حسناتهم اذا لم تكونوا على وصاياهم وآثارهم ثم أشار الى أنهم لا يعترفون بكمال ملة ابراهيم بل يكادون يجعلونها ضلالا فقال (وقالوا كونوا هودا أو نصارى تهتدوا) لان الهداية منحصرة فيهما (قل) لا انحصار للهداية فيهما (بل) نتبع (ملة ابراهيم) فانها أكمل من اليهودية والنصرانية سيما التي اليوم لكونه (حنيفا) أى مائلا عما سوى الله اليه وأنتم تميلون الى عزير أو المسيح (وما كان من المشركين) باعتقاد استحقاقهما للعبادة فان قالوا جعلتم اليهودية والنصرانية شركا كنتم كافرين بما أوتى موسى وعيسى (قولوا) ما كفرنا بشئ يجب الايمان به بل (آمنا بالله) المستلزم للايمان بجميع آياته وأحكامه المستلزم للايمان بجميع الرسل (و) لكن نقدم الافضل ونقدم من تبعه افضل تبعيته فالافضل ومن تبعه فنقول آمنا بجميع (ما أنزل الينا) من الآيات والاحكام التى هى غاية الكمال (وما أنزل الى ابراهيم) مما يشبه هذا الكمال (و) الى (اسمعيل واسحق ويعقوب والاسباط) ممن هو تابع أو كالتابع لهذا الكمال (وما أوتى موسى وعيسى) فهما وان فضلا بعض من تقدم فما أوتيا الامقدار استعدادا ممهما فهو دون ما تقدم فأخرناهما لكن لكمالهما جعلنا الايمان بهما مستقلا (و) كذلك آمنا بجميع (ما أوتى النبيون من ربهم) وان كان فيه تفاوت ولكن (لانفرق بين أحد منهم) بالايمان بالبعض دون البعض كيف (ونحن له مسلمون) أى منقادون لجميع أحكامه فى الاعصار وان تفاوتت فضلا بتفاوت الامم (فان آمنوا) أى اليهود والنصارى الحاصرون للهداية فى ملتهم (بمثل ما آمنتم به) من المتقدم عليهم والمتأخر والمعاصر لهم (فقد اهتدوا) أى صدق عليهم لفظ الهداية وان لم ينحصر فيهم (وان تولوا) فهم وان وافقوا موسى أو عيسى فى الظاهر (فانما هم) بالحقيقة (فى شقاق) أى خلاف معهما فان حاجوك أو قاتلوك على ذلك أو غيره (فسيكفيكهم الله وهو السميع) لاقوال الفريقين (العليم) بمن هو على الحق منهما وقد بينه لنا بيانا واضحا حتى صار صبغة لقلوبنا (صبغة الله) اى صبغ قلوبنا بالهداية والبيان صبغة كاملة لاترتفع بماء الشبه ولا تغلب صبغة غيره عليه كيف (ومن أحسن من الله صبغة) وكيف تذهب عنا صبغته (و) نحن نؤكدها اذ (نحن له عابدون) والعبادة تزيل رين القلب فينطبع فيها صورة الهداية بمزيد وضوح (قل أتحاجوننا فى) دين (الله) اذ لا يتعدد (و) لا يتعدد اذ (هو ربنا وربكم) وله باختلاف نسبه أسماء مختلفة تقتضى أحكاما مختلفة عند ظهور سلطنتها (و) كذلك يكون (لنا أعمالنا) التى نعملها على وفق أمره الآن (ولكم أعمالكم) التى عملتموها على وفق أمره حين أمرتم بها وأما الآن فلا يحصل لكم أجرها (و) يحصل لنا اذ (نحن له مخلصون) العمل باتباع أمره وأنتم تتبعون أهواءكم بعد نسخ أمره أتقولون ديننا أكمل من دين ابراهيم وأولاده (أم تقولون ان ابراهيم واسمعيل واسحق ويعقوب والاسباط) أولاد يعقوب (كانوا هودا أو نصارى) لان دين الله لا يتبدل (قل أأنتم أعلم أم الله) الذى حكى لكم فى كتابكم أن فى دينه وجوب الحج وكون الكعبة قبلة ووجوب الركوع فى الصلاة وقد

أعوانه فى ابله وغنمه اثنان وكذلك الرفقة أدنى ما تكون ثلاثة تجرى كلام الواحد على صاحبيه (ادبار السجود) ذكر عن أمير المؤمنين على بن أبى طالب رضى الله عنه أنه قال ادبار السجود الركعتان بعد المغرب

رجح دينه بتكثير الانبياء من أولاده وذكره فى كتابكم أيضا وذكر أيضا حقية هذه الملة وانها اوفق فى الاكثر ملة ابراهيم لكنكم تكتمون هذه الشهادات كلها (ومن أظلم ممن كتم شهادة) واحدة صحت (عنده) أنها (من الله) بل زدتم على الكتمان بالتحريف (وما الله بغافل عما تعملون) من كتمانكم وتحريفكم ولا ينفع اعمال أسلافكم من مجازاتكم على وفق أعمالكم بل (تلك أمة قد خلت) بأعمالها لم نترك لهم من أعمالهم شيأ (لها) جزاء (ما كسبت) من الصالحات (ولكم) جزاء (ما كسبتم) من الصالحات وكيف يكون لكم جزاء أعمالهم (ولا تسئلون عما كانوا يعملون) والجزاء انما يكون عقيب السؤال وسؤال الشخص عن عمل الغير غير معقول فى العدل ولما كانت ملة الخليل عليه السلام أكمل كانت قبلتها أكمل فلا ينكر التحويل اليها الاسفيه كما قال (سيقول السفهاء من الناس ما ولاهم عن قبلتهم التى كانوا عليها) بعد الكعبة والنسخ انما يكون بالخير (قل لله المشرق والمغرب) أى الجهات كلها فله أن يولى عباده الى أى جهة شاء لينضبط بها ظاهرهم فينضبط باطنهم لعلاقة بينهما مع اجتماع الخلائق الى جهة واحدة ليتفق بواطنهم فى استفاضة الانوار وله أثر عظيم لذلك شرعت الجماعة فى الصلاة ليتفق أهل محلة ووجبت فى الجمعة ليتفق أهل بلد ووجب الحج ليتفق أهل الآفاق ولا يتأتى تعيين الجهة الا بأمر سماوى تخص ابراهيم عليه السلام بأكمل الجهات وهى الكعبة لانها المبدأ الترابى للانسان اذ بسطت الارض من تحتها فاذا توجه اليه الظاهر توجه الباطن الى مبدئية جناب الحق وقد كان فيها الدرة المحمدية التى أجابت الحق من الارض وما قابلها من السماء اذ قال لها وللارض ائتيا طوعا أو كرها قالتا أتينا طائعين ثم جعلت لليهود صخرة بيت المقدس لان منها عروج بعض الانبياء الى السماء فالتوجه اليها مشعر بمعراج الصلاة ثم جعلنا لمحمد صلى الله عليه وسلم ليكون جامعا فجعلت له الكعبة أولا لكمال نشأته ثم جعلت له الصخرة بعد تحقق معراجه ليزداد عروجا حين تحول الى المدينة فصلى اليها ستة عشر شهرا يتألف بها اليهود ثم عاد الى الكعبة لان النهاية هى الرجوع الى البداية فكانت غاية الكمال لان توجه الظاهر اليها لما استلزم توجه الباطن الى الحق لم يكن ثمة مسافة والمعراج يشعر بالمسافة وهى انما تعتبر فى حق البعداء فلذلك قال عز وجل (يهدى من يشاء الى صراط مستقيم) أى الى أقرب الطرق وذلك لقربكم من الله بكمال الاعتدال فى الاعتقاد والاخلاق والاعمال ثم أشار بأنا كما جعلنا كم معتدلين لتقربينا جعلنا كم معتدلين لتكميل العدالة فقال (وكذلك جعلنا كم أمة وسطا) أى معتدلة فى الاعتقادات والاخلاق والاعمال (لتكونوا شهداء على الناس) لكمال عدالتكم لعدم ميلكم الى طرف مع ان هذا الاعتدال بعد التزكية والتصفية يفضى الى كشف الامور على ماهى عليه اذ لم يختل بالرياضة المزاج فلم يفض الى الجنون (ويكون الرسول عليكم شهيدا) اذا أنكر المشهود عليهم أن يكون لكم هذه الرتبة فيبينها لهم الرسول ببيان الشاهد عند الحاكم ثم قال اعتذارا عن الانتقال من الكامل الى الناقص فى النسخ (وما جعلنا القبلة التى كنت عليها)

وادبار النجوم الركعتان قبل الفجر الادبار جمع دبر والادبار مصدر أدبر ادبارا (ايان يوم الدين) متى يوم الجزاء (ألتناهم) نقصناهم يقال الت يألت ولات يليت لغتان (اللات والعزى ومناة) أصنام كانت فى جوف الكعبة

أى بيت المقدس بعد الكعبة التى هى أكمل منها (الا لنعلم من يتبع الرسول) أى ليتميز بمقتضى علمنا باليهود من يتبع الرسول منهم لرؤية تأليفه (ممن ينقلب على عقبيه) فيزعم انه عليه السلام تبعهم (وان كانت لكبيرة) أى وان تلك القبلة كانت ثقيلة على أرباب النظر لما فيها من الانتقال من الاعلى الى الاسفل (الا على الذين هدى الله) للحكمة الالهية فى تأليف اليهود فان هداهم يجبر نقصها ولما كان هذا كمالا فى حق الرسول عليه السلام دون الصحابة توهموا ضياع صلاة من صلى اليها فأزاله الله عنهم بقوله (وما كان الله ليضيع ايمانكم) أى أعمالكم التى عملتموها بمقتضى ايمانكم بالله انقياد الامره فانه أتم فى العبودية من اتباع ما يطابق العقل اذ فيه انقياده والله تعالى يكمل لمنقاده نقص الجهة (ان الله بالناس لرؤف رحيم) ثم أشار الى أن الله تعالى وان كمل أجر المتوجهين الى الصخرة من فضله لامتثالهم لكنها لما كانت دون الكعبة الكاملة بالذات أراد الكامل بالذات أن يؤمر بالجهة الكاملة ليكمل أجره باعتبار الذات وباعتبار الفضل من امتثال الامر فقال (قد نرى تقلب وجهك فى السماء) تنتظر الوحى الآمر بالكعبة (فلنولينك قبلة ترضاها) فانه وان كملت العبودية فى الصخرة نراعى رضاك باعطاء الكامل بالذات (فول وجهك شطر المسجد الحرام) أى الذى يحرم على الكامل النظر الى غير الله ولا يختص ذلك بك لغاية كمالك بل يكون لاتباعك بتبعيتك حتى قيل لهم (وحيثما كنتم) من المراتب (فولوا وجوهكم شطره) فانكم تنالون بتبعيته من الكمال ما لم ينله من هو أفضل منكم من قدماء الانبياء (وان الذين أوتوا الكتاب ليعلمون أنه الحق) أى توجه هذه الامة الى الكعبة وان كانت دون الانبياء المتوجهين الى الصخرة هو الحق الذى حباهم (من ربهم) الذى رباهم باعطاء هذه الفضيلة بتبعية أكمل الرسل لكنهم يكتمون فضائل هذه الامة ويحرفون الكلم عن مواضعه فى نعوت محمد صلى الله عليه وسلم (وما الله بغافل عما يعملون) من الاعمال ثم أشار الى أن هذا آية لكونه من أخبار الغيب عما بالغوا فى ستره من كتبهم موجبة لمتابعة قبلتك (و) لكن (لئن أتيت الذين أوتوا الكتاب بكل آية ما تبعوا قبلتك) اذ يريدون أن يصيروا لك متبوعين لا تابعين (و) لكن (ما أنت بتابع قبلتهم) الآن وان تبعتها أولا لانك رجعت الى كمال مبدئك فى منتهاك (و) لا يتبعون الدلائل لانه (ما بعضهم بتابع قبلة بعض) وان كان له دليل من نص كتبهم لكنه لم يبق دليلا بعدما انسخ بل صار هوى (ولئن اتبعت أهواءهم من بعد ما جاءك من العلم) بان قبلتهم نسخت بما هى أكمل منها نسخا مؤبدا (انك اذا لمن الظالمين) بترجيح الادنى على الاعلى مخالفا لامر الله (الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه) أى اتباعك قبلتهم بعد نسخها معرفة لا التباس فيها (كما يعرفون أبناءهم) من غير لبس اذ لا يخفى عليهم جواز النسخ (وان فريقا منهم ليكتمون الحق) من جواز النسخ (وهم يعلمون) حقيته وان الكعبة أعلى من الصخرة وان كانت معراج بعض الانبياء فان سلم علوها فاتباع أمر الله هو (الحق) الآتى (من ربك) دون اتباع مقتضى ذوات الاشياء على خلاف أمره (فلا تكونن من الممترين) من هذه الشبهة فقد

من حجارة كانوا يعبدونها (أكدى) قطع عطيته ويئس من خير مأخوذ من كدية الركية وهو أن يحفر الحافر فيبلغ الى الكدية وهى الصلابة من حجر أو غيره فلا يعمل

رفعت بالكلية (و) يدل على أن الواجب متابعة أمر الله لاغير أنه (لكل وجهة هو موليها) أى لكل مصل من عباد الامم جهة هو مول وجهه اليها امتثالا لامر الله اذ هو الخير عند تعارضه مع الفضل الذاتى (فاستبقوا الخيرات) أى فبادروا الى تحصيل الخيرات من امتثال أوامر الله المفيد للسعادات الابدية (أينما تكونوا يأت بكم الله جميعا) أى ففى أى جهة تكونوا من الجهات المأمورة يأت بكم الله الى مقام قربه ولا يستبعد ذلك فى الجهات الناقصة (ان الله على كل شئ قدير) ثم أشار الى أنه عز وجل وان أتى الى مقام قربه كل متوجه الى جهة أمر بها فلا تتوجه الى أى جهة شئت مما أمر بها الاولون اذ لم تبق جهة بل (ومن حيث خرجت) أى ومن أى مقام أولئك الانبياء خرجت من عهدته (فول وجهك شطر المسجد الحرام) لانه الجهة الجامعة لفضائلها (وانه للحق من ربك) الجامع ففيه فوائد سائر الجهات بل لم تبق جهات فى حق أحد يأتى به الى مقام قربه اذ صارت منهية (وما الله بغافل عما تعملون) من الاعمال المخالفة لامره الحاضر لو وافقتم امامضى من أمره ثم أشار الى أنكم كيف لا تؤمرون بجهة الكعبة مع انكم على ملة ابراهيم فلو خالفتم قبلته لالزمكم الناس بمخالفتكم ملته فقال (ومن حيث خرجت) عن كمال عهدة ملة ابراهيم (فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيثما كنتم) من مراتبكم (فولوا وجوهكم شطره) بمتابعة نبيكم (لئلا يكون للناس عليكم حجة) بمخالفة ملة ابراهيم (الا الذين ظلموا منهم) فانهم لا يحتجون عليكم بذلك اذ يزعمون انها ليست قبلته بل قبلته الصخرة لكونه يهوديا أو نصرانيا فى زعمهم (فلا تخشوهم) أن يقولوا خالفتم قبلة ابراهيم لان هذا القول منهم يخالف ما تواتر من قبلة ابراهيم (واخشونى) فلا تخالفوا أمرى بطعنهم ترجيحا له على أمرى (و) لو صح قولهم انها ليست قبلة ابراهيم فانما أمرتكم بها (لأتم نعمتى عليكم) بالتوجه الى أكمل الجهات المتضمنة للآيات البينات والامن (ولعلكم تهتدون) للصراط المستقيم بالتوجه اليها لاستلزامه التوجه الى الباطن فتهتدون بهذه القبلة هداية كاملة (كما أرسلنا فيكم رسولا منكم) أى كهدايتكم بارسالنا من مقام عظمتنا فيكم أيها الكمل رسولا كاملا (يتلوا عليكم آياتنا) المنسوبة الى عظمتنا مما تدل على ذاتنا وصفاتنا وأفعالنا واسرارنا (ويزكيكم) أى يزكى نفوسكم باعتقاداتها وأخلاقها وأعمالها (ويعلمكم الكتاب) الجامع للعلوم الظاهرة والباطنة (والحكمة) التى يتوصل بها الى الحقائق (ويعلمكم مالم تكونوا تعلمون) بالنظر الجامع والاستدلال ويعلم سائر الكتب الالهية فالكعبة تتضمن هذه الاشياء لمن كوشف بحقيقتها وهى انما تحصل بالتوجه الى الله والاستغراق فى ذكره (فاذكرونى أذكركم) باعطاء هذه الامور (واشكروا لى) لازيدكم منها (ولا تكفرون) بدعوى الكمال لانفسكم اذا حصلت لكم تلك الاشياء ثم أشار الى أن الذكر والشكر وترك الكفران انما يتم بالصبر والصلاة اللذين هما مقتضى الايمان فقال (يا أيها الذين آمنوا استعينوا) لتحصيل تلك الامور (بالصبر) عن المعاصى وعلى الطاعات (والصلوة) الجامعة لطاعة القلب واللسان والجوارح والناهية

معوله شيأ فيماس ويقطع الحفر يقال أكدى فهو مكد (اقنى) جعل لهم قنية أى أصل مال (أزفت الآزفة) قربت القيامة سميت بهذا لقربها يقال أزف شخوص فلان اى

عن

عن الفحشاء والمنكر بل الصبر كاف فى ذلك بل فى تحصيل جميع الكمالات (ان الله) الجامع
للكمالات (مع الصابرين و) لما كان معهم وأجلهم الصابرون فى الجهاد والله تعالى مستجمع
للكمالات التى من جملتها الحياة (لاتقولوا لمن يقتل فى سبيل الله) من الصابرين على الجهاد
(أموات) لايحصل لهم الترقى فى الكمالات (بل أحياء) يحصل لهم الترقى فيها (ولكن
لاتشعرون) بحياتهم اذلم يظهر منها شئ فى أبدانهم وان حفظ بعضها عن التلف (و) اذا كان
فى القتل فى سبيل الله أتم وجوه الحياة وهى نتيجة الصبر فلايخلو عن افادة حياة فى شئ كان
لذلك (لنبلونكم) لننظر هل تصبرون (بشئ من الخوف) من عدو لننظر هل تصبرون معه على
الاسلام (والجوع) لننظر هل تصبرون على ملازمة ديار الاسلام (ونقص من الاموال)
بايجاب الزكاة (والانفس) بايجاب الجهاد لننظر هل تصبرون عليهما أم ترتدون من أجلهما
(والثمرات) بموت الاولاد وانقطاع التجارات لننظر هل تصبرون أم تجعلون ذلك من شؤم
الاسلام فتكفرون وقدم الخوف المفوت للعيادة فى الحال ثم الجوع المفوت بعد حين ثم
الاموال المفضية الى الجوع ثم الجهاد المحتمل للافضاء الى الموت ثم الثمرات لانه فى معنى
موتهم بانقطاع نسلهم وأموالهم (وبشر الصابرين) عليها بأن الله معهم سيما (الذين اذا
أصابتهم مصيبة) مما ذكر (قالوا انا لله) أى عبيد له فلا ينبغى أن نخاف غيره لان سيدنا غالب
على الكل أو نبالى بالجوع لان رزق العبد على سيده فان منع وقتا فلابد أن يعود اليه
وأموالنا وأنفسنا وثمراتنا ملك له فله أن يتصرف فيها بما يشاء (وانا اليه راجعون) فيحصل لنا
عنده مافوته علينا (أولئك عليهم صلوات من ربهم) أى أنواع الرحمة الخاصة التى لايبالى
معها بالمصيبة فى الآخرة (ورحمة) عظيمة فى الدنيا عوض مصيبته كيف (وأولئك هم المهتدون)
بوفاء حق الربوبية والعبودية فلابد أن يوفى الله عليهم صلواته ورحمته ثم أشار الى أن من
المصائب التى لابد من الصبر عليها مصائب الطعن فى الدين كطعن اليهود وغيرهم فى السعى بين
الصفا والمروة اذ كان أهل الجاهلية يسعون بينهما ويتمسحون بصنمين كانا عليهما اساف على
الصفا ونائلة على المروة فلما جاء الاسلام كسرا فقال الطاعنون هؤلاء يعظمون مكانهما
فقال عز وجل (ان الصفا والمروة من شعائر الله) أى اعلام متعبداته والسعى بينهما من جملة
التعبدات للتحقق بصفاته السبع بعد التخلق بها بالطواف فى حق الكامل والقاصر
يتشبه به ولايبالى بمطاعن الاعداء فى اقامة العبادات (فمن حج) أى قصد (البيت) من عرفة
(أو اعتمر) فقصده من الميقات أو أدنى الحل (فلا جناح عليه) أى لاضيق عليه من مطاعن
الاعداء فى (أن يطوف بهما) أى يسعى بينهما اتيانا كيد الطواف كيف (ومن تطوع خيرا)
أى أطاع الله بنافلة (فان الله شاكر) له فكيف لايشكره فى الواجبات وكيف يبالى مع شكره
بمطاعن أعدائه (عليم) بمقاصد الاعداء فيجازيهم وكفى به مكافأة ثم أشار الى أنهم انما خافوا
طعن اليهود لان عادتهم كتمان الحق فهم يكتمون السعى بين الصفا والمروة فى دين ابراهيم
فيقولون يعظمون مكان الصنمين ويفعلون أفعال الجاهلية ولكن لم يبق لهما تعظيم بعد

قرب وقوله تعالى وأنذرهم
يوم الآزفة يعنى يوم
القيامة (أعجاز نخل
منقعر) أصول نخل
منقلع وأعجاز نخل خاوية
(أشر) أصول نخل بالية
مرح متكبر وربما كان
المرح من النشاط (الانام)
الخلق (الاعلام) الجبال

كسرهما وانما هو تعظيم ما عظم الله على لسان ابراهيم بل الطاعنون مطعونون (ان الذين يكتمون ما أنزلنا) ه (من البينات) الدالة على شعائر الله وغيرها (والهدى) فيها (من بعد ما بيناه للناس) من غير التباس اذ جعلناه (فى الكتاب) ليتواتر فلا يمكن اخفاؤه فيسعون فى اخفاء المتواتر (أولئك يلعنهم الله) أى يطردهم عن رحمته لسدهم طريقه (ويلعنهم اللاعنون) من الملائكة والناس والحيوانات والجمادات لان كتمانهم سبب خراب العالم (الا الذين تابوا) من القاء الشبهة مبالغة فى الكتمان (وأصلحوا) بازالتها عن قلوب من ألقوها اليهم (وبينوا) ما كتموا (فأولئك) وان بقى فى الضلال من أضلوهم (أتوب عليهم) أى أخرجهم من اللعنة (و) ذلك لانى (أنا التواب الرحيم ان الذين كفروا) بكتمان هؤلاء عليهم (وماتوا وهم كفار) بعد بلوغ البينات أو قبله (أولئك عليهم لعنة الله) لاختيارهم تقليد الكاتمين مع علمهم بكذبهم وصدق الانبياء (و) لعنة (الملائكة والناس أجمعين) فاذا لعن المكتوم عليهم لكفرهم فكيف لا يلعن الكاتمون اذا أصروا عليه لكنهم بمجرد التوبة يخرجون عن الخلود والمكتوم عليهم اذا لم يتوبوا يبقون (خالدين فيها) أى فى اللعنة فلا تتبدل عليهم بوجه من الوجوه (لا يخفف عنهم العذاب ولاهم ينظرون) أى لا يمهلون ساعة مع العود الى التشديد عقيبها اذ التخفيف والانظار نوع اخراج عن اللعنة (و) انما لعن المكتوم عليهم لعلمهم ان خالق المعجزات واحد اذ (الهكم اله واحد) فالذى أظهر المعجزات على يدى من آمن به الكاتمون هو الذى أظهر المعجزات على يدى من كفر به المكتوم عليهم بتلبيس الكاتمين وليس الانحصار فى وحدانيته من حيث انه الاله الاعظم ودونه آلهة صغار يقدرون على خلق المعجزات بل (لا اله الا هو) ولا يبعد عليه ارشاد المتأخرين بارسال رسول لانه (الرحمن الرحيم) وارشادهم رحمة عامة والارسال خاصة فمن لم يؤمن فقد أخرج نفسه عن رحمة الرحمانية فيلحقه اللعنة من الله ومن خواص عباده من الملائكة والناس الخواص بتبعيته والعوام لانهم يتعذبون بسببهم أو يتأذون بعذابهم وكيف ينكرون وجود الله وتوحيده ورحمانيته ورحيميته وقد دل عليها دلائل العلويات والسفليات وعوارضهما والمتوسطات (ان فى خلق السموات والارض) أى العلويات والسفليات (واختلاف الليل والنهار) من عوارض حركات السموات بالكواكب والشمس ثم قدم من المتوسطات الماء لكونه مبدأ الاحياء وابتدأ منه بالبحر الذى هو الاصل واعتبر من عوارضه تحريكه للفلك فقال (والفلك التى تجرى فى البحر بما ينفع الناس) اذ هو كتحريك السموات للشمس المفيد اختلاف الليل والنهار ثم ذكر ماء السماء الحاصل من بخار البحر ومن عوارضه احياء الارض وبث الدواب فقال (وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الارض بعد موتها وبث فيها من كل دابة) ثم ذكر الهواء وتحريكه للسحاب كتحريك البحر للفلك فقال (وتصريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء والارض لآيات) أى دلالات على كل ما ذكر (لقوم يعقلون) أى يستعملون العقل اما دلالة السماء والارض على وجود الاله فلانهما حادثان لان لهما أجزاء يفتقران اليها فلابد لهما من

(أفنان) واحدها علم
واحدها فنن (أول
الحشر) أول من حشر
وأخرج من داره وهو
الجلاء (أوجفتم) من
الايجاف وهو السير
السريع (أسفار) كتب
واحدها سفر (اللائى)
واحدها التى والذى جميعا

محدث ليس بعض أجزائهما لانه دخله التركيب الحادث والقديم لا يكون محلا للحوادث
والمحدث لابد أن يكون قديما قطعا للتسلسل وعلى التوحيد فلان اله السموات لو كان غير اله
الارض لم يرتبط منافع أحدهما بالآخر وعلى الرحمتين لانه عز وجل جعل فى الارض مواد قابلة
للصور المختلفة وأفاضها واحدة بعد أخرى بتحريك السموات وأما دلالة اختلاف الليل والنهار
على وجود الاله فلحدوثهما من حركات السموات ولابد لها من محرك فان كان حادثا فلابد له
من محدث وعلى التوحيد فلان اله الليل لو كان غير اله النهار لامكن كل واحد أن يأتى بما هو له
فى وقت اتيان الآخر بما هو له فيلزم اجتماعهما وهو محال فان امتنع لزم عجز أحدهما
أو كليهما وعلى الرحمتين فلان الاعتدال الذى به انتظام أمر الحيوانات انما يكون من
تعاقبهما اذ دوام الليل مبرد للعالم فى الغاية ودوام النهار مسخن له فى الغاية وأما دلالة الفلك
على وجود الاله فلانها أثقل من الماء فحقها الرسوب فيه فاقامتها كها فوق الماء من الله ودخول
الهواء فيها وان كان من الاسباب فلا يتم عند امتلاء الفلك بالامتعة الكثيرة اذ يقل الهواء
جدا فيضعف أثره فى امساك هذا الثقيل جدا فلا ينبغى أن ينسب الا الى الله تعالى من أول
الامر وعلى التوحيد فلأن اله الفلك لو كان غير اله البحر لربما منع أحدهما الآخر من
التصرف فى ملكه وهو يفضى الى اختلال نظام العالم لاختلاف المنافع المنوطة بالفلك وعلى
الرحمتين فلأنه رحم المسافرين بالتجارات والمسافر اليهم بالامتعة التى يحتاجون اليها وأما
دلالة انزال الماء على وجود الاله فلأنه أثقل من الهواء فوجوده فى مركزه لا يكون الا من
الله وعلى التوحيد فلان اله الماء لو كان غير اله الهواء لمنع من التصرف فى ملكه وعلى الرحمتين
فلأنه أحيا به الارض معاشا للحيوانات وبث به الدواب تكميلا لمنافع الانسان وأما دلالة
تصريف الرياح على وجود الاله فلأنها حادثة تحدث هذه مرة وهذه أخرى وقد يعدم
الكل فلابد من محدث فان كان حادثا افتقر الى قديم وعلى التوحيد فلانه لو كان لكل ريح
اله لامكن لكل أن يأتى بما له فيلزم اجتماع الرياح المختلفة وهو مخل بالنظام وعلى الرحمتين
فلأنها تحرك الفلك والسحب وتنمى الاشجار والثمار وأما دلالة السحاب على وجود الاله
فلأنه لو كان ثقيلا لنزل أو كان خفيفا لصعد لكنه يصعد تارة وينزل أخرى فهو من الله
تعالى وأما على التوحيد فلأن اله السحاب لو كان غير اله السحاب الآخر لامكن لكل واحد
أن يجعل سحابه فى مكان سحاب الآخر فيلزم تداخل الاجسام أو العجز وعلى الرحمتين فلأن
منها الامطار وله وجوه أخر من الدلالات وفوائد غير محصورة فقنعنا بما ذكرنا ثم ان الله تعالى
انما أظهر هذه الآيات الدالة على وجوده وتوحيده ورحمته ليخصه الخلق بالمحبة والعبادة
(و) لكن (من الناس من يتخذ من دون الله) أى مجاوزين الله (أندادا) أى أمثالا مع ان
الآيات منعت من أن يكون له ند واحد فضلا عن جماعة يسوون بينهم وبين الله اذ
(يحبونهم كحب الله و) ليس حبهم لله من ايمانهم بالله حتى يفيدهم عنده اذ مقتضى الايمان
تفضيل حبه على حب كل ما سواه (الذين آمنوا أشد حبا لله) لانهم يعلمون ان جميع الكمالات

والالاقى واحدها التى لاغير
(ارجائها) نواحيها
وجوانبها واحدها رجا
مقصور ويقال ذلك لحرف
البئر ولحرف القبر وكما
أشبهه (أوسطهم) أعدلهم
وخيرهم (أوعى) جعله فى
الوعاء يقال أوعيت المتاع
فى الوعاء اذا جعلته فيه

له ومنه والواسطة انما يكون سببا ولامنة له كالقلم والمداد فى عطاء الملك وانما اتخذوها ليستمدوا منها اذ يرون فيها قوة الامداد (ولو يرى) الآن (الذين ظلموا) باتخاذهم أندادا مايرونه (اذ يرون العذاب) من (أن القوة لله جميعا) ليس لغيره قوة الامداد أصلا (و) ان كانت فلا يستمد منه باتخاذه ندا لان الله تعالى يغار من ذلك فلو رأوا الآن مايرونه حينئذ من (أن الله شديد العذاب) من شدة غيرته لتبرؤا منهم الآن لكنهم انما يرون ذلك حين يرون العذاب فيتبرؤن من محبة الانداد (اذ تبرأ الذين اتبعوا) وهم الآمرون باتخاذ الانداد (من الذين اتبعوا) فلا يتحملون من عذابهم شيأ (و) لكن (رأوا العذاب) من جهة اضلالهم أيضا (وتقطعت بهم الاسباب) أى أسباب الخلاص منه فلا يكون تبرؤهم من أسبابه (وقال الذين اتبعوا) تمنيا المكافأتهم فى التبرى منهم (لو أن لنا كرة فنتبرأ منهم) لو وقع عليهم مايشقهم وان أمكننا تحمله (كما تبرؤا منا) ولكن لا يفيدهم التمنى بل يزيدهم تحسرا ولا يكتفى بهذا التحسر بل (كذلك يريهم الله أعمالهم) كلها (حسرات عليهم) ولا ينقطع تحسرهم لانه بانقطاع العذاب (وماهم بخارجين من النار) ثم أشار الى أنه ليس مقتضى محبة الله ترك الطيبات فضلا عن تحريمها فقال (يا أيها الناس كلوا مما فى الارض) أى بعض مافيها وهو مالم يرد الشرع بتحريمه (حلالا) ليس فيها حرمة غصب أو رشوة (طيبا) لاشبهة فيه (ولا تتبعوا) بالتحريم (خطوات الشيطان انه لكم عدو مبين) يجركم الى الكفر بالتحريم قد عمت عداوته فى كل شئ لانه (انما يأمركم بالسوء) فى الاعمال (والفحشاء) فى الاخلاق (وأن تقولوا على الله مالا تعلمون) فى الاعتقادات أو يقال انما يأمركم بالسوء فى ترك الطيبات اذ فيه ترك الشكر والفحشاء فى تحريمها وأن تقولوا على الله مالا تعلمون من انه حرمها على احبائه واباحها للعوام (و) انما يأمرهم الشيطان بذلك بما زينها من كونها دين آبائهم فيرونها أرجح من شرع الله حتى (اذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله) أى آمنوا به واتبعوه (قالوا) لا نؤمن به ولا نتبعه (بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا) يتبعون آباءهم (ولو كان آباؤهم لا يعقلون شيأ) من الحسن والقبح (ولا يهتدون) للوصول الى شئ منهما اذ جهلوه ثم أشار الى أنه انما يتأتى لهم اتباع ما أنزل الله لو سمعوه سماع الانسان المدرك لما فى الكلام من المنافع والمضار باكتساب المحاسن والقبائح (و) لكن (مثل الذين كفروا) فى فهم ما أنزل الله (كمثل) الحيوان (الذى ينعق) أى يصوت له (بما لا يسمع) أى لا يدرك من سماعه (الادعاء ونداء) أى الا أنه يدعوه الى فعل كذا يطلب اقباله عليه ولا يفهم وراء ذلك شيأ فهم بالنسبة الى سماع الفهم (صم) والى النطق بمقتضاها لو سمعوا (بكم) وذلك لانهم بالنظر الى حقيقة الامر (عمى) والتعقل فرع هذه الامور فاذا فقدوها (فهم لا يعقلون) مقاصد المنزل ثم أشار الى أنه ليس مقتضى الايمان والمحبة ترك الطيبات بل أكلها مع شكر الله عليها فقال (يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات مارزقناكم) اذ مقتضى الايمان ابلاغ حكمة الله غايتها فما خلق للاكل غايتها الاكل (واشكروا لله) ففيه مزيد حبه بل خصوصه (ان كنتم اياه تعبدون) فلا ترواسنة المتوسط

(أصروا) أقاموا على (أطوارا) ضروبا المعصية (أطوارا) ضروبا وأحوالا نطفا ثم علقا ثم مضغا ثم عظاما ويقال أطوارا أصنافا فى الوانكم ولغاتكم والطور الحال والطور التارة والمرة (أشد وطأ) أثبت قياما يعنى ان ناشئة الليل وهى

اذ

اذهو كالقلم والمداد ثم أشار الى أنه انما يقطع محبته أكل ما حرم وهو (انما حرم عليكم الميتة) لانها خبثت بنزع الروح منها بلا مطهر من الذبح باسم الله تحقيقا أو تقديرا فتتملق أرواحكم بالخبيث فتخبث فينقطع عنها محبة الله وانما أبيح ميتة السمك لان أصله الماء المطهر فكما لا يؤثر فيه النجاسة لا يؤثر نزع الروح فيما حصل منه والجراد لانه حصل من غير تولد ولا خبث في ذاته كسائر الحشرات (والدم) لانه متعلق الروح بذاته فلا يقبل الطهر (ولحم الخنزير) لان خبث اخلاق روحه انما كان من تعلقها باللحم فكان خبيثا بذاته يؤثر خبثه في اخلاق الآكل (وما أهل به لغير الله) لانه زاد خبثه فلا رخصة في أكل شئ منها وان زعم الآكل أنه تبقى محبته لله ولا يؤثر فيه خبثها وانما تحل للمضطر (فمن اضطر غير باغ) اى خارج على الامام (ولا عاد) أى متعد بقطع الطريق ونحوه فأكله (فلا اثم عليه) وان بقيت حرمته لانه اذا تناوله حال الاضطرار لا يؤثر فيه الخبث لانه كاره بالطبع (ان الله غفور) ساتر لخبثه في حقه (رحيم) برعاية حق ابقائه ثم أشار الى أنه تعالى حرم الرشا أشد من تحريم ماذكر لانه حرمها المضطر وغيره سيما التى تؤخذ بدل كتمان ما أنزل الله فقال (ان الذين يكتمون ما أنزل الله) لا من اسرار العلوم التى لا تبلغها فهوم العامة بل مما جعله (من الكتاب) لتعميم الهداية به (ويشترون به ثمنا قليلا) من الرشا (أولئك ما يأكلون) أكلا مستقرا (فى بطونهم الا النار) فلا يجدون منها راحة فى الباطن (و) لو من سماع كلام الله بالتعنيف حال التعذيب اذ (لا يكلمهم الله يوم القيامة و) لا من جهة كون التعذيب للتزكية اذ (لا يزكيهم) ليدخلوا الجنة طاهرين من الغواشى الظلمانية كيف (ولهم عذاب أليم) من كل جهة فى كل وقت اذ (أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى) اى استبدلوا اضلال أنفسهم وغيرهم عن الكتمان والتحريف بالاهداء (والعذاب بالمغفرة) اى أسبابه بأسبابها (فما أصبرهم على النار) اذ تحقق الاسباب بمنزلة تحقق المسبب (ذلك) أى تنزل تحقق الاسباب منزلة تحقق المسبب (بأن الله نزل الكتاب بالحق) اى بالجد لا بمجرد التخويف (وان الذين اختلفوا فى الكتاب) هل هو لمجرد التخويف أو على الجد (لفى شقاق بعيد) أى خلاف مع مراد الله بعيد عن موافقته هذا فى حق المتردد فكيف فى حق من جزم بذلك واجترأ لاجله على تحريفه فقد تحققت فيه عداوة الله وهى أجل أسباب النار وان قالوا ما اشترينا الضلالة بالهدى ولا العذاب بالمغفرة بل نحن أهل البر لصحة قبلتنا أجيبوا بأنه (ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب) أى ليس الثبات على ما يقبل النسخ بعد تحقق نسخه بالتحويل من المشرق الى المغرب و بالعكس مع ترك ما لا يقبل النسخ وهو الايمان (ولكن البر) ايمان (من آمن بالله) ومنكم من اتخذ العجل وقالوا اجعل لنا الها كما لهم آلهة وقالوا عزير ابن الله والمسيح ابن الله وأكثر اليهود مجسمون (واليوم الآخر) ومنكم من يقول ان تمسنا النار الا أياما معدودة (والملائكة) ومنكم من يقول جبريل عدونا (والكتاب) وأنتم لا تؤمنون بالقرآن واليهود بالانجيل ٢ (والنبيين) وأنتم لا تؤمنون بمحمد صلى الله عليه وسلم ومنكم من

ساعاته أوطأ للقيام وأسهل على المصلى من ساعات النهار لان النهار خلق لتصرف العباد فيه والليل خلق للنوم والراحة والخلوة من العمل فالعبادة فيه أسهل وجواب آخر أشد وطأ اى أشد على المصلى من

٢ قوله واليهود بالانجيل كذا فى النسختين بأيدينا والمناسب اسقاط اليهود لان الكلام معهم كما هو ظاهر اه مصحح

كذب عيسى وقتل شعيا وزكريا ويحيى هذا فى باب الاعتقاد (و) أما الاعمال فالبر من (آتى المال) غالبا (على حبه) اياه لترجيحه جانب الله على جانب هواه (ذوى القربى) ليكون صدقة وصلة (واليتامى) الصغار الذين مات آباؤهم لاحتياجهم مع عجزهم عن الكسب والسؤال (والمساكين) من أسكنهم الحاجة (وابن السبيل) اى المسافرين وان كان لهم مال فى أوطانهم (والسائلين) وان لم يعرف بواطن أحوالهم يكتفى فيهم بظواهرها (وفى الرقاب) لانهم وان لم يحتاجوا الى النفقة يحتاجون الى تخليصهم عن الرق فهذه حقوق الخلق قدمها لانها أشد ثم ذكر حقوق الله فقال (وأقام الصلوة) الشاغلة جميع الاجزاء بالعبادة وأنتم لا تقيمونها على الكمال الذى فى هذا الدين (وآتى الزكوة) أداء لحق الله وان كفى بدونها حوائج المذكورين وأنتم تأخذون الرشا هذا اما ألزمه الله الناس من غير التزام منهم (و) أما ما ألزمهم عن التزام فالبر (الموفون بعهدهم اذا عاهدوا) أى اذا وعدوا أنجزوا واذا حلفوا أو نذروا وفوا واذا ائتمنوا أدوا ومنكم من لا يؤدى الامانة ولو دينارا ما لم يقم على طلبه صاحبه (و) خص الله (الصابرين) بأكمل البر اذ صبروا (فى البأساء) شدة الفقر (والضراء) المرض (وحين البأس) القتال وأنتم لم تصبروا عن الرشا ولا على طعام واحد وقلتم اذهب أنت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون وانما يتم لهم البر اذ (أولئك الذين صدقوا) فى الاعتقاد (وأولئك هم المتقون) فى الاخلاق والاعمال فيتم برهم فى الظاهر والباطن ولم يصح لكم اعتقاد ولا خلق ولا عمل ثم أشار الى أن من البر القصاص الذى لا يقول به النصارى فقال (يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص) اى فرض عليكم اقامة القود بالتسوية (فى القتلى) فيقتل (الحر بالحر) أى بقتله للحر ويدخل فيه الانثى الحرة لاستوائهما فى الحرية (والعبد بالعبد) وبالحر بطريق الاولى لا الحر به لعدم الاستواء بالحرية ولا بالانسانية لانه ملحق بالحيوانات باعتبار كونه محلا للتصرف ولا بالاسلام لعدم كماله فيه لبقاء أثر الكفر وهو الرق (والانثى بالانثى) وبالذكر بطريق الاولى وقتل الذكر بها ليس الا للاستواء بالحرية والانسانية والاسلام فلم يعتد بنقيصة الانوثة فجعلت الذكورة للرجل كسائر الفضائل ولم يعتبر سائر الفضائل لئلا يؤدى الى سد باب القصاص ويفهم من اعتبار المساواة انه لا يقتل المسلم بالكافر لان العبد المؤمن خير من المشرك فاذا لم يقتل الحر بالعبد فبالكافر أولى (فمن عفى له) حق (من أخيه شئ) بأن عفا بعض الاولياء حقه أو جزأ من حقه (فاتباع بالمعروف) أى فالواجب على ولى الدم طلب الدية بالطريق المعروف من غير استزادة واستعجال (وأداء اليه باحسان) أى الواجب على الجانى اداء الدية من غير بخس ولا مماطلة (ذلك) المذكور من القصاص والدية عند العفو (تخفيف من ربكم) باسقاط القصاص بعد العفو وقد ألزم القصاص اليهود (ورحمة) بايجاب القصاص قبله بعد ان ألزم العفو النصارى (فمن اعتدى بعد ذلك) المذكور بأن قتل جماعة لقتل الواحد واحدا أو قتل بعد العفو أو ماطل فى اداء الدية أو بخس

صلاة النهار لان الليل خلق للنوم فاذا أزيل عن ذلك ثقل على العبد نهاية كلفه فيه وكان الثواب أعظم من هذه الجهة وقرئت أشد وطاء اى مواطأة اى أجدر أن يواطئ اللسان القلب والقلب العمل وقرئت

فيها

فيها (فله عذاب أليم) فى الآخرة (و) انما كان القصاص برامع كونه اتلافا للجانى اذ (لكم
فى القصاص حيوة) للقاتل والمقتول بالزجر عن القتل وللقاتل فى الآخرة ولاقاربه
بالاقتصار عليه تدركونها (يا أولى الالباب) أى يا أهل النظر فى البواطن دون المقتصرين
على الظواهر الذين لايدركون فيه سوى الاتلاف شرع لكم (لعلكم تتقون) أى رجاء
تحفظكم عن الافراط فى الغضبية وعن غضب الله على هدم بنيانه بلاموجب ثم أشار الى
ان من البر الوصية وأخرها عن القصاص لانهما من أسباب بقاء الحياة والقصاص كنفيها
فقال (كتب عليكم) أى فرض عليكم وكان قبل آية الميراث فلما نزلت نسخت شرعيتها فى حق
الوارث ووجوبها فى حق الكل ولم يقل ههنا يا أيها الذين آمنوا لانها من مقتضيات طبع
الانسان فلا تتوقف على الايمان (اذا حضر أحدكم الموت) أى ظهرت اماراته (ان ترك خيرا)
أى مالا فاضلا عن مؤن تجهيزه وديونه (الوصية للوالدين والاقربين) أى ان وجد منهم ولم
يكونوا يورثونهم (بالمعروف) فلا يفضل الغنى على الفقير واذا أوصى صار ذلك (حقا) لازما
تقريره (على المتقين) وان لم يبال به الفاسقون فليس لاحد تغييره (فمن بدله) أى غيره من الاولياء
والاوصياء والشهود (بعد ما سمعه) من المحتضر وان لم يكن به شهود (فانما اثمه على الذين
يبدلونه) لا على من حكم بقولهم (ان الله سميع) لاقوال المبدلين (عليم) بمقاصدهم فلو قصدوا
بالتبديل خيرا فلا اثم عليه كما قال (فمن خاف من موص جنفا) غلطا (أو اثما) حيفا (فأصلح
بينهم) أى بين الموصى لهم باجرائهم على نهج الشرع (فلا اثم عليه) لانه بدل الباطل بالحق
بل يرجى غفران ذنب الموصى (ان الله غفور رحيم) ثم أشار الى ان من البر الذى يقتضيه الايمان
الصيام التى فيها قتل النفس واحياء الروح فقال (يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام)
وهو الامساك عن الطعام والشراب والجماع مدة معلومة (كما كتب على الذين من قبلكم)
أى على الامم من تحريم الطعام والشراب والجماع بعد العشاء الاخيرة (لعلكم تتقون)
المعاصى التى منشؤها الشهوات اذ يكسرها الصيام لكنها جعلت فى حقكم (أياما معدودات)
عاشوراء وثلاثة من كل شهر والامم مختلفة فى الايام ووجوب الاداء يختص بالصحيح المقيم
(فمن كان منكم مريضا) يضره الصوم (أو) راكبا (على) ظهر (سفر) فشق عليه الصوم
فأفطر (فعدة) أى فالواجب عدد أيام تساوى أيام الافطار (من أيام أخر) غير المعدودات
المذكورة (و) يجب (على) المفطرين (الذين يطيقونه) اى الصوم اذا أفطروا (فدية) هى
(طعام مسكين) مد عند الحجازيين ونصف صاع من بر أو صاع من غيره عند العراقيين لانه اذا
أعطاه كان ممسكا عنه فكان كالصائم (فمن تطوع) أى زاد فى الفدية تطوعا بالزداد (خيرا فهو
خير له) من الاقتصار على ما أوجبه الله (وان تصوموا خير لكم) من الفدية وان زيد فيها (ان
كنتم تعلمون) فضيلة الصوم وفوائده وهذا كله فى أول الاسلام اذ لم يعتادوا الصوم ثم أشار
الى نسخ صيام تلك الايام بصيام رمضان ونسخ الفدية على المطيقين بالقضاء فذكر فضيلة هذه
الايام أولا ليعلم انها خير من المنسوخة فقال (شهر رمضان) هو (الذى أنزل فيه القرآن) أى

أشد وطأ وقيل هو بمعنى
الوطء وقال الفراء لا يقال
الوطء وما روى عن أحمد
ولم يجزم (أقوم قيلا) أصح
قولا لهدوء الناس
وسكون الاصوات
(انكالا) قيودا وقال

فی لیلة القدر منه من اللوح المحفوظ الی سماء الدنیا ثم نزل منجما الی الارض وذلك لانه الشهر التاسع من شهر الهجرة یشعر بهجرة الكامل من العالم السفلی الی العلوی بصعوده سماء بعد سماء الی أن یبلغ التاسع وهو العرش المجید الذی فوقه اللوح المحفوظ المشتمل علی القرآن فیكاشف به (هدی للناس) فی نفسه من اعجازه (وبینات) أی شواهد (من الهدی) أی الدلائل القطعیة (والفرقان) رفع الشبهة فاذا كوشف بالقرآن ظهر له اخلاق الله التی تجلی بها فیه ومن جملتها الصوم اذ هو تخلق بالصمدیة لانه استغنی عن الطعام والشراب والنكاح (فمن شهد) أی علم (منكم الشهر) باستكمال شعبان أو برؤیة عدل الهلال (فلیصمه) فهذا ناسخ لما ذكر أولا لكن بقی منه حكم المریض والمسافر فقیل (ومن كان منكم (مریضا أو علی سفر) فافطر (فعدة من أیام أخر) لا من رمضان آخر وانما أبقی ذلك لانه (یرید الله بكم الیسر) وهو وان والی علیكم الشهر (لا یرید بكم العسر) اذ فی التوالی لا تختلف العادة والافطار بل فی سنة واحدة مرة (و) أمركم (لتكملوا العدة) فیكمل تأثرها بالتصفیة (و) لمزید التصفیة أمركم الله به (لتكبروا الله) بمشاهدته بعد استكمالها لیلة العید وفجرها شكرا (علی ما هداكم) بمزید التصفیة (و) أیضا خفف علیكم اذ كانت سبعة وثلاثین یوما بثلاثین (لعلكم تشكرون) هذا التخفیف فیجبر الشكر ما نقص من تلك الایام بالاجر ثم أشار الی أن هجران العالم السفلی وان أفاد التقریب بالاصعاد الی سماء بعد سماء فلیس بشرط فیه فقال (واذا سألك عبادی عنی) أقریب ربنا فنناجیه أم بعید فننادیه (فانی قریب) أراهم وأسمعهم ما یتقربون به الی فأقربهم اذ (أجیب دعوة الداع) منهم بالبیك أو باعطاء المسؤل (اذا دعان) من غیر تأخیر وهو من خواص القرب لكنه مشروط باجابتهم لی وایمانهم بی (فلیستجیبوا لی) فیما أدعوهم الی عبادتی (ولیؤمنوا بی) بتصحیح الاعتقاد واذا جابوا لی وآمنوا بی (لعلهم یرشدون) لما یرشد له الصاعدون الی السموات ثم أشار الی أن التقرب الی الله لا ینافی التلذذ بغیره ولو كان بالصوم الذی هو الامساك عن المشتهیات فیختص ذلك بوقت الامساك لا دائما (أحل لكم لیلة الصیام الرفث) هو الافصاح عما یجب أن یكنی عنه كلفظ النیك وان أوجب لكم المیل الكلی (الی نسائكم) فانه باللیل كالطعام والشراب وانما أبیح مع ما فیه من مزید المیل الی غیر الله لصعوبة الصبر عند المعانقة اذ (هن لباس لكم وأنتم لباس لهن) أی یشتمل كل واحد صاحبه اشتمال الثوب وكان حقه أن یمنع منه بعد العشاء الاخیرة اقربه من الصوم كما كان فی أول الاسلام ولكن (علم الله أنكم كنتم تختانون) ای تفعلون خفیة فعل الخائن فتظلمون (أنفسكم) بتعریضها للعقاب ونقص حظها من الثواب باشر عمر رضی الله عنه بعد العشاء فندم واعتذر الی النبی صلی الله علیه وسلم فقام رجال واعترفوا بمثله ثم ندموا علیه (فتاب علیكم) أی قبل توبتكم (وعفا عنكم) ای جاوز عنكم تحریمه بلا كراهة (فالآن باشروهن) ای الزموا بشرتكم ببشرتهن وهو كنایة عن الجماع (وابتغوا) لابطال المیل الكلی الیهن بتحصیل (ما كتب الله لكم) من الولد لا قضاء الشهوة (و) كذلك

(كلوا

أنكالا واحدها نكل
(أسفر) الصبح ای أضاء
(أمشاج) اخلاط واحدها مشج ومشیج وهو ههنا اختلاط النطفة بالدم
(أسرهم) خلقهم (ألفافا)

(كلوا واشربوا) بعد العشاء الاخيرة وان قرب من وقت الصوم جوّز جميع ذلك (حتى يتبين لكم) ابتداء ضوء الصبح في ظلمة الليل كأنما يميزا لكم (الخيط الابيض من الخيط الاسود من الفجر) الصادق الذي لا تعقب نوره ظلمة (ثم أتموا الصيام) اى صوم كل يوم (الى الليل) اى الى غروب الشمس من ذلك اليوم مع ظهور الظلمة من قبل المشرق لا الى غيبوبة الشفق لان ابتداء الظهور موجب للتخلق باخلاقه وابتداء البطون راد الى عالم السفل ثم أشار الى انه وان احل لكم ليلة الصيام الرفث لم يبح مع الاعتكاف فقال (ولا تباشروهن وأنتم عاكفون) وان خرجتم عن المساجد وأنتم في حكم المستقر (في المساجد) والصائم قد خرج عن الصوم بالليل ثم قال ان لم تفهموا معانيها يكفيكم فيها أن (تلك حدود الله) الحاجزة بين ما أحل وحرم (فلا تقربوها) لئلا تدعوكم الى تخطيها (كذلك) اى مثل ذلك البيان الرافع للشبه (يبين الله آياته للناس لعلهم يتقون) أي يحفظون عن غضبه ثم أشار الى أن المقصود من الصوم الكف عن الشهوات المباحة والمحرمة يجب الصوم عنها أبدا اواجلها حقوق الخالق فقال (ولا تأكلوا أموالكم) أى بعضكم مال بعض بل يجب عليه حفظ ماله كأنه مال نفسه ولا يجوز بذلك أكله كأنه مشترك (بينكم) سيما (بالباطل) أي بالطريق الذي لم يشرعه الله فانه لا يجوز لاحد في مال نفسه فكيف في مال الغير (وتدلوا بها) أى ولا تتوسلوا بتلك الاموال (الى الحكام) بجعل بعضها رشوة لهم (لتأكلوا) بواسطة حكمهم الفاسد (فريقا) أى طائفة عظيمة (من أموال الناس) من غير ان تخرج عن اضافتها اليهم لكونهم مالكين لها (بالاثم) أى بواسطة حكمهم الفاسد فانه لا يفيد الحل ولا يشترط في هذا علم من تأكلون ماله بل يحرم عليكم اذا أكلتموه (وأنتم تعلمون) انه ليس لكم بخلاف ما اذا وهبه المورث ولا علم للوارث به فانه لا يأثم بأكله الوارث لكن اذا علم وجب عليه رد بدله ثم أشار الى ان من أخذ مال الغير لا يبقى عليه ويبقى ظلمة الاثم كالقمر يأخذ نور الشمس فلا يبقى عليه ويعود مظلما فقال (يسئلونك عن الاهلة) روى ان معاذ بن جبل وثعلبة بن غنم قالا يا رسول الله ما بال الهلال يبدو دقيقا كالخيط ثم لا يزال يزيد حتى يمتلئ ثم لا يزال ينقص حتى يعود كما بدا (قل) بعد الاشارة بالترتيب على أكل مال الغير الى الجواب الحقيق انه بقدر محاذاته للشمس فاذا حاذاها طرف منه استنار ذلك الطرف ثم تزداد المحاذاة والاستنارة حتى اذا تمت بالمقابلة امتلأ ثم تنقص المحاذاة والاستنارة حتى اذا حصل الاجتماع أظلم بالكلية لكن لم يصرح به لانه اشتغال بعلم الهيئة الذي لا ينتفع به في الدين وصرح بالاسلوب الحكيم اشعارا بأن الاولى السؤال عن الحكمة فيه فقال (هي) أي الزيادات والنقائص (مواقيت للناس) اى دلائل أوقات خاصة لآجال الناس وتعليقاتهم في الايمان والنذور من غير افتقار الى حفظ الحساب ومراجعة المنجم الفاسق بما يحكم على الاشياء باختلاف القرانات فانه لكثرة خطئه فيما يدعى علم الغيب وان أصاب في الحساب (والحج) والصوم لان مراجعة المنجم فيهما أشد ثم اشار الى ان سؤالكم عما يتعلق بعلم الهيئة على اعتقاد انه علم نافع كاعتقاد أهل الجاهلية البر في اتيان المحرم البيوت من

أى ملتفة من الشجر واحدها لف والفيف ويجوز أن تكون الواحدة لفاء واحدها لف وجمع الجمع ألفاف (قوله تعالى أحقابا) جمع حقب والحقب ثمانون سنة وقوله لابثين فيها أى كلما مضى حقب تبعه حقب آخر أبدا (قوله

ظهورها الا أن يكون من الحمس كنانة أو قريش أو الى ان أكل مال الغير من غير الوجه المشروع في القبح كدخول الدار من ظهرها وان استحسنه الراغبون في الدنيا لجهلهم ذلك برا فقال (وليس البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها) كان الرجل منهم اذا أحرم لم يدخل دارا ولا حائطا من بابه بل نقب في ظهر بيته أو يتخذ سلما يصعد فيه وان كان من أهل الوبر خرج من خلف الخيمة والفسطاط (ولكن البر من اتقى) ما حرم الله في الاحرام ومن أموال الناس (وأتوا البيوت من أبوابها) فانه لا كراهة فيها فضلا عن الحرمة بل يحرم مراعاة أمر الجاهلية فكلوا أموال الناس من الوجوه المشروعة (واتقوا الله) في شرع الاحكام أو تغييرها (لعلكم تفلحون) بكل بر وما يترتب عليه ثم أشار الى أن دخول بيوت الدين من أبوابها انما يتم برفع الشبهات التي تدخل البيوت من ظهورها (و) هو انما يتم بقتال الكفار باقامة الحجج مرة والسيف أخرى فقال (قاتلوا) بالسيف (في سبيل الله الذين يقاتلونكم) دون الشيوخ والنساء والصبيان (ولا تعتدوا) بالمثلة والمفاجأة من غير دعوة وقتل المعاهد (ان الله لا يحب المعتدين و) ليس من الاعتداء قتلهم في الحرم (اقتلوهم حيث ثقفتموهم) أي أبصرتموهم من حل وحرم (وأخرجوهم من حيث أخرجوكم) من حل وحرم وجواز الاخراج اتفاقا دليل جواز القتل لان الاخراج فتنة أي محنة يفتتن بها الانسان (والفتنة أشد) أي أصعب (من القتل) لدوام تعبها ثم انكم (و) ان أمرتم بالقتال في الحرم (لا تقاتلوهم عند المسجد الحرام) لان حرمته لذاته وحرمة سائر الحرم من أجله (حتى يقاتلوكم فيه فان قاتلوكم) فيه فلا تفتقرون الى الفرار عن الحرم (فاقتلوهم) فيه اذ لا حرمة لهم لهتكهم حرمة المسجد الحرام (كذلك جزاء الكافرين) لا يترك لهم حرمة كما لم يتركوا حرمة الله في آياته (فان انتهوا) عن الكفر بعد القتل لم يطالبوا به (فان الله غفور رحيم) وان كان حق الآدمي لئلا يكون مانعا من الاسلام لكنه لم يرحمهم حال الكفر فقال (وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة) أي لا يوجد كفر وشبهة (ويكون الدين) كله (لله) أي يصير جميع الاعمال لله بلا عائق لكنه يرحمهم بمجرد انتهائهم حتى انه يغضب من أجلهم على من ظلمهم لذلك فقال (فان انتهوا فلا عدوان الا على الظالمين) أي فلا سبيل الا على من قتلهم ولو قصاصا ثم أشار الى انهم كما يقاتلون عند المسجد الحرام اذا قاتلوا فيه يقاتلون في الشهر الحرام اذا قاتلوا فيه فقال (الشهر الحرام بالشهر الحرام) أي تهتك حرمته بهتكهم حرمته (والحرمات قصاص) أي متساوية فلا يفضل شهر حرام على آخر بحيث يمتنع هتك حرمته لهتكهم حرمة ما دونه على انا لا نهتك حرمة الشهر والمسجد الحرام والحرم بل نهتك حرمة من هتك حرمة أحدها (فمن اعتدى عليكم) وهتك فيه حرمة مكان أو زمان (فاعتدوا عليه) لا على الزمان والمكان (بمثل ما اعتدى عليكم) لا بأزيد منه (واتقوا الله) في هتك حرمة الشهر والمسجد والحرم بدون هتكهم وفي زيادة الاعتداء (و) ان خفتم غلبتهم في المستقبل فالله يكفيكم (اعلموا أن الله مع المتقين) وليس من الاعتداء الاستعانة على الكفار بمن لا يقاتلونهم بأنفسهم بل

تعالى اغطش ليلها) أظلم ليلها (قوله تعالى أقبره) أي جعله ذا قبر يوارى فيه وسائر الاشياء تلقى على وجه الارض يقال أقبره اذا جعل له قبرا وقبره اذا دفنه (قوله تعالى أنشره) أحياه (قوله عز وجل أبا) هو ما رعته الانعام ويقال الاب للبهائم

استعينوا عليهم ولو بالاستئجار (وأنفقوا في سبيل الله ولا تلقوا) بترك الانفاق المفضي الى غلبتهم أنفسكم في التهلكة كأنكم (بأيديكم) القابضة عن الانفاق تفضونها (الى التهلكة وأحسنوا) الظن بربكم في الانفاق بأنه يعوضه عليكم في الدنيا والآخرة (ان الله يحب المحسنين) الظن به ومن أحبه الله لا يفوته شئ (وأتموا) ولو بالقتال في الشهر الحرام فانه ليس من الاعتداء بل يكاد يكون من الواجبات لتوقف الواجب عليهما (الحج والعمرة) أى اعمالهما بعد احرامهما اذ وجبا (لله) فمن عاق عنهما عاق الله عن حقوقه وذلك لان البيت لكونه أول متعبد لله نازل منزلة بيت الملك الذى يقصده الزوار من بعد وهو الاحرام يجتمعون للزيارة تارة على فناء حريمه وهو الوقوف بعرفة في الحج وكذا أكثر اعماله ويفترقون تارة وهو العمرة فيطوفون حوله على عدد صفاته السبع التى يتخلق بها المتقربون اليه ويسعون لتأكيده النازل منزلة التحقق بها او يحلقون لقطع علائق ماسواه (فان أحصرتم) أى فان حبسكم العدو ولم يمكنكم قتالهم أو تركتم فأردتم التحلل (فما استيسر من الهدى) أى فالواجب ما تيسر من ذبح بدنة أو بقرة أو شاة لان الابتلاء بالاحصار من خباثة النفس ولا يمكن افناؤها اختيارا فأفنى ما يناسبها من الحيوانات (ولا تحلقوا رؤسكم) للتحلل (حتى يبلغ الهدى محله) أى حتى تعلموا بلوغ الهدى مذبحه من الحرم ان أمكن ايصاله اليه والا فحيث أحصر على مانقله الماوردى عن جميع أصحابنا البصريين وذكر أن الشيخ أبا حامد نقله عن نص الشافعي قال ومن أصحابنا البغداديين من جوز نحره في الحل وان قدر على ايصاله الى الحرم انتهى وهذا هو المشهور في المتأخرين وتأويل الآية حينئذ حتى يذبح الهدى فيستقر في محله وذلك لان الهدى يقوم مقام الافعال السابقة على الحلق واذا لم يجز الحلق قبل البدل فقبل المبدل أولى بالامتناع الا لضرورة مع فدية (فمن كان منكم مريضا) يتضرر بالشعر (أو به أذى من رأسه) من قمل أو صداع (ففدية من صيام) ثلاثة أيام لانه تعدى على الاحرام والطواف والسعى فيصوم لكل تعد يوما (أو صدقة) ثلاثة آصع يتصدق بها على ستة مساكين زيدت على قوت اليوم لانها أخف على النفس من الصوم وقد كملت الجناية (أو نسك) أى ذبح بدنة أو بقرة أو شاة وهو لكماله لم يتعدد (فاذا أمنتم) أى كنتم آمنين من أول الامر أو صرتم بعد الاحصار (فمن تمتع) باستباحة محظورات الاحرام (بالعمرة) أى بالفراغ من أعمال العمرة (الى الحج) أى الى وقت الاحرام بالحج (فما استيسر من الهدى) أى فالواجب عليه انما هو الجزاء الكامل لانه احيا النفس فلا بد من قتل بدلها (فمن لم يجد) هديا (فصيام ثلاثة أيام في الحج) أى بعد الاحرام قبل الفراغ من اعماله والاولى سادس ذى الحجة وسابعه وثامنه جبرا للنقص في أعماله الثلاثة الوقوف والطواف والحلق (وسبعة اذا رجعتم) الى أوطانكم ابقاء للصفات السبع التى تخلق أو تحقق بها بعد الرد الى عالم السفل (تلك عشرة كاملة) في العوض عن الهدى لانه يجبر ما نقص جبرا مؤبدا لا يخاف معه الاختلال في حق الكامل (ذلك) أى

(وقوله كالفاكهة للناس (وقوله أى أذنت لربها وحقت) أى سمعت لربها وحق لها ان تسمع (قوله تعالى والارض ذات الصدع) أى تصدع بالنبات (قوله تعالى أفلح من زكاها وقد خاب من دساها) أى ظفر من طهر نفسه بالعمل الصالح وفات الظفر من أخلها

وجوب دم المتمتع (لمن لم يكن أهله حاضرى المسجد الحرام) أى لمن لم يكن وطنه دون مسافة القصر من الحرم لان من دونها فى حكم القرب من الله فالله تعالى يجبره بفضله (واتقوا الله) فى الجناية على احرامه (واعلموا أن الله شديد العقاب) لمن جنى على احرامه أكثر من شدة الملوك على من أساء الادب بحضرته وكيف لا تعظم الجناية على أفعال الحج وهى معظمة عظم لها أوقاتها اذ (الحج) أى أوقات أعماله (أشهر معلومات) بكثرة الفضائل عند أهل الحقائق فشوال يطلع على أعمال الحق وذو القعدة على صفاته وذو الحجة على ذاته والمراد عشرها الاول نزل منزلة الكل لغاية فضله (فمن فرض) أى أوجب على نفسه (فيهن الحج) باحرامه ولو بنية النفل (فلا رفث) أى فيقتضى احرامه ان لا يوجد جماع (ولا فسوق) بارتكاب محظورات الاحرام وغيرها (ولا جدال) أى مماراة أحد من الرفقة والخدام (فى الحج) أى فى أيامه بل ينبغى أن يوجد فيها كل خير مع خيرات الحج (وما تفعلوا من خير) ولو أدنى (يعلمه الله) فيعظم الجزاء عليه بانضمامها الى خيرات الحج (و) ليس من الخيرات ترك التزود وان أشعر بالتوكل بل (تزودوا) اتقاء السؤال فانه خير من التوكل (فان خير الزاد) أى زاد الآخرة الذى يترك له زاد الدنيا عند تاركه (التقوى) فانها خير من الاعمال النافلة بل لا ينفع عمل بدونها وهى تنفع بدون الاعمال (واتقون يا أولى الالباب) أى يا أهل الحقائق الباطنة فان كل باطن يخالف التقوى مردود وكيف تمنعون من التزود ولا تمنعون من التجارة اذ (ليس عليكم جناح) أى ضيق فى (أن تبتغوا فضلا من ربكم) من الربح ليريح قلوبكم عن اهتمام الرزق لعبادته ومعرفته واقصدوا لعبادته ومعرفته الاجتماع بعرفات (فاذا أفضتم من عرفات) أى دفعتم منها بكثرة دفع الماء عند صبه (فاذكروا الله عند المشعر الحرام) أى فصلوا المغرب والعشاء جمعا لتذكروا الله بالجمع بين الظاهر والباطن لاطلاعكم على ذلك عند الوصول الى مبادى حرمة المشعر الحرام وهو جبل قزح أو ما بين جبلى المزدلفة من مأزمى عرفة الى محسر (واذكروه كما هداكم) بدلائل الكتاب والكشف والعقل (وان كنتم من قبله لمن الضالين) أى وانكم كنتم من قبل أن هداكم الله بذلك لمن الضالين باعتقاد الهية المظاهر والهية من ذكر الله حتى فنى فيه أو بقى به (ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس) اى افيضوا من المشعر الحرام الذى أفاض منه الحمس الذين زعموا انهم الناس فلم يخرجوا منه الى عرفة لبقية اعمال الحج طواف الركن والسعى والحلق والرمى (واستغفروا الله) عند الترقى اليها عما سلف من المعاصى حال وصولكم فى بعد الذكر السابق فانه أقرب الى القبول (ان الله غفور رحيم) يغفر ذنب المستغفر ويرحم عليه (فاذا قضيتم مناسككم) أى فرغتم من اعمال الحج (فاذكروا الله) بما ربا كم بها ولا تعجبوا بما حصل لكم من الكمال (كذكركم آباءكم) اذ منوا عليكم بالتربية (او) كذكر قوم (أشد ذكرا) لله منكم لا بآبائكم لان منة الله بالاهداء والتوفيق والتعريف أجل من كل منة واقصدوه بذكره دون غيره لئلا تجعلوه واسطة (فمن الناس) أى الذين نسوا حق عظمته (من يقول ربنا آتنا) مرغوباتنا (فى الدنيا) لا نطلب غيرها انهم اذا

بالكفر والمعاصى ويقال أفلح من زكاه الله وخاب من أضله الله (قوله أنقض ظهرك) أى أثقل ظهرك حتى سمع نقيضه أى صوته وهذا مثل ويقال أنقض ظهرك أثقله حتى جعله نقضا والنقض البعير الذى قد أتعبه السفر والعمل فنقض لحمه فيقال

(و) ان ذكر الله (ماله فى الآخرة من خلاق) أى نصيب على ذكره لانه استوفى نصيبه فى الدنيا بتخصيص دعائه به (ومنهم من يقول ربنا آتنا فى الدنيا حسنة) صحة وكفافا وتوفيقا (وفى الآخرة حسنة) ثوابا ورحمة (وقنا عذاب النار) بالعفو والمغفرة (أولئك) وان اساؤا الادب معه بتوسيطه (لهم نصيب) من حسنات الدنيا والآخرة (مما كسبوا) من هذا الدعاء وسائر الاعمال يحاسبها الله فى أسرع الاوقات ليوصلها اليهم بسرعة (والله سريع الحساب) واما من دعا الله لذاته ولم يطلب منه سواه فلا حساب لعطائه (واذكروا الله) لذاته لا لطلب شئ منه فان لم يتيسر أيام عمركم فلا أقل من ان تذكروه لذاته (فى أيام معدودات) هى ايام التشريق بالتكبير ادبار الصلوات وعند ذبح القرابين ورمى الجمار والسر فى الرمى الاستهانة بالشيطان بذكر الله وتعظيمه والجمرات الثلاث بمنزلة مداخله من القوة النظرية والشهوية والغضبية وأيام التشريق بمنزلة مراتب النفس الامارة واللوامة والمطمئنة ورمى جمرة العقبة يوم العيد لتزكية الامارة لتعود الى الفطرة وأمرها اهم فقدم والتزكية انما تكون بذكر الله فاذكروه فى هذه الايام سيما الاولين (فمن تعجل فى يومين) أى نفر فى اليوم الثانى بعد رمى الجمار قبل الغروب (فلا اثم عليه) بترك مبيت ليلة الثالث بمنى ورميه اذ لا يحتاج الى تزكية المطمئنة (ومن تأخر فلا اثم عليه) وان زاد عملا يشبه زيادة ركن فى الصلاة لانه احتاط بتزكية المطمئنة احترازا عن تلبيس الامارة بأنها صارت مطمئنة لكنه (لمن اتقى) أن يأتى بمحرم (واتقوا الله) أن تدعوا لانفسكم كمالا بهذه التزكية (واعلموا أنكم اليه تحشرون) فلو ادعيتم الكمال لانفسكم كنتم مدعين مشاركته فى الكمالات فيكون حشركم اليه حشر من ادعى الشركة معه ثم اشار الى انه لا يغتر باظهار النفس الكمال انها للروح ثم لا يبالغ فى تزكيتها وتوليها أمرها فتظهر عداوتها الكامنة وتفسد عليها ميلها الى الله وتهلك اعمالها وأحوالها ومقاماتها حتى تصير لا تبالى بالله وترد الى جهنم البعد والفراق فتستقر فيها فتصير كالاخنس بن شريق اذ قال عز وجل فى حقه (ومن الناس من يعجبك قوله) اى يعظم فى نفسك حلاوته وفصاحته (فى الحيوة الدنيا) التى هى مبلغ علمه وحفظها على نفسه يظهر محبته لك (ويشهد الله على ما فى قلبه) من الايمان بك والمحبة لك لئلا يتفرس فيه الكفر والعداوة (وهو ألد الخصام) أى أشد فى العداوة اذ لا اثر فى العداوة الظاهرة يعتد به (و) لذلك (اذا تولى) اى صارت له قوة استيلاء على ثقيف (سعى فى الارض ليفسد فيها) بالقتل والاسر والنهب (ويهلك الحرث) أى الزرع بالاحراق (والنسل) أى المواشى الناتجة ففعل ما لا يفعله مؤمن أو محب لله ورسوله لانه مفسد كيف (و) هو مما لا يحبه الله تعالى اذ (الله لا يحب الفساد) فيصير فاعله مبغضا مسقطا من حبه كيف (و) لم يبال بالله حتى (اذا قيل له اتق الله) فى الافساد والاهلاك (أخذته العزة) أى غلبته عزته فمنعته عن قبول قول الناصح وأمرته (بالاثم) واذا لم يكفه النصح بتقوى الله (فحسبه) أى كافيه (جهنم) اذا استقر فيها أبدا (ولبئس المهاد) أى الفراش الذى يستقر عليه بدل فرش عزته ثم أشار الى أن التزكية انما

حينئذ تقض (قوله عز وجل أثقالها) جمع ثقل واذا كان الميت فى بطن الارض فهو ثقل لها واذا كان فوقها فهو ثقل عليها (قوله عز وجل أوحى لها) وأوحى اليها واحد أى ألهمها وفى التفسير أوحى لها أمرها (قوله عز وجل ألهاكم التكاثر) شغلكم

تم ببيع النفس لطلب مرضاة الله تعالى فقال (ومن الناس من يشرى نفسه) اى يبيعها حتى كانه ينساها (ابتغاء) أى طلب (مرضات الله) لاحظ من حظوظها فيه بعد اذ انه لا الدنيا ولا الآخرة (والله رؤف بالعباد) الذين امحضوا عبادته فلم يكونوا اجراء سوء برحمهم باعطاء حظوظهم فى الدنيا والآخرة اذ يتلذذون به فوق تلذذ أهل الدنيا بدنياهم وأهل الجنة بجنتهم وكثيرا ما يفيض عليهم حظوظها أيضا ثم أشار الى ان بيع النفس ابتغاء مرضاة الله انما يتم بالانقياد لله ظاهرا وباطنا ولا يتم مع طلب حظوظ النفس لانه يعارض فيه ارادته بارادة الحق فقال (يا أيها الذين آمنوا ادخلوا فى السلم) فان مقتضى الايمان الانقياد له بالكلية فان لم يتم فلا بد من الدخول فيه فادخلوا فيه (كافة و) لا مانع من الدخول فيه سوى اتباع خطوات الشيطان (لا تتبعوا خطوات الشيطان) فانه وان جاءكم بلذات دنيوية أو أخروية يفوت عليكم لذات أهل الله (انه لكم عدو مبين فان زللتم) باتباع خطوات العدو (من بعد ما جاءتكم البينات) على عداوته وعلى عظم لذات أهل الله ثم أهل الجنة واعتمدتم على حلمه وكرمه وجوده (فاعلموا أن الله عزيز حكيم) فاذا أخللتم بمقتضى عزته بترك الانقياد له فلا بد ان يفعل بكم ما هو مقتضى حكمته من الفرق بين من قام بمقتضى عزته ومن أخل بها وكانه جواد كريم لطيف فهو مانع منتقم شديد العقاب ثم أشار الى انه لا يكفى فى الدخول فى السلم الانقياد الظاهر مع انكار الباطن فانه مكر مع من يطلع على مكر الخلائق ولا يطلعون على مكره فقال (هل ينظرون الا أن يأتيهم الله) بقهره مخفيا له (فى ظلل من الغمام) أى السحاب الابيض الموهم كونه ماطرا اخفاءهم النفاق (و) تأتيهم (الملائكة) الذين لا يبصرون بالقهر الذى لا شعور به أصلا بخلاف الذى فى الغمام (و) لا وجه لانتظارهم اذ (قضى الامر) فى حق المنافقين بذلك والانتظار مشعر بالتردد وكيف يتردد فيه (والى الله ترجع الامور) فاذا لم ينقادوا باطنا يكون رجوعهم اليه رجوع العبد الخارج على الملك اذا رد عليه قهرا ثم أشار الى انه لا ينبغى لمن ينقاد لله ان يغتر بما ظهر عليه من الخوارق فقال (سل بنى اسرائيل كم آتيناهم) على رهبانيتهم على خلاف شرع بعثهم (من آية بينة) فصرفوها وهى نعم الله الى معاصيه فأهلكناهم (و) هكذا (من يبدل نعمة الله) بمعصيته (من بعد ما جاءته) اشتد غضبه عليه (فان الله شديد العقاب) ثم أشار الى ان الخوارق ان لم تقارن بالانقياد لله لم تدل على القرب من الله بل على البعد منه حتى يكتسب بها الدنيا فيشبه الكفرة اذ (زين للذين كفروا الحيوة الدنيا) كيف (و) يكون سبب ازدرائه بالمؤمنين فيشبه الكفرة اذ (يسخرون من الذين آمنوا) بما فاقوا عليهم بامور الدنيا كذلك أهل الخوارق يسخرون من العوام بما فاقوا عليهم بالخوارق بل على المتقين الذين لا خوارق لهم (والذين اتقوا فوقهم يوم القيامة) وان لم يفوقوا بالخوارق فى الدنيا بل رزقهم الله الخوارق كرزق الكفرة الاموال (والله يرزق من يشاء بغير حساب) فمجرد التقوى أدل على القرب من الخوارق ثم أشار الى انهم كيف عظموا بالخوارق انفسهم ولم يعظموا الانبياء بمعجزاتهم التى هى أعظم الخوارق مع اقترانها بالدعوة

(قوله أبابيل) التكاثر جماعات فى تفرقة أى حلقة حلقة واحدها ابالة وابول وابيل ويقال هو جمع لا واحد له (قوله تعالى الابتر) الذى لا عقب له (قوله تعالى أحد) بمعنى واحد وأصل أحد وحد فابدلت الهمزة من الواو

العامة الى الخيرات بل كانت سبب تفرقهم لظهورها على يد غيرهم وذلك أنه (كان الناس أمة واحدة) متفقين على الاسلام فيما بين آدم وادريس وعلى الكفر فيما بينه وبين نوح (فبعث الله النبيين) بالمعجزات القاهرة والبراهين القاطعة مقرونة بالدعوة الى الخير فى العموم اذ بعثهم (مبشرين) لمن آمن وأطاع (ومنذرين) لمن كفر وعصى (وأنزل معهم الكتاب) الجامع لما يحتاجون اليه فى باب الدين على الاستقامة والهداية التامة التى لا يحتاج معها الى خارق لكونه ملتبسا (بالحق) من جميع الوجوه (ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه) من الاعتقادات والاعمال ومعجزاتهم مؤيدة له (وما اختلف فيه) مع كونه رافعا للاختلاف (الا الذين أوتوه) أى علموه ولم يكن اختلافهم لالتباس عليهم من جهته بل (من بعد ما جاءتهم البينات) أى الدلائل الواضحة بكون الشبهة بازائها شبهة فى مقابلة البديهيات فكان اختلافهم (بغيا بينهم) أى حسدا وقع بينهم لكنه لم يبق شبهة فى حق من آمن (فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق) أى للحق الذى اختلفوا فيه (باذنه) أى بتيسيره لا بمراجعتهم المختلفين ولا بمجرد اقامته الدلائل الواضحة (والله يهدى من يشاء) بغير دليل ظاهر ولا معلم بشرى (الى صراط مستقيم) كذلك خوارق أهل الضلال سبب الالتباس عليهم وقد هدى الله المؤمنين فميزوا بين المعجزات والكرامات وبين سائر الخوارق ولو قيل كيف يتميز المحق من المبطل مع انه يعطى الخوارق والشبه أجيب بأنه التباس ضعيف اذ المعجزة غير مقدورة للبشر مقرونة بالدعوة الى الخير فى العموم لكن قد يبتلى به كما يبتلى الضعفاء بالبأساء والضراء فى الاسلام اذ لولاه لاتفق الكل على الحق لانه طالبه ولا مانع عنه أحسبتم أن تدخلوا الجنة من غير ابتلاء فى تمييز المعجزات أو الدلائل عن الخوارق والشبه (أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم) أى من غير ان يأتيكم الشأن العجيب الذى كان للماضين قبلكم فكان سنة الله التى لا تتبدل (مستهم البأساء) أى أصابهم الفقر والشدة (والضراء) أى المرض والزمانة (وزلزلوا) اى أزعجوا من خوف العدو (حتى يقول الرسول) الداعى الى الصبر الواعد بالنصر (والذين آمنوا معه) العازمون على الصبر الموقنون بوعد النصر (متى نصر الله) استبطاء له فيقال لهم (ألا ان نصر الله قريب) فكذلك التمييز بين المعجزات وسائر الخوارق وبين الدلائل والشبه قريب وان استبعده البعض ثم أشار الى أن السؤال المذكور فى وضوح الرد كالسؤال عما ينفقون (يسئلونك ماذا ينفقون) يستصعبونه مع وضوحه (قل) الالتباس فى المصرف أكثر فحقكم ان تسألوا عنه أولا وتجابوا بأن (ما أنفقتم من خير) فيه اشارة الى أن كل خير صالح للانفاق (فللوالدين) قبل غيرهما ليكون اداء لحق تربيتهما مع كونه صلة وصدقة (والاقربين) بعدهم ليكون صلة وصدقة (واليتامى) بعدهم لان فيهم الفقر مع العجز (والمساكين) بعدهم لاحتياجهم (وابن السبيل) بعدهم لانه كالفقير لغيبة ماله ثم صرح بجواب أصل السؤال تنبيها على غباوتهم مع مزيد تعميم فقال (وما تفعلوا من خير فان الله به عليم) فيجازيكم عليه وفيه اشارة

المفتوحة كما أبدلت من المضمومة فى قولهم وجوه وأجوه ومن المكسورة فى قولهم وشاح واشاح ولم يبدلوا من المفتوحة الا فى حرفين أحد وامرأة أناة وأصلها ونا ة من الونى وهو الفتور

(باب الالف المضمومة)

الى أن ما يأتى به صاحب المعجزة خير فى نفسه فلولم تميز المعجزة عن سائر الخوارق فعليكم ان تفعلوا ماهو الخير بكل حال ولو قالوا ان أمر الشبه صعب لايكاد يسهل أجيبوا انما صعب لكراهتكم حلها لما يفوتكم من الدين المألوف لكم فيكون حلها على أنفسكم بمنزلة القتل لها فالكره فى حلها كالكره فى الجهاد اذ (كتب عليكم القتال وهو كره لكم وعسى أن تكرهوا شيأ وهو خير لكم) ومنه الجهاد اذ به ظهور الاسلام وتيسر اعماله بلا مانع وحل الشبه اذ به الوصول الى الحق المفيد للسعادة الابدية المنجى عن الشقاوة الابدية (وعسى أن تحبوا شيأ وهو شر لكم) ومنه ترك الجهاد القالع للاسلام المانع من أعماله وحب الملة الباطلة المفوتة للسعادة الابدية المفضية الى الشقاوة الابدية ثم قال (والله يعلم وأنتم لا تعلمون) فاذا اشتبه عليكم شئ فعليكم بكتاب الله وسنة رسوله ثم أشار الى ان مما اشتبه عليهم أمرك بقتالهم فى الشهر الحرام مع قولك بحرمته وهو أيضا مسهل الردة لهم (يسئلونك عن الشهر الحرام) أيحرم أم لا فتقول انه حرام فيسألونك عن (قتال فيه قل قتال فيه كبير) من المعاصى الكبائر كيف (و) هو (صد عن سبيل الله) أى عن التجارة التى جعلها الله سبيل الرزق لعباده (و) لو استبيح هذا القتل فهو (كفر به و) صد عن (المسجد الحرام) اذا قتل الحجاج الخارجون فى الشهر الحرام فهذا وجه تحريم القتال فى هذا الشهر (و) لكن (اخراج أهله) أى اخراجهم أهل المسجد الحرام وهم النبى والمؤمنون (منه أكبر عند الله) جرما من قتلهم اياهم لان الاخراج فتنة (والفتنة أكبر من القتل) فقد فعلوا بكم فى المسجد الحرام ماهو أكبر من القتل فيه وحرمة المسجد كحرمة الشهر على ان قتالهم لكم ليس كقتلكم اياهم لانكم تقتلونهم دفعا عن أنفسكم وعلى أن يؤمنوا فيفوزوا بخير الدارين (و) هم يقاتلونكم لطلب الردة بل (لايزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم ان استطاعوا) أى قدروا على ردتكم وهى أضر من القتل الذى تدفعونه لان غاية القتل الموت وهو حاصل للمرتد وان لم يقتل (و) انما كانت الردة أضر لانه (من يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فأولئك حبطت أعمالهم) أى تلفت جميع مساعيهم النافعة لهم (فى الدنيا) اذ ترفع الامان عن أموالهم وأهلهم (والآخرة) اذ يسقط ثوابهم (و) لا يقتصر عليه بل (أولئك أصحاب النار) وهى أشد من القتل سيما اذ (هم فيها خالدون ان الذين آمنوا) بحرمة الشهر فى نفسه وجواز قتال المخرجين أهل المسجد الحرام منه (والذين هاجروا) اذ أخرجوا من المسجد الحرام (وجاهدوا فى سبيل الله) ولو فى الشهر الحرام للدفع عن أنفسهم أو للدعوة الى الاسلام المفيد لهم فى الدارين (أولئك) وان باشروا القتال فى الشهر الحرام (يرجون رحمة الله) على ايمانهم وهجرتهم وجهادهم للدفع أو لايمان المقتول (والله غفور) لهتكهم حرمة الشهر (رحيم) بما رخص فى القتال مع قيام دليل الحرمة ومما اشتبه عليهم أمر الخمر لانه اتقوى وتفرح ويؤدى سكرها الى التشاتم والتضارب والتقاتل وأمر الميسر لانه يحصل لواحد مالا ويضيعه على آخر فهم (يسئلونك عن الخمر والميسر) أيباحان لمنافعهما أو يحرمان لمفاسدهما (قل فيهما اثم كبير ومنافع

للناس)

(قوله تعالى وأتوا به متشابها) أى يشبه بعضه بعضا لجواز أن يشتبه فى اللون والخلقة ويختلف فى الطعم وجاز أن يشتبه فى النبل والجودة فلا يكون فيه ما ينفى ولا ما يفضل غيره (قوله عز وجل أميون) الذين

للناس) يرون بينهما معارضة فيستشكلونه (و) ليس بمشكل مع ظهور رجحان جانب الاثم
اذ (اثمهما أكبر) تأثيرا (من نفعهما) لان الضرر الاخروى لا يحتمل للنفع الدنيوى بل يراه
نفعا من نسى ذلك الضرر (ويسئلونك ماذا ينفقون) فان رجحان الامر الاخروى على النفع
الدنيوى يقتضى انفاق الجميع (قل) لم يأمركم باخلال الامر الدنيوى للنفع الاخروى وانما
منع النفع الدنيوى للضرر الاخروى فانفقوا (العفو) أى الفاضل الذى يمكن التجاوز عنه
لعدم الاحتياج اليه كما فى الخمر لا يختل بتركه أمر دنيوى بل فى مشربه أنواع من الخلل الدنيوى
فالاثم انما كان لاختلال الامر الدنيوى بذهاب العقل فلذلك قال عقيبه (كذلك) هكذا
(يبين الله لكم الآيات) الامر والنهى وهوان الدنيا (لعلكم تتفكرون فى الدنيا) انها فانية
(والآخرة) انها باقية وفى أمورهما لتصلحوهما ولا تحملوا مفسداتهما فلا تتركوا اللذائذ
الباقية للذائذ الفانية (ويسئلونك عن اليتامى) بان الضرر الاخروى اذا كان مانعا من النفع
الدنيوى وفى أكل مالهم ضرر أخروى ولا يؤمن منه أوجب التحرز عنهم وهو مضيع لهم
(قل) لا ضرر أخروى فى اصلاحهم بل (اصلاح لهم خير) دنيوى لهم وأخروى لكم
(و) خطر أكل مالهم ليس بمانع من مخالطتهم بل (ان تخالطوهم فاخوانكم) ولا بأس
بمخالطة الاخوان اذا لم يكن على وجه الافساد (والله يعلم المفسد) ويميزه (من المصلح) فى الجزاء
فاحترزوا عن الافساد ولا تتركوا الاصلاح فان تركه يشق عليهم (ولو شاء الله لأعنتكم)
أى لشق عليكم بما تشقون عليهم ولا يمنعه من ذلك شئ (ان الله عزيز) أى غالب على ما أراد
(حكيم) وقد اقتضت حكمته ذلك فلا يتركه ثم أشار الى أن الخطر الاخروى وان أمر بتحمله
فى أمر اليتامى لا يجوز تحمله فى مناكحة أهل الشرك فقال (ولا تنكحوا المشركات حتى
يؤمن) بل يحتمل لاجله الضرر الدنيوى بنكاح الامة المفضى الى رقية الولد (ولأمة مؤمنة
خير من مشركة) فان نقصان الرقية فيها مجبور بالايمان الذى هو أجل كمالات الانسان (ولو
أعجبتكم) بسائر الفضائل فان نقصان الكفر لا يجبر بها (ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا)
بل يحتمل لاجله الضرر الدنيوى بفوات الكفء (ولعبد مؤمن خير من مشرك ولو أعجبكم)
بكثرة الفضائل فان ذهاب الكفاءة بالكفر غير مجبور بشئ منها وأشار الى وجه الخطر بقوله
(أولئك يدعون الى) أسباب (النار) ويؤثرونها لافراط المحبة بينهم (والله) يمنع مناكحتهم
وأمر بمناكحة الارقاء لانه (يدعو الى) أسباب (الجنة و) أسباب (المغفرة) المنجية من النار
وبتيسر ذلك (باذنه) أى بتوفيقه (ويبين آياته للناس) ليتذكروا لا على القطع بل بطريق
الرجاء (لعلهم يتذكرون ويسئلونك عن المحيض) هل يجب ابعادهن عن مكان الفراش للخطر
فى الاجتماع (قل) لا خطر فى ذلك يعتد به اذ (هو أذى) يأباه الطبع السليم وغايته اعتزال
النساء فى محل الحيض (فاعتزلوا النساء فى المحيض) أى الفرج (و) للخطر فى ذلك (لا تقربوهن)
بمباشرة حريم الفرج وهو ما بين السرة والركبة (حتى يطهرن) أى يحصل لهن النقاء عن الدم
بل حتى يغتسلن (فاذا تطهرن) أى اغتسلن (فأتوهن) أى أبيح لكم اتيانهن (من حيث

لا يكتبون واحدهم أمى
منسوب الى الامة الامية
التى هى على أصل ولادات
أمهاتها لم تتعلم الكتابة ولا
قراءتها (قوله عز وجل
أشربوا فى قلوبهم العجل)
أى حب العجل (قوله
عز وجل أهل به لغير الله)
ذكر عند ذبحه اسم غير
الله وأصل الاهلال رفع

أمركم الله) أى من القبل الذى أباحه الله لكم وتوبوا لو أتيتم قبل التطهر أو فى غير المأتى فان التوبة طهر (ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين) لانهم يرجعون اليه ويناسبونه فى التنزه وانما أمركم باتيان القبل لان الحرث انما يكون من جانبه اذ (نساؤكم حرث لكم) تلقون فى أرحامهن بذر الولد وهو النطفة ومنع اتيان الدبر لا يمنع اتيان القبل من جهته (فأتوا حرثكم أنى شئتم) أى من أى جهة شئتم فلا تبالوا بقول اليهود ان من جامع فى القبل من جهة الدبر كان الولد أحول (وقدموا) على الاتيان قصد طلب الولد فانه يفيد الثواب (لانفسكم واتقوا الله) أن تضيعوا بذره بوضعه فيما لا يحل (واعلموا أنكم ملاقوه) فيسألكم عن بذره (وبشر المؤمنين) الواضعين بذره فى محل أمره بما يجازيهم على تعميرهم للعالم ثم أشار الى أن قضاء الشهوة لا يمنع من تأثير قصد الخير كما أنه لا يمنع تأثيره نقض اليمين فقال (ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم) أى حاجزا بينكم لاجل يمينكم به على أن لا تبروا أو على أن تفعلوا فعلا محرما أو على أن لا تدخلوا فى الاصلاح وبين (أن تبروا وتتقوا) فعل المحرم (وتصلحوا بين الناس) فانقضوا أيمانكم وكفروا عنها يحصل لكم أجر الخير (والله سميع) لاعتذاركم عن يمينه اذا نقضتموه لتعظيم أمره (عليم) بأنكم قصدتم به تعظيم أمره لا هتك حرمته فلا يؤاخذكم بتلك اليمين بعد التكفير كما انه (لا يؤاخذكم الله باللغو) أى بالكلام الذى لم يقصد بأيمانكم وان دخل (فى أيمانكم) بلا قصد (ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم) من هتك حرمته بنقض اليمين المقصودة أو جعلها وسيلة الى اكتساب حرام (و) انما لا يؤاخذكم باللغو مع قلة مبالاتكم اذ (الله غفور حليم) ثم أشار الى أنه كما لا يؤاخذكم بنقض اليمين اذا انقضت للبر والتقوى والاصلاح وكفرت لا يؤاخذ بيمين المولى وهو من حلف لا يجامع امرأته فوق أربعة أشهر أو مطلقا اذا كفر فقال (للذين يؤلون) أى يحلفون للامتناع (من نسائهم تربص أربعة أشهر) أى انتظار نسائهم مضى أربعة أشهر اذ لا يحتملن الصبر فوق ذلك (فان فاؤا) اى رجعوا اليهن بالجماع فنقضوا اليمين وكفروا عنها (فان الله غفور) لحنثه (رحيم) على النساء بما رخص لهم فى الحنث (وان عزموا الطلاق) أى حققوا موجبه وهو ترك الفيء كأنهم قصدوه جزما (فان الله سميع) لقصدهم (عليم) بما يجب عليهم من تطليقها من أنفسهم أو على لسان الحاكم (والمطلقات) ولو موليات انتظرن المدة المذكورة وفى معناهن المفارقات حال الحياة بردة أو خيار اذا كن من ذوات الاقراء مدخولات غير حاملة (يتربصن بانفسهن) أى ينتظرن بحمل أنفسهن عليه قهرا (ثلاثة قروء) أى مضى ثلاثة اطهار يجتمع الحيض فيها فى أرحامهن اجتماعا كاملا وحين ينتقلن الى الحيض لان هذا الانتقال يدل على براءة الرحم بحسب الغالب اذ حيض الحامل نادر ولو كثر فلا يكاد يخفى الحمل بعد هذا العدد وجعل تعدد الطلقات توسيعا لمدة الرجعة على من راعى حقها العله يذهب عن قلبه فى هذه المدة ما كرهها فيراجعها وعلى من استكمل ليذوق وبال فراقه لو عاد بعد العدتين (ولا يحل لهن أن يكتمن ماخلق الله فى أرحامهن) من الحيض أو الولد استعجالا للعدة أو ابطالا لحق الزوج فى الرجعة

(ان

الصوت (قوله عز وجل اضطر) أى الجئ (قوله عز وجل أمة) وهى على ثمانية وجوه أمة جماعة كقوله عز وجل أمة من الناس يسقون وأمة اتباع الانبياء عليهم السلام كما تقول نحن من أمة محمد صلى الله عليه وسلم وأمة رجل جامع للخير يقتدى به

(ان كن يؤمن بالله) ان جرين على مقتضى الايمان به الخوف من ذاته (واليوم الآخر) الخوف من جزائه (وبعولتهن) أى أزواجهن (أحق بردهن) ان كان الطلاق رجعيا (فى ذلك) أى فى زمان التربص (ان أرادوا) بالرجعة (اصلاحا) لا اضرارا (و) الاصلاح انما يتم باداء كل حق الآخر اذ (لهن) على الرجال من المهر والكفاف وترك الاضرار (مثل الذى عليهن) للرجال من الاطاعة والتعفف وحفظ البيت (بالمعروف و) ليس لهن التحكم على الرجال من الاعتراض بتزوج أخرى أو بالتسرى اذ (للرجال عليهن درجة والله عزيز) اى قادر على انتقام من منع حق صاحبه (حكيم) ينتقم منه بمقتضى حكمته (الطلاق) أى التطليق الذى يستحق الزوج الرد فى عدته (مرتان) فى كل مرة له الرد والتطليق فان رد (فامساك بمعروف) أى فالواجب امساكها باقامة حقوق الزوجية ولا يجوز اضرارها بذلك بتطويل العدة (أو) طلق فالواجب (تسريح باحسان) أى لا يأخذ منها شيأ (و) ذلك لانه (لا يحل لكم أن تأخذوا مما آتيتموهن شيأ) من المهر والنفقة فضلا عن سائر أموالها فى كل وقت (الا) وقت (أن يخافا ألا يقيما حدود الله) أى حقوق الزوجية ثم هذا الخوف يجب أن يكون بحيث لو رفع الى الحكام يقع فى قلوبهم (فان خفتم) أيها الحكام لو رفع أمرهما اليكم (ألا يقيما حدود الله فلا جناح عليهما) أى لا حرج على المرأة فى الاعطاء وعلى الزوج فى الاخذ (فيما افتدت به) نفسها عن ضرره ولو زائدا على قدر المهر والنفقة ولا يكون حينئذ تسريحا باحسان بل خلعا (تلك) الاحكام (حدود الله فلا تعتدوها) فلا يحل للزوج أن يأخذه ان اختص به خوف عدم اقامة الحدود ولا للمرأة أن تعطيه ان اختص بها ذلك (ومن يتعد حدود الله فأولئك هم الظالمون) فى الاخذ والاعطاء وان صح عقد الخلع واذا خيرناه بعد المرتين بين الامساك والتسريح (فان طلقها فلا تحل له) برجعة ولا بنكاح جديد (من بعد) لانه قطع محبتها من نفسه وقلبه وروحه فلم يبق له علاقة يمكنه جذبها بها (حتى تنكح زوجا غيره) أى حتى تذوق وطء زوج آخر بنكاح صحيح وذلك لئلا يكثروا التطليق والعود مع أنها لما نكحت زوجا آخر ووطئها صارت كأنها لم تكن امرأة الاول أصلا فكأنه لم تكن بينهما محبة انقطعت يحتاج وصلها الى علقة بل صارت لا تعرفه ولا يعرفها على ان القطع اذا كان من البعض كان كقطع الشجرة لا من أصلها فيمكن عودها وان كان من الاصل فلا تعود الا بغرس جديد وجعل الى غارس آخر لئلا يكون القاطع غارسا مرة أخرى فيلزمه السفه (فان طلقها) الزوج الثانى (فلا جناح عليهما) أى على الزوج الاول والمرأة (أن يتراجعا) الى الزواج بتجديد النكاح (ان ظنا) أى اعتقدا اعتقادا راجحا اذ لا يمكن الجزم بالامور المستقبلة (أن يقيما حدود الله) أى حقوق الزوجية (وتلك) أى اصابة الزوج الثانى وتطليقه وظنهما اقامة حقوق الزوجية (حدود الله يبينها لقوم يعلمون) ان من قطعت محبته يحتاج فى تجديدها الى حيلة (واذا طلقتم النساء) أيها الازواج الثوانى (فبلغن أجلهن)

كقوله ان ابراهيم كان أمة قانتا لله وأمة دين وملة كقوله عز وجل انا وجدنا آباءنا على أمة وامة حين وزمان كقوله عز وجل الى أمة معدودة وكقوله وادكر بعد أمة أى بعد حين ومن قرأ أمه وأمه أى نسيان وأمة أى قامة يقال فلان حسن

أي فبلغ انتظارهن مايقرب آخر مدتهن فأنتم كالازواج الاولين (فامسكوهن بمعروف) أي بقصد اقامة حقوق الزواج (أو سرحوهن بمعروف) أي اتركوهن مسرحات من غير قصد العضل (ولا تمسكوهن ضرارا) بهن بتطويل العدة (لتعتدوا) عليهن بجعلها كالمعلقة (ومن يفعل ذلك) فهو وان ظلمها في الظاهر (فقد ظلم نفسه) بالحقيقة لانه يعطيها أعمالة الصالحة أو يحمل أعمالها الطالحة ويحبس في النار حبسها في العدة (ولا تتخذوا آيات الله) أي مواعيده التي بينها باياته (هزوا) فيدوم حبسكم في النار (واذكروا نعمت الله عليكم) اذ جعلهن بأيديكم ولو جعلكم بايديهن لاضررن بكم فلا تتوسلوا بنعمته الى معصيته (و) اذكروا (ما أنزل عليكم من الكتاب) أي العلم الظاهر (والحكمة) أي العلم الباطن لاصلاح شأنكم اذ (يعظكم به) فلا تفسدوا عليكم ما أصلح الله لكم باياته وظواهر علومه وبواطنها وزواجره (واتقوا الله) في افساد ما أصلح بذلك (واعلموا أن الله بكل شئ) من اصلاحكم وافسادكم (عليم) وكفى بعلم الملك القدير العدل الحكيم زاجرا عن مخالفته ثم أشار الى أنه كما لا يجوز اضرارهن بالامساك عند تقارب انقضاء العدة لا يجوز اضرارهن بعد انقضائها بمنع التزويج فقال (واذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن) أي فبلغ انتظارهن آخر أجلهن (فلا تعضلوهن) أي لا تمنعوهن أيها الازواج (أن ينكحن أزواجهن) أي من أردن من الازواج اذ لم تبق لكم زوجيتهن بل صار غيركم أولى بهذه الاضافة (اذا تراضوا بينهم بالمعروف) أي بطريق النكاح (ذلك) النهي عن العضل (يوعظ به من كان منكم يؤمن بالله) بقدرته وعدله وحكمته (واليوم الآخر) يوم جزائه (ذلكم أزكى لكم) لنفوسكم من الميل اليهن (وأطهر) لقلوبكم من وسوسة الشيطان (والله يعلم) ما في العضل من ضرركم عند الله (وأنتم لا تعلمون) ما على أهل العضل من الشدة عنده (والوالدات) ولو مطلقات مأمورات بأن (يرضعن أولادهن) ولو في بيوت المطلقين اذا لم يكن لهن الحضانة لعدم أهليتهن وان خيف ميلهم اليهن سيما بطول مدة المساكنة لكونها (حولين كاملين) يحتمل ذلك لحفظ الاولاد عن التلف وهذه المدة غاية (لمن أراد أن يتم الرضاعة) فلا يحتمل اسكانهن في بيوت المطلقين أكثر من ذلك (و) الولد وان كان للوالدة (على المولود له) أجرتها ولم يقل على الوالد ليشعر بأنه ينتسب اليه لا اليها ولذلك كان عليه مؤنته لا عليها وأجرة المثل في ذلك (رزقهن) أي طعامهن (وكسوتهن بالمعروف) أي بما يراه الحاكم هذا اذا كان الوالد موسرا اذ (لا تكلف نفس الا وسعها) وأما اذا كان الوالد معسرا فحينئذ يصير على الوالدة ولو معسرة (لا تضار والدة بولدها) بمنع ارضاعه ولو عند اعسار الاب (ولا مولود له بولده) عند اعساره وان كان لها الحضانة فذهبت به الى بيتها عند المفارقة اذ ليس عليها مؤنة (وعلى الوارث مثل ذلك) أي ويجب على الصبي اذا ورث مال أبيه أجرة المرضعة ولو أمه هذا اذا احتاج الصبي الى الرضاع (فان أرادا) أي الابوان (فصالا) أي فطاما صادرا (عن تراض منهما) لا لكراهة أحدهما للآخر (و) لا لعسر الانفاق ولا لتعب التربية بل عن (تشاور) وهو

الامة أي القامة وأمة الامة أي القامة وأمة رجل منفرد بدين لا يشركه فيه أحد قال النبي صلى الله عليه وسلم يبعث زيد بن عمرو بن نفيل أمة وحده وأمة أم يقال هذه أمة زيد أي أم زيد (قوله عز وجل أحصرتم) أي منعتم من السير بمرض أو عدو أو

استخراج الرأى (فلاجناح عليهما) فى منع الارضاع وأجرته (وان أردتم أن تسترضعوا أولادكم) من غير أمهاتهم لكراهة ظهرت فيهن (فلاجناح عليكم) ولو بعد استئجارهن لمدة (اذا سلمتم) اليهن (ما آتيتم) أى سميتم لهن من الاجر (بالمعروف) أى بالوجه المستحسن شرعا بخلاف ما اذا كانت الاجارة فاسدة فانه يجب فيه أجرة المثل لمدة الرضاع (واتقوا الله) فى الميل الى المرضعات اذا كن مطلقات أو أجنبيات وفى منع شئ من حقوقهن عند ارادة الاسترضاع من غيرهن (واعلموا أن الله بما تعملون بصير) وان لم يبصره غيركم ولما ذكر عدة المفارقة حال الحياة وحكمها فى الارضاع فى أثناء العدة و بعدها عقبها بعدة المتوفى عنها زوجها فقال (والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا يتربصن) أى ينتظرن أزواجهم بعدهم (بأنفسهن) أى بحملها على الصبر (أربعة أشهر وعشرا) أى مضيها لئلا يتعارض فى قلبها حب المتوفى وحب الجديد فاخذت مدة صبرها وهو أربعة أشهر وزيد عليه العشر اذ بذلك ينقطع صبرها فتميل الى الجديد ميلا كليا فينقطع عن قلبها حب المتوفى على أنه يظهر فى حق المدخول بها حركة الحمل اذ تكون بعد أربعة أشهر لكنها تبتدئ ضعيفة وتتقوى بمضى عشر آخر ولم يكتف بالاقراء الدالة على عدمه ههنا بخلاف الفراق حال الحياة لان الفراق الاختيارى شاهد عدمه مع شهادة الاقراء فثمة شاهدان وههنا واحد وعدم الحركة بعد هذه المدة يقوى شهادة الاول فيكون كالشاهد مع اليمين (فاذا بلغن أجلهن) أى بلغ انتظارهن آخر عدتهن (فلاجناح عليكم) يا أولياء المتوفى (فيما فعلن فى) حق (أنفسهن) من التزويج قبل الحول (بالمعروف) أى بالوجه المشروع من حضور الولى والشهود (والله بما تعملون خبير) فيجازيكم على لومكم اياهن على الامر المشروع (و) كما لاجناح عليهن فى التزويج بعده (لاجناح عليكم) أيها الخاطبون (فيما عرضتم به) أى أوردتموه بطريق التعريض وهو افهام المقصود بما لم يوضع له حقيقة ولا مجازا (من خطبة النساء) بأن تقولوا لها انك جميلة أو صالحة أو رب راغب فيك أو من يجد مثلك (أو) فيما (أكننتم) أى أضمرتم من نكاحهن (فى أنفسكم) وان كان حقه التحريم فضلا عن التعريض باللسان لكن أباحه الله لكم اذ (علم الله أنكم ستذكرونهن) من عدم صبركم عنهن فلا تعتد واما أباح لكم الى ما وراءه (ولكن لا تواعدوهن) حال العدة ولو (سرا الا أن تقولوا) بطريق التعريض (قولا معروفا) يدل على النكاح لا السفاح ولا باستعجال النكاح فانه زيد اباحته لانه يخاف سبق الغير عند كمال العدة بخطبتها (ولا تعزموا) أى لا تقصدوا جزما حال العدة (عقدة النكاح) بعد العدة لانه يفيد مزيد تحريك من الجانبين بحيث لا يطاق معه الصبر الى انقضاء العدة (حتى يبلغ الكتاب) أى ما قدر من العدة (أجله) أى آخره (واعلموا أن الله يعلم ما فى أنفسكم) من الميل اليهن قبل الاجل (فاحذروه واعلموا أن الله غفور) ذلك الميل اذ لم يتعد العزم عقدة النكاح لانه (حليم لاجناح) أى لا ضيق (عليكم) من لزوم المهر عليكم ولا على نسائكم من لزوم

سائر العوائق (قوله عز وجل أخراكم) أى آخركم (قوله عز وجل أجورهن) أى مهورهن (قوله عز وجل ابسلوا) أى ارتهنوا وأسلموا الاهلكة (قوله عز وجل أجاج) اى مالح مر شديد الملوحة (قوله عز وجل أكله) ثمره (قوله عز وجل أملى لهم) أى

العدة عليهن أو الاضرار بهن (ان طلقتم النساء مالم تمسوهن أو تفرضوا لهن فريضة) أى قبل الوطء وقبل فرض المهر وأما اذا طلقها بعد الوطء وقبل الفرض يلزم مهر المثل وبعد الوطء والفرض يلزم المسمى (و) حيث لامهر عليكم (متعوهن) جبر الوحشة الفراق وهى مفوضة الى رأى الحاكم ينظر فى حال المطلق (على الموسع قدره) أى يجب على الموسر قدر ما يليق بيساره (وعلى المقتر قدره) أى على المعسر قدر ما يليق باعساره (متاعا بالمعروف) اى بالوجه المستحسن فلا يزاد الى نصف مهر المثل ولا ينقص الى مالا يعتد به (حقا) اى ثبت ذلك ثبوتا مستقرا (على المحسنين) اى الناظرين الى الله فلا يليق بهم ايحاش خلقه بالكلية (وان طلقتموهن من قبل أن تمسوهن) اى قبل الوطء (وقد فرضتم لهن) فى العقد أو بعده (فريضة) ولو أقل من مهر المثل (فنصف ما فرضتم) اى فالواجب نصف المسمى (الا أن يعفون) فلا شىء على المطلقين (أو يعفو الذى بيده عقدة النكاح) اى الزوج المالك عقدة النكاح عن استرداد النصف فانه لكونه مالك النكاح يستحق رد حقه مع حقها (وأن تعفوا) عن استرداد النصف (أقرب للتقوى) ليكون جبرا للاساءة اذ النصف الآخر انما هو لتحقق نصف موجبه اذ موجبه العقد والوطء وقد تحقق العقد (ولا تنسوا الفضل) أى التفضيل بالزيادة لاذهاب الوحشة (بينكم ان الله بما تعملون بصير) فلا يضيع تفضلكم ثم أشار الى أن اساءة التطليق وان لم تكن بدعة وأدى فيها المتعة أو المهر لا يذهب الا باكتساب الحسنات سيما الصلاة لا كيف كانت بل بالمحافظة (حافظوا على الصلوات) برعاية فرائضها وسننها وأوقاتها (و) لا تكتفى بالمحافظة على صلاة ما بل لابد من المحافظة على (الصلوة الوسطى) وهى الصبح الواقعة بين صلاتى الليل والنهار المشهودة للملائكة النازلين والصاعدين وقيل العصر كقوله عليه السلام شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر ملأ الله بيوتهم نارا (وقوموا لله قانتين) أى خاشعين أو ذاكرين له وهذه المحافظة فى غير شدة الخوف (فان خفتم) واشتد خوفكم (فرجالا أو ركبانا) أى فصلوا راجلين أو راكبين فيعفى عن كثرة الافعال واتمام الركوع والسجود واستقبال القبلة (فاذا أمنتم) اى زال خوفكم ولو فى أثناء الصلاة (فاذكروا الله) اى فصلوا ذاكرين (كما علمكم) من فرائضها وسننها (مالم تكونوا تعلمون) مما أفادكم الله أسرارا وعلوما ولما ذكر متعة المطلقات وما يرتفع به اساءة المطلقات بالكلية اشار الى متعة المتوفى عنها فقال (والذين يتوفون منكم ويذرون) أى يتركون (أزواجا) الزمهم الله (وصية لازواجهم) أن يمتعوهن بالنفقة والكسوة (متاعا) ممتدا (الى) آخر (الحول غير اخراج) اى غير مخرجات من مساكن الفراق وكان هذا فى أول الاسلام ثم سقطت النفقة والكسوة بتوريثها الربع أو الثمن والحول بأربعة أشهر وعشرا وبقى لها السكنى لكنها كانت فى أول الاسلام الى سنة وكانت على سبيل الخيار لها (فان خرجن فلا جناح عليكم) يا أولياء الميت (فيما فعلن فى) معاش (أنفسهن من) كسب (معروف) جائز شرعا (والله عزيز) اى غالب على مجازاة ما فعلن من غير المعروف بفعله لانه (حكيم) ثم الزمن

أطيل لهم المدة واتركهم ملاوة من الدهر والملاوة من الدهر والملوان الليل والنهار (قوله عز وجل احصروهم) احبسوهم وامنعوهم من التصرف (قوله عز وجل أذن خير لكم) يقال فلان أذن أى يقبل كل ما قيل له

ملازمة السكنى أربعة أشهر وعشرا وذلك لانه لم تكن من عادتهن ملازمة البيوت ثم الزمن محافظة على ماء الرجل ثم أشار الى أنه كما يكون للمتوفى عنها زوجها نفقة وسكنى مع أخذها كل المهر يكون للمطلقات بعد الفرض والمس أيضا فقال (وللمطلقات) غير من طلقت قبل المسيس بعد الفرض لانه لما نقص الفرض فى حقها لم تستحق الزيادة (متاع بالمعروف) جبرا لوحشة الفراق والمهر حق بضعها (حقا على المتقين) اى ثبت ثبوتا مستقرا على من يتقى البقاء على الاساءة (كذلك) اى مثل ذلك البيان الشافى (يبين الله لكم) فى جميع المواضع (آياته) الدالة على أحكامه الحكمية (لعلكم تعقلون) اى تستعملون عقولكم لاستنباط وجه الحكمة فيها ثم أشار الى أنكم لو منعتم المهر والمتعة بعد ما أمر الله بهما لم يبعد ان يسلبكم الاموال والحياة التى تجمع لها وان أعطيتم لم يبعد ان يعوضها لكم بل لا يبعد منه تعويض الحياة فقد عوضها قوما غير محصورين (ألم تر) أيها المنكر لذلك (الى) أهل داوردان (الذين خرجوا من ديارهم) اذ وقع بها الطاعون الى واد أفيح (وهم ألوف) ثلاثة أو أربعة أو عشرة أو بضعة وثلاثون أو أربعون أو سبعون (حذر الموت فقال لهم الله موتوا) اذ ناداهم ملك من أسفل الوادى وآخر من أعلاه ان موتوا فماتوا جميعا فبليت أجسادهم وعريت عظامهم (ثم أحياهم) اذ مر بهم حزقيل بن بوزى فجعل يتفكر فيهم فأوحى الله اليه تريد ان أريك آية قال نعم وقيل دعا ان يحييهم فأحياهم ليستوفوا آجالهم تفضلا عليهم وعلى من بلغهم خبرهم ليعتبر وا فيفوزوا (ان الله لذو فضل على الناس) يتفضل عليهم ليشكروه (ولكن أكثر الناس لا يشكرون) ثم أشار الى أنه لا يبعد من الله أن يأمركم باعطاء المهر والمتعة (و) قد أمركم ببذل المهج اذ قال لكم (قاتلوا فى سبيل الله واعلموا) ان أنكرتم أمره أو قصدتم عصيانه (أن الله سميع) لانكاركم وقصدكم (عليم) بمقتضاهما من الجزاء ثم أشار الى أن بذل المهج والحقوق ليس اتلافا للنفوس والاموال بل تعويض بما هو أجل (من ذا الذى يقرض الله قرضا حسنا) على سبيل الاخلاص امتثالا لامره لا لحاجته بل لتضعيفه بمقتضى عظمته (فيضاعفه له) بتكثير فوائد الحياة والاموال فى الآخرة أو الدنيا أيضا (اضعافا كثيرة و) لا يبعد ان يقبض عمن لا يقرضه ويبسط لمن يقرضه اذ (الله يقبض ويبسط و) لو لم يعدكم الاضعاف لوجب عليكم امتثال أمره اذ (اليه ترجعون) وكيف ينكر بسط الله وقبضه وهو الذى يعطى الفقير الملك ويسلبه من أهله ويقوى الضعفاء من الجمع القليل ويضعف الاقوياء من الجمع الكثير (ألم تر الى الملا) اى الاشراف (من بنى اسرائيل) الذين كمل شرفهم فى عهد موسى ثم زال ثم عاد (من بعد موسى اذ قالوا لنبى لهم) هو اشمويل بن بال أو ابن هلقايا أو شمعون بن صفية حين ظهرت العمالقة قوم جالوت على كثير من أرضهم وأسروا من أبنائهم لو كهم أربعمائة وأربعين غلاما وأخذوا توراتهم (ابعث لنا ملكا) اى أقم لنا أميرا (نقاتل) معه عن رأيه (فى سبيل الله قال هل عسيتم ان كتب عليكم القتال ألا تقاتلوا) اى هل قرب تركم القتال ان فرض عليكم (قالوا وما لنا ألا نقاتل) اى اى

(قوله عز وجل أولوا الارحام) واحدهم ذو (قوله (الات) واحدها ذات (قوله تعالى أترفوا) أى نعموا وبقوا فى الملك والمترف المتروك يفعل ما يشاء وانما قيل للمنعم مترف لانه لا يمنع من تنعمه فهو مطلق فيه (قوله عز وجل اجتثت) معناه استؤصلت (قوله

شئ عرض لنا يكون سبب أن لانقاتل (فى سبيل الله وقد) تحقق فينا موجبه اذ (أخرجنا من
ديارنا و) أفردنا من (ابنائنا فلما كتب عليهم القتال) بعد الحاحهم فى طلبه (تولوا) اى
أعرضوا عنه جبنا (الاقليلا منهم) وهم الذين عبروا النهر (و) لم يجعل الله المتوانين جبناء
الالعلمه بظلمهم اذ (الله عليم بالظالمين و) يدل على ظلمهم اعتراضهم على نبيهم فى تعيينه بأمر الله
الملك الذى طلبوا تعيينه اذ (قال لهم نبيهم) الذى عرفوا صدقه بالمعجزات (ان الله قد بعث
لكم طالوت ملكا) فاعترضوا عليه بل على الله اذ (قالوا أنى يكون له الملك علينا) وهو من
أولاد بنيامين (ونحن) لكوننا من أولاد يهودا (أحق بالملك منه و) غير المستحق ربما يصير
ملكا لسعة المال لكنه (لم يؤت سعة من المال قال ان الله اصطفاه عليكم و) لايتوقف
اصطفاؤه على ارث أومال وليس بطريق التحكم بل لانه (زاده بسطة فى العلم) أى علم المملكة
(والجسم) فجعله عظيم الجسم جميل الصورة مهيبا (و) ان كان لايشترط شئ من ذلك فى حق
الله اذ (الله يؤتى ملكه من يشاء و) لايمكن التضيق عليه اذ (الله واسع) لكنه لايتحكم لانه
(عليم و) من ظلمهم انهم لم يكتفوا بهذا البيان من نبيهم بل طلبوا منه الآية حتى (قال لهم
نبيهم ان آية ملكه أن يأتيكم التابوت) صندوق التوراة (فيه سكينة من ربكم) اى سكون
نفوس بنى اسرائيل يتقوون به على الحرب (وبقية مما ترك آل موسى وآل هرون) وضع فيه
أولادهما عصا موسى وثيابه وعمامة هرون فلما فسدوا اغلب عليهم العمالقة فكان عندهم
الى ان أصابهم الدواهى فتشاءموا بالتابوت فأخرجوه الى الصحراء فأخذته الملائكة فيأتيكم
(تحمله الملائكة) بين السماء والارض وأنتم تنظرون فتضعه بين يدى طالوت (ان فى ذلك
لآية لكم) على ملكه وعلى صدقى لكنها انما تتم دلالتها عندكم (ان كنتم مؤمنين) بآيات الله
وأنبيائه ولما اعترضوا على نبيهم فيما سألوه وسألوا منه الآية عليها ابتلاهم الله فيما سألوه من
النهر لعطشهم (فلما فصل طالوت) نفسه عن البلد (بالجنود) أى معهم وكانوا ثمانين ألفا من
الشبان الفارغين عن التجارة والدهقنة وغيرهما (قال ان الله مبتليكم) أى معاملكم
معاملة المختبر (بنهر) سألتموه لخروجكم وقت القيظ (فمن شرب منه فليس منى) أى من
أشياعى الذين يقاتلون معى (ومن لم يطعمه) أى لم يذقه (فانه منى) وليس من الشاربين أحد منى
(الامن اغترف غرفة) واحدة (بيده) الواحدة فانه لايخرج بذلك عن كونه منى لانه فى معنى
من لم يذقه (فشربوا منه) الى حد الارتواء (الاقليلا منهم) ثلثمائة وثلاثة عشر عدد أهل بدر
اقتصروا على الغرفة فكفتهم للشرب والارواء ومن لم يقتصر غالبه العطش واسودت
شفته (فلما جاوزه) أى النهر (هو) أى طالوت (والذين آمنوا معه) فصدقوه أن النهر
للابتلاء (قالوا) أى المفرطون فى الشرب (لاطاقة لنا اليوم) قبل رؤية جالوت (بجالوت
وجنوده) اذ سلب الله شجاعتهم (قال الذين) اغترفوا غرفة بأيديهم لانبالى لهم مع أمر الله على
انا ان قتلنا لقينا الله اذ كانوا (يظنون أنهم ملاقوا الله) مع انا نرجو نصره لمتابعتنا أمره
اذ (كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة) أى كثر غلبة الجماعة القليلة على الجماعة الكثيرة

عزوجل اجنبى) وجنبى
بمعنى واحد (قوله أف ولا
تنهرهما) ألاف وسخ
الاذن والتف وسخ الاظفار
ثم يقال لما يستثقل
ويضجر منه أف وتفه
(وقوله تعالى أف لكم
ولما تعبدون) أى تبا لكم
(قوله تعالى أفرغ عليه)

لالافراط قوة القليلة بل مع ضعفهم (باذن الله) أى بتيسيره (و) يرجى ذلك للصابرين اذ (الله مع الصابرين و) كالم يجبنوا عند مجاوزة النهر لم يجبنوا الرؤية جالوت وجنوده ولم يعجبوا بشجاعتهم أيضا بل (لما برزوا) أى ظهروا (لجالوت وجنوده) اذ دنوا منه (قالوا ربنا أفرغ) اى افض (علينا صبرا) فى قتالهم فلا نجزع للجراحات طلبوه أولا لانه ملاك الامر (وثبت أقدامنا) فى مكان الحرب فلا نهرب منه وهو مسبب للصبر ثم طلبوا النصر المرتب عليهما فقالوا (وانصرنا) لانا مؤمنون بك (على القوم الكافرين) بك (فهزموهم) أى هؤلاء القليلون اولئك الكثيرين (باذن الله) اذ شجع القليلين وجبن الكثيرين (وقتل داود) الذى كان أضعف عسكر الضعفاء (جالوت) الذى هو رأس الاقوياء وروى انه عزوجل أوحى الى شمويل ان جالوت يقتله أصغر أولاد ايشى وكان مع أولاده السبع فى عسكر طالوت فطلبه من ابنه فجاء وقد كلمته فى الطريق ثلاثة أحجار انك تقتل بنا جالوت فحملها فى مخلاته ورماه بها فقتله فخص بهذه الشجاعة العظيمة التى قوى بها جماعة الضعفاء المحصورين وضعف بها جماعة الاقوياء الغير المحصورين (و) لم يقتصر فى حقه عليها بل (آتاه الله) مع ذلك (الملك) الذى استولى به على الاقوياء والضعفاء (والحكمة) التى لا نسبة لخير الملك الى خيرها الكثير (و) مع ذلك (علمه مما يشاء) من اسرار العلوم (و) انما قوى الله هؤلاء الضعفاء وأعطى بعضهم الملك والحكمة ومن سائر العلوم ليدفع فساد الاقوياء بالسيف والشبهات وسوء العشيرة اذ (لولا دفع الله الناس بعضهم) من أهل الشر (ببعض) من أهل الخير (لفسدت الارض) أى مضى فسادها ولم يعد الى صلاح فهو وان قهر الجمهور لم يقصد به عموم القهر بل دفع عموم الفساد للاوقات كيف وانما يتركه من لا يعم فضله (ولكن الله ذو فضل على العالمين) ولذلك انما قهرهم من قهر بعد اظهار الآيات على ألسن الرسل وقد أراد الآن ازالة الفساد العام أيضا بارسالك مع الآيات اذ (تلك) المذكورات من اماتة الالوف واحيائهم وتمليك طالوت واتيان التابوت وانهزام جالوت وقتل داود اياه وتملكه (آيات الله) اذ هى أخبار غيوب تدل على كمال قدرته وحكمته ولطفه (نتلوها عليك بالحق) الثابت عند أهل الكتاب والتواريخ (وانك لمن المرسلين) بتلك الآيات وآيات اخر تفوق آيات الاولين ثم أشار الى انه عزوجل وان كان ذا فضل عام على الناس لم يكن رافعا للفساد من أصله لانه أوجب التفاوت فى الناس حتى الرسل الذين لهم غاية الكمال الانسانى اذ (تلك الرسل) حزقيل واشمويل وموسى وهرون وداود ومحمد عليهم السلام ليسوا بالسوية بل (فضلنا بعضهم على بعض) اذ (منهم من كلم الله) كموسى عليه السلام بلا واسطة (ورفع بعضهم درجات) كداود آتاه الله النبوة والرسالة والخلافة والملك والحكمة فلا يبعد ان يرفع محمدا صلى الله عليه وسلم درجات كتكليمه ليلة المعراج ورؤيته وتقريبه قاب قوسين وتعميم دعوته وتعظيم آياته وحججه وتكثيرهما وتكثير فضائله العلمية والعملية (و) لا يمنع التفضل على موسى وداود اذ (آتينا عيسى ابن مريم البينات) التى هى أكمل من آيات موسى وداود كابراء الاكمه والابرص واحياء الموتى

أى أصيب عليه لمساسا صدابا (قوله عزوجل اخفيها) استرها وأظهرها أيضا وهو من الاضداد من اخفيت واخفيها أظهرها الاغير من خفيت (قوله عزوجل ازلفت الجنة) قربت وادنيت (قوله تعالى اضمم يدك الى جناحك) أى اجمع يدك

(و) قد آتيناه مع الآيات الفعلية الآيات القولية أيضا اذ (أيدناه بروح القدس) ولا يدل اختلاف اهل الكتاب فى عيسى بعد اتفاقهم على موسى وداود على نقص عيسى اذلم يكن عن شبهة فضلا عن حجة بل عن عناد محض قدره الله عليهم لم لكهم اذبالغوا فيه حتى اقتتلوا (ولوشاء الله ما اقتتل الذين من بعدهم) أى من بعد ايمانهم بموسى وداود وغيرهما الآيات ظهرت عليهم (من بعد ما جاءتهم البينات) على يدى عيسى ومحمد عليهما السلام اكمل من آياتهم فكان حقهم الاتفاق عليهما (ولكن اختلفوا) ولم يقتصروا على هذا الاختلاف فى حقهما بل وقع فى حق الاولين (فمنهم من آمن) بموسى وداود وغيرهما اذ آمن بعيسى ومحمد عليهم السلام (ومنهم من كفر) بالكل ولم يقتصروا على الاختلاف بطريق التردد فيهما اذلم يردهم الله الى ذلك لعدم كونهما محل التردد بل ردهم الى الجزم بالكفر لافراط عنادهم (ولوشاء الله ما اقتتلوا) مع علمهم بأنهم على الباطل (ولكن الله) رد عنادهم الى الجزم بالكفر لانه (يفعل ما يريد) ولا يريد الا مقتضى استعداد المحل ولذلك أوقع التفاوت بين الناس ثم أشار الى ان الله تعالى وان خلق الناس متفاوتين فلا ينافى عموم تفضله اذ جعلهم قابلين لتحصيل الفضائل وهيأ لهم أسبابه كالمال ينفق فى سبيل الله فيشترى به فى الدنيا فضيلة السخاء وفى الآخرة رضوانه وجنته ويحصل به خلة الفقراء وشفاعة الاولياء منهم فقال (يا أيها الذين آمنوا انفقوا مما رزقناكم) لتشتروا منا الرضوان والجنة وتحصلوا خلة فقرائنا وشفاعة أوليائنا (من قبل ان يأتى يوم لا بيع فيه) فيشترى الجنة والرضوان (ولا خلة) تسامح بهما (ولا شفاعة) تخلص من النار (و) لم يمنع فضله الكافرين بابطال القابلية أو بعدم تهيئة الاسباب لهم بل (الكافرون هم الظالمون) بابطال القابلية وصرف الاسباب الى امور الدنيا بشراء أمتعتها وتحصيل خلتها والتوسل به الى شفاعة خواص الملوك اليهم وبالجملة صرفوا المال فى غير مصرفه ثم أشار الى ان ظلمهم لا يختص بذلك بل وقع فى حق الله من جهات كثيرة اذ منهم من ينكر وجوده ومنهم من ينكر توحيده ومنهم من يقول بحلوله أو اتحاده ومنهم من ينكر كمال علمه ومنهم من ينكر كمال قدرته ومنهم من يشرك غيره فى صفات الكمال واستحقاق العبادة لكنه هو (الله) الواجب الوجود الذى له الوجود الحقيقى لا لغيره لا يشاركه فى صفات كماله ولا فى استحقاق العبادة غيره اذ (لا اله الا هو) وكيف يستحقها غيره وهو ميت لذاته اذ هو (الحى) لذاته وحياة الغير من ظهور حياته فيه بل الغير معدوم فى ذاته اذ هو (القيوم) اى القائم بذاته المقوم لكل ما عداه فوجود الكل من ظهور نور وجوده فيه ومن كمال حياته وقيوميته أنه (لا تأخذه سنة) فتور تتقدم النوم (ولا نوم) حال تعرض للحيوان من استرخاء دماغه من رطوبات أبخرة متصاعدة تمنع الحواس الظاهرة عن الاحساس فهما نقصان للحياة منافيان للقيومية لانهما من التغيرات المنافية لوجوب الوجود الذى للقيوم ونفى النوم أولا التزاما ثم صريحا ليدل كمال نفيه على ثبوت كمال ما ينافيه ومن كمال قيوميته اختصاصه بملك العلويات والسفليات المشار اليه بقوله (له ما فى السموات) من الملائكة

الى جيبك والجناح ما بين أسفل العضد الى الابط وقوله تعالى واضمم اليك جناحك من الرهب يقال الجناح ههنا اليد ويقال العصا (قوله عز وجل اسلك يدك فى جيبك) أى ادخلها فيه ويقال الجيب ههنا القميص

والشمس والقمر والكواكب (وما فى الارض) من الاصنام وغيرها حتى انه لاحكم لغيره بطريق الشفاعة يدفع بها ما يريده بل من افراط هيبته (من ذا) من الانبياء والملائكة فضلا عن الاصنام (الذى يشفع عنده) فضلا ان يقاومه أو يناصبه (الا باذنه) تحققا للعبودية على ان الشفيع انما يشفع بعد ان يعلم ذنب المشفوع له لكنه لا يعلم الا باطلاع الله اياه وهو بذاته (يعلم ما بين ايديهم) اى ما قدموا من الطاعات أو المعاصى (وما خلفهم) اى ما أخروا منهما (ولا يحيطون بشئ من علمه) الذى به مؤاخذته (الا بما شاء) وبمجرد اطلاعهم لا يمكنهم من الشفاعة اذا احاط مالكه بالكل لانه (وسع كرسيه) الذى به تصرفه فى العالم عما دون العرش (السموات والارض) فله ان يتصرف كيف شاء بلا معارض فلا يمكن للشفيع ان يشفع بدون اذن مالكه ومالك المشفوع له (و) كذلك أحاطت قدرته حتى انه (لا يؤده) اى لا يشقه (حفظهما) اى السموات والارض فلا يمكن للشفيع مقاومته ولا أن يحفظ عليه ما يريد اهلاكه أو تعذيبه وفيه اشارة الى انه لا يفتقر الى شريك ولا ولد وكيف يشق عليه (وهو العلى) أى الغالب على الكل كيف وهو (العظيم) الذى لا عظمة لغيره اذا اعتبر معه واعلاؤه وعظمته لا يحله الحوادث ولا يحلها ولا يتحد بها وكيف لا يكون انكار هذه الامور أعظم ظلم منهم مع انها تكاد تكون ضرورية حتى انه (لا اكراه) على العقول فى التزامها بل (فى) جميع أمور هذا (الدين) لانه اعتقادة للدلائل ان لم يعقها تعصب أو عناد وقد ظهرت دلائله حتى انه (قد تبين) بهذه الآية وأمثالها (الرشد) منحصرا فى هذا الدين متميزا (من الغى) فى سائر الاديان تميزا لم يبق معه شبهة الا من جهة تسويل شيطان يأمر بالطغيان على الله أو وهم أو خيال يطغى على العقل (فمن يكفر بالطاغوت) اى بجميع ما يدعو الى الطغيان (ويؤمن بالله) الذى يدعو اليه العقل السليم والكشف المستقيم (فقد استمسك بالعروة الوثقى) اى بالحجة القوية (لا انفصام) اى لا انقطاع (لها) بشبهة فان عرضت استعان عليها بالله (والله سميع) لدعوة من يستعين به (عليم) بما يقطع الشبهة من قلبه (الله ولى الذين آمنوا) اذا توجهوا عند توارد الشبهات على قلوبهم (يخرجهم من الظلمات) اى ظلمات الشبهات (الى النور) اى نور الدلائل المفيدة لليقين الماحى للشبهات بالكلية (والذين كفروا) انما تبقى شبهاتهم لرجوعهم فى دفعها الى شياطين الانس والجن فهؤلاء (أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور) اى نور الدلائل القطعية (الى الظلمات) اى ظلمات الشبهات (أولئك) بمراجعتهم الطاغوت واتباعهم الشبهات دون الانبياء والاولياء والعلماء والدلائل القاطعة (أصحاب النار هم فيها) وان كانوا مجتهدين مع المعاندين (خالدون ألم تر الى) اخراج الطاغوت نمرود (الذى حاج ابراهيم) اى جادله (فى ربه) من نور نسبة الاحياء والاماتة اليه الى ظلمات نسبتهما الى نفسه واستعان الطاغوت على هذا الاخراج (أن آتاه الله الملك) الذى أقل شكره ان يعترف به (اذ قال ابراهيم) حين سأله من ربك الذى تدعونا اليه وذلك حين أخرجه من السجن للاحراق (ربى الذى يحيى ويميت) وأنت عاجز عنهما فلا تستحق الربوبية (قال)

(قوله اغضض من صوتك) أى انقص منه ومنه قوله قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم أى ينقصوا من نظرهم عما حرم عليهم فقد اطلق لهم سوى ذلك (قوله عز وجل اركض برجلك) اضرب الارض برجلك والركض الدفع بالرجل ومنه ركضت

لست بعاجز بل (أنا أحيي) بمباشرة المرأة (وأميت) بالقتل (قال ابراهيم) أريد الاحياء والاماتة بنفخ الروح واخراجه وأنت عاجز عن تحريك بعض الاجسام المتحركة الى جهة بتحويلها الى أخرى مع ان أصل التحريك من آثار الحياة فاذا عجزت عن أثر من آثارها مع وجود مثله فانت عنها في غاية العجز (فان الله يأتي بالشمس) بتحريك فلكها على خلاف حركته الخاصة (من المشرق) الى المغرب (فأت بها) بتحريك فلكها على حركته الخاصة (من المغرب) الى المشرق ان قدرت على مقاومته (فبهت الذي كفر) اي غلب بالحجة من ثبت كفره لكنه لم يخرج من ظلمته لاصراره على العناد الذي هو أجل وجوه الظلم (والله لا يهدى) بالحجج والدلائل (القوم الظالمين) بالعناد (أو) ألم تر الى (كالذي) اى مثل عزير بن شرخيا أو ارميا بن حلقيا المخرج من الظلمات الى النور بطريق لانظير له حين (مر على قرية) هي بيت المقدس (وهي خاوية) اى حيطانها ساقطة (على عروشها) اى سقوفها لسقوطها أولا حين خربها بختنصر (قال) استعظاما لقدرة المحيي واستصغارا لنفسه عن معرفة كيفية الاحياء (أنى يحيي هذه الله بعد موتها) اى كيف يعمر الله هذه القرية بعد خرابها فكان منه كالوقوع في الظلمات فأراه الدليل على الاحياء الحقيقي في نفسه مبالغة في قلع الشبهة اخراجا له منها الى النور (فأماته الله) وتركه ميتا (مائة عام) ليندرس بالكلية (ثم بعثه) أى أحياه ببعث روحه الى بدنه وبعض اجزائه الى بعض بعد تفرقها ولما التبس عليه أمر الموت بالنوم سأله عن مقدار لبثه ليعلمه ان اللبث في النوم لا يمكن هذه المدة وذلك اذ (قال كم لبثت) وكان قد مات ضحى وبعث بعد المائة قبل غروب الشمس (قال) قبل النظر الى الشمس (لبثت يوما) ثم التفت فرأى بقية فقال (أو بعض يوم قال بل لبثت مائة عام) فان ترددت (فانظر الى طعامك وشرابك لم يتسنه) أى لم يتغير اذ لو لم يكونا معادين لكانا بطول الزمان متغيرين (و) لو امكن بقاؤهما على حالهما (انظر الى حمارك) كيف صار عظاما ولا يتصور في يوم واحد فاعد ذلك الكل ليكون لك آية على البعث (ولنجعلك آية للناس) على البعث وان لم يشاهدوا اعادتك ولا اعادة طعامك وشرابك وحمارك (و) لو أردت معرفة كيفية الاحياء (انظر الى العظام) أى عظام الحمار (كيف ننشزها) أى نرفع بعضها على بعض ونركبه عليه (ثم نكسوها لحما فلما تبين له) اعادته مع طعامه وشرابه وحماره بعد التلف الكلي وظهر له كيفية الاحياء (قال أعلم أن الله على كل شيء قدير) فخرج من الظلمات الى النور (و) اذكر لتمثيل قصة المار على القرية في الاخراج من الظلمات الى النور بالاحياء قصة ابراهيم (اذ قال ابراهيم رب ارني كيف تحيي الموتى قال) مع علمه بأنه اكمل الناس ايمانا ليظهر به غرضه في الجواب فيعلمه السامعون (أ) تشك في قدرتي على الاحياء ووعدى به (ولم تؤمن قال بلى) آمنت (ولكن) سألت (ليطمئن قلبي) برؤية الاحياء فوق طمأنينته بالوحي والاستدلال (قال) ان أردت الطمأنينة (فخذ أربعة) أى أربعة افراد (من) اجناس (الطير) الذى هو أعلى من الحيوانات الارضية والمائية (فصرهن) أى اضممهن (اليك) لتتأملها فلا

يلتبس

الدابة اذا ضربتها برجلك
ويقال اركض برجلك
ادفع برجلك (قوله تعالى
أولي أجنحة مثنى وثلاث
ورباع) أى لبعضهم
جناحان ولبعضهم ثلاثة
ولبعضهم أربعة (قوله
عز وجل أم القرى) أى
أصل القرى لان الارض
دحيت من تحتها يعني مكة

يلتبس عليك بعد الاحياء (ثم) اذبحهن وجزئهن و(اجعل على كل جبل) بحضرتك وكانت اربعة أو سبعة (منهن جزأ ثم ادعهن) بتعالين (يأتينك سعيا) أى مسرعات فأخذ طاوساوديكا وغرابا وحمامة أو نسرا فذبحهن ونتف ريشهن وأمسك رؤسهن وخلط سائر أجزائهن ووزعها على الجبال ثم نادهن فجعل كل جزء يطير الى الآخر حتى صرن جثثا ثم اقبلن الى رؤسهن فانضممن اليها وفيه اشارة الى ان من أراد احياء نفسه بالحياة الابدية فعليه بقتل حب الشهوات والزخارف الطاوسية والصولة الديكية والخسة والامنية الغرابية ومسارعة الهوى الحامية والاقبال على القوى البدنية بقتلها ومزجها التنكسر سورتها فيطاوعنه مسرعات متى دعاهن بداعية العقل والشرع (واعلم ان الله عزيز) لا يعجزه مراد (حكيم) لا يحيى قبل القيامة فى مستمر العادة لئلا يكون الجاء الى الايمان بالبعث وانما اراكه لسبق ايمانك الذى قصدت الطمأنينة فيه ثم أشار الى أن هذا الاحياء كما يخرج عن ظلمات الاعتقادات الى نورها يخرج عن ظلمات الاخلاق والاعمال الى نورها اذ يعتقد انه كما يحصل الاحياء بطريق الاثبات يحصل الجزاء بطريق الاثبات أيضا حتى ان الاعمال المالية كذلك فقال (مثل الذين ينفقون أموالهم فى سبيل الله كمثل حبة) القيت فى الارض ثم (انبتت) ساقا ثم انشعبت سبع شعب خرج من كل شعبة سنبلة فصارت (سبع سنابل فى كل سنبلة مائة حبة) أى عدد كثير من الحبات وهذا فى الذرة والدخن كثير وفى البر فى الاراضى المغلة فالمال حبة وسبيل الله أرض المزرعة وقبول الساق وتربيته الشعب على عدد صفاته السبع والسنابل تجلى تلك الصفات فى العبد والحبات آثار ذلك التجلى فى العبد (والله يضاعف) هذا التضعيف أو أكثر منه (لمن يشاء) بحسب النيات والاستعدادات (و) لا يبعد من فضله اذ (الله واسع) لا يتضيق عليه ما يتفضل به لكن لا يتسع فى حق الكل لانه (عليم) بالنيات والاستعدادات ولو قيل اذا كان الانفاق كالقاء البذر وهو محل الآفات الكثيرة فهو تضييع للحاضر لامر مشكوك اجيب بأن آفات الانفاق ليست سماوية بل من المنفق فعليه ان يحفظ نفسه من المن والاذى والرياء (الذين ينفقون أموالهم فى سبيل الله) لا فى سبيل غيره كالرياء (ثم لا يتبعون) أى لا يعقبون (ما انفقوا منا) أن يعتد باحسانه على من احسن اليه (ولا اذى) أن يتطاول عليه بالانعام (لهم أجرهم) المضاعف (عند ربهم) اذ يربى لهم الصدقة (ولا خوف عليهم) من آفة سماوية فى الاستقبال (ولا هم يحزنون) لها فى الحال وانما منع تعقيبهما لان منع الصدقة مع عدمهما خير من الصدقة مع أحدهما اذ (قول معروف) اى رد جميل للسائل (ومغفرة) ينالها من الله بذلك القول (خير من صدقة يتبعها أذى) اذ لا يحصل للصدقة ثواب ولا به مغفرة ويحصل اثم الاذى والمن قريب منه وان لم يحصل به اثم (والله غنى) عن طلب صدقة لعبيده مع الاذى لهم أو المن عليهم (حليم) عن معاجلة من يمن ويؤذى بالعقوبة ولو قيل كيف يكون منع الصدقة مع عدم الاذى خيرا من الصدقة معهما مع ان ثواب الصدقة أعظم فلو لم يمح سيئة الاذى فلا أقل من ان تبقى فى

(قوله عز وجل أم الكتاب) أصل الكتاب يعنى اللوح المحفوظ (قوله عز وجل أولوا العزم من الرسل) نوح وابراهيم وموسى وعيسى عليهم وعلى جميع الانبياء السلام (قوله عز وجل ازدجر) افتعل من الزجر وهو الانتهار (قوله عز وجل اقسم

نفسه حسنة اذلا يمحوها السيئة الفرعية أجيب بانه يبطلها مادونها فضلا عنها (يا أيها
الذين آمنوا لاتبطلوا صدقاتكم بالمن والاذى) فانهما اساءتان ينافيان الاحسان المعتبر
فى الصدقة والمنافى مبطل كالرياء فيصير المان والمؤذى (كالذى ينفق ماله رئاء الناس
و) لايقبل لانه كالذى (لايؤمن بالله واليوم الآخر) اذ مقتضى هذا الايمان العمل لله
وطلب أجر الآخرة وليس هذا من الصدقة الممثلة بالبذر المنبت سبع سنابل (فمثله) اى
هذا المنفق رئاء (كمثل) من ألقى بذره على (صفوان) هو الحجر ألقى عليه اذ (عليه تراب) وهو
انما ينبت لو دام مع سبب الانبات وهو الماء لكن لايدوم معه فاذا ألقى عليه البذر (فأصابه
وابل) لم يبق عليه تراب ولابذر (فتركه صلدا) أى املس لاشئ عليه فالمرائى لم يلق البذر
فى سبيل الله وان توهم انه سبيله نظرا الى المصرف وكان سبيل الشيطان لبس عليه والمان
والمؤذى قد انتقلا من سبيل الله اليه فاذا ازال بوابل العدل الالهى فكما لا يقدر الزارعون
على الصفوان على تحصيل الغلة قليلها أو كثيرها (لايقدرون) أى المرائى والمان والمؤذى
(على) تحصيل (شئ مما كسبوا) اى من ثواب ما عملوا اذ لم ينظروا الى الثواب الاخروى
فاشبهوا الكفار (والله لايهدى القوم الكافرين) الى تحصيل الثواب الاخروى فكذا من
أشبههم ثم أشار الى ان الزرع ليس مثال كل صدقة مقبولة أيضا بل منها ما يمثل بغيرها فقال
(ومثل الذين ينفقون أموالهم) لارياء ولا للاجر الدنيوى ولا الاخروى بل (ابتغاء مرضات
الله وتثبيتا من انفسهم) فى محبته بقطع محبة ماسواه فهو فى تضعيف مراتب القرب (كمثل)
غارس (جنة) أى بستان (بربوة) أى موضع مرتفع فان عظم عليه الفيض الالهى يضاعف
قربه فصار كأنه (أصابها وابل فآتت أكلها ضعفين فان) لم يعظم فلا بد من فيض ما كان
الجنة ان (لم يصبها وابل فطل و) ليس التفاوت بالتحكم بل بحسب حال العمل فانه يتفاوت
وان قصد به طلب رضا الله وتثبيت النفس بل هو أشد تفاوتا من الذى طلب به الاجر اذ (الله
بما تعملون بصير) ولو قيل ينبغى ان لا يبطل بالمن والاذى ما قصد به طلب رضا الله وتثبيت
النفس اذ ليس مثاله الزرع أصلا حتى يكون كالزرع على الصفوان بل مثاله الجنة بالربوة
التى لاتضيع بوابل ولا بطل اجيب بانه كما انقلب المثال فى حق المان والمؤذى من الزرع
المنبت سبع سنابل الى الزرع على الصفوان انقلب هنا الى البستان المحترق (أيود أحدكم
أن تكون له جنة من نخيل واعناب) هما مثالان للمراتب الشريفة (تجرى من تحتها الانهار)
هو مثال ازدياد الشرف بالتزين بالمعارف ونحوها (له فيها من كل الثمرات) هو مثال فوائد
القرب (وأصابه الكبر) هو مثال العجز عن اكتساب ما نزل عنها من الدرجات العالية (وله
ذرية ضعفاء) هو مثال شدة احتياجه اليها فليست مما لا يبالى بالنزول عنها واحتراقها
(فأصابها اعصار) أى ريح هو مثال المن والاذى (فيه نار) هو مثال غضب الله (فاحترقت)
أى الجنة (كذلك) أى مثل ذلك البيان (يبين الله لكم) جميع (الآيات) لتعتبروا

احلف (قوله عز وجل
اخرت (قوله
اجاب) هو شق فى
تعالى أخدود)
الارض وجمعه اخاديد
(باب الالف المكسورة) أى
(قوله تعالى اهدنا)
ارشدنا (قوله عز وجل
استوقد) بمعنى أوقد (اذ)
وقت ماض (واذا) وقت
مستقبل (ابليس) افعيل

تظواهرها

بظواهرها (لعلكم تتفكرون) فى اسرارها ثم أشار الى انه انما يمثل بالزرع المنبت سبع سنابل أو بالجنة بربوة ما انفق من الجيد فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى الايمان الانفاق من الجيد سيما ما يطلب به رضا الله وتثبيت النفس (انفقوا من طيبات) أى جيدات (ما كسبتم) بتجارة أو صناعة (ومما) أى ومن طيبات ما (أخرجنا لكم من الارض) من الحبوب والثمار والمعدنيات (و) لو وقع الردىء فى مخرجكم من غير قصد أو اختلط فربما يرجى فيه القبول ولكن (لا تيمموا) أى لا تقصدوا (الخبيث) وحده (منه تنفقون) أى تخصونه بالانفاق منه (و) لو كان لكم دين على أحد فاعطاكموه فيه (لستم بآخذيه الا أن تغمضوا فيه) بالمسامحة عليه (واعلموا) انكم انما تأخذونه عند المسامحة لحاجتكم و (أن الله غنى) كيف يقبل الردىء وهو ذم والله (حميد) من كل وجه وكيف يقبله الله وانفاقه بأمر الشيطان اذ (الشيطان يعدكم الفقر) فى الانفاق (و) ان أصررتم على الانفاق (يأمركم بالفحشاء) أى بغاية القبح وهو قصد الردىء وكذلك يأمركم بسائر أنواع الفحشاء من الرياء والانفاق فى المعاصى من غير تذكير للفقر فيها بل يوهم فيها تحصيل الجاه الجاذب للاموال (والله يعدكم) بالانفاق سيما من الجيد (مغفرة منه) للذنوب حتى يسقط البليات من أجلها فى الدارين (وفضلا) بتعويض الاضعاف وتعظيم الدرجات ولا يتوهم عليه خلاف الوعد لانه انما يكون بالضيق (والله واسع) وانما ضيق على من ضيق لانه (عليم) باستعداده ثم أشار الى انه انما لا يغتر بوعد الشيطان ويوقن بوعد الله من آتاه الله الحكمة ولكنه عز وجل انما (يؤتى الحكمة) وهى اتقان العلم والعمل (من يشاء) لا كل أحد كيف (ومن يؤت الحكمة فقد أوتى خيرا كثيرا) اذ بها انتظام أمر الدارين فتكون مرجحا لاهلهما لكمال قوتيه النظرية والعملية (وما يذكر) غوائل وعد الشيطان وفوائد وعد الله وجوبا حتى يجانب الاول ويلازم الثانى (الا أولوا الالباب) أى الاسرار ثم أشار الى ان من دواعى التذكير فى غيرهم النظر الى علم الله فقال (وما أنفقتم من نفقة أو نذرتم من نذر) يؤل الى الانفاق (فان الله يعلمه) فلا حجة للعوام بانهم لم يكن لهم ما يتذكر به من الاطلاع على الاسرار ويجب على الكل الاكتفاء به (و) بالجملة (ما للظالمين) وهو من لا يكتفى بعلم الله أو ينفق من الردىء أو يمن أو يؤذى (من انصار) أى يحجماً تنصرهم ثم أشار الى ان اظهار الصدقات لا ينافى الاكتفاء بعلم الله اذ يكفى ترك المبالاة بنظر الخلق بل (ان تبدوا) أى تظهروا (الصدقات) غير مبالين بعلم الخلق (فنعما هى) أى فنعم شيأ هى أى احسن من كل وجه لانه يجمع المستحقين ويرفع التهمة ويدعو له كل من يسمع من محتاج وغيره ويفيد اتباع الناس اياه (وان تخفوها) مخافة الرياء وسترا لعار الفقراء (و) مع ذلك (تؤتوها الفقراء) أى جميع المستحقين (فهو خير لكم) لا يتعداكم الى الاتباع لما حصل لكم من الاخلاص الذى عجزتم عنه مع الابداء (و) استركم عار الفقراء (يكفر عنكم من سيئاتكم و) لا تضركم التهمة اذ (الله بما تعملون خبير) فربما يزيل عنكم التهمة وان ابقاها فلا تضركم * وعن ابن عباس رضى الله عنهما صدقة السر فى

من أبلس اى يئس ويقال
هو اسم أعجمى فلذلك
لا ينصرف (قوله ارهبون)
خافون وانما حذفت الياء
لانها فى رأس آية ورؤس
الآيات ينوى الوقف
عليها والوقوف على الياء
يتنقل فاستغنوا عنها
بالكسرة (اسرائيل)
يعقوب عليه السلام
(قوله عز وجل اهبطوا

التطوع تفضل علانيتها بسبعين ضعفا وصدقة الفريضة أفضل من سرها بخمسة وعشرين ضعفا ثم أشار الى انك وان بينت لهم فوائد الصدقتين ودرجاتهما فليس لك ايصالهم اليها اذ (ليس عليك هداهم) ايصالهم الى الله والى ثوابه ودرجات قربه (ولكن الله يهدى) عقيب بيانك لجريان سنته بخلق الاشياء عقيب أسبابها الاعلى سبيل الوجوب بل على سبيل الاختيار (من يشاء) بخلق الهداية فى قلبه (و) هى ان (ماتنفقوا من خير) صدقة أوصلة أوغيرهما (فلانفسكم) بالحقيقة لان المنفق عليه انما يقضى بها حاجته الفانية ويحصل لكم بها الثواب الابدى (و) ليس ما ينفق لطلب الاجر نفقة يعتد بها بل (ماتنفقون) نفقة كاملة (الا) ماتنفقونه (ابتغاء وجه الله) اذ يحصل بها القرب من الله ولا نسبة للاجر الى القرب (و) القرب ليس بمانع من الاجر بل (ماتنفقوا من خير) ابتغاء وجه الله (يوف اليكم) بفوائده من التقرب والثواب الاخروى والدنيوى (و) بالجملة (أنتم لاتظلمون) فى المعاملة مع الله سيما اذا كان عطاؤكم (للفقراء) أى المحتاجين الى النفقة ليتقووا على العبادة لانهم (الذين احصروا) أى حبسهم قصد العبادة (فى سبيل الله) حتى انهم (لايستطيعون) من فرط اشتغالهم بالعبادة (ضربا) أى ذهابا (فى الارض) لاكتساب أو سؤال ولتركهم اياهما مع قيامهم بالعبادة (يحسبهم الجاهل) بحالهم (أغنياء) لا من اتساعهم فى المآكل والملابس بل (من التعفف) عن السؤال مع عدم الاكتساب (تعرفهم بسيماهم) وان سألوا على الندور (لايسئلون الناس الحافا) أى الحاحا بالملازمة (و) لايختص هؤلاء بالانفاق عليهم بل (ماتنفقوا من خير) ولو على الملحين وعلى من لم يتحقق فقرهم أولم تشتد حاجتهم (فان الله) يجازيكم عليه بقدر استحقاقكم اذ هو (به عليم) ثم أشار الى أنه كما لايختص الانفاق بالكامل من المستحقين لايختص بالكامل من الاوقات والاحوال بل (الذين ينفقون أموالهم بالليل) وان عسر فيه اجتماع المستحقين (والنهار) وان خيف فيه الرياء (سرا) ولو فى الليل (وعلانية) ولو فى النهار (فلهم أجرهم) أكمل مما يستحقونه لكونه (عند ربهم) الذى يربى صدقتهم فيهما (ولاخوف عليهم) من التشبه بفعل المرائى فى النهار مع الجهر ولا من عدم استيعاب المستحقين أو من التهمة فى الليل مع السر (ولاهم يحزنون) لما يحصل لهم من النقص الضرورى بهذه العوارض ثم أشار الى أن الخوف والحزن لايندفعان بالانفاق من مال الربا فى سبيل الله اذ لايملكه صاحبه وان حصله بالمبايعة لانه خبط فيها بالتعويض من غير عوض فى الواقع فالبيع مقابلة عين أومنفعة بعين أومنفعة فلابد فيه من تحقق العوضين بجميع أجزائهما حالا أومآلا ولا تحقق لبعض أجزاء أحد العوضين فى الربا لانه بيع نقد بنقد أومطعوم بمطعوم الى أجل أوبيع أحدهما بجنسه مع زيادة والمقابلة فى غير الجنس تقع بمجموع أحد العوضين لمجموع الآخر لاباعتبار الاجزاء وفى الجنس باعتبار الاجزاء فلا يبقى للزائد مقابل لكنه عفى عنه فى غير الربويات لقلة الحاجة اليها فلايعد تضييعا كليا والفاضل فى الربو بين المختلفين باعتبار الاجل خارج عن مقابلة

المجموع

منها) الهبوط الانحطاط من علو الى سفل بالضم والكسر جميعا (قوله تعالى اهبطوا مصرا) اى انزلوا مصرا (قوله عزوجل اداراتم) أصله تدارأتم اى تدافعتم واختلفتم فى القتل اى ألقى بعضكم على بعض فادغمت التاء فى الدال لانهما من مخرج واحد فلما أدغمت سكنت

الجموع لانه لولا الاجل لم يؤخذ الفاضل فهذا خبط فى المقابلة لذلك كان ما اهم الى الخبط كما قال (الذين يأكلون الربوا لايقومون) من قبورهم (الا كما يقوم) المصروع (الذى يتخبطه الشيطان) أى يوقعه فى الخبط وهو ضرب على غير الساق (من المس) أى من مس الشيطان اياه على مايزعمون أن اختلاط العقل انما يكون من مسه فيكونون وضعهم وسقوطهم كالمصروعين لالاختلال عقلهم بل لان الله أربى فى بطونهم ما أكلوا فأثقلها (ذلك القيام المخبط (بأنهم) ضموا الى قبيح المعاملة قبح الكفر حتى (قالوا) أولا انما الربا مثل البيع فى تحصيل الربح ثم جعلوا المشبه به مشبها للمبالغة فقالوا (انما البيع مثل الربوا) فجعلوا الربا أصلا يقاس به البيع (و) هو قياس باطل لانهم ردوا به النص اذ (أحل الله البيع وحرم الربوا) فكانوا محللين لما حرم الله بقياسهم مع ظهور الفرق اذ ليس فى البيع اعتبار مقابلة مع عدمها فى الواقع بخلاف الربا لكنهم لا يؤاخذون به قبل النص (فمن جاءه موعظة) أى زجر (من ربه فانتهى) أى تبع نهيه (فله ما سلف) لا يسترد منه ما أخذ لانه كالمجتهد المخطئ (وأمره الى الله) ان شاء آخذه لظهور الفرق وان شاء عفا عنه لان الفرق وان ظهر لارباب النظر يجوز أن يخفى على العوام (ومن عاد) الى تحليل الربا بعد النص (فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) لكفرهم بالنص وردهم اياه بقياسهم الفاسد بعد ظهور فساده ثم أشار الى أن الربا كما يتضمن الضرر الاخروى ففيه ضرر دنيوى والصدقة كما تتضمن النفع الاخروى تتضمن النفع الدنيوى أيضا اذ (يمحق الله الربوا) أى يذهب بركته ويهلك المال الذى يقع فيه (ويربى الصدقات) وانما يمحق الربا لان صاحبه ان استحله فكافر والا فأثيم (والله لا يحب كل كفار أثيم) وانما يربى الصدقات لانه نتيجة الايمان والاعمال الصالحة (ان الذين آمنوا) فرجح ايمانهم أمر الله بالانفاق على حبهم للمال (وعملوا الصالحات) المنتجة محاسن الاخلاق التى من جملتها الجود (وأقاموا الصلوة) التى تنهى عن الفحشاء والمنكر التى من جملتها الاخلاق الذميمة التى من جملتها الشح (وآتوا الزكوة) التى هى أجل أسباب فضيلة الجود (لهم أجرهم) الكامل من كل وجه لكونه (عند ربهم) فيكمل فى الدنيا والآخرة (ولا خوف عليهم) من منع الاجر الدنيوى من الاخروى (ولا هم يحزنون) من نقص الاجر الاخروى بالدنيوى ثم أشار الى أنه انما يمحق الربا بغضبه على صاحبه لابطاله حكمة الله فى خلق الاموال فقال (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) ابطال حكمته فانه مقتضى الايمان به (وذروا ما بقى من الربوا) على الغرماء فانه أقل مقتضى التقوى بل مقتضى الايمان فتتركونه (ان كنتم مؤمنين فان لم تفعلوا) ترك ما بقى كنتم متهاونين بأمره ومن تهاون بأمر ملك حاربه (فأذنوا) أى اعلموا (بحرب) عظيم (من الله ورسوله) التابع له حربا وصلحا (وان تبتم) من الارتباء واعتقاد حله (فلكم رؤس) أى أصول (أموالكم لا تظلمون) بطلب الزيادة (ولا تظلمون) بالنقص والمطل هذا اذا كان المديون موسرا (وان كان ذو عسرة) بالكل أو البعض (فنظرة) أى فالواجب امهال بقدر ما أعسر (الى ميسرة) بذلك القدر (وأن

فاجتلبت لها ألف الوصل للابتداء وكذلك اداركوا واناقلتم واطيرنا وما أشبه ذلك (قوله تعالى ابتلى ابراهيم ربه بكلمات فأتمهن) اختبره بما تعبده به من السنن قيل وهى عشر خصال خمس منها فى الرأس وهى الفرق فرق الشعر وقص الشارب والسواك والمضمضة والاستنشاق وخمس فى البدن الختان وحلق

تصدقوا) بابراءتدبرماأعسر (خيرلكم) لانه ربمالايحصل البدل فى الحال فيأخذمايساويه
فى الآخرة والصدقة تتضاعف الاضعاف المذكورة (ان كنتم تعلمون) بحقائق الاعمال
ثم أشارالى أن الدائن ان لم يتصدق فحقه أن لايضيق على المدبون باستيفاء جميع حقه والى أن
حق المدبون أن يوفى حق الدائن لئلا يستوفى منه الباقى بالفانى فقال (واتقوا يوما ترجعون
فيه الى الله ثم توفى كل نفس ما كسبت) فان استوفى الدائن حقه بالتضييق على المدبون
استوفى الله منه حقوقه بالتضييق وان سامحه فالله أولى بالمسامحة والمدبون ان لم يوف حق
الدائن مع قدرته على الاداء استوفى الله منه حقه وأما من لا يقدر فيرجى أن يعفو الله عنه
ويرضى خصمه بعوض من عنده فان زعم الدائن أنه بالاستيفاء بالتضييق غير ظالم أو زعم المدبون
أن اعطاء الباقى بالفانى ظلم قيل (وهم لا يظلمون) أما الدائن فلأن الله باستيفاء حقه منه غير
ظالم وأما المدبون فلأنه انما استوفى منه الباقى بالفانى لتقصيره فى الاداء ولا سبيل الى تعطيل
الحقوق فى العدل الالهى ثم أشار الى أن استيفاء الحقوق فى الدنيا انما يتيسر بالكتابة سيما
فى الديون المؤجلة لغلبة النسيان بعد طول المدة فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى
ايمانكم الداعى الى الايفاء والاستيفاء بلا زيادة وبلا نقص للولى والوصى والوكيل انكم
(اذا تداينتم بدين) وان قل سيما اذا كان (الى أجل مسمى) بالايام والشهور لا الحصاد
وقدوم الحاج (فاكتبوه) استحبابا (وليكتب بينكم) مبالغة فى قطع النزاع بينكم (كاتب)
متوسط لا يميل الى جانب لانه متصف (بالعدل ولا يأب) أى ولا يمتنع (كاتب) من (أن يكتب
كما علمه الله) من شرائط الاقرار والدعوى وليس هذا مما يتسامح فيه بل هو كالواجب
(فليكتب وليملل) المدبون (الذى عليه الحق) على الكاتب لانه المقر المشهود عليه (وليتق)
الكاتب (الله ربه) الذى رباه بتعليم الكتابة والعبارة أن يغير على المملى بالزيادة عليه
أو بالنقص فى مال صاحبه (ولا يبخس) أى لا ينقص (منه) أى مما عليه (شيأ) من صفات
الدين وشروط الاقرار والدعوى هذا اذا كان المدبون رشيدا قويا فى نفسه مستطيعا على
الاملاء (فان كان) المدبون (الذى عليه الحق سفيها) ناقص العقل (أو ضعيفا) لمرض
أو هرم يشق عليه الاملاء (أو لا يستطيع أن يمل هو) لجهله باللغة أو بالشرع (فليملل وليه)
أى من يقوم مقامه من قيم أو وكيل أو مترجم فانه وان لم يكن له نيابة الاقرار فله نيابة املاء
الكتابة ثم يراجع الصاحب ان أمكن والا فالولى ملتبسا (بالعدل) لا يميل الى المنوب
ولا الى الدائن ثم أشار الى أن الكتابة وان روعى فيها ما ذكر لا يؤمن معها النزاع فلا بد
لقطعه من الاستشهاد فقال (واستشهدوا) ندبا (شهيدين) لان ولاية الشاهد ضعيفة فلا بد
من تقويتها (من رجالكم) المسلمين اذ لا ولاية للمرأة وان صلحت للتقوية ولا عدالة الكافر
(فان لم يكونا) أى الشاهدان (رجلين فرجل وامرأتان) فانهما يقومان مقام الرجل فى
تقويته ولاية الشاهد الرجل لكنه يختص بالاموال بشرط أن يكون الكل (ممن ترضون
من الشهداء) لاتصافهم بالاسلام والعدالة وعدم العداوة والغفلة والتهمة وانما اشترط

العانة والاستحداد وتقليم
الاظفار ونتف الابط فأتمهن
أى فعمل بهن ولم يدع
منهن شيأ (وقوله تعالى
انى جاعلك للناس اماما) أى
يأتم بك الناس فيتبعونك
ويأخذون عنك وبهذا
سمى الامام اماما لان
الناس يؤمون أفعاله أى
يقصدونها ويتبعونها
ويقال للطريق اماما لانه
يؤم أى يقصد ويتبع
(ومنه قوله عز وجل وانهما

مع ذلك فى المرأة التعدد كراهة (أن تضل احداهما) لقصور عقلها (فتذكر) عند التعدد
(احداهما الاخرى) الضالة ثم أشار الى أنه وان ندب الاستشهاد حرم على الشهود الاباء
فقال (ولا يأب الشهداء اذا ما دعوا) لاقامة الشهادة اذ به يتلف الحق جزما وكان بترك
الاستشهاد محتملا ثم أشار الى أنه لا يتيسر الشهادة للشهداء بعد طول المدة الا بالكتابة فقال
(ولا تسأموا) لا تملوا أيها الشهداء (أن تكتبوه) أى الحق الذى تحملتم الشهادة فيه
(صغيرا) كان (أو كبيرا) وان كان مؤجلا كتبوه (الى أجله ذلكم) أى المذكور من
الكتابة (أقسط) أى أكثر قسطا من الاجر للشهداء (عند الله) لانهم أعانوا المتداينين
بتحمل الشهادة والكتابة (وأقوم) أى أعون (للشهادة) أى لاقامتها اذ بها يتم الاعتماد على
الحفظ (وأدنى) أى أقرب فى (ألا ترتابوا) أى لا تشكوا فى جنس الدين وقدره وأجله
بتشكيك أحد المتداينين (الا أن تكون تجارة حاضرة) أى حالة (تديرونها) أى تكثرون
ادارتها (بينكم) فتصعب عليكم كتابتها مع قلة الحاجة اليها (فليس عليكم جناح) فى (ألا
تكتبوها) وان كان قد يقع فيها النزاع فذلك نادر (و) لكن (اشهدوا) استحبابا (اذا
تبايعتم) شيأ خطيرا وان كان العوضان مقبوضين مبالغة فى قطع النزاع (ولا يضار كاتب)
بمنع جعله (ولا شهيد) بمنع مؤنة مجيئه من مسافة (وان تفعلوا) الضرار (فانه فسوق) أى
خروج عن طاعة الله ضار (بكم واتقوا الله) ان يأخذ باقيكم بفنائكم ويعذبكم بالخروج
عن طاعته وكيف تخرجون عن طاعة الله (ويعلمكم الله) مصالحكم فان لم تعلموا وجه
المصلحة فيه فيكفى فيها كونه من الله (والله بكل شئ عليم) ثم أشار الى أنه انما يكتب اذا
تيسر فان لم يتيسر فالاولى الارتهان فقال (وان كنتم) راكبين (على سفر ولم تجدوا كاتبا)
وان وجدتم الشهود (فرهن) أى فالذى يستوثق به رهن (مقبوضة) يقبضها الراهن هذا
اذا لم يأمن البعض البعض بلا وثيقة (فان أمن بعضكم بعضا) واستغنى عن الارتهان
(فليؤد الذى اؤتمن) دينه الذى جعله الدائن (أمانته وليتق الله ربه) فى منع حقوق عبيده
(ولا تكتموا) أيها الشهود سيما عند عدم الكتابة (الشهادة ومن يكتمها) كانت معصية أعظم
من معاصى اللسان والجوارح المؤثرة فى القلب بواسطتها (فانه آثم قلبه) بلا واسطة لان
الكتمان فعله (والله بما تعملون) بقلوبكم وألسنتكم وجوارحكم (عليم) وان لم يعلم الناس
بعضها ولا يبعد على الله تأثيم القلب اذ (لله ما فى السموات وما فى الارض) والقلب من جملة
ما فيهما وخواطره وان كانت من غير اختيار فلها أفعال اختيارية بعضها يتوقف تمامه على
فعل اللسان أو الجوارح وبعضها لا يتوقف كالنفاق وكتمان الشهادة والحسد (وان تبدوا)
أى تظهروا (ما فى أنفسكم) من الافعال الاختيارية باللسان أو الجوارح (أو تخفوه
يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء) فى غير الكفر (ويعذب من يشاء) فيما أبدى أو أخفى مما
لا يتوقف تمامه على فعل اللسان والجوارح (و) لا يبعد من الله تعذيب القلب وان كان
مجردا اذ (الله على كل شئ قدير) فيقدر على تعذيبه بما يضاده لقدرته على ايجاد ضده مع

لبامام مبين) أى لبطريق
واضح يمرون عليهما فى
أسفارهم يعنى القريتين
الهالكتين قوم لوط
وأصحاب الايكة فيرونهما
ويعتبر بهما من خاف
وعيد الله تعالى (والامام)
الكتاب أيضا (ومنه قوله
عز وجل يوم ندعوا كل
أناس بامامهم) اى بكتابهم
ويقال بدينهم (والامام)
كل ما ائتممت به واهتديت
به (قوله عز وجل اصطفى)

تجرده ولما كان لله أن يغفر ويعذب لم يكن بد من اعلام ما يعذب عليه وهو التكليف به اذ هو بدونه يكون من تكليف الغافل واعلام الكل بلا واسطة يكاد يكون ملجئا الى الايمان فلابد من واسطة هو الرسول ولابد من ايمانه أولا ليتبعه المرسل اليه لذلك (آمن الرسول بما أنزل اليه) من التكليف (من ربه) بمقتضى ربوبيته (والمؤمنون) آمنوا بذلك المنزل بتبعيته وأصل التكاليف الايمان وأصله الايمان بالمكلف ثم بالوسايط على ترتيبها لذلك (كل آمن بالله) المكلف (وملائكته) الآتين بالتكليف منه الى عباده (وكتبه) المشتملة على تفصيل ذلك التكليف (ورسله) الواصل اليهم التكليف أولا ثم أشار الى أن اختلاف الكتب والرسل فى بعض الفروع لا يوجب التفريق لذلك قالوا (لا نفرق بين أحد من رسله) بالايمان بالبعض والكفر بالبعض لاتحاد موجب الايمان وهو ظهور المعجزة بلا معارضة ما يكذبها من دعوى الحال وخيانة النفس ثم أشار الى المقصود من التكليف وهو قبوله اعتقادا وعملا فقال (وقالوا سمعنا وأطعنا) ولما علموا أنهم لا يخلون عن تقصير فيما وان الرب يغفر لمن يشاء قالوا (غفرانك ربنا و) كيف لا نستغفرك اذ (اليك) باليوم الآخر (المصير) أى مصيرنا بعد الموت وهذا ايمان باليوم الآخر وقد كان هو الموجب الكلى أولا لكن لما أشبه العلة الغائية أخره فى الوجود تأخيرها ثم أشار الى أن طلبهم الغفران لم يكن لان الله كلفهم بما لا طاقة لهم اذ (لا يكلف الله نفسا الا وسعها) بل قصروا بترك ما يطيقونه من الطاعات أو فعل ما يطيقون بتركه من المعاصى اذ علموا أن كل نفس (لها ما كسبت) من الطاعات (وعليها ما اكتسبت) من المعاصى أورد الاكتساب ههنا لان النفس تشتهيه وتجذب اليه فيه لها احتمال بخلاف الخير ولما علموا أن الخطأ والنسيان وان كان غير مقدورين منشؤهما تفريطه وقلة مبالاته قالوا (ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا) أمرك ونهيك (أو أخطأنا) بالتباس المأمور بالمنهى أو بالعكس ولما علموا أن فى المقدور ما يصعب على النفس كقتل النفس فى التوبة وقطع موضع النجاسة من الثوب وغيره وصرف ربع المال فى الزكاة قالوا (ربنا ولا تحمل علينا اصرا) أى عبأ ثقيلا يحبس صاحبه فى مكانه (كما حملته على الذين من قبلنا) من الامم السالفة ولما فرغوا من الدعاء فى رفع شدائد التكليف دعوا فى رفع شدائد البليات فقالوا (ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به) من بليات الدنيا والآخرة ولما علموا أنها بسبب الذنوب قالوا (واعف عنا) أى امح عنا ذنوبنا فلا ترسل علينا بلية فى الدنيا ولا فى الآخرة (واغفر لنا) أى استر لنا ذنوبنا فلا تفضحنا بها فانها من أشد البلايا ثم قالوا (وارحمنا) أى تفضل علينا بالرحمة مع كوننا مقصرين مذنبين ففى عبادك من هو أشد تقصيرا منا وهم الكفار وقد وصلنا اليك بالايمان فاذن (أنت مولانا) ولا بد للمولى الا لك من أثر تميز به عن الاعداء وأولاه النصر عليهم (فانصرنا) لانا مؤمنون بك (على القوم الكافرين) الذين هم أعداؤك ثم والله الموفق الملهم والحمد لله رب العالمين ملء السموات وملء الارض وملء ما شاء الله من شئ بعد حمدا يوافى نعمه ويكافئ مزيده وصلى الله

اختار (استجاب) أى أجاب (اعتمر) اى زار البيت والمعتمر الزائر قال الشاعر
وراكب جاء من تثليث معتمرا
ومن هذا سميت العمرة لانها زيارة البيت ويقال اعتمر أى قصد ومنه قول العجاج
لقد سما ابن معمر حين اعتمر مغزى بعيدا من بعيد وضبر
إى جمع (قوله عز وجل

على سيدنا محمد وآله أجمعين

(سورة آل عمران)

سميت بها لان اصطفاء آل عمران وهم عيسى ويحيى ومريم وأمها نزل فيه منها ما لم ينزل في غيره اذ هو بضع وثمانون آية وقد جعل هذا الاصطفاء دليلا على اصطفاء نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وجعله متبوعا للكل محبا لله ومحبوبا له وتسمى الزهراء لانها كشفت عما التبس على أهل الكتابين من شأن عيسى عليه السلام والامان لان من تمسك بما فيها أمن من الغلط في شأنه والكنز لتضمنها الاسرار العيسوية والمجادلة لنزول نيف وثمانين آية منها في مجادلة رسول الله صلى الله عليه وسلم نصارى نجران اذ وفد على رسول الله صلى الله عليه وسلم ستون راكبا منهم وفيهم العاقب والسيد فكلما رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهما عليه السلام أسلما قالا أسلمنا قبلك قال كذبتما قد منعكما من الاسلام دعاؤكما لله ولدا وعبادتكما الصليب فقالا ان لم يكن ولد الله فمن أبوه فقال عليه السلام ألستم تعلمون أنه لا يكون ولد الا ويشبه أباه قالوا بلى قال ألستم تعلمون ان ربنا حي لا يموت وان عيسى يأتي عليه الفناء قالوا بلى قال ألستم تعلمون ان ربنا قيم على كل شيء يحفظه ويرزقه قالوا بلى قال فهل يملك عيسى من ذلك شيأ قالوا لا قال ألستم تعلمون أن الله لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء قالوا بلى قال فهل يعلم عيسى من ذلك شيأ الا ما علم قالوا بلى قال ألستم تعلمون أن ربنا صور عيسى في الرحم كيف شاء وربنا لا يأكل ولا يشرب قالوا بلى قال ألستم تعلمون أن عيسى حملته أمه كما تحمل المرأة ثم وضعته كما تضع المرأة ولدها ثم غذي ولدها كما يغذى الصبي ثم كان يطعم ويشرب ويحدث قالوا بلى قال فكيف يكون هذا كما زعمتم فسكتوا فأنزل الله لتصديقه بضعا وثمانين آية من صدر آل عمران وتسمى سورة الاستغفار لما فيها من قوله والمستغفرين بالاسحار وطيبة لجمعها من أصناف الطيبين في قوله الصابرين والصادقين الى آخره (بسم الله) الجامع للكمالات اللطفية والقهرية اذ لطف بعيسى قوما آمنوا برسالته وقهر به قوما كذبوه أو جعلوه الها أو ولده (الرحمن) بافاضة الحياة وافادة القوام وارسال الرسل وانزال الكتب (الرحيم) بافاضة العلم والتوفيق للايمان بالكل والعمل بالمتأخر (الم الله لا اله الا هو الحي القيوم) أي الاله اللازم الوجود لذاته المنزه عن حلول الحوادث فيه وحلوله فيها والاتحاد بها هو الله اذ الاله من له غاية الكمال والاجلال أن يكون كل عال الها السافل ومن لا يلزمه الوجود لذاته كان ناقصا اذ أصله العدم الذي هو غاية النقص وحلول الحوادث يوجب التغير وليس من غاية كمال الى غاية كمال لان المتساويين لا يعلو أحدهما الآخر فضلا عن غاية العلو عليه فلا تعدد لغاية الكمال فلذلك لم يتعدد الاله ولو كان من نقص لزم أن لا يكون الها قبله ولو كان الى نقص لزم أن لا يبقى الها بعده والحلول ان كان حلول المظروف لزم كونه محاطا وهو نقص ولو كان حلول العرض أو الصورة افتقر الى المحل الحادث وهو انقص من الافتقار الى القديم وفي الاتحاد ان لم يبق أحدهما لزم اتحاد الموجود بالمعدوم وان لم يبقيا لزم فناء القديم

استيسر) أي تيسر وسهل
(قوله تعالى انفصام) أي
انقطاع (قوله عز وجل
اعصار) أي ريح عاصف
ترفع ترابا الى السماء كأنه
عمود نار (قوله تعالى الحافا)
أي الحاحا (قوله عز وجل
فأذنوا بحرب من الله) أي
اعلموا ذلك واسمعوا وكونوا
على اذن منه ومن قرأ
فآذنوا أي فأعلموا غيركم
ذلك (قوله تعالى انجيل)
افعيل من النجل وهو

والغاية كماله اقتضى صفات الكمال التى أولها الحياة رتبة لتوقف العلم والارادة والقدرة والسمع والبصر والكلام عليها ولما كان وحده كاملا بالذات كانت كمالات سائر الاشياء مستفادة منه فكان قيوما وعيسى لم يكن واجب الوجود اذلم يوجد قبل أمه ولا فى غاية الكمال اذ الله أكمل منه ولا منزها عن الحلول فى الحوادث اذ كان فى السموات والارض ولا عن حلول الحوادث فيه اذ كان آكلا شاربا ولا حيا لذاته لقابليته للموت ولا قيوما لكل ماعداه اذ كان قبله أشياء والازلى اللطيف المنان هو الله اذ لابد للحوادث من مبدا ازلا وجودها من ذواتها ويجب أن لا يكون لذلك المبدا ابتداء اذ لابد من الرجوع الى من له الوجود والكمالات لذاته ويجب أن لا يشارك فى كمالاته لان الكمالات بالذات يجب أن تكون فى الغاية والا لجاز أن يكون فوقه ذات تقتضى كمالات فائقة فيلزم جواز أن يكون كل عال الها بالنسبة الى السافل ولابد أن يكون لطيفا اذ الكثافة من التركيب المسبوق بالاجزاء ولابد أن يكون منانا بافاضة الكمال لانه لما لم يكن لغيره بالذات فلو لم يفض لم يحصل له كمال أصلا فمن بافاضة الحياة التى يتوقف عليها سائر الكمالات بعدما اتصف بها لذاته وبافاضتها صار قيوما لها لان الحياة مقومة للاشياء فبعضها أولى بالتقويم ولم يكن عيسى أزليا لكونه مولودا ولا لطيفا لظهور الكثافة فى جسمه ولا منانا على الكل لسبق كثير من الاشياء عليه والاتم ذاته ولطفه ومجده هو الله لاختصاصه بصفات الكمال بحيث لا يشاركه فيها وافاضة الحياة هى أصل الالطاف لتوقف الانتفاع بسائرها عليها وانما أفاضها لكونه حيا لذاته واختصاصه بالقيومية بحيث لم يظهر بها فى غيره وعيسى لم يتم ذاته بالاختصاص بصفات الكمال ولا لطفه بافاضة الحياة على العموم ولا قيوميته اذلم يكن قائما بذاته مستقلا بها العدم وجوب وجوده والاحد الذى له ملك الكل هو الله اذ لا اله الا هو وقد ملك حياة الكل لانها من فيضه لكونه حيا لذاته بل وجود الكل وسائر صفاتهم مفاضا منه لكونه قيوما للكل وعيسى ليس باحد لتركيبه ولم يملك حياة الكل ولا وجوده أو غير ذلك مما يناسب المقام ثم أشار الى أن القيومية اما بظهور آثار الاسماء والصفات الالهية أو بظهور صورها بحسب تفاوت المظاهر فالمظهر الكامل يقتضى ظهور صورها لذلك (نزل عليك) يا أكمل المظاهر (الكتاب) الذى هو صورة كلامه المفيدة كمال الحياة وقوام المعاش والمعاد مع التفرقة بالتنزيل نجما بعد نجم للاشعار بأنه وان كان صورة صفة قديمة فهو حادث لكن ليس كالحوادث التى هى آثار بل ملتبس (بالحق) مناسب لصفات كماله ولذلك كان معجزا ولاعجازه كان (مصدقا لما بين يديه) أى معرفا صدق الكتب السالفة (و) انما كان كذلك لانه (أنزل التوراة والانجيل من قبل) وانما أنزلا دفعة لانهما كانا (هدى للناس) هداية عامة تحصل بدفعة بخلاف الخاصة فانها انما تحصل بدفعات كشفا بعد كشف (وأنزل الفرقان) أى اقامة الدلائل ورفع الشبه فى الكتب السالفة وفى هذا الكتاب بمعان لكنه أيضا دفعى لاجتماعها فى طور العقل بخلاف المعانى الكشفية التى فوق طور العقل فانها

الاصل والانجيل أصل لعلوم وحكم ويقال هو من نجلت الشئ اذا استخرجته وأظهرته والانجيل مستخرج به علوم وحكم (قوله عز وجل اصر) ثقل وعهد أيضا (قوله تعالى افترى) اختلق (قوله عز وجل استكانوا) خضعوا (قوله اسرافنا) افراطنا (قوله تعالى انفضوا) تفرقوا

ليست دفعية لانها أمور غير متناهية فمن هنا كان احياء محمد صلى الله عليه وسلم الاحياء المعنوى أتم من احياء عيسى عليه السلام الاحياء المعنوى وكذلك الحسى لان تكليم الحصى أعظم من احياء الموتى فلو كان عيسى بذلك الها فمحمد صلى الله عليه وسلم أولى به لكنه أقر بالعبودية فعيسى أولى بها ولافادة الهداية الخاصة مع اقامة الدلائل ورفع الشبه كان كل آية منه معجزة فكان الكفر بها أشد من الكفر بالكتب السابقة لذلك قال (ان الذين كفروا بآيات الله) التى هى آيات من جهات شتى (لهم عذاب شديد) فوق عذاب من كفر بالتوراة والانجيل لانه ظهر فيها بكمال عزته فالكافر بها استهان بعزته ولم يبطل بذلك عزته بل صارت موجبة لقهره كما قال (والله عزيز ذوانتقام) وانما كان هذا الكتاب معجزا مفيدا للهداية الخاصة مع اقامة الدلائل ورفع الشبه لان الله عز وجل لم يخف عليه وجوه الاعجاز التى يعجز بها أهل الارض وأهل الظاهر وأهل السماء أهل الكشوف كما قال (ان الله لايخفى عليه شئ فى الارض ولافى السماء) ولذلك جمع فيه العلوم الظاهرة والباطنة التى لاتتناهى من باب المعاملة والمكاشفة ويدل على عدم خفاء شئ عليه أنه (هو الذى يصوركم فى الارحام) صورا جامعة للاسرار الارضية والسماوية تارة وغير جامعة أخرى (كيف يشاء) وقد جعل آيات كتابه صورا جامعة لمعانى صفة كلامه فى أرحام الالفاظ وصورا فى أرحام المعانى معانى أخر وهلم جرا والكمال العيسوى ان بلغ هذا الحد لم يدل على الهيته اذغايته أنه صورت الكمالات فى رحمه كما أنه صور جامعا فى رحم أمه وقد شاركه كثير من الانسان فى ذلك فكما لايدل التصوير فى الارحام الحسية جامعا على الالهية لم يدل فى الارحام المعنوية على ذلك بل كمال هذا التصوير انما يدل على أن الله هو الجامع للكمالات لانه (لااله الاهو) كيف وليس لغيره جمعيته لانه راعى عزته فى ظهوره فلم يظهر على ماهو عليه فى شئ بل ظهر فى كل شئ بمقدار استعداده رعاية للحكمة فهو (العزيز الحكيم) ويدل على كمال عزته وحكمته انه (هو الذى أنزل عليك) بامظهر العزة والحكمة الالهية (الكتاب) الجامع الذى لايتأتى جمعيته مع اختصاره الا أن يجعل بعض ألفاظه محتملا لوجوه كثيرة لكنه لعزته جعلها بحيث تفضى الى احتمالات توقع فى الضلال لكن جعل للتحفظ عنها ألفاظا لاتحتمل الاوجها واحدا فكان (منه آيات محكمات) لاتحتمل الاوجها واحدا (هن أم الكتاب) أى الاصل الذى مرجع معانيه عند الاشكال فيها اليه (وأخر متشابهات) تحتمل وجوها بعضها من العلوم الخفية وبعضها كفر أو بدعة وتميزان بالرد الى المحكمات وفيه رد على نصارى نجران اذ تعلقوا بقوله تعالى وكلمته ألقاها الى مريم وروح منه فدخلوا فى جملة (فأما الذين فى قلوبهم زيغ) أى ميل الى كفر أو بدعة (فيتبعون ماتشابه منه) أى الوجه الذى تشابه فيه الحق والباطل (ابتغاء الفتنة) أى طلب الايقاع فى الكفر أو البدعة أو ايهام التناقض (وابتغاء) حصر (تأويله) فيما يناسب رأيهم الفاسد (ومايعلم تأويله) على سبيل الحصر (الا الله والراسخون فى العلم) لما رأوا الوجوه الكثيرة فى تأويله ومنها مايؤدى الى الكفر

وأصل الفض الكسر (قوله تعالى ادرؤا) (قوله تعالى ادرؤا) (قوله (اناثا) فى قوله ان يدعون من دونه الااناثا أى مواتا مثل اللات والعزى ومناة واشباهها من الآلهة المؤنثة ويقرأ أثناجمع وثن فقلبت الواو همزة كما قيل فى اقتت وقتت ويقرأ أنثاجمع اناث (قوله عز وجل استهوته الشياطين) أى هوت به

أو البدعة أو التناقض لم يزولوا الحصر ولم يرد واردها الى ما يؤدى الى المحذور بل (يقولون آمنا به) على ما أراد من تلك الوجوه أو غيرها ولا محذور فيها اذ (كل) من المحكم والمتشابه (من عند ربنا) العزيز الحكيم فلا يبعد ان يرد البعض الى البعض ولا يمكن رد المحكم الى المتشابه اذ لا يحتمل الا وجها واحدا (وما يذكر) الوجوه الكثيرة مميزة من المحذور (الا أولوا الالباب) أى بواطن العلوم ومع ذلك يخافون من كثرتها الوقوع فى المحذور فيقولون (ربنا لا تزغ قلوبنا) أى لا تملها الى محذور (بعد اذ هديتنا) بأن لها التأويلات الصحيحة الموافقة للمحكمات (وهب لنا من لدنك رحمة) نطلع بها على ما عندك من تأويلاتها الكثيرة سالمة من المحذور (انك أنت الوهاب) أى المبالغ فى الهبة حتى انك تهب ما عندك من اسرار كتابك بعض خواص عبادك ولا يعسر عليك جمع تأويلاتها فى قلوب عبادك مع انها مجتمعة عندك كما انك تجمع المتفرقات يوم القيامة (ربنا انك جامع الناس ليوم لا ريب فيه) فيمكنك جمعها فى قلوب بعض عبادك مع نفى الريب عنها كيف وقد وعدت بذلك اذ قلت والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا ويهدى اليه من ينيب كما وعدت بالحشر (ان الله لا يخلف الميعاد) ولخطر الضلال فى تأويلها منع السلف عن الخوض فيه ولكون الله واهبا البعض عباده اسرارها وتأويلاتها الصحيحة رخص الخلف فى الخوض فيه ثم أشار الى أن الهبة المعتبرة هى هبة هذه الاسرار دون الاموال والاولاد بل هى مع الكفر سبب مزيد العذاب والى ان المتمسك بالمتشابه كالمتمسك بقياس أمر الآخرة على أمر الدنيا فى افادة الاموال والاولاد فقال (ان الذين كفروا لن تغنى عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيأ) وان اغنت المؤمنين اذ صرفوا الاموال فى سبيل الله والاولاد الى عبادته (وأولئك) أى الكفار وأموالهم وأولادهم (هم وقود النار) وكيف تنفعهم هناك ولم تنفع آل فرعون فى الدنيا فلم تمنعهم من الغرق بل كانت سبب مزيد عذابهم فسنة كفرة العصر فيها (كدأب) أى سنة (آل فرعون والذين من قبلهم) وان لم يكن سبب أصل العذاب لكن سبب مزيده لانهم (كذبوا بآياتنا) فصرفوها فى غير مصارفها فاجتمعت عليهم معاصى الكفر ومعاصى صرف النعم فى غير مصارفها (فأخذهم الله بذنوبهم و) ان رحمهم بالاموال والاولاد أولا اذ (الله) كما هو الرحمن الرحيم فهو أيضا (شديد العقاب) ولو قالوا انما أخذ الله آل فرعون ومن قبلهم لعدم تدينهم بدينه ونحن متدينون بدين موسى (قل للذين كفروا) بهذا الدين كفركم به ككفر آل فرعون بموسى وقد فعل بقريش لكفرهم به ما رأيتم فسيفعل بكم ما فعل بهم (ستغلبون) كما غلبوا وقد صدق الله وعده بقتل قريظة واجلاء بنى النضير وفتح خيبر وسيفعل بكم ما فعل بآل فرعون آخرا (و) هو أنكم (تحشرون الى جهنم) ولا تتخلصون بأيام قلائل بل مهدت لكم على الابد كما مهدت لهم (وبئس المهاد) لكم كما انها بئس المهاد لهم اذ كان كفركم بآيات محمد عليه السلام ككفرهم بآيات موسى اذ (قد كان لكم آية) كآياتهم (فى فئتين) أى فرقتين (التقتا) للحرب ولا يتصور السحر بعد الالتقاء اتفاقا كيف

(قوله جل وعلا افتراء عليه) الافتراء العظيم من الكذب يقال لمن عمل عملا فبالغ فيه انه ليفرى الفرى (قوله عزوجل املاق) فقر (قوله عزوجل اداركوا فيها) أى اجتمعوا فيها (قوله عزوجل افتح بيننا) احكم بيننا (قوله عزوجل استرهبوهم) أخافوهم استفعلوا من الرهبة (الاهتك) وأذهبته

و(فئة)

و (فئة) منهما (تقاتل فى سبيل الله) وهى أبعد من السحر (وأخرى كافرة) هى ان تكون ساحرة أقرب من ان تكون مسحورة وتلك الآية ان المشركين كانوا تسعمائة وخمسين رجلا مع مائة وتسعين فرسا (يرونهم) أى المسلمين وكانوا ثلثمائة وثلاثة عشر مع فرسين وسبعين بعيرا وستة أدرع وثمانية سيوف (مثليهم) أى مثلى المشركين لا بطريق التخييل بل (رأى العين والله يؤيد بنصره من يشاء) من غير احتياج الى اراءة ذلك لكنه أراهم لتكون عبرة (ان فى ذلك) التكثير والتقليل وغلبة القليل مع عدم العدة على الكثير شاكى السلاح (لعبرة لاولى الابصار) لكن يمنع من الابصار الاخذ بالشهوات اذ (زين للناس) فرجح عند نفوسهم على مقتضى العقل من الابصار (حب الشهوات) أى الميل الى أخذها التنجزها مع الجهل بعواقبها (من النساء) اذ يحصل منهن أتم اللذات (و) النفس تدعى فيهن العاقبة الحميدة من تحصيل (البنين) لقيامهم مقامه من بعده (و) لحبهم بقاء أنفسهم ونسائهم وبنيهم يحبون تحصيل (القناطير) أى الاموال الكثيرة المنضدة بعضها فوق بعض (المقنطرة) أى المضعفة فوق الاضعاف (من الذهب والفضة و) لمحافظة الاموال عن الاعداء يحبون تحصيل (الخيل المسومة) أى بارعة الجمال اذ هى أهيب (و) لا كلها الاموال يحبون تحصيل الاموال النامية من (الانعام) أى الابل والبقر والغنم (و) لغذاء الانفس والخيل والانعام يحبون تحصيل (الحرث) ثم أشار عز وجل الى غلط النفس فى ترجيح ميلها اليها على مقتضى العقل من الابصار بأن (ذلك متاع الحيوة الدنيا) الخسيسة الفانية (والله عنده) للناظر فى آياته (حسن المآب) الذى لا غاية لشرفه وبقائه وكثيرا ما يكون لاصحاب الشهوات شر المآب فيفوته اللذات الى أبد الآباد (قل أأنبئكم بخير من ذلكم) الذى ملتم اليه فى اللذة الحسية حاصل (للذين اتقوا) الله فنظروا فى آياته ولم ينهمكوا فى شهواتهم (عند ربهم) الذى رباهم بالنظر فى الآيات وعدم الانهماك فى الشهوات (جنات تجرى من تحتها الانهار) فى باب المطعوم والمشروب ولا حاجة لهم الى الاموال والاولاد والخيول والانعام والحرث لكونهم (خالدين فيها و) لهم بدل النساء الدنيا (أزواج مطهرة) عن الخبث فى البدن والخلق مما لا يخلو عنه نساء الدنيا غالبا (و) تحصل لهم مع هذه اللذات الجسمانية لذة روحانية هى (رضوان) عظيم (من الله و) انما رضى الله عنهم اذ (الله بصير بالعباد) الذين يتقونه مع مبالغتهم فى عبادته لانهم (الذين يقولون ربنا اننا آمنا) فان لم يكن لنا عبادة أخرى مقبولة فالايمان وحده سبب جواز المغفرة (فاغفر لنا ذنوبنا) فان لم تغفرها فعذبنا بمصائب الدنيا (وقنا عذاب النار) وليس هذا الانهماك فى الشهوات المانعة عن الطاعات الموقعة فى المعاصى لكونهم (الصابرين) على الطاعات وعن المعاصى (و) ليس صبرهم بطريق الرياء لكونهم (الصادقين و) لا يتركون النوافل خوف الرياء لكونهم (القانتين و) لا يقتصرون على الطاعات البدنية ولا يفعلونها لتحصيل الاموال لكونهم (المنفقين) منه فى سبيله (و) لا يعجبون بأعمالهم بل يرون فيها التقصير لكونهم (المستغفرين) سيما (بالاسحار) جمع

فى قراءة من قرأ ويذرك والاهتك أى عبادتك (قوله تعالى انسلخ منها) خرج منها كما ينسلخ الانسان من ثوبه والحية من قشرها أى من جلدها (قوله عز وجل الا ولا ذمة) الال على خمسة أوجه إل الله عز وجل والإل عهد والإل قرابة والإل حلف والإل جوار (قوله عز وجل اقترفتموها) اكتسبتموها (قوله اثاقلتم) تثاقلتم الى الارض (قوله عز وجل ارصادا) ترقبا

سحر آخر الليل وهو لكونه وقت عموم الغفلة أقرب الى القبول والاجابة قبل المعاملة مع الله اما بمنع النفس من الرذائل وحبسها على الفضائل وهو الصبر أو بعمل اللسان وهو الصدق أو الجوارح وهو الصلاة والصوم والحج أو تفريق المال فى سبيل الخير واما بطلب وهو الاستغفار وتوسيط الواو للدلالة على الاستقلال لكل واحد من هذه الامور ثم أشار الى انه كيف لا يرضى عن هؤلاء وقد شهدوا توحيده اذ (شهد الله أنه لا اله الا هو) أى دل دلالة قطعية على انه لا موجود حقيقى سوى ذاته فوجودات الاشياء ظلال وجوده موصفات كما لها ظلال صفاته وأفعالها آثار ارادته وقدرته (و) ان لم يصلوا اليه وصلوا الى توحيد الملائكة وأولى العلم اذ شهدت (الملائكة وأولوا العلم) اذرأوا ذلك حال اعتدالهم لانه شهد الله بذلك (قائما بالقسط) من غير ميل ولا ير ون فى ذلك ظهور الالهية فيهم اذ (لا اله الا هو) كيف ولم يظهر فى شئ على ما هو عليه فى نفسه لانه (العزيز) بل بحسب استعداد المحل لانه (الحكيم) واذا لم يكن من حصل له التجلى الشهودى الها تعين ان يقال (ان الدين عند) تجلى (الله الاسلام) الذى هو الانقياد لله باقرار ربوبيته وعبودية ما سواه فبطل بذلك الهية عيسى وابنيته وابنية العزير ولو قيل لو شهد أهل العلم بالتوحيد لم يقل أهل الكتاب بالهية عيسى ولا بثالث ثلاثة أجيب بأنهم لم يتفقوا عليه فلم يكن ذلك مقتضى علمهم لكنهم اختلفوا الى قائل بثالث ثلاثة وقائل بالحلول وقائل بالاتحاد وقائل بالرسالة (وما اختلف الذين أوتوا الكتاب) فى عيسى (الا من بعد ما جاءهم العلم) من الكتاب ومن دلائل العقل بأن الدين هو التوحيد ولم يكن اختلافهم لشبهة يعتد بها عندهم بل (بغيا) حصل من مجادلة وقعت (بينهم) فافضت الى الكفر بآيات الله الدالة على التوحيد (ومن يكفر بآيات الله) بشبهات قابلها الله بتلك الآيات الدالة فحاسبها هل ترجح عليها أم ترجح الآيات وهو وان طال على الخلق لا يطول على الله (فان الله سريع الحساب) وقد اثبت بآية لا يقابلها شبهة أصلا (فان حاجوك) بعد اقامة تلك الآيات (فقل) لم يبق بينى وبينكم مجادلة لانى (أسلمت وجهى لله) أى انقدت لآياته المنزلة على وعليكم (ومن اتبعن) وان لم يتبع أهل ملتكم ما اتبعه أنبياؤكم فقد اتبع أهل ملتى آياتى وآيات أنبيائكم فليس فينا من يتبع مجادلتكم الباطلة (وقل للذين أوتوا الكتاب والاميين) عند تساوى آياتك فى الظهور للفريقين (ءأسلمتم) لآياتى التى هى أجل من آيات أنبيائكم (فان أسلموا فقد اهتدوا) هدى لا يعترضه شبهة من شبهاتهم لاتفاق آياتى وآياتهم على تصحيحه (وان تولوا) عن هداك وأصروا على القول بالهية عيسى أو بكونه ثالث ثلاثة (فانما عليك البلاغ) أى تبليغ دلائل الاسلام ورفع الشبهة عنه لا الاكراه عليه اذا عاندوك (و) هم وان عموا فى عنادهم لم يعموا البصرائهم ولو تم تلبيسهم على البعض العماة لم يتم على الله اذ (الله بصير بالعباد) ثم أشار الى انه كما أمر بتبليغ الدلائل أمر بتبليغ ما يترتب على انكارها لاسيما اذا أنكرها بغيا سيما اذا أفضى البغى الى قتل الانبياء فقال (ان الذين يكفرون بآيات الله)

يقال أرصدت الشئ اذا جعلت له عدة والارصاد فى الشر ويقال رصدت فى الخير والشر وأرصدت فى الخير والشر جميعا (قوله عز اسمه إى وربى) إى توكيد للاقسام المعنى نعم وربى قال أبو عمرو إى وربى تصديق (قوله عز وجل افضوا الى ولا تنظرون) أى امضوا ما فى أنفسكم ولا تؤخرون كقوله فاقض ما أنت قاض أى فامض ما أنت ممض (قوله عز وجل الطمس)

التي يعلمون انه لا يقدر عليها الا الله (و) لا يقتصرون على الكفر بها بل مع ذلك (يقتلون النبيين) الذين ظهرت على أيديهم وقد آمنوا بمن ظهرت على أيديهم امثالها فهم يقتلونهم مع علمهم انهم يقتلونهم (بغير حق) اذ لم يدعوا بها محالا ولم يظهر منهم خيانة نفس تدل على انه بصر مع خروجه عن مقدرة البشر (و) ان زعموا انهم انما قتلوهم لكذبهم في دعوى النبوة قالهم (يقتلون الذين يأمرون بالقسط) على انهم (من) جملة عوام (الناس) فعلم ان بغيهم انما هو على القسط الذي أنزله الله فبغيهم عليه بغيهم على الله (فبشرهم) بما تبشر به الكافرين بالله وبجميع أنبيائه (بعذاب أليم) وان زعموا انهم ليسوا مثلهم لتمسكهم بدين عيسى أو موسى وقيامهم بأعماله فقل (أولئك الذين حبطت أعمالهم في الدنيا) فلا يحقن بها دماؤهم ولا أولادهم ولا أموالهم وان حقن بها من المنافق والمرائي (والآخرة) فلا يخفف بها عنهم العذاب فضلا عن النجاة (و) ان زعموا ان من تمسك بدينه يشفع لهم أو يحتج لهم فقل (وما لهم من ناصرين) ثم أشار الى انه كيف لا يحبط أعمالهم وهم لا يقتصرون على الكفر بكتابك بل يكفرون بكتابهم اذ لا يرون اعتقاداتهم به ولا وجوب العمل باحكامه فقال (ألم تر الى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يدعون الى كتاب الله) أي يدعوهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى التوراة (ليحكم) بما يقطع النزاع (بينهم) في ان ابراهيم هل كان يهوديا أم لا وهل عندهم الرجم أم لا فيقرون بانه كتاب الله النازل لقطع النزاع (ثم يتولى فريق منهم و) لا يقتصرون على التولي في محل النزاع بل (هم معرضون) أي مستمرون عليه اتخذوه عادة (ذلك) الاستمرار على الاعراض لتساهلهم بأمر الدين وتهاونهم به (بانهم قالوا لن تمسنا النار الا أياما معدودات) فلا ثل والاهتمام بأمر الايمان والعمل انما يكون باعتقاد دوامه أو طول مدته (و) ليس ذلك لنص وجدوه في كتابهم بل (غرهم) فأوقع الخلل (في دينهم ما كانوا يفترون) من ان الله وعد يعقوب ان لا يعذب أولاده الا تحلة القسم واذا اغتروا بهذا المفترى في الدنيا (فكيف) يصنعون لفضيحتهم عليه (اذا جمعناهم ليوم لا ريب فيه) لنفضحهم في الاولين والآخرين (و) لا يقتصر على تلك الفضيحة بل (وفيت كل نفس) جزاء (ما كسبت وهم) وان تمسكوا بهذا المفترى (لا يظلمون) في توفية الجزاء لظهور كونه مفترى اذ يرفع الاهتمام بأمر الشرائع بالكلية ويوجب التهاون بها ثم أشار الى انهم انما لا ينقادون لحكم الله في كتابه الذي يعترفون بصدقه لدلالته على انتقال الملك والنبوة منهم اليك وهم يريدون ان تتذلل لهم (قل) لا أخاطبكم في ذلك فضلا عن التذلل بل أقول (اللهم مالك الملك) أي المتصرف في الملك الظاهر والباطن وهو النبوة لا تصرف في اعطائهما وسلبهما لغيرك بل (تؤتي الملك من تشاء) ولو من الاميين (وتنزع الملك ممن تشاء) ولو من أهل الكتاب ولا يبعد منك ذلك لان ايتاء الملك اعزاز ونزعه اذلال (و) أنت (تعز من تشاء وتذل من تشاء) لكنك لا تفعل ذلك على سبيل التحكم اذ (بيدك الخير) الذي هو الحكمة فلا تفعل خلاف مقتضاها وان لم يجب عليك بل (انك على كل شيء قدير) ولا يبعد منك قلب

أي ام أي أذهبه من قولك طمس الطريق اذا عفا ودرس (قوله عز وجل إجرامي) مصدر أجرمت اجراما (قوله تعالى اعتراك بعض آلهتنا بسوء) أي عرض لك بسوء ويقال قصدك بسوء (قوله استعمركم فيها) جعلكم عمارا لها (قوله ارتقبوا اني معكم رقيب) انتظروا اني معكم منتظر (استعصم) أي امتنع (قوله عز وجل استيأسوا)

الاعزاز بالاذلال وبالعكس لانك تقلب بعض اجزاء الليل المظلمة باجزاء النهار المنيرة وبالعكس اذ (تولج الليل فى النهار وتولج النهار فى الليل و) لو قيل لاقلب هنالك لان الزمان أمر متوهم فلا شك انك (تخرج الحى من الميت) أى الحيوان من النطفة (وتخرج الميت من الحى) أى النطفة من الحيوان واعطاء الملك والنبوة احياء ونزعهما اماتة بل لاقلب ههنا فان اعطاء الملك والنبوة رزق (و) أنت (ترزق من تشاء بغير حساب) فغاية أمر النبوة انها فضيلة بلا نهاية ثم أشار الى انه لما كان من شأن الله قلب المنير بالمظلم والحى بالميت وهو بالمصاحبة أقرب وجب ترك تلك المصاحبة فقال (لا يتخذ المؤمنون) أولو الانوار الاحياء (الكافرين) أولى الظلمات الاموات (أولياء) سيما (من دون) أى مجاوزين موالاة (المؤمنين) الذين هم سبب ازدياد النور والحياة والجبر لما نقص بصحبة الكفار (ومن يفعل ذلك) فى وقت من الاوقات (فليس من) موالاة (الله) مفيض الحياة والانوار (فى شئ الا) وقت (أن تتقوا منهم تقاة) أى تخافوا منهم محذورا فاظهروا معهم الموالاة لدفعها (ويحذركم الله) فى موالاتهم بالباطن (نفسه) التى هى أولى بالخوف لانهم انما يؤثرون بتمكينه ويعجزون بتعجيزه (و) ان أثروا فهو منقطع والخوف من الله لا ينقطع اذ (الى الله المصير قل) كيف لا تخافون منه مع شمول علمه وقدرته (ان تخفوا ما فى صدوركم) من موالاة أعدائه (أو تبدوه) زاعمين أنكم انما توالونهم بالظاهر خيفة منهم (يعلمه الله) وان أخفيتم علينا فى الاخفاء والاظهار وكيف (و) هو (يعلم) جميع (ما فى السموات وما فى الارض والله على كل شئ قدير) فيقدر على ما لا يقدر عليه الاعداء وهم انما يقدرون باقداره على أمور معدودة ويعجزون عنها بتعجيزه ولا يعجز الله بحال فليس تركه المجازاة لعجزه بل لانه أخرها الى يوم القيامة فيجازيكم بعد اعلامكم (يوم تجد كل نفس) جميع (ما عملت من خير محضرا) بصور يناسبها وهيآت فى بدنها أو نفسها أو قلبها أو روحها أو فى صحف الملائكة وكفى بذلك تلذذا مع انه يجازى عليها بمقتضى فضله وجوده الكامل (و) تجد (ما عملت من سوء) أيضا محضرا بصور بحيث يتألم بمجرد حضورها حتى انها (تود لو أن بينها وبينه) أى عملها السوء (أمدا بعيدا) لا يصل أحدهما الى الآخر ثم انه عز وجل يجازى عليها بمقتضى قهره وغضبه (و) لذلك (يحذركم الله نفسه و) لا ينافى ذلك رحمته ورأفته لانه انما حذرهم برأفته اذ (الله رؤف بالعباد) ليرحمهم اذا خافوه فاذا لم يخافوه فكأنما أخرجوا أنفسهم من دائرة رحمته ورأفته ولو قالوا انما نحبهم لكونهم عباد الله فحبهم محبة الله ولا يحذرنا الله على محبته ومحبة ما نحبه من أجله (قل) انما يفيد كم محبتكم لله اذا أحبكم عليها وهى محبتكم أولياءه الذين يستعملونكم اعمالا يحبها ويجنبونكم اعمالا يكرهها وأجلهم انا (ان كنتم تحبون الله) أى تميلون اليه لرؤية الكمال الحقيقى فيه (فاتبعونى) فى الاعمال المحبوبة له الكاشفة عن جماله وترك الاعمال المكروهة له الحاجبة عنه (يحببكم الله) أى يقربكم من جناب قربه ويبوئكم فى جوار قدسه ويكشف الحجب عن قلوبكم (ويغفر لكم ذنوبكم) الحاجبة عنه

(قوله استعملوا من يشت) اشرق (قوله اصدع بما تؤمر) افرق وامضه ولم يقل به لانه ذهب به الى المصدر أراد فاصدع بالامر (استفزز) أى استخف (قوله عز وجل اصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم) أى احبس نفسك عليهم ولا ترغب عنهم الى غيرهم (قوله عز وجل استبرق) هو ثخين الديباج وهو فارسى معرب

من

من افراط محبته لكم اذلا يبالى لذنوب المحبوب كيف (والله غفور رحيم) لمن يكمل محبته له ثم قال (قل) لا تغتروا بغفرانه على مجرد المحبة منكم بل (أطيعوا الله) الذى تدعون محبته فان المحب لمن يحب يطيع (و) أطيعوا (الرسول) الذى هو محبوبه فان المحب كما يطيع المحبوب يطيع محبوب المحبوب (فان تولوا) زاعمين انه لا حاجة للمحب الى اطاعتهما فلا يحبهم الله لانهم كفروا بانكار وجوب اطاعتهما والكفر عداوة منافية للمحبة (فان الله لا يحب الكافرين) ثم أشار الى انه لا يبعد ان يجعل الله بعض عبيده محبوبا بحيث يحب من يتبعه ويطيعه ويبغض من خالفه وعصاه فذلك من سنته فيما مضى (ان الله اصطفى آدم) فأحب من سجد له من الملائكة وأبغض من لم يسجد له وهو ابليس ومن عصاه وهو قابيل (ونوحا) فنجى من اتبعه فى السفينة وأغرق من عصاه حتى ابنه كنعان (وآل ابراهيم) اذ جعل فيهم موسى جاوز بمن اتبعه البحر وأغرق من عصاه (وآل عمران) اذ جعل فيهم عيسى أبرأ من اتبعه من العمى والبرص وجعل من خالفه خنازير (على العالمين) أى على عالمى زمانهم ثم ان اصطفاء الله لآل ابراهيم وآل عمران انما كان لكونهم (ذرية) ورثت الاصطفاء (بعضها من بعض و) لا يبعد اصطفاء الله محمدا صلى الله عليه وسلم لدعوة ابراهيم مع كونه من ذريته وقد اصطفى آل عمران لدعوة امرأته لذريتها بمجرد القبول والاعاذة من الشيطان اذ (الله سميع) لمن يدعو (عليم) بمن يستحق اجابة الدعوة (اذ قالت امرات عمران) حنة بنت فاقوذ حين حملت بعدما أمسك عنها الولد حتى اسنت فبيناهى تحت ظل شجرة أبصرت طائرا يطعم فرخا فتحركت وقالت اللهم لك على ان رزقتنى ولدا ان أتصدق به على بيت المقدس (رب انى نذرت لك ما فى بطنى محررا) أى خالصا لخدمته لا أشغله بشئ من امورى (فتقبل منى انك أنت السميع العليم) فقال لها زوجها ما صنعت أرأيت ان كان فى بطنك شئ لا يصلح لذلك (فلما وضعتها) أى الانثى التى حملتها (قالت) تحزنا وتحسرا أو اعتذارا (رب انى وضعتها أنثى) وكنت رجوت ان يكون ذكرا وانما تحسرت أو اعتذرت اذ جهلت قدرها (والله أعلم بما وضعت) أى بعظم شأن ما وضعت لا يحيط به علم غيره (وليس الذكر) الذى طلبت (كالانثى) التى وهبت اذ فضلت كثيرا من كمل الاولياء من الرجال (و) قالت جبرا لما توهمت من النقصان (انى سميتها مريم) أى العابدة والخادمة ليطابق اسمها فعلها ثم طلبت عصمتها فى ذلك الفعل وغيره فقالت (وانى أعيذها بك) أى اجيرها بحفظك (وذريتها من الشيطان الرجيم) أى المطرود لهذا القدك فلا تجعل عليها وعلى ذريتها له سلطانا يكون سببا لطردهما (فتقبلها ربها) بسبب تحريرها وتسميتها واستعاذتها (بقبول حسن) بجعلها فوق كثير من الاولياء (وأنبتها نباتا حسنا) بجعل ذريتها من كبار الانبياء (و) من كمال تربيتها انها (كفلها زكريا) حين حملتها حنة الى المسجد ووضعتها عند الاحبار وكانوا تسعة وعشرين وقالت دونكم هذه النذيرة فتنافسوا فيها اذ كانت بنت امامهم وصاحب قربانهم فقال زكريا انا أحق بها عندى خالتها وهى

عز وجل ارتدا على آثارهما قصصا) أى رجعا يقصان الاثر الذى جا آ فيه (قوله امرا) أى عجبا ويقال داهية (قوله تعالى اتبذت من اهلها) أى اعتزلتهم ناحية ويقال قعد نبذة ونبذة أى ناحية (قوله عز وجل الحاد) ميل عن الحق (قوله عز وجل اخسؤا فيها) ابعدوا وهو ابعاد بمكروه (قوله عز

ايشاع بنت فاقوذ فأبوا الا القرعة وانطلقوا الى نهر فالقوا فيها اقلامهم على ان من ثبت قلمه فى الماء وصعد فهو أولى بها فطفا قلم زكريا ورسبت اقلامهم فبنى لها بيتا وجعل له سبعة أبواب يغلق عليها اذا خرج عنها فصارت فى صغرها بحيث (كلما دخل عليها زكريا المحراب) أى الغرفة التى بنى لها (وجد عندها رزقا) فاكهة الشتاء فى الصيف وفاكهة الصيف فى الشتاء (قال يا مريم أنى لك) أى من أين لك (هذا) الرزق الآتى فى غير أوانه والابواب مغلقة (قالت هو من عند الله) ينزلها من الجنة (ان الله يرزق من يشاء بغير حساب) ولا يكون ذلك على العمل المحصور فهو منه تفضل فكذا تفضل على فهذا اصطفاء لآل عمران ثم بنبوة عيسى عليه السلام ثم أشار الى ما حصل لزكريا من تربيتها ورؤية كمالها فانه لما رأى رزق مريم قال ان الذى قدر على ان يأتى بفاكهة فى غير أوانها بلا سبب لقادر على ان يهب لى ولدا فى غير أوانه بلا سبب يعتد به أو يصلحنى وزوجتى للولادة (هنالك دعا زكريا ربه) ليربيه بابقاء علمه وعمله ونبوته بعده (قال رب هب لى) مناسبا الحالى (من لدنك) بغير سبب يعتد به (ذرية طيبة) أى طاهرة عن الاعمال الطالحة والاخلاق الرديئة (انك سميع) أى مجيب (الدعاء) فأجابه الله فأرسل اليه الملائكة (فنادته الملائكة) جبريل واشياعه (وهو قائم) فى مناجاة الله فلا دخل للشيطان فى ذلك الوقت اذ كان (يصلى) وهو انما ينتهز وقت الغفلة وليست وقت الغفلة والوسوسة فى حق الانبياء عليهم السلام سيما وقد كان (فى المحراب) أى فى المسجد فكانت صلاته كاملة (أن الله يبشرك) على ألسنتنا (بيحيى) أى بمسمى به لانه يحيا به ذكره وعمله وعلمه فلا ينقطع عونه شئ من ذلك بل يكمل به أمر عيسى الذى طلب هذا من رؤية كرامة أمه اذ يكون (مصدقا) بعيسى الذى حصل (بكلمة من الله) بلا واسطة أب فيصيره عليا الكلمة الله (و) انما يكمل به أمر عيسى لانه يكون (سيدا) يتبعه قومه وكيف لا (و) هو ان يكون (حصورا) أى مبالغا فى حبس النفس عن الشهوات بحيث لا يهم بمعصية أصلا (و) لغاية كماله يكون (نبيا) ولا شك فى نبوته اذ يكون (من الصالحين) فلا يتوهم منه الدعوى الكاذبة (قال) زكريا (رب أنى) أى كيف (يكون) أى يحصل (لى غلام وقد بلغنى الكبر) أى أدركنى الكبر الكامل المانع من الولادة تسع وتسعون سنة فهل أرد الى الشباب (وامرأتى عاقر) أى مستمرة على العقر لم تلد فى شبابها فكيف بعدما كبرت وبلغت ثمانا وتسعين سنة (قال) جبريل (كذلك) يكون لك الولد على الحال التى أنت وزوجتك عليها فلا تلد بعده لان الله تعالى لا يحتاج الى سبب بل (الله يفعل ما يشاء قال) زكريا (رب اجعل لى آية) أى علامة أعرف بها الحمل لاستقبله بالبشاشة والشكر واستريح من مشقة الانتظار (قال) الله على لسان جبريل (آيتك ألا تكلم الناس) أى لا تقدر على مكالمتهم (ثلاثة أيام) مع قدرتك على تسبيح الله وذكره لا لاستغراقك بالله لانك تشتغل بهم الا انك لا تكلمهم (الا رمزا) اشارة بعضو يد أو رأس (واذكر ربك كثيرا) لتستفيض منه الانوار فتفيضها على ولدك (وسبح) طهر نفسك من الاخلاق الرديئة وقت ظهور النفس (بالعشى) من العصر الى الغروب

(والابكار)

وجل افك) أسوأ الكذب افتراه) هو افتعله واختلقه (قوله عز (الاربة) الحاجة (قوله عز وجل اطيرنا) أصله تطيرنا ومعنى تطيرنا تشاءمنا (قوله عز وجل اقصد فى مشيك) اعدل ولا تتكبر ولا تدب دبيبا والقصد ما بين الاسراف والتقصير (قوله عز وجل اسوة) ائتمام واتباع (قوله عز وجل إناه) بلوغ وقته ويقال أنى يأنى

(والابكار) من الفجر الى الضحى ثم أشار الى مزيد اصطفاء مريم فقال (واذ قالت الملائكة يامريم) فيه اشارة الى جواز تكليم الملائكة الولى ويفارق النبي في دعوى النبوة (ان الله اصطفاك) بالتقريب والمحبة (وطهرك) عن الرذائل لتدوم مناسبتك له الجاذبة لك اليه (واصطفاك) بالتفضيل (على نساء العالمين) وفيهن وليات (يامريم اقنتى) أى اعبدى شكرا (لربك) على اصطفائه (واسجدى) أى كثرى له السجود بتكثير الصلاة لتزدادى قربا بغاية التذلل له (واركعى مع الراكعين) أى وصلى بالجماعة لينضم انكسارهم لعظمته الى انكسارك فتزدادى قربا وأشار بتقديم السجود وتأخير الركوع مع الراكعين الى ان الركوع وان كان أقل افادة للتقريب فهو اذا كان مع الراكعين أكثر افادة له من السجود حال الانفراد ثم أشار الى ان كرامات مريم صارت آية لنبينا عليه السلام اذ (ذلك من أنباء الغيب) لا تذكره اليهود لانكارهم فضلها ولا النصارى لدلالته على عبوديتها وهم يزعمون ربوبيتها (نوحيه اليك) مطابقا لما في كتابهم مع اخفائهم اياه بل لا تعلم ما يظهرونه اذ لم تسمع من أحدهم شيأ وهم معترفون بذلك فلم يبق الا الوحى أو تكون لديهم (و) لكن (ما كنت لديهم) معاينا لفعلهم (اذ يلقون) فى النهر (أقلامهم) ليعلموا (أيهم) تخرج قرعته فهو (يكفل مريم) كيف (وما كنت لديهم) فى ابتداء شأن هذه القرعة (اذ يختصمون) فى كفالتها فمن أين لك الاحاطة بجميع أحوالها الا بالوحى ولا يبعد الوحى اليك وقد أوحى الى مريم وليست بنبية (اذ قالت الملائكة يامريم) ازالة لغمها من تهمة الولادة بلا أب (ان الله يبشرك) بمولود يحصل (بكلمة منه) بلا واسطة أب (اسمه) الذى يميزه لقبا (المسيح) وعلما (عيسى) وصفة (ابن مريم) اذ لا أب له ولو كان له الهية أو ابنية لكان فى اسمائه ما يدل على ذلك ولا يكون مذللا بنسبته الى الام بل يكون (وجيها فى) أهل (الدنيا) يعظمونه غاية التعظيم (و) أهل (الآخرة) كيف (و) هو (من المقربين و) يدل على قربه ظهور الارهاصات عليه قبل النبوة اذ (يكلم الناس) كلام الانبياء وهو (فى المهد و) يستمر عليه الى ان يصير (كهلا) فلا يتوهم فيه انه كان فى حال الصبا من الشيطان لانه استمر عليه الى حال كمال العقل وكيف يتوهم فيه (و) هو (من الصالحين) والشيطان انما يداخل الفساق (قالت) مخاطبة لله الذى بعث اليها الملائكة كأنها شاهدته (رب أنى يكون لى ولد ولم يمسسنى بشر قال) لها جبريل (كذلك) أى على الحالة التى أنت عليها من عدم مس البشر اذ (الله يخلق مايشاء) ولا يحتاج الى سبب بل (اذا قضى أمرا) أى حكم بايجاد شئ (فانما يقول له كن فيكون) من غير توسط حادث (و) يرفع عنك التهمة بما يظهر عليه من الكمالات اذ (يعلمه) بلا واسطة معلم من البشر (الكتاب والحكمة) أى العلم الظاهر والباطن (و) يكلمهما فيه اذ يعلمه (التوراة) المشتملة على الظواهر (والانجيل) المشتمل على البواطن (و) كيف يبقى التهمة ويجعله (رسولا الى بنى اسرائيل) الذين يعلمون انه يجب ان يكون كاملا وولد الزنا

وآن يثرب بمنزلة خان يعين (قوله عز وجل امتازوا اليوم أيها المجرمون) اى اعتزلوا من أهل الجنة وكونوا فرقة على حدة (قوله عز وجل اصلوها) أى ذوقوا حرها يقال صليت النار وبالنار اذا نالك حرها ويقال اصلوها أى احترقوا بها (قوله عز وجل فاستفتهم) أى سلهم (قوله عز وجل الياسين) يعنى الياس وأهل دينه جمعهم

ناقص وتكون له معجزات قاهرة اذ يتحداهم (أنى قد جئتكم بآية) قاهرة تعاون بالضرورة
كونها (من ربكم) لعجزكم عنها وهى (أنى أخلق لكم) أى لاعجازكم صورة (من الطين
كهيئة) أى كصورة (الطير فانفخ فيه) أى فيما اخلق (فيكون) أى يصير (طيرا)
حقيقيا ذا حياة (باذن الله) أى أمره لا باستقلال منى (وأبرئ الاكمه) الممسوح العين
(والابرص) الذى لا يقبل الدواء بمجرد الدعاء وافعل ما هو أبلغ من ذلك (و) هو أنى (أحيي
الموتى باذن الله) لا باستقلال منى نفيا لتوهم الالهية فهذه معجزات قاهرة فعلية (و) من
معجزاتى القولية انى (أنبئكم) أى أخبركم (بما تأكلون وما تدخرون) لاولادكم
أو للمستقبل فتتركونه (فى بيوتكم ان فى ذلك لآية) أى دلالة (لكم) على صدقى (ان كنتم
مؤمنين) مصدقين بآيات الله فانهم لم تقف فيما مضى على ذلك (و) ليست معجزاتى لاضلالكم
حتى تشكوا فيها بل لاهدائكم اذ كنت (مصدقا لما بين يدى من التوراة) المشهورة بالاهداء
(و) لكنى نسخت بعض أحكامها لانى جئتكم (لاحل لكم بعض الذى حرم عليكم) فيها
لظلمكم كأكل الشحوم والشروب ولحوم الابل والعمل فى السبت (و) ليس ذلك من
الاضلال لانى (جئتكم بآية من ربكم) تدل على وجه تحريمها فى ذلك العصر وتحليلها فى هذا
العصر (فاتقوا الله) فى تحريم ما أحل ولو بعد التحريم (وأطيعون) فى تحليل ما حرم فى ذلك
العصر لدلالة معجزاتى على صدقى ولم يظهر لى من خباثة النفس ما يشكك فى تلك المعجزات اذ
أدعوكم الى عبادة الله (ان الله) هو (ربى) ان تجلى فى بهذه الامور فأنا عبده كما انكم عبيده
(و) هو (ربكم فاعبدوه) بمقتضى أمره فى كل عصر (هذا) المذكور من تحليل الشئ فى
عصر وتحريمه فى آخر بمقتضى مصالح الازمنة (صراط مستقيم) بايصال الحكمة غاياتها فى
أقرب المسافات ولو وصلت على خلافه بعدت المسافة ولما رأوه ينسخ بعض أحكام التوراة
كفروا به (فلما أحس عيسى) أى أدرك ادراك المحسوسات (منهم الكفر) عند اظهارهم
اياه بايذائهم له (قال) مع ماله من معجزة الاحياء الذى القدرة عليه بالاستقلال قدرة على الاماتة
بلا آلة مختبرا ايمان المخلصين ولذلك لم يكتف بنصر الله (من) الجمع الذين هم (أنصارى) ولا يعسر
عليهم كثرة المؤذين لانهم يضمون أنفسهم (الى الله) فى نصره الكافى وحده (قال الحواريون)
اى المنسوبون الى الحور وهو البياض لاستنارة قلوبهم (نحن) أنصارك لانا (أنصار الله)
ونصرك نصره لانك داع اليه بأمره وكيف لا ننصر الله وقد (آمنا بالله) ومقتضاه نصره
والانقياد لاوامره فانقدنا لاوامره التى بلغتنا منه (واشهد) أيها الداعى الى الايمان المبلغ
للاحكام لننقاد لها (بأنا مسلمون) اى منقادون من كل وجه فى الظاهر والباطن ثم اشهدوا الله
لامرهم بما أنزل من الايمان به وبأوامره المقتضى لاتباع رسوله فى العمل بمقتضاها فقالوا
(ربنا آمنا بما أنزلت واتبعنا الرسول) فأشهدنا لك على ما نحن عليه لصدقنا فى دعواه (فاكتبنا)
جزاء على اشهادنا اياك (مع الشاهدين) على ايمان الخلائق وكفرهم وأعمالهم الظاهرة
والباطنة بالكشف عن بواطنهم بزيادة انارة قلوبنا فوق انارتها للايمان والانقياد للاحكام

بغير اضافة بالياء والنون على العدد كان كل واحد اسمه الياس وقال بعض العلماء يجوز أن يكون الياس والياسين بمعنى واحد كما يقال ميكال وميكائيل ويقرأ على آل ياسين أى على آل محمد صلى الله عليه وسلم (قوله عز وجل اشمأزت) معناه نفرت والمشمئز النافر (قوله عز وجل اصفح عنهم) أى أعرض عنهم

او

أومع الشاهدين للحقائق (و) لما قصدوا ايذاء عيسى وخافوا سوء دعوته وقتال حوارييه (مكروا) فوكلوا عليه من يغتاله (ومكر الله) بالقاء شبهه على بعضهم وجعله بحيث لا يصلون اليه أبدا وجعلهم مضرورين باتباعه دائما وهو أشد عليهم من تضررهم به (و) ذلك اذ (الله خير) اى اغلب (الماكرين اذ قال الله يا عيسى) اعلاما له بمكره بالاعداء وتخليصه عن مكرهم (انى متوفيك) اى آخذ بكليتك (و) لا أدع لك شهوة طعام ولا شراب فتحتاج الى مساكنة الارض لانى (رافعك الى) أى الى سمائى (و) انما أرفعك لانى (مطهرك من) جوار (الذين كفروا) لئلا يصل اليك من آثارهم شئ (و) كما أجعلك فوق أهل الارض فأنا (جاعل الذين اتبعوك) من المسلمين والنصارى (فوق الذين كفروا) بك من اليهود يغلبونهم (الى يوم القيامة) قيل لم يبق لليهود بعد ذلك ملك ودولة (ثم) لا أقتصر فى حقهم على ذلك بل (الى مرجعكم) للتحاكم (فأحكم) لقطع النزاع (بينكم فيما كنتم فيه تختلفون) من الايمان والكفر وغيرهما (فأما الذين كفروا) بك فانهم وان آمنوا بموسى وسائر الانبياء (فأعذبهم عذابا شديدا) كعذاب من كفر بالكل (فى الدنيا) بالقتل والاسر والجزية (والآخرة) بالنار والحيات والعقارب وضرب الزبانية والسلاسل والاغلال وغير ذلك (و) هم وان آمنوا بالانبياء الماضين (ما لهم) أحد منهم (من ناصرين) بالشفاعة أو الاحتجاج أو الدفع قهرا (وأما الذين آمنوا) بك وبكل من آمنت بهم (وعملوا الصالحات) وان كان فيها ما نسخ بعض أحكام التوراة (فيوفيهم أجورهم) مثل أجور من عمل بما فى التوراة قبل النسخ ولا يعطى العامل بما نسخ منها شيئا بعد النسخ لانه ظالم (والله لا يحب الظالمين) بمنع النسخ أو بالقول بالهية عيسى أو بنيته أو بانكار نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وكيف لا يكون منكر نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ظالما بعد ظهور آياته التى من جملتها (ذلك) المذكور لانا (نتلوه عليك) من غير ان يكون لك اطلاع سابق عليه مع انه (من الآيات) المعجزة بذاتها (و) بجمعها وجوه الحكمة لانها من (الذكر الحكيم) المفيد شرف القائل به لتفوقه بوجوه الحكمة وكيف لا يكون القائل بالهية عيسى ظالما بجعله فوق آدم لتولده بلا أب مع انه دون آدم (ان مثل عيسى) اى شأنه العجيب الموهم ابنيته مطابقا لما (عند الله كمثل آدم) فى الحدوث بلا أب بل دونه لان الله تعالى (خلقه من تراب) محدث بلا أبوين (ثم قال له) أى لتكوينه انسانا بنفخ الروح فيه (كن) انسانا حيا وأمره يفيد قوة التكون (فيكون) هذا هو المثل (الحق) اى الثابت الذى لا يقبل التأويل جاء (من ربك) الذى رباك بالاطلاع على الحقائق (فلا تكن من الممترين) بما ورد فى الانجيل من اطلاق لفظ الاب على الله فانه اطلاق مجازى لانه لما حدث منه كان كابيه واذا ظهر لك الحق من ربك بالبيان التام (فمن حاجك) اى جادلك (فيه) لاثبات ابنيته بظواهر الانجيل (من بعد ما جاءك من العلم) القطعى الموجب لتأويله (فقل) لم يبق بيننا وبينكم مناظرة ولكن نرفع عنادكم بطريق المباهلة (تعالوا) اى هلموا بالعزم (ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم) أى يدع كل

وأصل الصفح أن تنحرف عن الشئ فتوليه صفحة وجهك أى ناحية وجهك وكذلك الاعراض هو أن تولى الشئ عرضك أى جانبك ولا تقبل عليه (قوله الغوا فيه) وهو من اللغا وهو الهجر والكلام الذى لا ينتفع فيه (قوله عزوجل اعتلوه) أى قودوه بالعنف (قوله تعالى ان تظن الا ظنا) معناه ما تظن الا ظنا

منا ومنكم أعزة أهله وألصقهم بقلبه ممن يخاطر الرجل بنفسه لهم ويحارب دونهم ويدع نفسه أيضا (ثم نبتهل) أى نتضرع الى الله تعالى فى دعاء اللعنة (فنجعل لعنت الله على الكاذبين) منا ومنكم ليهلكهم الله ويحيى الصادقين فلا يبقى العناد الباقى عليكم بعد اتفاق الدلائل العقلية والنقلية روى أنه عليه السلام قرأ الآية على وفد نجران ودعاهم الى المباهلة فقالوا حتى ننظر فخلوا فقالوا للعاقب وكان ذا رأيهم ماترى فقال لقد عرفتم نبوته ولقد جاءكم بالفصل فى أمر صاحبكم والله ما باهل قوم نبيا قط فعاش كبيرهم ونبت صغيرهم فان أبيتم الا الف دينكم فوادعوا الرجل وانصرفوا فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد غدا محتضنا الحسين آخذا بيد الحسن وفاطمة خلفه وعلى خلفها وهو يقول لهم اذا أنا دعوت فأمنوا فقال لهم أسقفهم يا معشر النصارى انى لأرى وجوها لو سألوا الله عز وجل أن يزيل جبلا من مكانه لأزاله فلا تباهلوا فتهلكوا (ان هذا) اى خلق عيسى بأمر الله لا بجامعته مريم (لهو القصص الحق و) كيف يجامعها ولا جزء له ينفصل بجامعته اذ (ما من اله الا الله) فكما لا يتعدد افراده لا يتعدد أجزاؤه والا لوجب اتصاف كل جزء منه بالكمالات الموجبة للالهية ذلك الجزء (و) لو كان له جزء لم يتذلل بجامعة امرأة أرضية لأنه (ان الله لهو العزيز) ولو اشتهى ذلك لمنعته حكمته لانه (الحكيم) فحكمته تحفظ عليه عزته (فان تولوا) اى أعرضوا عن القول بعبودية عيسى عليه السلام فهم مفسدون اعتقادهم واعتقاد غيرهم فى الله فلا يفوتونه (فان الله عليم بالمفسدين) يجازيهم بمقدار افسادهم (قل يا أهل الكتاب) المطلعين على الاعتقادات الصائبة لا وجه لاعراضكم عن دعوتى الى القول بعبودية عيسى (تعالوا الى كلمة سواء) أى قول معتدل لا يميل الى التعطيل ولا الى الشرك متفق عليها (بيننا وبينكم) وهى (ألا نعبد الا الله) اى لا نرى غيره مستحقا للعبادة فنعبده (ولا نشرك به شيأ) فى كمال صفاته الذى به الهيته (ولا يتخذ بعضنا بعضا أربابا) اى آلهة صغارا مع علمنا بكونهم فى الكمال (من دون الله) والالهية انما هى بغاية الكمال (فان تولوا) عن هذه الكلمة السواء المتفق عليها (فقولوا) خرجتم عن دين الله الذى هو الاسلام ولكن (اشهدوا بأنا مسلمون) لتكون شهادتكم سبب نجاتنا وهلاككم ولما قالوا الاختلاف فى هذه الكلمة ولكنك تزعم انك على ملة ابراهيم وتخالف اليهود والنصارى وكان ابراهيم يهوديا أو نصرانيا فقال لهم عز وجل (يا أهل الكتاب) الذين حقهم أن لا ينطقوا بما لا علم لهم (لم تحاجون) أى تجادلون (فى ابراهيم) انه كان فى أحد الفريقين ولا شك ان اليهودية بعد انزال التوراة والنصرانية بعد انزال الانجيل (وما أنزلت التوراة والانجيل الا من بعده) التوراة بعده بألف سنة والانجيل بعده بألفى سنة (أ) تجعلونه على شريعة كانت بعده بهذه المدة (فلا تعقلون ها أنتم هؤلاء) اى تنبهوا أيها المشار اليهم بالاشارة القريبة لدناءة عقولهم (حاججتم فيما لكم به علم) من أمر محمد صلى الله عليه وآله وسلم اذ له ذكر فى كتابكم فأمكنكم تغييره لفظا أو معنى (فلم تحاجون فيما ليس لكم به علم) من أمر ابراهيم اذ لا ذكر له فى كتابكم فلا يمكنكم فيه التغيير (والله يعلم) فيبينه

لنبيه

لا يؤدى الى يقين انما يخرجنا الى ظن مثله (قوله عز وجل انشزوا) أى ارتفعوا عن مواضعكم حتى توسعوا لغيركم يقال قعد على نشز من الارض أى مكان مرتفع ونشز ٣ (قوله استحوذ عليهم الشيطان) أى غلب عليهم الشيطان واستحوذ مما أخرج على الاصل ولم يعل ومثله استروح واستنوق الجمل واستصوبت رأيه

٣ (قوله ونشز يعنى بتحريك الشين مصحح

نبيه (و) ان لم يعلمكم لذلك (أنتم لا تعلمون) وان كنتم منتسبين اليه (ما كان ابراهيم) لو كان
على شريعة التوراة والانجيل (يهوديا ولا نصرانيا) اى معتقدا اعتقادهم اليوم فى عزير
وعيسى (ولكن كان حنيفا) اى مائلا عن الاعتقادات الفاسدة (مسلما) اى منقادا
للاعتقادات الصحيحة (و) لو كان له شئ من اعتقاداتهم اليوم فلا شك انه (ما كان من
المشركين) بالقول بابنية عزير أو عيسى أو بالهيتهما ثم مازعمتم انكم أولى به لان شريعته كانت
موافقة لشريعة التوراة والانجيل ممنوع بل (ان أولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه) قبل
نزول التوراة والانجيل اذ لم يتغير عليهم شئ من شريعته (وهذا النبى) الناسخ لما نسخ
التوراة والانجيل من شريعته (والذين آمنوا) به فعملوا بشريعته الموافقة لشريعة
ابراهيم ثم قال (و) لو كنتم موالين له بالعمل بشريعته وكانت منسوخة بهذه الشريعة
لم يفدكم موالاته اذ لا يواليكم الله اذ (الله ولى المؤمنين) ثم أشار الى أن اهل الكتاب انما ادعوا
يهوديه ابراهيم أو نصرانيته لانكم تزعمون انكم على ملته فأرادوا ان يلزموكم اليهودية
أو النصرانية لانه (ودت) اى أحبت (طائفة من أهل الكتاب) الذين حقهم محبة الاهداء
(لو يضلونكم) بالقاء شبهة يهودية ابراهيم أو نصرانيته لكنها انما تتم لو صحت يهوديته
أو نصرانيته (و) اذا لم تتم ثبت اضلالهم فى هذه الدعوى فهم (ما يضلون الا أنفسهم وما
يشعرون) أنه يعود اضلالهم الى أنفسهم اذا عجزوا عن اثبات هذه المقدمة ثم قال انكم
انما تدعون الناس الى اليهودية والنصرانية لظهور الآيات على يدى موسى وعيسى عليهما
السلام (يا أهل الكتاب) المؤمنين بآيات موسى وعيسى (لم تكفرون بآيات الله) الظاهرة
على يدى محمد صلى الله عليه وسلم مع انها اجل من آياتهما (وأنتم تشهدون) آياته وقد سمعتم
آيات موسى وعيسى والمشهود أولى بالترجيح من المسموع ثم أشار الى أن هذه الآيات
لو لم تكن أجل فلا تكون أقل الا عن تلبيسكم (يا أهل الكتاب لم تلبسون الحق بالباطل) فتجعلون
تكليم الحصى وشق القمر من السحر دون احياء الموتى وشق البحر (و) قد صدقه كتابكم
لكنكم (تكتمون الحق) اى الثابت فى كتبكم (وأنتم تعلمون) ما هو مراده وان غيرتموه
بتأويلكم الفاسد (و) من تلبيسهم الحق بالباطل أنه (قالت طائفة من أهل الكتاب) اثنا
عشر من يهود خيبر (آمنوا بالذى أنزل على الذين آمنوا) من نسخ التوراة (وجه النهار)
اى أوله (واكفروا آخره) فقولوا نظرنا فى كتابنا وشاورنا علماءنا فلم نجد محمدا بالنعت الذى فى
كتابنا (لعلهم) اى أصحاب محمد (يرجعون) عن دينه اذ يتوهمون أنهم بعد ترك العناد انما
رجعوا لانهم علموا بطلانه (و) من كتمانهم الحق أنهم قالوا (لا تؤمنوا) اى لا تظهروا تصديقكم
بمحمد لكونه فى كتابكم (الا لمن تبع دينكم) اى لمن علمتم استقراره على اليهودية (قل)
كانكم تهدون الناس باليهودية لكنها لم تبق هدى بعد مجئ محمد صلى الله عليه وسلم (ان
الهدى هدى الله) وليس هدى الله بعد مجيئه صلى الله عليه وسلم بمقتضى التوراة التى

(قوله تعالى امتحنوهن)
أى اختبروهن (قوله
اسعوا الى ذكر
الله) بادروا بالنية والجد
ولم يرد العدو والاسراع فى
المشى (ائتمروا بينكم
بمعروف) أى ليأمر بعضكم
بعضا بالمعروف (قوله
استغشوا ثيابهم) تغطوا
بها (قوله التفت الساق
بالساق) آخر شدة الدنيا
بأول شدة الآخرة ومعنى
التفت أى التصقت من
قولهم امرأة لفاء اذا

حصرتم هدى الله فيها الاهداء لكنكم تكتمون انه هدى الله بعد مجيئه كما ان التوراة هداه قبل مجيئه كراهة (ان يؤتى احد) من هدى الله (مثل ما أوتيتم) فضلا عن الفاضل فى التقريب من الله وافادة الثواب (أو) كراهة اظهار أن (يحاجوكم) اى يغلبوكم بالحجة (عند ربكم) فانكم تكرهون ظهوره ذلك لما فيه من ذهاب رياستكم ورشاكم (قل ان) الاخفاء انما يمنع الايتاء لو كان الفضل بيدكم لكن (الفضل بيد الله) ولا يمكنكم منعه فانه مع منعكم اياه (يؤتيه من يشاء) كيف (و) منعكم تضييق عليه ولا يمكن اذ (الله واسع) وان أمكنكم التضييق فهو (عليم) بدفعه عن نفسه فيزيده اخفاؤكم ثم ان اخفاءكم فضل المؤمنين انما يأتى لو ساووكم فى الفضل أو نقصوا لكن الله (يختص برحمته من يشاء) فيزيده فضلا عليكم كيف (و) فضله ليس منحصرا فيما أعطاكم اذ (الله ذو الفضل العظيم) ثم أشار الى أنه لا يبعد منهم التلبيس وقد ظهرت فيهم الخيانة فى أقل شئ ويبعد من مؤمنهم وقد ظهرت فيهم الامانة فى شئ عظيم فقال (ومن أهل الكتاب) عبد الله بن سلام أودعه رجل من قريش ألفا ومائتى أوقية من الذهب فاداه اليه فهو (من ان تأمنه بقنطار) مال منضد بعضه على بعض (يؤده اليك) وان لم تطالبه فيبعد منه التلبيس لان أمانته مع الخلق تدل على امانته مع الله فلا يفترى عليه انه ماذكر فى كتابه نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم (ومنهم من) فنحاص بن عازوراء استودعه قرشى دينارا فلم يؤده اليه فهو (ان تأمنه بدينار لا يؤده اليك) لكونه فى غاية الخيانة بحيث يخون فى غير شئ (الا مادمت عليه) اى على رأسه (قائما) بالمطالبة والترافع واقامة البينة فلا يبعد منه الخيانة مع الله بكتمان ما أمر باظهاره طمعا فى ابقاء الرياسة والرشا عليه (ذلك) اى الدليل على خيانتهم مع الله انهم يعتذرون عن الخيانة مع الخلق اذا ظهرت بالافتراء على الله لان اعتذارهم (بأنهم قالوا ليس علينا فى) مال (الاميين) الذين ليسوا من أهل الكتاب (سبيل) الى الذم وعقاب فهم يخونون مع الخلق (ويقولون) فى الاعتذار عنه (على الله الكذب) فيخونونه ايضا (وهم يعلمون) أنه كذب محض ليس لهم فيه نص قطعى ولا ظنى مبينا ولا دلالة (بلى) النص الالهى أن (من أوفى بعهده) أوفى الله عهده ومن نقض عهده نقض الله عهده واداء الامانة من وفاء العهد بل من التقوى (و) قد نص على ان من (اتقى فان الله يحب المتقين) فلو لم يكن عليهم سبيل لكان حقهم ان يستأثروا محبة الله على كل شئ ثم أشار الى أنهم متى يبالون بعهد الناس ولم يبالوا بعهد الله اذ يستبدلونه وكيف يتقون الله فى أمانات الخلق ولم يتقوه فى أمانته وهى وجوب تعظيمه اذ يهتكونه بالايمان الكاذبة فقال (ان الذين يشترون بعهد الله) اى يأخذون بدله بتغييره (وأيمانهم) اى وبأيمانهم الكاذبة يبدلونها فيأخذون (ثمنا قليلا) اى شيأ حقيرا من الدنيا الحقيرة التى لا نسبة لجمعها الى أدنى ما فوتوه (أولئك لا خلاق) اى لا نصيب ثواب (لهم فى الآخرة ولا يكلمهم الله) بما يرضيهم (ولا ينظر اليهم يوم القيامة) نظر الرضا (ولا يزكيهم) عما يوجب العقاب (ولهم عذاب أليم) بالنار والتوبيخ ونظر الغضب والهيآت الظلمانية وذلك لانهم انما أخذوه بعدم رؤيتهم فى ايفاء

التصفق نحو هذا ويقال هو من التفاف ساق الرجل عند السياق يعنى عند سوق روح العبد الى ربه ويقال التفت الساق بالساق مثل قولهم شمرت الحرب عن ساقها اذا اشتدت (قوله تعالى انكدرت) انتثرت وانصبت ومنه قول العجاج أبصر خربان فضاء فانكدر (وهو طائر واحده خرب وهو ذكر الحبارى)

عهده ورعاية تعظيمه نصيبا من ثواب الآخرة ولا من مكالمة الله بما يرضيهم ولا بنظره بالرضا اليهم ولم يزيدوا التزكية عن موجب العذاب وكيف لا يكون كذلك (وان منهم لفريقا) لا يقتصرون على تغيير العهد بمجرد التأويل بل (يلوون) اى يحرفون (ألسنتهم) فيظهرون أكاذيبهم ملتبسة (بالكتاب لتحسبوه) اى لتتوهموا انه (من) ألفاظ (الكتاب وما هو من الكتاب) لفظا ولا تأويلا (و) لا يقتصرون على الايهام بل يصرحون اذ (يقولون هو من عند الله وما هو من عند الله) تنصيصا ولا استنباطا (و) بالجملة لا يبالون بالله اذ (يقولون على الله الكذب) فى كتابه وغيره (وهم يعلمون) أنهم يكذبون ثم انهم كما كذبوا على الله كذبوا على رسله اذ زعموا أن عيسى أمرهم أن يتخذوه ربا فرد الله تعالى عليهم بأنه (ما كان) يصح من الله الذى لا يعطى مرتبة النبوة الا لمن علم أنه يقوم بحقها أن يجمع هذه الفضائل (لبشر) مع بقاء بشريته التى لا بد من بقائها أبدا (أن يؤتيه الله الكتاب) اى علم الاعتقادات والاخلاق (والحكم) اى الشريعة (والنبوة) ليدعو الى الله (ثم يقول للناس) الذين بعثه الله اليهم ليدعوهم الى عبادته وحده (كونوا عبادا لى) فاتخذونى ربا (من دون الله) لان ذلك استنقاص لهم (ولكن) يستكملهم اذ يقول لهم (كونوا ربانيين) اى منسوبين الى الرب بالتخلق بأخلاقه أو بالتحقق بها أو بالفناء فيه والبقاء به (بما كنتم تعلمون الكتاب) الناس فان ثواب تعليمه ينير قلوبكم فيبدل أخلاقه أو ينزل بها نوار التجلى الشهودى (وبما كنتم تدرسون) اى تقرؤن فانه يجركم الى الله تعالى وهذا لو كان التعليم والقراءة لله تعالى وحده (ولا يأمركم) أيها المأمورون بالربانية بما هو غاية النقص (أن تتخذوا الملائكة والنبيين) الذين هم وسايط ما بينكم وبين الله (أربابا) استنزالا لكم عن عبادة الله الى عبادتهم على انه رد الى الشرك الذى بعثوا لمحوه (أيأمركم بالكفر) اى بالعود اليه (بعد اذ أنتم مسلمون) اى بعد استقراركم على الاسلام الذى تحملوا فيه المتاعب الكثيرة ثم ذكر انهم كما قالوا على الله ورسله ما لم يقولوه كتموا على الله ورسله ما بالغوا فى الامر ببيانه من أمر كل رسول جديد مؤكدا بالايمان به والنصر له فقال (واذ أخذ الله ميثاق النبيين) اى العهد الوثيق من كل نبى صادق أن يقولوا لاممهم عن لسانى (لما آتيتكم من كتاب وحكمة) اى ان الذى آتيتكم من الكتاب وأسراره فانما آتيتكم لتعرفوا طريق الهداية وتجعلوه أصلا ترجعون اليه اذا أشكل عليكم الامر فاذا جعلتموه أصلا (ثم جاءكم رسول) بالمعجزات (مصدق لما معكم) وان كان ناسخا لبعض أحكامكم بما دلت الحكمة على اقتضاء الزمان ذلك (لتؤمنن به) لانه اجتمع فيه شاهدان المعجزات والهداية (و) لا تقتصرون على الايمان بل (لتنصرنه) أيضا مبالغة فى تشهير أمره ثم بالغ الله على الانبياء بمراجعة أممهم اذ (قال ءأقررتم) اى هل أخذتم اقرار قومكم بقبوله (وأخذتم على ذلكم اصرى) اى عهدى الثقيل (قالوا أقررنا) اى أخذنا اقرارهم مع المبالغة (قال فاشهدوا) عليهم التزموهم اذا أنكروا (و) ان لم يحتج الى

(قوله انفطرت) أى انشقت (قوله تعالى انشق القمر) اذا تم وامتلأ فى الليالى البيض ويقال انشق استوى (قوله ايابهم) رجوعهم (قوله عز وجل ارم) أبو عاد وهو عاد بن ارم ابن سام بن نوح ويقال ارم اسم بلدتهم التى كانوا فيها (قوله اقتحم العقبة) هى عقبة بين الجنة والنار والاقتحام الدخول فى الشئ والمجاوزة له بشدة وصعوبة (وقوله عز وجل فلا اقتحم

شهادتكم سوى المبالغة اذ (أنا معكم من الشاهدين) واذا بالغ الله تعالى هذه المبالغة فى أخذ الانبياء ميثاق أقوامهم على هذا النهج البليغ (فمن تولى بعد ذلك) اى أعرض عن هذا العهد فلم يؤمن بالرسول المذكور ولم ينصره (فأولئك) وان كانوا من أهل الكتاب (هم الفاسقون) اى الخارجون عن دائرة أهله بالحقيقة فلا عبرة بشهادتهم ولا باخبارهم فان قالوا هذا الرسول ليس مصدقا لهم لانهم دعوا الى ربوبية أنفسهم قيل لهم (أ) يطلب الانبياء من الناس اتخاذهم أربابا وهذا دين المشركين (فغير دين الله) الذي هو التوحيد (يبغون) اى يطلبون لاتباعهم (و) ليس هذا مقتضى كمالهم فى التجلى الشهودى اذ (له أسلم من فى السموات) من أهل الفناء والبقاء (والارض) من عوام المؤمنين والكفار (طوعا) ان كان من أهل البقاء أو مؤمنا (وكرها) ان كان من أهل الفناء او كافرا فلا يدعى الالهية إلا له لا لنفسه وكيف (واليه يرجعون) فى التوحيد فلا مساغ لغيره فى دعوى الالهية أصلا ولو قالوا أنتم تطلبون بترك اليهودية والنصرانية غير دين الله (قل) لهم (آمنا بالله) ويهود هذا الزمان ونصاراه أشركوا به (وما أنزل علينا و) ان كان فيه ما ينسخ بعض أحكام التوراة والانجيل فهو موافق (ما أنزل على ابراهيم واسمعيل واسحق ويعقوب والاسباط) فلو ادخل نسخنا التوراة والانجيل لادخل نسخكم لما أنزل على هؤلاء (و) مع ذلك أيضا صدقنا (ما أوتى موسى وعيسى والنبيون) وان اختلفت شرائعهم لكونها (من ربهم) اى الذى ربى كلا بما هو مصلحته وهم وان تفاوتت شرائعهم كمالا ونقصا (لانفرق بين أحد منهم) بالايمان بالبعض والكفر بالبعض لان التفاوت فيها بتفاوت استعدادات الامم (و) لانجعل بعضهم أربابا وبعضهم عبيدا بل (نحن له مسلمون) فهذا هو الاسلام الذى هو الانقياد لربوبية الله وأوامره فى كل عصر (ومن يبتغ) اى يطلب (غير الاسلام دينا) فاتخذ البعض أربابا وصدق البعض دون البعض وآمن بالمنسوخ دون الناسخ (فلن يقبل منه) اذ لم ينقد لامر الله فى عصره وان انقاد لما أمر به من قبله (و) لايحصل ثواب من عمل بالدين المنسوخ قبل نسخه بل (هو فى الآخرة من الخاسرين) للأجر على الناسخ والمنسوخ جميعا وكذا أجر ما صح من الاعتقادات والاعمال والاخلاق لان الكفر محيط للكل وكيف لايكونون خاسرين فى الآخرة وقد خسروا وجوه الهداية فى الدنيا اذ (كيف يهدى الله قوما كفروا) بالرسول بعد مجيئه (بعد ايمانهم) به قبل مجيئه اذ رأوه فى كتبهم (و) ليس هذا الكفر مجرد نقضهم الميثاق بالايمان بكل رسول يأتيهم مصدقا لما معهم بل مع ذلك (شهدوا أن) هذا (الرسول حق و) هو وان لم يعين زمانه ومكانه وقبيلته وسائر مشخصاته يكفيهم انه (جاءهم البينات) التى آمنوا لمثلها ولما دونها بموسى وعيسى عليهما السلام فظلموا بحقه الثابت ببيناته وتصديقه الكتب السماوية (والله لايهدى القوم الظالمين) فلا يجازيهم جزاء أهل الهداية وان اهتدوا بالايمان ببعض ما فى كتبهم بل (أولئك جزاؤهم) جزاء الظالمين بالكفر الكلى

العقبة) أى لم يقتحمها ولم يجاوزها ولا يكون مع الماضى بمعنى لم مع المستقبل كقوله

ان تغفر اللهم تغفر جما
وأي عبد لك لا ألما

أى أي عبد لك لم يلم بذنب أخذه من اللمم وهو من الصغائر (قوله عز وجل انبعث أشقاها) انفعل من البعث والانبعاث هو الاسراع فى الطاعة للباعث وأشقاها هو قدار بن سالف عاقر الناقة (قوله

وهو (أن عليهم لعنة الله) الذى بعث الرسل وأعطاهم البينات و واثق بالايمان بكل رسول جاءهم بالبينات مصدقا لما معهم ونص على الرسول (والملائكة) الذين جاؤا بالرسالة أو شهدوها (والناس أجمعين) من المؤمنين الذين آذوهم والكافرين الذين وقعوا فى الكفر بسببهم يتسلطون عليهم مجتمعين ويبقون فى اللعنة (خالدين فيها) لا ينقص عنهم أصلا لذلك (لا يخفف عنهم العذاب) وان آمنوا ببعض ما فى كتبهم (ولاهم ينظرون) لينتفعوا بثواب ذلك البعض لو حصل ثوابه (الا الذين تابوا) فانهم لا يبقون فى اللعنة ولو (من بعد ذلك) الكفر بعد الايمان (وأصلحوا) عقائد من أضلوهم بازالة الشبهات عنهم (فان الله غفور رحيم) لانه لما سقطت التبعات عن المضلين سقطت عن المضلين أيضا اذ كانوا سبب اسقاطها أيضا (ان الذين كفروا بعد ايمانهم) فيه اشارة الى أن اضلال الكافر الاصلى ساقط بالتوبة وان مات المضل كافرا (ثم ازدادوا كفرا) باضلال غيرهم (لن تقبل) فى حق من أضلوهم (توبتهم) اذ لم يزيلوا شبهاتهم (وأولئك) بترك شبهاتهم (هم الضالون) وفيه اشارة الى أنهم لو لم يمكنهم ازالتها بالموت أو بالغيبة البعيدة يرجى عفوها وكيف تقبل توبتهم ولا يبقى باضلالهم حسناتهم لو مات المضلون كفارا (ان الذين كفروا) باضلالهم (وماتوا وهم كفار) لتركهم الشبهات عليهم (فلن يقبل من أحدهم) فضلا عن جمع منهم (ملء الارض ذهبا) لو تصدق به المضل وأعطى المضل عوضا عن اضلاله فانه لا ينتفع به (و) كذا (لو) وحده و (افتدى به أولئك) لو أعطوا ثوابه لم ينتفعوا به اذ (لهم عذاب أليم وما لهم من ناصرين) من ثواب يدفعه أو جهة أو شفاعة ثم أشار الى أن انفاق المال وان لم يقع فداء للكافرين فهو فى نفسه شريف اذ (لن تنالوا البر) اى بر الله رحمته ورضوانه (حتى تنفقوا) فى سبيله (مما تحبون) اى بعض محبوباتكم من المال أو الجاه أو النفس (و) ليس المطلوب انفاق النصف أو الثلث أو الربع بل (ما تنفقوا من شئ) حقير او عظيم (فان الله به عليم) يجازيكم بقدره وانما كان انفاق المحبوب سبب نيل البر لان ترك المحبوب من أجله من أسباب التقرب اليه لذلك تقرب يعقوب عليه السلام بترك أحب الطعام اليه اذ كان به عرق النسا فنذر ان شفى لم يأكل أحب الطعام اليه وهو لحم الابل ولبنه فدل هذا على أنه (كل الطعام) اى الحلال فى دين محمد عليه السلام (كان حلا لبنى اسرائيل) فى عهد ابراهيم وبنيه عليهم السلام قبل ظلمهم ولم يحرم عليهم بعد ظلمهم (الا ما حرم اسرائيل) وهو يعقوب عليه السلام (على نفسه) بنذره فكان تحريم يعقوب (من قبل أن تنزل التوراة) ولم يكن تحريم ابراهيم كما قالت اليهود واعترضوا بذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم انك تزعم انك على ملة ابراهيم وكان لا يأكل لحوم الابل وألبانها وأنت تأكلها فقال عليه السلام كان ذلك حلالا لابراهيم فقالوا كل ما نحرمه اليوم كان حراما على نوح وابراهيم حتى انتهى الينا (قل) ان كذبتمونى (فأتوا بالتوراة فاتلوها ان كنتم صادقين) فى أنها كانت محرمة فى دين ابراهيم وان التوراة لم تنسخ شيأ من أحكامه فاذا لم تأتوا بها اعلم أنكم

تعالى انحر) أى اذبح ويقال انحر ارفع يدك بالتكبير الى نحرك

•(باب الباء المفتوحة)•

(قوله بلاء) على ثلاثة أوجه نعمة واختبار ومكروه (وقوله عز وجل بارئكم) خالقكم (قوله عز وجل باؤا بغضب من الله) انصرفوا بذلك ولا يقال باء الا بشر ويقال باء بكذا اذا أقر به أيضا (قوله عز وجل بديع) أى مبتدع (قوله بث فيها) أى فرق فيها (قوله باغ)

تفترون على الله بأنه قال بامتناع النسخ مع انه لايمتنع عقلا (فمن افترى على الله الكذب من بعد ذلك) أي ظهور نسخ التوراة أحكام ملة ابراهيم (فأولئك هم الظالمون) بالتحكم على الله ومنعه من رعاية مصالح الازمنة واذا كانت التوراة ناسخة لبعض أحكام ملة ابراهيم (قل صدق الله) فيما ذكر في هذا الكتاب من جواز النسخ وانه نسخ به مانسخ التوراة من أحكام ملة ابراهيم (فاتبعوا ملة ابراهيم) وهو مقتضى امتناع النسخ أيضا كيف وليس في ملته ما في يهودية اليوم ونصرانيته من الاعتقادات الفاسدة اذ كان (حنيفا) أي مائلا عن الاعتقادات الفاسدة كيف وفي يهودية اليوم ونصرانيته شرك اثبات الولد أو الهية عيسى (وما كان من المشركين) وكيف تزعمون أنكم على ملة ابراهيم وقد كانت قبلته الكعبة بل قبلة آدم وكيف تنكرون نسخ التوراة أحكام ملة ابراهيم وقد نسخت القبلة بصخرة بيت المقدس (ان أول بيت وضع للناس) أي لتوجههم اليه في الصلاة لتجتمع قلوبهم في تلك الجهة مع تفرقهم في العالم (للذي ببكة) أي مكة لان الارض دحيت من تحتها فهي مبدأ الجسم الترابي فتوجهه اليه يوجب توجه الروح الى مبدئه واعتبار المبدئية يقتضي الاولوية ولم تكن الصخرة قبلة ابراهيم ومن قبله اتفاقا ولدحو الارض من تحتها كان (مباركا) لان بركات الارض انما خرجت ببسطها فكانت في الاصل تحتها فيرجى للمتوجه اليه البركات المعنوية (و) لكون التوجه اليه توجها الى الله كان (هدى للعالمين) كيف وقد كوشف بالتوجه اليه في الصلاة وبالطواف حوله الحقائق الالهية والكونية كيف و (فيه آيات بينات) رمي الطير أصحاب الفيل بحجارة من سجيل وتعجيل عقوبة من عتا فيه واجابة دعاء من دعا تحت ميزابه واذعان النفوس لتوقيره من غير زاجر ومن أعظمها النازل منزلة الكل (مقام ابراهيم) الحجر الذي قام عليه عند رفعه قواعد البيت كلما علا الجدار ارتفع الحجر في الهواء ثم لين فغرقت فيه قدماه كأنهما في طين فبقي أثره الى يوم القيامة (و) من آياته أن (من دخله كان آمنا) من نهب العرب وقتالهم وقد أمن صيده وأشجاره وكيف تنكرون كون الحج من دين ابراهيم وقد نسخته التوراة فنسخ نسخها هذا الكتاب فقال (ولله) أي ويجب للتقرب اليه (على الناس حج البيت) أي قصد زيارته من عرفات لنزوله منزلة بيت الله لو كان له مكان ولكن انما يجب على (من استطاع اليه سبيلا) اى قدر على الذهاب اليه والرجوع الى بيته بوجدان الزاد والراحلة مع نفقة الاهل (ومن كفر) بفرضية الحج فلا يبالي به كما لم يبال بفرضيته وهو أولى بعدم المبالاة لغناه على الاطلاق (فان الله غني عن العالمين قل يا أهل الكتاب) الزاعمين انهم يؤمنون بجميع آيات الله (لم تكفرون بآيات الله) في بيته وآيات التوراة الدالة على وجوب الحج في ملة ابراهيم وآيات محمد عليهما السلام ولا تقتصرون على الكفر بها بل تحرفونها لفظا أو معنى (والله شهيد على ما تعملون قل يا أهل الكتاب لم) لا تقتصرون على انكار فرضية الحج بل مع ذلك (تصدون) الناس (عن سبيل الله) الذي جعله سبيلا لابراهيم ومحمد عليهما السلام وقومهما فتمنعون عن الحج (من آمن تبغونها) بالقاء

الشبهات

طالب (وقوله غير باغ ولا عاد) أي لايبغي الميتة أي لايطلبها وهو يجد غيرها ولا عاد أي لايعدو شبعه (قوله عز وجل باشروهن) أي جامعوهن والمباشرة الجماع سمي بذلك لمس البشرة البشرة ظاهر الجلد والادمة باطنها (قوله بسطة في العلم) أي سعة من قولك بسطته اذا كان مجموعا ففتحته ووسعته (وقوله وزادكم في الخلق بسطة) أي طولا وتماما كان أطولهم

الشبهات (عوجا) لئلا يبقى المؤمن به على ايمانه (وأنتم شهداء) انهم على الحق بنصوص كتابكم
لكنكم تحرفونها (وما الله بغافل عما تعملون) من تحريفها والقاء الشبه على من يأخذ
بمقتضاها (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم أن لا تقلدوا أحدا ولو أهل الكتاب لانكم
(ان تطيعوا فريقا من الذين أوتوا الكتاب) بحسن اعتقادكم فيهم لكونهم أهل الكتاب
(يردوكم بعد ايمانكم) بالتوحيد والنبوة (كافرين) الكفر الذى كنتم عليه من الشرك
وانكار النبوة اذ يرضون بالرد اليه دون البقاء على التوحيد والاقرار بنبوة محمد صلى الله
عليه وسلم (وكيف تكفرون) بالله لقولهم (وأنتم تتلى عليكم آيات الله) التى هى أجل من
الآيات المتلوة عليهم (و) ان لم تدركوا اعجازها فارجعوا الى رسوله اذ (فيكم رسوله و) من لم
يجد رسوله يكفيه الاعتصام به فانه (من يعتصم بالله فقد هدى الى صراط مستقيم) فى ادراك
اعجاز آيات الله ورفع الشبه عنها ثم أشار الى أنه انما يتم ادراك الحجج ورفع الشبه بكمال
التقوى المفيدة تزكية النفوس وتصفية القلوب فقال (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق
تقاته) باستفراغ الوسع فى القيام بالواجبات والمستحبات واجتناب المحرمات والمكاره
ولا تغفلوا عن الشبهات فانه يخاف معها الموت على الكفر (ولا تموتن الا وأنتم مسلمون) أى
وقد رفعت شبهاتكم ثم أنه يقع بالتزكية والتصفية أنواع من الخلل كانحراف المزاج
وتلبيس الشيطان (و) لدفعها (اعتصموا بحبل الله جميعا) أى بكتابه فى اعمال التصفية
والتزكية وفى المكاشفة ثم الاعتصام بالكتاب انما يتم بالاجتماع على طلب الحق لا بالجدل
الباطل الداعى الى الافتراق (و) لذلك قال (لا تفرقوا واذكروا نعمة الله عليكم) بتأليف قلوبكم
لتجتمعوا على طلب الحق (اذ كنتم أعداء) فقلب عداوتكم بالمحبة (فألف بين قلوبكم)
وأزال افتراقكم المشتت لاموركم (فأصبحتم) اى صرتم (بنعمته اخوانا) متحابين فى الله
مجتمعين على الخيرات متعاونين على البر والتقوى (وكنتم) بتلك العداوة (على شفا) اى طرف
(حفرة من النار) بالقتال والنهب والاسر (فأنقذكم منها) قيل كان الاوس والخزرج
أخوين وقع بين أولادهما العداوة والحروب بمائة وعشرين سنة ثم رفعت بالاسلام (كذلك)
اى مثل ذلك البيان (يبين الله لكم آياته) فى كل مكان لانقاذكم عن الضلال فيه (لعلكم
تهتدون) لرشدكم الدينى والدنيوى فيه ثم أشار الى انه كما أنقذكم من النار والضلال
بارسال الرسل وانزال الآيات فليكن فيكم من ينقذ اخوانه فقال (ولتكن منكم أمة
يدعون الى الخير) اى الايمان (ويأمرون بالمعروف) اى بكل معروف من واجب ومندوب
يقربهم الى الجنة ويبعدهم من النار (وينهون عن المنكر) اى عن كل منكر من حرام
ومكروه يقربهم الى النار ويبعدهم من الجنة (وأولئك) الداعون الآمرون الناهون
(هم المفلحون) الفائزون بأجور أعمالهم وأعمال من تبعهم (ولا تكونوا كالذين) قربوا
أنفسهم واخوانهم من النار لانهم (تفرقوا) بالمجادلة الباطلة (واختلفوا) فى الاعتقادات

طوله مائة ذراع وأقصرهم طوله ستون ذراعا (بكة) اسم لبطن مكة لانهم يتباكون فيها اى يزدحمون ويقال بكة مكان البيت ومكة سائر البلد وسميت مكة لاجتذابها الناس من كل أفق يقال امتك الفصيل ما فى ضرع الناقة اذا استقصى فلم يدع منه شيأ (بيت) تدبر بليل يقال بيت فلان رأيه اذا فكر فيه ليلا ومنه قوله فجاءها

الواجبة (من بعد ما جاءهم البينات) القاطعة التى لابد منها فى باب الاعتقادات (وأولئك) وان زعموا ان اختلافهم وقع عن اجتهادهم (لهم عذاب عظيم) فوق عذاب المعاصى الفرعية لانهم اتبعوا الشهوات وتركوا قواطع الادلة التى لامجال للاجتهاد فى مقابلتها (يوم تبيض وجوه) لاتباعها الادلة القاطعة التى هى الانوار الساطعة (وتسود وجوه) لاتباعها الشبهات المظلمة ليستدل بذلك على ايمانهم وكفرهم ايجازى كل بمقتضى حاله (فأما الذين اسودت وجوههم) فيقال لهم (أكفرتم) باتباع الشبهات فى باب الاعتقادات (بعد) موجب (ايمانكم) من الدلائل القاطعة فانتم وان اخترتم ذلك عن اجتهاد (فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون) اذ لايعذر بالاجتهاد لانه أقيمت الادلة القاطعة فى مقابلة شبهها (وأما الذين ابيضت وجوههم ففى رحمة الله) لاتباعهم الادلة القاطعة التى أقامها الرحمن من اتبعها رحمة مؤبدة لذلك (هم فيها خالدون تلك) المذكورات واجبة لاعتقاد لانها (آيات الله) لابمجرد التخويف بل (نتلوها) من مقام عظمتنا المقتضية كمال الصدق (عليك) يا أكمل الرسل فلا ينزل عليك مافيه نقيصة الكذب لمجرد التخويف بل (بالحق) اى الثابت وكيف يكون لمجرد التخويف وهو ظلم بالتسوية بين المحسن والمسىء وليس من المظالم الجزئية بل الكلية (وما الله يريد ظلما للعالمين و) هو وان كان متصرفا فى ملكه اذ (لله ما فى السموات وما فى الارض و) لكن (الى الله ترجع الامور) وهو حكيم يرى مخالفة الحكمة ظلما لما فيه من وضع الشئ فى غير موضعه فلا يفعل خلاف الحكمة بمقتضى السنة وكيف لاتبيض وجوهكم ولاتخلدون فى رحمة الله ولا تفلحون وقد (كنتم خير) كل (أمة) كأنها (أخرجت) أى استثنيت من الناس (للناس) لانتظام أمورها (تأمرون بالمعروف) فتكملونهم (وتنهون عن المنكر) فتدفعون عنهم النقائص (و) قد كملتم فى أنفسكم اذ (تؤمنون بالله و) لمجرده كنتم خيرا من أهل الكتاب اذ (لو آمن أهل الكتاب لكان خيرا لهم) وان لم يتعد خيرهم الى غيرهم اذ لم يأمروا بالمعروف ولم ينهوا عن المنكر ولعلهم بخيريته (منهم المؤمنون) كعبد الله بن سلام (و) لاينافى ذلك كفر الاكثرين به اذ (أكثرهم الفاسقون) فى الفرعيات فلا يعد فسقهم فى الاعتقادات لغلبة الهوى فى حقهم على مقتضى علمهم لذلك يقصدون اضراركم لكن (لن يضروكم) لكونكم خير خلق الله فيعينكم الله (الا أذى) باللسان (وان يقاتلوكم) بالسيف أو المناظرة (يولوكم الادبار ثم لاينصرون) أى لايكون لهم الكرة عليكم أبدا وكذلك كان حال قريظة والنضير وبنى قينقاع ويهود خيبر ومكابرتهم مع الله العزيز ومع أعزة عباده من خيار المؤمنين الآمرين بالمعروف والناهين عن المنكر (ضربت عليهم الذلة) أى جعلت عليهم كالقبة المضروبة فى الاحاطة (أينما ثقفوا) أى فى أى مكان وجدوا بحيث لايمكنهم السكون فيه (الا) معتصمين (بحبل من الله) وهو الايمان بالله ورسوله فى الظاهر (وحبل من الناس) أى وبعقد ذمة أو هدنة أو أمان من الناس (و) هو لايفيدهم عند الله لانهم (باؤا) أى رجعوا عن الايمان برسوله قبل مجيئه بعد مجيئه فالتبسوا (بغضب من

باسنا بياتا أى ليلا وكذلك بيتهم العدو (وقوله تعالى بهيمة) كل ما كان من الحيوان غير ما يعقل ويقال البهيمة ما استبهم عن الجواب اى استغلق (قوله تعالى بحيرة) وهى الناقة اذا نتجت خمسة أبطن فان كان الخامس ذكرا نحروه فأكله الرجال والنساء وان كان الخامس أنثى بحروا أذنها اى شقوها وكانت حراما على النساء

الله و) لايمكنهم العود الى عزتهم لانهم (ضربت عليهم المسكنة) المستلزمة للذلة (ذلك) أى
ضرب الذلة والمسكنة والغضب (بأنهم) استكبروا على الله اذ (كانوا يكفرون بآيات الله
و) زادوا عليه اذ عاندوا مع الله اذ كانوا (يقتلون الانبياء) عالمين بأنه (بغير حق) موجب ظنى
ولا قطعى (ذلك) الكفر وقتل الانبياء (بما عصوا و) ليس كمعاصى الجمهور ولانهم (كانوا
يعتدون) أى يجاوزون التوسط الى الغاية فغضب الله عليهم بجرهم الى الكفر ثم انهم وان
كان فيهم الاعتداء الموجب للغضب (ليسوا سواء) أى مستوين حتى لايعتد بايمان من آمن
منهم ويحمل على النفاق بل (من أهل الكتاب) الذى شأنه التأثير فاذا اليهم فلابد من نوع منه
تأثر به (أمة قائمة) بما فى التوراة على أكمل الوجوه حتى يتدينوا بدين محمد صلى الله عليه وسلم
الناسخ لبعض أحكامها (يتلون آيات الله) المنزلة على محمد صلى الله عليه وسلم (آناء) اى ساعات
(الليل وهم) يصلون صلاة التهجد (يسجدون) فيها وان لم يكن فى دين اليهود فيفيدهم مزيد
تقرب وقت عموم الغفلة فهذا يدل على أنهم (يؤمنون بالله) فينقادون بجميع آياته (واليوم
الآخر) فيجانبون الغفلة ثم لاتقتصر خيراتهم على أنفسهم بل تتعدى الى العموم (و) لذلك
(يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر و) ليست لطلب الرياسة لانهم (يسارعون فى
الخيرات) وطالب الرياسة يتبع هواه فلا يمكنه المسارعة الى الخيرات فى عموم الاوقات
(و) ان صحت لهم المسارعة الى الخيرات فلا يظهر عليهم أثرها وقد ظهر على هؤلاء فعلم أن
(أولئك من الصالحين) وانما ميز بينهم و بين اخوانهم حيث غضب على اخوانهم وجعل
هؤلاء من الصالحين لانهم مسارعون فى الخيرات كيف (وما تفعلوا من خير فلن تكفروه)
بفعل الاخوان (والله) وان غضب على اخوانهم جعلهم من الصالحين لتقواهم لانه (عليم
بالمتقين) واذا كانت التقوى كافية فى ذلك فالمسارعة الى الخيرات زيادة على الكفاية ولو قيل
كيف غضب على اخوانهم وقد أنعم عليهم بالاموال والاولاد أجيبوا بأنهما ليسا من الانعام
فى حق الكفار فى الآخرة اذ لايدفعان غضبه عليهم فقيل (ان الذين كفروا لن تغنى عنهم
أموالهم ولا أولادهم من الله شيأ) وان كان التصدق بالاموال يطفئ غضب الرب فى حق
المؤمنين ويغفرون بموت أولادهم أو استغفارهم (وأولئك) اى الكفار وأموالهم
وأولادهم (أصحاب النار) اى ملازموها يزدادون بها عذابا ولو كانت مفيدة لهم لم يتأت لهم
الانتفاع بها اذ (هم فيها خالدون) ولا يفيدهم التصدق بها التخفيف اذ (مثل ما ينفقون) مع
أن الغالب أنهم ينفقونه (فى) استجلاب فوائد (هذه الحيوة الدنيا) من طلب الثناء أو دفع
البليات فان كان للآخرة فهو حرث أصابه الكفر ومثله فى اهلاك ما أصابه (كمثل ريح
فيها صر) أى برودة شديدة (أصابت حرث قوم) فاهلكته فكذا ريح الكفر اذا أصابت حرث
انفاق قوم (ظلموا أنفسهم فاهلكته) فصار الظلم ريحا لحصوله من هوى النفس ذات برودة
شديدة لكونه ظلم الكفر الذى هو الموت المعنوى فاهلكته (وما ظلمهم الله) باهلاك حرثهم

لحمها وابنها فاذا ماتت
حلت للنساء والسائبة
البعير يسيب بنذر يكون
على الرجل ان سلمه الله من
مرض أو بلغه منزله أن
يفعل ذلك فلا يحبس عن
رعى ولا ماء ولا يركبها أحد
والوصيلة من الغنم كانوا
اذا ولدت الشاة سبعة أبطن
نظروا فان كان السابع
ذكرا ذبح فأكل منه
الرجال والنساء وان كانت
أنثى تركت فى الغنم وان

بارسال ريح من عنده (ولكن) كانوا (أنفسهم يظلمون) بارسال ريح الظلم الكفري على حرثهم الاخروي ثم أشار الى أن الكفر لما كان ريحا مهلكة حرث أعمال أربابه فلا يبعد منه اهلاك حرث أعمال من صحبهم سيما من أحبهم فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم ترك صحبتهم فان لم تتركوها فعليكم ان (لا تتخذوا بطانة) اى محبة باطنة معرفة للاسرار (من دونكم) أى مجاوزة بطانة المؤمنين وكيف لا يؤثر ريح كفرهم فى حرثكم وهم (لا يألونكم خبالا) اى لا يقصرون فى افساد عقائدكم لاحباط أعمالكم ولا يبعد منهم لانهم (ودوا ما عنتم) اى تمنوا ما يهلككم فضلا عن أعمالكم ويدل على هذا التمنى انه (قد بدت البغضاء) أى ظهر البغض الباطن حتى خرج (من أفواههم) اذ لا يتمالكون أنفسهم من افراط بغضهم وان قصدوا مراعاتكم (و) هذا يدل على أن (ما تخفى صدورهم أكبر) مما ظهر (قد بينا لكم الآيات) الدالة على سوء اتخاذكم اياهم بطانة لتمتنعوا منها (ان كنتم تعقلون ها أنتم أولاء) أى تنبهوا أيها الحمقى المشار اليهم بالاشارة القريبة (تحبونهم ولا يحبونكم) فعدم محبتهم كاف فى امتناع اتخاذهم بطانة لو لم يظهر بغضهم (و) ليس فيكم ما يوجب بغضهم لكم لانكم (تؤمنون بالكتاب كله) فلا تنكرون من كتابهم شيأ (واذا لقوكم) بعد ظهور البغضاء من أفواههم خافوا أن تقطعوا مودتكم فلا يصل اليهم أسراركم لذلك (قالوا آمنا) بكتابكم ونبيكم سرا ولا نظهره خوفا من قومنا (و) لكنه ايمان نفاق معكم لانهم (اذا خلوا عضوا عليكم الانامل من الغيظ) أن لا يجدوا الى التشفى منكم سبيلا (قل) زادكم الله غيظا لزيادة ظهورنا (موتوا بغيظكم ان الله عليم بذات الصدور) فكيف لا يعلم عضكم الانامل فان لم تطلعوا منهم على هذا الغيظ لكونه فى خلواتهم فلا بد أن تطلعوا منهم على أنهم (ان تمسسكم حسنة) بظهوركم على العدو ونيلكم الغنيمة وخصب معاشكم وتتابع الناس فى دينكم (تسؤهم وان تصبكم سيئة) باصابة العدو منكم أو اختلاف بينكم أو جدب أو بلية (يفرحوا بها) واذا امتنعتم من موالاتهم فغاية ما يكون منهم انهم يؤذونكم (وان تصبروا) على ايذائهم (وتتقوا) الله فى موالاتهم (لا يضركم كيدهم شيأ ان الله بما يعملون) من الكيد (محيط) لا يمكنه ان يصل اليكم (و) اذكراهم فى دفع الله كيد أعدائهم عنهم يوم أحد (اذ غدوت) أى خرجت بالغدوة (من أهلك) أى حجرة عائشة فتركت الاستراحة فى وقتها لاهتمامك لقتال العدو بأحد (تبوئ) أى تنزل (المؤمنين) وكانوا زهاء ألف (مقاعد) أى أماكن (للقتال) فلما بلغوا الشوط اعتزل ابن أبى فى ثلثمائة وقال علام نقتل أنفسنا وأولادنا لو نعلم قتالا لاتبعناكم فكان هذا كيدا منه (والله سميع) لقوله (عليم) بكيده الذى كاد به لك بعض المؤمنين (اذ همت) أى قصدت (طائفتان) بنو سلمة وبنو حارثة (منكم ان تفشلا) أى تجبنا فتتخلفا مع ابن أبى (و) لكن عصمهم الله اذ (الله وليهما) مولاهما فتوكلتا عليه (وعلى الله) لا على قوة النفس أو المدد (فليتوكل المؤمنون) فلا تخافوا قوة الاعداء وعدتهم وكثرة عددهم وكيف لا تتوكلون على الله (ولقد نصركم الله) لتوكلكم عليه

(ببدر)

كان ذكرا وأنثى قالوا وصلت أخاها فلم يذبح لمكانها وكان لحومها حراما على النساء ولبن الانثى حرام على النساء الا أن يموت منها شئ فيأكله الرجال والنساء والحامى الفحل اذا ركب ولد ولده ويقال اذا أنتج من صلبه عشرة أبطن قالوا قد حمى ظهره فلا يركب ولا يمنع من كلأ (قوله تعالى بغتة) اى فجأة (قوله عز

(ببدر) موضع بين مكة والمدينة أو بئر منه (وأنتم أذلة) لاقوة لكم ولاعدة ولا كثرة اذ كنتم ثلثمائة وثلاثة عشر مع فرسين وثمانية سيوف وستة أدرع (فاتقوا الله) ان توالوا أعداءه عن ذلة أو قلة (لعلكم تشكرون) تقويته واعزازه لكم ونصره لكم ودفعه أعداءكم كما فعل ببدر (اذ تقول للمؤمنين) تقوية لقلوبهم بوعد النصر (ألن يكفيكم أن يمدكم ربكم) لتقويتكم ونصركم ودفع أعدائكم (بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين) من سمائه لقتال أعدائه وجعل عدد المدد ثلاثة أضعاف عدد الكفار كما انهم ثلاثة أضعاف عدد المسلمين (بلى) يكفيكم ولكنه يزيدكم (ان تصبروا) على قتالهم (وتتقوا) الفرار عنهم (ويأتوكم من فورهم) اى ساعتهم (هذا) فلا تنزعجوا بمفاجأتهم (يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين) اى معلمين بأنهم ملائكة لابشر لتزدادوا قوة وأعداؤكم خوفا وجعل الزيادة ضعف عدد الكفار مع انهم لو كانوا ضعف عدد المسلمين لوجب على المسلمين قتالهم فكيف اذا انعكس الامر ولا ينافى هذا مامر من رؤيتهم المسلمين ضعفهم لانه تميز عنهم الملائكة (وما جعله الله) اى هذا الامداد (الابشرى) تقوية (لكم و) ماجعله الا (لتطمئن) اى لتسكن (قلوبكم به) فلا تجزع من رؤية كثرة عدوهم وعددهم وقوتهم (و) لم يكن اليه حاجة لانه (ما النصر) ولو مع الامداد (الا من عند الله) وحده (العزيز) اى الغالب على الاسباب بحيث يمكنه التأثير على خلافها (الحكيم) فى استعمالها وقد اقتضت حكمته أن ينصركم مع قلتكم وذلتكم (ليقطع طرفا من) جملة (الذين كفروا) لاقتضاء كفرهم تضعيفهم بعد قوتهم (أو يكبتهم) اى يخزيهم (فينقلبوا خائبين) منقطعى الآمال لكن (ليس لك من الامر) اى أمرهم من القطع أو الاكبات (شئ) جزما بل هو فى مشيئة الله فله أن يفعل أحدهما (أو يتوب عليهم) فيوفقهم للايمان (أو يعذبهم) لاصرارهم بعد رؤية هذه الآية ولا يبعد (فانهم ظالمون) لاستمرارهم على العناد ثم أشار الى أن ظلمهم وان كان سبب العقاب فلله أن يزيله أو يديمه كيف (ولله مافى السموات ومافى الارض) وهو من جملة مافيهما فهو (يغفر لمن يشاء) بازالة الظلم (ويعذب من يشاء) بادامته (و) لا يبعد أن يغفر للظالم اذا تاب اذ (الله غفور رحيم) ومع غفرانه ورحمته له شدة فى حق الظالم بالكفر أو بموالاة الكفار أو بتضييع سائر الحقوق حتى حق الجمادات (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم ترك الظلم ولو على الجمادات (لاتأكلوا الربوا) فتظلموا الاموال بجعلها مقابلة لما لاوجود له فان رجوتم الرحمة والغفران فى اليسير فلا تأكلوها (أضعافا مضاعفة) اى زيادات مكررة (واتقوا الله) ان لم تخافوا سطوتها (لعلكم تفلحون) بابقاء حقوقكم وصونكم عن أعدائكم كما صنتم حقوق الاشياء (واتقوا) فى أكلها أضعافا مضاعفة الافضاء الى الكفر الذى يوجب لكم (النار التى أعدت للكافرين و) لو لم يكن للاموال حقوق (أطيعوا الله والرسول) فى ترك الربا (لعلكم ترحمون) بالتفضل عليكم فوق حقوقكم فضلا عن الصيانة التى هى من

(قوله تعالى بينكم) اى وصلكم والبين من الاضداد يكون الوصال ويكون الفراق (قوله عز وجل بازغا) اى طالعا (قوله عز وجل بصائر من ربكم) مجازها حجج بينة واحدتها بصيرة (قوله عز وجل بوأكم) أنزلكم (قوله عز وجل بأس) أى شدة ويقال بؤس أيضا اى فقر وسوء حال (بئيس) شديد (بنان) أصابع واحدها بنانة (قوله

حقوقكم ثم أشار الى أن النار المعدة للكافرين كما يخاف على آكل الربا أضعافا مضاعفة يخاف على كل مصر على المعاصى فقال (وسارعوا الى) أسباب (مغفرة) فانها وان كانت (من ربكم) من غير تأثير للاسباب فيها فسنة جارية بالفعل عندها وهى الاستغفار والندم والعزم على أن لا يعود (و) لا يتم الا بالمسارعة الى أسباب (جنة) هى الاعمال الصالحة لانها تمحو المعاصى اذ يدخل صاحبها فى سعة الرحمة لذلك (عرضها السموات والارض) لو وضع بعضها بجنب بعض فهى من أسباب الصيانة عن الاعداء والبليات بل أسباب المغفرة أيضا أسباب الجنة لان المغفور له لاحق بالمتقين والجنة (أعدت للمتقين) لان المسارع الى أسباب المغفرة ينظر الى الله كنظر المتقين (الذين ينفقون) أموالهم اتقاء محبتها (فى السراء والضراء) أى فيما يجلب مسرة للمؤمن أو يدفع مضرة عنه اتقاء تضييعها تهذيبا للشهوية (والكاظمين) اى الكافين (الغيظ) عن امضائه مع القدرة عليه اتقاء التعدى فيه الى ما وراء حقه (والعافين عن الناس) ما يغيظ الا لايهيج تهذيبا للغضبية فانهم أعدت لهم الجنة لانهم محسنون آثروا جناب الحق على شهوتهم وغضبهم (والله يحب المحسنين) لانهم لا ينظرون الى ما سواه فضلا عن محبته ويقرب منهم فى النظر الى الله المسارعون الى المغفرة (و) هم (الذين اذا فعلوا فاحشة) اى فعلة بالغة فى القبح متعدية (أو ظلموا أنفسهم) بغير التعدى (ذكروا الله) فاشبهوا المحسنين من وجه لكن رأوا معاصيهم حجبا (فاستغفروا لذنوبهم و) انما استغفروا لعلمهم انه (من يغفر الذنوب) فيرفع حجابها (الا الله و) خافوا استحكام الحجاب بالاصرار لذلك (لم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون) انه ذنب بخلاف ما لو لم يعلموا لانهم عوام أو لكونه فى محل الاجتهاد فانه لا يخاف حجابيته عليهم اذا لم يقصروا (أولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم) اى ستر لذنوبهم ليصيروا محسنين (و) اذا صاروا محسنين فجزاؤهم (جنات) جزاء على مشاهدتهم اياه (تجرى من تحتها الانهار) جزاء على اجرائهم أنهار المعارف فى قلوبهم بمسارعتهم فى رفع الحجب عنها (خالدين فيها) لبقاء احسانهم دائما فهذا أجر المسارعين الى المغفرة وفوقه أجر المسارعين الى الجنة وهم العاملون (و) لذلك قال (نعم أجر العاملين) لذلك اتسع جنتهم الى أن صار عرضها السموات والارض ثم أشار الى أنكم لو أصررتم على المعاصى ولم تبادروا الى الاستغفار فلا يقتصر فى حقكم على ابقاء الحجاب بينكم وبين ربكم الموجب للعذاب الاخروى بل (قد خلت) اى مضت (من قبلكم سنن) من أنواع المؤاخذات والبلايا سيما فى حق المكذبين الذين يتخذون منهم بطانة لينجوا عن أذياتهم فلا تنجون عن شدائد الله التى عليهم للعوق كم بهم (فسيروا فى الارض) التى فيها ديارهم الخربة وآثار اهلاكهم (فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين) وقيسوا عليها عاقبة اللاحقين بهم (هذا) من مؤاخذة المذكور (بيان للناس) الذين نسوا مؤاخذتهم فاتخذوهم بطانة للتحفظ عنهم ونسوا ما على اللاحقين بهم من مؤاخذة الله (وهدى) الى التحفظ عنهم بالتوكل على الله (وموعظة) أى تخويف نافع (للمتقين) الذين منهم التحفظ الكلى الذى لا يتم الا بالتحفظ عن

(قوله عز وجل بياتا) اى ليلا والبيات الايقاع بالليل (قوله عز وجل براءة) اى خروج من الشئ ومفارقة له (قوله عز وجل بوأنا بنى اسرائيل) أنزلناهم ويقال أخلصنا لهم مبوأ وهو المنزل الملزوم (قوله عز وجل بادئ الرأى) مهموز اى أول الرأى وبادى الرأى غير مهموز اى ظاهر الرأى (قوله عز وجل بعلى) بعل المرأة

الله بل بطانتهم عين الخوف ولا خوف منهم في الواقع وإنما هو من وهنكم (ولا تهنوا) أي
ولا تضعفوا في أنفسكم لتفتقروا إلى اتخاذهم بطانة ومنشأ هذا الضعف الحزن من أذياتهم
(ولا تحزنوا) إذ لا تصل أذياتهم إلى اتلافكم بل هم التالفون (وأنتم الأعلون) أي الأغلبون
لكن إنما تغلبون (إن كنتم مؤمنين) مخلصين لأنه إنما وعد النصر للمؤمنين ولا تضعفوا عن
الجهاد بمس القرح فإنه (إن يمسسكم قرح) يوم أحد (فقد مس القوم) العدو يوم بدر (قرح
مثله) ولم يضعفوا ولم يجبنوا فأنتم أولى لأنكم موعودون بالنصر دونهم (و) المس مرة لا يدل
عليه في كل مرة إذ (تلك الأيام) أي أيام النصر (نداولها) أي نصرفها فنجعلها دولة لطائفة
مرة ولأخرى أخرى فنقسمها (بين الناس) لئلا يجبنوا (وليعلم الله الذين آمنوا) أي وليتميز
الثابتون على الإيمان في علم الله عما سواهم إذ لو دام النصر للمؤمنين لكان ملجأ للناس إلى
اعتقاد حقيتهم (ويتخذ منكم شهداء) ولو دام النصر للمؤمنين لقل الشهداء منهم لكن الله
تعالى يريد تكثيرهم لأنه يحبهم لكونهم مظلومين (والله لا يحب الظالمين) فيجعل محبته لهم
لو لم يظلموا للمظلومين مع محبته لهم لإيمانهم (وليمحص) أي يطهر (الله الذين آمنوا)
بالشهادة عن معاصيهم (ويمحق الكافرين) بالقتال إذ لو دام النصر للمؤمنين لدام صلحهم
معهم فكانوا باقين أضعفتم عن أعمال الجنة (أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله) أي ولم
يتميز ما علم الله من (الذين جاهدوا منكم) ممن علم ضعفهم عن الجهاد (ويعلم الصابرين) على
الشدائد حفظا للإيمان ممن يجزع فينقلب (و) كيف ضعفتم الآن و (لقد كنتم تمنون
الموت) على الشهادة (من قبل أن تلقوه) أي أسبابه (فقد رأيتموه) أي ما تمنيتم (وأنتم تنظرون)
شدائده وتضعفون ثم أشار إلى أن قتل محمد صلى الله عليه وسلم وموته ليس من أسباب الضعف
بل هو كالقرح فقال (وما محمد إلا رسول) والرسل منهم من مات ومنهم من قتل فلا منافاة بين
الرسالة والقتل والموت إذ (قد خلت من قبله الرسل) بل الضعف عن الجهاد حينئذ مشعر
بالردة (أ) تؤمنون به في حال حياته (فإن مات أو قتل انقلبتم) أي ارتددتم كأنكم انقلبتم (على
أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا) بإبطال دينه فإنه سيظهره على يدي من
يشكره (وسيجزي الله) بالنصر والغلبة في الدنيا والثواب والرضوان في الآخرة
(الشاكرين) نعمة الإسلام بالجهاد فيه روي أنه لما رمى عبد الله بن قمئة الحارثي رسول الله
صلى الله عليه وسلم بحجر فكسر رباعيته وشج وجهه ذهب مصعب بن عمير وكان صاحب رايته
فقتله ابن قمئة وهو يرى أنه قتل محمدا صلى الله عليه وسلم فقال قد قتلت محمدا صلى الله عليه
وسلم وصرخ إبليس ألا إن محمدا صلى الله عليه وسلم قد قتل فقال المنافقون لو كان نبيا
ما قتل ارجعوا إلى إخوانكم وقال بعضهم ليت ابن أبي يأخذ لنا أمانا من أبي سفيان فقال
أنس بن النضر إن كان محمدا قد قتل فإن رب محمد حي لا يموت وما تصنعون بالحياة بعده
فقاتلوا على ما قاتل عليه ثم قال اللهم إني أعتذر إليك مما يقولون وأبرأ منهم وسل سيفه
وقاتل حتى قتل فكان من الشاكرين ثم أشار إلى أن قتل محمد صلى الله عليه وسلم أو موته

زوجها وبعل اسم صنم
أيضا قال الله عز وجل
أتدعون بعلا (قوله تعالى
بقية الله خير لكم) أي
ما أبقاه الله لكم من الحلال
ولم يحرمه عليكم فيه مقنع
ورضاء فذلكم خير لكم
(قوله عز وجل بعدت ثمود)
أي هلكت يقال بعد يبعد
إذا هلك وبعد يبعد من
البعد (قوله تعالى بخس)
نقصان يقال بخسه حقه

كما لا يكون سببا للردة لا يكون سببا للهزيمة فقال (وما كان لنفس أن تموت الا باذن الله) وما يأذن الاعند انتهاء الاجل لانه كتب عمر الانسان (كتابا مؤجلا) اى منتهيا الى أجل ولا يغير ما كتب لموت رسول أو قتله (و) ليس مسقطا للثواب دنيوى ولا أخروى بل (من يرد ثواب الدنيا) وهو النصر والغنيمة (نؤته منها) اذ وعدناهما المؤمنين (ومن يرد ثواب الآخرة نؤته منها) وكيف لا وقد شكر نعمة الاسلام (وسنجزى الشاكرين) ثم ان قتل نبي لو كان موجبا للوهن لحصل للعلماء بالله العاملين من القدماء (و) لكن (كأين من نبي) أى كثير من الانبياء قتلوا حين (قاتل معه ربيون) اى المنسوبون الى الرب من العلماء العاملين (كثير) لا يخلو عمن يطلع على موجب الوهن لو خفى على القليل كيف ولم يحصل لهم تردد (فما وهنوا) اى ضعفوا (لما أصابهم فى سبيل الله) من القرح الظاهر مع الباطن بموت الرسول (وما ضعفوا) ولو ضعفوا الاستكانوا (و) لكنهم (ما استكانوا) للاعداء بل صبروا على قتالهم (والله يحب الصابرين) على قتال أعدائه سيما اذا قتل نبيهم لانه أشد (وما كان قولهم) مثل قول المنافقين والضعفاء ولا المجيبين بقولهم بل ما كان (الا أن قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا) فأضافوا الذنوب الى أنفسهم طلبوا الاستغفار لها لما علموا أنها سبب الهزيمة والمصائب (و) لم يقتصروا على نسبة الصغائر الى أنفسهم بل قالوا (اسرافنا فى أمرنا) ومع قوتهم على الصبر لم ينسبوه الى أنفسهم (و) لم يعتمدوا عليها بل قالوا (ثبت أقدامنا) فى قتال أعدائك (و) قالوا (انصرنا على القوم الكافرين) لئلا يذهبوا بنصر قتل الانبياء (فآتاهم الله ثواب الدنيا) من الثناء الحسن والنصر والغنيمة لو رجعوا احياء (وحسن ثواب الآخرة) أتم مما يثيب به القاعدين لانهم محسنون بالنظر الى الله (والله يحب المحسنين) ومحبته سبب كل فضيلة وحسن ثم أشار الى أن علماء العصر من أهل الكتاب ليسوا كقدمائهم حتى يؤخذ بقولهم بل (يا أيها الذين آمنوا ان تطيعوا الذين كفروا) فتسمعوا قولهم (يردوكم) الى الشرك (على أعقابكم فتنقلبوا خاسرين) لدين الاسلام ودين أهل الكتاب حين كان حقا ومحبة الله ورضوانه وثوابه الدنيوى والاخروى فلا تعتقدوا أنهم يوالونكم كما توالونهم (بل الله مولاكم) فاستمعوا له كيف (وهو) اذا استمعتم له (خير الناصرين) ينصركم خيرا من نصرهم لو نصروكم وكيف لا يكون خير الناصرين وهو ينصركم بغير قتال (سنلقى فى قلوب الذين كفروا الرعب) بعد غلبتهم وذلك أن أبا سفيان لما رجع ندم ببعض الطريق فعزم أن يعود على المسلمين ليستأصلهم فألقى الله الرعب فى قلبه لغضبه عليهم (بما أشركوا بالله ما لم ينزل به) أى بكونه الها أو متصفا بصفاته أو مستحقا للعبادة (سلطانا) أى حجة قاطعة ينبنى عليها الاعتقادات (و) لا يكتفى فى حقهم بهذا القدر بل (مأواهم النار) لظلمهم بالشرك (وبئس مثوى الظالمين) النار ثم أجاب عن هزيمة أحد مع وعده خير النصر وذلك انه عليه السلام أقام الرماة وأمر عليهم عبد الله بن جبير على جبل عينين وجعله على يساره واحدا خلفه

(قوله بثى اذا نقصه وحزنى) البث أشد الحزن الذى لا يصبر عليه صاحبه حتى يبثه اى يشكوه (قوله والحزن أشد الهم تعالى بصيرة) اى يقين كقوله أدعو الى الله على بصيرة اى على يقين (وقوله بل الانسان على نفسه بصيرة) اى من الانسان على نفسه عين بصيرة اى جوارحه يشهدن عليه بعمله ويقال الانسان

الانسان يصبر على نفسه والهاء دخلت للمبالغة كما دخلت في علامة ونسابة ونحو ذلك (قوله تعالى بوار) أي هلاك (قوله عز وجل باخع نفسك) أي قاتل نفسك (قوله تعالى بمشناهم) أي أحييناهم (قوله تعالى الباقيات الصالحات) الصلوات الخمس وقيل سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر (قوله تعالى بارزة) أي ظاهرة

واستقبل المدينة وقال لهم احموا ظهورنا فان رأيتمونا غنمنا فلا تشاركونا وان رأيتمونا نقتل فلا تنصرونا فأقبل المشركون فرشق الرماة خيولهم بالنبل وضربوهم بالسيف حتى قتلوا منهم اثنين وعشرين فولوا هاربين فقال بعض الرماة انهزم القوم فما مقامنا فأقبلوا على الغنيمة وقال بعضهم لا تجاوزوا أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فثبت عبد الله بن جبير في نفر أقل من عشرة فحمل عليهم خالد بن الوليد وعكرمة بن أبي جهل فقتلوهم وأقبلوا على المسلمين فاختلطوا على غير شعار فجعل بعضهم يقتل بعضا فقتل سبعون من المسلمين وأرجف بأن محمدا قد قتل فدعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من ورائهم الي عباد الله فأنا رسول الله من يكر فله الجنة فاجتمع اليه ثلاثون رجلا فحموه حتى كشفوا عنه المشركين فلما رجعوا قال ناس من أصحابه من أين أصابنا هذا وقد وعدنا النصر فنزل (ولقد صدقكم الله وعده) أن ينصركم (اذ تحسونهم) أي تبطلون حسهم بقتلهم (باذنه) حين رشقهم الرماة وضربوهم (حتى اذا فشلتم) أي ضعفتم عقلا اذ ملتم الى الغنيمة (وتنازعتم في الامر) في الاقامة بالمركز (وعصيتم) أمر الرسول عليه السلام أن لا تشركونا في الغنيمة (من بعد ما أراكم ما تحبون) من النصر انقسمتم قسمين (منكم من يريد الدنيا) أي الغنيمة فترك المركز (ومنكم من يريد الآخرة) فثبت فيه (ثم صرفكم) أي كفكم (عنهم) بالهزيمة (ليبتليكم) ببلاء الهزيمة (ولقد عفا عنكم) اذ لم يستأصلكم بعد مخالفة الرسول عليه السلام (والله ذو فضل على المؤمنين) لذلك تفضل بالعفو (اذ تصعدون) أي تبعدون في الفرار (ولا تلوون) أي لا تلتفتون بالوقوف (على أحد والرسول يدعوكم) الى عباد الله (في أخراكم) أي ساقتكم (فأثابكم) أي جازاكم الله على فشلكم وعصيانكم (غما) متصلا (بغم) من القتل والجرح وظفر المشركين وارجاف قتل الرسول عليه السلام وانما فعل ذلك لتتمرنوا على الصبر (لكيلا تحزنوا) فيما بعد (على ما فاتكم) من المنافع (ولا ما أصابكم) من المضار (والله خبير بما تعملون ثم) كان عاقبة الامر أيضا النصر اذ (أنزل) الله (عليكم من بعد) ازالة (الغم) الكثير بتحقق سلامة الرسول عليه السلام (أمنة) مع بقاء الحرب (نعاسا) أي نوما (يغشى) أي يغلب (طائفة منكم) هم المخلصون كانت تسقط سيوفهم من أيديهم فيأخذونها مرة بعد أخرى (وطائفة) هم المنافقون (قد أهمتهم) أي أوقعتهم في الهموم (أنفسهم) اذ (يظنون بالله غير الحق) أي اخلاف الوعد (ظن) الملة (الجاهلية يقولون) لرسول الله صلى الله عليه وسلم (هل لنا من الامر) أي من أمر النصر الذي وعدته (من شئ قل ان الامر) أي أمر النصر (كله لله) أي لحزب الله اذ لا عبرة بالوسط بل لا ينافيه الهزيمة في الاول أيضا والنصر لا يوجب سلامة الكل وهم يعلمون ذلك لكنهم لا يعتقدون نصركم في الآخر وان رأوا انعاسكم لذلك (يخفون في أنفسهم) عند قولك ان الامر كله لله (ما لا يبدون لك) وهو انهم (يقولون) في أنفسهم (لو كان لنا من الامر شئ ما قتلنا ههنا) فكأنهم يزعمون

أنهم لو اتبعهم المقتولون فلم يخرجوا من ديارهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقتلوا (قل لو كنتم في بيوتكم) وتبعكم المقتولون فلم يخرجوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يثبتوا في ديارهم بل (لبرز) أي خرج (الذين كتب عليهم القتل) في مكان كذا ووقت كذا فانه يوقع في قلوبهم الخروج (الى مضاجعهم) أي مكان قتلهم في زمانه اذ لا يقع خلاف المقدر المحتوم والحكمة تقتضي هذا التقدير ليصبروا ويشهدوا فيتطهروا (وليبتلي) أي يمتحن (الله) أي يفعل فعل الممتحن ليستخرج (ما في صدوركم) من الاخلاص والنفاق ليجعله حجة عليكم (وليمحص) أي وليظهر للخلق (ما في قلوبكم) التي تنقلب من الايمان الى النفاق (و) لا يبعد على الله اذ (الله عليم بذات الصدور) أي الضمائر الملازمة لها ثم أشار الى أن الانهزام الذي كان في الوسط لم يكن من الله تعالى ابتداء على خلاف ما وعد من النصر بل من الشيطان فقال (ان الذين تولوا) أي انهزموا (منكم) مع علمهم بأن الانهزام (يوم التقى الجمعان) أي جمع المسلمين وجمع المشركين من الكبائر (انما استزلهم الشيطان) أي حملهم على الزلة بمكر منه مع وعد الله النصر (ببعض ما كسبوا) أي بشؤم بعض اكتسابهم كترك المركز والميل الى الغنيمة مع النهي عنه فمنعوا التأييد وقوة القلب (ولقد عفا الله عنهم) لندمهم واخلاص توبتهم في الآخرة كما عفا عنهم في الدنيا اذ لم يستأصلهم (ان الله غفور حليم) لا يعاجل بعقوبة المذنب ليتوب فيغفر له ثم أشار الى أن استزلال شياطين الانس كاستزلال شياطين الجن فقال (يا أيها الذين آمنوا) الايمان ينافي الشيطنة لذلك (لا تكونوا كالذين كفروا) فلحقوا بالشياطين (وقالوا لاخوانهم) استزلالا لهم عن أمر المعاش والمعاد (اذا ضربوا) أي سافروا (في الارض) لتجارة فأصيبوا بغرق أو قتل (أو كانوا غزا) فأصيبوا باصطدام أو قتل (لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا) ولا يفيدهم فانما يقولونه (ليجعل الله ذلك) القول (حسرة في قلوبهم) أي القائلين والسفر والغزو ليسا من أسباب الموت بل يوجد بعض أسبابه هنالك كما يوجد البعض الآخر في دار الاقامة والكل عند الله على أنه لا أثر للاسباب (و) انما (الله) هو الذي (يحيي ويميت) بالحقيقة (والله بما تعملون) أيها المؤمنون في زعمهم من مشابهتهم في هذا القول (بصير) اذ تنسبون الفعل الى الاسباب حقيقة ثم أشار الى أن الموت في سبيل الله ليس مما يوجب الحسرة بل مما يوجب الفرح (و) ذلك لانكم (لئن قتلتم في سبيل الله أو متم) من غير قتال بعد الخروج له (لمغفرة من الله) لذنوبكم التي لو لم تغفر عظمت عليكم حسرة (ورحمة) لو فاتتكم عظمت حسرة أيضا (خير مما يجمعون) اذ لا تندفع تلك الحسرة بأموال الدنيا كلها بل ترك الجهاد هو الموجب للحسرة (و) ذلك لانكم (لئن متم أو قتلتم) لا في سبيله (لالى الله تحشرون) فتردون من غضبه عليكم مع رضاه عمن قتل أو مات في سبيله ما يوجب عليكم أعظم وجوه الحسرة وقدم القتل أولا لانه أعظم للاجر وأخره ثانيا لانه أمر عارض والموت حتف الانف لا بد منه وكيف ينكر الحشر الى الله لمن مات أو قتل وقد حشر من جاهد في سبيله من غير موت ولا قتل وكيف لا يغفر للميت

أي ترى الارض ظاهرة
ليس فيها مستظل ولا
متفيأ ويقال الأرض
الظاهرة البراز (قوله
عز وجل بغيا) يعني
فاجرة (قوله تعالى بال) حال
(قوله عز وجل بهيج) أي
حسن يبهج من يراه أي يسره
والبهجة الحسن والبهجة
السرور أيضا (قوله
عز وجل باد) أي من أهل
البدو كقوله عز وجل
سواء العاكف فيه والباد

والمقتول فى سبيله وقد غفر للمجاهد ورحم بدونهما (فبما رحمة من الله) أى فبشئ حصل بالحشر الى الله من التخلق بأخلاقه لا بطريق الاتصاف بصفات الالهية حقيقة بل برحمة عظيمة من الله مقيدة للاتصاف بما يناسب صفاته التى من جملتها الغفران والحلم (لنت لهم) أى للذين تولوا عنك وأنت تدعوهم وللقائلين لاخوانهم اذا ضربوا فى الأرض أو كانوا غزا لو كانوا عندنا ماماتوا وماقتلوا ومن هذه الرحمة جمعتهم (ولو كنت فظا) أى سئ الخلق (غليظ القلب) قاسيه (لانفضوا) أى تفرقوا فلم يجتمعوا (من حولك) فلا تتم دعوتك وكمال اللين فى العفو (فاعف عنهم) كما عفا الله عنهم (واستغفر لهم) لئلا ينقص بها رتبتهم فى الآخرة (وشاورهم فى الامر) لتتودد اليهم ويثبتوا على رأيهم ولا يعترضوا عليك ولا تبالغ فى المشورة بل اعزم على أمر (فاذا عزمت) فبعد ذلك اعتراض (فتوكل على الله) فى امضاء ما عزمت (ان الله يحب المتوكلين) فيصلح شأنهم ويهديهم الى الصواب وكيف يلتفت الى الاعتراض بعد التوكل على الله مع انه (ان ينصركم الله) وهو ناصر للمتوكل عليه اذا صدق فى توكله (فلا غالب) عليكم بل تكون الغلبة لكم (وان يخذلكم) ولا يبعد خذلانه لمن توكل على رأيه وقوته (فمن ذا الذى ينصركم) أى يعصمكم من قوتكم ورأيكم (من بعده) أى بعد خذلانه (وعلى الله) لا على الآراء والقوى (فليتوكل المؤمنون) الذين يعلمون أنه لا تأثير لشئ دونه ولما كان النصر بالايمان والتوكل على الله ويبعد من الخائن فلا يتصور ممن نبأه الله من الحقائق فقال (وما كان لنبى أن يغل) أى يخون فى غنيمة كما قال المنافقون فى قطيفة حمراء فقدت يوم بدر لعل رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذها وكما ظن الرماة يوم أحد فقالوا نخشى أن يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم من أخذ شيأ فهو له (و) كيف يكون ذلك فى شأن من رفع الله قدره وهو موجب للاذلال لان (من يغلل يأت بما غل) حاملا له على ظهره ليفتضح فى المحشر (يوم القيامة ثم) لا يقتصر على ذلك الاذلال بل يجازى على غله جزاء كاملا اذ (توفى كل نفس) جزاء (ما كسبت) فلا ينقص من حق من غل لانه حق الخلق (وهم لا يظلمون) بابطال حقوقهم بالعفو عمن غل عليهم ولو قيل انه عز وجل يرضى خصوم أوليائه بتعويض من عنده يقال أولياؤهم الذين اتبعوا رضوانه (أ) يغل وليه (فمن اتبع رضوان الله) لا يكون (كمن باء) أى كالغال الذى رجع (بسخط من الله و) السخط على أهل الغلول أشد اذ (مأواهم جهنم) وانما يعوض لاوليائه لان لهم الى ربهم المصير ونعم المصير وهؤلاء مصيرهم جهنم (وبئس المصير) وانما كان السخط على قوم أشد منه على غيرهم اذ (هم درجات) أى متفاوتون (عند الله) والغال أدنى درجة والنبى أعلى درجة فكيف يجعل الله فى أعلى الدرجات من عمل عمل أدناها (والله بصير بما يعملون) ثم أشار الى أنه كيف يكون الرسول غالا وقد من الله ببعثه فكيف يمن ببعث الخائن فقال (لقد من الله على المؤمنين) وان كان سبب تعذيب الكافرين (اذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم) أى منتسبا الى جميع أحيائهم قيل الا بنى تغلب ليكون رحيما عليهم وهو ينافى الغلول (يتلوا عليهم آياته)

(قوله البيت العتيق) بيت الله الحرام وسمى عتيقا لانه لم يملك ويقال سمى عتيقا لانه أقدم مافى الارض ويقال ان الله عز وجل أعتق زواره من النار اذا توفاهم على توحيده وماعليه نبيه صلى الله عليه وسلم (قوله تعالى برزخ الى يوم يبعثون) يعنى القبر لانه بين الدنيا والآخرة وكل شئ بين شيئين فهو برزخ ومنه وجعل بينهما برزخا أى

ولا يظهر الا على يدى الكامل فلا يتلو مالم يؤمر بالتكميل ولا يتصور كون الكامل المكمل غالا (ويزكيهم) وتزكية الغير بعد تزكية النفس ومما يزكى عنه الغلول (ويعلمهم الكتاب والحكمة) أى العلم الظاهر والباطن وهو من دلائل كمال النفس المنافى للغلول وكيف لا يكون بعثه منة وقد هداهم الله به فى القوة النظرية والعملية (وان كانوا من قبل) أى وانهم كانوا قبل بعثه (لفى ضلال مبين) ظاهر (أ) تنكرون منة الله فى بعثه اذ تزعمون أنكم قتلتم بسببه (و) ذلك أنكم (لما أصابتكم مصيبة) بأحد فقتل منكم سبعون (قد أصبتم مثليها) ببدر اذ قتلتم من المشركين سبعين وأسرتم سبعين (قلتم أنى) أى من أين لنا (هذا) الواقع ونحن مسلمون ورسول الله فينا (قل هو من عند أنفسكم) اذ أخذتم فداء سبعين من أسراء بدر برأيكم فتركتم قتلهم الذى هو الصواب فقتل منكم سبعون (ان الله على كل شئ قدير) فكما قدر على مجازاة الكفار يوم بدر قدر على مجازاتكم يوم أحد ثم قال (وما أصابكم يوم التقى الجمعان فباذن الله) ليجازيكم على فراركم يوم الزحف فى الدنيا ليسقط عنكم عذاب الآخرة (وليعلم المؤمنين) أى وليميزهم بين الناس على وفق علمه بهم (وليعلم الذين نافقوا) ان تميزوا اذ (قيل لهم تعالوا قاتلوا فى سبيل الله) مباشرة (أو ادفعوا) العدو بتكثير سوادكم (قالوا لو نعلم) أنه يصح أن يسمى (قتالا لاتبعناكم) لكنه ليس الا القاء النفس فى التهلكة (هم) بهذا القول (للكفر) فى الظاهر (يومئذ) قبل هذه المصيبة (أقرب منهم للايمان) فى الظاهر مع أنه لا ايمان لهم فى الباطن أصلا اذ (يقولون بأفواههم) من كلمتى الشهادة (ماليس فى قلوبهم و) لو لم تظهر امارات الكفر عليهم فى الظاهر فلا يعتد بايمانهم فى الظاهر اذ (الله أعلم بما يكتمون) وهو انما يتبع علمه وقد ظهرت أمارة من امارات الكفر عليهم لانهم (الذين قالوا لاخوانهم) أى من أجل أقاربهم من قتلى أحد (و) قد صدق هذه الامارة فعلهم اذ (قعدوا لو أطاعونا) فى القعود (ما قتلوا) كما لم نقتل (قل) كأنكم تزعمون أنهم لو أطاعوكم دفعتم عنهم الموت (فادروا) أى ادفعوا (عن أنفسكم الموت) فانها أقرب اليكم من أنفسهم (ان كنتم صادقين) فى أنكم تقدرون على دفع أسبابه ثم أشار الى أن قتلكم بأحد لو لم يكن من أخذكم الفداء من أسراء بدر ولا من ميلكم الى الغنيمة على خلاف أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا من فراركم بل من سبب الرسول فلا ينافى المنة ببعثه صلى الله عليه وسلم اذ به صار الشهداء فى حكم الاحياء فقال (ولا تحسبن الذين قتلوا فى سبيل الله أمواتا) تعطلت أرواحهم (بل أحياء) فوق أحياء الدنيا لانهم مقربون (عند ربهم) اذ بذلوا له أرواحهم لا بمعنى بقاء أرواحهم ورجوعها اليه لمشاركة أرواح غيرهم فى ذلك بل بمعنى أنهم (يرزقون) رزق الاحياء لا بطريق التخيل الذى لسائر أهل البرزخ بل بطريق التحقيق كما روى ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أرواح الشهداء فى أجواف طيور خضر ترد أنهار الجنة وتأكل من ثمارها وتأوى الى قناديل معلقة تحت العرش وهو أجل من رزق أحياء الدنيا اذ لا يخلون عن غم وتعب وهم يرزقون (فرحين بما آتاهم الله) من غير تعب وكسب بل

(قوله عز وجل بغى حاجزا) أى ترفع عليهم وعلا وجاوز المقدار (قوله بيض مكنون) تشبه الجارية بالبيض بياضا وملاسة وصفاء لون وهى أحسن منه وانما تشبه الالوان ومكنون مصون (قوله البطشة الكبرى) يوم بدر ويقال يوم القيامة والبطش أخذ بشدة (قوله البيت المعمور) بيت فى السماء الرابعة حيال

(من فضله) الذى لا يغتم فيه بسلبه (و يستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم) أى و يطلبون البشارة من الله بشهادة من بقى من اخوانهم فى الدنيا (من خلفهم) فنقصت عليهم لذاتهم اذ لا يخلون عن خوف الآخرة وقد عاوا فى حق الشهداء (ألا خوف عليهم) من عقوبة الآخرة بعد الشهادة (ولا هم يحزنون) بما فاتهم من لذات الدنيا بل (يستبشرون بنعمة) عظيمة (من الله) أى من ثوابه (وفضل) من قربه وكيف لا يكون لهم ذلك (وأن الله لا يضيع أجر) عوام (المؤمنين) فكيف يضيع أجر الشهداء وقد اختاروا جناب الله على أنفسهم ثم أشار الى من بالغ فى ترجيح جنابه لقوة ايمانه فقال (الذين استجابوا) دعوة الله ورسوله الى الخروج فى طلب أبى سفيان وقومه مرجحين (لله والرسول) على أنفسهم لانهم أجابوهما (من بعد ما أصابهم القرح) اذ قصد العود اليهم لاستئصالهم حين بلغ الروحاء فقال لقومه لا محمدا قتلتم ولا الكواعب أردفتم قتلتموهم حتى اذا لم يبق الا الشريد تركتموهم ارجعوا فاستأصلوهم فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فندب أصحابه للخروج فى طلبه ارهابا له فخرج معه سبعون رجلا حتى بلغوا حمراء الاسد فمر به معبد الخزاعى وكان يومئذ مشركا فقال يا محمد والله لقد عز علينا ما أصابك فى أصحابك ثم خرج فلقى أبا سفيان بالروحاء فقال وما وراءك يا معبد فقال محمد قد خرج فى أصحابه اطلبكم فى جمع لم أر مثلهم يتحرقون عليكم تحرقا قد اجتمع معه من كان متخلفا عنه وندموا على صنيعهم قال ويلك ما تقول قال والله ما أراك ترتحل حتى ترى نواصى الخيل قال فوالله لقد أجمعنا الكرة عليهم لنستأصل بقيتهم قال فانى والله أنهاك عن ذلك فألقى الله الرعب فى قلوبهم فرجعوا (للذين أحسنوا) نظروا الى الله تعالى لا الى نسبتهم الى الشجاعة وقوة الايمان (منهم واتقوا) اعتبار الخلق اليهم (أجر عظيم) لا ينقص عن أجر الشهداء بل لعله يزيد عليه وهؤلاء هم (الذين قال لهم الناس) أى الركب المستقبل لهم (ان الناس) أبا سفيان وأصحابه (قد جمعوا) أنفسهم وقصدهم (لكم) أى لاستئصالكم (فاخشوهم) ولا تتخلصون منهم الا بالرجوع الى دينهم (فزادهم) قولهم (ايمانا) بأن الله هو الناصر القاهر المحيي المميت (وقالوا حسبنا) أى كافينا (الله) من غير عدة لنا ولا عدد وكيف لا يكفينا وقد وكلناه (ونعم الوكيل) هو فأرهب الله عدوهم (فانقلبوا) أى رجعوا من حمراء الاسد (بنعمة من الله) هى الغلبة وكمال الشجاعة وزيادة الايمان والتصلب فى الدين (وفضل) هو ربح تجارتهم فى الطريق (لم يمسسهم سوء) اذ لم يلقوا عدوا (و) انما كان لهم ذلك لانهم (اتبعوا رضوان الله) فأرضاهم وتفضل عليهم فوق ما استحقوه (والله ذو فضل عظيم) فلا ينحصر فضله فيما أعطاهم ثم أشار الى أنه لما كان منشأ هذه الفضائل فلا مانع منه سوى الشيطان فقال (انما ذلكم) القائل ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم هو (الشيطان) جاء يخوفكم وهو انما (يخوف أولياءه) من دون الله (فلا تخافوهم) وان رأيتم لهم قوة وعدة وعددا (وخافون) أن توافقوا أعدائى فترون قوتهم دون قوتى (ان كنتم مؤمنين) بعظم شأنى وعموم قدرتى ونفاذها دون قدرتهم (ولا يحزنك)

الكعبة يدخله كل يوم سبعون ألف ملك ثم لا يعودون اليه والمعمور المأهول والبحر المسجور المملوء (قوله تعالى بخسا ولا رهقا) بخسا انقصا ورهقا ما يرهقه أى ما يغشاه من المكروه (قوله تعالى برق البصر) شق وبرق بفتح الراء من البريق اذا شخص يعنى اذا فتح عينيه عند الموت (قوله باسرة) متكرهة (قوله عز وجل بردا ولا

فضلا عن الخوف معاونة المنافقين الكفار لا لحقية دينهم بل لانهم (الذين يسارعون فى
اظهار (الكفر) اصعوبة اخفائه عليهم (انهم) وان كانوا أعداءك من داخل (لن يضروا)
أولياء الله لانهم يحميهم الله فلو أضروهم لاضروا (الله) بتعجيزهم اياه عن حمايتهم ولا يمكنهم
أن يعجزوه (شيأ) بل (يريد الله) أن يضرهم الضرر الكلى وهو (الا يجعل لهم حظا فى
الآخرة) مع غاية سعة رحمته ولا يبالى لما جعل لهم فى الدنيا من حقن الدماء والاموال
(و) لا يقتصر على حرمانهم بل (لهم) مع ايمانهم الظاهر (عذاب عظيم) أعظم من عذاب
من يظهر كفره ثم أشار الى أنه كما لا يضر المنافقون أولياء الله لا يضر المرتدون دين الله فقال
(ان الذين اشتروا) أى استبدلوا (الكفر بالايمان) عند رؤيتهم هزيمة المسلمين
بأحد (لن يضروا) دين الله الذى يريد مع ايقاع الهزيمة تارة والنصر أخرى اظهاره فلو
أضروه لاضروا (الله) فى ارادته لكن لا يمكن اضراره فى ارادته (شيأ و) انما يضرون
أنفسهم فى الدارين اذ (لهم عذاب أليم) بذهاب أمانهم وظهور دين أعدائهم وشوكتهم فى
الدنيا ورؤية درجات أعدائهم وشدة عذاب أنفسهم فى الآخرة ونقصهم مجبور بما لا ينحصر
الى يوم القيامة ولو قيل كيف يكون للمرتدين العذاب الاليم فى الدارين وقد أملى لهم فقال
عزوجل (ولا يحسبن الذين كفروا) من المرتدين وغيرهم (انما نملى لهم) أى أن املاءنا لهم
(خير لانفسهم) بل هو سبب مزيد عذابهم لانه (انما نملى لهم ليزدادوا اثما) فيزدادوا عذابا
فكأنه نفس العذاب بل زيادة فيه وقد يحترز من عذابهم أنهم بالاثم مهانون (و) ان لم يبالوا له
فى الدنيا لكن يبالون له فى الآخرة اذ (لهم عذاب مهين) فى أسفل دركات النار ثم أشار
الى أن هزيمة المؤمنين ليس من اهانتهم حتى يكون عذابا مهينا لهم بل سبب كمالهم اذ تميزوا
بها عن المنافقين فقال (ما كان الله ليذر) أى ليترك (المؤمنين على ما أنتم عليه) من الالتباس
بالمنافقين بل لا يزال يبتليكم (حتى يميز) المنافق (الخبيث من) المؤمن (الطيب و) لا يميز
الا بهذا الابتلاء لانه (ما كان الله ليطلعكم) على ما فى قلوب الخلق من الايمان والكفر لانه
اطلاع (على الغيب) اذ به يصير الكل مجتبى (ولكن الله يجتبى من رسله من يشاء) باطلاعه
عليه ليدل على اجتبائه ليقتدى به غيره (فآمنوا بالله) الذى يميز بينهما فى الدنيا ليدل على
تميزه بينهما فى الآخرة (ورسله) الذى اجتباهم للاقتداء بهم فى الاعتقادات والاعمال
(و) ليس ذلك على سبيل العبث بل (ان تؤمنوا) فتصححوا الاعتقادات (وتتقوا) فتصلحوا
الاعمال (فلكم) لا ينتفع غيركم به (أجر عظيم) كفى به مميزا عن المنافقين لو لم يكن لهم مع فواته
عذاب عظيم ثم أشار الى أن حسبان الكفار املاءهم خيرا كحسبان البخلاء ابقاء اموالهم
خيرا من انفاقها فى سبيل الله فقال (ولا يحسبن الذين يبخلون بما آتاهم الله) لينفقوا فى
سبيله اذ جعله (من فضله) زائدا على قدر حاجاتهم (هو خيرا لهم) ينتفعون به فى المستقبل
وأولادهم من بعدهم (بل هو) وان انتفع به أولادهم (شر لهم) لا يوازيه خيره لو حصل
لانه (سيطوقون ما بخلوا به) أى يلزمون وبال ما بخلوا به لزوم الطوق بل يصور ما لهم بصور

شرابا) بردا أى نوما ويقال
فى مثل منع البرد البرد أى
أصابنى من البرد ما منعنى
من النوم (قوله تعالى
البلد الامين) أى الآمن
يعنى مكة وكان آمنا قبل
مبعث رسول الله صلى الله
عليه وسلم لا يغار عليه
(بريه) خلق مأخوذ من
برأ الله الخلق أى خلقهم
فترك همزها ومنهم من
يجعلها من البرى وهو
التراب لخلق آدم عليه

شجاع يجعل فى أعناقهم (يوم القيامة و) هم وان لم ينفقوه فى سبيل الله فهو راجع اليه اذ (لله ميراث السموات والارض) أى يصير أملاك أهلهما بعد فنائهم الى خالص ملكه كما يصير مال المورث ملك الوارث وكذلك يرث حياتهم وان لم يقتلوا فى سبيل الله ثم ان له أن يتلفه عليهم أو على أولادهم لانه مقتضى أفعالهم (والله بما تعملون خبير) وانما رأوا البخل خيرا لانهم رأوا الانفاق اتلافا بلا عوض لكنه تضعيف كما قال عز وجل من ذا الذى يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له أضعافا كثيرة ولما سمعت اليهود ذلك قالوا ان الله فقير يستقرض منا فقال عز وجل (لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء) استهزاء بكلامه بحمله على خلاف مراده لانه أراد أنه ليس باتلاف بل هو تعويض كتعويض المستقرض فحملوه على الاستقراض للحاجة مع أنه لا دلالة للفظ الاستقراض عليه لكنه لما كثر وقوعه للحاجة صار كالمدلول الالتزامى له عرفا (سنكتب ما قالوا) بطريق الاستهزاء بكلامه الهاتك حرمته وحرمة المتكلم بحيث تبطل الهيبة أو تكلمه به وهو فى معنى القتل لذلك عقبه بقوله (وقتلهم الانبياء) مع علمهم أنه (بغير حق) كما أن هذا التأويل أيضا بغير حق (و) انما نكتب ذلك ليكون حجة لنا فى تعذيبهم اذ (نقول) لهم (ذوقوا عذاب الحريق) أى أدركوه ادراك اللسان بالذوق للمطعومات بوصول أثرها الى باطنها فاذا انسبوا ذلك الى الظلم قيل لهم (ذلك بما قدمت أيديكم) من هتككم حرمة الله وحرمة كلامه وأنبيائه المبلغين له وأى ظلم أشد من ذلك فلا تنسبوا اليه المبالغة فى الظلم بل ثبت أنكم المبالغون فيه (وأن الله ليس بظلام للعبيد) ولو قالوا ما بالغنا فى الظلم بقتل الانبياء بغير حق بل انما قتلنا الكذابين أجيبوا بأنكم اعترفتم بكونهم أنبياء لانكم (الذين قالوا) فى الاعتذار عن ترك الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم (ان الله عهد الينا ألا نؤمن لرسول) أى لمدعى الرسالة وان جاء بمعجزات قاهرة (حتى يأتينا) بهذه المعجزة المعينة (بقربان تأكله النار) النازلة من السماء عليه (قل) مقتضى هذا القول بعد تساوى المعجزات فى الدلالة على صدق من ظهرت على يديه صدق كل من جاء بهذه المعجزات سواء أتى بمعجزات أخر معها أم لا لكن (قد جاءكم رسل) كثيرون (من قبلى بالبينات) القاهرة (وبالذى قلتم) فكذبتموهم فلولم تكذبوهم (فلم قتلتموهم ان كنتم صادقين) فى أنا ما قتلنا الا الكذابين وأنا انما كذبنا محمدا لعدم اتيانه بهذه المعجزات المعينة (فان كذبوك) بعد بطلان عذرهم المذكور (فقد كذب رسل من قبلك) من غير عذر فى التكذيب لانهم (جاؤا بالبينات) أى المعجزات الفعلية (والزبر) معرفة كتب الانبياء السابقين عليهم من غير تعلم بشرى (والكتاب المنير) أى المزيل شبهات أهل الكتب السابقة ولو قيل ان كان الله مضاعفا للقرض أضعافا كثيرة فالنا لا نجدها مع كثرتها أجيب بأنكم انما لا تجدونها لانها مما لا ينقطع عن غاية كثرتها والامور الدنيوية منقطعة اذ (كل نفس ذائقة الموت) فلو حصل لكم فيها بعض الاضعاف فلا يوفى فيها (وانما توفون أجوركم يوم القيامة) على أن الاجور انما تتم بالابعاد

السلام من التراب
*(باب الباء المضمومة)
(بكم) خرس (قوله برهانكم) أى حجتكم يقال قد برهن قوله بينه بحجته (بهت الذى كفر) وبهت أيضا انقطع وذهبت حجته (قوله تعالى بروج مشيدة) حصون مطولة واحدها برج وبروج السماء منازل الشمس والقمر وهى اثنا عشر برجا (قوله تعالى بورا) هلكى (قوله

من النار وادخال الجنة بل ذلك جميع الاجر (فمن زحزح) أى أبعد (عن النار) التى هى مجمع الآفات والشرور (وأدخل الجنة) الجامعة اللذات والسرور (فقد فاز) بكل هبة سنية ونعمة هنية ثم ان الاضعاف لو تمت فى الدنيا لكانت سبب مزيد الغرور المتضمن ضرر الآخرة كيف (وما الحيوة الدنيا) وان خلت عن تلك الاضعاف (الامتاع الغرور) ولدفع الغرور (لتبلون فى أموالكم) باذهابها (وأنفسكم) باماتتها وقتلها (ولتسمعن) عند الابتلاء فى الاموال والانفس (من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم) وان كان حقهم ان يبينوا ان الابتلاء لدفع الغرور ولكنهم ساووا المشركين اذ تسمعون منهم (ومن الذين أشركوا أذى كثيرا) بأن دينكم لو كان حقا لما ذهبت أموالكم ولا قتلت أنفسكم (وان تصبروا) عند الابتلاء وسماع الاذيات (وتتقوا) ترك الدين عند ذلك (فان ذلك من عزم الامور) أى من الامور التى يجزم الله بالامر بها ثم أشار الى ان أذى أهل الكتاب أعظم من أذى المشركين لانهم يغيرون ما فى كتابهم وقد منعوا كتمانه فضلا عن التغيير فقال (واذ أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه) أى الكتاب (للناس) وان لم يسألوهم (ولا يكتمونه) ان سألوهم (فنبذوه) أى الميثاق (وراء ظهورهم) لا ينظرون اليه البتة بل غيروه (واشتروا به) أى استبدلوا به (ثمنا قليلا) من الرشا الذى هو سبب العذاب الخالد (فبئس ما يشترون) بتغيير كلام الله ونبذ ميثاقه وراء ظهورهم ثم أشار الى انهم لا يرون قبح ذلك بل يفرحون به فقال (لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا) من اشتراء الثمن القليل بتغيير كلام الله انه سبب فرح بل هو سبب حزن كيف (و) لا يحبون ظهوره لانه يوجب الذم بل (يحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا) من وفاء الميثاق من غير تغيير ولا كتمان فلا تحسبن انه يدوم حمدهم بل يظهر شرهم فيذمون فان لم يظهر (فلا تحسبنهم بمفازة) أى بنجاة (من العذاب و) لا ينتفعون بفرحهم وحمدهم فى الدنيا حين يكون (لهم عذاب أليم و) لا مانع منه اذ (لله ملك السموات والارض) فله تسليط ما يشاء منهما عليهم لتعذيبهم (و) له ان يعذبهم بغير تسليط شئ اذ (الله على كل شئ قدير) ثم استدل على قدرته على الاشياء ابتداء وحكمته فى ترتيب الاشياء على أسبابها او على ان للاعمال آثارا توجب الجزاء فقال (ان فى خلق) أى ايجاد (السموات والارض) ابتداء من غير سبب (واختلاف الليل والنهار) مسببين عن حركات الكواكب بتبعية حركات الافلاك وافادتهما الاظلام والاضاءة (لآيات) على القدرة والحكمة وآثار الاعمال (لاولى الالباب) أهل البواطن بالتزكية والتصفية بملازمة الذكر اذهم (الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم) فلا يخلو حال من أحوالهم عن ذكر الله المفيد صفاء الظاهر المؤثر فى تصفية الباطن ولم يمنعهم القعود ولا الاضطجاع عن خدمة الله وان منعا خدام الملوك عن خدمتهم (و) يعينهم فى ذلك انهم (يتفكرون) أولا (فى) حكم (خلق السموات) اذ جعلها متحركة تختلف بها أوضاع كواكبها صعودا وهبوطا واستقامة ورجوعا (والارض) اذ جعل فيها عناصر قابلة للكون

والفساد

عز وجل بكيا) جمع باك وأصله بكويا على فعول فأدغمت الواو فى الياء فصارت بكيا (قوله عز وجل بدن) جمع بدنة وهى ما جعل فى الاضحى للنحر والنذر واشباه ذلك فاذا كانت للنحر على كل حال فهى جزور (قوله عز وجل بشرى) وبشارة اخبار بما يسر (قوله بست الجبال بسا) فتتت حتى صارت كالدقيق والسويق المبسوس أى المبلول

والفساد لتكوين المعادن والنباتات والحيوانات والانسان من آثار الاوضاع السماوية مع ما فيها من أنواع الحكم فيه ويقولون (ربنا ما خلقت هذا باطلا) اى خاليا عن الحكمة (سبحانك) من ان تراعى الحكمة فى اجزاء العالم ولا تراعيها فى الانسان فقد خلقت فيه الصعود والهبوط والاستقامة والرجوع وجعلت لروحه وقلبه ونفسه من أعماله هيئات مختلفة وآثارا متنوعة وجعلت بيديه ما يستكمل به الحكمة فيستوجب الثواب أو يقطعها فيستوجب العقاب ونحن مقصرون فى استكمالها (فقنا) بفضلك (عذاب النار ربنا انك من تدخل النار فقد أخزيته) بابطال انسانيته اذ جعلته شرا من البهائم والنباتات والجمادات وليس ذلك منك ابتداء بل من ظلمنا (وما للظالمين من أنصار) فلا ينصرهم برد انسانيتهم تربيتك ولا رحمتك ولا عفوك فضلا عما سواه (ربنا اننا) ليس تقصيرنا من جهلنا بل علمنا الحكمة من جهتك اذ (سمعنا مناديا) أى داعيا اليها وهو الرسول (ينادى للايمان) الذى هو رأس الحكمة يأمرنا (أن آمنوا بربكم) الذى يربيكم بتكميل انسانيتكم بالايمان واعماله (فآمنا) طلبا للتربية به وبالاعمال (ربنا) ولكن صعب علينا الوفاء بمقتضى الايمان من اتيان الاعمال الصالحة واجتناب المعاصى والمكاره (فاغفر لنا ذنوبنا) فلا تفضحنا بها (وكفر) أى امح (عنا سيئاتنا) أى المكاره فلا تعاقبنا عليها ولا تجعلها سبب المعاصى ولا تجعل المعاصى سبب الكفر (وتوفنا مع الابرار) ثم قالوا (ربنا) انا وان لم نستوجب على الايمان والاعمال شيأ من الثواب اذ يكفى فى الايمان النجاة عن العذاب الخالد وفى الاعمال كونها شكر النعم السابقة (و) لكن (آتنا ما وعدتنا على) السنة (رسلك ولا تخزنا) بافساد ايماننا واعمالنا بحيث لا نستحق عليه الموعود من الثواب بل يلحقنا وعيد العقاب (يوم القيامة انك لا تخلف الميعاد) أى ميعاد الثواب والعقاب ولما دعوا الله تعالى عن كمال المعرفة والتزكية استحقوا الاجابة (فاستجاب لهم ربهم) جميع دعواتهم بكلمة واحدة وهى (أنى لا أضيع عمل عامل منكم) لاستلزام الوفاة على الايمان وتكفير السيات واعطاء الموعود وأشار الى انه كيف يضيعه مع انه يلحق الناقص بالكامل حتى يسوى بين كل عامل (من ذكر أو أنثى) لسريان النور من الكاملين الى الناقصين اذ (بعضكم من بعض) فى اتمام الاجر وان كان الكامل يعطى من الفضل ما لا يعطى الناقص ثم أعمال الناقصين ان لم تكن مكفرة بأنفسها فاعمال الكاملين لابد ان تكون مكفرة بأنفسها (فالذين هاجروا) لتكميل ايمانهم فانهم (و) ان (أخرجوا من ديارهم) فاخراجهم لما كان سبب ايمانهم واختاروه كانت هجرتهم اختيارية (و) لو لم تكن اختيارية فلا شك انهم (أوذوا فى سبيلى) فتحملهم الاذى دليل كمال ايمانهم (و) قد زادوا على تحمله اذ (قاتلوا) لو كان قتالهم لدفع الاذى فقد وقع عليهم أعظم وجوهه اذ (قتلوا) فهذا كله دليل كمال الايمان المكفر اعمال صاحبه للسيآت لذلك (لأكفرن عنهم سيآتهم) فتستنير قلوبهم بحيث يسرى منها النور الى قلوب الناقصين (و) لو لم يكمل هذا النور فلا شك ان نور الاعمال يكمل

*وقال لص من غطفان وأراد ان يخبز فخاف ان يعجل عن الخبز قبل الدقيق وأكله عجينا فقال
لا تخبزا خبزا وبسا بسا
(قوله عز وجل بنيان مرصوص) أى لاصق بعضه ببعض لا يغادر شئ منه شيأ (قوله عز وجل بعثرت) أى القبور بحثرت وأثيرت فأخرج ما فيها

(باب الباء المكسورة)

(قوله عز وجل بسم الله) اختصار المعنى أبدأ بسم

فيهم لذلك (لادخلنهم جنات تجرى من تحتها الانهار) اذ صارت قلوبهم بأعمالهم بساتين الاحوال والمقامات تجرى من تحتها أنهار المعارف فلابد وان تجرى منها أنهار الانوار الى قلوب اتباعهم كيف ولا يكون بقدر الاعمال اذ يكون (ثوابا من عند الله) فيعظم بقدر عظمته وكيف لا يكون ثوابه نور (والله عنده حسن الثواب) ولكل حسن نور ولو قال قائل لو كانت الحكمة فى خلق السموات والارض الدلالات الداعية الى الايمان والتقوى لكان كل من كفر فى أسوإ الاحوال لابطاله الحكمة وكل من آمن فى أحسنها لاتمامه الحكمة لكن كثيرا ما نرى الامر بالعكس يقال له (لا يغرنك تقلب الذين كفروا فى البلاد) بالتصرف فيها والاستيلاء عليها فانه ليس من محاسن الاحوال فى حقهم بل هو مكر عليهم اذ هو (متاع قليل) يترتب عليه الاستقرار بجهنم اذ يتمتعون أيام الحياة (ثم مأواهم جهنم وبئس المهاد) وقد أفضى اليه متاعهم فبئس المتاع وما يرى من سوء حال المؤمنين فليس بسوء فى الحقيقة اذ لم يترتب على معاصيهم (لكن الذين اتقوا ربهم) يصيبهم السوء ليكمل جزاؤهم على صبرهم اذ (لهم جنات تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها نزلا من عند الله) واذا كان هذا نزلا فلهم درجات فوق ذلك بمجرد التقوى (وما عند الله خير للابرار) العاملين مع التقوى ومن أعمال البر الصبر فاهم عليه درجات كثيرة وسببه الابتلاء فليس بسوء بالحقيقة ولو قيل لو كانت الحكمة الدلالات الداعية الى الايمان الذى يدعون اليه لكان أهل الكتاب أولى به قيل انما يكون أولى به من رجح جانب الله على جانب هواه لا بالعكس (وان من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله) فيرجح جانبه على هواه (و) لذلك يصدق (ما أنزل اليكم و) ليس ذلك منه كفرا بكتابه بل يصدق أيضا (ما أنزل اليهم) ويدل على اخلاصهم كونهم (خاشعين لله) وانما خالفوا سائر أهل الكتاب لانهم يرجحون جانب الرشوة وهؤلاء (لا يشترون بآيات الله ثمنا قليلا) ولا يضرهم ترك ذلك الثمن اذ (أولئك لهم) بدله (أجرهم) الكامل (عند ربهم) على الايمان بالله وبالمنزل عليهم وعليكم وبالخشوع وترك الثمن القليل ولا يتأخر أجرهم الى مدة مديدة يؤثر لاجله الرشا الحالة لان الله يسرع حسابهم لايصال اجورهم سريعا (ان الله سريع الحساب) ثم قال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم الوقوف على حقائق الاشياء على ما هى عليه ولا يحصل بتقليد العلماء وان سبقوا وبلغوا ما بلغوا لاختلافهم ولذلك يحتاج الى التفكر والمناظرة والنظر فى شرائط الاستدلال بحيث يرتبط المدلول بدليله وترك التعصب والتمسك بالشبهات لذلك (اصبروا) فى التفكر (وصابروا) فى المناظرة (ورابطوا) المدلولات بالدلائل (واتقوا الله) أن تتعصبوا أو تتمسكوا بالشبهات (لعلكم تفلحون) بالاطلاع على حقائق الاشياء * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله أجمعين

(سورة النساء)

سميت به لان ما نزل منها فى أحكامهن أكثر مما نزل فى غيرها (بسم الله) المتجلى بجمعيته فى

النفس

الله وبدأت باسم الله ٣ حذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه كقوله تعالى واسئل القرية أى أهل القرية ويجوز أن يسمى الفاعل والمفعول بالمصدر كقولك رجل عدل ورضا فرضا فى موضع مرضى وعدل فى موضع عادل فعلى هذا يجوز أن يكون البر فى موضع البار (قوله عز وجل بطانة من دونكم) أى دخلاء من

٣ قوله فى الهامش فحذف المضاف الخ هكذا فى الاصل الذى بأيدينا ولعله سقط بعد قوله باسم الله (قوله عز وجل البر من اتقى) أى البر بر من اتقى فحذف الخ

النفس الواحدة (الرحمن) بخلق زوجها منها وبث الرجال والنساء منهما لعمارة العالم (الرحيم) بما أمر من التقوى فى رعاية حقوقه وحقوق خلقه (يا أيها الناس) أى يا من نسى التقوى التى هى حق الربوبية والتربية سيما فى الاموال التى رباكم بها سيما اذا قطعتم الارحام (اتقوا ربكم) الذى رباكم بالتمدن وهو الاجتماع مع ابناء الجنس اذ هو (الذى) أوجد فيكم مايوجب الائتلاف بينكم على أكمل الوجوه اذ جعلكم راجعين الى أصل واحد اذ (خلقكم من نفس واحدة) هى آدم (و) لا ينافيه احتياجكم الى الابوين لانه (خلق منها) من ضلعها الايسر بعد انتزاعها منه فى النوم (زوجها) لذلك كان فيها اعوجاج وضعف وميل الجزء الى كله لذلك غلبت شهوتها وفيه ميل اليها ميل الكل الى جزئه (وبث) أى نشر (منهما رجالا كثيرا ونساء) ثم من الرجال والنساء رجالا آخرين ونساء أخر وهلم جرا الى يوم القيامة ولم يصف النساء بالكثرة لدلالة كثرة الرجال على كثرتهن لامتناع مشاركة رجلين فى امرأة مع جواز اشتراك امرأتين فى رجل واحد ووجه الاتقاء فى ذلك ان من قدر على اخراج أفراد غير محصورة من أمر واحد يقدر على اخراج معان غير محصورة من فعل واحد منها مايدل على الكمال والاستقامة ومنها مايدل على الاعوجاج والنقص ثم أشار الى انه لو لم يتق من جهة التربية لانها جهة اللطف فلابد ان يتقى من جهة الالهية فقال (واتقوا الله) لكمال حكمته وقدرته وعظمته التى تقررت بقلوبكم اذ هو (الذى تساءلون) أى يسأل (به) بعضكم بعضا وبالارحام فيقول أنشدتك بالله (والارحام) اذ تقررت عظمتها أيضا هذا على قراءة الجر بحذف المعطوف من الاصل والمعطوف عليه من الفرع وعلى قراءة النصب واتقوا الارحام ان تقطعوها وليس التخويف من قطيعتها بالتخويف من لوم الخلق فقط بل من الله تعالى أيضا (ان الله كان عليكم رقيبا) ينظر هل تقطعون الرحم الذى جعله من الرحمن أم لا ثم أشار الى ان أجل مايؤمر فيه بتقوى الله على قطيعة الرحم أموال اليتامى الذين لا يخاف من دعاويهم وتشنيعاتهم فقال (وآتوا اليتامى) جمع يتيم صغير مات أبوه من اليتم وهو الانفراد (أموالهم) بايتاء نفقتهم وكسوتهم فى الصغر ورد مابقى عند البلوغ (ولا تتبدلوا) بأن تعطوا (الخبيث) الردىء من أموالكم (بالطيب) الجيد من أموالهم (ولا تأكلوا أموالهم) بضمها (الى أموالكم) للتوسعة (انه كان حوبا) أى ذنبا يوجب ضيقا فى الآخرة (كبيرا) لا يوازى الضيق الدنيوى (وان خفتم ألا تقسطوا) أى ان لا تعدلوا (فى اليتامى) لكثرة عيالكم المحوجة الى أخذ شىء من أموالهم فلا تكثروا النكاح (فانكحوا ما طاب لكم) أى لنفوسكم من جهة الجمال او الحسب أو العقل أو الصلاح (من النساء) مقتسمين على سبيل الحصر فى هذه الاقسام (مثنى وثلاث ورباع) أى ثنتين ثنتين وثلاثة ثلاثة وأربعة أربعة ذكر المكرر لئلا يكون كتقسيم الالف على درهمين ولم يذكر أو لئلا يدل على ان الكل مخير فى أحد الاقسام بحيث اذا اختار واحد قسما تعين على الجميع الاخذ به وفهم من الحصر فى الاقسام انه لا يجوز جمع خمسة هذا اذا لم تخافوا

غيركم وبطانة الرجل ودخلاؤه أهل سره ممن يسكن اليه ويثق بمودته (قوله عز وجل بضاعة) أى قطعة من المال يتجر فيها (بضع سنين) البضع ما بين الثلاث الى التسع (قوله بدارا) أى مبادرة (قوله عز وجل بيع) جمع بيعة للنصارى (قوله عز وجل بغاء) زنا كقوله عز وجل ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء أى على الزنا (قوله

الجور (فان خفتم ألا تعدلوا) فى حقوق الايتام أو النساء لعدم الفة القناعة (فواحدة) أى فاختار والنكاح واحدة (أو) للتسرى (ماملكت أيمانكم) لقلة مؤنتهن وليس هذا مشروطا بالخوف بحيث لولاه وجبت الزيادة لان الغرض منع الزيادة عنده لا وجوبها عند عدمه (ذلك) العدد من الازواج للقانع أو الاقتصار على واحدة أو على التسرى (أدنى ألا تعولوا) أى أقرب من ان لا تكثر عيالكم فيمكن معه القناعة بحيث لا يضطر الى الجور فى أموال اليتامى (وآتوا النساء صدقاتهن) أى مهورهن فانهن كالايتام (نحلة) أى عطاء غير مسترد بحيلة تلجئهن الى الرد (فان طبن) أى رضين (لكم) أى لجلب مودتكم بالعفو (عن شئ منه نفسا) لا لحياء عرض لهن منكم أو من غيركم (فكلوه هنيئا) سائغا (مريئا) محمود العاقبة وكانوا يتأثمون من ذلك لما توهموا انه أخذ البضع بلا عوض وقد أسقطنه بعد تملكهن اياه ولا تأثم فى اسقاطهن من قلة عقلهن كالايتام لانهن كالرجال فى التصرفات والتبرعات (و) المال المعطى عن رضا النفس وان كان حلالا للمعطى له (لا تؤتوا السفهاء) من أزواجكم وأولادكم وغيرهما (أموالكم) مخافة ان ينفقوها فى معاصى الله مع انها (التى جعل الله لكم قياما) أى سبب استطاعة على طاعته (و) لكن (ارزقوهم) أى اطعموهم بقدر الحاجة (فيها واكسوهم) بما يليق بهم (وقولوا لهم قولا معروفا) مثل ان تقولوا ان الذى عندى هو مالكم احفظه عليكم اذا رأيت رشدا كم أعطيتكم (و) كيف تعطونهم أموالكم وتدفعون لكم انكم اذا أردتم أداء أموال اليتامى اليهم (ابتلوا) أى اختبروا (اليتامى) بأن تكلوا اليهم مقدمات العقل قبل البلوغ (حتى اذا بلغوا النكاح) أى صاروا بالغين بالاحتلام أو استكمال خمس عشرة سنة (فان آنستم) أى أبصرتم (منهم رشدا) أى صلاحا فى الدين واهتداء الى حفظ المال (فادفعوا اليهم أموالهم) بلا مطل (و) اذا منعتم ان تدفعوا اليهم أموالهم قبل الاختبار مخافة أكلهم اسرافا فبالاولى أن (لا تأكلوها اسرافا و) لا تبادروا بأكلها (بدارا) كراهة (أن يكبروا) فيأخذوا أموالهم (و) أما الاكل بغير اسراف ففيه تفصيل (من كان غنيا فليستعفف) عن أكلها بالكلية (ومن كان فقيرا) يمنعه اشتغاله بمال اليتيم عن الكسب واهماله يفضى الى تلفه عليه (فليأكل بالمعروف) بقدر حاجته وأجرة سعيه ثم اشار الى انه كما لا تتلفونها عليهم لا تتلفونها على أنفسكم بترك الاشهاد فقال (فاذا دفعتم اليهم أموالهم فأشهدوا عليهم) اذ لا تصدقون فى الدفع اليهم بعد البلوغ وان صدقتم فى دفع قدر النفقة قبله ثم انكم (و) ان حاسبتموهم وأخذتم أقاريرهم لا يكفيكم عند الله بل (كفى بالله حسيبا) ثم أشار الى أن السفهاء وان لم تدفع اليهم أموالهم فلهم نصيب من التركة اذ يستوى فى الارث الكامل والناقص اذ (للرجال نصيب مما ترك الوالدان) وان لم يناسبوا الوالدة اذ ليس بالمناسبة بل بالقرابة (و) لذلك يكون لهم نصيب مما ترك (الاقربون) والقرابة كما توجد فى الكامل توجد فى الناقص (و) لذلك يكون (للنساء نصيب مما ترك الوالدان) وان قصرن عن مناسبة الوالد كيف (و) لا يمنع نقصها ان ترث مما ترك (الاقربون) وليس

لجل

عز وجل بدعا من الرسل) أى بدأ أى ما كنت أول من بعث من الرسل قد كان قبلى رسل

(باب التاء المفتوحة)

(قوله عز وجل تلقى آدم من ربه كلمات) أى قبل وأخذ (قوله عز وجل تواب) أى الله يتوب على العباد والتواب من الناس التائب (قوله عز وجل تجزى) أى تقضى وتغنى كقوله لا تجزى نفس عن

لحل الكل ونكاية العدو وان كان اكتساب المال لذلك لانه انما يتصور فى المال الكثير وههنا لا عبرة بالكثرة بل (مما قل منه أو كثر) على انه لو كان كذلك لكان بمقدار ما يحتاج اليه فى ذلك المعنى لكن ليس كذلك بل يؤخذ (نصيبا مفروضا) روى انه أتت امرأة أوس بن الصامت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد موته وأخذ ابنى عمه سويد وعرفجة جميع ماله فقالت مات زوجى وترك مالا حسنا وله ثلاث بنات وأنا امرأته ليس عندى ما اطعمهن واكسوهن فدعاهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالا يا رسول الله لا تركبن فرسا ولا ينكين عدوا ولا يحملن كلا فأنزل الله تعالى هذه الآية فقال لهما لا تفرقا شيأ من ماله فان الله جعل لهن ولم يبين حتى أنظر فانزل الله تعالى يوصيكم الله الى آخره فأرسل اليهما فأعطى الزوجة الثمن والبنات الثلثين والباقى لهما وانما أجل أولا لانه أراد اثبات ما نفوه وانما قال نصيبا مفروضا لئلا يعمل باطلاقه ولم يقل للرجال والنساء نصيب لئلا يتوهم انهن انما يرثن مع الرجال لا منفردات ثم أشار الى انه وان كان لهما نصيب مفروض فللمريض ان ينقص منه بالوصية بل يندب له ذلك سيما فى حق الحاضرين سيما أولى القربى فقال (واذا حضر القسمة) أى وقت قربها (أولوا القربى) الذين لا ارث لهم قدمهم لان اعطاءهم صدقة وصلة (واليتامى) الضعفاء بفقد الآباء (والمساكين) الضعفاء بفقد ما يكفيهم من المال (فارزقوهم منه) أى اعطوهم بعضه وحمل على أقل من النصف لئلا يساووا من عظم فرضه فيكون كأنه قطع نصيبه بالكلية (وقولوا لهم قولا معروفا) مثل استقلال اعطائكم لهم والدعاء لهم وترك المن عليهم (وليخش الذين) حضروا المريض ان يقولوا له ما يبطل حقوق الورثة وان كانوا أقرباء فى أنفسهم أجانب للحاضرين وليس للحاضرين أولاد أو لهم أولاد أقوياء فليفرضوا انهم (لو) ماتوا و (تركوا من خلفهم ذرية ضعافا) هل (خافوا عليهم) الضياع أم لا فليفرضوا مثل ذلك فى ورثة المريض فان لم يتقوا أحدا من الورثة لومة أو شتمة (فليتقوا الله) ليس هذا منعا عن قول الخير بل (ليقولوا قولا سديدا) لا يبطل الحقوق فلا يمنع الوصية ولا يأمر بتضييع الوصية الورثة واذا منع المريض من التصرف فى ماله لحق الورثة ولو أقوياء والحاضرون من أمره بالتضييع فالآكلون أولى بذلك (ان الذين يأكلون) من الحكام أو الاوصياء أو الورثة (أموال اليتامى ظلما) ولو بوصية الميت على سبيل الاسراف بخلاف أكل الفقير الناظر فى ماله بقدر أجرته (انما يأكلون) ما ينقلب (فى بطونهم نارا) عقلية أو خيالية يعذبون بها فى قبورهم (وسيصلون) فى القيامة ظاهرا وباطنا (سعيرا) ولما حذر من الظلم فى أكل أموال اليتامى أشار الى العدل فى قسمته وقدم ميراث الاولاد لانهم قائمون مقامه من بعده كأنهم عينه فقال (يوصيكم الله) أى يأمركم ويعهد اليكم باعتبار اسمه الجامع لجمعه وجوه الحكمة البالغة (فى أولادكم) لمزيد رحمته عليهم (للذكر مثل حظ الانثيين) أى للابن مع البنتين مثل نصيبهما ولابن الابن مع بنتى الابن مثل نصيبهما وهكذا فى السافلين لانه لو كمل نصيبهما مع انها قليلة العقل

نفس شيأ) أى لا تقضى ولا تغنى عنها شيأ يقال جزى فلان دينه اذا قضاه وتجازى فلان دين فلان أى تقاضاه والمتجازى المتقاضى (قوله عز وجل تلبسون) أى تخلطون (قوله عز وجل تعثوا) العثو والعيث أشد الفساد (قوله عز وجل تعقلون) العاقل الذى يحبس نفسه ويردها عن هواها ومن هذا قولهم

كثيرة الشهوة لا تلقته في الشهوات اسرافا ولانها قد تنفق على نفسها وهو على نفسه وزوجته لم يقل للذكر ضعف نصيب الانثى لان الضعف يصدق على المثلين فصاعدا فلا يكون نصا ولم يقل للانثيين مثل حظ الذكر ولا للانثى نصف حظ الذكر تقديما للذكر ولم يقل للذكر مثلا نصيب الانثى لان المثل في المقدار ولا يتعدد الا بتعدد الاشخاص ولم يعتبر ههنا هذا اذا كانوا ذكورا واناثا وان كان ذكرا أخذ الكل لانه ضعف نصيب البنت الواحدة المنفردة وهو النصف (فان كن نساء) محضة فانهن وان كن (فوق اثنتين) لا يحزن الكل رعاية للنقص الذاتي (فلهن ثلثا ما ترك) فكما تأخذ الواحدة الثلث مع أخيها تأخذه مع أختها وليس دون الاخوات في القرابة وقد جعل الثلثين لاثنتين منهن فالبنتان أولى (وان كانت واحدة) فلا يكون لها الثلث فيكون نصيبها بلا شريك كنصيبها معه (فلها النصف) أي نصف ما ترك ولم يكمل لها لانها ناقصة ولذلك لم يجعل لها الثلثان اللذان هما نصيب الابن معها وذكر بعد ميراث الاولاد ميراث الوالدين لانهم مثلهم في الجزئية فقال (ولابويه لكل واحد منهما السدس مما ترك ان كان له ولد) لانه ان كان ابنا أخذ نصيب الاب لتقدمه في العصوبة التي هي أصل الاب فشارك الاب الام في الثلث الذي لها في الاصل وان كانت بنتا قدمت بنصفها وأخذ الاب السدس بالعصوبة وشارك الام في ثلثها لئلا ينحط الذكر عن درجة الانثى (فان لم يكن له ولد وورثه أبواه فلامه الثلث) والباقي للاب للذكر مثل حظ الانثيين لكن قررلها الثلث تنزيلا لها منزلة البنت مع الابن لا منفردة حطالها عن درجتها لقيام البنت مقام الميت في الجملة هذا اذا انفردت الام عن كثرة الاخوة والاخوات (فان كان له) معها (اخوة) أو اخوات متعددة (فلامه السدس) لان الواحد منها اذا كان من جهة الام أخذ السدس فاذا تعددوا شاركوا الام في ثلثها مع ذلك ولو كانوا من جهة الاب أو الابوين فهم اولى بالنقص من حقها والفروض المذكورة انما يعطى أصحابها (من بعد وصية) لا رجوع عنها بل (يوصي بها أو دين) لانه يقدم على الوصية فكيف لا يقدم على الفروض ثم أشار الى أن ترتيب الورثة لم يفوض الى رأيكم لتعطوا من رأيتموه أنفع لكم فقال (آباؤكم وأبناؤكم لا تدرون) في أغلب الاحوال (أيهم أقرب لكم نفعا) فاعتبرت قوة القرابة فصارت (فريضة من الله) يقتضي علمه بالمراتب وحكمته في الترتيب (ان الله كان عليما حكيما) ولما فرغ عن ميراث النسب المتحقق فيه الجزئية شرع في ميراث السبب وقدمه على النسب الذي لا جزئية فيه لانها بالواسطة فقال (ولكم نصف ما ترك أزواجكم) جعل ارث السبب نصف ارث النسب (ان لم يكن لهن ولد فان كان لهن ولد فلكم الربع مما تركن) جعل له شريكا في نصيب ذي السبب لانه في الاصل حائز فيكمل نصيبه بتشريكه وهذا أيضا مع نقصان النصيب (من بعد وصية يوصين بها أو دين ولهن الربع مما تركتم) ليكون للانثى نصف حظ الذكر (ان لم يكن لكم ولد فان كان لكم ولد فلهن الثمن مما تركتم) تشريكا للولد في نصف نصيبهن مع قلته وهذا أيضا مع غاية قلته (من

بعد

اعتقل لسان فلان اذا حبس ومنع من الكلام (قوله تسفكون) أي تصبون (قوله عز وجل تظاهرون عليهم) أي تعاونون عليهم (قوله تهوى أنفسكم) أي تميل ومنه قوله أفرأيت من اتخذ الهه هواه أي ماتميل اليه نفسه وكذلك الهوى في المحبة وهو ميل النفس الى ما تحبه (قوله تشابهت قلوبهم) أي أشبه بعضها

بعد وصية توصون بها أو دين) ولما فرغ عن ميراث من ورث بنفسه شرع في ميراث من ورث
بالواسطة فقال (وان كان رجل يورث كلالة) اى من غير جهة الاب والفرع (أو امرأة)
تورث كذلك صرح بها اشعارا بأنه كما يستوى منه بالنظر الى المأخوذ منه يستوى منه بالنظر
الى الآخذ لان جهة الآخذ جهة الانثى فلو رجح الاخ بذكورته رجحت الانثى بمزيد المناسبة
(وله أخ) من الام (أو أخت) من الام (فلكل واحد منهما السدس) الذى هو أقل نصيب الام
الذى أخذها بواسطتها (فان كانوا) اى اولاد الام (أكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث) الذى هو
أعظم نصيب الام وأما الاخ والاخت من الاب أو الابوين فسيأتى حكمهما في آخر السورة
ولما اقل نصيبهم ههنا قال (من بعد وصية يوصى بها أو دين غير مضار) لوارث آخر ولو بوصية
الميت لكون المذكور (وصية من الله و) لا يكون الا بمقتضى علمه وحكمته اذ (الله عليم) يعلم
الاشياء والحكمة التى فيها فيحكم بمقتضى الحكمة ويعاقب من يترك حكمته ولكن لا يعجل
اذ هو (حليم) فلا يخالف بالرأى الفاسد ثم أشار الى ان الاحكام المذكورة لولم تكن على
مقتضى العلم والحكمة لم يجز تغييرها اذ (تلك) الاحكام (حدود الله) وأقل ما فيها ان مراعيها
مطيع الله ورسوله ومغيرها عاص لهما (ومن يطع الله ورسوله) فانه وان نقص حظه الدنيوى
(يدخله) بدله (جنات تجرى من تحتها الانهار) ولو حصل له حظه لم يبق عليه وهذا باق لكونهم
(خالدين فيها) ولو بقى فهو حقير (وذلك الفوز العظيم) الذى لولم يبق لوجب ايثاره على الحقير
الباقى (ومن يعص الله ورسوله و) سيما (يتعد حدوده) فانه وان وجد شهوته وجاهه في الدنيا
(يدخله نارا) تحول بينه وبين ما يشتهيه لا يبقى له ما حصل ويبقى عذابه اذ يصير (خالدا فيها و) لو
بقى لا يوازى عذابه شهوته وجاهه اذ (له عذاب مهين) ولما فرغ عن أحكام الموتى حسا شرع
في أحكام الموتى معنى فقال (واللاتى يأتين الفاحشة) اى الخصلة البليغة في القبح وهى الزنا
حال كونهن (من نسائكم) أيها المسلمون (فاستشهدوا عليهن) اى فاطلبوا من القاذفين
لهن (أربعة منكم) أى من المسلمين (فان شهدوا فأمسكوهن) أى احبسوهن حبس الميت
في القبور (في البيوت) ليحبسن عن الزنا (حتى يتوفاهن الموت) أى يستوفى أرواحهن
ملائكة الموت (أو يجعل الله لهن سبيلا) وهو رجم المحصنة وجلدها مع تغريب عام فكان
الحبس في أول الاسلام لكثرة الزنا وافضاء الرجم الى الارتداد ثم نسخ (و) الرجلان
(اللذان يأتيانها) أى الفاحشة وهى اللواطة (منكم) أيها المسلمون (فآذوهما) بالتعيير
والجلد (فان تابا) قبل ايذائهما (وأصلحا) بالقرائن (فأعرضوا عنهما) بالاغماض والستر (ان
الله كان توابا رحيما) وقد نسخ أيضا ثم ان الله تعالى وان كان توابا رحيما فلم يلتزم قبول كل
توبة بل (انما التوبة) التى يكاد قبولها يجب (على الله) هى الحاصلة (للذين يعملون السوء)
فاحشة أو غيرها (بجهالة) بضررها ولو اعتمادا على كرم ربه وعفوه (ثم) لا يصرون عليه بل
(يتوبون من قريب) قبل ان يصير رينا على قلوبهم (فأولئك) وان كثرت سيئاتهم وعادوا الى
المعاصى والتوبة (يتوب الله عليهم) في كل مرة لعلمه بأنه أتى بذنب بجهالة دعته الى ترجيح

بعضا في الكفر والفسوق
(قوله تصريف الرياح) أى
تحويلها من حال الى حال
جنوبا وشمالا ودبورا
وصبا وسائر أجناسها
(قوله تعالى تهلكة) أى
هلاك (قوله تعالى تختانون
أنفسكم) تفتعلون من
الخيانة (قوله عز وجل
تربص أربعة أشهر) أى
تمكث أربعة أشهر (قوله
تعضلوهن) أى تمنعوهن من
التزوج وأصله من عضلت

هواه على عقله واقتضاء حكمته قبول عذر من صدق فى اعتذاره (وكان الله عليما حكيما) ولو لم يكن عن جهالة أو لم يتب عن قريب فهى جائزة القبول ما لم يؤخر الى وقت العجز وهو وقت حضور الموت (و) ذلك لانه (ليست التوبة) حاصلة (للذين يعملون السيئات) اى المعاصى الفرعيات ويصرون عليها (حتى اذا حضر أحدهم الموت) المعجز عن العود الى مثلها (قال انى تبت الآن) فان قبول التوبة حينئذ ممتنع بمقتضى الحكمة لكنه فى المعاصى الفرعية وأما الاعتقاديات فيجوز التوبة عنها ما لم يكاشف عن عالم الآخرة بالغرغرة أو الموت فلا توبة لاهل الغرغرة (ولا الذين يموتون وهم كفار) لانهم بمجرد الموت يعاينون العذاب اذ (أولئك اعتدنا لهم عذابا أليما) يصلون اليه بمجرد الموت ويكاشف لهم عنه عند الغرغرة ولو لم يكن معدا لهم لربما جازت توبتهم بعد الموت أيضا ولما فرغ عن بيان حكم الفواحش التى اعترفوا بها شرع فى بيان حكم الفواحش التى لم يعترفوا بها وهى انهم كانوا اذا مات أحدهم وله عصبة ألقى ثوبه على امرأته أو خبائها فيصير أحق بها فى زعمهم فيتزوجها بلا صداق لزعمه أن صداق الميت صداقه أو يزوجها من غيره ويأخذ صداقها أو يمنعها من التزوج لتفتدى بما ورثت أو تموت هى فيرثها فقال (يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء) من ميتكم أنفسها أو صداقها أو فداءها أو مالها بموتها (كرها) اى حال كونها كارهة كيف وهو تضييق على الاجنبيات (و) قد منعتم من التضييق على أزواجكم اذ قيل لكم (لا تعضلوهن) اى لا تمنعوهن عن الحقوق حتى تضيقوا عليهن (لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن) فى المهور والنفقات ليتخلصن به عنكم (الا أن يأتين بفاحشة) اى زنا أو نشوزا وسوء خلق (مبينة) لا متوهمة فيحل للزوج أن يسألها الخلع ولكن بعد حسن عشرته لذلك قيل لكم (وعاشروهن بالمعروف) اى بالانصاف فى الفعل والاجمال فى القول حتى لا تكونوا سبب الزنا بتركهن أو سبب النشوز وسوء الخلق فلا يحل لكم حينئذ (فان كرهتموهن) فلا تلجؤهن الى الخلع ولا تعضلوهن بل اصبروا عليهن (فعسى أن تكرهوا شيأ ويجعل الله فيه خيرا كثيرا) فى الدنيا والآخرة وكانوا اذا أراد أحدهم نكاح جديدة بهت امرأته بزنا أو سوء خلق أو نشوز حتى يلجئها الى الافتداء ليصرفه فى تزوج الجديدة أو مهرها أو نفقتها فقال الله عز وجل (وان أردتم استبدال زوج) جديدة (مكان زوج) تطلقونها اذ يتعذر الجمع او يتعسر (وآتيتم احداهن) اى احدى نسوتكم التى تريدون تطليقها او نكاح جديدة مكانها (قنطارا) اى مالا كثيرا مركوما بعضه على بعض فى مهرها او نفقتها (فلا تأخذوا منه شيأ) ليصير مهر الجديدة او نفقتها او مؤن تزوجها سيما بالبهتان عليها (أ) يحل لكم وأنتم (تأخذونه) باهتين عليها (بهتانا) لم ينشأ عن ظن (و) لكن أثمتم فيه (اثما مبينا) فكيف يحل لكم شئ اثمتم فى سبب تحصيله وهو البهتان (وكيف تأخذونه وقد) تقرر اذ (أفضى) اى وصل (بعضكم الى بعض) فأخذ عوضه (و) قد (أخذن منكم) بقول العاقد زوجتكها على ما أخذ الله للنساء على الرجال من امساك بمعروف أو تسريح باحسان (ميثاقا) اى عهدا وثيقا (غليظا)

مؤكدا

المرأة اذا نشب ولدها فى بطنها وعسر ولادته ويقال عضل فلان أيمه اذا منعها من التزوج (قوله عز وجل تيمموا) اى تعمدوا (قوله عز وجل تسأموا) أى تملوا (قوله عز وجل ترتابوا) تشكوا (التوراة) معناها الضياء والنور وقال البصريون أصلها وورية فوعلة من ورى الزند وورى لغتان اذا خرجت

مؤكدا مزيدا تأكيد يعسر معه نقضه كالثوب الغليظ يعسر شقه ثم أشار الى أنه انما تحل امرأة الموروث طوعا اذا لم تكن امرأة أحد الاصول فقال (ولا تنكحوا) اى ولا تطؤا بنكاح اوملك يمين (ما نكح) اى وطئ باحد الوجهين (آباؤكم) اى أحد أصولكم (من النساء) وان لم يكن أمهاتكم وكذا ان لم ترثوهم لاختلاف الدين فهن محرمات عليكم (الا ما قد سلف) فانها غير محرمة عليكم بمعنى أنكم لا تؤاخذون بها وان لم تقرر (انه كان فاحشة) اى خصلة قبيحة جدا لانه يشبه نكاح الامهات (و) لذلك كان (مقتا) اى أشد بغض عند الله وعند ذوى المروآت حتى سموا ولد الرجل من امرأة أبيه مقيتا كيف (و) قد (ساء سبيلا) اى هتك حرمة الاب ولما حرمت أزواج الاصول لما فيه من هتك حرمتهم (حرمت) بطريق الاولى (عليكم أمهاتكم) اى وطء أصولكم لانه استهانة واستهانة الاصول قبيحة (وبناتكم) اى فروعكم لانهن كالاصول فى الجزئية (وأخواتكم) من أم او أب او منهما لانهن بعض اجزاء الاصول فهتكهن هتك بعض اجزاء الاصول (وعماتكم) لانهن فروع اصل الاب فهتكهن هتك بعض اجزاء أصل الاصل (وخالاتكم) لانهن فروع أصل الام (وبنات الاخ) لانهن فروع فروع الاصل وجزء الجزء جزء فهتكهن هتك بعض اجزاء الاصل (وبنات الاخت) لذلك (وأمهاتكم اللاتى أرضعنكم) لان الرضاع جزء منها وقد صار جزءا من الرضيع فصار كانه جزؤها فأشبهت أصله (وأخواتكم من الرضاعة) لانها جزء ما أشبهت أصله فاشبهت جزء أصله وأشار بلفظ الامهات والاخوات الى اعتبار جهات قرابة المرضعة (وأمهات نسائكم) اى أصول أزواجكم لانهن أصول فروعكم تحقيقا وتقديرا فهن كاجزاء اجزائكم (وربائبكم) اى فروع أزواجكم لانهن يشبهن البنات اذهن (اللاتى فى حجوركم) كالبنات الا انه انما يتحقق الشبه اذا كن (من نسائكم اللاتى دخلتم بهن) لانهن حينئذ بنات موطوآتكم كبنات الصلب (فان لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم) لان كونهن فى حجوركم حينئذ ككون الاجنبيات فيها (وحلائل أبنائكم) اى موطوآت فروعكم بنكاح أو ملك يمين لانهم أشبهوا الاصول فى الجزئية فاشبه أزواجهم بأزواجهم وقيدهم بكونهم (الذين من أصلابكم) احترازا عن زوجة المتبنى وزوجة ابن المرأة (و) حرم عليكم (أن تجمعوا بين الاختين) فى الوطء بنكاح أو ملك يمين لما فيه من قطيعة الرحم وفى معناهما كل امرأتين أيتهما فرضت ذكرا كان بينهما محرمية (الا ما قد سلف) فانه معفو عنه وان لم يقرر (ان الله كان غفورا رحيما و) حرمت عليكم (المحصنات) اى المزوجات من الغير (من النساء) حرائر او اماء لئلا تختلط المياه فيضيع النسب (الا ما ملكت أيمانكم) بالسبى على أزواج الكفار فانه يرفع نكاحهن ويفيد الحل بعد الاستبراء ولو لم تعقلوا معانى حرمتهن فلا تستبيحوهن بل الزموا (كتاب الله) فانه يجب متابعته (عليكم و) لا ضرورة لكم فى استباحتهن أبدا لانه (أحل لكم ما وراء ذلكم) المذكور لفظا ومعنى وان كان فيهن نوع جزئية للاصول لو اعتبر لسد باب النكاح وخص من ذلك نكاح المطلقة ثلاثا قبل التحليل ونكاح الملاعنة والمعتدات

ناره واكن الواو الاولى قلبت تاء كما قلبت فى تولج وأصله وولج من ولج اى دخل والياء قلبت ألفا لتحركها وانفتاح ماقبلها وقال الكوفيون توراة أصلها تورية على تفعلة الا ان الياء قلبت ألفا لتحركها وانفتاح ماقبلها ويجوز أن يكون تورية على وزن تفعلة فنقل من الكسر الى الفتح كما قالوا جارية وجاراة وناصية وناصاة

والمشركات وذوات الارحام وليس حلهن بطريق الهبة بل بطريق (أن تبتغوا) اى تطلبوا (بأموالكم) تصرفونها فى مهورهن تحقيقا وتقديرا او ثمنهن او أجورهن حين جازت المتعة (محصنين) اى متحفظين عن اللوم والعقاب بنكاح أو متعة حين جازت أو ملك يمين (غير مسافحين) زانين فانه وان طلب بالمال يحرم لعدم تعيين المدة بخلاف المتعة (فما استمتعتم به منهن) اى فمن جامعتموهن ممن نكحتموهن نكاح المتعة (فآتوهن أجورهن) فانه انما يلزم فى الجماع بخلاف المهر فانه يجب نصفه قبل الوطء بالفراق حال الحياة وانما يجب المسمى اذا كان (فريضة) والا لزم أجرة المثل (ولا جناح عليكم فيما تراضيتم به) من الزيادة على المسمى او النقصان منه (من بعد الفريضة) فانه يجوز فيه التغيير بالتراضى (ان الله كان عليما حكيما) فى تزويج المتعة حين الحاجة وبتحريمها بعد انقطاعها لانه يلتبس بالزنا فى نظر العامة ويفضى الى اختلاط المياه قال الشافعى لا أعلم شيأ أحل ثم حرم ثم أحل ثم حرم غير المتعة ونقل ابو عبيدة الاجماع على نسخها ثم أشار الى نكاح ما يستباح للضرورة كنكاح المتعة لكنها ضرورة مستقرة لا تنقطع بكثرة الاسلام فقال (ومن لم يستطع) اى لم يقدر (منكم) أيها الاحرار بخلاف العبيد أن يحصل (طولا) اى غنى يمكنه به (أن ينكح المحصنات) اى الحرائر المتعففات بخلاف الزوانى اذ لا عبرة بهن (المؤمنات) اذ لا عبرة بالكوافر (فمن ما ملكت أيمانكم) اى فله أن ينكح بعض ما ملكه أيمان اخوانكم (من فتياتكم) اى اماتكم حال الرق (المؤمنات) لا الكتابية لانه لا يحتمل مع عار الرق عار الكفر بل عار الكفر أشد لذلك جوز بعض أصحابنا نكاح الامة مع القدرة على نكاح الحرة الكتابية ويخاف فيه مخالطة الكفار وموالاتهم وهو أشد من خوف رق الولد (و) لا يشترط الاطلاع على بواطنهن بل يكتفى بظاهر ايمانهن وان كن مكرهات كما لا يشترط الاطلاع على بواطن ايمان الحرائر والاحرار بل (الله أعلم بايمانكم) ويحتمل عار الرق للضرورة اذ (بعضكم من بعض) فى الرجوع الى آدم والرق عارض لكن لا يبطل حق المالك (فانكحوهن باذن أهلهن) لا استقلالا (وآتوهن) باذنهن (أجورهن) وان لم يكن تسم (بالمعروف) بلا مطل وضرار اذا كن (محصنات) اى متعففات ويكفى فى ذلك كونهن فى الظاهر (غير مسافحات) اى زانيات بكل من دعاهن (ولا متخذات أخدان) اى اخلاء يتخصصن بهم فى الزنا فلو كن احدى هاتين فلكم المناقشة فى أداء مهورهن ليفتدين نفوسهن (فاذا أحصن) اى ظهر احصانهن وأدى مهورهن (فان أتين بفاحشة) اى زنا (فعليهن) الآن ما كان عليهن قبل النكاح وقبل أداء المهر وهو (نصف ما على المحصنات) اى الحرائر (من العذاب) وهو خمسون جلدة لا الرجم ولا استرداد المهر لانهن من أهل المهانة فلا يفيد فيهن المبالغة فى الزجر ولمهانتهن خص (ذلك) اى اباحة نكاحهن (لمن خشى) اى خاف (العنت) اى المشقة فى التحفظ من الزنا (منكم) ايها الاحرار (وأن تصبروا) على تحمل تلك المشقة (خير لكم والله غفور) لما يخطر فى قلوبكم من دواعى الزنا (رحيم) باعطائكم الاجر على الصبر مع تلك الخواطر (يريد الله) بتحريم ما حرم من النساء

(قوله عز وجل تأويل) اى مصير ومرجع وعاقبة (قوله عز وجل وابتغاء تأويله) اى ما يؤول اليه من معنى وعاقبة ويقال تأول فلان الآية اى نظر الى ما يؤول معناها (قوله عز وجل تخلق من الطين) اى تقدر يقال لمن قدر شيأ وأصلحه قد خلقه وأما الخلق الذى هو احداث فلله عز وجل (قوله تدخرون) تفتعلون من الدخر (قوله

وتحليل

وتحليل ما أحل بالشرائط (ليبين لكم) مقتضى حكمته (و) ليست مما يختلف باختلاف الامم والازمنة فهو يريد بيانها ان (يهديكم سنن) اى طرق الانبياء (الذين من قبلكم ويتوب عليكم) بالرد الى وجه الحكمة فيما أخطأتموه فيه وكيف يترككم على الخطا (والله عليم) بخطائكم (حكيم) لا يرضى بترك الخطا (والله يريد أن يتوب عليكم) يمنعكم أن ترثوا النساء كرها وان تنكحوا ما نكح آباؤكم وان تجمعوا بين الاختين ليردكم الى مقتضى الحكمة (ويريد الذين يتبعون الشهوات أن تميلوا) عن مقتضى الحكمة (ميلا عظيما) بالكره وهتك حرمة الاباء وافساد ذات البين ولو قيل انه قد أمركم بالميل فى نكاح بنات العمات والخالات مع انهن فروع أصولكم قيل (يريد الله) باباحتهن (أن يخفف عنكم) بالرخصة فيما بعد فيه الاصل والفرع جميعا لئلا ينسد باب النكاح اذ لو اعتبر لوجب منع الانسان من شهواته (و) لكن (خلق الانسان ضعيفا) واضعفه قد جوز له الامة ثم أشار الى أن من ميل مبتغى الشهوات التصرف فى الاموال بالطريق الباطل كالزنا فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم التحفظ من الباطل فى كل شئ (لا تأكلوا أموالكم) اى لا يأكل بعضكم أموال بعض ولو (بينكم) لا يخرج عنكم (بالباطل) من طرق التصرفات وكلها باطلة (الا أن تكون تجارة) اى معاوضة محضة كالبيع والاجارة أو غير محضة كالنكاح او أخروية كالصدقة أو دنيوية صدرت (عن تراض) من جانب الآخذ والمأخوذ منه (منكم) أيها الاحرار (ولا تقتلوا) بتضييع المال سيما بصرفه فى الزنا (أنفسكم) أما بتضييع المال فظاهر وأما بالزنا فلانه قتل معنوى للاولاد بابطال نسبهم وقتل لانفسكم اذ لا عقب لكم يقوم مقامكم (ان الله) بهذه التكليفات (كان بكم رحيما) اذ لا تعود الى عبادته (ومن يفعل ذلك) اى يأكل مال الغير (عدوانا) اى بطريق باطل تعدى فيه ما كان الله به (وظلما) بوضعه فى غير موضعه فقد خالف الله فيما أمر من اتمام الحكمة (فسوف نصليه نارا) وان لم يخل بشئ من عباداتنا لكنه أخل بأمرنا ونهينا وان كانا لنفعه (و) لا يمنع من ذلك كمال رحمته بل (كان ذلك على الله يسيرا) ثم أشار الى أن رحمته لا تقتضى ترك صاحب الكبائر بل التجاوز عن صاحب الصغائر اذا اجتنب الكبائر فقال (ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه) وهى التى رتب عليها الحد أو أوعد عليها صريحا وقد قيل أكبر الكبائر الشرك بالله وأصغر الصغائر حديث النفس وما بينهما أوساط وعن النبى صلى الله عليه وسلم انها سبع الاشراك بالله وقتل النفس التى حرم الله وقذف المحصنة وأكل مال اليتيم والزنا والفرار من الزحف وعقوق الوالدين (نكفر عنكم سيآتكم و) من كمال رحمتنا (ندخلكم) مع اجترائكم علينا بالصغائر (مدخلا كريما) وقيل من عن له أمران ونهبت نفسه اليهما بحيث لا يتمالك فكفها من أكبرهما كفر عنه ما ارتكب لما استحق من الثواب على اجتناب الاكبر ثم أشار الى أن رؤية الشخص فضل أعماله أو حقارة ذنوبه مما يخل باجتناب الكبائر فقال (ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض) بسبب ترجيح الحسنات أو حط السيآت كما قال به الرجال انا نرجو أن يفضلنا الله

وما تفعلوا من خير فلن تكفروه) اى فلن تجحدوا ثوابه (قوله تهنوا) اى تضعفوا (قوله عز وجل تحسونهم) اى تستأصلونهم قتلا (قوله عز وجل تعولوا) تجوروا وتميلوا وأما قول من قال الا تعولوا أن لا يكثر عيالكم فغير معروف فى اللغة (وقال) بعض العلماء انما أراد ان لا يكثر عيالكم أى ان لا تنفقوا على عيال وليس

على النساء بالحسنات فى الآخرة كما فضلنا بالميراث وقالت النساء انا نرجو أن يكون وزرنا
نصف وزر الرجال كما ان لنا نصف ميراثهم بل (للرجال نصيب مما اكتسبوا) من حسناتهم
لا ضعفه كالسيآت (وللنساء نصيب مما اكتسبن) من سيآتهن لا نصفه كالحسنات فان ترجيح
أحد الجانبين دون الآخر تحكم محض (و) لكن (اسئلوا الله من فضله) أن يضاعف
حسناتكم وينقص بل يعوض سيآتكم وليس ذلك بطريق التحكم بل (ان الله كان بكل شئ
عليما) فيتفضل على من هو مستعد للتفضل عليه ثم أشار الى أن اعطاء الفضل لا ينافى نصيب
الاكتساب فان اكتساب الحسنات والسيآت كاكتساب الاموال يكون لكل مكتسب
نصيب منها (و) مع ذلك (لكل) من الاموال (جعلنا) من فضلنا (موالى) ولاء لم يكتسبوه بل
حصل لهم (مما ترك الوالدان و) مما ترك (الاقربون و) مما ترك (الذين عقدت أيمانكم)
فقلتم دمى دمك وحربى حربك وسلمى سلمك وترثنى وأرثك وتعقل عنى وأعقل عنك (فآتوهم
نصيبهم) وهو السدس حفظا لايمانكم لأحفظ عليكم ما وعدتكم من اعطاء الفضل بالسؤال
وكان هذا فى أول الاسلام طلبا للتقوى به بكثرة المحالفين فلما قوى الاسلام نسخ بقوله عز وجل
وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض (ان الله كان على كل شئ شهيدا) ينظر من يفى بحلفه
فيفى له بفضله ثم أشار الى أن تفضيل الرجال على النساء ليس لفضلهم فى الآخرة بل لان لهم
ولاية على النساء فقال (الرجال قوامون) اى لهم المبالغة فى القيام بمصالح النساء وتأديبهن
فلهم ولاية (على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض) اى بسبب تفضيل الله بعض خلقه على
بعض بكمال العقل ومزيد القوة والكامل بنفسه له حق الولاية على الناقص (و) تأكد ذلك
(بما أنفقوا من أموالهم) فى مهورهن ونفقاتهن فصرن كالارقاء الذين لا يملكون وان
ملكهم السيد لكن لما لم يتحقق الرق اقتصر على نقص الحظ ولكونهم فى معنى السادات
وجبت عليهن طاعتهم كما يجب على العبيد طاعة السادات (فالصالحات) من النساء (قانتات)
اى مطيعات للازواج ومن طاعتهن أنهن (حافظات للغيب) اى لما غاب عن أزواجهم من
أموالهم وفروجهن مستعينات (بما حفظ الله) اى بحفظه مخافة أن يغلب عليهن نفوسهن
وان بلغن من الصلاح ما بلغن (و) من قوامية الرجال ان (اللاتى تخافون) بظهور العلامة
(نشوزهن) اى عصيانهن (فعظوهن) اى خوفوهن بالقول كاتقى الله واعلمى أن طاعتك لى
فرض عليك (و) ان لم ينزعن (اهجروهن فى المضاجع) اى ولوهن ظهوركم أو اعتزلوهن فى
فراش آخر (و) ان لم ينزعن بذلك (اضربوهن) ضربا غير مبرح (فان أطعنكم) فى أثناء هذه
الافعال (فلا تبغوا عليهن سبيلا) لمباقيها ولا للطلاق ولا تغتروا بعلوكم (ان الله كان عليا
كبيرا وان خفتم) أيها الحكام (شقاق بينهما) اى مخالفة مفرقة بينهما واشتبه عليكم أنه من
جهته أو من جهتها ولا يفعل الزوج الصلح ولا الصفح ولا الفرقة ولا تؤدى المرأة الحق ولا
الفدية (فابعثوا حكما من أهله) اى أقاربه اذ هم أعلم ببواطن الاحوال (وحكما من أهلها) لئلا
يميل الاول الى جانبه وهذا على سبيل الاستحباب ويجوز هذا من جانب الاجانب (ان يريدا) أى

الحكمان

ينفق على عيال حتى يكون
لا اعال فيكانه أراد ذلك
أدنى الا تكونوا ممن يعول
قوما
(قال أبو عمرو وأخبرنا ثعلب
عن على بن صالح صاحب
المصلى عن الكسائى قال
من العرب من يقول عال
يعول اذا كثر عياله
وأخبرنا أبو عمرو بن
الطوسى عن اللحيانى مثله)
(قوله عز وجل تغلوا فى
دينكم) اى تجاوزوا الحد

الحكمان (اصلاحا يوفق الله) اى يوقع الله الوفاق (بينهما) ويستقلان بذلك ويتوكلان فى
الخلع والطلاق ويجب عليهما أن يخلوا ويستكشفا عن حقيقة الحال فيعرفا ان رغبته فى
الاقامة أو المفارقة (ان الله كان عليما خبيرا) بظواهر الحكمين وبواطنهما ان قصدا افسادا
يجازيهما عليه والايجازهما على الاصلاح ثم أشار الى أن الفضل الاخروى ليس بهذه
القوامية ولا سائر الفضائل الدنيوية بل بعبادة الله مع توحيده وبالاحسان الى خلقه فقال
(واعبدوا الله) فان عبادتكم اياه تقربكم اليه (و) شرط تقربها اليه أن (لا تشركوا به
شيأ) من الشرك الجلى والخفى للنفس وشهواتها وما يتوصل به اليها من المال والجاه هذا مع
الله (و) اما مع الخلق فاحسنوا (بالوالدين احسانا) يفى بحق تربيتهما فانه شكر لهما يدعو الى
شكر الله المقرب اليه مع ما فيه من صلة أقرب الاقارب الموجب لوصلة الله وقطعها القطعه
(وبذى القربى) اى الاقارب ليكون صلة مقربة اليه (واليتامى والمساكين) ترحما عليهم
مستوجبا لرحمته عز وجل (والجار ذى القربى) اى الذى قربت داره (والجار الجنب) اى
الذى بعدت داره لان لهما قربا حسيا فاشبها ذوى القربى (والصاحب) فى الخيرات (بالجنب)
فانه كالجار (وابن السبيل) اى المسافر فانه كاليتيم لانقطاعه عن أهله (وما ملكت أيمانكم)
فانهم كالمساكين اذ لا يملكون شيأ وكيف تكون الفضائل الدنيوية بدون عبادة الله
والاحسان الى خلقه فضائل أخروية مفيدة للتقرب اليه موجبة لرحمته وهى موجبة
للخيلاء والفخر ولا يتم الا بالبخل أو الانفاق رياء (ان الله لا يحب من كان مختالا) اى متكبرا
يأنف عن عبادة الله (فخورا) لا يبالى بخلقه ولا يحسنون الى الخلق لانهم (الذين يبخلون و) لا
يكونون سبب الاحسان أيضا اذ (يأمرون الناس بالبخل و) يبالغون فيه حتى انهم (يكتمون
ما آتاهم الله من فضله) بل يكفرون بكونه من فضله أو ينسبونه الى اكتسابهم (وأعتدنا
للكافرين) المستهينين بنا بنسبة الفضل الى غيرنا (عذابا مهينا والذين) لا يبخلون منهم انما
(ينفقون أموالهم رئاء الناس) فلا يقبل احسانهم لان رياءهم يدل على تفضيلهم الخلق على
الله ورؤيتهم على ثوابه (و) هو دليل انهم (لا يؤمنون بالله) الذى يتقرب اليه (ولا باليوم
الآخر) الذى هو يوم الجزاء (و) كيف يقرب هذا الاحسان من الله وهو مقرب الى
الشيطان (من يكن الشيطان له قرينا فساء قرينا وماذا) اى أى ضرر من فوات تعظيم
الخلق أو فوات حطام من جهتهم يغلب (عليهم لو آمنوا بالله) فلم يرجوا الخالق عليه (واليوم
الآخر) فلم يرجوا تعظيمهم وحطامهم على ثوابه (وأنفقوا مما رزقهم الله) طلبا لرضاه وأجر
آخرته وأى فائدة لهم فى علم الخلق (وكان الله بهم عليما) وأى ضرر فى فوات تعظيم الخلق وفوات
حطامهم مع ايفاء الله تعالى ثوابهم (ان الله لا يظلم مثقال ذرة) فى محل الغضب بالافراط فى
التعذيب (و) لكنه يفرط فى محل الرضا فانه (ان تك) ذرتهم (حسنة يضاعفها ويؤت) زيادة
على الاضعاف (من لدنه) مما يناسب عظمته (أجرا عظيما) ولو كانوا مرائين من حيث الناس
أو تاركين الايمان بالله ورسوله من ذلك (فكيف) حالهم فى الحياء (اذا جئنا من كل أمة

وترتعوا عن الحق (قوله عز وجل تستقسموا بالازلام) اى تستفعلوا من قسمت أمرى (قوله تعالى تنقمون منا) اى تكرهون منا وتنكرون (قوله تبوء باثمى واثمك) اى تنصرف بهما اذا قتلتنى وما أحب أن تقتلنى فان قتلتنى أحببت أن تنصرف باثم قتلى واثمك الذى من أجله لم يتقبل قربانك فتكون من أصحاب النار (قوله تصغى اليه) اى

بشهيد) يشهد عليها بين الاولين والآخرين بقبائحهم (وجئنا بك) اذا كذبت الامم
الشهداء (على هؤلاء) الشهداء (شهيدا) يزكيهم ويصدقهم (يومئذ يود) من افراط الحياء
(الذين كفروا) حياء من قومهم (و) لم يستحيوا من الله بعد ارسال الرسول يأمرهم
بالحياء منه فلم يستحيوا منه ولا من الرسول اذ (عصوا الرسول) الذي هو أولى بالاحتشام
والحياء منه دون سائر الناس الذين هم كالانعام (لو) صاروا ترابا بحيث (تسوى بهم الارض)
لكان أتم لهم عزة من الهوان الذي يلحقهم من فضائحهم كيف (ولا يكتمون الله حديثا) من
أحاديث أنفسهم فضلا عن ظواهر أفعالهم ثم أشار الى أن مما يستحيا من الله الصلاة حال
الغفلة أو الجنابة أو الحدث فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم الحياء من الله ومن
الحياء منه ان (لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى) لا تعلمون ما تخاطبونه فالحياء من الله يوجب
ترك ذلك (حتى تعلموا ما تقولون) نزلت فيمن تقدم بهم لاحين لم يحرم الخمر فقرأ أعبد ما تعبدون
(ولا) تقربوا الصلاة ولا موضعها وهو المسجد الذي يبنى لها (جنبا الا عابري سبيل) مارين
بلا لبث وتأويله بالمسافر يوجب التكرار (حتى تغتسلوا وان كنتم مرضى أو) راكبين
(على) ظهر (سفر) جنبا (او) محدثين (جاء أحد منكم من الغائط) وفي معناه خروج شئ
من أحد السبيلين (أو لامستم النساء) أو لمسكم بدليل لامستم في قراءة أخرى والمراد تلامس
البشرتين اذ هو سبب الخروج (فلم تجدوا ماء) اى ما لم تتمكنوا من استعماله فلا تستحيوا من
الله بل اعتذروا اليه بمزيد التذلل (فتيمموا) اى اقصدوا (صعيدا) اى ترابا ذا غبار وان
فسر بما على وجه الارض يقيد به لقوله منه في المائدة (طيبا) اى طاهرا (فامسحوا
بوجوهكم وأيديكم) اذ تذليل الرأس افراط وتذليل الرجلين تفريط (ان الله كان عفوا)
اى مجاوزا عنكم ترك الحياء في الصلاة جنبا أو محدثين (غفورا) اى ساتر القبح جنابتكم
وحدثكم ثم أشار الى ان ترك أهل الكتاب الحياء من الله من وجوه فقال (ألم تر) اى ألم تعلم يقينا
كأنه رأى العين بالنظر (الى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب) لتدعوهم الى الايمان
المستوجب للحياء من الله ومن الناس كيف لا يستحيون من الله اذ (يشترون الضلالة) اى
يستبدلون الرشا المضلة بهدى الله (ويريدون) من عدم حيائهم من الناس (أن تضلوا
السبيل) من قولهم بعد ما أراه الله اياكم (و) اعلمكم بعداوتهم اذ (الله أعلم بأعدائكم)
فلا بد أن يعلمكم لئلا يؤثر قولهم فيكم (و) لو لم يعلمكم (كفى بالله وليا) يلي أمركم فلا
يؤثر فيكم تلبيسهم (و) لو جادلوكم أو قاتلوكم (كفى بالله نصيرا) ولا يكفيكم ولاية الغير
ولا نصره لانهم (من الذين هادوا) اى المشهورين بالتقدم في العلم مع تلبيسهم اذ
(يحرفون الكلم) بصرفه (عن مواضعه) بالتأويل الباطل أو بتغيير اللفظ (ويقولون)
استخفافا بالنبي ليوهموا انه لو كان نبيا لم يستخفوا به (سمعنا) قولك (وعصينا) أمرك
(و) يقولون أبلغ من ذلك وهو (اسمع) منا (غير مسمع) منك (و) يقولون أبلغ من ذلك وهو
(راعنا) يريدون اسم الفاعل من الرعونة وهو الحماقة ويخيلون انا أردنا ارعنا بسمعك اى

يميل اليه (قوله تبارك اسمه تبخسوا) تنقصوا (قوله تلقف) وتلقم وتلهم بمعنى واحد اى تبتلع ويقال تلقفه والتقفه اذا أخذه أخذا سريعا (قوله تجلى ربه للجبل) اى ظهر وبان ومنه والنهار اذا تجلى فمعناه ظهر وبان (قوله تأذن ربك) اى أعلم ربك وتفعل أتى بمعنى أفعل كقولهم وعدني وتوعدني (قوله عز وجل فلما تغشاها) علاها

اصرف سمعك الى كلامنا يقصدون (ليا) اى صرفا للكلام من وجه الى وجه (بألسنتهم) مع استقرارهم على الوجه الفاسد بالقلوب (و) يقصدون بذلك (طعنا فى الدين) اذ يقولون لاصحابه نحن نشتمه ولا يفهم ولو كان نبيا لفهم لكنهم علموا نبوته (و) علموا (لو أنهم قالوا سمعنا وأطعنا واسمع) منا شبها لتنزيلها (وانظرنا) بدل راعنا المحتمل للمعنى الفاسد (لكان خيرا لهم وأقوم) فى الدنيا بحقن أموالهم ودمائهم وعلو رتبتهم باحاطة الكتب السماوية وفى الآخرة بضعف الثواب (ولكن لعنهم الله) اى طردهم عن رحمته فمنعهم من التكلم بما يوجبها (بكفرهم) ببعض ما فى كتبهم وان ادعوا الايمان بها (فلا يؤمنون) بما فيها (الا قليلا) وهو ما وافق أهويتهم دون ما خالفها (يا أيها الذين أوتوا الكتاب) لتؤمنوا به نظرا الى معجزات من أتى به (آمنوا بما نزلنا) اى بالغنا فى اعجازه بتنزيله مفرقا فعجز الكل عن الاتيان بمفرقاته مع تضمنه وجها آخر من الاعجاز وهو كونه (مصدقا لما معكم) وان جعلتموه مكذبا له بتحريفه (من قبل أن نطمس وجوها) نمحو تخطيط صورها (فنردها على) هيئة (أدبارها) جزاء على التحريف لبعض الكتاب (أو) نفعل بهم أبلغ من ذلك وهو ان (نلعنهم) اى نطردهم عن الانسانية بالمسخ الكلى جزاء على اعتدائهم بترك الايمان بما هو معجز فى نفسه مع ايمانهم بما ليس بمعجز (كما لعنا أصحاب السبت) بالمسخ الكلى جزاء على اعتدائهم على السبت الذى هو دون هذا الكتاب المعجز (وكان أمر الله مفعولا) لو اتفقوا على ترك الايمان به ومن لم يفعل به ذلك فى الدنيا مع اصراره على ترك الايمان به فلا بد أن يفعل به فى الآخرة بشركه اذ حرف الكلم عن مواضعه ثم نسبه الى الله فكأنه جعل نفسه القائلة به الها ونسب خلق المعجزات التى ظهرت على يدى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى غير الله مع انه لا تتأتى الا ممن له قدرة كاملة وليس الا الاله (ان الله لا يغفر أن يشرك به) كما لا يغفر ملوك الدنيا من أشرك بهم فى ملكهم (ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) فجاز أن يغفر لكم رشاكم لو آمنتم بمحمد صلى الله عليه وسلم وتحريفكم لو رجعتم الى المنزل وكيف يغفر للمشرك (ومن يشرك بالله فقد افترى) اى قصد (اثما عظيما) تقتضى الحكمة التعذيب عليه بأعظم الوجوه وهو التخليد فى النار ثم أشار الى انهم انما يجترؤن على التحريف وترك الايمان بالكتاب المبالغ فى اعجازه لزعمهم ان سيآتهم مكفرة فقال (ألم تر الى الذين يزكون) اى يطهرون من عند أنفسهم من غير نص الهى (أنفسهم) عن الذنوب اذ يزعمون أن أعمالهم بالليل تكفر بالنهار وبالنهار تكفر بالليل وليس لهم ذلك (بل الله يزكى) بالتنصيص (من يشاء و) قد نص على انهم (لا يظلمون فتيلا) اى مقدار فتيل وهو اسم لما فى شق النواة والقطمير للقشرة التى على النواة والنقير للنقطة التى على ظهر النواة وهو انما يدل على انهم لا يزاد عذابهم على قدر استحقاقهم لكنهم قالوا ما يخالف هذا النص ونسبوه الى الله افتراء على الله (انظر كيف يفترون) اى يتعمدون (على الله الكذب وكفى به) اى بافترائهم على الله (اثما مبينا) لكونهم غير مرتكبين من جهة الله ثم أشار الى انهم كما اجترؤا على تحريف كتاب الله اعتمادا على

(قوله تصدية) اى تصفيق وهو أن يضرب احدى يديه على الاخرى فيخرج بينهما صوت (قوله تعالى تفشلوا وتذهب ريحكم) اى تجبنوا وتذهب دولتكم (قوله تعالى تثقفنهم فى الحرب) اى تظفرن بهم (قوله عز وجل تفتنى الا فى الفتنة سقطوا) اى تؤثمنى ألا فى الاثم وقعوا (قوله عز وجل تزهق انفسهم) تهلك وتبطل

بالنكاح

ما افتروا من كونهم مزكين اجترؤا أيضا على عبادة الاصنام وترجيح دين عبدتهم على دين
الموحدين بذلك أيضا فقال (ألم تر الى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب) الداعى الى التوحيد
وترجيح أهله والكفر بالجبت والطاغوت (يؤمنون بالجبت) اى الاوثان (والطاغوت) اى
الشيطان الداعى الى الطغيان بتعلقه بالاوثان (ويقولون للذين كفروا) اى اشركوا بالله
(هؤلاء أهدى من الذين آمنوا) بالله وحده (سبيلا) نزلت فى حيى بن أخطب وكعب بن
الاشرف خرجا فى جماعة الى مكة يحالفون قريشا على محاربة رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقالوا أنتم أقرب الى محمد منكم الينا لانكم أهل الكتاب فاسجدوا لآلهتنا حتى نطمئن اليكم
ففعلوا وقال أبو سفيان لكعب انك تقرأ الكتاب وتعلم ونحن اميون ولا نعلم فاينا اهدى سبيلا
نحن ام محمد فقال كعب اعرض على دينك قال فنحن نحر للحجيج الكوماء ونسقيهم الماء ونقرى
الضيف ونفك العانى ونصل الرحم ونعمر بيت ربنا ونطوف به ومحمد فارق دين آبائه وقطع
الرحم وفارق الحرم ودينا القديم ودينه الحديث فقال كعب أنتم والله أهدى سبيلا مما
عليه محمد (أولئك الذين لعنهم الله) بكفرهم بمحمد صلى الله عليه وسلم وكتابه فجرهم الى عبادة
الاصنام وترجيح الشرك على التوحيد (و) لم يدفع عنهم لعنه الله قراءتهم للتوراة لانه (من
يلعن الله فلن تجد له نصيرا) يدفع عنه لعنة الله ألهم نصيب من الدين يأمرونهم بعبادة الجبت
والطاغوت (ام لهم نصيب من الملك) يحفظونه لعبادتهما (فاذا) أى فلو كان لهم ذلك
لافسدوا دينهم ودنياهم لانهم (لايؤتون الناس) كلهم (نقيرا) أى واحدا وهو ما يوازى
نقرة ظهر النواة كما انهم لما كان لهم نصيب من الكتاب لم يعطوا الناس شيأ من الارشاد
مخافة ان يقطع عنهم الرشا أيحاربون الناس على ما آتاهم الله من فضله محاربة الملوك (أم
يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله) وهو النبوة والرشد فيتمنون زواله مع ان
الفضل الموروث لايحسد عليه غالبا وفضل محمد صلى الله عليه وسلم موروث (فقد آتينا آل
ابراهيم) الذين هم أسلاف محمد صلى الله عليه وسلم (الكتاب والحكمة) اى العلم الظاهر
والباطن (و) لو زعموا أنهم لايحسدون ايتاء الكتاب والحكمة بل تملكه علينا المبطل
لرياستنا ورشانا فقد (آتيناهم ملكا عظيما) ليقوموا باصلاح العالم كله وكذلك آتينا محمدا
الكل علم بذلك اليهود كلهم وان اختلفوا (فمنهم من آمن به) فاذعن لعلمه (ومنهم من) بالغ
فى العناد حتى (صد) الناس (عنه) فكان عنادهم للعلم عناد المنزله موجبا لغضبه المسعر
جهنم عليهم (وكفى بجهنم سعيرا) اى مسعورة عليهم ان لم يعذبوا فى الدنيا وكيف لا وهى لكل
كافر (ان الذين كفروا بآياتنا) بتحريف أو تكذيب للبعض لاستلزامه تكذيب الكل وان
لم يصدوا الغير (سوف نصليهم نارا) ولا صلى الا بتسعيرها وكيف لا تكفيهم وهم يتألمون بها
دائما لانهم (كلما نضجت جلودهم) أى احترقت احتراقا تاما (بدلناهم جلودا غيرها) أى
جعلنا جلودهم المحترقة غير محترقة كان بدلناها جلودا اخر (ليذوقوا) أى ليحسوا بعد
الاحتراق المانع من الاحساس (العذاب) فيدوم لهم (ان الله كان عزيزا) لا يمتنع عليه

(قوله عز وجل تزيغ قلوب فريق منهم) اى تميل عن الحق (قوله تغيض) تسيل (قوله عز وجل تتلوا) اى تقرأ وتتلو اى تتبع أيضا (قوله عز وجل ترهقهم) اى تغشاهم ومنه قولهم غلام مراهق اى قد غشاه الاحتلام (قوله عز وجل تبديل) اى تبديل الشئ تغيير حاله والابدال جعل الشئ مكان شئ (قوله تخرصون) تحدسون وتحزرون

ما يريد

ما يريد من جعله المحترق غير محترق وغيره (حكيما) فى هذا التبديل اذ لا يتم تخليد العذاب الموعود على الكفر الذى لا ينزجرون عنه بالعذاب المنقطع وعد الابد من ابقائه على انه لو جاز كون الوعيد تخويفا لجاز كون الوعد ترغيبا (و) ليس كذلك بل (الذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم) بمقتضى الوعد الذى لا مدخل للخلف فيه وفاقا (جنات تجرى من تحتها الانهار) كما يجرى من تحت نارهم انهار الدم (خالدين فيها أبدا) خلودهم بتجديد الجلود وهذا وان كان كافيا فى المقابلة يتفضل عليهم فيكون (لهم فيها أزواج مطهرة) تماما للتلذذ بالجنات والانهار (وندخلهم ظلا ظليلا) لا تنسخه الشمس لئلا تنقص الحرارة شيأ من لذاتهم كما لا ينقص الاحتراق شيأ من آلامهم ثم أشار الى ان مما اوجب ادخال الجنات والازواج المطهرة والظل الظليل رد الامانات واقامة العدل فقال (ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها) اذ فيه ادخال السرور فى قلوبهم وايصال محبوبهم اليهم واطفاء حرارة قلوبهم (واذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل) لانه وان كان فيه ادخال الغم فى قلوب الظلمة وقطع محبوبهم عنهم وايقاد نار غضبهم ففيه ادخال السرور على قلوب المظلومين وايصال محبوبهم اليهم واطفاء نار الفتنة التى بينهم وبين الظلمة (ان الله نعما يعظكم) اى يخوفكم عن ضد ذلك (به) اى بهذا الامر المتضمن للنهى عن الضد (ان الله كان سميعا) لاقوالكم فى الامانات والاحكام (بصيرا) بافعالكم فيهما فان سمع ورأى خيرا جازاكم عليه خير الجزاء وان سمع ورأى شرا جازاكم عليه حقا لنفسه ووراء حق الخلق وكما أمر الحكام بالعدل أمر الرعية بقبوله فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم قبول العدل (أطيعوا الله) الذى أسس قواعد العدل (وأطيعوا الرسول) الذى بينها (وأولى الأمر) وهم الحكام وان كانوا (منكم) لا يظهر لهم مزيد فضل عليكم لقيامهم بالعدل (فان تنازعتم) انتم وأولو الامر (فى شئ) من الاحكام (فردوه الى) كتاب (الله و) الى سنة (الرسول) لا الى ما تهوون ولا الى ما يهواه الحكام (ان كنتم تؤمنون بالله) الواضع لقواعد العدل (واليوم الآخر) الذى يجازى فيه الموافق والمخالف لتلك القواعد (ذلك خير) لكم ولحكامكم (و) ان رأيتموه شرا فى الحال فذلك (أحسن تأويلا) عاقبة لكم ولهم ثم أشار الى ان اطاعة الله واطاعة الرسول وأولى الامر انما تتم بالتحاكم اليهم لا الى من يدعو الى الطغيان فانه من علامات الكفر فقال (ألم تر الى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك) ومقتضى ذلك الانقياد لقواعد المنزل اليك والمنزل على من قبلك بالتحاكم اليك (يريدون أن يتحاكموا الى الطاغوت) اى الداعى الى الطغيان بالحكم على خلاف قواعد المنزل اليك والمنزل على من قبلك (وقد أمروا) فى جميع تلك الكتب (أن يكفروا به) لانه تحاكم على خلاف ما أنزل الله فى كتبه فيعصونه (و) يطيعون الشيطان اذ (يريد الشيطان) من الجن والانس (أن يضلهم ضلالا بعيدا) عن أديان جميع الرسل المنسوخ والناسخ جميعا نزلت فى منافق خاصم يهوديا فدعاه الى النبى صلى الله عليه وسلم لعلمه انه لا يرتشى ولا يجور والمنافق

(قوله عز وجل تلقفنا) اى تصرفنا والالتفات الانصراف عما كنت مقبلا عليه (تزدرى أعينكم) يقال ازدرى به وازدراه اذا قصر به وزرى عليه اذا عاب عليه فعله (قوله تتبيب) تخسير اى نقصان ومعنى قوله (فما تزيدوننى غير تخسير) اى كلما دعوتكم الى هدى ازددتم تكذيبا فزادت

الى كعب بن الاشرف من شياطين اليهود لعلمه انه يرتشى ثم انهما تحاكما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فحكم لليهودى فلم يرض المنافق فدعاه الى عمر فقال له اليهودى قضى لى محمد فلم يرض بقضائه فقال للمنافق أهكذا قال نعم قال مكانكما حتى أخرج اليكما فأخذ سيفه فضرب عنق المنافق وقال هكذا اقضى لمن لم يرض بقضاء الله ورسوله فقال جبريل ان عمر فرق بين الحق والباطل فسمى الفاروق (و) يدل على بعد اضلالهم انهم (اذا قيل لهم تعالوا الى ما أنزل الله) فى الكتب التى تدعون الايمان بها (والى الرسول) القائم بها (رأيت المنافقين يصدون) أى يمنعون خصومهم فيبعدونهم (عنك صدودا) بليغا ليتمكنوا مما يريدونه بالرشوة ولو دفعوا عن أنفسهم ضررها فى التحاكم اليك (فكيف) يدفعون ما يصيبهم فى التحاكم الى غيرك بل غايتهم انهم (اذا أصابتهم مصيبة بما قدمت ايديهم) من التحاكم الى غيرك وعدم الرضا بحكمك كقتل عمر المنافق تكلفوا اعتذارا كاذبا (ثم جاؤك يحلفون بالله) كذبا (ان اردنا) أى ما أردنا بذلك التحاكم (الا احسانا) من الخصم الى صاحبنا (وتوفيقا) بالصلح بيننا وبينه (اولئك) بعداء عن هذه الارادة وان ذكروها لك بل فى قلوبهم أن يميل من يتحاكمون اليه الى جانبهم بالرشوة وهم (الذين يعلم الله ما فى قلوبهم) من النفاق والميل الى الباطل فهم وان ظهر اسلامهم وأظهروا عذرهم بحلفهم (فأعرض عنهم) اذ طلبوا القصاص (وعظهم) اى خوفهم من أن يجرى عليهم أحكام الكفر (وقل لهم) ما يؤثر (فى أنفسهم قولا بليغا) فى التأثير ليصيروا مجروحين بعد ما صار صاحبهم مقتولا وكيف لا يكون ترك الرضا بحكمه دليل النفاق وهو مشعر بعدم وجوب طاعته (و) لكن (ما أرسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله) فطاعته واجبة وانكار وجوبها كفر ثم أشار الى انه لغاية عظم هذا الكفر لا ينبغى لهم أن يعتمدوا على استغفارهم بل لا بد لهم من طلب الاستغفار من الرسول صلى الله عليه وسلم أيضا (و) لا ينبغى لهم أن ييأسوا وان بلغ ذنبهم ما بلغ بل يجب ان يعتقدوا (لو انهم اذ ظلموا أنفسهم) هذا الظلم العظيم غاية العظم (جاؤك) لطلب الاستغفار منك مع استغفارهم (فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول) فكان استغفاره عليه السلام شفاعة لقبول استغفارهم (لوجدوا) أى لعلموا (الله توابا) أى قابلا لتوبتهم (رحيما) أى متفضلا عليهم بالرحمة وراء قبول التوبة لكنهم لا يبالون باستغفارك ويستمرون على عدم رضاهم بحكمك (فلا) ايمان لهم فى الحال (وربك لا يؤمنون) فى الاستقبال (حتى يحكموك) أى يجعلوك الحاكم لا غيرك (فيما شجر) أى اختلط (بينهم) لتصغى قلوبهم (ثم لا يجدوا فى أنفسهم) اى باطنهم (حرجا) اى ضيقا (مما قضيت) اى من كراهتهم حكمك (ويسلموا) اى يذعنوا الحكمك (تسليما) تاما فالنفاق انما يرتفع بالكلية حينئذ ولا تبقى منه بقية فى قلوبهم تجرهم الى استكماله فيما بعد لرسوخه فى قلوبهم غاية الرسوخ ثم أشار الى ان التسليم الكلى انما يكون بالاذعان لامر قتل النفس أو لامر الخروج من الديار (و) لكن (لو أنا كتبنا عليهم) جازمين (ان اقتلوا أنفسكم أو) أمرناهم بما يقرب منه وهو ان (اخرجوا من دياركم ما فعلوه) بل نافق من لا ينافق اليوم (الا قليل منهم) لكمال اخلاصهم

خسارتكم (قوله عز وجل
تركنوا الى الذين ظلموا)
اى تطمئنوا اليهم وتسكنوا
الى قولهم ومنه قوله عز
وجل لقد كدت تركن
اليهم (قوله عز وجل
تعبرون) اى تفسرون
الرؤيا (تأويل الاحاديث)
تفسير الرؤيا (قوله عز وجل
تركت ملة قوم لا يؤمنون
بالله) اى رغبت عنها والترك
على ضربين أحدهما

واذعانهم ولذلك لاتأمرهم الا بما يسهل عليهم ومع ذلك يخرجون لمخالفة أهويتهم (ولو انهم فعلوا ما يوعظون به) أى يخوفون بالامر به عن تركه (لكان خيرا لهم) من حصول أهويتهم لانه سبب فوات الباقى الشريف بالفانى الخسيس (وأشد تثبيتا) لدينهم ودنياهم اذ يخاف من متابعة الهوى الجرة الى الكفر والحاكم اذا مال الى الرشوة ربما يكون الخصم أكثر اعطاء لها (و) لانقتصر فى حقهم على حظ الباقى من ثواب سائر الاعمال بل (اذا لآتيناهم من لدنا) مما يناسب عظمتنا (أجرا عظيما) فى الدنيا والآخرة على اذعانهم لاحكامنا (ولهديناهم صراطا مستقيما) يكون سببا لعظم الاجر من وجوه كثيرة ثم أشار الى انه يحصل لهم مع الاجور مراتب القرب فقال (ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم) بالتقرب منه (من النبيين) الذين أنبأهم الله أكمل الاعتقادات والاحكام وأمرهم بانبائها الخلق كلا بمقدار استعداده وهذا لمن جاوز حد الكمال الى التكميل (والصديقين) الذين كملت مطابقة علمهم لتلك الاعتقادات والاحكام لمشاهدتهم لها فى مشكاة النبوة عن قرب وكملت مطابقة أعمالهم الظاهرة والباطنة لها وهذا لمن كان فى أعلى مراتب الكمال ولم يبلغ حد التكميل (والشهداء) الذين شاهدوا الحقائق عن بعد وهذا لمن كان فى أوسط درجات الكمال (والصالحين) الذين صلحت اعتقاداتهم وأعمالهم لافادة النجاة وهذا لعامة أهل الطاعة (وحسن أولئك رفيقا) فى قطع منازل مزيد القرب من الله (ذلك) الرفق هو (الفضل من الله) بعد انقطاع أسباب العمل (وكفى بالله عليما) بمقدار هذا الفضل لايعلمه غيره لانه أمر غير متناه فلا يصل اليه علم الخلائق المتناهى ثم أشار الى ان اجل الطاعات الموجبة مرافقة المذكورين الجهاد الذى هو قتل النفس والخروج عن الديار الى مكان الاعداء وقدم التحرز عن القاء النفس فى التهلكة فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم جهاد الاعداء وقدموا وقاية ابدانكم (خذوا حذركم) أى ما تحترزون به المطاعن من الدروع والتروس والاسلحة (فانفروا) أى اخرجوا (ثبات) أى متفرقين سرية بعد سرية اظهارا للجراءة (أو انفروا جميعا) ايقاعا للمهابة بتكثير السواد ومبالغة فى التحرز عن الخطر (وان منكم) يا جماعة المبالغين فى التحرز (لمن) والله (ليبطئن) اى ليتأخرن عن الخروج مع الجماعة أيضا زيادة عن حد التحرز لنفاقه (فان أصابتكم مصيبة) قتل أو هزيمة (قال) معجبا برأيه (قد أنعم الله على) بهذا الرأى اذ لم يصبنى ما أصابهم (اذ لم أكن معهم شهيدا) اى حاضرا للحرب (ولئن أصابكم فضل) فتح وغنيمة (من الله ليقولن) تحسرا على رأيه بحيث لايعارضه فرح ما حصل لاخوانه لانه لايعتد بمودتهم بل يرى (كأن لم تكن بينكم وبينه مودة ياليتنى كنت معهم فأفوز) بالغنيمة واسم الشجاعة (فوزا عظيما) فهؤلاء انما يقاتلون فى سبيل الغنيمة ويرونها كل الفوز فاذا فقدوها رأوه فى حياتهم الدنيوية (فليقاتل فى سبيل الله الذين يشرون) أى يبيعون (الحيوة الدنيا بالآخرة ومن يقاتل فى سبيل الله فيقتل) فيتحقق بيعه (أو يغلب) فانه وان لم يؤد المبيع الى الله تعالى لكنه لما قصده صار كالمؤدى (فسوف

مفارقة ما يكون الانسان فيه والآخر ترك الشئ رغبة عنه من غير دخول كان فيه (قوله تعالى تبتئس) اى تفتعل من البؤس وهو الفقر والشدة اى لا يلحقك بؤس بالذى فعلوا (قوله تالله) بمعنى والله قلبت الواو تاء مع اسم الله دون سائر أسمائه (قوله عز وجل تفتؤا تذكر

نؤتيه) على قصده بذل مهجته في سبيل الله (أجراعظيما) لانسبة لاجور الدنيا وحياتها
ولالاجور أكثر الاعمال اليها ثم أشار الى ان الله عزوجل لو لم يعدكم الاجر العظيم لوجب عليكم
القتال فقال (ومالكم لاتقاتلون في سبيل الله) وهو بنفسه سبب التقرب اليه وهو أجل من
جميع الاجور (و) في استخلاص (المستضعفين) الذين هم كانفسكم وهم المسلمون الذين
بقوا بمكة لضعفهم عن الهجرة (من الرجال) الضعفاء بالمرض أو الهرم (والنساء والولدان
الذين يقولون) من ايذاء أهل مكة واذلالهم اياهم (ربنا أخرجنا من هذه القرية) وان كانت
أشرف البقاع (الظالم أهلها واجعل لنا من لدنك وليا) يحفظ علينا ديننا (واجعل لنا من
لدنك نصيرا) يدفع عنا اذيات اعدائنا (الذين آمنوا) لاقتضاء ايمانهم سلوك سبيل الله
وحفظه والترحم على أهله (يقاتلون في سبيل الله والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت)
أي الشيطان الآمر بغاية الطغيان كايذاء المستضعفين من المؤمنين وقتال اقويائهم بصحبة
الشيطان (فقاتلوا) يا احباء الله (أولياء الشيطان) الذين يعادون الله لعداوته ولاتبالوا
بكيده وان بالغ في الكيد لاوليائه (ان كيد الشيطان كان ضعيفا) لانسبة له الى كيد الله
لكم ثم أشار الى انهم لم يكونوا يبالون لهم زمان ضعف حالهم فلما قويت حالهم ضعفوا
فقال (ألم ترالى الذين قيل لهم) عند استئذانهم رسول الله صلى الله عليه وسلم للقتال قبل
الهجرة وهم بمكة (كفوا أيديكم) عن القتال فانكم لم تؤمروا به لضعفكم (وأقيموا الصلوة
وآتوا الزكوة) فانهما جهاد أكبر (فلما كتب عليهم القتال) حين قوي حالهم (اذا فريق منهم)
لرؤية ضعفهم الآن ولم يروه قبل ذلك (يخشون الناس) في القتال (كخشية الله) في تركه
فيترددون بينهما (أو أشد خشية) فيرجحون تركه (وقالوا) معترضين على الله (ربنا لم كتبت
علينا القتال) مع انا ضعفاء وان رأيت قوتنا تزداد يوما فيوما (لولا أخرتنا الى أجل قريب)
يكمل فيه قوتنا (قل) لكم قوة كافية ولكنكم تخافون فوات متاع الدنيا مع انه لاينبغي
لكم ان تبالوا له عند أمر الله بالقتال اذ (متاع الدنيا قليل) مع انه يحصل بدله الحياة الاخروية
(والآخرة خير لمن اتقى) الله فيرجح خشيته على خشية الناس (ولاتظلمون) اى لاتنقصون من
أجوركم ولا من أعماركم ومتاعكم (فتيلا) اى مقدار شق النواة ولايتوقف موتكم عند
الاجل على القتال بل (أينما تكونوا) أي في أي مكان تكونوا عند الاجل (يدرككم الموت
ولو كنتم في بروج) اى حصون (مشيدة) مرفوعة مستحكمة لايصل اليها القاتل الانساني
لكنه لايمتنع القاتل الالهي وان أنكرتموه اذ لاتنسبون اليه الشر وانما تنسبون اليه الخير
(و) ذلك لانهم (ان تصبهم حسنة) كخصب (يقولوا هذه من عند الله) اى من قبله (وان
تصبهم سيئة) كقحط (يقولوا هذه من عندك) بشؤمك قالت اليهود منذ دخل محمد المدينة
نقصت ثمارها وغلت أسعارها (قل كل) من الحسنة والسيئة (من عند الله) ايجادا اذ الاله
واحد فيجب أن يتحد فاعل الخير والشر وقد عاوا اذ ذلك (فمال هؤلاء القوم) الذين يزعمون انهم

يؤمنون

يوسف) اى لاتزال تذكر
يوسف وجواب القسم لا
المضمرة التي تأويلها تالله
لاتفتأ (قوله تحسسوا)
وتجسسوا بمعنى واحد اى
تعرفوا وتخبروا (قوله
تثريب) اى تعيير وتوبيخ
(قوله تغيض الارحام) اى
تنقص عن مقدار الحمل
الذي يسلم معه الولد
يقال غاض الماء اذا نقص
وغيض اذا نقص منه (قوله
تهوي اليهم) اى تقصدهم

يؤمنون بوحدة الصانع (لا يكادون يفقهون حديثا) ينطقونه فلا يعلمون ما فيه من نقص الاقرار بوحدة الصانع ولو زعموا انه ينظر الى الاسباب تقول (ما أصابك من حسنة فمن الله) ابتداء اذ الطاعات لا تكافئ نعمة الوجود فكيف تقتضى الزيادة (وما أصابك من سيئة فمن) شؤم معاصى (نفسك) لا من شؤم معاصى الغير اذ هو خلاف مقتضى العدل الالهى ولو أثر شؤم أحد فى غيره فمن أين يتصور لك الشؤم (و) قد (أرسلناك) نافعا (للناس) اذ جعلناك (رسولا) داعيا فى العموم الى الخيرات فانت منشأ كل خير ورحمة (و) ان أنكروا رسالتك وزعموا ان السيئة من شؤم افترائك على الله (كفى بالله شهيدا) بصدقك اذ صدقك باظهار المعجزات على يديك واذا ثبت رسالتك فاليمن فى طاعتك والشؤم فى مخالفتك لان (من يطع الرسول فقد أطاع الله) واطاعة الله والرسول لليمن (ومن تولى) كان له من الشؤمية ما لا يقدر على دفعها فانت وان أرسلت لعموم الرحمة (فما أرسلناك عليهم حفيظا) عن المعاصى المستلزمة للشؤم (ويقولون) اى المنافقون لدفع شؤمهم من هذا الوجه الحاصل منا (طاعة) وهم انما يقولونه اذا كانوا عندك (فاذا برزوا) اى خرجوا (من عندك بيت) اى فعلت على اخفاء منك (طائفة منهم غير الذى تقول و) لا يقتصر على مخالفة القول بالقول أو باضمار الخلاف بل (الله يكتب) اى يثبت (ما يبيتون) ليؤثر شؤمها فيهم واذا نسب الله اليهم الشؤم ونسبوه اليك (فأعرض عنهم) فلا تبال لنسبتهم (وتوكل) فى دفعها (على الله) لئلا تنهتك بها فى قلوب الخلائق (وكفى بالله وكيلا) فى دفعها وان بالغوا فى اشاعتها (أ) ينكرون نبوتك وينسبون اليك الافتراء على الله المستلزم للشؤم (فلا يتدبرون القرآن) ليعرفوا اعجازه الذى لا دخل للسحر فيه من موافقته للعلوم واشتماله على فوائدها وكمال حججه وبلاغته العليا وموافقة أحكامه للحكمة واخباره الماضية لكتب الاولين والمستقبلة للواقع (ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا) من مخالفة العلوم الكثيرة ومخالفة فوائده لها والتناقض فيها وبلوغ بعض حججه حد التمام دون البعض وموافقة بعض أحكامه للحكمة دون البعض وبعض أخباره الماضية لكتب الاولين دون البعض وبعض أخباره المستقبل للواقع دون البعض (و) لو وجدوا فيه اختلافا لافشوه لما علم من عاداتهم انهم (اذا جاءهم) من سرايا الرسول (أمر من الامن أو الخوف) تحدثوا به حتى (أذاعوا به) اى أفشوه وكان مفسدة لهم (ولو ردوه الى) رأى (الرسول والى) كبار الصحابة (أولى الامر منهم لعلمه) اى التدبر فيه (الذين يستنبطونه) اى يستخرجونه استخراج النبط وهو الماء من البئر ولو وجدوا فى القرآن ما يوهم الاختلاف لوجب عليهم استفسار الرسول والعلماء الذين هم أولوا الامر ليعلمه (منهم) المجتهدون فى استنباط وجوه التوفيق (ولولا فضل الله عليكم ورحمته) بارسال الرسول وخلق أولى الامر المستنبطين للتدابير ووجوه التوفيق (لاتبعتم الشيطان) من عجزكم مع الكفرة المحتالين وحيرتكم فى مواضع توهم الاختلاف (الا قليلا) فيحملون اذية الكفار ويفوضون فى مواضع التوهم الامر الى الله ولم يأخذوا بالاوهام

وتسوى اليهم بهم وتهواهم (قوله تسرحون) اى ترسلون الابل غداة الى الرعى وتريحون تردونها عشيا الى مراحها (قوله عز وجل تميد) تحرك وتميل (قوله تبارك اسمه وألقى فى الارض رواسى أن تميد بكم) اى لئلا تميد بكم (قوله تخوف) اى تنقص (قوله عز وجل

الفاسدة واذا عجزوا عن معارضة القرآن بما يلزمهم من كثرة الاختلاف ولم يظهر عجزهم عن
القتال مع ان فى تركه متابعة الاكثرين للشيطان (فقاتل فى سبيل الله) وان لم يساعدك احد
اذ (لا تكلف الا نفسك و) لكن (حرض المؤمنين) اى رغبهم فاحملهم على القتال (عسى الله
أن) يعجزهم كما عجزهم بالقرآن بان (يكف) اى يمنع عن التأثير (بأس) اى شدة (الذين
كفروا) مع بقاء شدتهم فى أنفسها (و) لو بقى لها أثر فى أنفسها لم يبق لها مع بأس الله اذ
(الله أشد بأسا) اى صولة (و) لا يبعد أن يشتد بأسه عليهم وهم قد استحقوا اشدة العذاب وهو
(أشد تنكيلا) اى تعذيبا ثم أشار الى ان التحريض على القتال شفاعة فى تكفير الكبائر ورفع
الدرجات فقال (من يشفع شفاعة حسنة) كحمل المؤمنين على قتال الكفار (يكن له نصيب
منها) اذ يحصل له مثل أجر المجاهد (ومن يشفع شفاعة سيئة) كحمل الكفار على قتال
المؤمنين (يكن له كفل منها) اى يحصل له مثل وزر من عمل بها (وكان الله) غالبا (على كل شئ
مقيتا) اى معطيا قوة كل واحد من العامل والحامل على العمل من الاجر أو الوزر من غير أن
ينقص من اجر صاحبه أو وزره شيأ ثم أشار الى انه كما يكون للشفيع نصيب من شفاعته
يكون للمحيي نصيب من تحيته لانه يتوصل بها الى المودة كالشفيع لنفسه فقال (واذا حييتم)
اى اذا سلم عليكم فدعى لسلامة حياتكم وصفاتكم التى بها كمال الحياة (بتحية) فقيل
السلام عليكم (فحيوا بأحسن منها) بان تقولوا وعليكم السلام ورحمة الله ولو قالها المسلم
زيد وبركاته (أو ردوها) فقولوا مثل ما قال أداء لحقه فانه محسوب عليكم لو لم تردوه ولو زدتم
حوسب فى أجوركم (ان الله كان) ناظرا (على كل شئ حسيبا) معطيا للجزاء بحسب الحقوق
والزيادات اذ يقتضيه كمال جوده لكمال ذاته وصفاته لانه (الله) الجامع للكمالات بحيث
لا يشاركه فيها اذ (لا اله الا هو) وكماله يقتضى تكميل الاشياء بظهوره فيها ولا يتم الا بظهور
جمعيته ولا يظهر الا يوم القيامة لغاية سعته دون الدنيا الضيقة لكن القيامة مرتبة على الدنيا
والبرزخ فوالله (ليجمعنكم) فى الدنيا والبرزخ (الى يوم القيامة) المقتضى ظهور جمعيته
لذلك (لا ريب فيه و) هو وان لم ينته الى حد الايجاب لكن أوجبه اخبار الله عنه لانه (من
أصدق من الله حديثا) لانه عبارة كلامه الازلى الذى لا دخل للكذب فيه لانه نقص والغير
وان دلت الدلائل على صدقه فكذبه ممكن اذا لم ينظر اليها ولما كان الامر الاخروى مرتبا على
الدنيا لم يخل عن مظهر كامل كالرسول والولى وا كمل مظاهره أكمل الرسل وأكمل الامم فى
المظهرية أمته فحقكم ان تكونوا اعلم ما فى العالم وشهداء الله فى أرض الله (فما) ذا عرض
(لكم) اذ افترقتم (فى) حق (المنافقين فئتين و) كان حقكم الاجماع على نفاقهم اذ (الله
أركسهم) اى ردهم الى الكفر منكوسين (بما كسبوا) من لحوقهم بالكفار وهم الذين
استأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الخروج الى البدو ولا جتواء المدينة فلم يزالوا يرتحلون
مرحلة بعد أخرى حتى لحقوا المشركين (أتريدون) بالقول ببقائهم على الاسلام (أن تهدوا
من أضل الله و) لو فرض انكم تقدرون على خلاف مراده لم يكن لكم سبيل الى هدايتهم لانه

تتقاطلاله) اى ترجع من
جانب الى جانب (قوله تقف
ماليس لك به علم) اى تتبع
مالا تعلم ولا يعنيك (قوله
تبذير) اى تفريق ومنه
قولهم بذرت الارض اى
فرقت البذر فيها اى
الحب والتبذير فى النفقة
هو الاسراف فيها وتفريقها
فى غير ما أحل الله قوله عز
وجل ان المبذرين كانوا

(من يضلل الله) مع كمال جوده (فلن تجد له سبيلا) الى الهداية والالاوجده الله فهداه بمقتضى كمال جوده وكيف يكون لهم اليها سبيل وقد أرادوا عموم الضلالة لانهم (ودوا لو تكفرون) اى احبوا كفركم (كما كفروا) اى مثل كفرهم بعد الايمان (فتكونون سواء) لاتعارضون ولاتقاتلون واذا كانوا يودون كفركم (فلا تتخذوا منهم أولياء) لئلا يفضى الى كفركم وان أظهروا لكم الايمان طلبا لموالاتكم (حتى يهاجروا) من دار الكفر (فى سبيل الله) لافى سبيل الشيطان لقتال المسلمين (فان تولوا) عن الهجرة فهم وان أظهروا لكم الاسلام مع قدرتهم على الهجرة فافعلوا بهم ما تفعلون بالكفار لانه زال عنهم حكم النفاق بلحوق دار الكفر (فخذوهم) اى أسروهم (واقتلوهم حيث وجدتموهم) فى دار الكفر أو خارجين عنها الا للهجرة الى دار الاسلام (ولا تتخذوا منهم وليا) وان أظهروا لكم موالاتهم (ولا نصيرا) وان زعموا انهم يدفعون عنكم الكفار ثم استثنى عن اسر المرتدين وقتلهم بقوله (الا الذين يصلون الى قوم بينكم وبينهم ميثاق) اى عهد بهدنة أو أمان لئلا يفضى الى قتال من وصلوا اليهم فيفضى الى نقض الميثاق كخزاعة واسلم وادع عليه السلام هلال بن عويمر الاسلمى خروجه الى مكة على ان لايعينه ولا يعين عليه ومن لجأ اليه فله من الجوار مثل ماله (او) يصلون الى قوم لاعهد لهم ولكن (جاؤكم) تاركين للقتال مع قوتهم عليه لانه (حصرت) اى ضاقت (صدورهم) لرؤيتهم عجزهم عن (أن يقاتلوكم أو يقاتلوا قومهم) من أجلكم وهم بنو مدلج فمنع من قتال من وصل اليهم لانه يفضى الى قتالهم المظهر لقوتهم الخفية (و) ذلك لكونهم أقوياء فى أنفسهم بحيث (لو شاء الله لسلطهم عليكم) ولو قاتلتموهم (فلقاتلوكم فان اعتزلوكم) بعد لحوق المرتدين بهم وتقويتهم لهم (فلم يقاتلوكم) وان ظهرت لهم بعض القوة (و) لم يعينوا مقاتلا بل (القوا اليكم السلم) الانقياد الذى كانوا عليه قبل ظهور القوة لهم (فما جعل الله لكم عليهم سبيلا) فى الاسر والقتل اذ لاضرر منهم فى الاسلام لافى الحال ولا فى الاستقبال وقتالهم يظهر كمال قوتهم بخلاف المتوقع منهم الضرر فى الاستقبال المشار اليهم بقوله (ستجدون) أقواما (آخرين) هم أسد وغطفان وبنو عبد الدار (يريدون) باظهار الاسلام لكم (أن يأمنوكم) على أنفسهم (و) باظهار الكفران (يأمنوا قومهم) وليس اظهارهم الكفر لمحض التقية بل انما يظهرون الاسلام لذلك لانهم (كلما ردوا الى الفتنة) اى الارتداد (أركسوا فيها) اى ردوا منكوسين كان الرجل منهم يقول له قومه بماذا أسلمت فيقول آمنت بهذا القرد وبهذا العقرب والخنفساء (فان لم يعتزلوكم) اى لم يتركوا الطعن فيكم فهم (و) ان (يلقوا اليكم السلم) اى الانقياد فزعموا انا على دينكم (ويكفوا أيديهم) عنكم فلم يقاتلوكم (فخذوهم) اى أسروهم (واقتلوهم حيث ثقفتموهم) اى وجدتموهم فى داركم أو دارهم (وأولئكم جعلنا لكم عليهم سلطانا مبينا) اى حجة واضحة من جهة طعنهم فلا يعبأ بدعواهم الاسلام ولا بالقاء الصلح ولا بكف الايدى لان الطعن ضرر ناجز

اخوان الشياطين الاخوة اذا كانت فى غير الولادة كانت المشاكلة والاجتماع فى الفعل كقولك هذا الثوب اخو هذا اى يشبهه ومنه قوله عز وجل وما نريهم من آية الا هى أكبر من اختها اى من التى تشبهها وتؤاخيها (قوله تعالى تخرق الارض) اى تقطعها اى تبلغ آخرها (قوله تهجد) اى اسهر وهجد نم (قوله تبيعا) اى

وانقيادهم لمحض العجز فيتوقع منهم الضرر فى المستقبل اذا تقووا ثم أشار الى ان المؤمن
لا يجوز قتله الا بظهور الحجة عليه من الطعن أو اللحوق بدار الحرب مع القدرة على الهجرة
فقال (و) لولا ذلك (ما كان) يصح (لمؤمن أن يقتل مؤمنا الا) قتلا (خطأ) وهو ما لا يضامه
القصد الى الفعل أو الشخص أو لا يقصد به زهوق الروح غالبا أو لا يقصد به محظور كرمى
مسلم فى صف الكفار مع الجهل باسلامه أو بفعل غير المكلف (ومن قتل مؤمنا خطأ)
باحد هذه الوجوه فهو وان عفى عنه لكنه لا يخلو عن تقصير فى حق الله ولا يهدر دم المؤمن
بالكلية (فتحرير رقبة مؤمنة) اى فالواجب عليه لحق الله اعتاق نفس محكوم عليها
بالاسلام ولو صغيرة ليعتق الله عنه بكل جزء منها جزأ منه من النار (و) لحق ورثته (دية مسلمة)
اى مؤداة (الى أهله) اى ورثته يقتسمونها اقتسام الميراث تجب على كل عاقلة القاتل وهم
عصبة غير الاصول والفروع لانه لما عفى عن القاتل فلا وجه للاخذ منه وأصوله وفروعه
اجزاؤه فالاخذ منهم أخذ منه ولا وجه لاهدار دم المؤمن فيؤخذ من عاقلته الذين يرثونه
باقوى الجهات وهى العصبية لان الغرم بالغنم فان لم يكن له عاقلة أو كانوا فقراء فعلى بيت المال
فان لم يكن ففى مال القاتل (الا أن يصدقوا) اى أن يعفو الورثة هذا اذا كانت الورثة
مسلمين (فان كان) المقتول خطأ (من قوم عدو لكم) اى محاربين (وهو مؤمن فتحرير
رقبة مؤمنة) لحق الله وهو وان لم يكن مهدر الدم ديته ساقطة اذ لا حق للحربى (وان كان)
المؤمن المقتول خطأ (من قوم) من الكفار (بينكم وبينهم ميثاق) اى عهد من هدنة أو أمان
(فدية مسلمة الى أهله) اذهم كالمسلمين فى الحقوق بل يقدم حقهم على حق الله لذلك أخر قوله
(وتحرير رقبة مؤمنة فمن لم يجد) رقبة ولا ما يتوصل به اليها (فصيام شهرين متتابعين)
بحيث لو صام تسعة وخمسين وتعمد بافطار يوم استأنف الجميع لان الخطأ انما نشأ من كدورة
النفس وهذا القدر يزيلها او يفيد التزكية فكانت (توبة من الله) ماحية لاثر خطئه
بالكلية (وكان الله عليما) بمقدار كدورة هذا الخطأ العظيم (حكيما) فى دواء ازالتها واذا
كان للخطأ هذه الكدورة مع العفو عنه فأين كدورة العمد (ومن يقتل مؤمنا متعمدا)
بفعل يقتل غالبا قصده والشخص (فجزاؤه) ليس ماذكر ولا شئ آخر من شدائد الدنيا بل
(جهنم) لا مدة يسيرة بل طويلة بحيث يقال مجازا انه كان (خالدا فيها) كيف (و) قد (غضب
الله عليه) اذ قتل وليه عمدا (و) أثر غضبه اللعنة لذلك (لعنه) أى أبعده عن الرحمة فلا يكاد
يصل اليها الا بعد مدة طويلة جدا (و) لم يقتصر فى حقه على جميع ذلك بل (أعد له) وراء
ذلك (عذابا عظيما) فوق عذاب سائر الكبائر سوى الشرك وللاحتراز عن قتل المسلم عمدا
لا يقتل كل من توهم فيه الكفر كما قال (يا أيها الذين آمنوا) ليس مقتضى ايمانكم من قتل
توهمتم كفره بمجرد كونه فى دار الكفر من غير لحوق بهم بعد الايمان ولا طعن فى الدين لذلك
(اذا ضربتم) أى ذهبتم (فى سبيل الله) الى أرض العدو للغزو (فتبينوا) حال من تقاتلونه
فمن تحققتم كفره فقاتلوه ومن توهمتم ايمانه فاتركوه (ولا تقولوا لمن ألقى اليكم السلام)

تابها مطالبا (قوله عزوجل تزاور) تمايل ولذلك قيل للكذب زور لانه أميل عن الحق (قوله عزوجل تقرضهم) تخلفهم وتجاوزهم (قوله تعالى تذروه الرياح) تطيره وتفرقه (قوله تحذت) بمعنى اتخذت (قوله عزوجل تنفد) اى تفنى (قوله تؤزهم أزا) اى تزعجهم ازعاجا (قوله عز وجل تجهر بالقول) اى ترفع

أى الانقياد لدعوتكم فقال لا اله الا الله وسلم عليكم فحياكم بتحية الاسلام (لست مؤمنا) فى الباطن وانما قلته باللسان لطلب الامان (تبتغون) أى تطلبون بقتاله (عرض الحيوة الدنيا) أى ماله الذى هو سريع النفاد مع انه لا اضطرار لكم اليه (فعند الله) لكم (مغانم كثيرة) تغنيكم عن قتل أمثاله مع عدم اطلاعكم على البواطن ولو جوز قتله لكنتم جائزى القتل أول ما دخلتم فى الاسلام اذ (كذلك كنتم) لا يعلم مواطأة قلوبكم لالسنتكم (من قبل) أى قبل ظهور علامات اخلاصكم (فمن الله عليكم) بحقن دمائكم وأموالكم فافعلوا بالداخلين فى الاسلام مثل ما فعل الله بكم (فتبينوا) حاله بالتوقف الى ظهور علامة الكفر عليه بالرجوع اليهم أو الطعن فى دينكم (ان الله كان بما تعملون خبيرا) هل تعملونه للاسلام أو لاجل المال روى أن سرية لرسول الله صلى الله عليه وسلم غزت أهل فدك فهربوا وبقى مرداس ثقة باسلامه فلما رأى الخيل ألجأ غنمه بعاقول من الجبل وصعد ولما تلاحقوا وكبروا كبر ونزل وقال لا اله الا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم السلام عليكم فقتله أسامة بن زيد واستاق غنمه فنزلت وفيه دليل على أن المجتهد يخطئ وان خطأه معفو عنه ثم أشار الى أن وجوب الاحتياط لا ينتهى الى ترجيح ترك الجهاد فقال (لا يستوى القاعدون) عن الجهاد (من المؤمنين غير أولى الضرر) العمى والعرج والفقر فانهم اذا قصدوا الجهاد على تقدير السلامة ساووا المجاهدين بالنية ولا يعتد بزيادة أجر العمل لهم لعظم أمر النية (والمجاهدون فى سبيل الله) لا فى سبيل الشيطان ولا رياء ولا طمعا فى الغنائم (بأموالهم) التى ينفقونها على أنفسهم فى الجهاد أو على مجاهد آخر (وأنفسهم) وان أنفق عليهم غيرهم اذا لم يكن عندهم مال وليس نفى التسوية لتفضيل القاعدين لاحتياطهم بل لانه (فضل الله المجاهدين) لانهم رجحوا جانبه (بأموالهم وأنفسهم) التى هى أعز عليهم من كل شئ (على القاعدين) غير أولى الضرر (درجة) فى القرب ممن رجحوا جانبه (و) لكن (كلا وعد الله الحسنى) أى الجنة (و) لكن ليسوا فيها بالتسوية اذ (فضل الله المجاهدين على القاعدين أجرا عظيما) فوق أجر الايمان وسائر الاعمال حال كونه (درجات منه) من منازل الجنة أشير اليها بقوله عز وجل ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة الى قوله كتب لهم (ومغفرة) لذنوبهم كلها غير حقوق المسلمين (ورحمة) فوق الاجر ودرجاته بل درجة القرب المستحقة بالجهاد كيف (وكان الله غفورا رحيما) لمن لم يجاهد فى سبيله بماله ونفسه فكيف لا يغفر للمجاهد بهما ولا يرحمه ولما أوهم ما فهم مما تقدم من تساوى القاعدين أولى الضرر والمجاهدين أن من قعد عن الجهاد لكونه فى دار الكفر محسوب منهم وان عجز عن اظهار دينه فان لم يحسب فلا أقل من أن يحسب من القاعدين غير أولى الضرر الموعود لهم الحسنى أزيل ذلك الوهم بأنهم بترك الهجرة من مكان لا يمكنهم فيه اظهار دينهم مع امكان الخروج عنه صاروا ظالمين مستحقين لتوبيخ الملائكة بل لعذاب جهنم فقال (ان الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم) بترك الهجرة عن مكان لا يمكنهم فيه اظهار دينهم مع القدرة عليها (قالوا

صوتك (تردى) تهلك (قوله عز وجل تنيا) تفترا (قوله تعالى تظمأ) أى تعطش (قوله عز وجل تضحى) أى تبرز للشمس فتجد الحر (قوله تعالى تبهتهم) أى تفجأهم (قوله تعالى تقطعوا أمرهم بينهم) أى اختلفوا فى الاعتقاد والمذاهب (قوله تبارك اسمه تذهل) أى تسلو وتنسى (قوله عز وجل تفث) أى تنظيف

فيم كنتم) أى فى أى شئ من أمر دينكم كنتم (قالوا كنا) عاجزين عن اظهار الدين اذ كنا
(مستضعفين فى الارض) أى أرض الاعداء (قالوا) لم يلجئكم الاعداء الى مساكنة ديارهم
(ألم تكن أرض الله) التى يمكن فيها الاظهار دينه (واسعة فتهاجروا) من مكان الاستضعاف
المسكون (فيها) فاذا اختاروا مكان الاستضعاف (فأولئك مأواهم جهنم) لانهم الذين
ضعفوا أنفسهم (وساءت مصيرا) بدل المصير الى دار الهجرة فهى واجبة على كل من لا يمكنه
اظهار الدين بمكان الى مكان يمكنه فيه (الا المستضعفين من الرجال) لعمى أو عرج أو مرض
أو فقر (والنساء والولدان) فانهم معذورون فى تركها لانهم (لا يستطيعون حيلة) فى الخروج
(ولا يهتدون سبيلا) أى لا يعرفون طريق دار الهجرة (فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم) فيه
اشعار بأن ترك الهجرة أمر خطير حتى ان المضطر حقه أن يترصد الفرصة و يعلق بها قلبه وان
الصبى اذا قدر فلا محيص له عنه وان قوامهم يجب عليهم أن يهاجروا بهم ثم أكد الاطماع
لئلا ييأسوا فقال (وكان الله عفوا غفورا) ثم أشار الى أنه ليس فى حكم الاستضعاف
خوف الادراك فى الطريق أو الوصول الى مكان العدو أو ضيق الرزق فى المهاجر اليه أو
بطلان الاجر بالموت فى الطريق فقال (ومن يهاجر فى سبيل الله) فيه اشارة الى أن المهاجر فى
سبيل الشيطان ليس بمعود بهذه الاشياء (يجد فى الارض مراغما) أى طريقا يراغم فيه أنوف
أعدائه القاصدين ادراكه لانه ليس واحدا بل (كثيرا وسعة) من الرزق (ومن يخرج من
بيته) بخلاف من نوى الهجرة ولم يخرج (مهاجرا) أى مقدرا الهجرة (الى الله) أى الى مكان
أمر الله به (و) أولاه مكان (رسوله ثم يدركه الموت) فى الطريق فلا يخاف فوات أجره وغفران
ذنبه (فقد وقع) أى ثبت (أجره) الكامل لانه نوى مع الشروع فى العمل ولا تقصير منه فى
عدم اتمامه فكأنه وجب (على الله و) غفر ذنبه ورحم غفران الواصل الى دار الهجرة ورحمته
اذ (كان الله غفورا رحيما) قيل لما سمع حبيب بن ضمرة الآية السابقة وهو شيخ كبير
مريض قال ما أنا ممن استثنى الله لانى أجد حيلة ولى من المال ما يبلغنى المدينة وأبعد منها
والله لا أبيت الليلة بمكة أخرجونى فخرجوا به يحملونه على السرير حتى أتوا به الى التنعيم
فأدركه الموت فصفق بيمينه على شماله فقال اللهم هذه لك وهذه لرسولك أبايعك على ما بايع به
رسولك ثم مات فقال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لو وافى المدينة لكان أتم وأوفى
أجرا وقال المشركون ما أدرك ما طلب فأنزل الله هذه الآية ثم أشار الى أن من السعة فى حق
المهاجرين بل فى حق كل مسافر قصر الصلاة فقال (واذا ضربتم) أى سرتم مدة السير (فى
الارض) وهو الذهاب مرحلتين (فليس عليكم جناح) أى اثم فى (أن تقصروا) أى تنقصوا
شيأ (من) ركعات (الصلوة) ركعتين من الرباعية (ان خفتم) من اتمامها (أن يفتنكم) أى
يقاتلكم (الذين كفروا) لانهم وان راعوا حرمة حرم مكة والاشهر الحرم لا يراعون حرمة
الصلاة لعداوتكم (ان الكافرين كانوا لكم عدوا مبينا) فأصل القصر كان مشروطا

بهذا

من الوسخ وجاء فى التفسير أنه أخذ من الشارب والاظفار ونتف الابطين وحلق العانة (قوله تعالى تنبت بالدهن) تأويلها كأنها تنبت ومعها الدهن لأنه تغذى بالدهن وقرئت تنبت بالدهن أى ما تنبته سكانه والله أعلم يخرج ثمرها ومعه الدهن وقال قوم الباء زائدة انما يعنى تنبت الدهن أى ما يعصرون

بهذا الخوف ثم أسقط هذا الشرط واعتبر مشقة السفر لما روى مسلم عن يعلى بن أمية قلت لعمر بن الخطاب ليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة ان خفتم أن يفتنكم الذين كفروا وقد أمن الناس فقال عجبت مما عجبت فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال صدقة تصدق الله بها فاقبلوا صدقته أي رخصته ثم ذكر سائر تخفيفات الصلاة لخوف العدو فقال (واذا كنت) أيها الكامل الذي يتوهم فيه انه لا يأخذ بالتخفيفات (فيهم) أي في جمع العدو (فأقمت لهم) أي لأصحابك الذين يحتاجون الى التخفيفات (الصلوة) بالجماعة التي لوفور أجرها يتحمل مشاقها ولا يخاف من النقائص معها (فلتقم) في الركعة الاولى (طائفة منهم معك) وتكون الاخرى تجاه العدو (وليأخذوا أسلحتهم) التي لا تشغلهم عن الصلاة ولا تؤذي الجار لانه أقرب الى الاحتياط (فاذا سجدوا) سجدتي الركعة الاولى فارقوك وأتموا صلاتهم وتقوم الى الثانية منتظرا فاذا فرغوا (فليكونوا) يحرسونكم (من ورائكم و) اذا حرست الاولى (لتأت طائفة أخرى) وهم الذين (لم يصلوا) الركعة الاولى معك (فليصلوا) ركعتهم الاولى (معك) وأنت في الثانية فاذا جلست منتظرا قاموا الى ثانيتهم وأتموها ثم جلسوا ليسلموا معك (وليأخذوا) سيما في الثانية (حذرهم) أي تيقظهم لان العدو يتوهمون في الاولى كون المسلمين قائمين في الحرب فاذا قاموا الى الثانية ظهر لهم انهم في الصلاة وجعله كالآلة فأمر بأخذه وعطف عليه (وأسلحتهم ود) أي تمنى (الذين كفروا لو) ينالون منكم غرة اذ (تغفلون عن أسلحتكم وأمتعتكم) أي حوائجكم التي بها بلاغكم (فيميلون) أي يشدون (عليكم ميلة واحدة) فيقتلونكم روي ان المشركين لما رأوا المسلمين يصلون الظهر ندموا أن لا أكبوا عليهم فقال بعضهم لبعض دعوهم فان لهم بعدها صلاة هي أحب اليهم من آبائهم وأمهاتهم أي العصر فاذا قاموا اليها شدوا عليهم فنزل جبريل عليه السلام بالآية (ولا جناح عليكم ان كان بكم أذى من مطر) يثقل معه حمل السلاح (أو كنتم مرضى) يثقل عليكم حمله (أن تضعوا أسلحتكم و) لكن (خذوا حذركم) لئلا يهجم عليكم العدو وان كان المتوكل على الله لا يبالي بهم (ان الله أعد للكافرين عذابا مهينا) فلا يبعد أن يهينهم بنصر أعدائهم عليهم من غير حمل سلاح (فاذا قضيتم) أي أتممتم (الصلوة) أي صلاة الخوف (فاذكروا الله) جبرا لنقائصها استحبابا والاولى على هيئة الصلاة (قياما وقعودا وعلى جنوبكم فاذا اطمأننتم) أي سكنت قلوبكم بالامن ولو في أثناء هذه الصلاة (فأقيموا الصلوة) كاملة وانما أجزنا فيها النقص مع الخوف رعاية لاوقاتها (ان الصلوة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا) أي واجبة في أوقاتها لا يجوز اخراجها عنها وان لزمها نقائص في رعايتها (ولا تهنوا) أي ولا تضعفوا من شغلكم بالصلاة (في ابتغاء القوم) أي طلب القوم الكفار بالقتال مخافة كثرة الافعال اذ رخص لكم فيها فلا عذر من جهتها فلو اعتذرتم فانما هو من جهة تألمكم لكن (ان تكونوا تألمون) فلا ينبغي أن يوهنكم كما لم يوهنهم (فانهم يألمون) لا دون تألمكم بل (كما تألمون) على أنه لا يخفف لالمهم (و) ألمكم مخفف اذ (ترجون

فيكون دهنا (قوله تعالى تترى) وتترا فعلى وفعلا من المواترة وهي المتابعة من لم يصرفها جعل ألفها للتأنيث ومن صرفها جعلها ملحقة بفعلل وأصل تترى وترى فابدلت التاء من الواو كما أبدلت في تراث وتجاه ويجوز في قول الفراء أن تقول في الرفع تترو في الخفض تتر وفي النصب تترا الالف بدل من التنوين (قوله

من الله) من القرب منه واستحقاق الدرجات من جناته واظهار دينه (مالا يرجون وكان الله عليما) بأنكم لا تضعفون معهم ان صبرتم (حكيما) فى أمركم بترك الوهن معهم ثم أمر بترك الوهن فى الانتصاف من الظالم للمظلوم فقال (انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس) بطريق التسوية بينهم ولم نكلفك الاطلاع على الواقع بل (بما أراك الله و) لو لم تفعل فلا تعكس (لا تكن للخائنين) أى للذب عنهم (خصيما) مع البراء (و) ان هممت به (استغفر الله) لان همك بالمعصية معصية (ان الله كان غفورا رحيما) روى ان طعمة بن أبيرق سرق درع جاره قتادة بن النعمان وكانت فى جراب فيه دقيق فجعل الدقيق ينتثر من خرقه حتى انتهى الى داره ثم خبأها عند زيد بن السمين اليهودى فالتمست الدرع من طعمة فحلف بالله ماله بها من علم فقال أصحاب الدرع لقد رأينا أثر الدقيق الى منزل اليهودى فاخذوها منه فقال دفعها الى طعمة فجاء قوم طعمة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وسألوه أن يجادل عنه فهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعاقب اليهودى فأنزل الله هذه الآية ثم قال (ولا تجادل) اعتمادا على غفران الله ورحمته (عن الذين يختانون) اى يتعمدون الخيانة فيظلمون (أنفسهم) للستر عليهم لان الله لا يريد سترهم (ان الله لا يحب من كان خوانا) أى مبالغا فى الخيانة بالتعمد (أثيما) بالحلف الكاذب ورمى البرىء (يستخفون) أى يستترون بهما (من الناس) الذين لا نسبة لهم الى عظمة الله (ولا يستخفون من الله) فلا يستحيون منه مع جلالة قدره (و) لا يمكنهم الاستتار منه اذ (هو معهم) بعلم (اذ يبيتون) أى يزورون (مالا يرضى من القول) الحلف الكاذب ورمى البرىء وشهادة الزور (وكان الله بما يعملون محيطا) فيمكنه أن يفضحكم بظواهركم وبواطنكم بين الخلق الذين كنتم تستخفون من أقل القليل منهم (ها أنتم هؤلاء) أى تنبهوا أيها المشار اليهم بالاشارة القريبة بان ستركم عليهم لا يمنع من فضيحة الله اياهم لان غايتكم انكم (جادلتم عنهم) للستر عليهم فانما يكون ساترا (فى الحيوة الدنيا فمن يجادل الله عنهم) ليدفع فضيحته بمقتضى علمه المحيط الذى يظهر به (يوم القيامة) بين الاولين والآخرين أيكون هنالك من يستر عليهم (أمن يكون عليهم وكيلا) يدفع عنهم ثم أشار الى أن المعاصى لا تستتر بالمجادلة بل بالاستغفار فقال (ومن يعمل سوأ) أى معصية يسوء بها غيره (أو يظلم نفسه) فيخصها (ثم يستغفر الله) أى يطلب سترهما من الله (يجد الله غفورا) أى مبالغا فى الستر (رحيما) بالمحو ثم أشار الى أن المجادلة لو سترت فلا تستر اذا رمى بها بريئا عنها فقال (ومن يكسب اثما فانما يكسبه على نفسه) فيجوز ان يستره الله عليه ولو بالمجادلة (وكان الله عليما حكيما و) أما (من يكسب خطيئة) أى سهوا (أو اثما) عمدا (ثم يرم به بريئا) فلا يليق بعدل الله سبحانه وتعالى ستره (فقد احتمل بهتانا) على صاحبه (واثما) صارت خطيئته به عمدا فلا بد فى مقتضى العدل الالهى ان يكون (مبينا) لحاله ولو فى القيامة (ولولا فضل الله عليك) بالهداية الكاملة (ورحمته) بالعصمة التامة (لهمت طائفة منهم أن يضلوك) أى اضللت اذ قصدت قصدا كاملا طائفة عظيمة ممن يدعى محبتك أن يضلوك برمى البرىء والمجادلة عن

تعالى تجأرون) أى ترفعون أصواتكم بالدعاء (قوله تعالى تنكصون) أى ترجعون القهقرى يعنى الى خلف وقوله تهجرون من الهجر وهو الهذيان وتهجرون أيضا من الهجرة وهو الترك والاعراض وتهجّرون بتشديد الجيم تعرضون اعراضا بعد اعراض وتهجرون من الهجر وهو الافحاش فى المنطق (تلقونه) أى

الخائنين (ومايضلون) بهذا الهم (الأأنفسهم) باعتقادانهم يتمكنون من اضلالك مع ماعليك
من الفضل والرحمة وكيف يضلونك بمثل هذه الكبائر (ومايضرونك من) تحصيل (شئ) لك
من الصغائر كيف (و) قد (أنزل الله عليك) لارشاد الخلق الى يوم القيامة (الكتاب
والحكمة) أى العلم الظاهر والاسرار الباطنة (وعلمك) من المغيبات (مالم تكن تعلم
بالاكتساب ولابالمجاهدة (و) ذلك لانه (كان فضل الله عليك عظيما) اذجعل رسالتك ونبوتك
ـف يتمكنون من اغوائك بمثل هذه الامور الشنيعة ثم أشار الى
ـم اضلالك انما كان بنجواهم فقال (لاخير فى كثير من نجواهم) بل
(من أمر) بخفية عن الحاضرين (بصدقة) ليعطيها سرا يستتر به عار
ـف) لئلا يأنف المأمور عن قبوله لو جهر به (أواصلاح بين الناس)
ـل فى الحصر الخير امانفع جسمانى وهو فى الامر بالصدقة أوروحانى
مادفع وهو فى الاصلاح ويمكن أن يقال الخير امانفع متعد من
ولازم له وهو المعروف أودفع ضرر متعد أولازم له وهو الاصلاح
ـى به ارضا الله تعالى فان (من يفعل ذلك ابتغاء) أى طلب (مرضات
فسوف نؤتيه أجرا عظيما) يساوى أجر الفاعل أو يفوقه وكيف
ـب مشاقة الله التى أوعد على مادونها بغاية الشدة وهى مشاقة
ـه فقال (ومن يشاقق الرسول) أى يصير فى شق ويجعله فى آخر (من
ـن الرسول دون ما اختاره (و) كذا من (يتبع غير سبيل المؤمنين)
ـى نجعله واليا مرجحا (ماتولى) من المشاقة ومتابعة غير سبيلهم
ـى الكفرة ليكون دايلا على شدة العقوبة فى الآخرة (ونصله جهنم)
ـ الرسول (وساءت مصيرا) وان توهم المزين له انه يحسن مصيره وفى الآية
دليل على حرمة مخالفة الاجماع لانه عزوجل رتب الوعيد الشديد على مشاقة الرسول
ومخالفة الاجماع فهو اماالحرمة أحدهما وهو باطل اذ يقبح ان يقال من شرب الخمر أو كل
الخبز استوجب الحد اذ لادخل لاكل الخبز فيه أولحرمة الجمع بينهما وهو أيضا باطل لان مشاقة
الرسول حرام وان لم يضم اليها غيرها أولحرمة كل واحد منهما وهو المطلوب ثم أشار الى أن
وعيد مشاقة الرسول جازم دون مخالفة الاجماع لان مشاقة الرسول دليل تكذيبه وهو
مستلزم للشرك بالله اذ خالق المعجزات لايكون الا الكامل القدرة ولايكون الا الاله فاذا نفاها
عن الله فقد أثبت له شريكا (ان الله لايغفر أن يشرك به و) مخالفة الاجماع يجوز أن تكون
مغفورة لانه (يغفر مادون ذلك لمن يشاء) اذ لاتنتهى الى الشرك وكيف يغفر ان يشرك به
(و) هو أعظم وجوه الضلال فان (من يشرك بالله فقد ضل ضلالا بعيدا) فترك جزائه يستلزم
التسوية بينه وبين الهداية الكاملة وكيف لايكون ضلالا بعيدا مع انهم (ان يدعون) أى
مايعبدون (من دونه الاأناثا) امالفظا كصور الاسماء الالهية أو الملائكة أو الجنة أو

تقبلونه وقرئت تلقونه
من الولق وهو استمرار
اللسان بالكذب (قوله
عزوجل تبارك) تفاعل
من البركة وهى الزيادة
والنماء والكثرة والاتساع
أى البركة تكتسب
وتنال بذكرك ويقال
تبارك تقدس والقدس
الطهارة ويقال تبارك
تعاظم الذى بيده الملك
(قوله تعالى تغيظا وزفيرا)
التغيظ الصوت الذى

مشايخهم وهى مؤنثة لفظا وامامعنى لان معبوداتهم منفعلة عن الله تعالى لحدوثها ثم ان
الملائكة وأرواح مشايخهم لاتتعلق بتلك الصور ولايظهر بها الاسماء الالهية ظهورا
كاملا (و) انما تتعلق بها الشياطين وتظهر فيهم (ان يدعون الاشيطانا) يتكلم بالسدنة معهم
ويتراءى لهم ولايتقرب بعبادته الى الله لكونه (مريدا) أى خارجا عن طاعته بحيث (لعنه
الله) أى أبعده عن رحمته فاراد ابعاد من أبعد بسببه (وقال) حين أبعد (لاتخذن من عبادك)
الذين أبعدتنى بسببهم (نصيبا مفروضا) أى مقدارا من عبادتهم بأن يعبدوا غيرك أو يراؤا
فيها أو يعجبوا بها أو يتلفوها فى المظالم أو يحبطوها بالكفر بعدها (ولأضلنهم) بايهام
ان فى عبادة الاصنام عبادة الله لانها مظاهره فما يعبد فيها غيره (ولأمنينهم) بنيل الاجر
منك على عبادة الاصنام أو بانكار البعث والجزاء أو بانه يحصل لهم أحسن وجوه الجزاء
أو بطول بقائهم فى الدنيا ليؤثروها على الآخرة وبالحث على المعاصى وتسويف التوبة عليه
(ولآمرنهم) على خلاف أمرك اضلالا لهم بانه أمرك وايقاعا لهم فى أمنية الثواب عليه
(فليبتكن) أى فليشقن (آذان الانعام) أى البحائر والسوائب ليحرموها بعدما أحللتها
لهم (ولآمرنهم) بتغيير مقتضى العقل الذى فطر الله عليه الخلق وبتغيير ظاهر الخلقة
بالوسم والوصل والخصى وتشبيه الرجال بالنساء والنساء بالرجال (فليغيرن خلق الله) بأحد
هذه الوجوه التى فيها موالاتى (ومن يتخذ الشيطان وليا) يأتى بمايدعو اليه (من دون الله)
أى مجاوزا ولايته بترك مايدعو اليه (فقد خسر خسرانا مبينا) اذلم يجد ماوعده ولاماوعده
الشيطان لان غاية أمر الشيطان انه (يعدهم) وعدا ليس بيده (و) لكنه (يمنيهم) انهم
ينالونه من الله وانما ينالونه لوصدق (و) لكن (مايعدهم الشيطان الاغرورا) ايهام نفع عما
ليس فيه سوى الضرر اذ (أولئك) البعداء عن وعد الله (مأواهم جهنم) بوعيده (و) وعيده
وان كان قد يتخلف فى حق غيرهم فهم (لايجدون عنها محيصا) أى معدلا (و) كيف لايكون
خسرانهم مبينا وقد خسروا الجنة الموعودة للمؤمنين العاملين للصالحات اذ (الذين آمنوا
وعملوا الصالحات سندخلهم جنات) وكفى بفواتها خسرانا لولم تجر من تحتها الانهار لكنها
(تجرى من تحتها الانهار) أيضا ولولم تأبد ولكنها تأبد اذ يكونون (خالدين فيها أبدا) وليس
كوعد الشيطان الذى هو غرور بل (وعد الله حقا) وكيف لايكون وعد الله حقا (ومن
أصدق من الله قيلا) لانه دال على المعنى النفسى الذى لايتصور فيه نقيصة الكذب واذا
صدق وعد الله صح انه (ليس) الامر (بأمانيكم) أيها المشركون انه لاجنة ولانار فان كانتا
كنا أحسن حالا (ولاأمانى أهل الكتاب) انه لن يدخل الجنة الامن كان هودا أو نصارى وانه
لن تمسنا النار الا أياما معدودة اذ ليس فى كتبهم ذلك بل الذى فيها (من يعمل سوأ يجزبه) وقد
حرفوا كتاب الله وغيروا نعت رسوله وكذبوا بآيانه (ولايجدله من دون الله) من الانبياء
والاولياء (وليا) يرفع درجته فيرفع عنه السوء (ولانصيرا) يدفع عنه السوء (ومن يعمل من
الصالحات) وان لم يستوعبها (من ذكر أو أنثى) أى كامل أوناقص (وهو مؤمن) بجميع

الكتب

يمهم به المغتاظ والزفير
هصوت من الصدر (قوله
عزوجل نبرنا) أى أهلكنا
(قوله عزوجل تبسم
ضاحكا) التبسم أول
الضحك وهو الذى لاصوت
له (قوله تعالى تقاسموا
بالله لنبيتنه) أى حلفوا
بالله انه لكنه ليلا (قوله
تعالى تأجرنى) أى تكون
أجيرالى (قوله عزوجل
تذودان) أى تكفان
غنمهما وأكثر مايستعمل

الكتب والرسل (فأولئك) لعلو رتبتهم بالايمان الصحيح وبعض الاعمال الصالحة (يدخلون الجنة) المناسبة لعلوهم وان لم يكونوا هودا أو نصارى (ولا يظلمون) أى لا ينقصون (نقيرا) أى مقدار نقرة ظهر النواة فضلا عن ابطال الاجر بالكلية ولو قالوا كيف لا ينقص اجركم عن أجرنا وديننا سابق وكذا نبينا رد عليهم بانه لا فضل للسبق بل للحسن (ومن أحسن دينا ممن أسلم وجهه لله) فانقاد لجميع أوامره وآياته (وهو محسن) أى ناظر الى الله لا الى دين سبق اليه آباؤه (و) لو اعتبرتم سبق دينكم فدين ابراهيم أسبق والمسلم قد (اتبع ملة ابراهيم حنيفا) أى مائلا عن الاعتقادات الفاسدة الباطلة التى لكم (و) قد اشتهر بالفضل اذ (اتخذ الله ابراهيم خليلا) لانه تخللت صفاته بصفاته أى ناسبها مناسبة تامة بقدر الطاقة البشرية والدين المحمدى اشتمل على ملته وزيادات شريفة (و) لا بأس بنسخه لبعض الاحكام اذ (لله ما فى السموات وما فى الارض) فله أن يتصرف فيهما بما يشاء (و) لكنه راعى مصالح أهل كل عصر وان لم يدركوها اذ (كان الله بكل شئ محيطا ويستفتونك فى النساء) كيف نورثهن مع ان قريشا لم تورث الا من شهد القتال وحاز الغنيمة وقد ورثوا من ملة ابراهيم فكيف تخالفها (قل الله يفتيكم فيهن) فى صحف ابراهيم وموسى وعيسى (و) يفتيكم أيضا (ما يتلى عليكم فى الكتاب) من الله (فى يتامى النساء اللاتى) هن أحوج الى المال من الرجال وان كنتم (لا تؤتونهن) بالنظر الى حاجتهن ولا الى (ما كتب لهن و) لا تراعون فى ذلك مصالحهم اذ (ترغبون) فى (أن تنكحوهن) لتأكلوا أموالهن (و) يفتيكم أيضا فى (المستضعفين من الولدان) الذين هم أحوج الى المال لعجزهم عن الاكتساب اذ تمنعونهم حقوقهم لعدم شهودهم القتال (و) يفتيكم ان عليكم (أن تقوموا لليتامى) من النساء والولدان (بالقسط) فلا تجعلوا حظهم دون حظ الكبار (وما تفعلوا من خير) سيما فى حق الضعفاء من حفظ أموالهم والقيام بتدبيرهم (فان الله كان به عليما) يفعل بكم خيرا كما فعلتم بهم (وان) خافت (امرأة) مخالفتكم أمر الله بايفاء حقوقها بان (خافت من بعلها) أى زوجها (نشوزا) أى تجافيا عنها ومنعا لحقوقها (أو اعراضا) أى تطليقا (فلا جناح) أى لا اثم (عليهما) وان أعانته على مخالفة أمر الله (أن يصلحا) بما يجمع (بينهما صلحا) بحط شئ من المهر أو النفقة أو هبة شئ من مالها أو قسمها وكيف يكون عليهما جناح (والصلح خير) من الفرقة التى يلتزمها تحرزا من حقوقها ومن الخصومة وسوء العشرة (و) انما صار خيرا مع كرهها ومخالفته لامر الله لانه (أحضرت الانفس الشح) فلا تكاد المرأة تسمح بالنشوز والاعراض ولا الرجل فى امساكها مع القيام بحقوقها (و) هذا وان رخص لكم فيه لكن (ان تحسنوا) العشرة (وتتقوا) مخالفة أمر الله (فان الله كان بما تعملون) من تحمل المشاق من أجله (خبيرا) فيعظم أجركم (و) انما رخص فى الصلح بعدما أمر بالقسط لما علم انكم (لن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء) بحيث لا يقع ميل الى احداهن يدعو الى منع حقوق الاخرى (ولو حرصتم) أى بالغتم لان الميل يقع بلا اختيار فى القلب لكنكم مختارون فى تنفيذه (فلا تميلوا)

فى الغنم والابل وربما استعمل فى غيرهما ويقال ينذودكم عن الجهل علينا أى نكفكم ونمنعكم (قوله تعالى تصطلون) أى تستدفئون (قوله تعالى لتنوء بالعصبة) أى تنهض بها وهو من المقلوب معناه ما ان العصبة لتنوء بمفاتحه أى ينهضون بها يقال ناء بحمله اذا نهض منه متثاقلا وقال الفراء ليس هذا من المقلوب انما معناه ما ان

عن امرأة (كل الميل) فتتركوا المستطاع من القسط (فتذروها) أي تتركوها (كالمعلقة) بين السماء والارض لاتكون في احدى الجهتين لاذات بعل ولامطلقة (وان تصلحوا) نفوسكم بمنعها ماتميل اليها (و) لاأقل من أن (تتقوا) نقص شئ من حقوقها مع عدم الميل (فان الله كان غفورا) بميلكم (رحيما) بإنابتكم (وان يتفرقا) أي اختارا الفرقة (يغن الله كلا) من الزوج والزوجة بامرأة أخرى وزوج آخر (من سعته) أي سعة جوده (وكان الله واسعا) في الجود وانما يقبض عمن يقبض لانه كان (حكيما و) كيف لايكون واسعا اذ (لله مافي السموات ومافي الارض) فله أن يعطي ماشاء منهما لمن شاء من عبيده (و) لكن بمقتضى الحكمة (لقد وصينا الذين أوتوا الكتاب من قبلكم) فعلموا سعة رحمتنا المجرئة لهم على المعاصي (واياكم) وان كنتم أمة مرحومة (أن اتقوا الله) فان الحكمة لاتتم الا بتقواه (و) ليس المراد ان حكمة الله لاتتم بدون تقواكم فانكم (ان تكفروا فان لله مافي السموات ومافي الارض) يتم حكمته فيهما (وكان الله غنيا) في اتمام حكمته عن تقواكم (حميدا) أتمم حكمته بتقواكم أم لا (و) انما أمركم بالتقوى مع غناه في اتمام حكمته عنكم لانه أراد افاضة الكمالات عليكم من كل جانب اذ (لله مافي السموات ومافي الارض) ينفع من شاء بماشاء منهما ويضر من شاء بماشاء منهما فاذا أمر عباده بامر ففعلوه سخرهما لهم فانتفعوا بكل شئ فيهما ولم يضرهم شئ منهما اذ يصير وكيلهم (وكفى بالله وكيلا) ولكون أمره اياكم بعبادته مع غناه عنها وعنكم لافاضة الكمالات عليكم عن استعدادكم لها بالعبادة فاذا تركتموها (ان يشأ يذهبكم) أي لايظهر فيكم كمالاته التي خلقكم لظهورها فيكم (أيها الناس) الذين نسوا أمر خلقهم (ويأت بآخرين) لانه وان كان غنيا عن اظهار كمالاته فانه لغاية كماله شأنه التكميل (و) لامانع له من هذه المشيئة اذ (كان الله على ذلك قديرا) ولا يمنعكم عن عبادته اشتغالكم بطلب الدنيا لشدة حاجتكم اليها فان (من كان يريد ثواب الدنيا) فانه يحصل له من عبادة الله كثواب الآخرة (فعند الله ثواب الدنيا والآخرة و) غاية طلب العابد الدعاء والاولى الاكتفاء بعلمه اذ (كان الله سميعا) لدعاء من يطيعه (بصيرا) بحال من يكتفي بعلمه ثم أشار الى أنهما انما يحصلان للمستقيم على أمر الله اذ يقيم له لجميع حوائجه فقال (ياأيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم المبالغة في القيام بالقسط (كونوا قوامين بالقسط) أي العدل والاستقامة اذ به انتظام أمر الدارين الموجب لثوابهما ومن أشده القيام بالشهادة على وجهها كونوا (شهداء) مقيمين للشهادة مؤدين لها (لله ولو) كانت (على أنفسكم) فاقروا بالحق عليها (أو الوالدين) أي الاصول (والاقربين) أي الاولاد والاخوة وغيرهم (ان يكن) من تشهدون عليه (غنيا) تخافون منعه ما كان يعطيكم أو اضراره بكم (أو فقيرا) ترجون عليه بترك الشهادة عليه أو تخافون من الشهادة عليه أن يلجئكم الى ان تعطوه مايكفيه (فالله أولى بهما) من المشهود عليه فاذا انظر اليه جعل الشهادة صلاحا لهما وكذا

مفاتحه لتنوء بالعصبة أي تميلهم بثقلها فلما انفتحت التاء دخلت الباء كما قالوا هو يذهب بالبؤس ويذهب البؤس واختصاره تنوء بالعصبة أي تجعل العصبة تنوء أي تنهض متثاقلة كقولك قم بنا أي اجعلنا نقوم (قوله تعالى تفرح) تأشر ان الله لايحب الفرحين أي الاشرين وأما الفرح بمعنى السرور فليس بمكروه (وقوله تعالى

اذا انظرتم اليه جعلها صلاحا لكم (فلا تتبعوا الهوى) ارادة (أن تعدلوا) عن أمر الله الذى هو مصلح أموركم وأمور المشهود عليهم لو نظرتم ونظروا اليه (وان تلووا) أى تحرفوا السنتكم عن الشهادة على وجهها (أو تعرضوا) عنها بكتمها (فان الله كان بما تعملون خبيرا) فلا يبعد أن يوقع بكم المكروه ويبطل عليكم المطلوب مع ما يجازيكم عليه فى الآخرة ثم أشار الى أن اقامة العدل والشهادة لله تكميل للايمان بالله والرسول والكتاب فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم ترجيح جانب من آمنتم به والتعظيم لرسوله والعمل بمقتضى كتابه (آمنوا بالله) أى كملوا ايمانكم به باقامة العدل الذى فيه ترجيح جانبه (ورسوله) الذى بعثه باقامة العدل (والكتاب الذى نزل) لتقرير قواعد العدل واحدة بعد أخرى (على رسوله) لتأسيسها على أكمل الوجوه وأحسنها (والكتاب الذى أنزل من قبل) لتقرير قواعد عدل زمانه فكماله انما يكون برعاية مصالح كل زمان ثم أشار الى أن ترك العدل والشهادة لله يشبه الكفر بجميع ما يجب الايمان به فيشبه الضلال البعيد فقال (ومن يكفر بالله) الآمر بالعدل (وملائكته) الآتية به من عند الله (وكتبه) الموضوعة لتقرير قواعده (ورسله) المبينين لها (واليوم الآخر) الموضوع للجزاء على اقامته وتركه (فقد ضل ضلالا بعيدا) أما الكفر بالله فظاهر وأما بالملائكة فلأنهم المقربون اليه وأما بالكتب فلأنها الهادية اليه وأما بالرسل فلأنهم الداعون اليه وأما باليوم الآخر فلأن فيه نفع اقامته وضرر تركه فاذا أنكر لزم انكار النفع الحقيقى والضرر الحقيقى فهو الضلال البعيد ثم الكفر بالملائكة كفر بمظاهر باطنه وبالكتب كفر بمظاهر صفة كلامه وبالرسل كفر بأتم مظاهره وباليوم الآخر كفر بدوام ربوبيته وعدله ثم الكفر بالملائكة يدعو الى الايمان بالشياطين وبكتب الله الى الايمان بكتب الكفرة وبالرسل الى تقليد الآباء وباليوم الآخر الى الاجتراء على القبائح وكل ذلك ضلال بعيد ثم أشار الى أن الكفر لما كان ضلالا بعيدا لم يفد الايمان السابق عليه ولو مكررا الا هداية ولا مغفرة فقال (ان الذين آمنوا) بموسى (ثم كفروا) بعبادة العجل (ثم آمنوا) عند عوده (ثم كفروا) بعيسى (ثم ازدادوا كفرا) بمحمد صلى الله عليه وسلم (لم يكن الله ليغفر لهم) فيفيدهم أدنى فوائد الايمان لايمانهم السابق ولو مكررا (ولا ليهديهم سبيلا) الى التحقيق ولا ينفع وان بقوا على الايمان بموسى اذ الكفر اللاحق ناسخ للايمان السابق ولا ينفع تكراره سيما اذا عورض بمزيد الكفر وكيف ينفع السابق ولا ينفع المقارن سيما فى حق المنافقين (بشر المنافقين بأن لهم عذابا أليما) ويدل على مقارنة ايمانهم للكفر ترجيحهم جانب الكفرة فى المحبة اذهم (الذين يتخذون الكافرين أولياء من دون المؤمنين) أى مجاوزين موالاة المؤمنين فان زعموا انهم انما يوالونهم تقية من اذلالهم يقال لهم (أيبتغون) أى يطلبون (عندهم العزة) مع انها ليست عندهم (فان العزة لله جميعا) وهم أعداؤه فلا يعطيهم منها شيأ فلو كانت لهم وجب على المؤمنين الصبر على الذلة بمقتضى الايمان كيف (وقد نزل عليكم فى الكتاب) الذى تدعون الايمان به (أن) أى أن الشأن (اذا سمعتم

تخلقون افكا) أى تختلقون تخلقون كذبا (قوله تعالى تتجافى جنوبهم عن المضاجع) أى ترتفع وتتنحى عن الفرش (قوله تعالى تبرجن) أى تبرزن محاسنكن تظهرنها (قوله تناوش) أى تناول تهمز ولا تهمز والتناؤش بالهمز التأخر أيضا قال الشاعر
تمنى نئيشا أن يكون أطاعنى
وقد حدثت بعد الامور أمور

آيات الله) من ذلك الكتاب أو غيره (يكفر بها و) لاسيما اذا كانت (يستهزأ بها فلا تقعدوا
معهم) أى مع الكافرين سيما المستهزئين فضلا عن موالاتهم (حتى يخوضوا فى حديث غيره)
لان قعودكم معهم يدل على رضاكم بالكفر بها والاستهزاء (انكم اذا) أى اذا رضيتم بكفرهم
واستهزائهم (مثلهم) فاجتماعكم بهم ههنا سبب اجتماعكم فى جهنم (ان الله جامع المنافقين
والكافرين فى جهنم جميعا) وكيف لايجتمعون بهم وأقل أحوالهم انهم ان لم يرجحوا الكفر
على الايمان يترددون فى الترجيح بينهما اذهم (الذين يتربصون) أى ينتظرون وقوع أمر
من الغنيمة أو الهزيمة (بكم فان كان لكم فتح) ولا يكون مع ضعفكم الا (من الله) ولادخل
عونهم فيه (قالوا) لكم (ألم نكن معكم) فلنا دخل فى فتحكم فليكن لنا شركة فى غنيمتكم
(وان كان للكافرين نصيب) من الفتح لئلا يلجئهم دوام الفتح للمؤمنين الى الايمان (قالوا)
لهم (ألم نستحوذ) أى ألم نستول (عليكم) فامكنا قتلكم (و) لكنا لم نقتلكم ومنعنا المؤمنين
أن يقتلوكم ألم (نمنعكم من المؤمنين) فهذا دليل على أن التردد فى قلوبهم لايزول بهذه الدلائل
(فالله يحكم بينكم) بازالة ترددهم (يوم القيامة و) ليس باعطاء الحجة لهم لانه (لن يجعل الله
للكافرين على المؤمنين سبيلا) بالحجة فى الدنيا ولا فى الآخرة ثم قال (ان المنافقين) من ترددهم
فى ترجيح أحد الجانبين على الآخر مع وضوح دلائل ترجيح الايمان وفقد دليل على ترجيح
الكفر (يخادعون الله) أى يريدون مخادعته بان يدعوا لانفسهم أرجح الجانبين اذا رأوا
رجحان أحدهما عنده (وهو خادعهم) بالحقيقة اذلا يريهم الارجح مع وضوح دلائله (و) من
مخادعته لهم انه لايمكنهم من اتمام الصلاة حتى انهم (اذا قاموا الى الصلوة قاموا كسالى)
لايهتمون لاتمامها بل لايريدون الصلاة بالحقيقة وانما (يراؤن الناس و) لذلك (لايذكرون
الله) فيها ليتقربوا اليه (الا قليلا) ليسمعوا الناس فيوهموهم انهم يتقربون اليه ولو أكثروا
ذكره لم يتأت لهم الاخلاص لانه بترجيح جانب الايمان وليسوا امرجحين أحد الجانبين لكونهم
(مذبذبين) أى مضطربين اضطرابا تاما (بين ذلك) أى ترجيح أحدهما بحيث (لا) يميلون (الى
هؤلاء ولا الى هؤلاء) وهذا من خداع الله بهم اذلم يهدهم أحد السبيلين (و) مع ذلك لاظلم من
جهته اذلا استعداد لهم فيكون لهم سبيل الى الهداية فان (من يضلل الله فلن تجد له سبيلا)
فهذا دليل التردد وماسبق دليل ترجيحهم لجانب الكفر على الايمان (يا أيها الذين آمنوا)
أقل مايقتضيه ايمانكم ترجيحه على الكفر وترك التردد فانى يكون لكم ترجيح الكفر
(لا تتخذوا الكافرين أولياء من دون المؤمنين) اذ يصير دليلا على ترجيح جانب الكفر
(أتريدون أن تجعلوا لله عليكم سلطانا مبينا) أى حجة ظاهرة على كفركم تبيح أموالكم
ودماءكم ولايفيدكم التردد تخفيف العذاب فضلا عن النجاة (ان المنافقين فى الدرك الاسفل من
النار) ولا تخفيف فيها ولا نجاة لاهلها (و) لايفيدهم الجهل برجحان أحد الجانبين لظهور
حجج الايمان مع انه لاحجة فى جانب الكفر أصلا فلذلك (لن تجد لهم نصيرا) من الحجج وغيرها
(الا الذين تابوا) عن النفاق (و) هى اعمالهم اذا (أصلحوا) ما أفسدوا من اعتقادات المسلمين

(قوله عز وجل تسوروا
المحراب) أى نزلوا من
ارتفاع ولا يكون التسور
الا من فوق (قوله عز وجل
توارت بالحجاب) أى استترت
بالليل يعنى الشمس أضمرها
ولم يجر لها ذكر والعرب
تفعل ذلك اذا كان فى
الكلام مايدل عليه (قوله
عز وجل تقشعر) أى
تقبض (قوله تعالى تقلبهم
فى البلاد) أى تصرفهم
فيها للتجارة أى ولا يغررك

وأحوالهم (و) هو إنما يتأتى إذا (اعتصموا بالله) بترك موالاة الكفار (و) هو إنما يتيسر إذا (أخلصوا دينهم لله) فلم يبق لهم فيه تردد (فأولئك) لعلو رتبتهم بهذه الامور لا يكونون فى درك من النار فضلا عن الاسفل بل (مع المؤمنين) المستمرين على الايمان بلا نفاق فى الجنان (وسوف يؤت الله المؤمنين) المستمرين على الايمان (أجرا عظيما) فوق أجر من تاب عن النفاق ويحتمل أن يقال وسوف يؤت الله المؤمنين بعد ادخال الجنان أجرا عظيما يشاركه فيه التائبون عن النفاق ثم أشار الى أنه انما استثنى التائبين من المنافقين مع كونهم مخادعين لله مستحقين لعذاب أشد من عذاب الكفار لان الله تعالى لا يعذب أحدا ليشفى به غيظا أو يدفع به ضررا أو يجر نفعا بل انما يعذب من يعذبه لانه حصل له مرض من جهله بالمنعم وعدم شكره له فاذا شكر المنعم وآمن به زال سببه (ما يفعل الله) من جر نفع له أو دفع ضر عنه (بعذابكم) الذى كان يعذبكم به لعدم شكركم وايمانكم (ان شكرتم وآمنتم) كيف (و) مقتضى جوده الانعام على من عرف قدر النعمة وأقر بالمنعم اذ (كان الله شاكرا) أى مجازيا على الشكر بالمزيد (عليما) باستعداده للانعام عليه فلا يبعد عليه أن يلحق التائب من الكفر والنفاق بالمستمر على الايمان والاعمال الصالحة وانما يعذب من لا يشكره لانه كالشاكى عنه ولا يحب الشكاية عن مخلوق فكيف عن نفسه فانه (لا يحب الله الجهر) أى الظهور (بالسوء) أى القبيح من الغير سيما اذا أظهره (من القول) وهو الشكاية (الا) قول (من ظلم) بذلك السوء فتظلم به فانه يحبه حتى انه يجيب دعاءه (وكان الله سميعا) لدعائه (عليما) بما يستحقه الظالم لو لم يدع المظلوم ثم أشار الى أنه وان أحب الشكاية فهو أشد حبا للاحسان الى المسىء والعفو عنه فقال (ان تبدوا خيرا) أى تظهروا احسانا الى المسىء قدمه لانه أعلى (أو تخفوه) أى الخير وهو الاحسان الى المسىء ووسطه لانه أوسط (أو تعفوا عن سوء) وهو أدنى لكنه مع دناءته يفيد المناسبة مع الله الموجبة لشدة محبته من حيث العفو مع القدرة (فان الله كان عفوا قديرا) ثم أشار الى أن الكفر بالله أشد من ترك شكره ومن الشكاية عنه فالتعذيب عليه أولى (ان الذين يكفرون بالله) المنعم فضلا عن الاعتراف بنعمه والشكاية عنه (ورسله) الذين هم أعظم وجوه نعمه مع ان فيه شكاية عن الله بانه لم يهد طريقا الى معرفته وعبادته (ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسله) بانهم كذبوا على الله فهم أهل الشكاية وانما أعطاهم الله المعجزات امتحانا للخلق مع انهم لم يجعل عليه دليلا فهو مشكو عنه بتصديقهم بالمعجزات (ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض) فيشكون عن الله بتسويته بين الصادق والكاذب فى اظهار المعجزات على يديه (ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلا) كأنهم يزعمون أن تصديق الكل افراط وتكذيب الكل تفريط وخير الامور أوساطها وهو انما يتصور حيث يكون وسط به طرفان وههنا لما ساووا فى المعجزات والدعوة الى الحق والقيام بالخيرات فى أنفسهم كان الكفر بواحد كفرا بالكل بل بالله اذ يعتقدون فيه انه صدق الكاذب بخلق المعجزات (أولئك هم الكافرون حقا) يستهينون بالله بتصديق

تصرفهم وأمنهم وخروجهم من بلد الى بلد وان الله تعالى محيط بهم (قوله تعالى لينذر يوم التلاق) اللقاء وقوله لينذر يوم التلاق أى يوم يلتقى فيه أهل الارض وأهل السماء ويوم التناد يوم يتنادى فيه أهل الجنة والنار وينادى أصحاب الاعراف رجالا يعرفونهم بسيماهم والتناد بتشديد الدال من ند البعير اذا مضى على وجهه ويوم

الكاذبين وبالرسل بانه لا يميز صادقهم عن كاذبهم فهو أزيد من الشكاية (و) لذلك (أعتدنا
للكافرين عذابا مهينا) ثم أشار الى أن الايمان بواحد من الرسل يكون ايمانا بالكل والايمان
بهم ايمانا بالله فلكل واحد من الايمانين أجر فقال (والذين آمنوا بالله ورسله ولم يفرقوا بين
أحد منهم) وان كان الايمان بواحد ايمانا بالكل لان الكفر بواحد كفر بالكل (أولئك
سوف يؤتيهم أجورهم) متعددة (و) يزيدهم المغفرة والرحمة اذ (كان الله غفورا رحيما)
وان زعموا ان ايمانهم بالبعض وكفرهم بالبعض اظهر والفرق اذ سمعوا الله يكلم موسى
فكأنهم رأوا نزول كتابه من السماء ولم يروا ذلك في هذا الكتاب من هنا (يسئلك أهل
الكتاب أن تنزل عليهم كتابا) يرون نزوله (من السماء) ولا حاجة لهم الى طلب ذلك بعد رؤية
اعجازه المؤكد بالتفرق لكن عادتهم انهم لا يرون آية الا سألوا أكبر منها (فقد سألوا موسى)
حين سمعوا الله يكلمه فنزل منزلة رؤيتهم نزوله من السماء (أكبر من ذلك فقالوا أرنا الله)
المتكلم (جهرة) أي رؤية ظاهرة فانا لا نؤمن بسماع كلامه ولا بنزول الكتاب المشتمل
عليه (فأخذتهم الصاعقة) أي النار النازلة من السماء (بظلمهم) بانهم لا يرون آية الا يطلبون
أكبر منها حتى يروا آية ملجئة الى الايمان بحيث لا يفيد الايمان معها فلا يكادون يؤمنون
ايمانا يفيدهم أصلا ولا يبعد منهم الكفر بعد رؤية الآيات فانهم رأوا آيات موسى (ثم
اتخذوا العجل من بعد ما جاءتهم البينات) أي الدلائل القاطعة على نفي الشرك ثم تابوا عنه
(فعفونا عن ذلك) ثم انهم لم ينقادوا الاوامر موسى (و) ان رأوا انا (آتينا موسى سلطانا مبينا)
أي استيلاء ظاهرا على اهلاك من خالفه (و) بالغوا في عدم الانقياد لها حتى (رفعنا فوقهم
الطور) ليتحملوا التكليف (بميثاقهم) أي بما كلفهم بعهد وثيق (و) مع ذلك لم يأتوا
بأسهل الاوامر اذ (قلنا لهم ادخلوا الباب سجدا) فدخلوا يزحفون على استاههم فأخذتهم
الصاعقة (و) لم يأتوا بأسهل منه اذ (قلنا لهم لا تعدوا في السبت و) هو مع كونه أهون الامور
(أخذنا منهم) فيه (ميثاقا غليظا) فاعتدوا فيه فمسخوا قردة والذي فعلنا بهم (فبما نقضهم
ميثاقهم) بالمخالفة (وكفرهم) مع ذلك (بآيات الله) الظاهرة على أيدي بعض الانبياء
(وقتلهم) مع ذلك (الانبياء) مع علمهم انه (بغير حق و) لكن ستر عنهم حتى بسبب (قولهم
قلوبنا غلف) أي محجوبة لا يظهر لها الآيات ولم يكن ذلك لعدم ظهورها (بل طبع الله
عليها بكفرهم) فمنعها التدبر فيها (فلا يؤمنون) بما يزعمون الايمان به (الا قليلا) أي ايمانا
ضعيفا لاجترائهم على تحريفه وكتمانه (و) لو لم يكن كثرة عدم ايمانهم بالتوراة موجبة
طبع فلا شك انه طبع على قلوبهم (بكفرهم) بالانجيل بالكلية (و) لا يقتصرون عليه بل هو
مع (قولهم) الذي يجترؤن به (على مريم) بعد ظهور كراماتها وارهاصات ولدها ومعجزاته
يبهتونها به (بهتانا عظيما) وهم لا يشكرون هذا الكفر بل يفتخرون بهذا الكفر (وقولهم
انا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله) فيفتخرون بقتله وبالاستهزاء برسالته (و) لا يصح
لهم ذلك الفخر لانهم (ما قتلوه و) لا تمسك لهم فيما اشتهر من صلبهم اياه لانهم (ما صلبوه

ولكن

التغابن يوم يغبن فيه أهل
الجنة أهل النار وأهل
الغبن النقص في المعاملة
والمبايعة والمقاسمة (قوله
عزوجل تباب) أي خسران
(قوله تعالى تأفكنا
عن آلهتنا) أي تصرفنا
عنها (قوله تعالى تعسا
لهم) أي عثارا لهم
وسقوطا ويقال التعس
أن يخر على وجهه والنكس
أن يخر على رأسه (قوله
تعالى تزيلوا) أي تميزوا

ولكن) قتلوا وصلبوا من ألقى عليه شبهه اذ (شبه لهم) وذلك لان رهطا من اليهود سبوه فدعا
عليهم فمسخهم الله قردة وخنازير فاجتمعت اليهود على قتله فقال للحواريين ان الله يرفعني
فرفعه فدخل ططانوس اليهودي بيتا هو فيه فلم يجده فألقى الله عليه شبهه فلما خرج ظن انه
عيسى فأخذ وصلب وذلك من معجزات عيسى لاضلال أعدائه ويدل على هذا الشبه اختلافهم
اذ قال بعضهم ان كان هذا عيسى فأين صاحبنا وقال بعضهم الوجه وجه عيسى والبدن بدن
صاحبنا وقال قوم من النصارى صلب الناسوت ورفع اللاهوت الى السماء لما سمعوا قوله
(و) لم يرتفع الشبه بدليل قطعي في جانب بل (ان الذين اختلفوا فيه لفي شك منه مالهم به) أي
بما قالوا (من علم) أي متمسك (الا اتباع الظن و) لم يكن لهم في اختلافهم قدر مشترك اتفقوا
عليه من انهم قتلوه لانهم (ما قتلوه يقينا بل) اليقين انما هو في أنه (رفعه الله اليه) لما سمع منه
(و) لا يبعد رفعه على الله اذ (كان الله عزيزا) لا يغلب على ما يريده وقد اقتضت الحكمة
رفعه فلابد أن يرفعه لكونه (حكيما) وهي حفظه لتقويته دين محمد صلى الله عليه وسلم حين
انتهائه الى غاية الضعف بظهور الدجال فيقتله ثم أشار الى أن من كان يفتخر بقتله سيتذلل له
قبل موته فقال (وان) أي وما أحد (من أهل الكتاب الا) والله (ليؤمنن به) أي بعيسى
اذ يكاشف بصدقه (قبل موته و) لا يفيده هذا الايمان الارفع العداوة المانعة من قبول
الشهادة لذلك (يوم القيامة يكون عليهم شهيدا فبظلم) أي فيشهد بظلم (من الذين هادوا) قبل
من كفر به فتوارثوا الظلم عنهم وهو الذي من أجله (حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم) اي لمن
قبلهم ونسخ تحريمها على من آمن به منهم (و) يشهد أيضا (بصدهم عن سبيل الله كثيرا)
بكفرهم به وبمحمد صلى الله عليه وسلم وبمن قتلوهم من الانبياء (و) يشهد على (أخذهم الربوا
وقد نهوا عنه و) على (أكلهم أموال الناس بالباطل) من طرق المعاملة والرشوة فيعذب
بهذه الامور اسلافهم الذين لم يدركوه (وأعتدنا للكافرين) به (منهم) وراء العذاب على هذه
الامور (عذابا أليما) سيما اذ اضموا اليه الكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم وان زعموا انهم
انما كفروا به لرسوخهم في العلم فليس الكفر من رسوخهم بل من عنادهم (لكن
الراسخون في العلم منهم) أي من أهل الكتاب الذين جروا على مقتضى رسوخهم (والمؤمنون)
من الاميين اللاحقين بهم في الرسوخ بصحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم (يؤمنون بما أنزل
اليك وما أنزل من قبلك) لاطلاعهم على كمالات المنزل عليك وانه مصدق ما أنزل من قبلك
فلابد من الايمان به أيضا (و) لاسيما (المقيمين الصلوة) فانهم يكاشفون باسرار اعجاز هذا
الكتاب وغرائب نكته كيف (و) هم (المؤتون الزكوة) أي لتزكية أنفسهم كيف (و) هم
(المؤمنون بالله واليوم الآخر) عن مشاهدة قلبية (أولئك) وان زعم هؤلاء انهم انما
آمنوا بالكل من عدم رسوخهم فلا يجدون أجر المجتهدين (سنؤتيهم أجرا عظيما) فوق
ما يتوهم هؤلاء لانفسهم وقد تحقق لهم العذاب فوق ما يتوهمون لا ولئك اذ أجرهم بدفعه
وعلمهم لم يرفعه عنهم ثم أشار الى أن الراسخين انما آمنوا بما أنزل اليك لانهم أحاطوا علما بالمنزل

(قوله تعالى تقى) ترجم
(قوله تبارك اسمه تنازعوا)
(قوله تعالى ولا تلمزوا
تعيبوا وقوله تعالى ولا تلمزوا
أنفسكم لا تعيبوا اخوانكم
المسلمين ولا تنابزوا بالالقاب
لا تداعوا بها والانباز
الالقاب وأحدها نبز قال
أبو عمرو نبز أيضا (قوله عز
وجل تجسسوا) أي تحسسوا
وتبحثوا عن الاخبار ومنه
سمي الجاسوس (قوله
تبارك اسمه تمور السماء

على الانبياء السابقين فوجدوه مثله فقال (انا أوحينا اليك كما أوحينا الى نوح والنبيين من بعده) فى تنزيه الحق وتوحيده (و) كما (أوحينا الى ابراهيم) فى التخلق بالصفات الالهية (واسمعيل) فى التحقق بما يناسبها (واسحق) فى لحوق الاشياء به فى الظهور فى كل شئ بصورته (ويعقوب) فى التدبير بمقتضى الشرع والتصوف لتحصيل الكمالات (والاسباط) كيوسف فى تنوير القوة الخيالية للكشوفات الصورية (وعيسى) فى التأثير بالله فى الاشياء (وأيوب) فى استخراج أسرار الاشياء (ويونس) فى استنارة النفس بنور الحق (وهرون) فى الامامة (وسليمان) فى الظهور بالرحمتين (و) لا يبعد ذلك اذ (آتينا داود زبورا) جمعنا فيه هذه الامور من الحكمة وفصل الخطاب فيكفيهم مطالعته (و) قد طالعوا كتبا آتيناها (رسلا قد قصصناهم عليك من قبل ورسلا لم نقصصهم عليك و) ربما يحصل لهم بالالهام بلا مطالعة ولا يبعد ذلك اذ (كلم الله موسى تكليما) وقد طالعوا كتابه أيضا على أنه لا حاجة الى هذه الاحاطة فى الايمان بل يكفيهم كونه صالحا للتبشير والانذار فيكون كما آتينا (رسلا مبشرين ومنذرين) ويتم بالزام الحجة لانه انما أرسل (لئلا يكون للناس) الذين نسوا مقتضى الربوبية والعبودية عند معاقبتهم وتفويت الثواب عليهم (على الله) الذى لا الزام لاحد عليه لكن الجهال يحتجون عليه بالغفلة فأراد أن لا يكون لهم (حجة بعد) ارسال (الرسل) المزيلين للغفلة (وكان الله عزيزا) أى غالبا على دفعهم بوجوه كثيرة ولكن لكونه (حكيما) دفعهم بأوضح الطرق فى الالزام وان قالوا نحن الراسخون ولا نرى ما أوحى اليك كالذى أوحى الى من قبلك أجيبوا بانهم يرون ذلك ولا يشهدون للعناد (لكن الله يشهد) باعجازه (بما أنزل اليك) فان اعجازه يدل على انه (أنزله بعلمه) المحيط الذى لا يصل اليه علوم الخلائق (والملائكة يشهدون) عند من يكاشفون له (و) لو لم تسمعوا اشهادتهم لانكم محجوبون (كفى بالله شهيدا) باعجازه لهم حتى لم يأتوا بمثله على ألسنة غيرك (ان الذين كفروا) مع اطلاعهم على اعجازه من رسوخهم (و) لم يقتصروا على الكفر بأنفسهم بل (صدوا) الخلائق عن الايمان به وهو صد لانفسهم وغيرهم (عن سبيل الله قد ضلوا ضلالا بعيدا) أعظم من ضلال الجهال الذين لا خبر لهم بتلك الكتب لانه يمكن لهم حصول هداية يعقبها مغفرة وهؤلاء لا يرجى لهم (ان الذين كفروا) والكفر لا يغفر (وظلموا) الخلائق باضلالهم وظلم الغير لا يغفر (لم يكن الله ليغفر لهم) كيف والمغفرة فرع الهداية (ولا) كان الله (ليهديهم طريقا) من طرق الآخرة (الا طريق جهنم) لا طريق الخروج عنها فيبقون (خالدين فيها أبدا وكان ذلك) فى حق الراسخين المعاندين مع الله (على الله يسيرا) أيسر من أن يفعل بالمتعذرين بجهلهم اذ لا عذر لهم (يا أيها الناس) الذين نسوا أن الواجب النظر الى الدلائل لا تقليد الراسخين اذا عاندوا (قد جاءكم الرسول) بمعجزات آمن بما دونها الراسخون بأنبيائهم وعاندوه ولا وجه لعنادهم لانه جاء (بالحق) أى بالدين الصواب الذى يجب قبوله بدون المعجزات وقد علم بها أنه (من ربكم فآمنوا) واقصدوا (خيرا لكم) من تقليد المعاندين (و) ان كانوا راسخين لا تخافوا التلبيس

مورا) أى تدور بما فيها
وقيل تمور تكفأ أى تذهب
وتجئ (قوله تعالى وتسير
الجبال سيرا) أى تسير
كما يسير السحاب (قوله
تعالى تأثيم) أى اثم (قوله
تعالى تماروا بالنذر) أى
شكوا فى الانذار (قوله عز
وجل تطغوا فى الميزان)
أى تجاوزوا القدر والعدل
(قوله تعالى تحرثون)
الحرث اصلاح الارض
والقاء البذر فيها (قوله
تعالى تفكهون) أى

منه

منه فى اظهار المعجزات على يدى الكاذب لانه اما لتحصيل خير من جر نفع أو دفع ضرر لاستحالة ذلك فى حقه فانكم (ان تكفروا) فهو غنى عن الكل فلو فرضت له حاجة الى شئ فلا يحتاج اليكم (فان لله ما فى السموات والارض و) اما للجهل بقبحه واما للعبث لكنهما لا يتصوران فى حق الله تعالى اذ (كان الله عليما حكيما) فتعين ان اظهارها لتحصيل الخير لكم لا غير ان آمنتم وتحصيل الضرر لكم ان كفرتم اذ لا يتصور العكس من الحكيم وكيف تقلدون هؤلاء لرسوخهم وقد أدى بهم رسوخهم الى الغلو الذى حقكم ان تنهوهم عنه لا أن تقلدوهم فيه فقولوا لهم (يا أهل الكتاب لا تغلوا فى دينكم) بتعظيم عيسى فوق حده (و) لو بالغتم فى تعظيمه (لا تقولوا على الله الا الحق) فلا تثبتوا له شريكا أو ولدا (انما المسيح) اسمه (عيسى) لا الله (ابن مريم) لا ابن الله وبالنظر الى معجزاته هو (رسول الله و) الى ولادته من غير أب (كلمة) لا جزؤه (ألقاها) أى وصل صورتها (الى مريم) هذا من جهة تكوين جسده (و) من جهة تكوين روحه غايته انه (روح) وصل منه لا من سائر العقول والسموات فلو قلتم انه الله أو ابنه كنتم كافرين بالله (فآمنوا بالله و) ليس هذا منعا من الايمان به فآمنوا بكونه من (رسله و) لكن (لا تقولوا) الاقانيم أى الجواهر (ثلاثة) أقنوم الاب وهو الذات وأقنوم الكلمة وهو العلم وأقنوم الحياة وهو الروح القدس ولو قلتم بها (انتهوا) عن القول بحلول بعضها فى عيسى أو اتحاده به واقصدوا (خيرا لكم) وهو أنه المتصف بالكمالات ظهر ظهور الصورة بالمرآة فى عيسى ولا تقولوا بالحلول المخل بالالهية لجعله الاله تابعا للغير وهو ينافى وجوب الوجود ولا بالاتحاد لانه اذا اتحد بالمخلوق لا تبقى الالهية ويتكثر بتكثير المتحد به (انما الله اله واحد) ولا بالابنية المستلزمة للتشبه بالحيوانات (سبحانه أن يكون له ولد) ولو فرض لم يكن من جملة ما فى السموات وما فى الارض اذ (له ما فى السموات وما فى الارض) ملكا ولا يتصور كون الولد ملكا للوالد ثم هو مشعر بالحاجة (و) لا حاجة لله اذ (كفى بالله وكيلا) فى القيام بجميع الشؤن ولو قالوا نحن لا نغلو فى ديننا ولكنكم تنقصون حق عيسى اذ تجعلونه عبد الله مع انه كان يفعل أفعال الله من الاحياء والابراء أجيبوا بان هذا لو كان نقصا لكان عيسى مستنكفا منه لكن (لن يستنكف) أى ان يأنف ولن يتعظم (المسيح) من (أن يكون عبد الله ولا) من هو أقوى منه فى فعل الخوارق وهم (الملائكة المقربون) من أن يكونوا مع غاية علو رتبتهم عبيد اله كيف (و) قد علموا انه (من يستنكف) من ملك أو جن أو انس (عن عبادته) أى امتثال أوامره ونواهيه (ويستكبر) عن عبوديته (فسيحشرهم) أى المستنكفين وغيرهم (اليه جميعا) ليرى كل ما يفعل به وبمخالفه من الاعزاز والاذلال فيزداد المعزز سرورا بعزته وذلة مخالفه ويزداد المذل حزنا بذلته وعزة مخالفه (فأما الذين آمنوا) فلم يستكبروا عن عبوديته (وعملوا الصالحات) فلم يستنكفوا عن عبادته (فيوفيهم أجورهم) على ما تحملوا الذلة فيه لينقلب عزة (ويزيدهم) على أجورهم شيأ عظيما (من فضله) المضاف الى عظمته

تحجبون ويقال تفكهون وتفكنون أيضا بالنون لغة عكل أى تندمون (قوله تعالى تجعلون رزقكم) أى أنكم تكذبون) أى تجعلون شكركم التكذيب ويقال المعنى تجعلون شكر رزقكم التكذيب فحذف الشكر وأقيم الرزق مقامه كقوله واسئل القرية أى أهل القرية (قوله تعالى تشتكى) أى تشكو (قوله تعالى تحاوركما) محاورتكما أى مراجعة القول (قوله

مبالغة فى اعزازهم (وأما الذين استنكفوا) عن عبادته (واستكبروا) عن عبوديته (فيعذبهم عذابا أليما) يذلهم به أشد من التذلل بالعبادة والعبودية (ولا يجدون لهم من دون الله وليا) يعزهم (ولا نصيرا) يدفع عنهم ذلتهم فهؤلاء علموا ان فى الاستنكاف كمال الذلة التى يهربون عنها وفى الانقياد كمال العزة التى يطلبونها وأنتم ترون كمال العزة فى الاستنكاف وكمال الذلة فى الانقياد مع انكم تدعون انكم راسخون وأدى بكم رسوخكم الى القول بأن التعزز عزة والتذلل ذلة مع انهما انما يكونان من اعزاز الله واذلاله ثم أشار الى انه انما أخذ العوام بقول الراسخين فيما لم يظهر لهم برهان قطعى على خلاف قولهم (يا أيها الناس) أى الذين نسوا البرهان القطعى من عقولكم (قد جاءكم برهان من ربكم) الذى ربى بالدلائل النقلية مقتضى عقولكم فأيدها (و) ليس من المقدمات الخفية لكن لما خفيت عليكم لعدم التفاتكم اليها (أنزلنا اليكم) من مقام عظمتنا (نورا مبينا) من المقدمات البديهية لا مما يشبهها من الكواذب حتى ظهر راسكم بذلك كفر الراسخين من غلوهم حتى صار واحل غضبه لمكابرتهم مع القطعيات فى حق الله (فأما الذين آمنوا بالله) فلم ينقصوا شيأ من حقه باثبات الشريك أو الولد (واعتصموا به) أى ببرهانه ونوره (فسيدخلهم فى رحمة منه) مع ترك الراسخين من هؤلاء فى غضبه (و) لو نجاهم لان غاظهم من اجتهادهم فيدخل هؤلاء فى (فضل) منه يتفضلون به على الراسخين منهم فى زعمهم كيف وقد ضلوا اضلالا (و) هؤلاء (يهديهم) هداية توصلهم (اليه) أى الى مقام قربه اذ يسلكهم بتمسكهم بالبرهان والنور المبين (صراطا مستقيما) مع اضلال الراسخين فى زعمهم من غلوهم ومن هداية الله لمن تبع برهانه ونوره الاطلاع على احكام المواريث التى حارفيها عقول الخلائق فهم (يستفتونك) فى المواريث سيما ميراث الكلالة (قل الله) لا من تزعمون رسوخهم (يفتيكم) أيها الحيارى فى الميراث سيما (فى الكلالة) وهو من لا ولد له ولا والد له وله اخوة أو اخوات أو كلاهما فيقول (ان) مات (امرؤ هلك) أى تحقق موته (ليس له ولد) ولا والد لكن لم يذكره لظهور حجبيته للاخوة لانه أقرب حائز والولد قد لا يكون حائزا كالبنت ولا حجب له ظاهرا لان الاخوة ليست مدلية بهم والام لا حيازة لها (وله أخت) من الابوين ثم من الاب (فلها نصف ما ترك) تنزيلا للفرع أصله منزلة فرعه عند عدمه (وهو) أى المرء (يرثها) أى الاخت حائزا (ان) هلكت ولم (يكن لها ولد) لانه فرع أصلها فنزل منزلة فرعها الحائز عند عدمه لانه ذكر والاصل فيه الحيازة وان كانت لها بنات أخذ الباقى وان كان لها ابن حجب بالكلية (فان كانتا) أى الوارثتان من أولاد الابوين أو الاب أختين (اثنتين فلهما الثلثان مما ترك) اذ لا حيازة لهما وكذا ما فوق الاثنتين اذ لا حظ يدلهن على بنات الصلب (وان كانوا) أى الوارثون من أولاد الابوين أو الاب (اخوة) ذكر ليعلم ان الوراثة للاخوة لا للذكورية ولم يقل واخوات ليعلم ان التفضيل ليس من جهة الاخوة بل من جهة اجتماعهم (رجالا ونساء فللذكر مثل حظ الانثيين) كاجتماعهم فى أولاد الصلب (يبين الله لكم)

تعالى (تصعدوا) توسعوا (قوله تعالى تحرير رقبة) أى عتق رقبة يقال حررت المملوك فحرر أى أعتقته فعتق والرقبة ترجمة عن الانسان (قوله تعالى تبوؤا الدار) أى لزموها واتخذوها مسكنا أى تمكنوا فى الايمان واستقر فى قلوبهم (قوله تعالى تضايقتم تعاسرتم) أى تضايقتم (تفاوت) أى اضطراب واختلاف وأصله من الفوت وهو أن يفوت شئ شيأ

لكم) هذه الامور وان كانت دنيوية كراهة (أن تضلوا) فيها فكيف يترك بيان الامور الاخروية التى الضلال فيها أشد (والله بكل شئ عليم) فلا يبين الا بمقتضى ما أحاط به علمه الكامل فلا يؤخذ فى مقابلة بيانه بيان غيره وان زعم انه راسخ تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين سيدنا محمد وآله أجمعين

(سورة المائدة)

سميت بها لان قصتها أعجب ما ذكر فيها لاشتمالها على آيات كثيرة ولطف عظيم على من آمن وعنف شديد على من كفر فهو أعظم دواعى قبول التكاليف المفيدة عقدة المحبة من الاتصال الايمانى بين الله وبين عبده (بسم الله) الجامع بين اللطف والعنف فى أحكامه التى كلف عباده بها بمقتضى أسمائه وصفاته (الرحمن) بجعلها مناط مصالح العباد فى معاشهم ومعادهم (الرحيم) بجعلها عاقدة محبة من اتصال ايمانى بينه وبينهم (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم الذى هو الاتصال المعنوى لكم بالله تقويته باحكامه التى تقوية تقوية العقود الحسية للاتصال الحسى (أوفوا بالعقود) أى كملوا القيام بالاحكام التى تقوى الاتصال الايمانى بالانقياد لها سيما ما لا يعقل الجمهور معناها كتحليل الانعام بذبحها (أحلت لكم بهيمة الانعام) أى ما لا يعقل من الحيوان فأشار الى سر تحليلها بأن نفوسها لما أبهم عليها عواقب الامور فتبديلها بالنفوس الانسانية انعام عليها (الا ما يتلى عليكم) تحريمه أو اعتبار قول من يحرمه أى الرسول عليه السلام وانما أحل لكم غير المستثنى مطلقا حال كونكم (غير محلى الصيد) أى غير صائدين أو ذابحين للصيد أو دالين عليه أو من يصادله فكل ذلك تحليل للصيد (و) انما استثنى هذا من غير المستثنى للكل اذ (أنتم حرم) وانما يتم انقياد كم اذا انقدتم لها من غير تعقل المعنى فقلتم (ان الله يحكم ما يريد) وان كان لا يريد شيأ الا وفيه الحكمة البالغة كما يأتى فى مواضع الاستثناء (يا أيها الذين آمنوا) لما اقتضى ايمانكم تحريم الصيد عليكم لقصدكم شعائر الله فاقتضاؤه تحريم قتل الناس فيها بطريق الاولى (لا تحلوا شعائر الله) أى الاماكن التى هى أعلام النسك فلا تقتلوا فيها (ولا الشهر الحرام) لانه من الازمنة كالشعائر من الامكنة (و) كيف تستحلون هتك حرمة الشعائر مع انه حرم هتك حرمة الهدى اليها بل حرمة ما ظن كونه هديا اليها (لا) تحلوا (الهدى ولا القلائد) أى التى قلدت بها النعل أو لحاء الشجر ليعلم كونها هديا (و) كيف تستحلون القتل فيها وقد حرم قتل من قصدها ولم يصل اليها (لا) تحلوا قتل (آمين) أى قاصدين (البيت الحرام) للزيارة وان لم يكن فيها هتك حرمته ولكن لكونهم (يبتغون فضلا) أى ثوابا (من ربهم ورضوانا) فحقكم ان تعينوهم لا ان تقتلوهم (و) انما قلنا ان تحريم الصيد لحرمة البيت لانه أبيح لكم بعد الاحرام (اذا حللتم فاصطادوا) لا يرتفع تحريم قتلهم لكونهم أهل الحرب لكم (لا يجرمنكم شنآن) أى لا يحملنكم على الجريمة شدة عداوة (قوم) وان كانت ناشئة من (أن صدوكم عن المسجد الحرام) على (أن تعتدوا)

قوله تعالى فيقع الخلل (قوله تعالى تميز من الغيظ) أى تنشق غيظا على الكفار (قوله عز وجل لنجعلها تذكرة وتعيها أذن واعية) أى تحفظها أذن حافظة من قولك وعيت العلم اذا حفظته (قوله تعالى ترجون لله وقارا) أى تخافون لله عظمة (قوله تعالى تبارا) أى هلاكا (قوله عز اسمه تحروا رشدا) أى توخوا وتعمدوا والتوخى القصد للشئ (قوله تعالى تبدل

عليهم بمثل ما اعتدوا عليكم بالصد (و) لكن (تعاونوا على البر والتقوى) اذا قصدوهما (ولا تعاونوا) لقتالهم (على الاثم) بصدهم (و) ان كان بطريق (العدوان) المماثل لعداوتهم (واتقوا الله) في ايذاء قاصدي فضله ورضوانه وان آذوكم على ذلك (ان الله شديد العقاب) لو اعتديتم عليهم بمثل ما اعتدوا عليكم حين قصدوا طلب فضله ورضوانه والجمهور على انه انسخت بقوله عز وجل انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا وبالاجماع على حل قتال الكفار في الاشهر الحرم والسر فيه انه فعل بهم ذلك أولا لعلهم يتركون العناد فلما لم يتركوه بالكلية أمر المسلمين بمكافأتهم ولما وصف الله سبحانه وتعالى ذاته بأنه شديد العقاب عقبه بذكر ما استثنى من المحرمات اشارة الى انها تستحق عليها تلك الشدة فقال (حرمت عليكم الميتة) أي ما فارقه الروح بغير سبب خارجي لانها تنجست بمفارقته من غير مطهر من ذكر اسم الله تحقيقا أو تقديرا كاسلام الذابح (والدم) لانه متعلق الروح بلا واسطة فأشبه النجس بالذات لا يؤثر فيه المطهر (ولحم الخنزير) لانه نجس في حياته بصفاته الذميمة وهي وان زالت بالموت فهو منجس ولم يقبل التطهير لانه لما كان نجسا حال الحياة والموت أشبه النجس بالذات فكأنه زيد تنجيسه بالموت وانما ذكر اللحم اشارة الى انه وان لم يكن موصوفا في الحياة بالصفات المنجسة لروحه كان متنجسا بنجاسة روحه ثم بزوال الروح (وما أهل لغير الله به) فانه وان ذكر معه اسم الله فقد عارض المطهر فيه المنجس مع نجاسته بالموت وان لم يذكر فقد زيد في تنجيسه (والمنخنقة) أي التي ماتت بالخنق فانها وان ذكر اسم الله في خنقها عارضه سريان خباثة الخانق اليها مع تنجسها بالموت (والموقوذة) أي المضروبة بخشب فانه وان ذكر الضارب فيها اسم الله فهو أشد خباثة من الخانق وكيف لا تؤثر خباثتها (و) قد حرمت (المتردية) أي التي ألقت بنفسها من علو ولو باغراء انسان ذكر اسم الله عليها لخباثة اغرائه سارية فيها كيف (و) قد حرمت (النطيحة) وان أرسل انسان الناطح بذكر اسم الله لانه لما لم يكن بطريق الصيد المشروع لم تخل من خباثة (وما أكل السبع) فانه وان أشبه الصيد لكنه لما أكله قصد بذلك نفسه فسرت خباثته فيها (الا ما ذكيتم) من هذه المذكورات بحيث ينسب موتها الى الذبح دون غيره فانه يتحقق فيه المطهر ولا يؤثر فيه السابق لان اللاحق ينسخه بل هو واقع قبل تأثير السابق اذ لا يتم التأثير الا بالموت (و) حرم بلا استثناء (ما ذبح على النصب) وان لم يسمع فيه اهلال لغير الله وزعم صاحبه انه ذبح لله فلا يسمع منه (و) حرم (أن تستقسموا) أي تأخذوا القسمة من الجزور ونحوه (بالازلام) أي الاقداح فانه وان خلا عن الخباثة المذكورة لكن (ذلكم فسق) خروج عن الاخذ بالطريق المشروع لما فيه من جهل الثمن والمثمن (اليوم) لظهور الاسرار الالهية في دينكم (يئس الذين كفروا من) تغيير (دينكم) والطعن عليه الا بطريق العناد (فلا تخشوهم) ان يعاندوكم (واخشوني) في خشيتكم اياهم مع نهيي عن خشيتهم وكيف تخشونهم مع اني (اليوم أكملت لكم دينكم) باظهار هذه الاسرار

(وأتممت

(قوله اليه) أي انقطع اليه (قوله عز وجل تصدى) أي تعرض يقال تصدى له أي تعرض له (قوله تعالى تلهى) أي تشاغل يقال تلهيت عن الشيء ولهيت عنه اذا شغلت عنه وتركته (قوله عز وجل ترهقها قترة) أي تغشاها غبرة (قوله تعالى تنفس) اي الصبح انتشر وتتابع ضوءه (قوله تعالى تسنيم) يقال هو أرفع شراب أهل الجنة ويقال تسنيم عين تجري من

(وأتممت عليكم نعمتى) بتطييب المأكولات لتطييب الاعمال (ورضيت لكم الاسلام دينا) بتكميل اعماله بتطييب مايستعان به عليها لكن تحريم المذكورات انما هو حال السعة (فمن اضطر) أى تناول محرما لوقوعه (فى مخمصة) أى مجاعة (غير متجانف) أى معترض (لاثم) بالاكل فوق الضرورة أو بعصيان بالسفر فانه لايؤاخذ به (فان الله غفور) لتناوله الحرام (رحيم) باعطاء الرخصة فيه (يسئلونك) اذا حرمت هذه الاشياء (ماذا أحل لهم) من بهيمة الانعام فانه لم يبق لنا منها شئ (قل أحل لكم الطيبات) التى طهرت بالذبح الشرعى (و) أحل لكم مقتول (ما علمتم من الجوارح) أى جوارح السباع والطير (مكلبين) أى مغرين لها لا اذا قتلت بأنفسها (تعلمونهن) ان تستشلى اذا أشليت وتنزجر اذا زجرت وتجتنب عند الدعوة ولاتنفر عند الارادة فتصير كانها وكلاؤكم لتعلمهن (مما علمكم الله) ويدل على توكيلهن امساكهن عليكم (فكلوا مما أمسكن عليكم واذكروا اسم الله عليه) تحقيقا أو تقديرا فانه ينزل منزلة ذكرهن له (واتقوا الله) ان تأكلوا مافقد فيه شرط من هذه الشرائط استعجالا اليها (ان الله سريع الحساب) أى المجازاة على كل ماجل ودق وكيف تسارعون الى محرماته وقد وسع لكم فى المباحاة لانه (اليوم أحل لكم الطيبات) من الذبائح والصيد (و) ما أشبه الطيبات اذ (طعام الذين أوتوا الكتاب) أى ذبائحهم وصيدهم (حل لكم) وان لم يعتد بذكرهم اسم الله لكنهم لما ذكروه أشبه مايعتد بذكره (و) انما أبيح لكم بمجرد هذا الشبه اذ (طعامكم حل لهم) فلو استخبثتم طعامهم ربما عاندوا فاستخبثوا طعامكم ولا عبرة باستخباث المشركين طعامنا اذ ليس لهم مايوجب الشبه بالطيب ولابد منه فانه أقل مايفيد الحل (و) لما اعتبر هذا الشبه فى باب الطعام اعتبر فى باب النكاح فأحل لكم (المحصنات) أى الحرائر (من المؤمنات) بلا شرط بخلاف الاماء (والمحصنات) أى الحرائر فلا يصح نكاح الامة الكتابية بحال اذ لايحتمل عار الكفر مع عار الرق على انه يؤدى الى استرقاق الكافر ولد المسلم (من الذين أوتوا الكتاب) ممن آمن أول آبائهم بذلك الكتاب (من قبلكم) ويحتمل كفرهن لانه انما يحتمل كفر غيرهم لانهم يدعون الى النار وهؤلاء لما اعترفوا بأصل النبوة ولاشبهة لهم فى نفى أمر نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فضلا عن جهة ضعفت دعوتهم اليها فلم يعتد بها على ان الرجل مستول على المرأة فلا تؤثر فيه تأثير الرجل فلذلك لم يصح تزويج المسلمة بالكتابى على أن فيه اذلالا للمسلمة فلا تحتمل وتذليل الكتابية لاينفى مهرها بل انما تفرغ الذمة (اذا آتيتموهن أجورهن) أى مهورهن بل شغل الذمة بحق الآدمى أشد من شغلها بحق الله ولو بالزنا وليس هذا بطريق الاجارة فلا تحل الا اذا كنتم (محصنين) أى عاقدين النكاح (غير مسافحين) أى زانين من غير تخصيص فان اعطاء الاجر لايفيد الحل (و) ليس هذا العدم التخصيص لقطعه النسب بل (لامتخذى أخدان) أيضا لتوقف النسب على العقد ولاتحصل بمجرد التخصيص (و) هؤلاء وان أشبهوا المؤمنين فى حل الطعام والنكاح لايشبهونهم فى قبول الاعمال لان (من يكفر بالايمان) أى

فوقهم نسخهم فى منازلهم
تنزل عليهم من عال يقال
الفعل الناقة اذا
تسنم
علاها (قوله تعالى تحلت)
تفعلت من الحلاوة (قوله
ترائب) جمع تريبة وهو
معلق الحلى على الصدر
(قوله عز وجل تزكى) أى
تطهر من الذنوب بالعمل
الصالح (قوله تعالى تردى)
تفعل من الردى وهو
الهلاك ويقال تردى سقط
على رأسه فى النار من
قولهم تردى فلان من

ينكر وجوب الايمان بشيء مما يجب الايمان به (فقد حبط عمله) لا يفيد اعتباره عند أهل ملته اذ (هو فى الآخرة من الخاسرين) ولما فرغ عن تطييب الطعام والنكاح أشار الى تطييب البدن عن آثارهما من الاحداث فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم ان تناسبوا ربكم فى الطهارة فكما تنزه عن الحدوث فلابد لكم من التنزه عن الحدث لكنه مما يعسر التحفظ عليه فى جميع الاوقات فلابد منه (اذا قمتم) متوجهين (الى الصلوة) التى هى العبادة البدنية يتيسر فيها التحفظ عليها بخلاف الزكاة والحج والصوم فان كنتم محدثين صحيحين مقيمين بدليل وان كنتم جنبا الى آخره (فاغسلوا) والغسل امرار الماء (وجوهكم) والوجه ما بين منابت شعر الرأس غالبا الى منتهى الذقن طولا ومن الاذن الى الاذن عرضا فيجب غسل جميعه وظاهر اللحية النازلة لدخوله فى المواجهة المفهومة منه ويجب غسل منبت الخفيف من لحية الرجل ومنبت لحية غيره مطلقا ويفهم منه النية عرفا أى لاستباحة الصلاة كما اذا قيل اذا رأيت الامير فقم أى لتعظيمه على انه عبادة لا تحصل بدون النية ولا يصلح مفتاحا للصلاة بدونها لان الحدث أمر معنوى لا يحصل التطهير عنه بدون قصده وانما وجب غسله لان فيه أكثر الحواس الظاهرة التى ينتفع بالمحسوسات بواسطتها فلابد من تطهيره عند ظهور آثار حدثت عنها ولسبق الاحساس على العمل قدم ما فيه أكثر الحواس الظاهرة أى غير السمع ثم أمر بتطهير الآلة الفاعلية للافعال التى منها تلك الآثار فقال (وأيديكم) وهى من رؤس الاصابع الى الكتف أسقط ما وراء المرافق اذ جعلها غاية بقوله (الى المرافق) فبقيت داخلة وذلك لان العمل بالاصابع يحتاج الى تحريك الكف التى لا تتحرك غالبا الا بتحريك المرافق ثم أمر بمسح الرأس فقال (وامسحوا برؤسكم) والمسح الاصابة والباء للالصاق أى ألصقوا المسح بالرأس فيكفى فيه أقل ما ينطلق عليه اسم الالصاق وايجاب مسح جميع الوجه فى التيمم لكونه بدلا من غسل جميعه وانما أمر بمسحه لانه جامع للحواس الباطنة فأشبه جامع الحواس الظاهرة وأخره عن غسل اليدين لانه مخزن الصور المدركة بالحواس الظاهرة من أعماله وغيرها ولم يأمر بغسله لانه يضر بصاحب الشعر ولا بد منه فى الزينة سيما للمرأة فخفف بالمسح ثم أوجب غسل آلة السعى لمشابهة آلة العمل فقال (وأرجلكم) أى اغسلوها وهو على قراءة النصب وهى قراءة نافع وابن عامر وحفص والكسائى ويعقوب ظاهر وحمل قراءة الجر على الجوار للسنة الشائعة وعمل الصحابة والتحديد بقوله (الى الكعبين) اذ المسح غير محدود وفائدته التنبيه على منع الاسراف فيغسلها غسلا يشبه المسح ولما كانت حركتها توجب حركة جميع البدن اقتصر على أدنى الغايات لئلا تبطل فائدة تخصيص الاعضاء وفى الفصل بين المغسولات بالممسوح ايماء الى وجوب الترتيب والسر فيه ما أشرنا اليه (وان كنتم جنبا) بخروج منى أو التقاء ختانين صحيحين مقيمين (فاطهروا) أى بالغوا فى تطهير البدن لانه يتلذذ به الجميع تلذذا أغرقه فى غير الله فأثر فيه بالحدث (وان كنتم) جنبا (مرضى) تخافون من استعمال الماء بطء البرء أو شينا

فاحشا

رأس الجبل اذا سقط (قوله تعالى تلظى) تلهب وأصله تتلظى فاسقط احدى التاءين استثقالا لهما فى صدر الكلمة ومثله فانت عنه تلهى وتنزل الملائكة وما أشبهه (تنهر) أى تزجر (قوله تعالى تبت يدا أبى لهب وتب) أى خسرت يدا أبى لهب وقد خسر هو

(باب التاء المضمومة)

(قوله تعالى تغمضوا فيه) أى تغمضوا عن عيب فيه أى لستم بآخذى الخبيث

فاحشا على عضو طاهر (أو) جنبا را كبين (على) ظهر (سفر أو) محدثين مرضى أو مسافرين بأن (جاء أحد منكم من الغائط) أى رجع من مكان البراز وفى معناه كل خارج من أحد السبيلين أو نقبة تحت المعدة مع سد المعتاد (أو لامستم النساء) أى لمستموهن أو لمسنكم فانه أقيم مقام خروج الخارج لانه سببه (فلم تجدوا ماء) فى السفر وفى معناه تعذر استعماله بعذر فى السفر أو مرض أو برد فى الحضر (فتيمموا) أى اقصدوا (صعيدا طيبا) أى ترابا طاهرا (فامسحوا بوجوهكم وأيديكم) بايصال شئ (منه) اليهما تذليلا للعضوين الشريفين وتذليل الرأس افراط وتذليل الرجل تفريط وانما رخص الله لكم فى التيمم لانه (ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج) أى ضيق فى تحصيل الماء ولان يترككم فى الحدث مانعا عن الصلاة (ولكن يريد ليطهركم) ليجعلكم فى حكم الطاهرين بالتذلل بالتراب فانه لما رفع التكبر فكأنما رفع الحدث الذى ينشأ عن امثاله (وليتم نعمته عليكم) بتمكينكم من عبادته بكل حال حتى حال الحدث (لعلكم تشكرون) هذه النعمة فتستتر بدون النعم الاخروية (واذكروا) مع هذه النعمة (نعمة الله عليكم) بتطييب المأكول والمنكوح والبدن عن الحدث لتزدادوا شكرا فتزدادوا نعما (و) هو انما يتم بالاعمال الظاهرة والباطنة التى ضمنها (ميثاقه) أى عهده الوثيق (الذى واثقكم به) أى أكد عليكم بقبوله (اذ قلتم) لرسوله صلى الله عليه وسلم المنازل منزلته (سمعنا وأطعنا) حين بايعتموه على السمع والطاعة فى العسر واليسر والمنشط والمكره (واتقوا الله) ان تنقضوا شيأ من عهوده ولو بالقلب (ان الله عليم بذات الصدور) أى بالضمائر المخصوصة به ثم أشار الى أن الوفاء بالميثاق انما يكون بالاستقامة فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم الاستقامة (كونوا قوامين) أى مبالغين فى الاستقامة باذلين جهدكم فيها (لله) وهى انما تتم بالنظر فى حقوق الله وحقوق خلقه فكونوا (شهداء بالقسط) أى العدل لا تتركوه لمحبة أحد ولا لعداوة أحد وأشار الى ان رعايته فى حق الاعداء أشد فقال (ولا يجرمنكم شنآن) أى لا يحملنكم شدة عداوة (قوم على ألا تعدلوا) فى حقهم فانا لا نأمركم به من حيث ما فيه من توفية حقوق الاعداء بل من حيث ما فيه توفية حقوق أنفسكم فى الاستقامة (اعدلوا هو أقرب للتقوى) أى لحفظ الانفس ان تجاوز حد استقامتها (و) ان لم تتقوا الاعداء فى حقوقهم (اتقوا الله) ان تبطلوا حقوقه أو حقوق عباده ولو بطريق توهمون فيه العدل (ان الله خبير بما تعملون) ثم انه ان لم يحصل لكم فائدة فى الاستقامة ولا فى العدل سيما فى حق الاعداء كفاكم ما وعده الله من المغفرة والاجر العظيم عليهما اذ قد وعده على ما دونهما فانه (وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات) وان لم يبلغوا حد الاستقامة وكمال العدل المغفرة والاجر العظيم ووعده صدق فلا شك انه يحصل (لهم مغفرة وأجر عظيم) ولو لم تعتقدوا وجوب الاستقامة والعدل ولو فى حق الاعداء اذ تقيسونهم على أهل الحرب كنتم فى حكم أهل الحرب

من الاموال ممن لكم قبله حق الاعلى اغماض ومسامحة فلا تؤدوا فى حق الله عز وجل ما لا ترضون مثله من غرمائكم ويقال تغمضوا فيه أى تترخصوا فيه ومنه قول الناس للبائع اغمض وغمض أى لا تستقص وكن كأنك لم تبصر (قوله تعالى تولج الليل فى النهار) أى تدخل هذا فى هذا فما زاد فى واحد نقص من الآخر مثله (قوله عز وجل

لكفركم بآيات الله وتكذيبكم بها (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم) وهي أشد من مقاساة شدائد الاستقامة والعدل ومما حصل من ايذائكم للاعداء ثم أشار الى ان الله تعالى لو لم يعدكم المغفرة والاجر العظيم على الاستقامة والعدل والمعاقبة على تركهما لزمكم القيام بهما شكراله على حفظه اياكم عن اعدائكم فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم ملازمة شكره على ذكر نعمه (اذكروا نعمت الله عليكم) في حفظه اياكم عن اعدائكم (اذهم قوم أن يبسطوا اليكم أيديهم) ليقتلوكم عند اشتغالكم بصلاة العصر بعدما رأوكم تصلون الظهر فندموا على ان لا أكبوا عليكم (فكف أيديهم عنكم) اذ أنزل عليكم صلاة الخوف (واتقوا الله) عند رؤية رخصه أن تتركوا شيأ من الاستقامة المأمورة ترخصا من عند أنفسكم فأقل ما فيه خوف تسليط الاعداء (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) اذا خافوا في الاستقامة أو العدل أحدا فانه الكافي لمن توكل عليه وهو مستقيم على مقتضى الايمان (ولقد أخذ الله ميثاق بني اسرائيل) أشد مما أخذ عليكم اذ امرهم ان يسيروا الى أريحا من أرض الشام لقتال الكنعانيين واخراجهم (و) لغاية شدته (بعثنا منهم اثني عشر نقيبا) يتوكلون عنهم بالوفاء اذ كان لا يمكن الوفاء به الا بالتوكل الكامل على الله (و) لذلك (قال الله) لهم (اني معكم) فلا يغلبونكم وان بلغوا من العظمة والقوة ما بلغوا لو كانتم على وأنتم مؤمنون مستقيمون فانه يحصل لكم النصر عليهم مع ما أعدكم على الايمان والطاعات (لئن أقمتم الصلوة) الجامعة عبادة الظاهر والباطن من جميع اجزاء الانسان (وآتيتم الزكوة) المطهرة من حب ماسوى الله (و) أقمتم جميع الاوامر والنواهي في كل عصر بمقتضاه اذ (آمنتم برسلي و) دللتم على كمال الايمان بهم اذ (عزرتموهم) بالسمع والطاعة في العسر واليسر والمنشط والمكره (و) أكملتم سمعكم وطاعتكم في الاموال والانفس اذ (أقرضتم الله) أموالكم وأنفسكم (قرضا حسنا) لا تطلبون فيه ربحا دنيويا من رياء وسمعة (لأكفرن) أي لأمحون (عنكم سيآتكم) أي معاصيكم وهذا دون وعد المغفرة الكلية على مجرد الايمان والاعمال الصالحة (ولأدخلنكم جنات تجري من تحتها الانهار) وهذا دون وعد الاجر العظيم على مجردهما (فمن كفر) بوعد الله النصر المستلزم للكفر به وبرسله (بعد ذلك) أي بعد قول الله اني معكم (منكم) أيها الذين لم يزالوا يرون آيات الله المتوالية ففاته الموعود فليس بعجب (فقد ضل سواء السبيل) الموصل اليه والى كل مطلب عال ضلالا يوجب ملازمة الجحيم فسار موسى بهم فلما دنا من أرضهم بعث النقباء يتجسسون ونهاهم ان يحدثوا قومهم فرأوا اجساما عظاما فهابوهم وحدثوا قومهم الا يوشع بن نون وكالب بن يوفنا فنقضوا الميثاق (فبما) أي فبشيء عظيم صدر منهم من (نقضهم ميثاقهم) المؤكد الموعود عليه النصر والمغفرة والاجر العظيم (لعناهم) أي أبعدناهم عن رحمتنا فضلا عن وصول الموعود من أثرها ببقاءهم في التيه (و) يدل على لعننا اياهم انا (جعلنا قلوبهم قاسية) لا تلين للجهاد برؤية الآيات والآفات الدالة على غضب الله عليهم وبقيت تلك القساوة واللعنة في ذريتهم

خروج الحي من الميت (أي) وتخرج الميت من الحي) أي تخرج المؤمن من الكافر والكافر من المؤمن وقيل بعض الحيوان من النطفة والبيضة وهما ميتان من الحي وترزق من تشاء بغير حساب أي بغير تقدير وتضييق (قوله تعالى تقاة) وتقية بمعنى واحد (قوله عز وجل تبوئ المؤمنين) أي تتخذ مقاعد للقتال لهم مصاف ومعسكرا

لذلك (يحرفون الكلم) أى كلم الله فى التوراة بصرف الفاظه أو معانيه (عن مواضعه) بمقتضى كمال الحكمة بحيث يعرف الماهر التغيير بمجرد النظر (و) انما اجترؤا على ذلك لانهم (نسوا) وان حفظوا الفاظها وفهموا معانيها (حظا) كاملا (مما ذكروا به) من زواجر التوراة (ولا تزال تطلع على خائنة) أى خصلة منسوبة الى الخيانة وراء التحريف تجدد (منهم) يتفق عليها جميعهم (الا قليلا منهم) وهم المؤمنون واذا كثر الخائنون منهم وقل امناؤهم فلو نسبت الخيانة اليهم ونفيتها عن القليلين لا يبعد منهم ان يعكسوا (فاعف عنهم) ماغيروا من نعتك (واصفح) عما غيروا من أحكام الله تكن محسنا الى من أساء اليك والى الله (ان الله يحب المحسنين) سيما الى المسيئين ولو الى الله ورسوله ونسخ بآية السيف بعد ما علم انهم لا يتركون اساءتهم بالاحسان وخيف ضررهم ثم أشار الى ان نقض الميثاق قد أثر فى النصارى أكثر مما أثر فى اليهود فيخاف مزيد تأثيره فيكم فقال (ومن الذين قالوا انا نصارى) وان لم ينصروا عيسى بعد أخذ الميثاق به عنهم (أخذنا ميثاقهم) ان يحفظوا دينه مع كثرة متشابهات كتابه وزجرناهم بأنواع المواعظ (فنسوا حظا مما ذكروا به) فاختلفوا نسطورية ويعقوبية وملكانية فكفر بعضهم بعضا (فأغرينا بينهم العداوة) فى الظاهر (والبغضاء) فى الباطن فحصل لهم مع لعنة الله لعن بعضهم بعضا وقست قلوبهم فلا تلين للاتفاق (الى يوم القيامة) يتعذبون بالقتل والاسر ونهب الاموال فهذا أثر بغضهم فى الدنيا (و) لا يقتصر عليه بل (سوف ينبئهم الله) فى الآخرة وكفى به لولم يعذبهم (بما كانوا يصنعون) من القاء الشبهات والقتال على الباطل فلو نقضتم الميثاق يخاف عليكم أن يصيبكم فى الدنيا مثل ما أصاب أحد الفريقين وفى الآخرة ملازمة النار ولو زعموا ان أحدا من الفرق لا يقدر على ازالة شبهة الفرقة الاخرى يقال لهم (يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا) لاقامة الحجج وازالة الشبه مما خفى عليكم أو ظهر لكم ولكنكم تخفونه لئلا تلزموا به فأتاكم (يبين لكم كثيرا مما كنتم تخفون من الكتاب) مما يقيم حجة أو يرفع شبهة (و) مقصوده بذلك اظهار الحق لا كشف فضائحكم لذلك (يعفوا عن كثير) ولو لم يكن ما يبينه من مخفياتكم لوجب قبوله لانه (قد جاءكم من الله نور) من الادلة القطعية والعقلية (وكتاب مبين) لتلك الادلة تأييدا لها بإعجازه وليس من اضلال الشيطان اذ (يهدى به الله من اتبع رضوانه) أى طلب الاعتقادات والاعمال والاخلاق والاحوال التى فيها رضاه لكمالها فى أنفسها (سبل السلام) أى سلامتها عن شوائب الكفر والبدعة (ويخرجهم من الظلمات) اى ظلمات الشبه (الى النور) اى نور الدلائل القطعية (باذنه) اى بتوفيقه (ويهديهم الى صراط مستقيم) فلا تميل فى تلك الابواب الى افراط ولا تفريط ثم أشار الى افراط بعض النصارى فى حق عيسى وتفريطهم فى حق الله فقال (لقد كفر الذين قالوا) ان ناسوت عيسى اتحد بلاهوت الله فكأنهم قالوا (ان الله هو المسيح) مع ان المسيح هو (ابن مريم) والله ليس بابن مريم (قل) لو كان عيسى متحدا بالله لكان واجب الوجود لذاته لكنه ممكن وكل

(قوله عز وجل تصعدون) الاصعاد الابتداء فى السفر والانحدار الرجوع (قوله عز وجل تبسل نفس) أى ترتهن وتسلم للهلكة (قوله تعالى تشمت بى الاعداء) أى تسرهم والشماتة السرور بمكاره الاعداء (قوله تعالى ترهبون) أى تخيفون (قوله تعالى تفيضون فيه) أى تدفعون فيه بكثرة (قوله تعالى تخصمون) أى تحرزون

ممكن داخل تحت قدرة الله تعالى (فمن يملك) أى يقدر ان يدفع (من) مرادات (الله شيأ ان أراد أن يهلك المسيح) من جهة كونه (ابن مريم و) هو يساوى فيها (امه ومن فى الارض) وهو يقدر على اهلاكهم (جميعا) فضلا عن آحادهم وكذلك من جهة روحه لان غايتها انها سماوية (ولله ملك السموات والارض وما بينهما) فكل ذلك محل تصرفه بالايجاد والافناء فالله تعالى قادر على افنائهما كما هو قادر على ايجادهما ولكنه (يخلق ما يشاء) مما له ضد فيفنيه به ومما لا ضد له فلا يفنيه عادة لجريان سنته انه لا يفعل شيأ بلا سبب (و) لكن ذلك لا ينافى قدرته اذ (الله على كل شئ قدير) ثم أشار الى انهم كما أفرطوا فى حق عيسى افرط البعض الآخر منهم فى حقه باثبات ابنيته واليهود فى حق عزير باثبات ابنيته وافرطوا فى حق أنفسهم والكل فرطوا فى حق الله تعالى فقال (وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله) لانا اتباع ابنيه عزير وعيسى بالحقيقة والتابع فى حكم المتبوع (و) ان لم نكن ابناءه فلا أقل من انا (أحباؤه) لانا احباء ابنيه المحبوبين له ومحبوب المحبوب محبوب به سيما اذا كان ابنا محبوب المحب (قل) ان الابن والمحبوب لا يعذبه الوالد والمحب (فلم يعذبكم) بالاسر والقتل والمسخ والنار وان زعمتم أياما معدودة وايس من الابتلاء اذ المحبوب لا يبتلى فهو (بذنوبكم) على ان تابع الابن لا يكون فى حكمه كيف وابنية الله خروج من البشرية ولستم بخارجين منها (بل انتم بشر) غاية ما يمكنكم من الانتقال عنها الانتقال الى الملكية وهى أيضا جهة الخلقية فانتم (ممن خلق) وابنية الله خروج من الخلقية بالكلية والمخلوق محل مشيئته فلا يتعين فى حقكم الغفران الذى يتعين فى حق الابن بل (يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء و) كيف تخرجون عن مشيئته مع دخولكم فى ملكه اذ (لله ملك السموات والارض وما بينهما و) لا يعسر عليه تنفيذ مشيئته لبعدكم كما يعسر على بعض الملوك اذ (اليه المصير) اى مصير الكل ثم أشار الى انه لا عذر لهم فى عجزهم عن رد متشابهات كتابهم الى محكمه من اختلافهم فى كيفية الرد فقال (يا أهل الكتاب) العاجزين عن رد متشابهاته الى محكمه (قد جاءكم رسولنا) لردها ولا تعذرون فى اختلافكم فى كيفية الرد لانه (يبين لكم) كيفيته وانما يرجى قبول عذركم لو بقيتم (على فترة من الرسل) لكن الله تعالى أزال عذركم بارساله كراهة (أن تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير) فى أخذ أحد الطرفين وترك الآخر فان اعتذرتم الآن لم يقبل منكم (فقد جاءكم بشير ونذير) بل لو لم يرسل اليكم كان له ازالة عذركم اذ لا يتعين لازالته ارسال الرسل (والله على كل شئ قدير) لكنه لما كان قالع العذر من أصله باوضح الطرق اختاره ثم أشار الى تفريطهم فى أمر الله الوارد على لسان موسى وتفريطهم فى حقه مع حثه اياهم على شكر الله ليسارعوا الى امتثال أمره فقال (واذ قال موسى لقومه يا قوم) مالكم تفرطون فى أمر الله ولم يفرط فى حقكم (اذكروا نعمة الله عليكم) فوق نعمه على من سواكم (اذ جعل فيكم أنبياء) هم أكمل الخلائق ومكملوهم (وجعلكم) اى بعضكم الذين يجعلون الباقين فى حكم الملوك فكأنه جعل جميعكم (ملوكا) ينفذون أحكامهم (وآتاكم)

(قوله تعالى تفندون) أى تجهلون ويقال تعجزون فى الرأى وأصل الفند الخرف يقال أفند الرجل اذا خرف وتغير عقله ولم يحصل كلامه ثم قيل فند الرجل اذا جهل والاصل ذلك (قوله تعالى تسيمون) أى ترعون ابلكم (قوله عز وجل تبذر تبذيرا) أى تسرف اسرافا (قوله عز وجل تخافت بها) أى تخفها (قوله عز وجل تمارونهم) تجادلونهم

من الفضائل والعلوم (مالم يؤت أحدا من العالمين) من أهل عصركم فمقتضى هذه النعم المبادرة الى امتثال أوامر المنعم شكراله ليزيدكم نعمه (ياقوم) أدعوكم الى ماتستزيدون به النعم (ادخلوا الارض) اى ارض اريحا (المقدسة) بسكنى من مضى من الانبياء وقد تلوثت الآن بسكنى الاعداء من جبابرة الكنعانيين فاراد تطهيرها باخراجهم واسكانكم لانها (التى كتب الله) اى قدر وصيرها (لكم) لوقاتلتم من فيها (و) قد امركم بذلك أمرا جازما (لاترتدوا) اى لاترجعوا عن أمره فترجعوا عن منزلة قربه (على أدباركم) اى ظهوركم فيلحقكم غضبه (فتنقلبوا) اى فترجعوا (خاسرين) لايبقى لكم ملك ولاعلم ولاعمل (قالوا ياموسى) نادوه باسمه استهانة له (ان فيها قوما جبارين) اى متغلبين ليس لنا مقاومتهم (وانا) وان وعدنا الله النصر (لن ندخلها) وان حصل لنا فيها ماحصل من المزيد (حتى يخرجوا منها) لرعب يقع فى قلوبهم من غير قتال منا (فان يخرجوا منها) بذلك الرعب (فانا داخلون) لانبالى بتغلبهم بعد ذلك (قال رجلان) يوشع بن نون وكالب بن يوفنا (من الذين يخافون) الخسران على مخالفة أمر الله وترك الامر بالمعروف ولذلك (أنعم الله) بالنبوة المستدعية لسائر النعم (عليهما ادخلوا) متحزبين (عليهم الباب) فانه مخوف لهم (فاذا دخلتموه) بامر الله بعد وعده النصر لكم (فانكم) مع غاية ضعفكم (غالبون) عليهم مع غاية قوتهم (وعلى الله) لاعلى قوة أنفسكم (فتوكلوا ان كنتم مؤمنين) بكمال قدرته ووعده النصر (قالوا ياموسى انا) وان وعدتنا النصر وأمرتنا بالتوكل على الله وجزمت تغليبنا عليهم (لن ندخلها أبدا ماداموا فيها) فان كان لربك قدرة على تضعيفهم وتقويتنا ولك اعتماد على تقويته اياك (فاذهب أنت وربك فقاتلا) فانكما تكفيان على قتالهم ولاحاجة لربك بنا فلا ندخل قريتهم ولا نقرب منها بل (انا ههنا) اى فى مكان بعيد عنهم (قاعدون قال رب انى لاأملك) أحدا ألزمه قتالهم (الانفسى وأخى) اى ومن يؤاخينى ويوافقنى كهرون ويوشع وكالب ويجادلنى غيرهم (فافرق) اى فاحكم بما يميز بين المحق والمبطل لتفرق (بيننا وبين القوم الفاسقين) اى الخارجين عن أمرك (قال) فرقى أن أضلهم ظاهرا كما ضلوا باطنا وأخرجهم عما آتيناهم من فوائد علمهم وفضائلهم وملكهم كما خرجوا عن أمرى حتى أخرجهم عن أرضهم الموعودة لهم (فانها محرمة عليهم أربعين سنة) أربع عشرات اكمل اعداد الافراد المكررتكرارا يبلغ عدده العشرة لاشتماله على واحد واثنين وثلاثة وأربعة ضالين خارجين عن ملككم وعن الملك الموعود لهم اذ (يتيهون) اى يترددون (فى الارض) التى اختاروا القعود فيها غير أرضهم وأرض عدوهم وهى ستة فراسخ يسيرون فيها من الصباح الى المساء فاذا هم بحيث ارتحلوا منه لالذة ولافرح لهم وان كان الغمام من الشمس يظلهم وعمود من النور يضىء بالليل لهم ومعاشهم من المن والسلوى وماؤهم من الحجر الذى يحملونه واذا رأيتهم فى التيه لايلتذون بشىء مما ذكر (فلاتأس) اى تحزن (على القوم الفاسقين) الخارجين عن أمرنا وأمرك فلا تشفع لهم وكان معهم موسى وهرون ويوشع وكالب غير انهم لايتعذبون بل يتلذذون وكفى به

(قوله ترهقنى) تغشنى (قوله لتصنع على عينى) اى تربى وتغذى برأى منى (قوله لاكالى الى غيرى) (قوله تخبت له قلوبهم) اى تخضع وتطمئن والخبت الخاضع المطمئن الى مادعى اليه والخبت المطمئن من الارض (قوله تسجرون) تخدعون (قوله عزوجل تلهيهم تجارة) اى تشغلهم يقال ألهانى عنه اشغلنى عنه (قوله تقعوا) اى تخافوا (قوله تعالى تكن) اى تخفى صدورهم)

فارقاومات فيه هرون ثم موسى والنقباء غير يوشع وكالب ثم دخل يوشع اريحا بعد موته بثلاثة
أشهر ولا يبعد وقوع تارك أمر الله فى التيه مع انه وقع ممتثل أمره لا عن التقوى وهو القاتل
من ابنى آدم فقتل أخاه ظلما ثم صار اضل من الغراب فى دفنه (واتل عليهم نبأ ابنى آدم)
هابيل وقابيل ملتبسا (بالحق) اى الواقع فى كتب الاولين من غير نظر فيها ولا سماع من
أهلها (اذ قربا قربانا) ما يتقرب به الى الله تعالى ليدل قبوله بنزول نار تأكله على استحقاق
توأمة قابيل التى أراد آدم تزويجها من هابيل اذ أوحى الله اليه أن زوج كل واحد منهما توأمة
الآخر فسخط قابيل اذ كانت توأمته اسمها اقليما أجمل فقال آدم قربا قربانا فمن أيكما تقبل
تزوجها منه (فتقبل من أحدهما) وهو هابيل قرب جملا سمينا (ولم يتقبل من الآخر) وهو
قابيل قرب اردأ قمح (قال لاقتلنك) على قبول قربانك الذى تتوسل به الى تزوج توأمتى
(قال) عدم قبول قربانك كان من قبلك اذ لم تتق الله فلم ترض بحكمه ولم تخلص النية (انما
يتقبل الله من المتقين) والله (لئن بسطت) اى مددت (الى يدك لتقتلنى) ظلما (ما انا بباسط يدى
اليك لاقتلك) دفعا (انى) وان لم أكن فى الدفع ظالما (أخاف الله) ان يكره منى هدم
بنيانه الجامع ليظهر فيه من حيث كونه (رب العالمين) ولو لم أخف الله لم أكن لاقتلك دفعا
(انى أريد أن تبوء) اى ان ترجع الى الله ملتبسا (باثمى) اذ يحمل عليك لظالك لى وليس لك
حسنة (واثمك) الذى لا يحمله أحد وان قتلك دفعا (فتكون) بالاثمين (من أصحاب النار)
آخذا منها مكانى ومكانك (و) ليس ذلك لارادتى شقاوتك بل لوقوعه من ظالم اذ (ذلك
جزاء الظالمين) فلم يتأثر بهذه الكلمات (فطوعت) اى زينت (له نفسه) الامارة بالسوء
قتل أخيه) الذى حقه ان يحفظه من كل من قصده بالسوء بالتحمل على نفسه (فقتله) عند
عقبة حراء أو بموضع المسجد الاعظم بالبصرة (فاصبح من الخاسرين) دينا اذ صار كافرا
حاملا للدماء الى يوم القيامة ودنيا اذ صار مطرودا مبغضا للخلائق فحمله فى جراب على ظهره
أربعين يوما حتى أروح ولا يدرى ما يصنع به من افراط حيرته (فبعث) أى أرسل (الله غرابا)
فجاء (يبحث) اى يحفر بمنقاره ورجله متعمقا (فى الارض ليريه) اى الغراب القاتل أخاه
(كيف يوارى) اى يستر (سوءة) اى جسد (أخيه) الميت فانه يستقبح ان يرى (قال ياويلتى)
اى ياهلكتى احضرى اذ صرت أضل من الغراب (أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب) الذى
هو أخس الحيوانات فى القدرة على تحصيل معرفة المواراة مع انى أحوج اليه (فأوارى
سوءة أخى) فعلم انه صار أجهل من الحيوانات العجم (فاصبح من النادمين) بكونه ادنى منها
وأضل (من أجل ذلك) المصير منه الى أدنى من الحيوانات العجم وأضل منها وخسران
الدارين والذهاب بالاثمين (كتبنا على بنى اسرائيل) الذين لا يبالون لزاجر ومرغب لم يبلغ
الغاية (أنه من قتل نفسا بغير) قتل (نفس أو) بغير (فساد) يسرى ضرره (فى الارض) كقطع
الطريق وزنا المحصن والشرك (فكأنما قتل الناس جميعا) اى أثم اثم من قتل الجميع كقابيل

صدورهم (قوله عز ذكره
تقلبون) اى ترجعون
(قوله عز وجل تصعر
خدك للناس) اى تعرض
بوجهك عنهم فى ناحية من
الكبر والصعر ميل فى العنق
والصعر داء يأخذ البعير فى
رأسه فيقلب رأسه فى
جانب فيشبه الرجل الذى
يتكبر على الناس به (قوله
جل اسمه ترجى) اى
تؤخر (قوله عز وجل تؤوى
اليك) اى تضم (قوله
تشطط) اى تجور وتسرف
وتشطط اى تبعد من

وان لم يسن القتل (ومن أحياها) اى عفا عنها القتل (فكأنما أحيا الناس جميعا) اى تصدق عليهم بالحياة لو أمكنه ولم يكن هذا المكتوب مما تركناه عندنا ولم نوصله اليهم بل (و) الله (لقد جاءتهم) به (رسلنا) لا بمجرد الدعوى بل (بالبينات ثم) اى بعد مجيئهم (ان كثيرا منهم بعد ذلك) الزجر المسموع من رسلنا (فى الارض) بالفساد والقتل (لمسرفون) فحصل لهم اثم قتل الناس جميعا مرارا غير متناهية ولا اثم فى قتلهم لانهم أهل الفساد الذين استثناهم الله لانه (انما جزاء الذين) يقطعون الطريق كأنهم (يحاربون الله ورسوله) لانهما يأمران باصلاح الارض (و) هؤلاء (يسعون فى الارض فسادا أن يقتلوا) من غير قطع ولا صلب ان افردوا القتل (أو يصلبوا) بعد القتل وقيل أحياء ان قتلوا وأخذوا المال (أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف) اى من جانبين مختلفين ان أخذوا المال ولم يقتلوا (أو ينفوا من الارض) بحيث لا يستقرون بمكان ان اقتصروا على التخويف فأو للتقسيم (ذلك) الجزاء ليس بجزائهم بالحقيقة بل هو غايته انه (لهم خزى) اى هوان وفضيحة (فى الدنيا ولهم فى الآخرة عذاب عظيم) هو جزاؤهم بالحقيقة لكنه لما سقط بحدود الدنيا اذا اقيمت سمى بجزائهم وحصر فيه وجعل بجزاء جميعهم (الا الذين تابوا) من قطع الطريق (من قبل ان تقدروا عليهم) فان ذلك يسقط حدودهم والعذاب الاخروى أيضا وان ترددتم فى ذلك لعظم جرمهم (فاعلموا ان الله غفور رحيم) لكن لا يسقط حق الخلق فيقتلون قصاصا ويغرمون المال هذا اذا كانوا مسلمين وأما المشركون فاذا آمنوا وتابوا عن القطع قبل القدرة عليهم سقط عنهم الجميع فاذا كان هذا جزاء قاطع طريق الدنيا فقاطع طريق الآخرة وجزاؤه اقطع لانه المحارب الحقيقى لله ورسوله من كل وجه بل من عصى الله فى خاصة نفسه ففيه نوع محاربة الله ورسوله (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم اتقاء محاربته ولو بمعاص تخصكم (اتقوا الله) أن تضيعوا حقا من حقوقه فانه قاطع لمحبته موجب لمحاربته ولا يتم الا بوسيلة محبته (و) لذلك (ابتغوا اليه الوسيلة) من الاعتقادات الصحيحة والاخلاق الفاضلة والاعمال الصالحة ولا تتم الا بمجاهدة النفس (و) لذلك (جاهدوا) أنفسكم مستقرة (فى سبيله) لا بطريق الرهبانية (لعلكم تفلحون) اى راجين فلاحكم ولا فلاح بالمال ولا يصلح للوسيلة الى الله تعالى حتى انه لا يفيد النجاة (ان الذين كفروا لو أن لهم ما فى الارض) من الاموال وغيرها (جميعا ومثله) مضموما (معه) جاؤا به (ليفتدوا به) فيتخلصوا (من عذاب يوم القيامة ما تقبل منهم و) لا يفيدهم تخفيفا بل (لهم عذاب أليم) كان لهم من قبل الفداء ولم يكن فداؤهم لنيل الفلاح بل غايتهم أنهم (يريدون ان يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها) بهذا السبب ولا بغيره (و) ليس لهم سبب من الاسباب يدفعه حينا من الاحيان بل (لهم عذاب مقيم) اى دائم (و) ليس هذا الهوان المال بحيث يهون العذاب على قاطع الطريق لاجله فانه يقطع فيه أشرف أعضاء السارق اذ (السارق) وان كان دون قاطع الطريق فى القوة (والسارقة) وان كانت أضعف منه يستحق ان قطع الكف (فاقطعوا أيديهما)

قوله م شطت الدار اى بعدت (قوله تمارونه) اى تجادلونه وتمرونه تجحدونه ونستخرجون غضبه من مريت الناقة اذا حلبتها واستخرجت لبنها (قوله عز وجل تخسروا الميزان) اى تنقصوا الوزن وقرئت لا تخسروا الميزان بفتح التاء ومعناه لا تخسروا الثواب الموزون يوم القيامة (قوله عز وجل تمنون) من الى وهو الماء الغليظ الذى يكون منه الولد وقوله يمنى اى يقدر

اى الكف من يديهما أطلق عليها اليد اقيامها بمنافعها وجمعها لان اليمين اقوتهما قائمة
مقام اليدين وانما امر بقطعها (جزاء بما كسبا) بقطع الآلة الكاسبة (نكالا) اى عقوبة
(من الله) على فعل السرقة المنهى عنه من جهته لا فى مقابلة اتلاف المال فانه غير السرقة
فالذلك لا يسقط بعفو المالك بخلاف العفو عن المال ولا يبالى فيه لعزة السارق (والله عزيز)
لا يبالى مع عزته الموجبة لامتثال أمره عزة من دونه وكيف يخالف أمره وهو (حكيم) يختل
أمر نظام العالم بمخالفة أمره اذ فيه نفع عام للخلائق ولا يفيد فى مقابلة ضرر السارق على
ان له فيه نفعا لانه يكون سببا للتوبة (فمن تاب) اى رجع الى الله (من بعد ظلمه) مثل هذا
الظلم العظيم (وأصلح) بالخروج عن التبعات (فان الله يتوب عليه) اى يرجع عليه بالتوفيق
للخيرات (ان الله غفور رحيم) ولا يستبعد من الله تعالى ذلك اذ له التصرف الكامل فى الكل
(ألم تعلم أن الله له ملك السموات والارض) يتصرف فيهما بالاصلاح والخذلان لانه لارادة
ظهوره بالجلال والجمال على وجه الكمال (يعذب من يشاء ويغفر لمن يشاء) لا مانع له من
الظهور بالجمال بعد الظهور بالجلال وبالعكس اذ (الله على كل شئ قدير) ثم أشار الى ان
المذكور فى حق السعاة بالفساد فى الارض وفى معناهم الزناة وفى حق السراق حدود الله
وحق الرسول ان يقيمها من غير مبالاة بكفر من يسارع الى الكفر بها فقال (يا أيها
الرسول) الذى شأنه القيام بامر المرسل من غير مبالاة أحد (لا يحزنك الذين يسارعون) الى
الوقوع (فى الكفر) بما تقيم من الحدود (من) المنافقين (الذين قالوا آمنا بأفواههم)
وليست متعلق الايمان (ولم تؤمن قلوبهم) وهى متعلق الايمان فغايتهم انهم يكفرون
باللسان أيضا فلا تبال مع سبق كفرهم (ومن) عوام (الذين هادوا) روى ان شريفين محصنين
زنيا فكرهوا رجمهما فارسلوهما مع رهط الى قريظة ليسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم
عنهما وقالوا ان أمركم بالجلد والتحميم اى تسخيم الوجه بالفحم فاقبلوا وان أمركم بالرجم فلا
فجعل عليه السلام عبد الله بن صوريا حكما بينه وبينهم وقال له أنشدك الله الذى لا اله الا هو
الذى فلق البحر لموسى ورفع فوقكم الطور وأنجاكم وأغرق آل فرعون والذى أنزل عليكم
كتابه وحلاله وحرامه فهل تجد فيه الرجم على من أحصن قال نعم فوثبوا عليه فقال خفت ان
كذبته ان ينزل علينا العذاب فامر عليه السلام برجمهما فرجما عند باب المسجد وكيف
يحزنك قولهم وغايتهم انهم (سماعون للكذب) اى للحكم الكذب ممن يقرب منك فان
ترددوا فى قولهم لظهور العداوة بينك وبينهم فهم (سماعون لقوم آخرين) اى لقول
قوم آخرين لا يتوهمون فيهم عداوتك لانهم (لم يأتوك) فلا يعلمون انهم من شدة عداوتهم
لك (يحرفون الكلم) اى كلم التوراة فى الاحكام (من بعد مواضعه) كما فعلوا
فى نعوتك (يقولون) لمن أرسلوه اليك من عوامهم (ان أوتيتم هذا) الذى نقول لكم
(فخذوه) أى فاقبلوه (وان لم تؤتوه فاحذروا) من قبوله وقد ظهر كذبهم من قول عبد الله بن
صوريا فكان حقهم الرجوع عنه بعد ظهوره لكن أراد الله فتنتهم بالتعذيب الابدى (ومن

يرد

(قوله عزوجل
ويخاف
تورون) اى تستخرجون
النار بقدحكم من الزنود
(قوله عزوجل تدهن)
تنافق والادهان النفاق
وترك المناصحة والصدق
(قوله عزوجل تراث) اى
ميراث

* (باب التاء المكسورة) *

(قوله عزوجل تلقاء اصحاب
النار) اى تجاه اهل النار
ونحو اهل النار وكذلك
تلقاء مدين تجاه مدين
وقوله من تلقاء نفسى اى من
عند نفسى (قوله عزوجل
تبيان) أى تفعال من البيان

يرد الله فتنته فلن تملك له من الله شيأ) فى دفعها وهى انما تندفع بطهارة القلب فى الدنيا ولكن (اولئك) البعداء فى الضلال بعد ظهور كذبهم (الذين لم يرد الله أن يطهر قلوبهم) فكيف تندفع عنهم فتنة الله بالتعذيب الابدى بل (لهم فى الدنيا خزى) أى هوان بأخذ الجزية صاغرين لاستكبارهم على الله (ولهم فى الآخرة عذاب عظيم) وكيف لا يعظم عذابهم وهم (سماعون للكذب) بعد ظهور كذبه مع انهم قد علموا من المخبرين انهم (أكالون للسحت) على تحريف الكتاب (فان جاؤك) أى السماعون للكذب من أكلهم السحت (فاحكم بينهم) ان شئت لانهم اتخذوك حكماً (أو أعرض عنهم) لانهم يسارعون الى الكفر بحكمك (وان تعرض عنهم فلن يضروك شيأ) بنسبة الجهل اليك (وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط) بالعدل الذى فى كتابهم وكتابك لا بما سمعوا من الكذب من أكلة السحت ولا تتق تهمتهم لك لان الله تعالى يدفعها عنك (ان الله يحب المقسطين) وهذا التخيير فى أهل الحرب وأما أهل الذمة فيجب الحكم لالتزامهم احكامنا (وكيف يحكمونك) أى كيف يجعلونك الحاكم فى حد الزانى المحصن (وعندهم) لا عندك (التوراة فيها) لا فى غيرها فى زعمهم (حكم الله) بالعدل (ثم) كيف (يتولون) عن حكمك (من بعد ذلك) الانقياد لك المشعر بتجويزهم النسخ (و) اذا لم ينقادوا لحكم التوراة ولا لحكمك علم انه (ما اولئك بالمؤمنين) بالتوراة ولا بك لان عدم انقيادهم لم يكن مع الاقرار بحكمهما بل مع الانكار لما فى التوراة أيضا ولا وجه له لانه انما ينكر الشئ اما لانه لم ينزل من الله أو لانه لا دليل فيه أو لوجود الشبهة أو لمخالفة جمهور العقلاء أو لاختصاصه بطائفة دون اخرى ولم يكن فى التوراة شئ من ذلك (انا أنزلنا التوراة فيها هدى) ذكر الدلائل (ونور) رفع الشبه (يحكم بها النبيون) الذين هم أعقل الناس (الذين أسلموا) أى انقادوا لحكم التوراة لا الذين نسخوا بعض أحكامها (للذين هادوا) لا لمن يأتى بعدهم (و) لم يختص به الانبياء بل يحكم به (الربانيون) اى الاولياء (والاحبار) اى العلماء ولم يكن حكمهم بما حرفوه بل (بما استحفظوا) اى أمروا بحفظه عن التحريف لكونه (من كتاب الله) وكيف يحرفونه (وكانوا) مانعين من التحريف اذ كانوا (عليه شهداء) فان انكرتم ما اتفق عليه هؤلاء من خشية الناس (فلا تخشوا الناس واخشون و) ليس خشية الناس الا من فوات الرشا (لا تشتروا) اى لا تستبدلوا (بآياتى ثمنا قليلا) انحكموا بالمحرف على انه حكم الله (ومن لم يحكم بما أنزل الله) وحكم بالمحرف على انه الذى أنزله الله (فاولئك هم الكافرون) وقد حكموا بخلاف ما أنزل الله اذ أخذوا بقتل واحد من بنى النضير على بنى قريظة دية اثنين وهى كقتل اثنين بواحد وفقؤا عينين من بنى قريظة لعين من بنى النضير (و) قد (كتبنا عليهم فيها) اى فى التوراة (ان النفس بالنفس) فديتها دية الواحدة (والعين بالعين) ولا يتأتى فى الانف (و) لذلك أخذوا (الانف بالانف و) مع اتيانه فى الاذن والسن أخذوا (الاذن بالاذن والسن بالسن و) لم يوسعوا الجروح على المفضول بل قالوا (الجروح

قال ابو محمد ليس فى الكلام مصدر على وزن تفعال مكسور التاء الاحرفان وهما تبيان وتلقاء فانهما مصدران جاآ بكسر التاء واما الاسماء التى ليست بمصادر على هذا الوزن نحو تمثال وتجفاف وتبراك اسم موضع فهى مكسورة التاء وسائر المصادر مما يجئ على هذا المثال فهو مفتوح التاء نحو تمشاء وترماء وما أشبه ذلك

قوله قال ابو محمد الى قوله وما أشبه ذلك كتب عليه فى النسخة التى بايدينا ليس من الاصل اه مصحح

قصاص) على ان الفضل غير منضبط بالنسب بل فضل الفاضل معفو عنه كأنه متصدق به (فمن تصدق به) فعفا عن الجانى (فهو كفارة له) اى لذنوب المجنى عليه كما يمحى ذنوب الجانى فى حق نفسه فهذا ما أنزل الله (ومن لم يحكم بما أنزل الله) بل أخذ الزائد من المفضول للفاضل (فأولئك) وان راعوا الفضل (هم الظالمون) لانهم حكموا بخلاف حكم الله العدل (وقفينا) اى اتبعنا هؤلاء الظالمين غالبا (على آثارهم) لرفع تلك الآثار الظالمة (بعيسى) لا على أنه الله يحكم بخلاف حكم الله بل على انه موصوف بوصف (ابن مريم) وهو وان نسخ بعض أحكام التوراة كان (مصدقا لما بين يديه) اى للحكم السابق عليه (من التوراة) بانه حكم الله فى ذلك العصر (و) انما لم يحكم بما فيها لانا (آتيناه الانجيل) وهو مثل التوراة من حيث ما (فيه هدى ونور و) لم يكن نسخه تكذيبا لها بل كان (مصدقا لما بين يديه) اى للحكم الذى نزل قبله من حيث انه كان حكما قبله (من التوراة) حين لم تنسخ ولم يبق حكما حين نسخ (و) كان (هدى) الى مصالح أهل كل زمان علم به ان المصلحة كانت فى زمن موسى الحكم بما فى التوراة وفى زمن عيسى الحكم بما فى الانجيل هذا باعتبار المعاش (و) كان اختلاف الحكم (موعظة) نافعة (للمتقين) بان أمر الدنيا ينعكس فى الآخرة بمقتضى اختلاف الزمان كما اختلفت الاحكام فى الدنيا باختلاف الازمنة (و) لم يكن الحكم بالانجيل مخصوصا بعيسى بل (ليحكم أهل الانجيل بما أنزل الله فيه) لا بما فى التوراة وان تساويا فى الهدى ولكنه لم يبق هدى بعد النسخ حتى صار الحاكم بها كالحاكم بخلاف ما أنزل الله (ومن لم يحكم بما أنزل الله) على رسوله فانهم وان حكموا بما أنزل الله على من قبله (فأولئك هم الفاسقون) اى الخارجون عن حكم الله اذ لا عبرة بالمنسوخ ثم أشار الى ان الانجيل وان نسخ التوراة فهو منسوخ بكتابك كالتوراة فى بعض الاحكام التى لم تنسخ فى الانجيل فقال (وأنزلنا) من مقام عظمتنا (اليك) يا أكمل الرسل (الكتاب) الكامل الذى لا يستحق غيره ان يسمى كتابا (بالحق) اى بالحكم الثابت الذى لا ينسخ بكتاب بعده الى يوم القيامة لاشتماله على مصالح زمانك ومصالح الازمنة الآتية الى يوم القيامة ولكن لم يبطل مصالحه مصالح التوراة والانجيل فيما تقدم بل كان (مصدقا لما بين يديه من) مصالح (الكتاب) السابق عليه (و) لم يعلم صدق هذا الكتاب من موافقة تلك الكتب حتى يدل نسخه اياها على كذبه بل كان هذا (مهيمنا عليه) اى شاهدا على صدقه لاعجازه دونها واذا كان حكمه ثابتا الى يوم القيامة ولم يبق مصالح الكتابين مصالح فى هذا العصر (فاحكم بينهم بما أنزل الله) اليك (ولا تتبع) ما فى كتبهم اذ صارت بعد النسخ أحكامها (أهواءهم) تصرفك (عما جاءك من الحق) الذى لا ينسخ وانما صارت الآن أهواءهم اذ (لكل) من أهل عصر (جعلنا منكم شرعة) اى طريقة موصلة الى الله (ومنهاجا) اى طريقا واضحا الى مصالحهم (و) ليس هذا بطريق البداء بل بطريق الابتلاء فانه (لو شاء الله لجعلكم) يا أهل الاعصار (أمة واحدة) متفقة على ملة (ولكن) جعلكم أمما مختلفة (ليبلوكم فيما آتاكم) من الشرائع المختلفة هل تتركون ما ألفتم منها لما

(قوله عز وجل تسع آيات بينات) خروج يده بيضاء من غير سوء أى من غير برص والعصا والسنون ونقص من الثمرات والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم (قوله عز وجل والتين والزيتون) هما جبلان بالشأم ينبتان التين والزيتون يقال لهما طور سينا وطور زيتا بالسريانية ويروى عن

أحدث بعدها أم لا ولم يفعل ذلك بطريق التحكم بل راعى فيها مصالح الازمنة (فاستبقوا) اى فابتدروا الشرائع (الخيرات) بلا تردد من جهة ترك المألوفات ولا عسر فى ترك المألوفات من حيث اختصاصها بالايصال الى الله دون المتجددة بل (الى الله مرجعكم جميعا) لايصال الشرائع كلها اليه مادامت باقية وأنتم وان جهلتم فوائد تلك الشرائع الآن فاذا رجعتم الى الله (فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون) اى بفوائد كل شريعة فى عصرها (و) ليجعل بعضها أكمل من بعض حتى يكون غاية الكمال لك اياك أمرك (أن احكم بينهم بما أنزل الله) اليك وان خالف ما ألفوه (و) ليقول لك (لا تتبع أهواءهم) اذ لم يبق لها كمال بعد ظهور شرعك (و) لغلبة الاهواء الفاسدة التى لا توافق ما انزل اليك ولا بما انزل اليهم (احذرهم أن يفتنوك) بالاطماع فى ايمانهم المطمع فى ايمان اتباعهم فيصرفوك (عن بعض ما أنزل الله اليك) فى كتابك وكتابهم فى الحكم لاجابهم على خصمائهم على خلاف المنزل روى ان بعض أحبارهم قالوا اذهبوا بنا الى محمد صلى الله عليه وسلم لعلنا نفتنه عن دينه فأتوه فقالوا يا محمد قد عرفت أنا احبار اليهود وان اتبعناك اتبعك اليهود وان بيننا وبين قومنا خصومة نتحاكم اليك فتقضى لنا عليهم فنصدقك فانزل الله عز وجل هذه الآية (فان تولوا) عن الايمان لتوليك عن فتنتهم (فاعلم أنما يريد الله أن يصيبهم) بالاهلاك الكلى (ببعض ذنوبهم) وهو أن يفتنوك عن بعض ما أنزل الله اليك ولاهلاكهم دينهم بتحريف كتابهم (وان كثيرا من الناس) وان لم يحرفوا كتابهم (لفاسقون) أى خارجون عن حكمه كتفضيلهم بنى النضير على بنى قريظة فى باب القتل وهؤلاء فى طلب الحكم منك مثلهم (أ) يفتنونك عن بعض ما انزل الله (فحكم الجاهلية يبغون) منك كأنهم يرونه أحسن الاحكام (ومن أحسن من الله حكما) وان خالف اهواء المحكوم عليه لكنه أحسن (لقوم يوقنون) أى ينظرون بنظر اليقين الى العواقب (يا أيها الذين آمنوا) اذا كان تودد أهل الكتاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم القصد افتتانه عن بعض ما انزل الله مع غاية كماله فكيف حال من يتودد اليهم من المؤمنين (لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء) كيف وهى بالموافقة من كل وجه فلا تكون مع مخالفة الدين الموجبة أشد العداوة ولذلك (بعضهم أولياء بعض) للموافقة من جميع الوجوه (ومن يتولهم منكم فانه) وان زعم انه مخالف لهم فى الدين فهو بدلالة الحال (منهم) لدلالتها على كمال الموافقة ولا يكون توليهم للاستهداء بما يسمع منهم لانهم ظالمون بالتحريف فلو لم يحرفوا فالموالون لهم ظالمون بموالاتهم بعد النهى عنها فليسوا بقابلين للهداية (ان الله لا يهدى القوم الظالمين) واذا بطل عذر الاستهداء فى موالاتهم ظهر المقصود من موالاتهم وهو السلامة من شرهم عند غلبتهم (فترى الذين فى قلوبهم مرض) أى شك فى وعد الله لاظهار دينه (يسارعون فيهم) أى فى مودتهم دفعا لشرهم عند غلبتهم من غير نظر فيما يلحقهم من الضرر فى دين الله والفضيحة بالنفاق (يقولون) فى عذرهم (نخشى أن تصيبنا دائرة) من الفلك

مجاهد انه قال تذكم الذى تأكلون وتدخرون الذى تعصرون

(باب التاء المفتوحة)

(قوله عز وجل ثواب) أجر على العمل (قوله عز وجل تفقهوهم) أى ظفرتم بهم (قوله عز وجل ثقلت فى السموات والارض) يعنى الساعة اى خفى علمها عن اهل السموات والارض واذا خفى الشئ ثقل (قوله عز وجل ثبطهم) أى حبسهم يقال ثبطه عن

فتكون الدولة لهم فنحن نتحفظ عن شرهم ولا يتفكرون في ان الدائرة ربما تصيب من
يوالونهم من أهل الكتاب (فعسى الله) أى قرب رجاه (أن يأتى بالفتح) أى النصر
للمؤمنين على أهل الكتاب (أو أمر من عنده) أو يأتيهم بآفة سماوية تهلكهم (فيصبحوا)
أى المنافقون (على ما أسروا فى أنفسهم) من الشك فى ظهور الاسلام (نادمين)
لافتضاحهم بالنفاق مع الفريقين (و) ذلك لانه (يقول الذين آمنوا) لليهود عند تباعد
المنافقين عنهم (أهؤلاء الذين أقسموا بالله جهد أيمانهم انهم لمعكم) وقد تباعدوا عنكم
فيظهر انهم لم يكونوا مع المؤمنين ولا مع اليهود فيتحقق انه (حبطت أعمالهم) من ترددهم
فى دين الاسلام ودين اليهود جميعا (فأصبحوا خاسرين) فى الدنيا اذ ظهر نفاقهم عند الكل
وفى الآخرة اذ لم يبق لهم ثواب لا على تقدير صحة دين الاسلام ولا على تقدير صحة دين اليهود
ثم أشار الى انه عز وجل كما لا يهلك هذا الدين بدائرة لا يهلك بارتداد ظاهر فضلا عن النفاق
فقال (يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه) لم يكن ارتداده سبب هلاك هذا الدين
(فسوف يأتى الله) لاظهاره (بقوم) من أهل الكمال بحيث (يحبهم) قيل معنى محبة الله
ثناؤه ورضاه وتوفيقه وانعامه (ويحبونه) اذ يرون كمالاتهم منه ومعنى محبة العبد ايثار
جنابه على ما سواه والمسارعة الى طاعته وطلب مرضاته وفيه اشارة الى أن من ارتد فانما
ارتد لبغض الله اياه لمحبته لما سواه (أذلة على المؤمنين) الذين يتذللون لله من افراط محبتهم له
فيحبون محبيه ويتذللون لهم (أعزة على الكافرين) المستكبرين على الله كسرا لتكبرهم
الذى هو سبب عداوتهم لله ويبالغون فى كسره عليهم اذ (يجاهدون فى سبيل الله) فيضربون
رقابهم ويأسرون أهليهم وأولادهم وينهبون أموالهم (ولا يخافون لومة لائم) فى الجهاد
بأنه القاء النفس فى التهلكة أو قطع رحم الآباء والاولاد والاقارب والمرتدون يتذللون
عند الفريقين ويجبنون عن الجهاد ويخافون لوم الكفرة (ذلك) المذكور من حب
الله اياهم وحبهم لله وذلتهم للمؤمنين وعزتهم على الكافرين وجهادهم فى سبيل الله وعدم
مبالاتهم للوم اللوام (فضل الله) الذى فضل به أولياءه اما المحبتان فظاهر وكذا العزة على
الكفار والجهاد وأما الذلة على المؤمنين فلانه تواضع موجب للرفع وأما عدم خوف
الملامة فلما فيه من تحقق المودة مع الله (يؤتيه من يشاء) ممن يريد به مزيد اكرام من
سعة جوده كيف (والله واسع) جوده لكنه لا يجود بهذه الفضائل على كل أحد لانه
(عليم) وقد علم ان هؤلاء أحق بالمزيد ولما نهى عن موالاة اليهود والنصارى أشار الى من
يتعين للموالاة فقال (انما وليكم الله) المفيض عليكم كل خير (ورسوله) الذى هو واسطة
الفيض (والذين آمنوا) المعينون فى موالاة الله ورسوله بأفعالهم لانهم (الذين يقيمون
الصلوة) التى هى أجمع العبادات البدنية (ويؤتون الزكوة) القاطعة محبة المال الجالب
للشهوات (وهم راكعون) أى متذللون غير معجبين فان رؤيتهم تؤثر فيمن يواليهم بالعون
فى موالاة الله ورسوله (و) لا ينبغى لمن يواليهم ان يخاف شر الغير فان (من يتول الله) المفيض

للقوة

الامراد حبسه عنه (قوله تعالى ثمود) فعول من الثمد وهو الماء القليل ومن جعله اسم قبيلة أو أرض لم يصرفه ومن جعله اسم حى أو أب صرفه لانه مذكر (قوله عز وجل الثرى) أى التراب الندى وهو الذى تحت الظاهر من وجه الارض (ثانى عطفه) أى عادلا جانبه والعطف الجانب يعنى معرضا متكبرا (قوله عز وجل ثاويا) أى مقيما (قوله تعالى ثلاث عورات)

للقوة والنصر (ورسوله) المستفيض منه لهما (والذين آمنوا) الموعود لهم بهما كان
من حزب الله وهو وان صار مغلوبا أحيانا فعاقبة الغلبة له (فان حزب الله هم الغالبون)
فى العاقبة ثم أشار الى أن موالاة غيرهم ان كانت لجر نفع فضررها أعظم وان كانت لدفع
ضرر فالضرر الحاصل به الابقى بالمدفوع فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم
حفظ تعظيم دينكم ولا تحفظ فى موالاة غير من ذكر (لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم)
الذى هو رأس مال كمالاتكم الذى به انتظام معاشكم ومعادكم وهو مناط سعاداتكم الابدية
وسبب قربكم من ربكم ومواصلته (هزوا) أى شيأ مستخفا (و) بالغوا فى الاستخفاف
به حتى لعبوا بعقول أهله (لعبا) وذلك مما يخاف سريانه الى من يواليهم لكونه (من الذين
أوتوا الكتاب من قبلكم) مع ان الواجب ان لا يبالى بهم لان وجوده منهم (و) من
(الكفار) بالسوية من حيث انه لا يستند الى دليل ومع ذلك يخاف سريانه الى من يواليهم
من العوام فلا تتخذوهم (أولياء) ان اعتقدتم انكم لا تتأثرون بهم (اتقوا الله) ان
يؤثر فيكم بموالاتهم التى نهى عنها (ان كنتم مؤمنين) بأن مخالفته موجبة لتأثير ما يضر
(و) ان كان مما لا ينبغى ان يؤثر فى العقلاء كما أنكم (اذا ناديتم الى الصلوة) التى هى أكمل
القربات نداء راعيتم فيه المعانى الشريفة من تعظيم الله باعتبار ذاته وأسمائه وصفاته
وأفعاله ومن ذكر توحيده باعتبار ذاته وباعتبار عدم مغايرة أسمائه وصفاته ومن تعظيم
رسوله باعتبار قيامه بمصالح المعاش والمعاد ومن الصلاة من حيث هى وصلة ما بين العبد
و بين الله ومن حيث افادتها معالى الدرجات ومن تعظيم مقصده وهو الفلاح فى الظاهر
والباطن وما هو غاية مقصده من القرب من الله باعتبار عظمة ظاهره و باطنه ومن الوصول
الى توحيده الحقيقى (اتخذوها هزوا ولعبا) يقولون من أين لك صياح كصياح العير (ذلك)
الاستهزاء بمثل هذه الامور (بأنهم قوم لا يعقلون) فكيف يبالى له وان كان من أهل الكتاب
(قل يا أهل الكتاب) العالمين بالنقائص والكمالات التى يستحق على تحققها وفقدها الاستهزاء
(هل تنقمون) أى تصيبون بالاستهزاء (منا) لنقص فينا أو كمال فيكم قد فاتنا (الا أن آمنا
بالله) وهو رأس الكمالات (وما أنزل الينا) وهو أصل الاعتقادات والاعمال والاخلاق
والاحوال والمقامات (وما أنزل من قبل) وهو يشهد لما أنزل علينا فجعلتم هذه الامور
نقائص موجبة للاستهزاء (وأن أكثركم فاسقون) أى خارجون عن جميع ما ذكر لدعوة
الولد والاتحاد بعيسى أو كونه ثالث ثلاثة وكفركم بما أنزل الينا وتحريفكم لما أنزل اليكم
فجعلتم هذه الامور كمالات يستهزئ من اتصف بها ممن فاتته وهذا الانتقام بالحقيقة مقلوب
عليكم (قل هل أنبئكم بشر من ذلك) الانتقام الذى لنا أن ننتقم به منكم ان انتقمتم به منا
(مثوبة) أى انتقاما لنا منكم ثابتا (عند الله) غير قابل للقلب علينا مثوبة (من لعنه الله)
أى أبعده من رحمته منكم (و) لم يقتصر عليه بل (غضب) مع ذلك (عليه) فأعد له العذاب
الشديد الخالد (و) لم يقتصر عليه بل عذبهم فى الدنيا أيضا بالمسخ اذ (جعل منهم القردة

أى ثلاثة أوقات من أوقات
العورة (قوله عز وجل
ثاقب) أى مضى (قوله
تعالى ثجاجا) أى منصدفقا
ويقال ثجاجا سيالا ومنه
قول النبى صلى الله عليه
وسلم أحب الاعمال الى الله
عز وجل العج والثج فالعج
التلبية والثج اسالة الدماء
من الذبح والنحر

(باب الثاء المضمومة)

(قوله عز وجل ثبات) أى
جماعات فى تفرقة أى حلقة
حلقة كل جماعة منها ثبة

والخنازير) وهم أصحاب السبت والمائدة (و) جعل منهم (عبد الطاغوت) أى عباد العجل فنحن ان كنا شرا بما ذكرتم فلا شك ان (أولئك) البعداء فى مراتب الشر (شر مكانا) أى منزلة منا كيف (و) هم (أضل عن سواء السبيل) الموصل الى الخير (و) من علامات كمال شرهم وضلالهم انهم (اذا جاؤكم قالوا آمنا) اظهار اللايمان أول النهار والكفر آخره للتشكيك على المسلمين (وقد دخلوا بالكفر) من قصد التشكيك على المسلمين (وهم قد خرجوا به) مستمرين عليه فان كان هذا الدين باطلا عندهم فمالهم تلبسوا به وان كان حقا فمالهم يلبسون على المسلمين وهذا الشر والضلال مما يدل عليه ظاهرهم (والله أعلم بما كانوا يكتمون) مما يوجب تجاوزهم نهاية الشر والضلال (و) من دلائل الشر والضلال فيهم أنك (ترى كثيرا منهم يسارعون) من غير مبالاة من الله ولا من الناس مستغرقين (فى الاثم) أى المعصية المخصوصة بأنفسهم (و) لا يقتصرون عليه بل يسارعون فى (العدوان) أى الظلم أيضا لاجل أنفسهم (و) لاجل غيرهم من (أكلهم السحت) أى الرشوة (لبئس ما كانوا يعملون) من الجمع بين الكفر والتلبيس على المؤمنين وبين المعاصى المخصوصة والمظالم من أجل أنفسهم ومن أجل من أكلوا منهم الرشوة ولا يختص هذا بجهالهم وحكامهم وابناء الدنيا منهم بل يشاركهم فيها زهادهم وعلماؤهم فان لم يفعلوا بأنفسهم فهلا ينهونهم مع قدرتهم عليه (لولا) أى هلا (ينهاهم الربانيون) أى الرهبان (والاحبار) أى العلماء (عن) افعالهم الظاهرة مثل (قولهم الاثم) كدعوة الولد والقول بالاتحاد أو بثالث ثلاثة واظهار الايمان بطريق المكر وتحريف الكتاب والاستهزاء بالدين (وأكلهم السحت) أى الرشوة المفسدة أمر العالم كله (لبئس ما كانوا يصنعون) من تركهم ونعلهم لغير دين الله (و) لم يقتصروا فى ذلك على السكوت بل قال فنحاص بن عازوراء بحضور جماعة رضوا بقوله فكأنه (قالت اليهود) كلهم ما لا يصح فى حق الله حقيقة ولا مجازا (يد الله مغلولة) وأرادوا مقبوضة حين قبض الله عنهم الرزق قال الله عز وجل فى الرد عليهم (غلت أيديهم) حقيقة فى الآخرة ومجازا فى الدنيا لاتصافهم بغاية البخل (ولعنوا) أى ابعدوا عن الرحمة فلا يوفقون للتوبة (بما قالوا) من الكلمة الشنيعة التى لا تصح فى حق الله حقيقة ولا مجازا اذ لا بخل من جنابه أصلا (بل يداه) أى اسماؤه المتقابلة فى القبض (مبسوطتان) بأنواع العطايا المختلفة والتقابل بين أسمائه حصل التقابل بين الحوادث حتى صار عطاء قوم حزنا لآخرين وهو لا يبالى بهم بل (ينفق كيف يشاء) فيصير الخير فى حق قوم شرا فى حق آخرين (و) لذلك (ليزيدن كثيرا منهم ما أنزل اليك من ربك) من جوامع الخيرات (طغيانا) أى عدوانا على الناس (وكفرا) فى أنفسهم بعد كفرهم وطغيانهم بالتحريف وأخذ الرشوة أولا (و) لا يختص هذا بكتابك بل (ألقينا بينهم) باختلافهم فى كتابهم (العداوة) فى الظاهر (والبغضاء) فى الباطن ولم يرتفعا بكتابك الآتى لرفعهما بل استمرا مع الزيادة (الى يوم القيامة) لكن لم يؤثرا فيكم مع الزيادة وقد أثر فيما بينهم بدونها اذ (كلما أوقدوا نارا) فى قلوب الخلق من

الغضب

(قوله عز وجل ثعبان) أى حية عظيمة الجسم (قوله عز وجل ثمر) جمع ثمار ويقال الثمر بضم الثاء المال والثمر بفتح الثاء جمع ثمرة من اثمار المأكول (قوله عز وجل ثبورا) أى هلاكا وقوله عز وجل دعوا هنالك ثبورا أى صاحوا واهلاكاه (قوله تعالى ثقفوا) أخذوا وظفر بهم (قوله عز وجل ثلة) أى جماعة (قوله عز وجل ثوب)

الغضب (للحرب أطفأها الله) بأخلاقك (و) لا ينقطعون برؤية اطفاء الله نارهم بل لا يزالون (يسعون فى الارض فسادا) بالقاء الشبه (و) لكن لا يؤثر سعيهم اذ (الله لا يحب المفسدين) ولذلك ضيق عليهم فضيق الرزق عليهم ليس من بخل الله بل من كفرهم ومسارعتهم الى الكبائر (ولو أن أهل الكتاب آمنوا واتقوا) مباشرة الكبائر (لكفرنا عنهم سيآتهم) أى صغائرهم فلا يبقى لهم معصية تكون سببا لقبض الرزق عليهم (ولأدخلناهم) فى غاية السعة كأنهم الآن فى (جنات النعيم) وسندخلهم فيها بلا عذاب وهذا بمجرد الايمان وترك الكبائر (ولو أنهم) مع ذلك (أقاموا التوراة والانجيل وما أنزل اليهم من ربهم) فعملوا بجميع ما فيها مما لم ينسخ (لأكلوا) من ثمار بساتينهم ما ينتثر عليهم (من فوقهم و) ما يلتقطون (من تحت أرجلهم) من غاية كثرتها ومن الرزق المعنوى الهبات السماوية من فوقهم وأجور الاعمال الصالحة من تحت أرجلهم هذا لو اتفقوا على اقامتها لكنهم لا يتفقون بل غايتهم أنه وجد (منهم أمة) أى طائفة (مقتصدة) غير غالية ولا مقصرة وهم الذين آمنوا بمحمد (و) لو كثرت هذه الطائفة أيضا لحصل ذلك أيضا لكن (كثير منهم ساء ما يعملون) فضلا عن مجرد الايمان واجتناب الكبائر فضلا عن اقامة الكتب الالهية ولكثرة مساوى الاكثرين مع عجز الامة المقتصدة عن ارشادهم احتيج الى ارسال الرسول اليهم (يا أيها الرسول) الذى أرسل لبيان المساوى لتجتنب (بلغ ما أنزل اليك من ربك) مما يفصل مساويهم (وان لم تفعل) ما تؤمر به من تبليغ الجميع ستر البعض مساويهم (فما بلغت رسالته) أى شيأ مما أرسلت به (و) لا تخفهم فى تبليغ مساويهم اذ (الله يعصمك من) اساءة (الناس) اليك بل لا يهديهم طريق الاساءة اليك (ان الله لا يهدى القوم الكافرين) طريق الاساءة اليك ثم أمره بتبليغ ما هو أشد عليهم من بين مساويهم فقال (قل يا أهل الكتاب) الزاعمين انهم الكاملون فى أمر الدين المكملون فيه الناس (لستم على شئ) فضلا عن الكمال والتكميل ولا يحصل لان لكم (حتى تقيموا التوراة والانجيل وما أنزل اليكم من ربكم) من سائر الكتب السماوية فتعملوا بكل ما فيها وتكملوا الناس بها ولكنكم كافرون بأكثر ما أنزل اليكم فلستم على شئ مما أقمتم فضلا عما لم تقيموه (و) ستتركون اقامة ما كانوا يقيمونه من التوراة بسبب هذا القول فانه والله (ليزيدن كثيرا منهم ما أنزل اليك من ربك) فضلا عن مثل هذا القول (طغيانا) على كتابهم بالتحريف (وكفرا) بما فيه من نعوتك واذا بالغت فى تبليغ ما أنزل اليك فرأيت مزيد طغيانهم وكفرهم (فلا تأس) أى فلا تحزن (على القوم الكافرين) لغاية خبثهم فى ذواتهم وانما تحزن على ما كان قابلا لازالة الخبث عنه وليس ارسالك لازالة ما لا يمكن ازالته بل انما امتنع لسوء اختيارهم مع انه ممكن فى ذاته كما قال (ان الذين آمنوا) باللسان (والذين هادوا) وان كان لهم مآخذ من الفضائح (والصابؤن) كذلك وان كانوا أضل منهم (والنصارى) وان قيل فيهم ان الله هو المسيح أو انه ثالث ثلاثة (من آمن بالله) منهم بقلبه (واليوم الآخر) الداعى للايمان بالله (و) دل عليه بان (عمل صالحا) بمقتضى

أى جورى الكفار

(باب الثاء المكسورة)

(قوله تعالى وثيابك فطهر) فيه خمسة أقوال قال الفراء معناه وعملك فأصلح وقال غيره معناه قلبك فطهر فكنى بالثياب عن القلب وقال ابن عباس معناه لا تكن غادرا فان الغادر دنس الثياب وقال ابن سيرين معناه اغسل ثيابك بالماء وقال غيره وثيابك فقصر فان تقصير الثياب طهر لها

الكتب الالهية (فلاخوف عليهم) من كفرهم ومساويهم السابقة (ولاهم يحزنون) على ما فاتهم من الاعمال الصالحة حال الكفر فانه يبدل الله سيآتهم حسنات ويدل على قابليتهم لازالة الخبث عنهم اعطاؤهم الميثاق بذلك (لقد أخذنا ميثاق بنى اسرائيل) بازالته (و) يدل على امتناعهم من سوء اختيارهم أنا (أرسلنا اليهم رسلا) كثيرين كل واحد منهم أعقل أهل زمانه وأولى باتباع قوله فمن غاية خبثهم لم يقبلوا قول أحد منهم لانهم كانوا يدعون الى ترجيح أمر العقل والشرع على الهوى الغالب عليهم بل (كلما جاءهم رسول بما لاتهوى أنفسهم) مع ان وضع الرسالة الدعوة الى مخالفته لترجيح العقل والشرع عليه (فريقا كذبوا) مع ظهور دلائل صدقهم (وفريقا يقتلون) بعد التكذيب سد الدعوتهم الى ما يخالف أهويتهم (و) انما اجترؤا على ذلك لانهم (حسبوا ألا تكون) فى تكذيبهم وقتلهم (فتنة) أى ابتلاء بتعذيب مع أنهم قد رأوا آثار المكذبين قبلهم وسمعوا اخبارهم (فعموا وصموا) من غاية خبثهم (ثم) أى بعد هذا العمى والصمم (تاب الله عليهم) بالتوفيق للايمان بعيسى فابصرهم آياته الفعلية واسمعهم آياته القولية (ثم) أى بعد هذا الابصار والاسماع والتوفيق للايمان بعيسى (عموا) عن رؤية المعجزات الفعلية لمحمد صلى الله عليه وسلم (وصموا) عن المعجزات القولية لاجميعهم اذ آمن النجاشى وأصحابه بل (كثير منهم و) هم وان لبسوا على العامة بانصافهم مع عيسى لايمكنهم التلبيس على الله اذ (الله بصير بما يعملون) ثم أشار الى أن عماهم وصممهم كان قبل مجئ محمد صلى الله عليه وسلم بما قالوا فى عيسى عليه السلام (لقد كفر الذين قالوا ان الله) اتحد لاهوته بناسوت عيسى فكأنهم قالوا (هو المسيح) وان قالوا انه من حيث ناسوته (ابن مريم) فعموا عما فى عيسى من امارات الحدث (و) صموا عن مقالاته اذ (قال المسيح يا بنى اسرائيل) أى يا أولاد المسمى بالعابد لله (اعبدوا الله) ولم يقل اعبدونى ثم صرح بقوله (ربى) قاطعا مادة توهم الاتحاد ولو بقيت الربوبية مع الاتحاد فلابد من الفرق بين الربوبيتين لكنه نفى الفرق بقوله (وربكم) ولو صح هذا الاتحاد فى حق عيسى لصح فى حق غيره وقت اتحاده به وهو شرك وقد قال عيسى عليه السلام (انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة) ولا يحرم على من قال بأمر جائز وان حرم فلا يجعل مأواه النار فقد قال (ومأواه النار) كيف والشرك أعظم وجوه الظلم وقد ثبت بقول عيسى الذى قالوا به فيه (وما للظالمين من أنصار) فلا ينصرهم عيسى ولا غيره ولا حجة ولا شبهة يعتدبها ثم أشار الى من شركه أظهر فقال (لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة) والباقيان عيسى ومريم أو أحد الاقانيم أو الجواهر الثلاثة الحياة والعلم وروح القدس (وما من اله) فى نص الانجيل والتوراة وجميع الكتب السماوية ودلائل العقل والكشف (الا اله واحد) لا يتعدد أفرادا ولا أجزاء (وان لم ينتهوا عما يقولون) بعد ظهور الدلائل القطعية متمسكين بمتشابهات الانجيل (ليمسن الذين كفروا منهم) بالدلائل القطعية (عذاب أليم) وان تمسكوا بالمتشابهات مثل عذاب من لا يتمسك بشئ (أ)

يكفرون

(باب الجيم المفتوحة)
(قوله عز وجل جهرة) أى علانية (قوله جنفا) أى ميلا وعدولا عن الحق ويقال جنف على أى مال على (قوله الجار ذى القربى) أى ذى القرابة والجار الجنب أى الغريب والصاحب بالجنب أى الرفيق فى السفر وابن السبيل الضيف (قوله عز وجل الجوارح) أى الكواسب يعنى الصوائد (قوله عز وجل جرحتم) أى كسبتم (قوله عز وجل

يكفرون بالقطعيات (فلا يتوبون) عن التمسك بالمتشابهات بردها (الى) مراد (الله) اذا عجزوا عن ردها الى المحكمات (ويستغفرونه) التمسك بالمتشابهات فى مقابلة القطعيات وهم (و) ان ألفوها حتى صارت هيئة راسخة لقلوبهم فلا يبعد من الله سترها بمحوها عن القلوب اذ (الله غفور) بل (رحيم) تبديل ظلمتها بنور الصواب ثم أشار الى بطلان التمسك بمعجزاته وكرامات أمه على الهيتهما بل غايتهما الدلالة على نبوته وولايتها فقال (ما المسيح) المعلوم حدوثه من كونه (ابن مريم) بالخوارق الظاهرة على يديه (الا رسول قد خلت) أى مضت (من قبله الرسل) أولوا الخوارق القاهرة (وأمه) بخوارقها (صديقة) ولو استدل بخوارقهما على الهيتهما عورض بأنهما (كانا يأكلان الطعام) عن احتياجهما اليه (أنظر كيف نبين لهم الآيات) على توحيد الله وبطلان الاتحاد والهية عيسى وأمه وبطلان شبهاتهم (ثم انظر أنى يؤفكون) أى يصرفون الى الاصرار على التمسك بالشبهات الظاهرة البطلان (قل أتعبدون) المسيح وأمه مع انهما عندكم (من) جملة من هو من (دون الله) ولا الهية للادنى ولو جعلتموهما ممن يملك ضرا أو نفعا فهما من جملة (ما لا يملك لكم ضرا ولا نفعا) بل غايتهما شفاعة من عبدهما أو شكاية من لم يعبدهما (والله هو السميع) لشفاعتهما أو شكايتهما (العليم) بمن يستحق الاجابة من الشفاعة والشكاية ولو جعلتموهما مالكى النفع والضر فهو غلو (قل يا أهل الكتاب) الذى هو ميزان العدل (لا تغلوا) فى تعظيم عيسى وأمه فتدخلوا (فى دينكم) اعتقادا (غير الحق) بلا دليل عليه مع تظاهر الادلة على خلافه (ولا تتبعوا) تقليدا (أهواء قوم) تمسكوا بخوارقهما على الهيتهما فان نظروا الى سبقهم فغايتهم انهم (قد ضلوا من قبل و) الى كثرة اتباعهم فغايتهم انهم (أضلوا كثيرا و) الى تمسكهم بمتشابهات الانجيل فغايتهم انهم (ضلوا عن سواء السبيل) اذ لم يردوها الى المحكمات وكيف لا يترك الغلو وقد أوجب ما دونه اللعن (لعن الذين كفروا) وان كانوا (من بنى اسرائيل على لسان) من هو دون محمد صلى الله عليه وسلم (داود) قال فى حق أهل ايلة لما اصطادوا فى السبت اللهم العنهم واجعلهم آية فمسخوا قردة (وعيسى ابن مريم) قال فى حق أصحاب المائدة اللهم العنهم واجعلهم آية فمسخوا خنازير ولم يكن كفرهم مثل غلوهم ولا مبدؤه مثل مبدئهم من ترك القطعيات للمتشابهات بل كان (ذلك) الكفر (بما عصوا) بصيد السمك فى السبت والتكبر على الفقراء المشاركين فى أكل المائدة (و) انما افضى عصيانهم الى الكفر لانهم (كانوا يعتدون) وهو أنهم (كانوا لا يتناهون) اذا نهوا (عن منكر فعلوه) فلم يؤاخذوا به فلا يزالون يفعلونه مع النهى (لبئس ما كانوا يفعلون) من تكرير المنكر مع النهى وليس كالغلو لشبهة واهية مع الدلائل القاطعة على خلافه ثم الانتهاء انما يتم بموالاة الناهى وهم انما يتولون من هو أشد غلوا (ترى كثيرا منهم يتولون الذين كفروا) وقد غلوا فى تعظيم الاصنام فهذا التولى ادعى الى الغلو من عصيانهم الى الكفر (لبئس ما قدمت لهم أنفسهم) فعصيان الاولين سبب سخط الله

جبارين) أى أقوياء عظام الاجسام والجبار القهار والجبار المسلط كقوله عز وجل وما أنت عليهم بجبار أى بمسلط والجبار المتكبر كقوله ولم يجعلنى جبارا شقيا والجبار القتال كقوله واذا بطشتم بطشتم جبارين أى قتالين والجبار الطويل من النخل (قوله تعالى جن عليه الليل) أى غطى عليه وأظلم (قوله تعالى جاعل الليل سكنا) أى يسكن فيه الناس سكون الراحة والشمس

وهذا كانه عين (أن سخط الله عليهم) وسخطهم عذاب دنيوى منقطع (وفى العذاب هم خالدون) كيف وقد والوا أعداء من زعموا الايمان بهم ليعادوا من يؤمن بهم (ولو كانوا يؤمنون بالله) الذى يشرك به اعداؤه (والنبى) أى عيسى الذى يكذبه الأعداء (وما أنزل اليه) فيرجحون ما ألفوا عليه آباءهم (ما اتخذوهم أولياء) ليعادوا بهم أولياءهم فهم وان ادعوا الايمان بهم ليسوا بمؤمنين (ولكن كثيرا منهم فاسقون) أى خارجون عما ادعوه ويشاركهم اليهود فى هذه الموالاة لعداوة المؤمنين (لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا) لايمانهم بعيسى ومحمد عليهما السلام (اليهود و) لتوحيدهم واقرارهم بنبوة الانبياء (الذين أشركوا ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا) النصارى لايمانهم بعيسى وانما يعادونهم لايمانهم بمحمد ولذلك يوالون الكفار سيما (الذين قالوا) لعوامهم تقية (انا نصارى) مع تصديقهم واقرارهم بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم فيما بينهم وهم النجاشى وأصحابه رضى الله عنهم فانهم على صرف المودة معهم (ذلك) الصفاء فى المودة (بأن منهم قسيسين) يعلمون كمال أمر محمد عليه السلام من كتبهم (ورهبانا) لايريدون لانفسهم مالاولاجاها (و) قد ارتاضوا بحيث حسنت اخلاقهم وأقلها (أنهم لايستكبرون) على آحاد الناس فكيف على أرباب المعجزات والعلم بكمال الشئ مع عدم الصارف عن الميل اليه من العناد والاستكبار موجب لكمال الميل اليه وهو المودة (و) بكمال قسيسيتهم ورهبانيتهم ومودتهم للكمالات (اذا سمعوا ما أنزل) من الحضرة الجامعة الالهية (الى الرسول) الجامع من الكلام الجامع بحار العلوم الحقيقية مع التبشير والانذار بالوجوه الكثيرة الجامعة (ترى أعينهم تفيض) أى تنصب (من الدمع) الحاصل من اجتماع حرارة الحب والخوف مع برد اليقين (مما عرفوا من الحق) من كتابهم فوجدوه أكمل منه وأفضل (يقولون) من عدم استكبارهم (ربنا آمنا) بك وبما أنزلت وبما تجليت فيه بذاتك وأسمائك وصفاتك وأفعالك على أكمل الوجوه (فاكتبنا مع الشاهدين) لتجلياتك فيه من أمة محمد صلى الله عليه وسلم (ومالنا لانؤمن بالله) الذى ظهر فى العالم والانسان (وما جاءنا) أى تجلياتك فيه وأسمائك (من) المجالى الكاملة كأنها عين (الحق و) لانطمع فى الرشا والجاه المانعين عنه بل (نطمع) بما يوجب الايمان من (أن يدخلنا ربنا) الذى ربانا بالقسيسية والرهبانية منازل قربه (مع القوم الصالحين) التابعين للقطعيات دون الشبهات الواهية كمتشابهات الكتب السماوية (فأثابهم الله بما قالوا) فضلا عن مساعيهم الباطنة فى تدبر كتابه وأعمالهم المرتبة عليه (جنات) من كليات فوائد هذا الكتاب (تجرى من تحتها الانهار) من جزئيات تلك الفوائد (خالدين فيها) لاتعرض لهم فيها شبهة تزعجهم عنها لاختصاصها بأهل الحجاب (وذلك جزاء المحسنين) الذين يقرؤن كتاب الله كأنهم يسمعون من الله ثم يجازون بالجنة الحسية بعد الموت (والذين كفروا) أى ستروا عظمة هذا الكتاب (وكذبوا بآياتنا) منه ومن سائر المعجزات (أولئك) وان بلغوا حد القسيسية

والقمر حسبانا أى جعلهما يجريان بحساب معلوم عنده (قوله تعالى جاثمين) بعضهم على بعض وجاثمين باركين على الركب أيضا والجثوم للناس والطير بمنزلة البروك للبعير (قوله عز وجل جنحوا للسلم) أى مالوا الى الصلح (قوله تعالى جهزهم بجهازهم) كلل جهز لكل واحد ما يصيبه والجهاز ما أصلح حال الانسان (جاسوا) أى عاثوا وقتلوا وكذلك حاسوا وهاسوا وداسوا (قوله تعالى جنبا)

والرهبانية (أصحاب الجحيم) لايزالون فى حرارة الشبهات الى ان يموتوا فيصيروا الى الجحيم الاخروى ثم أشار الى أن من أسباب كفرهم وتكذيبهم ان يعسر على أنفسهم تحليل شئ حرم فى كتابهم فنسخ تحريمه حتى انهم لو اسلموا لايزال تحريمه من أنفسهم فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم ان لاتغيروا شيأ من أحكام دينكم وان كان مغيرا لما تقدم من الاديان (لاتحرموا طيبات ما أحل الله لكم) أى الاشياء التى ليس فيها حق الغير وهى من جنس ما أحل الله لكم ولو بالنسخ فان تحريمها كفر بآيات الله وتكذيب بها (ولاتعتدوا) بمجاوزة الحلال الى الحرام فاحذروا الشبهات فانه وان لم يكن تكذيبا او كفرا فهو خروج عن محبة الله (ان الله لايحب المعتدين) من الاعتداء الذى يكرهه الله كراهة تناول مانسخ تحريمه نظرا الى حرمته السابقة فلا تكرهوا ذلك بل (كلوا مما رزقكم الله) ليتم اعتقادكم بكونه (حلالا طيبا) لايشوبه حرمة (واتقوا الله الذى أنتم به مؤمنون) ان تعارضوا فى أحكامه ولو بكراهة من أنفسكم ويمكن ان يقال لما مدح الترهب نهى عن الافراط فيه بتحريم اللذائذ من المباحات الشرعية وأشار الى انه اعتداء على النفس والاهل بمنع الحقوق وانه كما لايجوز الاعتداء فى الترهب لايجوز فى الترفه فلا يفرط فى أكل المباحات وان كان حلالا بلا شبهة وأمر بتقوى الله فى وضع قواعد تخالف قواعد الشرع بل غاية مايجوز أخذ معان من علم الشريعة مؤكدة لمقتضاه ثم أشار الى ان تحريم الحلال باليمين ليس بكفر بل (لايؤاخذكم الله باللغو) أى بفعل شئ وقع بلاقصد (فى أيمانكم ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان) أى بفعل شئ علقتم به الايمان تعليقا وثيقا عن قصد منكم ومع ذلك مؤاخذته ليست بجازمة بحيث لايمكن دفعها (فكفارته) أى فالخصلة الماحية لاثمه (اطعام عشرة مساكين) تمليك كل مسكين مدا وعند أبى حنيفة نصف صاع لانه بمنزلة الامساك عن الطعام عشرة أيام العدد الكامل الكاسرة للنفس المجترئة على الله تعالى (من أوسط ماتطعمون أهليكم) لامن أجود ماتطعمونهم فضلا عما تخصونه بأنفسكم ولامن اردا ماتطعمونهم فضلا عن الذى تعطونه السائل (أوكسوتهم) يعطى كل مسكين ثوبا واحدا ازارا أورداء أوقميصا أوسراويل أوعمامة أوكساء أونحو ذلك اذ يجزى بستر العورة ستر المعصية (أوتحرير رقبة) اذ فيه فك رقبة عن الاثم وشرط الشافعى فيها الايمان قياسا على كفارة القتل (فمن لم يجد) شيأ منها (فصيام ثلاثة أيام) لانه لما كان ضيرا بنفسه اكتفى فيه بأقل الجمع (ذلك) وان قل (كفارة أيمانكم) التى اجترأتم بها على الله تعالى (اذا حلفتم) أى نقضتم اليمين ويجوز عند ارادته (واحفظوا أيمانكم) عن الحنث اذا لم يكن ماحلفتم عليه خيرا لئلا يذهب تعظيم اسم الله عن قلوبكم (كذلك) أى مثل هذا البيان الكامل (يبين الله لكم آياته) أى اعلام شرائعه (لعلكم تشكرون) نعمه بصرفها الى ماخلقت له ومن جملتها صرف اللسان الذى خلق لذكر الله وتعظيمه الى ذلك فاذا فات صرف بعض ماملكه

أى غضا ويقال جنيا أى مجنيا طريا (قوله عز وجل جان) أى جنس من الحيات وجان واحد الجن أيضا (قوله عز وجل جلابيب) ملاحف واحدها جلباب (قوله عز وجل الجواب) أى الحياض يجبى فيها الماء أى يجمع واحدها جابية (قوله عز وجل الجوارى فى البحر كالاعلام) أى السفن فى البحر كالجبال الواحدة جارية ومنه قوله عز وجل انا لما طغى الماء حملناكم فى

الى بعض ما يجبره ليقوم مقام الشكر باللسان اذ به يتم تعظيمه فاذا لم يجد كسر هوى النفس من أجله فهو أيضا من تعظيمه فافهم ثم أشار الى سائر ما يهتك حرمة الله وحرمة مظاهره الكاملة مما يكثر فيه الحلف والى ما نسخ تحليله بتحريمه أو اشتبه بالحلال فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم حفظ تعظيم الله وتعظيم أنفسكم وحفظ حرماته (انما الخمر) وان حل فى بعض الملل مقدار ما لا يسكر منها (والميسر) أى القمار وان أشبه المسابقة والمناضلة (والانصاب) أى الاصنام المنصوبة للعبادة وان أشبهت المحاريب التى جعلت علامة للقبلة (والازلام) أى القداح وان أشبهت القرعة (رجس) أى خبيث لان الخمر تضيع العقل وما دون السكر داع الى ما يسكره فأقيم مقامه فى الشرع الكامل والميسر يضيع المال والانصاب تضيع عزة الانسان بتذلله لما هو أدنى منه والازلام تضيع العلم للجهل بالثمن والمثمن فاستطابتها (من عمل الشيطان) أى تزيينه فان زين لكم (فاجتنبوه لعلكم تفلحون) أى رجاء أن تنالوا الطيبات الحقيقية وانما زينها الشيطان لخبثها وان كان فى بعضها منافع فهو لا يريد ذلك بل (انما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة) المشاتمة والمضاربة والمقاتلة فى الخمر والميسر عند السكر وضياع المال وربما يقامر الرجل بأهله وولده فاذا أخذه الخصم وقعت العداوة بينهما أبدا (و) لا أقل أن يوقع بينكم (البغضاء) القاطعة للتعاون الذى لابد للانسان منه فى معيشته (فى الخمر والميسر ويصدكم) أى يبعدكم (عن ذكر الله) اذ يغلب السرور والطرب على النفوس والاستغراق فى الملاذ الجسمانية فيلهى عن ذكر الله والميسر ان كان صاحبه غالبا انشرحت نفسه ومنعه حب الغلبة والقهر عن ذكر الله وان كان مغلوبا بما حصل من الانقباض والاحتيال الى أن يصير غالبا لا يخطر بباله ذكر الله (وعن الصلوة) الجامعة لاذكاره بجميع الاعضاء واذا كان فيهما هذه المفاسد الدينية والدنيوية (فهل أنتم منتهون) عنهما أم مصرون على ما أنتم عليه (وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول) فى نهيهما وان كان غير معقول (واحذروا) مخالفتهما وان كانت جامعة للمنافع خالية عن المضار (فان توليتم) أى أعرضتم عن اطاعتهما وعن حذر المخالفة فلا يتولى الرسول عقابكم حتى لا تبالوا له (فاعلموا أنما على رسولنا البلاغ المبين) أى ما كان غير تبليغكم الذى لا يعتريه شبهة وانما يتولاه من أرسله ولما نزل تحريم الخمر قالت الصحابة يا رسول الله كيف بحال اخواننا الذين ماتوا وهم يشربون الخمر ويأكلون مال الميسر فنزل (ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات) المأمور بها فى عصرهم (جناح) أى حرج (فيما طعموا) مما حرم بعد أكلهم (اذا ما اتقوا) ما حرم عليهم قبل أكلهم (وآمنوا) بأن الله أن يحرم ما يشاء ويحلل ما يشاء (وعملوا الصالحات) بعد أكله فلم يتركوا ذكر الله والصلاة ولم يقع بينهم العداوة والبغضاء (ثم اتقوا) تضييع الاعمال بالرياء والعجب (وآمنوا) أى أتوا بمقتضاه من الاخلاص وذكر المنة (ثم اتقوا) عن نسبة تلك الاعمال الى أنفسهم (وأحسنوا) بنسبتها الى الله تعالى فلم ينشأ لهم من

مأكولهم

الجارية يعنى سفينة نوح عليه السلام (جاثية) باركة على الركب وتلك جلسة المخاصم والمجادل ومنه قول على بن أبى طالب رضوان الله عليه أنا أول من يجثو للخصومة (قوله عز وجل الجوار المنشئات) يعنى السفن اللواتى انشئن أى ابتدئ بهن فى البحر والمنشئات اللواتى ابتدئت

ما كولهم شئ من المفاسد فلا حرج لهم فى ما كولهم بل صاروا محبوبين لكونهم محسنين (والله يحب المحسنين) ولما فرغ عن ذكر ما تقرر تحليله بعد التحريم أو تحريمه بعد التحليل ذكر ما يحرم تارة لعارض ويحل أخرى لزواله فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم تحريم ما حرم ولو لعارض سيما اذا اشتد فيه الابتلاء (ليبلونكم الله بشئ من الصيد) وأنتم محرمون وذلك عام الحديبية كانت الوحوش تغشاهم فى رحالهم (تناله ايديكم) لتأخذوه (ورماحكم) لتطعنوه وانما ابتلاكم بهذه الحيثية (ليعلم الله من يخافه بالغيب) أى ليتميز عندكم من علم الله أنه يخافه مع غيبته لقوة ايمانه ممن لا يخافه واذا جعل الله هذا مميزا بين الخائف وغيره (فمن اعتدى) بالصيد (بعد ذلك) التمييز (فله عذاب أليم) يصيب مثله من لا يخافه ثم أشار الى مبدا الابتلاء ومنتهاه فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم التذلل سيما حال الاحرام (لا تقتلوا الصيد) لانه تجبر (وأنتم حرم) فى غاية التذلل (ومن قتله منكم) أيها المحرمون (متعمدا) أى ذاكرا لاحرامه (فجزاء مثل ما قتل من النعم) أى فعليه بطريق الجزاء اعطاء مثل ما قتله من الصيد حال كون المثل من النعم باعتبار الهيئة عند الشافعى والقيمة عند أبى حنيفة (يحكم به) أى بمماثلة مجتهدان (ذوا عدل منكم) أيها المسلمون حال كونه (هديا بالغ الكعبة) أى واصلا الى الحرم (أو) عليه (كفارة طعام مساكين) يشترى بقيمة مثل النعم يعطى كل مسكين مدا (أو) عليه (عدل) أى مثل عدد أمداد (ذلك) الطعام (صياما ليذوق) هاتك حرمة الله (وبال) أى سوء عاقبة (أمره) من هتك حرمة الله بعد اعلامه (عفا الله عما سلف) من قتل الصيد قبل الاعلام (ومن عاد) الى القتل بعد الجزاء (فينتقم الله منه) بطلب الجزاء فى الدنيا والمعاقبة فى الآخرة وكيف يترك ذلك (والله عزيز) ومقتضى عزته الانتقام من هاتك حرمته فهو لا محالة (ذو انتقام) وكيف يترك الانتقام ممن اعتدى من غير ضرورة اذ وسع فى المأكولات اذ (أحل لكم صيد البحر) اذ ليس فيه التجبر المنافى للتذلل الاحرامى (و) أحل لكم (طعامه) وهو ما قذفه البحر أو نضب عنه وانما لم يكن فيه تجبر اذ جعل (متاعا لكم) أيها المحرمون (وللسيارة) اى ولمن يسير من مكان الى مكان (وحرم عليكم صيد البر) وان لم تصطادوه اذا صيد لكم لان فيه مزيد التجبر (ما دمتم حرما) فلو تركه الصائد عنده الى تحللكم يحل لكم (واتقوا الله) فى تحليل ما حرم وتحريم ما أحل بالتلبيس اذ هو (الذى اليه تحشرون) ولا يمكن التلبيس عليه وانما حرم الصيد على المحرم لانه قصد الكعبة التى حرم صيد حرمها فجعل كالواصل اليه وانما حرم صيد حرمها لانه (جعل الله الكعبة) مثال بيت الملك لا يتعرض لما فيه او فى حرمه والله تعالى لما تنزه عن المكان والزائرون لا بد لهم من مكان يختص بالزيارة فجعل لهم الكعبة (البيت الحرام) لله اذ جعله (قياما) أى مقام زيارة الله والتوجه اليه فى عبادته (للناس) المتفرقين فى العالم ليحصل لهم الاجتماع الموجب للتألف الذى يحتاجون اليه فى تمدنهم الذى به كمال معاشهم ومعادهم لاحتياجهم الى المعاونة فيهما فسرت الحرمة

(قوله عز وجل وجنى الجنتين) أى ما يجتنى منهما (قوله جد ربنا) أى عظمة ربنا يقال جد فلان فى الناس اذا عظم فى عيونهم وجل فى صدورهم ومنه قول أنس كان الرجل اذا قرأ البقرة وآل عمران جد فينا أى عظم (قوله جابوا الصخر) أى خرقوا الصخر واتخذوا فيه بيوتا ويقال جابوا قطعوا الصخر فابتنوا بيوتا (جما) مجتمعا كثيرا

الى مكان القاصد كيف (و) قد سرت الى زمان القصد اذ جعل (الشهر الحرام) قياما
للناس أى زمان قصدهم للزيارة تحرم فيه القتال ليحصل فيه التالف (و) جعل (الهدى)
أيضا قياما أى سبب قصد الزيارة اذ يأمنون بسوقه الى البيت على أنفسهم (والقلائد)
فانهم اذا قلدوا أنفسهم لحاء شجر عند الاحرام أمنوا (ذلك) لتجتمعوا كل سنة عند بيته
وتتوجهوا اليه كل يوم مرات فتجتمعوا فى التوجه اليه (لتعلموا أن الله) يريد ربط
الكل بعضه ببعض كما ربط أمر العالم الكبير وهو لا يتأتى الا بالعلم بكل جزئ منه فهو يدل
على أنه (يعلم ما فى السموات وما فى الارض و) قد راعى فى ذلك مصالح معاشكم ومعادكم
ولا يتأتى الا بعلم ما غاب لتعلموا (أن الله بكل شئ عليم) وقد كثر الحرمات بحرمة بيت واحد
وشدد فى أمر الجزاء لتعلموا شدة عقابه لكنكم ذاهلون عن ذلك (اعلموا أن الله شديد
العقاب) سيما اذا قصدتم ابطال حكمته فى الربط والتمدن لانه يشبه تفريق المملكة على
الملك (و) لا تغتروا بعدم معاقبته لبعض المفرقين فى الحال بل اعلموا (ان الله غفور رحيم)
فأخر العقاب ليتوبوا فيغفر لهم ويرحمهم ولا تغتروا بمغفرته ورحمته بعد ارسال الرسل
بالانذار ولم يكذبوا بعدم حصول المنذر به فى الحال اذ ليس بيدهم ولم يجعل عليهم
تحصيله بل (ما على الرسول الا البلاغ) بل هى بيد الله أخره ليكثر معاصيهم (و) لا يخفى
عليه اذ (الله يعلم ما تبدون وما تكتمون) وكيف يترك مقتضى علمه وفيه تسوية بين الخبيث
والطيب (قل) انه وان كان غفورا رحيما فانه (لا يستوى) عنده (الخبيث والطيب) بل
لابد أن يترجح الطيب (ولو أعجبك كثرة الخبيث) بحيث يوهمك ترجيحه عند الله فلا يترجح
عنده ما ليس براجح فى نفس الامر (فاتقوا الله) أن تغتروا بكثرة الخبيث أو بمغفرته
ورحمته (يا أولى الالباب) أى المطلعين على الحقائق فانها تأبى التسوية فان حصلت المغفرة
والرحمة لاربابها فلا فلاح لهم فاتركوا هذه الجهة (لعلكم تفلحون) بمنازل القرب الذى
للطيبين عند الله ولما سمعوا ذلك وقد خفى خبث بعض الاشياء وطيبه فأكثروا السؤال
عن الاشياء قال الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم اعتبار ما اعتبره الله
لظهوره لا ما لم يعتبره لخفائه لكنه اذا ظهر صار معتبرا (لا تسئلوا عن أشياء) خفى وجه
خبثها وطيبها (ان تبد) أى تظهر (لكم) فتؤمروا باجتنابها (تسؤكم) للحرج فيه
(و) السؤال وقت الوحى موجب لاظهاره (ان تسئلوا عنها حين ينزل القرآن تبد لكم) ولم
ينهكم عن السؤال عنها ليؤاخذكم على غفلة بل لانه (عفا الله عنها و) لا يستبعد من الله
اذ (الله غفور) للخبث الظاهر (حليم) لمن أراد مؤاخذته به لا يعاجله بها وقد وجدت
الحكمة فى عفوه اذ الحرج فيه ربما يفضى الى أعظم وجوه الخبث (قد سألها قوم من
قبلكم ثم) لما أوقعهم فى الحرج (أصبحوا بها كافرين) لذلك قال عليه السلام ان أعظم
المسلمين جرما من سال عن شئ لم يحرم فحرم من أجل مسئلته وذلك لانه صار سببا لكفر البعض

ولما

ومنه جة الماء اجتماعه
(باب الجيم المضمومة)
(قوله جل وعز جناح) اثم
(قوله تعالى جنب) غريب
وجنب بعيد وجنب الذى
أصابته جنابة يقال جنب
الرجل وأجنب واجتنب
وتجنب من الجنابة (جرف)
أى ما يجرفه السيول من
الاودية (قوله جل وعز
جهد) وسع وطاقة وجهد
مشقة ومبالغة (قوله
الجودى) اسم جبل (قوله
جب) اسم ركية لم تطو فاذا
طويت فهى بئر (جفاء)

ولما كان التحريم بالسؤال بهذه المثابة فكيف حال التحريم بالاستقلال (ما جعل الله من شئ محرما بتحريم أهل الجاهلية (من بحيرة) وهى الناقة التى نتجت خمسة أبطن آخرها ذكر و بحروا أى شقوا أذنها فيخلى سبيلها لا تركب ولا تحلب وقاسوه على عتق الانسان مع ظهور الفرق لما فى عتق الانسان من تمليك التصرفات ولا تصرف للحيوانات العجم (ولا سائبة) وهى الناقة المخلاة بنذر اذ لا ينعقد نذر ما ليس بعبادة (ولا وصيلة) وهى الشاة التى قالوا فيها انها اذا ولدت أنثى فهى لهم وان ولدت ذكرا فلأصنامهم وان ولدتهما وصلت الانثى أخاها فلا يذبح لاجلها (ولا حام) وهى التى اذا نتجت من صلب الفحل عشرة أبطن لم يمنع من ماء ولا مرعى و يحرم ظهره لانه حماه والاول كالعتق بلا نذر والثانى كالعتق بالنذر والثالث مشبه بما يشبه العتق والرابع ملك النفس بلا تمليك ولا معنى للتمليك فى الحيوانات العجم فهذه الامور غير معقولة ظاهرا و باطنا فلا يفعلها الحكيم (ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب) بتحريمها (وأكثرهم لا يعقلون) معنى التحليل والتحريم فضلا عما لاجله التحريم والتحليل وانما يقلدون قدماءهم (واذا قيل لهم) اتركوا تقليد القدماء المفترين على الله الكذب (تعالوا الى ما أنزل الله) من كتابه (و) لو لم تجدوا فيه تعالوا (الى الرسول قالوا) لافراط جهلهم وانهماكهم فى التقليد لا حاجة بنا الى كتاب الله ولا الى رسوله بل (حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا أ) يقلدون آباءهم (ولو كان آباؤهم لا يعلمون شيأ) من التحريم والتحليل وما لاجله بأنفسهم (ولا يهتدون) ببيان من يبين لهم من الانبياء والعلماء (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم اصلاح أنفسكم واخوانكم ما أمكن (عليكم) أى الزموا أن تصلحوا (أنفسكم) باتباع الدلائل من كتاب الله وسنة رسوله والعقليات المؤيدة بها ودعوة الاخوان الى ذلك باقامة الحجج ودفع الشبه وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر بما أمكن من القول والفعل لا تقتصروا فى ذلك اذ (لا يضركم من ضل) فقال حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا أو أخذ بشبهة أو عاند فى قول أو فعل (اذا اهتديتم) بدعوتهم الى ما أنزل الله والى الرسول واقامة الحجج لهم ودفع الشبه عنهم وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر بما أمكن من القول والفعل ولا تقصروا فى ذلك اذ (الى الله مرجعكم جميعا فينبئكم بما كنتم تعملون) من التقصير أو الايفاء قولا وفعلا فى حق أنفسكم أو غيركم وكيف يقصر فى اقامة حجج الدين ودفع الشبه عنه ولا يقصر فى اقامة الحجج على الاموال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم حفظ أموال اخوانكم عند أوصيائهم بالشهود وحفظ الشهود من موافقتهم للاوصياء بشهود أخر (شهادة بينكم) أى شهادة ما يجرى بينكم و بين الاوصياء و يقطع النزاع بينكم (اذا حضر) أى قرب (أحدكم الموت) فأوصى الى أحد أن يشهد (حين الوصية) فيه اشارة الى أن الشهادة على قول الموصى وحده أو الوصى وحده غير تامة (اثنان ذوا) أى صاحبا (عدل) لا عدول الكفار فى اعتقادهم بل (منكم) أيها المسلمون (أو آخران من غيركم) من أهل الذمة

قوله فى تفسير الحام وهى التى الخ كذا فى الاصلين بأيدينا والصواب وهو الفحل ينتج من صلبه عشرة الخ اه مصحح

مارمى به الوادى الى جنباته من الغثاء ويقال أجفأت القدر بزبدها اذا ألقت زبدها عنها (قوله جرز) وجرز أرض غليظة يابسة لا نبت فيها ويقال الارض الجرز التى تحرق ما فيها من النبات وتبطله يقال جرزت الارض اذا ذهب نباتها فكأنها قد أكلته كما يقال رجل جروز اذا كان يأتى على كل مأكول لا يبقى شيأ وسيف جراز يقطع كل شئ وقع

وكان هذا فى أول الاسلام لقلة المسلمين ثم نسخ كتحريم الشهر الحرام وقتال آمين البيت الحرام والصفح عن أهل التحريف ولا يعم الاحوال كالاول بل يختص بالسفر كما قال (ان أنتم ضربتم) أى سافرتم وامتد سفركم (فى الارض) بحيث بعدتم عن بلاد المسلمين (فأصابتكم مصيبة) أى مرض (الموت) نخفتم على الاموال والودائع والديون فاذا كان الشاهدان من أهل الذمة (تحبسونهما) أى تقفونهما عند المنبر (من بعد الصلوة) التى تعظمونها وهى العصر (فيقسمان بالله) لا بشئ آخر يعظمونه (ان ارتبتم) أى شككتم فى شهادتهما لعدم اسلامهما فيه ولان فى القسم (لا نشترى به) أى بقسمنا (ثمنا) للمشهود عليه (ولو كان ذا قربى و) كما لا نشهد بالزور (لا نكتم شهادة الله) التى أعلمناها وأمرنا باقامتها (انا اذا) أى اذا شهدنا بالزور أو كتمنا شهادة الله (لمن الآثمين) أى المعدودين من المستقرين فى الاثم (فان عثر) أى اطلع (على أنهما) أى الشاهدين (استحقا) أى استوجبا (اثما) بتزوير أو كتمان (فآخران) أى فيشهد آخران على الاثم (يقومان مقامهما) لكونهما من أهل الذمة وفيه اشارة الى اعتبار شاهد مع يمين المدعى لانه يقوم مقام الشاهد معه وسيصرح به فى آخر الآية يشهدان (من) جهة الورثة (الذين استحق) أى جنى (عليهم) وان قرئ على بناء الفاعل ففاعله القسم فتقبل شهادتهما الا انهما (الاوليان) اذ لم يظهر استحقاقهما الاثم لكن لكونهما من أهل الذمة (فيقسمان بالله لشهادتنا) من جهة الورثة (أحق من شهادتهما) من جهة الموصى (وما اعتدينا) أى وما تجاوزنا الحق أدنى تجاوز نصيره به شهادتنا أحق من شهادة من أفرط فى التجاوز (انا اذا لمن الظالمين) أى من المبطلين حق الموصى بالكلية (ذلك) الاقسام بعد الصلاة المعظمة عندهم وان لم يرفع الريبة الكلية عنهم لعدم اسلامهم لكنه (أدنى) أى أقرب (أن يأتوا بالشهادة على وجهها) الواجب اما لان يخافوا من الله أو يخافوا الفضيحة من شهادة الآخرين مع يمينهما (أو يخافوا) الفضيحة من (أن ترد أيمان) على المدعى مع شاهد (بعد أيمانهم) منهم (واتقوا الله) أن يفضحكم أو يعذبكم ان شهدتم لا على وجهها أو تكتموا شهادة الله (واسمعوا) أمره بالتقوى وأداء الشهادة على وجهها ونهيه عن كتمانها والا كنتم فاسقين (والله لا يهدى القوم الفاسقين) الى حجة تدفع عنهم الفضيحة أو العقوبة * روى أن تميم بن أوس الدارى وعدى بن بداء وكانا نصرانيين خرجا للتجارة الى الشأم ومعهما بديل بن أبى مريم مولى عمرو بن العاص وكان مسلما فلما قدموا الشأم مرض بديل فكتب ما معه فى صحيفة وطرحها فى متاعه ولم يخبرهما بها ثم أوصى اليهما أن يدفعا متاعه الى أهله ومات ففتشاه وأخذا منه اناء من فضة فيه ثلثمائة مثقال فضة منقوشا بالذهب فغيباه فأصاب أهله الصحيفة وطالبوهما بالاناء فجحدا فترافعوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فحلفهما رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد صلاة العصر عند المنبر وخلا سبيلهما قال تميم فلما أسلمت تأثمت من ذلك فأتيت أهله فأخبرتهم الخبر وأديت اليهم خمسمائة درهم وأخبرتهم أن عند

صاحبى

عليه ويهلكه وكذلك السنة الجروز (قوله عز وجل جثيا) أى على الركب لا يستطيعون القيام مما هم فيه واحدهم جاث (قوله عز وجل جذاذا) أى فتاتا ومنه قيل للسويق الجذيذ يعنى مستأصلين مهلكين وهو جمع لا واحد له مثل الحصاد مصدر ويقال جذ الله دابرهم أى استأصلهم (قوله جدد) أى خطوط وطرائق واحدها جدة

صاحبي مثلها فأتوا به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألهم البينة فلم يجدوا فأمرهم أن يستحلفوه بما يعظم به على أهل دينه فحلف فنزلت فقام عمرو بن العاص والمطلب بن أبي رفاعة السهميان فحلفا فنزعت خمسمائة درهم من عدي بشهادة واحد ويمين المدعي ولو هدى للفاسقين اليوم الى ما يدفع تهمتهم فلا يهديهم (يوم يجمع الله الرسل) لالزام الكفرة (فيقول ماذا أجبتم) أي ماذا أجابكم من أرسلتم اليهم (قالوا) لتحيرهم من هيبته (لا علم لنا) وان علمنا ظاهر ما قالوا الا نعلم ما في قلوبهم لانه غيب وأنت مخصوص باحاطة المغيبات (انك أنت علام الغيوب) ولم يكن تحير الرسل لغضب الله عليهم بل مع تلطفه بهم (اذ قال الله) يوم جمعه للرسل (يا عيسى ابن مريم) ناداه باسم أمه لان النسبة اليها تشعر بالرحمة (اذكر نعمتي عليك وعلى والدتك اذ أيدتك) أي قويتك (بروح القدس) أي بجعل روحك طاهرة عن العلائق الظلمانية بحيث يعلم أنه ليس بواسطة البشر فيشهد ببراءتك وبراءة أمك ومن ذلك التأييد قويت نفسك الناطقة لذلك (تكلم الناس في المهد وكهلا) أي في أضعف الاحوال وأقواها بكلام واحد لا تفاوت فيه وقد تكلمت ببراءة أمك (و) اذكر نعمتي من ذلك التأييد أيضا (اذ علمتك الكتاب) أي ظاهر العلم الذي يكتب (والحكمة) أي باطنه الذي لا يكتب بل يخص به أهله (و) كلاهما قبلك اذ علمتك (التوراة) الشاملة على الظواهر (والانجيل) المطلع على البواطن (و) اذكر ما أثرت بذلك التأييد (اذ تخلق) أي تقدر (من الطين) صورة (كهيئة) أي كصورة (الطير) لا مع النهي عن التصوير بل (باذني فتنفخ فيها) أي في تلك الهيئة (فتكون) فتصير (طيرا) لحصول الروح من نفختك فيها (باذني و) كما أثرت بافاضة الروح أثرت بافاضة الصحة اذ (تبرئ الاكمه والابرص) وهو مع كونه دون الاحياء كان (باذني) فيكون الاحياء باذني بطريق الاولى ثم أشار الى تأثيره في اعادة المعدوم فقال (واذ تخرج الموتى) من القبور احياء (باذني) فهذا مما فعل به من جر المنافع ثم أشار الى ما دفع عنه من المضار فقال (واذ كففت) أي منعت (بني اسرائيل عنك) أي اليهود حين هموا بقتلك لا لذنبك بل (اذ جئتهم بالبينات) التي توجب انقيادهم لك لتعاليها عن قوى البشر فلا يتوهم فيها السحر (فقال الذين كفروا منهم) أي مضوا على كفرهم من بني اسرائيل (ان هذا الا سحر مبين) أي ظاهر لا يلتبس بالمعجزات فهذه كلها نعم لازمة ثم أشار الى المتعدية فقال (و) اذكر نعمتي التي عليك بالتكميل (اذ أوحيت) بطريق الالهام (الى الحواريين أن آمنوا بي وبرسولي) عن دعوته ليحصل لك رتبة التكميل وثواب رشدهم (قالوا آمنا) وأكدوا ايمانهم بقولهم (واشهد) لتؤديها عند ربك (بأننا مسلمون) أي منقادون لكل ما تدعونا اليه ثم اذكر ما قررنا به ايمانهم واسلامهم من الانعام بالمائدة اليهم مع ما فيها من النعمة الدينية (اذ قال الحواريون يا عيسى ابن مريم) ذكروه باسمه ونسبوه الى أمه لئلا يتوهم انهم اعتقدوا الهيته أو ولديته ليستقل بانزال المائدة. (هل يستطيع) أي يجيب دعوتك (ربك) اذا

(قوله جبلا وجبلا وجبلا وجبلا وجبلا وجبله) أي خلقا (جزأ) أي نصيبا وقيل اناثا وقيل بنات ويقال أجزأت المرأة اذا ولدت أنثى قال الشاعر

ان أجزأت حرة يوما فلا عجب
قد تجزئ الحرة المذكار أحيانا

وجاء في التفسير أن مشركي العرب قالوا ان الملائكة بنات الله عز وعلا عما يقول المبطلون علوا كبيرا

دعوته (أن ينزل علينا مائدة من السماء) التى يتوهم فيها أنها ليست محل الكون والفساد
(قال اتقوا الله) أن توقفوا ايمانكم على رؤيتها (ان كنتم مؤمنين) به وبرسالتى (قالوا)
آمنا لكنا (نريد أن نأكل منها) من غير كلفة تشغلنا عن عبادة الله (وتطمئن قلوبنا) فلا
تعتريها شبهة لا يؤمن من ورودها ولا مثل هذه الآية (ونعلم أن قد صدقتنا) فيما تعدنا
من نعيم الجنة مع أنها سماوية (ونكون عليها) أى على مثلها من مواعد الجنة (من
الشاهدين) أى فى حكم من شهدها بالبصر لا من سمعها بالخبر (قال عيسى ابن مريم) نسبه
الى أمه ليدل على مزيد تذلله (اللهم ربنا) أى يا الله المطلوب لكل مهم الجامع للكمالات
الذى ربانا بها (أنزل علينا) بمقتضى تلك الجمعية والتربية (مائدة من السماء) التى فيها
ما تعدنا من نعيم الجنة (تكون لنا عيدا) سرورا (لأولنا) الذين يدركونها (وآخرنا)
الذين يسمعونها فيتقوون فى دينهم (وآية منك) على كمال قدرتك وصدق وعدك وتصديقك
اياى (وارزقنا) النعم الاخروية الموعودة (وأنت خير الرازقين) اذ تعطى المزيد من
يشكرك بنعمتك (قال الله انى منزلها عليكم) اجابة لدعوتكم فهى مستدعية لمزيد شكر
وايمان (فمن يكفر) بى أو برسولى (بعد) أى بعد انزالها المفيد للعلم الضرورى بى وبرسولى
(منكم) أيها المنعمون بها (فانى أعذبه عذابا) أى نوعا منه (لا أعذبه) أى بذلك النوع
(أحدا من العالمين) وهو مسخهم خنازير روى أنها نزلت سفرة حمراء بين غمامتين وهم
ينظرون اليها حتى سقطت بين أيديهم فقام عيسى عليه السلام وتوضأ وصلى وبكى ثم كشف
المنديل وقال بسم الله خير الرازقين فاذا سمكة مشوية تسيل دسما لا فلس فيها ولا شوك وعلى
رأسها ملح وعند ذنبها خل وحولها من ألوان البقول ما عدا الكراث واذا خمسة أرغفة
على أحدها زيتون وعلى الثانى عسل وعلى الثالث سمن وعلى الرابع جبن وعلى الخامس
قديد فقال شمعون يا روح الله أمن طعام الدنيا أم من طعام الآخرة قال ليس منهما ولكن
اخترعه الله بقدرته كلوا ما سألتم واشكروا يمددكم الله ويزدكم من فضله فلم يأكل منها زمن
ولا مريض الا عوفى ولا فقير الا استغنى فلبثت أربعين صباحا تنزل ضحى فاذا نزلت اجتمع
الاغنياء والفقراء والصغار والكبار والرجال والنساء ولا تزال منصوبة يؤكل منها حتى اذا
فاء الفىء طارت صعدا وكانت تنزل غبا ثم أوحى الله الى عيسى عليه السلام اجعل مائدتى
للفقراء دون الاغنياء فعظم ذلك على الاغنياء حتى شكوا وشككوا الناس فيها فمسخ
منهم ثلثمائة وثلاثة وثلاثون رجلا باتوا على فرشهم مع نسائهم فأصبحوا خنازير فعاشوا
ثلاثة أيام ثم هلكوا ثم أشار الى أنهم كما هلكوا بالتفريط فى شكر تلك النعمة هلكوا فى
أشد منها فى الافراط فى حقه حتى استحق اللوم من جهتهم فقال (واذ قال الله يا عيسى ابن
مريم) أشار بتسميته الى نفى الهيته وباضافته الى أمه الى نفى ولديته له (أأنت) أيها المرسل
لدعوة الناس الى التوحيد (قلت للناس) بدل ذلك (اتخذونى وأمى الهين) لا تباعكما
(من دون الله) أى قربة تقربكم اليه (قال سبحانك) أى نزهتك تنزيهك الكامل

(جنة) ترس وما أشبهه
غمايتر (جمع الشمس والقمر) جمع بينهما فى
ذهاب الضوء

(باب الجيم المكسورة)
(قوله عز وجل جبت) كل
معبود سوى الله قال أبو
عمر وسمعت المبرد يقول
الجبت التاء فيه مبدلة
من السين وهو الكافر
المعاند ويقال الجبت
السحر (الجزية) الخراج
المجعول على رأس الذمى

(مايكون لى) أى ماتصورمنى بعد اذبعثتنى لهداية الخلق (أن أقول) فى حق نفسى
(ماليس لى بحق) أى ما استقرفى قلوب العقلاء عدم استحقاقى له مما يضلهم (ان كنت قلته فقد
علمته) أى قبل أن أقول فكيف أرسلت للهداية من علمته مضلا لانك (تعلم مافى نفسى) أى
حقيقتى (ولا أعلم مافى نفسك) حتى مايتعلق بنفسى من علمك بخفاياها (انك أنت علام الغيوب)
فتعلم ماغاب عنى من صفات نفسى وضمائرها لكن لو كانت فىّ ما كنت مرسلى فدل ارسالك
على أنى (ماقلت لهم الا ماأمرتنى به أن) أقول لهم (اعبدوا الله) لامتقيدا باعتبار
ظهوره فى مظهرى بل باعتبار كونه (ربى وربكم و) لايتوجه علىّ ما أحدثوا بعدى لانى
انما (كنت عليهم شهيدا مادمت فيهم) بتأتى لى نهيهم عما أشاهد فيهم مما لاينبغى (فلما)
رفعتنى فصرت كأنك (توفيتنى كنت أنت الرقيب) أى الناظر (عليهم و) كذا قبل
ذلك اذ (أنت على كل شئ شهيد ان تعذبهم) بما شهدت فيهم من اتخاذهم اياى وأمى الهين
(فانهم) وان خرجوا عن خالص عبوديتك بالشرك (عبادك) فلك ان تتصرف فيهم بما شئت
ولو لم يفعلوا اذ لك أيضا ولا يمنعك من اتخذوه شريكا من ذلك (وان تغفر لهم) فليس من
عجزك ولا من سفهك بل من عزتك أن لاتبالى بمعاصيهم ومن حكمتك أن لاتعاقب من توسل
اليك بعبادة الغير أو عبدك بظهرك (فـ) فى كل حال (انك أنت العزيز الحكيم) فالعزة
والحكمة كما يقتضيان العذاب باعتبار كذلك رفعه باعتبار آخر فلذلك لم يعتبر فى التعذيب
بل انما اعتبرت العبودية (قال الله) الغفران وان لم يبطل عزتى ولا حكمتى لكن سبق
وعدى بأنه (هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم) فلو فعلت بالكاذبين مثله لم يظهر نفع صدقهم
وذلك النفع أنه يكون (لهم جنات) من غرس صدقهم (تجرى من تحتها الانهار) كما جرى
لهم من صدقهم أنهار المعارف والاعمال الصالحة ولا يختص لهم ذلك بيوم دون يوم بل
يكونون (خالدين فيها أبدا) لانهم (رضى الله عنهم) لصدقهم (ورضوا عنه) بحقيقة الصدقهم
فلم يسخطوا القضائه فى الدنيا وكيف يسقط التعذيب عن غيرهم وهو موجب لدخول تلك
الجنات مع ان (ذلك الفوز العظيم) الذى لاينال أهل التكذيب سيما اذا كانوا اسعاة
بالفساد بل مقتضى قواعد الملك الانتقام منهم والانعام على أهل الصدق (لله ملك السموات
والارض ومافيهن و) لايعدمه ادامتهما على أهل الرضا الكلى والسخط الكلى اذ (هو
على كل شئ قدير) *تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد
المرسلين محمد وآله أجمعين

(سورة الانعام)

سميت بها لان أكثر أحكامها وجهالات المشركين فيها وفى التقرب بها الى اصنامهم مذكورة
فيها وقد اشتملت على أكثرها لاتمهم ويتم ظهورها بها (بسم الله) الجامع للكمالات
المستوجبة للمحامد من الذاتية والوصفية والفعلية (الرحمن) بايجاد السموات والارض

وسميت جزية لانها قضاء
منهم لما عليهم ومنه قوله
جل وعز لاتجزى نفس
عن نفس شيأ أى لاتقضى
ولا تغنى (قوله عز وجل
جدار) أى حائط وجمعه
جدر (قوله عز وجل
جبلة الاولين) أى خلق
الاولين (قوله تعالى جذوة)
وجذوة وجذوة من
النار قطعة غليظة من
الحطب فيها نار لالهب لها
(قوله عز وجل جفان)

والظلمات الحسية التي يتوقف عليها بعض المنافع والعقلية التي هي سبب عمارة العالم السفلي بحجبها عن الذات الالهية والصفات (الرحيم) بايجاد النور الكاشف عنهما وعن ايصال المكنونات اليهما (الحمد لله) أي جميع المحامد بما حمد به نفسه أو خلقه أو حمد به الخلق ربهم أو بعضهم مخصوص به لانه (الذي خلق) أي قدر بمقدار تقتضيه الحكمة بحيث يستوجب الحمد (السموات) التي هي بأوضاعها وحركاتها أسباب الكائنات والفاسدات التي هي مظاهر الكمالات الالهية وجمعها ليشعر بغاية كثرتها بحيث يكون لامر واحد أسباب كثيرة فلا ينقطع بانقطاع سبب معين (والارض) المشتملة على قوابل الكون والفساد التي هي المسببات ووحدها ليشير الى أن في قوابلها ما يقبل مع وحدته الصور الكثيرة من اختلاف الاسباب (وجعل) أي أوجد من غير تقدير اذ لا مقدار لهما في ذاتهما (الظلمات) الحسية وهي ظلال الاجسام الكثيفة الساترة عن المحسوسات والمعنوية الوهمية أو الخيالية الحاجبة عن المعقولات ليتوقف بعض المنافع على ذلك وفيها استتار الحق بالصفات الجلالية بل تجليه بها وجمعها ليشعر بكثرتها كيف ومنها الشبهات الحاجبة عن ادراك الصواب وبرفعها يظهر فضل مدركه وجعلها بازاء السموات ليشعر بأن بعض أسبابها مما يحجب عن المسبب (والنور) وهو الظاهر بنفسه المظهر لغيره ووحده مع كثرة أنواعه لان المراد ما يوجب ظهوره في المظاهر أو يوصل الى توحيده وأخرهما عن ذكر السموات والارض لانهما سببا الادراك وامتناعه وهما فرع المدرك والمدرك (ثم) صار انعامه بذلك سبب العدول عنه الى غيره أو التسوية بينه وبين غيره لاستعظامهم بعض ما أنعم به أو احتجابهم به عن المنعم اذ (الذين كفروا) أي علم كفرهم وان أنكروه وثبت في الازل فستروا المنعم مع غاية ظهوره أو عبدوا مظاهره على اعتقاد كمال ظهوره فيها وهو اعتقاد النقص بالنظر الى ما هو كماله فهو ستر بالحقيقة (بربهم) الذي رباهم بهذه النعم ليلازموا بابه وعبادته ولا ينظروا الى غيره (يعدلون) يميلون عنه الى عبادة بعض ما أنعم أو يسوون بينه وبين بعض ما أنعم في اعتقاد الالهية أو استحقاق العبادة ويتجدد ذلك منهم حتى في حال تعظيمهم للحق لانهم لا يعظمونه بحيث لا يشاركه الغير ولا يتوجهون اليه بحيث يخلون عن كل ما سواه ثم أشار الى انه وان توهم نسبة سائر النعم الى غير الله فلا يتوهم نسبة نعمة خلق الانسان الذي هو المظهر الجامع الى غيره لقصوره مع امتناع كون القاصر موجد الكامل فقال (هو الذي) علم بحيث لا يعارضه وهم لضيه في العقول انه (خلقكم) خاطبهم ليشير الى اعزازهم بخطابه الازلي مع كونهم (من طين) في غاية الهوان ولا شعور له فهو غاية الانعام الموجب غاية ذم من مال عنه أو سوى بينه وبين غيره والطين هو التراب الممزوج بالماء فهم مخلوقون من الارض مع أثر سماوي (ثم) أي بعد ما تم خلقكم (قضى) أي قدر وكتب في جباهكم (أجلا) هو أجل الموت وهو أيضا أثر سماوي لكونه من الزمان الذي هو مقدار أسرع الحركات السماوية ونكره لابهامه وانما قدره

لمنتقل

أي قصاع كبار واحدها جفنة وقصعة (جمالات صفر) أي ابل سود أي جمع جمالة وواحد الجمالة جمل وجمالات بضم الجيم قلوس سفن البحر (قوله تعالى جيدها) أي عنقها (قوله عز وجل جنة) أي جن كقوله تعالى من الجنة والناس وجنة جنون كقوله تعالى ما بصاحبكم من جنة

(باب الحاء المفتوحة)

لينتقل من دار القصور الى الكمال ليكون أجمع وليدل على أجل القيامة المشار اليه بقوله (وأجل مسمى) أى معين فى حق الكل (عنده) لا يعلمه غيره لانه ان قرب تعطلت الامور وان بعد لم يلتفت اليه ولم يذكر ههنا قضى لانه لم يكتب فى الجباه لعدم اختصاصه بأربابها وجعله جملة اسمية للدلالة على ثبوته فى العقول اذ بدونه يلزم العبث فى خلقها وتفهيم الخطاب الازلى وفى الاجلين اقوال انتهاء حياة وابتداء حياة أو ابتداء موت وانتهاء موت أو ابتداء موت وابتداء حياة أو انتهاء حياة وانتهاء موت وهذا أظهر (ثم) أى بعد انعامه عليكم بخلقكم واعزازكم بخطابه مع غاية هوان أصلكم وبعد العلم بانتقالكم الى داره والى حكمه (أنتم تمترون) أى ثابتون على الشك أو المجادلة فى الحق بتجديد الافعال وكيف تمترون فيه (وهو الله) أى الظاهر بذاته وصفاته (فى السموات وفى الارض) ليراها بمراياها مفصلا ثم ظهر فيكم مجملا ليشاهدها كما كان يشاهدها فى نفسه فكل ما فيكم ظهوراته التى يشاهدها فهو (يعلم سركم) مظهر باطنه (وجهركم) مظهر ظاهره (و) كما يعلم ما فيكم باعتبار المظهرية (يعلم ما تكسبون) باعتبار حقائقكم التى يختلف بها الظهور الواحد وهى جهة الجزاء اذ هى جهة الاعراض عن آيات الله (و) لذلك (ما تأتيهم من آية من آيات ربهم الا كانوا عنها معرضين) فلا يستدلون بها عليه والاعراض عن دلالتها تكذيب للحق الناطق بالدعوة اليه (فقد كذبوا بالحق لما جاءهم) فزعموا ان الآيات كمالات الحق ظهرت بتلك المظاهر ليعبد فيها وهذا استهزاء به اذ قالوا بظهور الالهية فيها فكأنهم جعلوها من الحوادث فهذا الاعراض والتكذيب والاستهزاء لها انباء مرجعها انباء الاستهزاء فان لم تظهر فى دار الابتلاء فلابد من ظهورها فى دار الجزاء (فسوف يأتيهم أنبؤا ما كانوا به يستهزؤن) وقد جاء المستهزئين قبلهم انباؤهم (ألم يروا) أى ألم يعلموا علما يشبه الرؤية بالبصر لما سمعوا بالتواتر من اتيان لمستهزئين الاولين انباؤهم مرارا كثيرة (كم أهلكنا) أى كثيرة من أهلكنا بحيث أفاد تجربة واستقرار عادة (من قبلهم من) أهل (قرن) أى زمان فكأنهم لم يبالوا لذلك الا ما رأوا من تمكين الله فتوهموا انه مناف للاهلاك ومن توسيع الرزق عليهم فتوهموا انه مناف للتضييق بالانتقام منهم على انهم يتوهمون ان اهلاك من تقدم انما كان لدائرة فلكية لا لذنب صدر منهم فرد الله تعالى عليهم بقوله (مكناهم) لم يقل لهم للقطع بعدم انتفاعهم بخلاف المخاطبين اذ يتوقع لهم النفع قبل اهلاكهم (فى الارض) فيه اشارة الى أن التمكين فى السماويات هو الذى يمكن جعله منافيا للاهلاك (ما لم نمكن لكم) فلم يمنع تمكينهم من اهلاكهم (وأرسلنا) هو أبلغ من أنزلنا فى الدلالة على الكثرة (السماء) أى المطر (عليهم مدرارا) أى مغزارا (وجعلنا) فى وقت أو مكان لا مطر فيه (الانهار تجرى من تحتهم) فهذه التوسعة لا تنافى تضييقهم للعذاب بل صارت ذنوبهم بعد ذلك سبب الاهلاك الكلى (فأهلكناهم) وقد ترتب على ذنوبهم وكان (بذنوبهم) اذ ترتب الشئ على سببه هو الاصل (و) انما أهلكناهم فى الدنيا على ذنوبهم مع

(حنيف) من كان على دين ابراهيم عليه السلام ثم يسمى من كان يختتن ويحج البيت فى الجاهلية حنيفا والحنيف اليوم المسلم ويقال انما سمى ابراهيم حنيفا لانه كان حنف عما يعبد أبوه وقومه من الآلهة الى عبادة الله عز وجل أى عدل عن ذلك ومال وأصل الحنف ميل فى ابهامى القدمين من كل واحدة على صاحبتها (قوله عز وجل حج البيت) أى قصد البيت ويقال حججت الموضع

انها ليست دار الجزاء ليكون عبرة لمن بعدهم اذ (أنشأنا من بعدهم قرنا) خلقنا فيه أناسا (آخرين) فلا تناسخ فيه يمنع من المبالاة بالاهلاك للعود عن قرب (و) لكن أساء هؤلاء المنشؤن من بعدهم الاعتبار بحيث (لو نزلنا) من مقام عظمتنا على سبيل التنجيم الذى هو أتم فى الاعجاز (عليك) أيها الخبير فى نفسه الداعى الى الخيرات فى العموم (كتابا) عظيم الشأن فى الالفاظ والمعانى (فى قرطاس) رأوا نزوله من السماء (فلمسوه بأيديهم) التى هى أعدل الاعضاء اللامسة مع انه لا دخل للسحر فى هذه القوة (لقال الذين كفروا) أى مضوا على كفرهم بانكار امكان الارسال والمعجزات (ان) أى ليس (هذا) المعظم بهذه الوجوه الدالة على انه لا يكون الا من الله (الا سحر مبين) لنفسه لا يحتاج الى بيان (وقالوا) لما كانت المعجزة من المحالات الصريحة فلا دليل على النبوة سوى شهادة الملك (لولا أنزل عليه ملك) يشهد بصدقه (ولو أنزلنا ملكا) فلو أنزلناه بصورته الملكوتية (لقضى الامر) أى انقطع أمر التكليف اذ لا ينفع الايمان بعد انكشاف عالم الملكوت (ثم) ان لم يقض (لا ينظرون) اى لا يمهلون اذ الامهال للنظر فان المعجزة وان أفادت علما ضروريا لا تخلو عن خفاء يحتاج الى أدنى نظر ولا خفاء مع انكشاف عالم الملكوت فلا وجه للامهال للنظر ولم يقبل الايمان معه فلا بد من المؤاخذة عقيبه (ولو جعلناه ملكا) بحيث يراه أهل عالم الشهادة (لجعلناه رجلا) أى على صورته ليدركه أهل عالم الشهادة (و) لو جعلناه رجلا (للبسنا عليهم) من استحالة ارساله شاهدا مثل (ما يلبسون) على أنفسهم ومقلديهم من استحالة ارسال البشر ولم يكن شئ من الامرين فلا وجه لانزاله أيضا لانهم لما رأوا المعجزات من المحالات وانزال الملك غايته انه من المعجزات كان طلبهم ذلك استهزاء فهم يستحقون بذلك الاستهزاء من الله (و) قد فعل الله ذلك بمن قبلهم لانه (لقد استهزئ برسل من قبلك فحاق) أى أحاط من الجوانب (بالذين سخروا منهم) لا بالرسل (ما) أى الاستهزاء الذى (كانوا به يستهزؤن) اذ اهلكوا فى الدنيا على أقبح الوجوه ثم ردوا الى أفظع العذاب أبد الآبدين وجعل لرسل فى أعلى منازل القرب من رب العالمين فان أنكروا انه حاق بهم ما كانوا به يستهزؤن (قل) ان لم تصدقوه بالتواتر ولم تكتفوا بما رأيتم فى مكان لعدم دلالته على استمرار هذه السنة ولو أبصرتم الكل فى مكانكم لنسبتموه الى السحر فالآن (سيروا) سيرا ممتدا (فى) أطراف (الارض ثم) بعد تحملكم مشاق السير المذهبة رعونة النفس (انظروا) فى آثارهم الدالة على انه حاق بهم ما كانوا به يستهزؤن لتعلموا (كيف كان عاقبة المكذبين) الذين تضمن تكذيبهم الاستهزاء وكان عاقبتهم استهزاء الله بهم فان زعموا انه لا دلالة فيها على انها كانت لتكذيبهم اذ ليست بمعصية يعاقب بها صاحبها بمثل تلك العقوبة (قل) أى معصية أعظم من التكذيب والقول بانكار الرسالة والمعجزة وفيه تعجيز لله عن اقامة الدليل على صدق من أرسلهم وانكار رحمته وعدله وحكمته فان أنكروا قدرته على المعجزة سلهم (لمن ما فى السموات والارض) فان قالوا هو لله لكن المعجزة ليست من فعله حتى تدل

أجهها اذا قصدته ثم سمى السفر الى البيت حجا دون ما سواه والحج والحج اغتان ويقال الحج المصدر والحج الاسم وقوله عز وجل يوم الحج الاكبر أى يوم النحر ويقال يوم عرفة وكانوا يسمون العمرة الحج الاصغر (قوله تعالى حصورا) على ثلاثة أوجه الذى لا يأتى النساء والذى لا يولد له والذى لا يخرج مع الندماء شيئا (قوله عز وجل الحواريون) هم صفوة الانبياء عليهم السلام الذين خلصوا

على تصديقه (قل لله) هى أيضا لانها اما عين فعله أو فعل من أعطاه القدرة عليها لكنه لا يعطى أحدا قدرة تفضى الى عجزه عن شئ سيما تصديق الرسل الذين تقتضى الحكمة ارسالهم لانه من الرحمة وقد (كتب) ربكم (على نفسه الرحمة) وكمالها فى الجزاء اذ بدونه تضيع مشاق المعارف الالهية والاعمال الصالحة وتضيع المظالم ولا جزاء فى دار الدنيا لانه فرع التكاليف ودار التكليف لا تكون دار الجزاء لان مشاهدته مانعة من التكليف فلذلك حلف (ليجمعنكم) فى القبور (الى يوم القيامة) واذا حلف فهو (لا ريب فيه) ولا يعرف الا بارسال الرسول فلا يكون تكذيبه الا بسبب خسران ماوعد على معارفه وأعماله الصالحة على ألسنتهم (الذين خسروا أنفسهم) ففوتوا عليها ماوعده الله وألزموها قهره وغضبه الذين ظهرت آثار ذلك على بعضهم فى الدنيا (فهم لا يؤمنون) وكيف يرتاب فى يوم الجزاء والدنيا ان صلحت له فانما تصلح جزاء لمن يتلذذ بغير الله (و) أما من كان تلذذه بالله لا لنفسه بل (له) وهو (ماسكن) اليه (فى الليل والنهار) أى حال السكر والصحو فلا بدله من جزاء غير لذات الدنيا ولا يكفى تلذذه بالله فى الدنيا لانه ممزوج بألم شوقه (وهو السميع) لانينه (العليم) بحنينه فلا يتمحض تلذذه الا برؤيته ومكالمته ولا يتم الا يوم القيامة ولا يبعد اعطاؤه الجزاء على الاعمال الغير المنحصرة لغير المنحصرين لانحصار الكل له لانه من جملة ماسكن أى دخل فى الليل والنهار الحاصرين وهو السميع لنيات العاملين العليم بأعمالهم ومقاديرها ولا يبعد احياؤه للجمادات من ابدان الاموات لانها وان كانت دون الحيوان والنبات الساكنين بالليل المتحركين بالنهار لكن الكل من مظاهره حتى ان له ماسكن فى الليل والنهار من الجمادات فكما قبل ظهوره فله قبول ظهور حياته وظهور سمعه لسماع خطابه وظهور علمه لادراك اعماله وجزائها فلا ينبغى ان يرتاب فى يوم الجزاء لهذين الامرين ثم انه كما لا يكفى نعم الدنيا جزاء من سكن الى الله فلا يلتذ بغيره لا يكفى آفاتها الجزاء من أشرك به وان كان مرغوبا للجمهور حتى لاموا بتركه الانبياء لما فيه من ترك متابعة الآباء (قل) بطريق الانكار على نفسك امحاضا للنصح (أغير الله) الذى له الكمالات بالذات (أتخذ وليا) مع انه لا كمال له فى ذاته أغير (فاطر) أى مخترع (السموات والارض) من غير مثال سابق فكمالاتهما منه وقد اشتمل على آيات ومنافع كثيرة أنعم بها على الخلائق على ان الولى انما يتخذ لانعامه أو للحاجة اليه (وهو) كاف فيهما لانه (يطعم) ويحصل مقدماته وما يترتب عليه (و) لا حاجة له ولا انعام عليه ولا يطلب العوض لانه (لا يطعم) فيجب اتخاذه وليا بل معبودا شكرا على انعامه وكفايته الحوائج بلا عوض وكيف لا يعاقب على ذلك وفيه مخالفة أمره (قل انى أمرت أن أكون أول من أسلم) لاصير متبوعا للباقين فهم مأمورون بالاسلام ومخالفة نهيه اذ قد نهيت عن الشرك صريحا بعد النهى فى ضمن الامر وأكد ذلك تأكيدا فقيل (ولا تكونن من المشركين) ونهى المتبوع نهى التابعين والامر والنهى من الحكيم القدير سيما للمتبوع لا يكون للعبث فأقل ما فيه الخوف حتى للمتبوع (قل انى أخاف ان

وأخلصوا فى التصديق بهم ونصرتهم وقيل انهم كانوا قصارين فسموا الحواريين لتبييضهم الثياب ثم صار هذا الاسم مستعملا فيمن أشبههم من المصدقين وقيل كانوا صيادين وقيل كانوا ملوكا والله أعلم (قال أبو عمرو فيه ثلاث لغات صفوة وصفوة وصفوة والكسر أجودهن) (قوله تعالى حسرة) عهد (حسرة) ندامة واغتمام على مافات ولا يمكن ارتجاعه (قوله تعالى حسبنا الله) كافينا الله

عصيت) بمخالفة أمر أو نهى ولو فيما دون الشرك (ربى) الذى ربانى فبلغنى رتبة المتبوعية فان عصيانه أخوف (عذاب يوم عظيم) تظهر فيه عظمة القهر الالهى وان كفى فيما دون الشرك الآفات الدنيوية لكنه لاختصاصه بالتعذيب يخاف عذابه لانه موضوع له بل صار لعمومه بحيث (من يصرف) العذاب (عنه يومئذ فقد رحمه) بعظم عنايته كيف (وذلك الفوز المبين) الذى يفوق الفوز بدخول الجنة اذ فوتها أهون من مقاساته فاذا عظم فوز النجاة يومئذ من عذاب ما دون الشرك فما حال عذاب الشرك كيف ولا يرفعه عمل ولا شفاعة بل الآفات الدنيوية لا ترتفع بمعالجة ولا قوة ولى الا باذن الله (و) ذلك لانه (ان يمسسك الله بضر) ولو دنيويا (فلا كاشف له) من دواء ولا موالاة ذى قوة بل لا يكشفه اذا كشفه عقيب الدواء والرقى والبخورات (الا هو) اذ ليس لغيره قدرة يعارضه ولذلك كثيرا مالا يفعله ويفعل عقيب دعوانه أكثر مما يفعل عقيبها (وان يمسسك بخير فهو على كل شئ قدير) فيقدر على اتمامه وان أراد الغير قطعه وأكثر ما يتمه بالشكر فان أبى فليتعويضه باجل منه وأكثر ما يقطعه بالكفر فان أتم فللاستدراج (و) لو فرض لغيره قدرة مستقلة فليس له معارضة الله تعالى اذ (هو القاهر فوق عباده) فان شاء أمضى تأثيرهم وان شاء قطع (و) ليس على سبيل التحكم بل (هو الحكيم) فلا يمضى الا حيث لا يضر بالآخرة الا فى حق المستدرج (الخبير) بمن يحتاج الى الواسطة ومن لا يحتاج اليها فمن استغنى بالله أغناه ومن توسل بوسايط الخير انتفع بها والا أضر بآخرته وكانهم اذا سمعوا بذلك قالوا لا نعرف هذا العذاب الا عن قولك ولا نثبت الا بشاهد عظيم (قل أى شئ أكبر شهادة) بحيث لا يمكن معارضته بما يساويه فان سووا بين شهادة الله وغيره (قل الله) أكبر شهادة اذ لا احتمال للكذب فى قوله أصلا وهو (شهيد) أى مبالغ فى الشهادة على نبوتى بحيث يقطع النزاع (بينى وبينكم) اذ شهد بالقول فى الكتب التى أنزلها على الاولين وبالفعل فيما ظهر على يدى من المعجزات (و) أعظم المعجزة القولية التى لا مجال لتوهم السحر فيها اذ (أوحى الى هذا القرآن) الجامع للعلوم التى يحتاج اليها فى المعارف والشرائع فى الفاظ يسيرة فى أقصى مراتب الحسن والبلاغة (لانذركم به) يا من بلغوا الغاية القصوى فى باب البلاغة (ومن بلغ) من عقلاء العالمين وفضلائهم اذ يعرفون اعجازه فيقع فى قلوبهم صدقه ولما أقام الشهادة على نبوته طلب منهم الشهادة على شركهم وأشار الى انه لا شاهد له من الدلائل العقلية والنقلية والكشفية للرسل والاولياء واتباعهم وأقوالهم فقال (أئنكم) من غير أصل (لتشهدون أن مع الله آلهة أخرى قل) انه وان كثرت الشهداء منكم عليه حتى تواتر (لا أشهد) لان التواتر انما يفيد العلم حيث كان عن مشاهدة ولا مشاهدة هنا ولا دليل بل أشهد على توحيده (قل انما هو اله واحد) لا يشارك فى الهيته ولا فى صفات كماله (واننى برئ مما تشركون) من عبادتكم لها واعتقادكم استحقاقها لها وكانهم اعترضوا على شهادة الله فى كتب الاولين بانكار جمهور أهل الكتاب اياه فأجيبوا بأنه انكار

(قوله تعالى حبطت أعمالهم) أى بطلت (حظ نصيب (حريق) نار تلهب (قوله عز وجل حلائل) جمع حليلة الرجل أى امرأته وانما قيل لامرأة الرجل حليلته وللرجل حليلها لانه يحل معها وتحل معه ويقال حليلة بمعنى محلة لانها تحل له ويحل لها (قال أبو عمرو ومنه قول عنترة وحليل غانية تركت مجدلا) (قوله عز وجل حسيبا) فيه أربعة أقوال كافيا وعالما ومقتدرا ومحاسبا (قوله عز وجل حاق بهم) أى

لما

لما عرفوه كما اعترف به من آمن منهم لاغراض كانت لهم وقد ظهرت ولا يبعد منهم لذلك ستر مالم يظهر فى العموم ولا تحريفه فقيل (الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه) لانه ذكر فيه نعته وهو وان لم يفد تعينه باللون والشكل والزمان والمكان تعين بقرائن المعجزات فبقاء الاحتمال البعيد فيه كبقائه فى الولد بأنه يمكن ان يكون غير ما ولدته امرأته أو يكون من الفجور مع دلالة القرائن على براءتها من التزوير والفجور فهو (كما يعرفون أبناءهم) فى ارتفاع الاحتمال البعيد بالقرائن على براءتها فانكاره خسران لما عرفوه ولما أمروا بالتدين به (الذين خسروا أنفسهم) بتفويت ما أوتوا من الكتاب وما أمروا به (فهم لا يؤمنون) وكيف لا يخسرون وهم ظالمون وكل ظالم خاسر وانما قلنا انهم ظالمون لانهم يحرفون كتاب الله لفظا أو معنى فيفترون على الله الكذب ويكذبون آيات الله من كتابهم ومعجزات محمد صلى الله عليه وسلم وكتابه وقد يسترون بعض ما فى كتابهم وهو أيضا تكذيب فعلوا جميع ذلك لانه لا يتأتى لهم ترك الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم بدون أحد هذه الامور (ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو كذب بآياته) لانهم بالتحريف يدعون الهية أنفسهم وبالتكذيب يريدون تعجيز الله عن تصديقه الرسل وينسبون ايجادها الى غير الله مع افتقارها الى القدرة الكاملة وانما قلنا كل ظالم خاسر لان كل ظالم لا يفلح (انه لا يفلح الظالمون) أى لا يفلحون فى الدنيا بانقطاع الحجة عنهم وظهور المسلمين عليهم وفيه اشارة الى أن مدعى الرسالة لو كان كاذبا كان مفتريا على الله فلا يكون مفلحا اذ لا يكون سببا لصلاح العالم ولا محلا لظهور المعجزات ولما ذكر جواب الاعتراض على شهادة الله بنسبة ظلم الافتراء على الله وتكذيب آياته اليه أشار الى جواب اعتراض الله على شهادة المشركين ان مع الله آلهة أخرى بالكذب على أنفسهم بانكار شهادتهم وهو أيضا ظلم على ظلم بالافتراء على الله بالشرك وقد شاركهم الاولون فى الشرك أيضا فقال (ويوم نحشرهم) أى فكما لا يفلحون فى الدنيا بانقطاع الحجة عنهم وظهور المسلمين عليهم لا يفلحون يوم نحشرهم أى الانس والجن والشياطين والملائكة (جميعا) ليفتضح جميعا من لا يفلح من الظالمين مزيد افتضاح ويظهر المفلحون بكمال العزة (ثم نقول للذين أشركوا) أى مضوا على الشرك بأن ماتوا عليه وهم الشاهدون أن مع الله آلهة أخرى وكذا المفترون على الله بالتحريف والمكذبون بآياته بجعلها للغير (أين شركاؤكم) الذين جعلتموهم شركاءنا وهم شركاؤكم فى العبودية (الذين كنتم تزعمون) من عند أنفسكم بلا دليل عقلى ولا نقلى ولا كشفى قصدتم بذلك فعل الفاتنين فى المملكة بجعلها الغير من هى له فيحيرون (ثم لم تكن فتنتهم) أى جواب ما اعترض به على فتنتهم التى هى شهادتهم أن مع الله آلهة أخرى (الا أن قالوا) معتذرين عنها بنفيها مؤكدا بالقسم بالاسم الجامع مع نسبة الربوبية اليه لا الى ما سواه (والله ربنا ما كنا مشركين) فكان هذا العذر ذنبا آخر مؤكد الافترائهم بالشرك الذى نفوه (انظر كيف كذبوا) مع علام الغيوب بعد كشف

أحاط بهم (قال أبو عمر حاق بهم) أى حق عليهم (قوله عز وجل حميم) أى ماء حار والحميم القريب فى النسبة كقوله عز وجل ولا يسئل حميم حميما أى قريب قريبا والحميم أيضا الخاص يقال دعينا فى الخاصة لا فى العامة والحميم أيضا العرق (قال أبو عمر الحميم أيضا الماء البارد وخاصة الابل الجياد يقال له الحميم يقال جاء المصدق فأخذ حميمها أى خيارها وجاء آخر فأخذ تشنها أى شرارها وأنشد
وساغ لى الشراب وكنت قبلا

الغطاء عنهم بحضرة من لا ينحصر من الشهود فنادوا به ضرارا (على أنفسهم و) لم يجدوا عنه تفصيا لانه (ضل عنهم ما كانوا يفترون) من كونهم شركاء يشفعون لهم عند الله ويقربونهم اليه زلفى وهذا من عدم فلاحهم بافتضاحهم بافترائهم بالشرك الذى اعتذروا عنه بكذب آخر موكد له (و) منشأ ذلك عدم فلاحهم فى الدنيا بتدبر ما يستمعون منك من كلام الله المرشد لهم اذ (منهم من يستمع) أى يقصد سماع القرآن ناظرا (اليك) أى الى وجهك الذى يعرف من له أدنى بصيرة انه ليس بوجه كذاب (و) لكن لا يتدبر فيه حتى يطلع على اعجازه ويؤثر فيه الارشاد لانا (جعلنا على) بواطن (قلوبهم أكنة) أى حجبا من التعصب لدين الآباء أو حب الرياسة والمال تمنعهم من (أن يفقهوه) أى يفهموا ببواطن قلوبهم بواطنه التى بها اعجازه وارشاده باقامة الدلائل ورفع الشبه بل التأثير فرع الوصول وطريق وصول المسموعات الآذان (و) قد جعلنا (فى آذانهم) التى هى طريق الوصول الى بواطن القلوب (وقرا) أى ثقلا مانعا من الوصول اليها لمعارضة مطالبهم المذكورة له (و) لا يختص هذا منهم بالقرآن لرؤيتهم قصورا فيه بل (ان يروا) بالاعين (كل آية) بحيث لا يخرج عنها شئ مما يمكن ظهوره على يدى البشر مما يدل على صدق الرسول كانه مشاهد (لا يؤمنوا بها) وحملوها على السحر وقد بالغوا فى انكار المعجزة القولية التى لا يتوهم فيها السحر (حتى اذا جاؤك) يا من سرى نوره الى بواطن من يأتيك فلا يسرى منك نور اليهم لانهم (يجادلونك) فيبطلون استعدادهم لقبول لنور منك ولما لم يمكنهم القول بأنه سحر (يقول الذين كفروا) أى ستروا اعجازه من كل وجه حتى من وجه اشتماله على أخبار الغيب (ان هذا الا أساطير الاولين) أى أكاذيبهم التى سطروها (وهم) لرؤيتهم حلاوة نظمه فوق نثرهم وشعرهم مع متانة معانيه يعرفون ان التدبر فيه يفيد التطلع على اعجازه فيخافون تأثيره فى قلوب الخلائق لذلك (ينهون عنه) أى عن قراءته واستماعه لئلا يدعوهم الى التدبر فيه فيفسد عليهم أغراضهم الفاسدة (و) يخافون على أنفسهم ذهاب تلك الاغراض بقوة تأثيره لذلك (ينأون) أى يبعدون (عنه) يريدون اهلاكه (و) لكن لا يحصل لهم هذا المطلوب لان الله متم نوره ومظهر دينه ينعكس عليهم مرادهم فهم (ان) أى ما (يهلكون الا أنفسهم) بابطال نظريتهم وعمليتهم فى الدنيا واستحقاق العذاب الشديد الخالد فى الآخرة بل هم هالكون الآن لتحقق أسبابه فيهم (و) لكنهم (ما يشعرون) لاحتجابهم بعلائق بدنهم ولو شعروا لكانوا كالواقفين على النار (ولو ترى) أيها الناظر من بعد ما ابتلوا به (اذ وقفوا على النار) قبل دخولها العظم عليك الامر فكيف حالهم بعد دخولها (فقالوا يا ليتنا) طالبا لتمنى المحال (نرد) من دار الآخرة مع ما فيها من سعة الرحمة لتضييعهم استعداد تحصيلها الى الدنيا ليحصل استعدادها بتكميل النظرية والعملية (و) مع ذلك (لا نكذب بآيات ربنا) لئلا يبطل ما حصل من الاستعداد (و) مع ذلك (نكون من المؤمنين) بكل ما يجب

الايمان

أكاد أغص بالماء الحميم أى البارد) (قوله عز وجل حرث) هو اصلاح الارض والقاء البذر فيها ويسمى الزرع الحرث أيضا (قوله عز وجل حشرنا) جمعنا والحشر الجمع بكثرة (قوله عز وجل حيران) أى حائر ويقال حار يحار وتحير وتحير أيضا اذا لم يكن له مخرج من أمره فمضى وعاد الى حاله (قوله عز وجل حمولة وفرشا) الحمولة الابل التى تطيق أن تحمل والفرش الصغار التى لا تطيق الحمل

الايمان به من الملائكة والكتب والرسل واليوم الآخر وان لم يظهر لنا انكل واحد منها آية تظهر على يديه لئلا نصير مكذبين للآيات الظاهرة على يدى من أمر بالايمان بهم وانما ينفعهم الرد الذى يتمنونه لو كان تعذيبهم من خارج وليس كذلك (بل بدا لهم) بالصور القبيحة (ما كانوا يخفون من قبل) من الصفات الذميمة فيتعذبون بتلك الصور أيضا عند الرد عذابا لا يظهر عليهم معه خفة بما أسقط عنهم بالرد من العذاب الخارجى (ولو ردوا) مع اخفاء تلك الصفات فيهم ولابد منها اذ لا تكليف بدونها (لعادوا) فاعلين (لما نهوا عنه) لغلبة تلك الصفات على عقولهم المانعة عنه (و) لا يمنعهم عن العود وعدهم (انهم لكاذبون) لان تلك الصفات تدعوهم الى الخلف فى الوعد ولا مانع منه (و) كيف لا يعودون وهم يرون ما رأوه من البعث والوقوف على النار من أضغاث أحلام النائم وقعت فى أثناء الحياة الواحدة لذلك (قالوا ان هى) أى ليست الحياة التى يتوهم فيها البعث والتى يتوهم فيها الرد (الا حيوتنا الدنيا) الاولة (و) ان متنا ووردنا بطريق التناسخ (ما نحن بمبعوثين) حتى يكون ذلك الوقوف على النار أمرا حقيقيا وانما روى حال تجرد الروح بطريق الرؤيا ثم تعلق بطريق التناسخ (ولو ترى) الذين لو ردوا بعد ما وقفوا على النار لقالوا انه رؤيا باطلة (اذ وقفوا على ربهم) فاطلعوا بالاطلاع عليه أنها نار حقيقية بعد البعث الحقيقى (قال) لهم تبكيتا لهم ورد الما يتوهمون عند الرد (أليس هذا بالحق قالوا بلى وربنا) الكاشف لنا عن حقيقته (قال) لو رددتم عن هذا المقام احتجبتم فكفرتم لما جرب منكم (فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون) ولم يرفع عنهم لقاء الله العذاب وان اختص بأهل الحجاب لانه (قد خسر) النور الذى يمكن به رؤية الله (الذين كذبوا بلقاء الله) فحصلت لهم ظلمة التكذيب ولم يزالوا فى ظلمته (حتى اذا جاءتهم الساعة) الكاشفة عن نور الله (بغتة) قبل ان يألفوا نوره ليمكنهم رؤيته (قالوا) عند عماهم بفجاة النور بعد طول مدة الظلمة (يا حسرتنا على ما فرطنا فيها) أى فى الدنيا اذ لم نكتسب من الاعتقادات والاخلاق والاعمال ما ينير الارواح و يؤنسها بنور الحق ولو أطاقوا النظر لمنعهم حجب المعاصى ولو لم تحجب فانما يراه من يكون قائما (وهم) يكونون راكعين اذ (يحملون أوزارهم) أى أثقال معاصيهم (على ظهورهم) بل ينكسون لها (ألا ساء ما يزرون و) كيف لا يسوء الاوزار وقد ساء جميع ما يعمل لحياة الدنيا مما ليس بوزر ولا عبادة فانه (ما الحيوة الدنيا) أى اعمالها (الا لعب) أى اشتغال بالامور الحسية (ولهو) أى هزل (وللدار الآخرة) أى أعمالها (خير) أى أتم لذة فى الدنيا (للذين يتقون) وان شقت على المشتغلين بلعب الدنيا ولهوها واللذات الاخروية المناسبة للذات الدنيا خير لهم أيضا فضلا عن الروحانية (أ) تؤثرون الادنى الفانى على الاعلى الباقى الحاصل فى الحال لاهل الكمال (فلا تعقلون) وانما يؤثرون الدنيا لانهم لا يتلذذون لذة المتقين لانهم لا يستعملون العقول استعمالهم اياها فى أمور الدنيا حتى لا يصدقون الرسول

وقال بعض العلماء الحمولة الابل والخيل والبغال والحمير وكل ما حمل عليه والفرش الغنم كذا قال المفسرون (قوله تعالى الحوايا) أى المباعر ويقال الحوايا ما تحوى من البطن أى ما استدار ويقال الحوايا بنات اللبن وهى متحوية اى مستديرة واحدتها حاوية وحوية وحاوياء (قوله عز وجل حنيفا) أى مستقيما (حقيق على) أى حق على واجب على ومن قرأ حقيق

الذى لايعرف وقوعها بدونه وان حسنها العقل ودل على صدق الرسول وانعدم استعمالهم
اياه فى حقه عليه السلام الموجب لتحقق الآخرة مع وجوده عندهم كان يحزنه عليه
السلام ذلك فقال عز وجل (قد نعلم انه) أى الشأن (ليحزنك الذى يقولون) فيك من
أنك كاذب أو ساحر أو شاعر أو مجنون وكان ينبغى ان لا يحزنك تكذيبهم (فانهم لا يكذبونك)
فيما تخبر عن أمور الدنيا لعلمهم بصدقك مع انك لم تعط المعجزات الا لصدقك فيها (ولكن
الظالمين) بتكذيبك فيما أعطيت المعجزات لتصديقك نفسه (بآيات الله يجحدون) فلا
بد ان نزيل حزنك باهلاكهم لهذا الظلم العظيم فى حق آياته وليس امهالهم لاهمالهم بل
لجريان سنته عز وجل بتحقيق صبر الرسل وشكرهم (ولقد كذبت رسل من قبلك فصبروا
على ما كذبوا وأوذوا) بأنواع الظلم لزيادة صبرهم (حتى أتاهم نصرنا) فشكروا فاعطوا
مع اجر الرسالة أجر الصبر والشكر وكلما طال الصبر كثر الاجر وعظم الشكر وعظم وزر
العدو واشتد عقابه (ولا مبدل لكلمات الله) من نصر الرسل واعطائهم أجر تبليغ
الرسالة والصبر والشكر وقهر الظلمة والمستهزئين (ولقد جاءك) جميع ذلك (من نبإ
المرسلين) لتعلم انه من سنة الله التى لا تتبدل فحزنك كالمنافى له (وان كان) الشأن (كبر)
أى ثقل (عليك) لمزيد شفقتك (اعراضهم) فلا ينبغى ان يكبر عليك مع مبالغتك فى تبليغ
الرسالة واظهار المعجزات واقامة الحجج ورفع الشبه وان لم يبلغ الى حد الالجاء المانع من
التكليف اذ لا يفيد معه الايمان وهم انما يعرضون لعدم ما يلجئهم الى الايمان (فان استطعت
أن تبتغى نفقا) أى سربا (فى الارض أو سلما فى السماء فتأتيهم) من تحت الارض أو من
فوق السماء (بآية) ليست مما بين السماء والارض فأت بها لكن لم يجعل الله لك هذه
الاستطاعة اذ يصير الايمان ضروريا غير نافع فان نفع كان موجبا لاجتماع الناس على
الهدى (ولو شاء الله لجمعهم على الهدى) لكنه شاء بمقتضى جلاله وجماله اظهار غاية
قهره وغاية لطفه (فلا تكونن من الجاهلين) بما تقتضيه الصفات الالهية بل بما يقتضيه
عموم المملكة ثم انه لا وجه لان يكبر عليك اعراضهم لان غايتك انك داع والداعى (انما
يستجيب الذين يسمعون) وانما يسمع الاحياء وهؤلاء وان كانوا أحياء بالحياة الحيوانية
أموات بالنسبة الى الانسانية لموت قلوبهم بسموم الاعتقادات الفاسدة والاخلاق الرديئة
(والموتى) انما يسمعون حين (يبعثهم الله) باحياء قلوبهم بموت الاعتقادات الفاسدة
والاخلاق الرديئة ولا يتصور الا بالموت الطبيعى الذى لا يكون بعده عود الى التكليف الذى
فيه الاجابة بل يبقون بعده مدة فى البرزخ (ثم اليه يرجعون) بعدما كانوا عنه معرضين
فيه يجيبون حين لا تنفعهم الاستجابة (و) يدل على موت قلوبهم أنهم (قالوا) للآيات التى
لا يمكن معارضتها انها ليست من الله اذ لا الجاء فيها (لولا نزل عليه آية) ملجئة ليعلم انها (من
ربه قل ان الله) لا ينزل الآية الملجئة لان المقصود من انزالها طلب الايمان النافع ولا ينفع
معها وليس ذلك من عجزه بل مع انه (قادر على أن ينزل آية) تلجئهم ولكن لا ينزل ما يخل

بفائدة

على أن لا أقول على الله الا
الحق فمعناه أنا حقيق بأن
لا أقول على الله (قوله تعالى
حفى عنها) معناه يسألونك
عنها كأنك حفى بهم ويقال
تحفيت بفلان فى المسئلة
اذا سألت به سؤالا أظهرت
فيه العناية والمحبة والبر
ومنه انه كان بى حفيا أى
بارا معنيا (وقال أبو عمرو فى
صفات المخلوقين يقال فلان
معى أى تعب ولا يقال معى
من صفات الله عز وجل
نفقات ما يكون هذا مثل
المكر والعجب فقال هو جائز)

بفائدة الايمان (ولكنّ أكثرهم لايعلمون) انها مخلة بفائدة الايمان فيطلبونها ويوقفون عليها الايمان (و) لاينافى القول بموت فلو بكم مايرى فيكم من الحياة فانه (مامن دابة) مستقرة (فى الارض) لاترتفع عنها (ولا طائر) يرتفع عنها اذ (يطير بجناحيه الاأمم أمثالكم) فى الحيوانية بلا انسانية فمن خلا منكم عن علم وعمل فكالدابة ومن تحلى بهما فكالطائر وانما صوّرناه بصورة البشرية لانه (مافرطنا فى الكتاب) أى لوح القضاء (من شئ) ناقص أو كامل من كل نوع وفعلنا تابع له لكنهم مع نقصهم أعطيناهم من العقل مالو استعملوه اكملوا فلذلك كلفوا (ثم الى ربهم يحشرون) ليسئلوا هل استكملوا بما كلفوا أم لا (والذين كذبوا بآياتنا) فانهم وان شاركوا الحيوانات فى السمع والانسان فى النطق والعقل فهم فى سماع آياتنا (صم و) فى الاعتراف بحقيتها (بكم) ومع وجود نور العقل فيهم (فى الظلمات) لعدم استنارة نظريتهم وعمليتهم بنور الشرع وهذه الامور وان كانت أسباب الهداية فلا تؤثر بل المؤثر المشيئة الالهية (من يشا الله يضلله) فلا يعارضه أسباب الهداية (ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم) عند وجود الاسباب لابها (قل) لبيان الصراط المستقيم ان أصله التوحيد اذ الشرك افراط بلا حاجة والتعطيل تفريط مخل بالحوائج (أرأيتكم) أى اخبرونى مافائدة الشرك هل هى فى الرخاء الذى لاتبالون فيه بشئ أو فى حال الشدة فبينوا (ان أتاكم) أعظم وجوهها الذى هو (عذاب الله أو) مقدمته اذ (أتتكم الساعة) وانما اعتبر أعظم وجوه الشدة اذ لاحاجة فى الادنى الى الشرك بلا نزاع (أغير الله تدعون ان كنتم صادقين) أى تخصون الغير بالدعوة الى رفع تلك الشدة لمزيد قوّته بل لاتدعونه مع الله أيضا (بل اياه تدعون) أى تخصونه بالدعوة وليست دعوتكم تلزمه الاجابة حتى يتوهم فيها الشرك بل هو على اختياره (فيكشف ماتدعون اليه ان شاء و) اذا لم يكشف لاتدعون غيره بل (تنسون ماتشركون و) لما كانت الفائدة العامة فى اتخاذ الاله الالتجاء اليه فى الشدائد (لقد أرسلنا) بهذه الفائدة (الى أمم) مختلفة لاتفاقهم على الاعتراف بها (من قبلك) لتتبعهم أمتك لو أخذوا بها وتعتبر بهم لو لم يأخذوا بها فاخذوا عليها فلم يبالوا الهها الكونهم فى الرخاء (فاخذناهم بالبأساء) أى الشدائد الخارجة (والضراء) أى الشدائد الداخلة (لعلهم يتضرعون) الى الله فيجيبون الدعوة بلا كلفة لكنهم لم يبالوا بما لم يستأصلهم وكان حقهم ان يبالوا بالشدائد الخارجة فضلا عن الداخلة (فلولا اذ جاءهم بأسنا تضرعوا) أى فهل لاتضرعوا حين مجئ بأسنا مؤكد الدلالة المعجزات (ولكن قست قلوبهم) فلم يكن فيها لين يوجب التضرع (و) لولا أنه لم يعودوا الى التوحيد أيضا لانه (زين لهم الشيطان ما كانوا يعملون) من الشرك فلا يصح عندهم حتى يحملوا مجئ البأس عليه فلما لم يفدهم البأساء التضرع الداعى الى التوحيد رفعه الله عنهم حتى نسوه (فلما نسوا ماذكروا به) العذاب الاخروى من البأساء التى لم تستأصلهم (فتحنا عليهم أبواب كل شئ) من مطالبهم ورغائبهم استدراجا لهم بأن ذلك البأس

وقيل كأنك حفى عنها كأنك أكثرت سؤالك حتى علمتها يقال أحفى فلان فى المسئلة اذا ألح فيها وتابع والحفى السؤل باستقصاء (قوله حملت حملا خفيفا) المراد خفيف على المرأة اذا حملت وقوله فمرت به أى فاستمرت أى قعدت به وقامت (قوله عزوجل حرض) وحضض وحث بمعنى (قوله حنيذ) أى مشوى فى خد من الارض بالرضف وهى الحجارة

لو كان على الشرك لم يكن معه هذا الفتح ولم يزل ذلك (حتى اذا فرحوا بما أوتوا) من مطالبهم ورغائبهم مع الشرك فتأكد مزيدتأكد وتزين مزيد تزين (أخذناهم) بالعذاب المستأصل (بغتة) أى فجأة بلا تقديم مذكر اذلم يفدهم فى المرة الاولى (فاذاهم مبلسون) أى قانطون اذلو انقطع صار كالاول فاستمر عليهم وان انتقلوا من نوع منه الى آخر ولما كان عذابهم مستأصلا عم صغارهم وكبارهم (فقطع دابر) أى نسل (القوم الذين ظلموا) وان لم يكن ظالما لانهم لو كبروا لتوارثوا الظلم من آبائهم (والحمد لله) على اهلاك الظالمين واهلاك نسلهم بتبعيتهم (رب العالمين) اذربى الباقين بالعدل من غير تشويش ظالم وهم المقصودون من العالم فكأنما ربى الكل وان زعموا انا نلتجئ اليهم فى بعض الشدائد انا نسترقى بأسمائهم ويخبرونا ببعض المغيبات والمعالجات (قل) لادلالة لالتجائكم على الهيتها حتى يصح الشرك وانما اعتبرناه لالزامكم اذ تعترفون به والرقى انما تدفع أذيات الشياطين وهى التى تخبر ببعض المغيبات التى شهدتها والمعالجات ولا الهية بذلك بل بعموم القدرة والعلم وليس لها ذلك (أرأيتم) أى اخبرونى (ان أخذ الله سمعكم وأبصاركم) فاذهبهما بالكلية بحيث لا يكون فيهما مجال للادوية (وختم على قلوبكم) فمنعها العلوم بالكلية بحيث لا مجال فيه للادوية أيضا (من اله غير الله يأتيكم به) أى بذلك المأخوذ والشياطين انما تدفع أذياتها أو تعلم الادوية ولا ترد ما أذهب الله منها بالكلية (انظر كيف نصرف الآيات) أى نوردها بطرق مختلفة (ثم) أى بعد رؤيتهم تصريفنا الآيات (هم يصدفون) أى يعرضون ويستمرون عليه بتجديد الامثال فلا يتأملون فيها عنادا وحسدا وكبرا وللاعتذار بجهلهم (قل) للمعرضين عنها بعد تصريفنا اياها الاخذ مأذكر (أرأيتكم ان أتاكم) على اعراضكم (عذاب الله) المستأصل لكم (بغتة) أى فجأة من غير تقديم مايشعر به اذلم يفد ما تقدم (أو جهرة) بتقديمه مبالغة فى ازاحة العذر (هل) يظلم فيه أحد أم لا بل لا (يهلك الا القوم الظالمون) بالاعراض عما صرف الله له من الآيات وكيف يعم الكل مع انه منذر به على ألسن الرسل (وما نرسل المرسلين الا مبشرين) لاهل الايمان والاعمال الصالحة (ومنذرين) لاهل الكفر والمعاصى ونصدقهم بالمعجزات فلا بد أن يصدقوا فيما بشروا وأنذروا (فمن آمن وأصلح) للاعمال والاخلاق فهم أهل البشارة (فلا خوف عليهم) من ذلك العذاب قبل نزوله (ولا هم يحزنون) عند نزوله (والذين كذبوا بآياتنا) المصرفة فلم يؤمنوا ولم يصلحوا بها الاعمال والاخلاق (يمسهم العذاب) النازل بعد الانذار به لا بطريق الاتفاق بل (بما كانوا يفسقون) عن أمر الله فى ترك الايمان ومباشرة الاعمال الطالحة واكتساب الاخلاق الرديئة ولو قيل لو اختص العذاب بالمنذر به لكان المنذرون أصحاب خزائن العذاب ولو لم يكونوا أصحابها فلا أقل من أن يكون لهم اطلاع على الغيب الكلى فان لم يعلموه فلا أقل من أن يكونوا ملائكة ينزلونه على من شاؤا أو يصرفونه عمن شاؤا وأولى الناس بذلك أكملهم (قل لا أقول لكم عندى خزائن الله) أخص من أشاء بفتح خزانة العذاب عليه (ولا أعلم الغيب) كله وان علمت ان كل كافر معذب أبدا (ولا أقول لكم انى ملك) أنزل العذاب

على

الحماة (قوله تعالى حاشا لله) وحاش لله قال المفسرون معناه معاذ الله وقال اللغويون حاشا الله معناه التنزيه والاستثناء واشتقاقه من قولك كنت فى حشى فلان أى فى ناحية فلان ولا أدرى أى الحشى آخذ أى الناحية آخذ قال الشاعر

يقول الذى أمسى الى الحزن أهله بأى الحشى أمسى الخليط المباين

على من أشاء وأصرفه عمن أشاء (ان أتبع) فيما أقول لكم (الا ما يوحى الى) من الغيب اذ يكشف لى عن الملائكة فيخبرونى وان أنكروا كشف الملائكة عليك (قل هل يستوى الاعمى والبصير) فى المشاهدات الظاهرة فكذا فى مشاهدة الملائكة (أ) تنكرون الفرق منهما بالنسبة الى الامور الباطنة مع ظهوره فى الظاهرة (فلا تتفكرون) ولكنهم انما يتفكرون لو علموا انهم عماة وأما من اعتقد أنه بصير فلا يمكن ارشاده أبدا ومن علم انه أعمى لا يمكنه أن يهتدى بنفسه بل يحتاج الى الانذار ولذلك قال (وأنذر به الذين) يعلمون انهم عماة فهم (يخافون أن يحشروا الى ربهم) قبل أن يسمعوا من بصراء الوحى فاذا سمعوا بذلك تيقنوا به تيقن الاعمى الظاهر بقول من يعتمد عليه من بصراء الظاهر ويخافون أيضا انهم اذا حشروا (ليس لهم من دونه ولى) من الآلهة بخلاف المشرك فانه ينكر الحشر ويزعم انه لو حشر فله ولى يدفع عنه العذاب (ولا شفيع) من الانبياء والاولياء كأهل الكتاب فهذان لا ينفعهما الانذار كما لا ينفع الجازم بعدم الحشر (لعلهم يتقون) الاعتقادات الفاسدة والاعمال الطالحة والاخلاق الرديئة فلا يستمرون على مقتضى عماهم (ولا تطرد) البصراء بقول العماة الذين يزعمون أنهم بصراء وانما البصراء هم (الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى) اذ يرونه فى تصريفهما (يريدون وجهه) أى رؤيته لا الفوز بالجنة ولا الهرب من النار والعماة لكونهم أرباب شرف ومال يكرهون مجالستهم لقلة شرفهم ومالهم فقال عز وجل لأشرف الناس (ما عليك من حسابهم من شئ) أى ما يعود عليك من نقصهم فى الشرف والمال من شئ (وما من حسابك عليهم من شئ) أى وما يعود عليهم من كمالك فى الشرف والمال عليهم من شئ فاذا لم يلحقك نقصهم ولم يأخذوا كمالك بسببه عنك فلا وجه لطردهم (فتطردهم) بلا سبب (فتكون من الظالمين) بطرد البصراء بقول العماة ومن غاية عماهم كرهوا مشاركتهم فى المجلس كما كرهوا مشاركتهم فى نفس الايمان وذلك من ابتلاء الله تعالى كما قال (وكذلك) أى وكما فتناهم فى مجالستهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الذى هو منبع بحار الحياة الابدية المشتملة على جواهر الحكم يتموج بها على كل أحد كذلك (فتنا بعضهم) وهم الشرفاء (ببعض) وهم الاخساء بما مننا عليهم بالايمان (ليقولوا) أى الشرفاء (أهؤلاء) الاخساء (من الله عليهم) بشرف الايمان تخصيصا لهم (من بيننا) طائفة الشرفاء مع ان الشرفاء أولى بكل شرف فلو كان شرفا لانعكس الامر فقال عز وجل انما امتننا عليهم بنعمة الايمان لانا علمنا انهم يعرفون قدر هذه النعمة فيشكرونها احق شكرها والشرفاء لا يعرفون قدرها فلا يشكرونها (أليس الله بأعلم بالشاكرين) فيمنعهم النعمة أو يعطيها غيرهم (و) كيف نطرد هؤلاء الخواص وليس لك طرد عوام المؤمنين وان كانوا عصاة بل (اذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا) فانه وان كان فيهم عصاة (فقل سلام عليكم) اكراما لهم على الايمان وأمانا لهم من هتك حرمتهم على المعاصى بل قل لهم (كتب) أى أوجب (ربكم) وان لم يجب عليه شئ (على نفسه الرحمة) لكل مؤمن تاب من المعاصى فقال (أنه) أى الشأن (من عمل

وقولهم حاشى فلانا أى أعزل فلانا من وصف القوم بالحشى فلا أدخله فى جملتهم ويقال حاشا لفلان وحاشى فلانا وحاشا فلان ٣ فمن نصب فلانا أضمر فى حاشى مرفوعا والتقدير حاشى فعلهم فلانا ومن خفض فلانا فباضمار اللام لطول صحبتها حاشا وجواب آخر لما خلت حاشى من الصاحب أشبهت

٣ قوله بالهامش وحاشى فلانا كتب عليه بالهامش قال أبو عمرو وسمعت المبرد يقول اذا قال حاشى زيدا فهو بمعنى حاشيت زيدا

منكم) أيها المؤمنون اذلا توبة للكافر عن المعاصى الفرعية مع بقاء كفره (سوأ بجهالة) أى غفلة عن الله لا بطريق الجراءة عليه فانه يخاف معه مقته المانع من التوبة أو من قبولها لكونها غير مستجمعة للشرائط (ثم) أى بعد الغفلة الداعية الى السوء (تاب من بعده) ولو بعد مدة مديدة (وأصلح) ما أفسده من حقوق الناس ومن حقوق الله التى لا تسقط بمجرد الاستغفار (فانه غفور) لذلك السوء (رحيم) بابداله حسنة (و) كما فصلنا هذه الآية بذكر القيود (كذلك نفصل الآيات) لتستبين سبيل المؤمنين فتجر منافعه (ولتستبين سبيل المجرمين) فتجتنب مضاره فان زعموا أنه لا ضرر فى سبيلهم (قل) كفى بغاية التذلل لمن لا يخلو عن ذلة ضررا فان العقل والشرع تطابقا على كونه ضررا أما العقل فظاهر وأما الشرع فلورود النهى عنه (انى نهيت أن أعبد الذين تدعون) أى تدعونهم آلهة مع اعترافكم بأنهم (من دون الله) والدون لا يكون الها ولا مستحقا للعبادة لانها لما كانت غاية التذلل اختصت بمن له غاية العلو فان زعموا أنه لا يخالف العقل لاطباق من مضى من العقلاء عليه والواجب اتباعهم (قل) انما الواجب اتباع الامر الالهى فان لم يوجد فاتباع العقل وهم قد خالفوا الامرين لاتباع أهوائهم (لا أتبع أهواءكم) وهو وان اتفقوا على كونه هداية عن الضلال (قد ضللت اذا) لمخالفة الامر الالهى والعقل جميعا (وما أنا من المهتدين) باعتبار الدليل الكشفى أيضا لان ظهور الحق ليس باعتبار الهيئة وما سوى ذلك الاعتبار لا يوجب استحقاق العبادة والعبادة فيها وان رجعت الى الحق فقد تضمنت اعتقاد نقص فى الحق لانه لا يعبده فى المظهر ما لم يعتقد كمال ظهوره فيه وجعل ذلك كمال الحق عين اعتقاد النقص فيه وفيه اشارة الى انى كيف أطرد الذين يدعون ربهم وهم بذلك فى غاية الشرف اذ يتقربون به الى من له غاية العلو للذين يدعون من دون الله وهم فى غاية الذلة ومن ذلتهم انهم مع كونهم عقلاء يتذللون لاهويتهم التى هى دون العقل على أن الشرف انما هو للحسن والضعة للقبح ولا أقبح من الضلال الذى هو ترجيح الاهواء على العقول وليس من ترجيح الكشوف على العقول ولا يقابل هذا الشرف والدناءة ماهو من سعة المال والجاه وعدمهما لانهما عارضيان خارجيان والاولان ذاتيان وان زعموا ان آباءهم كشفوا بما تعناهم فيه فرجحوه على ما عقلوه (قل) ان صح قولكم فالكشف الصحيح ما لا يكذبه العقل وقد كذب كشفهم وكشفى مصدق به أو بالمعجزات (انى على بينة) لا يمكن التشكيك فيها لكونها (من ربى وكذبتم به) تقليدا للآباء بلا بينة من العقل ولا من المعجزات ولا يرجعون عنه الى التصديق ما لم يلجؤا اليه بالعذاب لكنه مؤخر فكأنكم تستعجلونه (ما عندى ما تستعجلون به) اذ لو كان عندى لكنت أنا الحاكم لكنه (ان الحكم الا لله) وقد حكم بتأخيره لكنه محقق الوقوع لانه (يقص الحق) فلا بد من تعذيب العاصى واثابة المطيع كيف وفعلهما يقتضى الفصل بينهما (وهو خير الفاصلين) فان قالوا يجوز أن يفوض اليك الحكم ليصدق قولك وقد قصد تصديقك (قل) يكفى فى تصديقى اظهار المعجزات على يدى والتفويض الى يبطل فائدة التكليف الذى

بعثت

فاضيفت الى الاسم مابعدها (وقوله عز وجل يقص الحق) وضح وتبين (قوله عز وجل حرضا) الذى قد أذابه المرض الذى قد أذابه الحزن والعشق قال الشاعر
انى امرؤ لج بى حزن فأحرضنى
حتى بليت وحتى شفنى السقم
(قوله عز وجل من حما) جمع حمأة وهو الطين الاسود المتغير (قوله عز وجل حفدة) أى خدما وقيل أختانا وقيل أصهارا وقيل أعوانا وقيل بنى الرجل

بعثت لاجله فانه (لو ان عندی ما تستعجلون به) مع حرصی علی تصدیقکم ایای وقد وقفتموه
علی ذلك (لقضی الامر) أی اتم أمره قاطعا للنزاع (بینی و بینکم) من غیر أن یفیدکم
تصدیقکم شیأ لوقوعه بعد زمان التکلیف واذا أخر فقد یرجع البعض الی التصدیق قبل
معاینته أو یحدث من نسل البعض من یصدق قبلها (و) الظالمون لا یفوتونه بل یزداد علیهم
شدته اذ (الله أعلم بالظالمین) وان قالوا لو کوشفت لاطلعت علی الغیوب کلها وأخبرت عن
وقت العذاب بعینه فقل انما کوشفت بما فتح الله علی ولا یطلع علی کله الا من عنده مفاتح
الغیب (و) لکنه مخصوص بالله اذ سبحانه وتعالی (عنده مفاتح الغیب) أی فی علمه
استعدادات حقائق الاشیاء التی یفتح الله بها خزائن أسمائه وصفاته فیخرج ما فیها بالقوة من
الظهور بصورها أو آثارها الی الفعل وقد اختصت به بحیث (لا یعلمها) علی التفصیل التام
(الا هو و) لا ینحصر علمه فی ذلك بل (یعلم ما) أخرج من خزائنه فأفاضه علی ما (فی البر والبحر)
من الاجناس والانواع (و) لا ینحصر علمه فی الکلیات والجزئیات التی لا تتغیر بل (ما تسقط
من ورقة الا یعلمها و) کیف (لا) وقد أوجدها بعد ما قدرها فما من (حبة) یحدث منها النبات
والثمار ولو (فی ظلمات) الطبقة السابعة من (الارض ولا رطب) یقبل صورا مختلفة (ولا
یابس) یلتزم صورة واحدة (الا فی کتاب) وهو لوح القدر (مبین) لما فی القلم الاعلی الآخذ من
العلم الالهی فهو سابق علیهما وعلم فی الازل حدوث وما یحدث من أصول زالها وتغیر ما یتغیر من
القوابل فلا یتغیر علمه وانما یتغیر اضافة المعلوم بالماضی والحال والاستقبال خص منه
البعض لذاته وبالبعض الآخر خواصه وبالبعض الآخر العوام لکن لم یطلعهم علی تفاصیل
الجزئیات بأسرها وان بلغوا من القرب ما بلغوا ولما کان علمه تابعا للمعلومات من الحقائق
واستعداداتها کان حکم التابع له تابعا فتأخر العذاب الی یوم القیامة لاقتضاء استعدادهم
ذلك (و) ان تحقق من أسبابه الوفاة والبعث بعد اکتساب المعاصی من غیر عجز فیه
ولا جهل اذ (هو الذی یتوفاکم باللیل ویعلم ما جرحتم) أی کسبتم (بالنهار) قبله (ثم یبعثکم
فیه) أی فی النهار بعده لا للجزاء اذ لم یجیء وقته الذی اقتضی استعدادکم وقوعه فیه بل
(لیقضی أجل مسمی) أی یتم مقدار حیاة کل أحد لاقتضاء استعدادهم تأخیره عنه (ثم الیه
مرجعکم) بالموت (ثم) یأتی وقته بمقتضی استعدادکم فحینئذ (ینبئکم بما کنتم تعملون)
مبالغة فی عدله (و) فعله وان کان تابعا للاستعداد فلیس للاستعداد أو للحقائق التی لها
الاستعداد قهر علی الله سبحانه وتعالی بل (هو القاهر) لانه (فوق عباده) ولا قهر للدون سیما
اذا کان عبدا أو من أحواله فتبعیة فعله للاستعداد کتبعیة المسبب للسبب (و) لذلك (یرسل
علیکم حفظة) وان أمکنه الحفظ بدونهم فلا یزالون یحفظونه (حتی اذا جاء أحدکم الموت
توفته رسلنا و) لیس توفیتهم بتقصیر من الحفظة بل (هم لا یفرطون) کما لا یفرط الرسل (ثم)
التوفی لیس ابطالا للحفظ بل رفع درجة اذ (ردوا الی الله) وهو أولی بالحفظ لانه (مولاهم)
لکن هذا الحفظ مقید بعدم ابطال حکمة العدل الذی هو مقتضی صفته (الحق الا له الحکم)

من نفعه منهم وقیل بنو
المرأة من زوجها الاول
(قوله عز وجل حاصب)
أی ریح عاصف ترمی
بالحصباء وهی الحصی
الصغار (قوله تعالی
حففناهما بنخل) أطفناهما
من جوانبهما والحفاف
الجانب وجمعه أحفة
(قوله تعالی حمئة) مهموز
ذات حمأة وحمیة وحامیة
بلا همز أی حارة (قوله
تعالی حنانا من لدنا) أی
رحمة من عندنا (قال أبو عمر

ولذلك لم يؤخر عذابهم عن وقت اقتضائه استعدادهم بل أسرع حسابهم (وهو أسرع الحاسبين) يحاسب الخلائق في مقدار حلب شاة لا يشغله حساب عن حساب ولا يحتاج الى فكرة وروية وعقد يد ورقم ولو أنكروا كونه أولى بالحفظ (قل) فلم تخصونه بالالتجاء اليه عند الشدائد (من ينجيكم من ظلمات) أي من شدائد (البر) كخوف العدو والحريق وضلال الطريق (والبحر) كخوف الغرق والعدو والضلال وسكون الريح فلولا انه المنجي فلم (تدعونه تضرعا) أي تذللا اليه تحقيقا للعبودية (وخفية) تحقيقا للاخلاص وتعدونه الشكر مؤكدا بالقسم اذ تقولون (لئن أنجانا من هذه) الشدة (لنكونن من الشاكرين) باعتقاد انك المخصوص بكل انعام والثناء عليك وصرف الاعضاء الى ما أمرتنا به فان زعموا أنهم وان خصوا الله بالدعوة لكن نفعتهم عبادة من عبدوه من قبل فانهم شفعوا عنده حين دعوه (قل الله) من غير شفاعة أحد ولا عون (ينجيكم منها) أي من تلك الشدة (ومن كل كرب) تتوجهون فيه اليه أو الى غيره اذ لا تتوجهون فيه الى أحد (ثم أنتم) بعد النجاة عنها الموعود فيها بالشكر وعدا وثيقا بالقسم (تشركون) حتى انكم تنسبون النجاة الحاصلة بعد تخصيصه بالدعوة الى شفاعة الشريك فقد جعلتم الشرك مكان الشكر (قل) للمشركين بعد النجاة الموعود فيها بالشكر انما أشركتم لامنكم من الشدائد لكن لا وجه للامان منها لاستمرار منشا الخوف وهو القدرة الالهية على أنواع الشدائد من الجهات كلها اذ (هو القادر على أن يبعث عليكم) سيما اذا أبدلتم وعد الشكر بعد النجاة بالشرك (عذابا) أعظم من تلك الشدة (من فوقكم) كامطار النار أو الحجارة أو اسقاط الكسف (أو من تحت أرجلكم) كالخسف والطوفان (أو) مما بين السماء والارض مثل أن يقوي أعداءكم حتى (يلبسكم) أي يخلطكم (شيعا) أي فرقا مختلفة في القتال (ويذيق بعضكم بأس) أي شدة (بعض) من قبيلة أو من قبيلة العدو لعدم الشعار (انظر) أيها العاقل (كيف نصرف الآيات) نوردها على وجوه شتى (لعلهم يفقهون) أي فعل من يرجو فهمهم لبعضها الداعي الى رجوعهم للحق (و) لكن لم يفقهوه بل (كذب به قومك) الذين عرفوا صدقك فيما بينهم فلا يتصور منك الكذب على الله مع تصديقه اياك بالمعجزات (و) ليس تكذيبهم لظهور امارات الكذب عليه بل هو لو لم يكن معه المعجزات لعلم أولو البصائر انه (هو الحق) لا يتعداه الى غيره فان قالوا لم تظهر حقيته لنا (قل) لهم بعد ظهور حقيته في نفسه وتأكدها بتصريف الآيات المعجزة وسائر المعجزات لم يبق الا أن يلجئكم الى التصديق به لكنني (لست عليكم بوكيل) ألجئكم الى التصديق به وانما يلجئكم اليه العذاب الموعود عليه لكنه لم يستقر بقلوبكم قبل وقوعه مع كثرة الدلائل عليه ووضوحه في نفسه لكن (لكل نبا) أي لكل خبر (مستقر) أي وقت استقرار لصدقه أو كذبه (وسوف تعلمون) أنه لم يستقر بقلوبكم مع كثرة دلائل استقراره بتصريف الآيات الظاهر حقيتها مع اعجازها وتصديق سائر المعجزات لها ومن أسباب عدم استقرار أنباء القرآن بالقلوب مجالسة الخائضين فيه بالطعن (و) لذلك (اذا

عن ثعلب عن ابن الاعرابي عن المفضل وحنانا من لدنا أي قال هيبة قال كل من رآه هابه ووقره (قوله تعالى حصيدا خامدين) معناه والله أعلم انهم حصدوا بالسيف والموت كما يحصد الزرع فلم يبق منهم بقية وقوله تعالى منها قائم وحصيد يعني القرى التي أهلكت منها قائم أي قد بقيت حيطانه ومنها حصيد قد انمحى أثره

رأيت) أيها المؤمن (الذين يخوضون) بالطعن والاستهزاء (في آياتنا) المنسوبة الى مقام عظمتنا الحقيقة أن تعظم بما يناسب عظمتنا (فاعرض عنهم) بترك مصاحبتهم ومجالستهم لئلا يقع شئ من مطاعنهم بقلبك ولا يحضره الرد لاحتجابه ببعض الاهوية أو لقصوره على أن حضور المنكر اذا لم يقدر على دفعه مشاركة لصاحبه (حتى يخوضوا في حديث غيره) أي غير الخوض في آياتنا (واما ينسينك الشيطان) أي وان ينسينك الشيطان الأمر بالاعراض بأن ينتهز وقت الفترة التي لابد من وقوعها فجالست معهم فلا تؤاخذ به لكن اذا ذكرت (فلا تقعد) أي فلا تدم قعودك (بعد الذكرى) المخرجة لقعودك عن حكم النسيان معهم لظلمهم بالطعن في الكلام المعجز بما يتوهمون فيه من التناقض أو اللحن أو عدم الارتباط أو الحشو والتكرار مع ان الواجب عليهم عند رؤيته عجزهم عن مثله لفظا ومعنى فمن قدر على مثل لفظه كان باعتبار المعنى ركيكا ومن قدر على مثل معانيه الظاهرة كان باعتبار اللفظ ركيكا الرجوع الى علمائه فالقعود معهم قعود (مع القوم الظالمين) الذين من ركن اليهم مسته النار (وما على الذين يتقون) أي يقدرون على التحفظ من شبهاتهم (من حسابهم) أي من خسرانهم بالخوض (من شئ ولكن) أمروا بالاعراض عنهم ليكون (ذكرى) لضعفاء المسلمين (لعلهم يتقون) يبلغون مبلغ المتوقى من شبهاتهم بالجلوس مع علمائه بدلهم وكيف يصح صحبة الطاعنين ولا تصح صحبة من لا يطعن ولكن اتخذ أعمال الدنيا دينه ولذلك ورد (وذر الذين اتخذوا) أعمال الدنيا (دينهم) فاعتقدوا أنها نهاية السعادة فكان (لعبا ولهوا) لان أعمال الدنيا لا تخرج عنهما فمن صحبهم مال الى طبعهم فلا يتأمل في آيات الله ولا يلتفت الى أعمالها (و) ذلك لانهم (غرتهم الحيوة الدنيا) فظنوا ان السعادة كلها في لذاتها فبين غرورها (وذكر به) أي ببيانها من أراد الميل اليها أو الى أهلها بأنه سبب (أن تبسل) أي تسلم الى الهلاك (نفس بما كسبت) بهذا الغرور من انكار الآخرة فصارت (ليس لها من دون الله ولي) يقربها منه (ولا شفيع) يدفع عنها العذاب (وان تعدل) أي تفد بما يقابله (كل عدل) أي كل نوع من أنواع الفداء (لا يؤخذ) أي لا يقبل (منها) لبعدهم عن مقام الفداء اذ (أولئك) البعداء عن السعادة الحقيقية لاغترارهم بسعادة الدنيا التي غايتها اللعب واللهو هم (الذين أبسلوا) أي سلموا للهلاك بحيث لا يعارضه شئ (بما كسبوا) بهذا الاغترار من انكار الآخرة معها والانهماك في الشهوات المحرمة (لهم شراب من حميم) جزاء على الاشربة المحرمة (وعذاب أليم) بما تلذذوا بالشهوات المحرمة لا وحدها بل (بما كانوا يكفرون) بالآخرة معها وان زعموا ان لذات الدنيا والاغترار بها ولو أفضى الى انكار الآخرة انما يضر من لم يتخذ من دون الله وليا ولا شفيعا (قل أندعوا من دون الله) ليكون وليا أو شفيعا ولا يضر معه لذات الدنيا ولا انكار الآخرة (مالا ينفعنا ولا يضرنا) في أمر الدنيا (ونرد) في أمر الآخرة (على أعقابنا بعد اذ هدانا الله) للاقبال اليه فنصير كالمستمر على الضلال بل (كالذي استهوته) أي استمالته عن الطريق الواضح (الشياطين) أي الغيلان يتبعهم ويسير معهم

(قوله عز وجل حدب) أي نشز ونشز من الارض أي ارتفاع (قوله عز وجل حصب جهنم) حطب جهنم كل شئ ألقيته في النار فقد حصبتها به ويقال حصب جهنم حطب جهنم بالحبشية قولها لحبشية ان كان أراد أن هذه الكلمة حبشية وعربية بلفظ واحد فهو وجه رآه وأراد أنها حبشية الاصل

سيرا ممتدا (فى الارض) حتى يخرج من العمران لايدرى مقصده لكونه (حيران) فكذا من اتخذ من دونه وليا أو شفيعا يذهب به وليه وشفيعه الى مهالك ضلاله لايدرى مقصده الذى هو سائر اليه من أمر الآخرة وأشد من ذلك الضلال ما كان مع وجود من يهديه سيما اذا كفر كالمستهوى المذكور اذا كان (له أصحاب يدعونه الى الهدى) أى الطريق الواضح بقولهم (ائتنا) وهو لايسمع لهم فكذلك يدعونا الله وآياته فان زعموا أن ماهم عليه هدى بجمهور العقلاء (قل ان هدى الله) الذى أرسل به رسله (هو الهدى) فان زعموا ان مشايخهم أتوا بهداهم من الله كالانبياء فقل لهم مشايخكم أمروكم بالشرك (وأمرنا لنسلم لرب العالمين) فأى الامرين أحق بالنسبة اليه بل غاية أمر مشايخكم انهم أمروكم بالاسلام لله باعتبار بعض مظاهره والرسل انهم لو اعتبروا المظاهر فلا يخصون مظهرا من مظهر فأى الامرين اتم (و) أيضا أمرنا (أن أقيموا الصلاة) وهى العبادة الشاملة لانواع التذلل لله بجميع أجزاء الانسان وليست عندكم فكفى بها فضلا (و) أمرنا ان (اتقوه) ومشايخكم تأمركم بتقوى الاصنام والشياطين (و) لاوجه لذلك اذ لاحشر اليها بل (هو الذى اليه تحشرون و) كيف لايكون اليه الحشر وهو النهاية وقد كان منه البداية اذ (هو الذى خلق السموات والارض) كيف وفيه ظهور الحق ومن سنة الله ترجيح جانبه فى كل شئ لذلك كان خلقه السموات والارض (بالحق) وكيف لايتقى للحشر اليه (ويوم يقول) للمحشور (كن فيكون قوله الحق) اذ لايعنه للعبث فلابد أن يقول الحق فى شأن المحق والمبطل (و) لايقتصر على القول اذ (له الملك) فلابد أن يفعل بالمطيع والعاصى فعل الملوك لمن يطيعهم أو يعصيهم وهو وان كان له دائما فانما يظهر اختصاصه به (يوم ينفخ فى الصور) لان جمع الارواح فيه لايكون الا للمتفرد بالملك ولايفعل بمقتضى الملك على سبيل التحكم بل يراعى العلم اذ هو (عالم الغيب والشهادة و) ليس ذلك أن يعذب أو يرحم من علم انه يعذبه أو يرحمه على سبيل التحكم اذ (هو الحكيم) وليس المراد احكام الفعل بل رعاية الخبرة الباطنة اذ هو (الخبير و) اذ كان اتخذ دينه لعبا ولهوا وأنكر الضلال فيه وأنكر كون من كان عليه كالذى استهوته الشياطين وزعم ان هدى الله ما كان عليه القدماء (اذ قال ابراهيم) الذى يزعمون انهم على دينه ويفتخرون به (لابيه) منكرا عليه وهم ينكرون انكارك على آبائك ولاينكرون عليه الملقب (آزر) ومعناه المعوج أو المخطئ واسمه تارخ (أتتخذ أصناما) أى صورا مصنوعة كصور لعب الصبيان المسماة بأسماء الملوك والمشايخ فعلتم مثله فى حق الله ثم جعلتموه جدا فاتخذتموها (آلهة) وليس هذا القول منى بطريق الهزل بل (انى أراك وقومك) وان كان فيهم حذاق بأمر الدنيا غرقى مستقرين (فى) بحر (ضلال مبين) باعتقاد الهيتها أو اتصافها بصفاته أو استحقاقها للعبادة لحلول الحق أو ظهوره بالالهية فيها أو لكونها مظاهر كاملة له أو مخصوصة بظهوره فيه لان الالهية بوجوب الوجود بالذات وهى ممكنة مصنوعة وانى لها الاتصاف بصفاته وهى عاجزة عن النفع والضر خالية عن الحياة والسمع والبصر والعبادة غاية

التذلل

معناها العرب فتكلمت بها فصارت عربية حينئذ والا فليس فى القرآن غير العربية ويقرأ حضب بالضاد معجمة وهو ماهيجت به النار وأوقدت (قوله تعالى حسيسها) أى صوتها (قوله تعالى حمل) ماتحمل الاناث فى بطونها والحمل ماكان على ظهر أو رأس (قوله تعالى حدائق ذات بهجة) بساتين ذات

التذلل فلا يستحقها من لا يخلو عن هذه الوجوه من الذلة وانما يستحقها من كان فى غاية العلو وحلول الحق فيها ان كان حلول المظروف فى الظرف فهو من خواص الاجسام وان كان حلول العرض فى الجوهر أو حلول الصورة فى المادة فهو حلول افتقار ينافى وجوب الوجود ولا ظهور للحق بالالهية التى هى بوجوب الوجود وأين كمال المظهرية مع النقائص المذكورة وأين الاختصاص ولا وجود لشئ بدون ظهوره فيه (و) كما أرينا ابراهيم وجوه الضلال فى اتخاذ الاصنام آلهة باعتبار صورها وأجسامها (كذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض) ليعلم ان شيأ من روحانيات الافلاك والكواكب والمشايخ والشياطين لا يصلح للالهية (وليكون من الموقنين) بالتوحيد بالاستدلال بالادلة الكثيرة وبالسماع من تلك الارواح ولما رأى الملكوت وأيقن ان شيأ منها لا يصلح للالهية أراد الرد على قومه فى اعتقاد الهيتها الحسيتها باعتبار افتقارها فى أفعالها الى أجسامها ذات الافول وان كانت علوية وكذا فى اعتقاد الهية تلك الاجسام كما رد عليهم فى اعتقاد الهية الاصنام فلمظهر ظهور الكواكب التى كانوا يعبدونها (فلما جن) أى أظلم (عليه الليل رأى كوكبا) الزهرة أو المشترى (قال) لقومه ارخاء للعنان معهم باظهار موافقته لهم أولا ثم ابطال قولهم بالاستدلال لانه أقرب لرجوع الخصم (هذا ربى فلما أفل) وهو ذاته تنافى الالهية بل تمنع من الميل الى صاحبها فضلا عن اتخاذه الها أو معبودا فضلا عما يفتقر اليه (قال لا احب الآفلين) ثم انتظر نورا أعلى منه (فلما رأى القمر بازغا) مبتدئا فى الطلوع (قال هذا ربى فلما أفل قال) محودنا ته بعظمته عين الضلال اذ لا تكون عظمته مطلقة والاله لابد وان تكون عظمته مطلقة فلا يصلح للالهية فضلا عن المفتقر اليه (لئن لم يهدنى ربى لاكونن من القوم الضالين) بجعل العظمة القاصرة مطلقة كاملة فانتظر نورا فى غاية العظمة (فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربى) لم يؤنثه لئلا يعارض عظمته نقص الانوثة ولو غير حقيقية وهى وان كانت فى الواقع لم يأت به لفظا لانه قصد بذلك مساعدة الخصم أولا (هذا أكبر) والالهية لا تجاوز الاكبر (فلما أفلت قال يا قوم) ليس بأكبر على الاطلاق بل لا يمكن جعله شريكا لما هو أكبر بالاطلاق (انى برىء مما تشركون انى) أى بعد ما برئت (وجهت وجهى) أى وجه قلبى وروحى فى المحبة والعبادة بل جعلته مسلما (للذى فطر السموات والارض) وأرواحهما ليست فاطرة لهما فانهما لا تفعلان الا بهما (حنيفا) مائلا عن الالتفات اليهما والى أرواحهما وان كان فيهما ما هو من أسباب الحوادث اذ لا أثر للاسباب وانما هو لله معها لا بها ولا يفتقر اليها بل جرت بذلك سنته (وما أنا من المشركين) بأن الاثر لما ظهر منه فيهما أو فى أسبابهما (وحاجه) أى أراد وا مغالبته بالحجة (قومه) أى القائمون على العناد فزعموا أن الآثار الارضية منتسبة الى حركات الكواكب وأوضاعها لاختلافها باختلافها فهى المؤثرة فيها وان كانت لامكانها مفتقرة الى الله تعالى (قال أتحاجونى فى) توحيد (الله وقد هدان) لاقامة الحجج ورفع الشبه على نفى الهية ما سواه

حسن واحدتها حديقة والحديقة كل بستان عليه حائط وما لم يكن عليه حائط لم يقل حديقة (قوله عز وجل حق عليهم القول) أى وجبت عليهم الحجة فوجب العذاب ومثله حقت كلمة ربك أى وجبت (قوله تعالى الحيوان) الحياة كقوله وان الدار الآخرة لهى الحيوان أى الحياة والحيوان أيضا كل ذى روح (قوله عز وجل

وقد ثبت انها ناقصة في ذواتها فكمالاتها من غيرها ولا الهية للناقص بالذات لان كماله لا يكون
مطلقا (ولا أخاف) الضرر على نفسي من تأثير (ما تشركون به) لان تأثيرهم من كمالاتهم
وهي لهم من ربي فلا يؤثرون (الا أن يشاء ربي) أن يجعل لهم (شيأ) من التأثير لكنه لا يشاء
في شاني لانه (وسع ربي كل شيء علما) فعلم انه لو أوجد التأثير فيهم بما يضرون به من بعثه
لتوحيده صار محجوبا (أ) تنكرون هذه الامور مع وضوحها (فلا تتذكرون) في هذه
الامور التي لا يحتاج فيها الى تعمق (وكيف أخاف) عند التوحيد ضرر تأثير (ما أشركتم)
أي ما جعلتموه أيها المحدثون من عند أنفسكم شريكا في غاية الضعف للمالك الذي في غاية القوة
من افراط جهلكم (ولا تخافون) ضرر تأثير الله فيكم من جهة (أنكم أشركتم بالله) المالك
القوي (ما) أي مملوكا ضعيفا باستقلال منكم اذ (لم ينزل به عليكم سلطانا) أي حجة مع أنه
انما يتصور جعل المملوك شريك المالك بجعله اياه شريكه فان كان لهذا المملوك الضعيف
تأثير بالضرر لمن أنكر شركه فللمالك القوي تأثير بالضرر لمن أنكر توحيده (فأي الفريقين)
المشرك الآمن من تأثير الله أو الموحد الآمن من تأثير الشركاء (أحق بالأمن) لكن انما
تسمعون هذا (ان كنتم تعلمون) مقدار تأثير الله وتأثير الشركاء وانهم لا يؤثرون الا بتأثير الله
وانه لا يمكنهم من التأثير فيمن يغار عليهم له ثم أشار الى أن الاحقية انما تعتبر حيث كان للجانب
الآخر احتمال مرجوح ولا احتمال ههنا اذ (الذين آمنوا) بالله فعرفوا انه المالك القوي
(ولم يلبسوا) أي ولم يخلطوا (ايمانهم بظلم) أي بشرك من اعتقاد تأثير الغير وان كان سببا
(أولئك) الكاملون في رتبة الايمان (لهم الأمن) من جانب الله لاعتنائه بهم ومن جانب
الشركاء لحفظه اياهم من تأثيرهم وكيف لا يعتني بهم (وهم مهتدون) لاعمال واعتقادات
توجب الاعتناء بهم وأما المشرك فلا يقدر شريكه على دفع غضب الله عنهم ولا على شفاعته
عنده لمن لا يرتضيه (وتلك) أي الدلائل المشار اليها في قوله أتتخذ أصناما آلهة الى ههنا
(حجتنا) التي لا يمكن الاعتراض عليها (آتيناها) بلا واسطة معلم من البشر (ابراهيم) ليغلب
وحده (على قومه) الكثيرين ولا يبعد ذلك اذ (نرفع درجات من نشاء) بالحجج فوق رفعها
بالسيف لانه انما يؤثر في ظواهر البعض والحجج في بواطن الكل وليست مشيئته على سبيل
التحكم بل على نهج الحكمة (ان ربك حكيم) يرفع درجة من استعد لرفعها لانه (عليم)
بالاستعدادات (ووهبنا له) أي لابراهيم مبالغة في رفع درجاته (اسحق) من صلبه (ويعقوب)
من صلب ابنه ليكمل درجة والده فازداد كمال درجة جده لاختصاصهما بالهداية اذ (كلا
هدينا و) لم يلحقه نقص من جهة أبيه اذ (نوحا هدينا من قبل) من اجداده فلم يزل فضله مانعا
من لحوق نقص سائر آبائه به (و) لم نزل نرفع درجاته بعد ذلك اذ هدينا (من ذريته داود)
الجامع بين النبوة والحكمة والخلافة الكاملة بالتنصيص عليها (وسليمان) وارث كماله
المكمل له فهذان من أرباب الشكر (و) هدينا من أرباب الصبر (أيوب و) من أربابهما
(يوسف وموسى وهرون و) كما جزينا ابراهيم بالمبالغة في رفع درجاته لاحسانه وهو ترجيحه

خناجر) جمع خنجرة وخنجور وهما رأس الغلصمة حيث تراه حديدا من خارج الحلق (حرور) ريح حارة تهب بالليل وقد تكون بالنهار والسموم تكون بالنهار وقد تكون بالليل (قوله عز وجل حافين من حول العرش) أي مطيفين بحفافيه أي بجانبيه ومنه حف به الناس أي صاروا في جوانبه (قوله عز وجل

جانب الحق على ماسواه (كذلك نجزى المحسنين) بالمبالغة فى رفع درجاتهم (وزكريا) صاحب العبادات الكثيرة (ويحيى) صاحب العصمة (وعيسى والياس) اللاحقين بأفق الملائكة (كل من الصالحين) من أهل الولاية النبوية (واسمعيل) وعاء الكمال المحمدى ولذلك لم يذكره مع اسحق لانه من وجه فى معنى الاب (واليسع) اللاحق به فى كونه من الاخيار (ويونس) الذى قال فيه عليه السلام من قال أنا خير من يونس بن متى فقد كذب (ولوطا) ذكره فى ذريته لكونه ابن أخيه فهو بمنزلة ابنه وهو الذى قال فيه صلى الله عليه وسلم رحم الله أخى لوطا الحديث الدال على شدة أمره بالهمة بالتأثير على المخالفين (وكلا فضلنا على العالمين) فلحق فضلهم بجدهم ابراهيم بواسطتهم (و) هدينا (من آبائهم) فلحقهم فضلهم فلحق ابراهيم من جهتين (وذرياتهم) فلحقهم فضلهم فلحق ابراهيم بواسطتهم (واخوانهم) فلحقهم الفضل من جهة الحاشية وابراهيم من جهة الذرية بالذات وجهة الحاشية بالواسطة (و) مع ماهديناهم بالحجج (اجتبيناهم) بالنبوة (وهديناهم) بالولاية النبوية (الى صراط مستقيم) فى الاعتقادات والاخلاق والاعمال لجعلناهم هذه الفضائل أيضا ولحقت ابراهيم فازداد ارتفاع درجاته (ذلك) الهدى الذى كان عليه هؤلاء لاهدى رهبان الكفرة (هدى الله) ولا يختص بهم بل (يهدى به من يشاء من عباده) من اتباعهم وكيف يكون هدى الرهبان هدى الله (و) هؤلاء مع عظمتهم (لو أشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون) حال هداهم فكيف يبقى لهم الهدى معه وكيف يحصل لاصحابه أم يحصل له بعض الخوارق استدراجا ولم يكن المذكورون من أهل الاستدراج لظهور كونهم من أهل الهداية اذ (أولئك الذين آتيناهم الكتاب) المؤسس على قواعد الهداية التى يعرف كونها هداية بالنظر الى ذاتها (والحكم) على وفقه اذ لو خالفوه لظهر ضلالهم (و) مع ذلك آتيناهم (النبوة) ليصدق معجزاتها كتابهم وحكمهم ليقتدى بهم الناس (فان يكفر بها) أى بكتابهم وحكمهم ونبوتهم (هؤلاء) فلا يدل ذلك على بطلانها (فقد وكلنا بها قوما) يبينون حقيتها ويرفعون شبهاتهم عن يقين حصل لهم اذ (ليسوا بها بكافرين) فلم يبق عليهم حجاب الكفر الساتر عن حقائقها والمظلم بايقاع الشبهات بل أدى بهم نور الايمان الى الكشف عنها وكيف لايمكن بيان حقيتها ورفع الشبهات عنها مع ان (أولئك) هم (الذين هدى الله) لاقامة الحجج ورفع الشبه وهم وان نسبوا هدى مشايخهم الى الكشف (فبهداهم اقتده) باعتبار سبق زمانهم لا بهدى قدمائهم اذ لا حجة عليه وهؤلاء لهم مع كشفهم حجج فان زعموا أنهم انما يقتدون بهم لانهم يلزمهم الاقتداء بك (قل لا أسألكم عليه أجرا) من مال أو جاه أو مدح ولا يلزمكم فيه دناءة (ان هو الا ذكرى) أى شرف وموعظة (للعالمين و) ان قالوا اذا أمرت باقتداء الانبياء السابقين فليس علينا الاقتداء بك بل عليك الاقتداء بنا قل انما أمرت بالاقتداء بالانبياء فى الاعتقادات لا بكل من ينتسب اليهم من الجهال الكفار بهم فى الحقيقة بل بالله اذ (ماقدروا الله حق قدره) أى ماعرفوه المقدار الذى يليق به من المعرفة على قدر الطاقة البشرية اذ لا يمكن معرفته الا بما عرف به نفسه

حرث الآخرة) عمل الآخرة والحرث الزرع أيضا (قوله عز وجل حب الحصيد) أراد الحب الحصيد وهو كما أضيف الى نفسه لاختلاف اللفظين (قوله عز وجل حبة) أنفة وغضب (قوله عز وجل حبل الوريد) هو الوريد فأضيف الى نفسه لاختلاف لفظى اسميه والوريد عرقان بين الاوداج وبين

ونعريفه اغاه وبانزال الكتاب وهم ينكرون انزاله (اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شئ) اذ لا يطيق البشر حمل كلامه قاله مالك بن الصيف حين أغضبه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أنشدك بالذى أنزل التوراة على موسى هل تجد فيها ان الله يبغض الحبر السمين وأنت الحبر السمين (قل من أنزل الكتاب) أى التوراة (الذى) تعترفون بحقيته وتدعون الايمان به لكونه (جاء به موسى) صاحب المعجزات القاهرة أطاق تحمله عند ظهوره بصور الحروف والكلمات مع أنه لو لم يأت به موسى لم يمكن تكذيبه لكونه (نورا) يكشف الحقائق بالدلائل (وهدى) يرفع اللبس والشبهات (للناس) الذين غرز فى فطرتهم التمييز ورفع الشبهات لكنهم نسوا ذلك فلتذكرهم (تجعلونه قراطيس) أى دفاتر وكيف تنكرونها وأنتم (تبدونها و) لا يبعد منكم الانكار مع ذلك اذ (تخفون كثيرا) مما دل على نعت محمد صلى الله عليه وسلم (و) لكن لم يتم لكم اخفاؤها اذ (علمتم) من أسرار التوراة على لسان محمد صلى الله عليه وسلم (ما لم تعلموا أنتم ولا آباؤكم) فكيف تخفون عليه ما هو ظاهر التوراة فان سكتوا خوف التناقض (قل) منزل التوراة على البشر (الله) لئلا يلزمهم التناقض (ثم) ان زعموا انا أردنا ما أنزل الله بعد موسى على بشر من شئ (ذرهم) لانهم (فى خوضهم) أى أباطيلهم (يلعبون) بلا دليل وكيف ينكرون انزال هذا الكتاب بعد موسى (وهذا كتاب) لغاية عظمته أولى أن يقال فيه (أنزلناه) من مقام عظمتنا لانه (مبارك) يشتمل على ما لا يتناهى من الفوائد فى ألفاظ يسيرة ولا يمكن لمخلوق أن يأتى بمثله ولا مانع فيه من تكذيبه ما ثبت نزوله اذ هو (مصدق الذى بين يديه) أنزل تكميلا لما فيه (ولتنذر أم القرى) أى أهل مكة الذى يقصدها الناس لان الارض التى خلقوا منها دحيت من تحتها فهم يميلون اليها بالطبع وقد تأكد بالامر الالهى بالحج (و) لذلك كان انذارها انذار (من حولها) من أطراف الارض ولا يضر انكار بعضهم له لانهم لا ينكرونه لنقص فيه بل لعدم ايمانهم بالآخرة اذ يزعمون أنه لن تمسنا النار الا أياما معدودة (والذين يؤمنون) منهم (بالآخرة يؤمنون به و) لايمانهم بها (هم على صلوتهم يحافظون) وغيرهم وان صلوا احيانا فلا يحافظون عليها وهو يدل على أنهم لا يؤمنون بالآخرة وانما يدعون الايمان بكتابهم تحصيلا للجاه والرشا وهو وان كان ظلما فلا يبعد ممن لا يؤمن بالقرآن فانه أظلم لانه اما يهودى يحرف التوراة لفظا أو معنى فيفترى على الله (ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا) لانه يجعل قوله قول الله (أو) غيره فان ادعى النبوة كذبا كمسيلمة من بنى حنيفة اذ (قال أوحى الى ولم يوح اليه شئ) فهذا يزيد على الافتراء فى دعوى النبوة (ومن) ينكر اعجاز القرآن حتى (قال سأنزل مثل ما أنزل الله) مع انه قد عرف اعجازه فكأنه ادعى لنفسه قدرة الله فكأنه ادعى الالهية لنفسه ولا يجترئ على هذه الوجوه من الظلم من يؤمن بالآخرة فيعلم ما للظالمين فيها (ولو ترى) أيها الرائى (اذ الظالمون) وان لم يكونوا أظلم (فى غمرات) أى سكرات (الموت) قبل البرزخ والقيامة وما فيهما من النار وسائر وجوه العذاب انقل عليك الامر فكيف يكون على صاحبه (والملائكة باسطوا أيديهم)

الليتين تزعم العرب أنهما من الوتين والوتين عرق مستبطن الصلب أبيض غليظ كأنه قصبة معلق بالقلب يسقى كل عرق فى الانسان ويقال لمعلاق القلب من الوتين النياط ويسمى نياطا لتعلقه بالقلب وسمى الوريد وريدا لان الروح ترده (قوله عز وجل حق اليقين) كقولك عين اليقين ومحض اليقين (قوله تعالى حاذ الله) وشاق

كالمتقاضي الملظ وهو شدة مع شدة السكرات وقولهم (أخرجوا أنفسكم) تغليظا وتعنيفا
شدة أخرى وغاية شدائده عنده قولهم (اليوم) قبل البرزخ والقيامة (تجزون عذاب الهون)
أي المتضمن للمهانة (بما كنتم تقولون على الله غير الحق) كالتحريف ودعوى النبوة الكاذبة
وهو جراءة على الله متضمنة للاستهانة به (وكنتم) في اعراضكم (عن) رؤية اعجاز (آياته
تستكبرون) حتى قال بعضكم سأنزل مثل ما أنزل الله وأقل ذلك أنه يسلب منكم الاستكبار
وأسبابه اذ يقال (و) الله (لقد جئتمونا) فلا يبقى لكم استكبار عند وصولكم الى من له
الكبرياء المطلقة وحلف على ذلك تنزيلا لهم منزلة المتكبرين لسبق انكارهم كأنهم
مستمرون عليه ولم يبق لكم ما يكون لمقربي الملوك عند الوصول اليهم من كثرة الاتباع
لكونكم (فرادى) ليس معكم من يتبعكم اذ هو مقتضى الاعادة لتعودوا (كما خلقناكم أول
مرة) فلا يبقى لكم الجاه الذي هو من أسباب الاستكبار (و) لا ما هو منشؤه وهو المال أو
الحرفة اذ (تركتم ما خولناكم) أي فضلنا كم به فلم تجعلوه معكم ولا قدمتموه لتجدوه عندنا بل
جعلتموه (وراء ظهوركم و) كما لم يبق لكم الجاه ومبدؤه من جهة أنفسكم لم يبق لكم من جهة
متبوعكم اذ (ما نرى معكم شفعاءكم الذين) اعتقدتم شفاعتهم على تقدير البعث وطول مدة
العذاب وهم الانبياء أو الملائكة أو الاصنام وكيف يكونون شفعاء عندنا وقد (زعمتم انهم)
مع دخولهم (فيكم) أيها الحوادث (شركاء) والشرك من أسباب العداوة وهم وان لم
يعادونا عادوكم والله (لقد تقطع) الوصل (بينكم و) لو لم يتقطع ما كانوا يشفعون لكم لانه
(ضل) أي ضاع فبعد (عنكم ما كنتم تزعمون) من انهم شفعاؤكم على كل ما يصدر منكم من
شرك أو انكار لليوم الآخر أو نبوة نبي وكيف أنكرتم اليوم الآخر وقد ظهر من دلائله
ما أشار اليه قوله عز وجل (ان الله فالق) اى شاق (الحب) بالنبات (والنوى) بالشجر
والنبات والشجر حيان والحب والنوى ميتان فهو (يخرج الحي من الميت) اما من كله كالحب
أو جزئه كعجب الذنب الذي هو كنوى التمر (و) بالعكس (مخرج الميت) كالبيض (من الحي)
كالطير لم يعطفه على يخرج لانه بيان لفالق ولا يصلح هذا للبيانية فعطفه عليه (ذلكم) الفالق
هو (الله) لا الطبيعة ولا الماء والهواء (فانى) أي فكيف (تؤفكون) أي تصرفون عنه الى
الطبيعة وغيرها نفيا للبعث اذ ليس للانسان هذه الطبيعة والا لم يزل ينبت ولا حاجة في الاحياء
الى الشق بل هو اثارة الروح كفلق الاصباح والله تعالى (فالق الاصباح) وتركه ميتا مدة
معلومة كالسكون بالليل (و) الله تعالى (جعل الليل سكنا و) لا يستبعد ذلك بطول مدة
السكون لانه تعالى جعل (الشمس والقمر) سائرين سيرا يحسب (حسبانا) فكذا جعل
القيامة حسبانا يعلمه هو ولا يطلع عليه المنجمون وكيف لا يكون كذلك مع ان (ذلك تقدير
العزيز) أى الغالب على أمره فلا يفعل ما يفعل بطريق الايجاب وان راعى فيه الحكمة لانه
تقدير (العليم) وقد علم الحكمة في البعث (و) كيف ينكر النبوة التي هي أصل الهداية
الى ذلك اذ (هو الذي جعل لكم النجوم لتهتدوا بها في) حال (ظلمات) أى ضلالات طرق

الله أي عادى الله وخالفه
ويقال المحادة الممانعة
(حاجة) فقر ومحنة أيضا
(قوله عز وجل حسير)
كليل معي (قوله عز وجل
حرد) غضب وحقد وحرد
قصد وحرد منع من قولك
حاردت الناقة اذا لم يكن
بها لبن وحاردت السنة
اذا لم يكن فيها مطر (قوله
عز وجل الحاقة) يعني
القيامة سميت بذلك لان فيها
حواق الامور أي صحائح

(البر والبحر) فبكيف لايجعل الانبياء هداة طرق المعاش والمعاد التى الضلال فيها أعظم (قد فصلنا) أى بينا فصلا (الآيات) على قدرة الله وحكمته واليوم الآخر والنبوة (لقوم يعلمون) وجه الاستدلال بها وانما خلقت للاستدلال وكيف تكذبون الانبياء اذا أخبروكم ان الله يعيد كل واحد منكم من بدنه أو جزئه (و) ليس بأبعد من ابتداء خلقكم اذ (هو الذى أنشأكم من نفس واحدة) ولا يستبعد اختلاف مدة اللبث فى القبر فانه كاختلاف مدة الحياة الدنيوية (فمستقر ومستودع) أى فمنكم من يستقر مدة مديدة ومنكم من يستقر فى أقرب مدة كأنه مستودع (قد فصلنا الآيات لقوم يفقهون) ذكره لان انشاءهم من نفس واحدة أمر دقيق يحتاج الى استعمال فطنة ثم قربه بمثال وهو اخراج الانواع المختلفة من أصل واحد فلا يبعد اخراج اشخاص كثيرة من نوع من نفس واحدة فقال (وهو الذى أنزل من السماء) التى يكون الفيض بواسطتها دون الفيض بدون واسطة فى الجمعية (ماء) واحدا بالنوع (فأخرجنا به) لم يقل فأخرج به لئلا يتوهم انه أخرج السماء بواسطة الماء (نبات كل شئ) أى كل نوع من أنواع النامى فان قيل اختلفت الانواع لاختلاف الاصول قلنا تلك أصول بعيدة والقريب متحد لانا أنزلنا الماء (فأخرجنا منه) أى من كل شئ (خضرا) ثم نخرج منه مايعود الى الاصل أو يتضمنه فان كان حبا (نخرج منه) أى من ذلك الخضر (حبا) واذا اعتبرنا الاصل البعيد يحصل من الواحد الكثير اذ يصير (متراكبا) أى متراكما بعضه على بعض مثل سنابل البر والشعير والارز وان كان نوى نجعل خضرة النخل مثلا (و) يحصل (من النخل) طلع يتضمن النوى واذا اعتبرنا الاصل البعيد يحصل من الواحد الكثير مما يتضمنه اذ يكون (من طلعها) أى من ثمرها (قنوان) أى عروق (دانية) أى ملتفة بقرب بعضها من بعض (و) لا يختص هذا بفروع تخالف الاصول بل قد أخرجنا (جنات من) لحاء (أعناب و) أخرجنا من أغصان الزيتون والرمان (الزيتون والرمان) شجرهما (مشتبها) لاصولهما (و) ليس ذلك الاصل بعينه لكونه (غير متشابه) أى ماتلبس كيف ولا يتشابه أحوال الشئ الواحد (انظروا الى ثمره) كيف يكون طعمه ولونه (اذا أثمر و) الى (ينعه) أى نضجه كيف يكون طعمه ولونه حينئذ (ان فى ذلكم) أيها البصراء (لآيات) على امكان انشائكم من نفوسكم وأبدانكم وعلى البعث بانزال المطر من العرش ثم انبات الاجساد كالنبات ثم جعلها خضرة بالحياة ثم تصوير الاعمال بصور كثيرة وافادة أمور زائدة وتفريعها واعطاء أطعمة مشتبهة فى الصورة غير متشابهة فى اللذة جزاء عليها (لقوم يؤمنون) باختصاص الله بالتأثير دون الاسباب وبانه فاعل مختار قادر على كل شئ وباليوم الآخر بهذه الدلائل المقنعة المؤيدة بالدلائل القطعية من النقل المتواتر عن الانبياء عليهم السلام (و) هؤلاء نفوا عموم القدرة لينفوا قدرته على الاعادة وزادوا على اعتبار تأثير الاسباب والقول بالايجاد اذ (جعلوا لله شركاء الجن) أى جعلوا الجن الذين هم دون الملائكة والانس شركاء الله حتى عبدوا الاصنام لتعلقها بها (و) قد علموا أنها حادثة اذ

الامور (قوله عزوجل
الحافرة) الرجوع الى أول
الامر يقال رجع فلان
فى حافرته وعلى حافرته اذا
رجع من حيث جاء وقوله
عزوجل ءانا المردودون فى
الحافرة أى نعود بعد الموت
احياء (قوله عز وجل
حدائق غلبا) بساتين نخل
غلاظ الاعناق (قوله عز
وجل حمالة الحطب) هى
امرأة أبى لهب كانت
تمشى بالنمائم وحمل الحطب

(خلقهم و) قد جعلوا الله كسائر الخالق بل دون المبدعات اذ جعلوه كالحيوانات والنباتات حتى (خرقوا) أى شقوا اذا ته ليخرجوا (له بنين و) لم يقتصروا عليهم بل زادوا نقصا حتى أثبتوا له (بنات) ولا شبهة لهم فى ذلك مع أنه لا يجوز أن يعتقد فيه (بغير علم سبحانه) أى تنزه تنزيهه الذى لا يكون لغيره كيف (و) قد (تعالى) عن الكل فبعد (عما يصفون) من أوصاف الحوادث الخسيسة من المشاركة والتوليد وكيف يكون له ولد وهو من خواص الاجسام القابلة للكون والفساد التى دون الاجسام المبدعة وهو فوق المبدعات اذ هو (بديع) أى مبدع (السموات والارض) ثم ان سلم أنه لا يختص بها (أنى يكون له ولد) ولا يحصل الا بين متجانسين (و) لا مجانس له لذلك (لم تكن له صاحبة) مع انها لا يصح كونها قديمة لنقصها بالانوثة ولا حادثة اذ لا يجانسه الحوادث (و) ان سلم أن له صاحبة قديمة مجانسة فكيف يجانسه الولد وهو حادث فهو مخلوق له لامتناع حدوث شئ بدونه فثبت انه (خلق كل شئ) فلو جاز أن يكون أحد المخلوقات ولد اله لجاز فى الكل (و) ان سلم تخصيصه البعض بالولدية فلا بد أن يتصف بصفاته ومنها عموم العلم لكن (هو بكل شئ عليم) لا غيره فلو اتصف به الولد لكان محيطا بالوالد علما لكن جلاله يأبى أن يصير محاطا لمن دونه ثم أشار الى ان الشرك ونسبة الولد الى الله ينافى الايمان به اذ (ذلكم) البعيد رتبته عن مراتب من يشارك أو ينسب اليه الولادة اذ هو (الله) يجب الايمان به لانه (ربكم) لا رب لكم سواه لانه (لا اله الا هو) فهو الذى خلقكم وخلق النعم التى رباكم بها اذ هو (خالق كل شئ) وانما رباكم بها لتعبدوه (فاعبدوه و) لا عبادة الا بالايمان به وحده اذ لا يستحقها غيره بانعامه عليكم ولو وكالة عنه اذ (هو على كل شئ وكيل) أى متول بحفظه وتدبيره غالب عليه لا أثر لغيره وان كان سببا ولكنه ينسب اليه لانه مدرك بالابصار والله تعالى (لا تدركه) قبل كشف الحجب (الابصار) فلا ينسب اليه الامور ولكن يجب أن ينسب اليه لان الغير لا يدرك دقائق الاشياء والفعل الاختيارى فرع الادراك (وهو يدرك) الدقائق حتى (الابصار و) لا يدل عدم ادراك الابصار اياه على عدمه بل خفائه اذ (هو اللطيف) وللطفه هو المدرك فهو (الخبير) فهو كالروح الذى لا يدركه الابصار وهو يدرك الكل فينسب اليه أفعال الانسان لا الى شئ آخر منه ثم أشار الى أن عدم ادراك الابصار اياه ليس بعذر فى نسبة الافعال الى الغير المدرك بالابصار حتى يجعله مستحقا للعبادة لانه (قد جاءكم) بدل الابصار الظاهرة (بصائر) باطنة هى أقوى من الابصار الظاهرة لكونها (من ربكم) بدليل اعجازها وليست لجر نفع لنفسه أو دفع ضرعنها حتى يتهم فيها بل ذلك فى حق أنفسكم (فمن أبصر فلنفسه) يصل به الى ربه والى ما يثيبه عنه (ومن عمى فعليها) اذ يحجب عن ربه ويحال بينه وبين ما يثيبه (و) انى وان بعثت لجر منافعكم ودفع مضاركم (ما أنا عليكم بحفيظ) لها ما عليكم بل هو مفوض الى اختياركم (و) كما صرفنا الآيات فى هذا الموضع (كذلك نصرف الآيات) أى نوردها على وجوه كثيرة فى سائر المواضع لتكمل الحجة على المخالفين (وليقولوا) فى ردها ما يقويها وهو قولهم (دارست) اليهود

كناية عن النمائم لانها توقع بين الناس الشر وتشعل بينهم النيران كالحطب الذى تذكى به النار ويقال انها كانت موسرة وكانت لفرط بخلها تحمل الحطب على ظهرها فنعى الله هذا القبيح من فعلها ويقال انها كانت تقطع الشوك فتطرحه فى طريق رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه لتؤذيهم بذلك والحطب معنى به الشوك

فتعلمت منهم فهذا وان كان طعنا فى رسالته دليل صدقها فى نفسها وقد رفع اعجازها مطاعنهم (و) كيف يكون من مدارستهم وقد فصلنا فيه ما أجمل فى كتبهم (لنبينه) أى ما درسوه (لقوم يعلمون) ما فى كتبهم من الاجمال وما فيه من التفصيل وأنت وان لم تكن حفيظا عليهم وهم وان دام عماهم لا تترك تبليغ الرسالة اليهم بل (اتبع ما أوحى اليك) من تبليغ الرسالة التى هى الآيات المصرفة مبالغة فى الزام الحجة مع افادة البصائر والبيان التام لما أجمل فى كتب الاولين مما يدل على أنها (من ربك) الذى رباك تربية لا تتأتى من غيره لاختصاصها بمن له رتبة الالهية التى لا مشارك فيها اذ (لا اله الا هو و) اذا أصروا مع ذلك على الشرك من عماهم فلا تحزن عليهم بل (أعرض عن المشركين) اذ أراد الله بقاءهم على الشرك والعمى مع هذه البصائر لاقتضاء استعدادهم ذلك (و) ان لم يكن موجبا اذ (لو شاء الله) مع هذا الاستعداد (ما أشركوا) ولكن جرت سنته برعاية الاستعدادات (و) هم وان كان لهم الاستعداد للايمان فى فطرتهم وقد أبطلوه فأنت وان كنت داعيا الى اصلاح الاستعداد الفطرى (ما جعلناك) متوليا (عليهم) لتكون (حفيظا) لمصالحهم حتى تكون مصلحا لاستعدادهم الفطرى (وما أنت عليهم) بنفسك (بوكيل) تدبر عليهم امورهم أو تغيرهم من استعدادهم الى آخر بل هو مفوض الى الله تعالى يفعل بهم بمقتضى استعدادهم الطبيعى لهم من غير تغيير له بل هو مفوض الى اختيارهم (و) كيف يكون لك تغيير استعدادهم وغاية ما تقدر عليه تقبيح اعمالهم لكنهم يزدادون بذلك قبحا لذلك (لا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله) وان علموا ان سبهم لا يقابل بسب الله لكنهم لعداوتهم يعدون على الله فيسبونه (عدوا بغير علم) منهم بقبح هذه المقابلة اذ زينت لهم ولا بعد لانه كما زينا لهم هذا القبيح بمقتضى استعدادهم (كذلك زينا لكل امة) من السراق وقطاع الطريق والزناة وغيرهم (عملهم) وان رأوا ما فيها من قطع الاطراف والرجم وليس فى سبهم الله مع انعامه عليهم اهمال لهم بل امهال ليزدادوا اثما مع توالى النعم عليهم (ثم الى ربهم) الذى رباهم بانعامه مع سبهم اياه (مرجعهم) وليس للعبث (فينبئهم بما كانوا يعملون) قولا وفعلا بصرف نعمه الى معاصيه وسب المنعم من أجل من لا يتصور منه انعام أصلا (و) كأنهم زعموا ان كفرهم الذى بلغوا منه الى سب الله تعالى ليس من سوء استعدادهم بل لعدم مجىء آية اقترحوها حتى (أقسموا بالله جهد ايمانهم) اى اوثقها الذى بذلوا فى توثيقه طاقتهم (لئن جاءتهم آية) من الآيات المقترحة لهم (ليؤمنن بها قل) انما يصح اقتراح الآيات على لو كانت مفوضة الى آتى بها عن اختيارى لكن لا دلالة فيها اذ على تصديق القائل (انما الآيات عند الله) وانما ينزلها بسؤالى لو علم انكم تؤمنون بها أو اراد تعجيل أخذكم لكن لا يعجل أخذ امتى وقد علم انكم لا تؤمنون (وما يشعركم) أيها السامعون (انها اذا جاءت) يؤمنون بها برا لقسمهم وانما يبر من يؤمن وهؤلاء (لا يؤمنون) وكيف يؤمنون لرؤية الآية المقترحة (ونقلب افئدتهم) العازمة على

فى هذا الجواب

* (باب الحاء المضمومة) *

(قوله عز وجل حدود الله) أى ما حده الله لكم والحد النهاية التى اذا بلغها المحدود له امتنع (قوله عز وجل حوبا كبيرا) أى اثما كبيرا ومعناه اثما عظيما الحوب بالضم الاسم وبالفتح المصدر (حكم) وحكمة مثل ذل وذلة وخبر وخبرة وقل وقلة وعذر وعذرة وبغض

الايمان بتأكيدهم القسم بانه انما يخاف من الجزاء عليه لو ثبت الجزاء (وابصارهم) بأن هذه الآية لا تعظم بل هي كالاولى التي لم يؤمنوا بها فلا يؤمنون بها (كما لم يؤمنوا به) أي بمثلها مع وقوعه (اول مرة) لما يتوهم فيها تقرر عادة جديدة خارقة للسابقة (و) لا بد لهم من هذا التوهم لانا (نذرهم في طغيانهم) على الآيات بايراد الشبهات عليها (يعمهون) اى يترددون لها مع جزم عقولهم بعدم وقوعها لتركنا اياهم في طغيانهم يعمهون (و) لو جمعنا عليهم الآيات القاهرة المقترحة المصرحة بالتصديق عليها حتى (لو اننا نزلنا اليهم الملائكة) شهودا على صدقك (وكلمهم الموتى) بذلك وباحوال الآخرة التي لا ينكر اطلاعهم عليها (وحشرنا عليهم كل شئ) من الحيوانات والنباتات والجمادات (قبلا) أي كفلاء بصدقك (ما كانوا ليؤمنوا) بمجموع هذه الآيات القاهرة في حال من الاحوال (الا) في حال (ان يشاء الله) منهم الايمان على خلاف مقتضى استعدادهم وقد جرت سنته بعدم مخالفته (ولكن أكثرهم يجهلون) يتوهمون انها تتعلق بالاشياء بلا اعتبار استعداداتها فيجعلون العبد مجبورا في افعاله فلا وجه لتعذيبه عليها فيجترؤن على الكفر والمعاصي مع انه يجوز ان يكون تعلقها بالتعذيب كذلك والافعال علامته لا سببه وان سمي جزاء تشبيها للعلامة بالسبب وكيف يتوهمون الجبر في كفرهم مع ظهور استعداده من عداوتهم المانعة من الانقياد للآيات القاهرة الداعية الى القاء الشبهات فيها وفي الآيات المقترحة لو أتي بها بالاحاطة بابواب السحر أو بتقرر عادة جديدة مع جزم العقل بعدم الاحتمالين في الواقع وان جاز وجودهما بمعنى انه لا يلزم فيه محال وهو أيضا من فعلنا بمقتضى استعداد النبوة فجرت بذلك سنتنا (و) لذلك كما جعلنا هؤلاء من شياطين الانس بالقاء الشبهات ظاهرا وشياطينهم من الجن الملقين اياها باطنا أعداء للنبي بدون دفع أمرك بها (كذلك جعلنا لكل نبي عدوا) ليظهر بمجادلتهم حججه وترتفع شبهاتهم ولئلا يقال انه شخص ساعده الكل ليأكلوا أموال الناس أو يتواسوا عليهم أو انه ينزل عليه الشياطين فجعلنا (شياطين الانس والجن) اعداء ولا يمنع ذلك من ظهوره اذ غايتهم انه (يوحي بعضهم الى بعض زخرف) أي مموه (القول غرورا) للضعفاء لان الله تعالى جعلهم أهل الحجاب وكذا الغامرين ليقهرهم بمقتضى استعدادهم (ولو شاء ربك) ان لا يقهرهم مع اقتضاء استعدادهم اياه (ما فعلوه) وان كان مقتضى استعدادهم لانه من علامات القهر فلو لم يرد قهرهم لم يظهر عليهم علامته (فذرهم وما يفترون) على الله تعالى من انه جبر عليهم بالكفر من غير استعداد منهم ليغتروا بذلك ولا يهموا التقصي عن وجه الغرور (ولتصغى اليه) أي الى مزخرفهم (أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة) لما عدته لهم على اهوائهم (وليرضوه) رضا المؤمنين بالآخرة بالدلائل القطعيات اذ تسقط عنهم التكاليف الشاقة (وليقترفوا) أي وليكتسبوا (ما هم مقترفون) من شبهات اخر من ذلك المزخرف ومن الجراءة على الكفر والمعاصي وان انكروا كونه مزخرفا أو طلبوا فيه التحكم

وبغضة وقروقرة (حرم) واحدهم حرام (قوله تعالى حسبان) أي حساب ويقال هو جمع حساب مثل شهاب وشهبان (وقوله تعالى ويرسل عليها حسبانا من السماء) يعني مرامي واحدها حسبانة (وقوله عز وجل حقبا) أي دهرا ويقال الحقب ثمانون سنة (قوله الحبك) الطرائق التي تكون في السماء من آثار الغيم

الى نقادهم قل (أ) أتحكم الى نقادكم فيما بين الله لى انه من خرف (فغير الله ابتغى حكما) ليحكم نقيادكم عليه (و) لم يترك لى ولا لكم ريبة فى كلامه اذ (هو الذى انزل اليكم الكتاب مفصلا) فيه الحقائق والاحكام مع دلائلها ورفع الشبه عنها (و) ان شككت فى انزاله مع اعجازه فانظر الى ماشهد الله عز وجل فى كتب الاولين وراجع اهلها اذ (الذين آتيناهم الكتاب يعلمون) من وعد الله فيه بانزاله (انه منزل من ربك) وليس فيه ماير يبهم لكونه ملتبسا (بالحق) فى نفسه فاذا اجتمعت فيه هذه الامور (فلا تكونن من الممترين) حتى تحتاج فيه الى التحكيم (و) كيف يكون منزلا من غيره وقد (تمت) فيه (كلمت ربك) الذى انزلها فى كتب الاولين بمزيد التفصيل والاستدلال ورفع الشبه (صدقا) فى الاعتقادات والاخبار (وعدلا) فى الاحكام وان نسخ بعض مافى كتب الاولين فقد راعى فيه من الاعتدال بحيث (لا مبدل لكلماته) من تلك الجهة ولا من جهة الصدق والاعجاز (و) لو فرض مبدل فى طريق الوصول اليك فلا يترك بحاله اذ (هو السميع) لما يلقيه المبدل (العليم) بما يدفعه من اول الامر فلا يمكنه ثم أشار الى انه لا وجه للتحكم فى كلمات الله التى تمت صدقا وعدلا بحيث لا مبدل لها الا من اغرق فكره فى الامور الارضية وان كثر فقال (وان تطع اكثر من) اغرق فكره (فى الارض) فانهم وان ضلوا لانفسهم واتباعهم الاموال والجاه (يضلوك عن سبيل الله) الذى هو اتباع البراهين القاطعة من العقل المؤيد بالنقل اذ لا يدركونها (ان يتبعون) فى الامور الالهية (الا الظن) فيتخذون الشياطين اذا اظهر شئ من آثارهم آلهة (وان هم) فى باب الاحكام (الا يخرصون) اى يقولون بالتخمين الوهمى بجعلهم علة حل الحيوانات قتل الله اياها ومقتضاها عدم حل ماقتلوه وهو خلاف ماهم عليه ولكن لا شعور لهم بذلك ولا يبالى مع قول الله لقولهم كيف يترك قول الجمهور للواحد (ان ربك هو أعلم) من الجمهور فيعلم (من) لا يزال (يضل عن سبيله) وان كثر واقنع اتباعهم (وهو أعلم بالمهتدين) اى المستمرين على الهداية وان قلوا فامر باتباعهم واذا منعتم اقتداء الضالين فلا تعتبروا بتعليلهم الحل بقتل الله حتى تحرموا بمقتضاها ماذبحتموه واذا امرتم باقتداء المهتدين فاعتبروا بتعليلهم الحل بذكر اسم الله عند الذبح (فكلوا مما ذكر اسم الله عليه) عند ذبحه لرفعه تخييس الموت اياه المانع من الاكل ولا تحتاجون الى معرفة هذا السر بل يكفيكم اقتداء من عرفتم هدايته بظهور الآيات (ان كنتم بآياته مؤمنين ومالكم) أى أى شئ عرض لكم من قطع أو ظن من تعليلهم الحل بقتل الله فصار دليل (ان لا تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه وقد) علم الغاء الشارع هذه العلة بالنص اذ (فصل لكم) جميع (ماحرم عليكم) فى جميع الاوقات (الا) وقت (ما اضطررتم) أى اضطراركم (اليه) فصار حصرا تاما يوجب الغاء مالم يدخل فيه وكيف تأخذون باعتبار العامة (وان كثيرا ليضلون) فى التعليل اذ يأخذونه (باهوائهم) من غير ان ينظروا الى وجه كونه علة لانهم يأخذونه (بغير علم) يوجب اعتبار ذلك التعليل اذ لم يلغوا حده (ان ربك هو

اعلم

احدها حبيكة وحبائك
الحبك أيضا الطرائق التى
راها فى الماء القائم اذا
ضربته الريح وكذلك
حبك الرمل الطرائق التى
راها فيه اذا هبت عليه
الريح ويقال شعره
حبك اذا كان منكسرا
جعودته طرائق (قوله
عز وجل حطاما) فتاتا
والحطام ماتحطم من

أعلم بالمعتدين) الاعتداء كما يحصل بالقبح الظاهر الذى يستقبحه العامة يحصل بالقبح الباطن الذى لا يعرفه العامة بدون تعريف الشرع (وذروا ظاهر الاثم وباطنه) كأكل ما مات حتف انفه أو ذبح على النصب (ان الذين يكسبون الاثم) فانه وان لم يظهر لهم قبحه (سيجزون بما كانوا يقترفون) أى يكتسبون من الهيئة الذميمة الموجبة للعذاب ظاهرا او باطنا عند انكشاف الحجاب عنها (ولا تأكلوا) شيأ (مما لم يذكر اسم الله عليه) عند ذبحه تحقيقا ولا تقديرا كالمؤمن المتعمد تركه لقيام ايمانه مقام ذكره على انه ذاكر بقلبه فهو أولى من الناسى الذى لو يذكر لذكر مع غفلة قلبه عن اسم الله بالكلية (وانه) وان لم يظهر اثمه عندكم (لفسق) أى خروج عن الحسن الى القبح بتناول ما تنجس بالموت بلا مانع عن تأثيره (وان الشياطين ليوحون) أى يوسوسون بما يلقون (الى أوليائهم) بان ذكر اسم الله لو كان مبيحا لكفى ذكره عند الاكل (ليجادلوكم) على الغاء تعليل الحل بذكر اسم الله عند الذبح وهى مجادلة باطلة لان المقارن مانع للتأثير بخلاف المتأخر عن التأثير فانه لا يرفعه بعد استقراره (وان أطعتموهم) فى تحليل ما حرم الله أو تحريم ما احل (انكم لمشركون) اياهم مع الله فيما يختص به من التحليل والتحريم وليس اطاعة الرسول فى ذلك كاطاعتهم (أ) ترون اطاعة من كوشف عن حكم الله كاطاعة المحجوب (و) ترون (من كان ميتا) بالجهل (فأحييناه) بالعلم من غير تعلم من البشر (وجعلنا له نورا) من الكشف النبوى يكشف عن الاعتقادات الصائبة والاخلاق الفاضلة والاحكام الحكمية بحيث (يمشى به فى) كل (الناس) لا يمكنهم ان يعترضوا عليه (كمن مثله) اى صفته الغرق (فى) بحر (الظلمات) ظلمة الجهل والحجاب والعناد (ليس بخارج منها) بالارشاد وابصار الصراط المستقيم اذ زين له ذلك وزين لاهل الحجاب اتباع مثله ولا عجب اذ (كذلك زين للكافرين ما كانوا يعملون) من القبائح التى زينها لهم كبراؤهم بالتلبيس عليهم (و) كما جعلنا بمكة كبراء قريش ليمكروا على اتباعهم فى تزيين الباطل وستر الحق (كذلك جعلنا فى كل قرية) ارسلنا اليها الرسل (اكابر مجرميها ليمكروا فيها) على اتباعهم بالتلبيس ليتركوا متابعة الرسل وقصدوا بذلك اضرارهم (وما) يضرون بمكرهم الا أنفسهم وكأنهم (ما يمكرون الا بانفسهم و) هم وان كانوا حذاقا بمكرهم (ما يشعرون) بما يعود الى انفسهم التى هى أقرب اليهم من كل شئ وهو دليل كونهم فى الظلمات غير خارجين منها (و) من مكرهم العائد الى انفسهم مع عدم شعورهم به وان قرب من الاوليات انهم (اذا جاءتهم آية قالوا لن نؤمن حتى نؤتى) من الوحى والمعجزات المصدقة له (مثل ما اوتى رسل الله) بل نحن أولى منهم لشرفنا قال عز وجل (الله اعلم حيث) اى بالمكان الذى (يجعل) فيه (رسالته) وهو الشرفاء بالفضائل النفسية بحيث لا يدرك غاية فضائلهم سواه دون شرفاء المال والجاه سيما اذا اتصفوا برذيلة الكبر والمكر بتلبيس احد الشرفين بالآخر (سيصيب الذين اجرموا صغار) بكبرهم (عند الله) الذى نازعوه فى كبره لرد آياته ورسالته واعترضوا عليه فى تخصيصه بالرسالة غيرهم (وعذاب شديد بما

عيدان الزرع اذا يبس (حور عين) جمع حوراء وهى الشديدة بياض العين فى شدة سواد سوادها (قوله تعالى حسوما) تباعا متوالية واشتقاقه من حسم الداء وهو أن يتابع عليه بالمكواة حتى يبرأ فجعل مثلا فيما يتابع ويقال حسوما نحوسا أى شؤما (قوله تعالى حنفاء) جمع

كانوا يمكرون) اضرارا بالانبياء فلم يضر سواهم بهذا العذاب الشديد وأما غيرهم (فمن يرد الله ان يهديه يشرح) أى يوسع (صدره) بتصقيله بنور الهداية فيتسع اتساع المرآة لظهور السموات ومادونها (للاسلام) اى لانطباع عقائده فيظهر لهم هذا المكر الذى هو أوهن من بيت العنكبوت (ومن يرد ان يضله) فلا يؤثر فيه مثل هذا المكر مع بقاء قلبه بحاله بل لابد من تغلب الرين عليه ومن يغلب على صدره (يجعل صدره ضيقا) لا يتسع للاعتقادات الصائبة فى الله والامور الاخروية وهو وان اتسع للامور الدنيوية فلا يتسع للاعتقادات الالهية والامور الاخروية لكونه (حرجا) شديد الضيق بالنظر اليها وذلك لكونها مانعة من الشهوات التى اتسع لها فيثقل عليه تركها (كانما يصعد) أى يتكلف الصعود (فى) جهة (السماء) وطبعه يهبط الى الارض فذلك لوقوع رجس الشهوات عليهم (كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون) فى الاعتقادات والاخلاق وكيف لا يضيق صدورهم عن هذا الدين (وهذا) الدين (صراط ربك) فلا يكون سهلا مع كونه (مستقيما) لاميل فيه الى افراط وتفريط فى الاعتقادات والاخلاق والاعمال فلا عرض له فتضيق القلوب بسلوكه الا ان ينشرح بنور الله (قد فصلنا الآيات لقوم يذكرون) ثم أشار الى فائدة سلوك هذا الصراط مع ما فيه من هذا الضيق فقال (لهم) أى لاهل هذا الصراط لا لغيرهم (دار السلام) أى السلامة عن كل دناءة لكونهم فى مقام القرب (عند ربهم) بسلوك صراطه الذى سلوا به عن رذيلتى الافراط والتفريط (وهو وليهم) فى امرارهم على صراط الآخرة للوصول الى دار السلام (بما كانوا يعملون) اسلوك صراطه فى الدنيا ثم أشار الى ضرر رجس الشهوات التى هى أصل المكر فقال (و) نقول (يوم نحشرهم) اى الماكرين والمكورين (جميعا) ليسمع بعضهم كلام البعض وما يخاطب به (يامعشر الجن) خصهم بالنداء لانهم الاصل فى المكر (قد استكثرتم) اى استبعتم بالمكر كثيرا (من الانس) الذين أنتم اعداؤهم عداوة ظاهرة (وقال أولياؤهم) أى مطيعوهم (من الانس ربنا) أى يا من ربانا بالشهوات الحاضرة انها أصل المكر اذ بها (استمتع بعضنا ببعض) نصحونا بايثار الشهوات الحاضرة على اللذات الغائبة ويسروا لنا فيها امورا شاقة اعتقدنا بذلك الهيتهم فاستمتع كل واحد بالآخر (و) لم يكن المانع من الاستمتاع حاضرا اذ لم يعاقبنا فى الحال بل اجلت لنا أجلا لنتدبر فيه ونتوب فلم نتدبر ولم نتب فلم نزل مكبين حتى (بلغنا اجلنا الذى اجلت لنا) للمعاقبة (قال) اذ بلغتم أجل المعاقبة بلا توبة (النار) الحائلة بينكم وبين ماتشتهون (مثواكم) أى منزلكم الجامع بينكم ليزداد تألمكم بالاجتماع كما ازداد تنعمكم به (خالدين فيها) كما قدر لكم امانيكم الخلود فى الشهوات فلم تنظروا فى عواقبها (الا) وقت (ماشاء الله) ان ينقلكم منها الى الزمهرير انتقالكم من شهوة الى اخرى (ان ربك حكيم) يعاقب على كل شهوة بما يناسبها (عليم) بتلك المناسبات (و) لا يختص هذا بالجن والانس بل (كذلك نولى) أى نقرن (بعض الظالمين بعضا)

حنيف وقدمر تفسيره (قوله تعالى حطمة) هى النار سميت بذلك لانها تحطم كل شئ تكسره وتأتى عليه ويقال للرجل الاكول انه لحطمة والحطمة السنة الشديدة أيضا

(باب الحاء المكسورة)

(قوله عزوجل حين) أى غاية ووقت وزمان غير

سواء كانا من جنس أو جنسين فى النار ليزدادوا عذابا بالمقارنة (بما كانوا يكسبون) من مزيد المعاصى بالمقارنة (يا معشر الجن والانس) كيف اغتررتم بمكر الاستمتاع بعد ما بينه الرسل (ألم يأتكم رسل منكم) تعرفون صدقهم ونصحهم (يقصون عليكم آياتى) الموجبة لموالاتى المانعة من استمتاعكم (وينذرونكم) على ترك موالاتى وعلى استمتاعكم (لقاء يومكم هذا قالوا) قصوا وانذروا (شهدنا) بذلك (على أنفسنا) ولكن صعب علينا تركها لتنجزها وتأخر عاقبتها (وغرتهم الحيوة الدنيا) الحاجبة عن عواقبها حتى أنكروا الآخرة (وشهدوا على انفسهم) بعد شهادة جوارحهم (انهم كانوا كافرين) بها (ذلك) التخاطب لاجل (ان لم يكن ربك مهلك) أهل (القرى) بالتخليد فى النار (بظلم) ولو فى زعمهم ولذلك لم يعذب قرية (وأهلها غافلون) عن سبب التعذيب لئلا ينسبوا اليه الظلم عند ذلك (و) للاحتراز عن الظلم يكون (لكل) من عامل خير اوشر (درجات) من الثواب والعقاب مأخوذة (مما عملوا) لئلا يظلم بنقص الثواب أو زيادة العقاب لاعدا (و) لا سهوا لانه (ما ربك بغافل عما يعملون) ما مقداره ومقدار ما يترتب عليه (وربك) وان كان يعطى الدرجات بحسب الاعمال (الغنى) عن التعذيب فيجوز ان ينقص منه أو يعفو عنه (ذو الرحمة) فيجوز ان يزيد فى الثواب ولا ينافى عفوه اقتضاء جلاله التعذيب لانه (ان يشأ يذهبكم) فى الآخرة أيضا (ويستخلف من بعدكم ما يشاء) ليعصوا فيعذبهم (كما أنشأكم من ذرية قوم آخرين) ذهب بهم ثم بذريتهم لكنه لم يفعل لئلا يخالف وعده (انما توعدون) من العذاب (لآت) مع غنى ربك ورحمته (وما أنتم بمعجزين) له بهذه الكلمات لانه يعمل بمقتضى اسمائه كلها فيخص البعض بالتعذيب والبعض بالعفو (قل) للمعتمدين على غناه ورحمته حتى تركوا العبادة وعبدوا الاصنام (يا قوم اعملوا) الاعمال الخسيسة من عبادة من هو دونه (على مكانتكم) أى مرتبتكم الشريفة على خلاف مقتضاها (انى عامل) عبادة الله مع غناه لاحتياجى اليها فى استكمال مرتبتى من القرب اليه فى الدار التى تعقب هذه الدار بنيت لعبدة الله دون غيرهم وأنتم ان لم تعلموها الآن (فسوف تعلمون من تكون له عاقبة الدار) هل يكون للعدل الذى يضع العبادة فى موضعها أو للظالم بوضعها فى غير موضعها (انه لا يفلح الظالمون و) من ظلمهم المانع من الفلاح ترجيحهم جانب الاصنام على جانب الله بعد تشريكهم اياه فيما اختص بخلقه اذ (جعلوا لله مما ذرأ) أى خلق (من الحرث والانعام نصيبا) يصرفونه الى المساكين والضيفان ولاصنامهم نصيبا يصرفونه الى التنسك والسدنة (فقالوا هذا) مستقر (لله بزعمهم) الآن من غير استقرار له فى المستقبل لعارض (وهذا لشركائنا) وهو مستقر لهم بل يستقر لهم ما ليس لهم أيضا (فما كان لشركائهم فلا يصل الى الله) عند نمائه أو سقوطه فيما هو لله أو هلاك ما هو لله (وما كان لله فهو يصل الى شركائهم) عند نمائه أو سقوطه فيما هو للاصنام أو هلاك ما لها وعللوا ذلك بان الله غنى وهى محتاجة (ساء ما يحكمون) من ترجيح جانب الاصنام على جانب الله بعله

محدود وقد يجىء محدودا (قوله عز وجل حطة) مصدر حط عنا ذنوبنا حطة والرفع على تقدير ارادتنا حطة ومسئلتنا حطة ويقال الرفع على انهم أمروا بذلك بعينه وقال المفسرون تفسير حطة لا اله الا الله (قوله عز وجل حل) أى حلال وحرم حرام وقد قرئت وحرم على قرية وحرام على قرية والمعنى

تقتضى ترجيح جانب الله لالهيته وعدم صلاحيتهم للالهية مع الحاجة (و) لكن زين لهم ذلك القبيح (كذلك زين لكثير من المشركين) مع وفور عقلهم فى الامور الدنيوية ماهو أشد قبحا منه فى باب القربان (قتل أولادهم) للاصنام (شركاؤهم) من الشياطين مكرا بهم (ليردوهم) أى يهلكوهم بالشرك وقتل الولد (وليلبسوا عليهم دينهم) بدين ابراهيم فى ذبح اسمعيل عليهما السلام (و) لا ينبغى ان تحزن على هلاكهم لانه بمشيئة الله (لوشاء الله) عدم اهلاكهم (مافعلوه) مع ظهور قبحه وكونه افتراء على الله فى جعله من دين ابراهيم (فذرهم ومايفترون) بعد بيان ذلك لهم (و) مما ظهر فيه افتراؤهم ماناقضوا فيه اذ (قالوا هذه انعام وحرث حجر) أى وقف والوقف مما يترك أصله ويؤخذ نفعه وهم يقولون (لايطعمها الا من نشاء بزعمهم) فيجيزون اكل الموقوف ويدخلونه تحت تصرفهم بعد اخراجهم اياه عنه بالوقف (و) قالوا ماهو اقبح منه اذ لامعنى له والتناقض انما يقبح بالنظر الى اجتماع النقيضين لا بالنظر الى ذات كل واحد منهما وهو هذه (انعام) اى البحيرة والوصيلة والسائبة والحامى محررة (حرمت ظهورها) أى ركوبها مع ان التحرير هو رفع الحجر عن التصرف وذلك مختص بالانسان فلا وجه لاخراج غيره عن الملك (و) قالوا ماهو أشد من ذلك وهو هذه (انعام) تتقرب بها الى الاصنام ليقربونا الى الله ومع ارادة هذا التقرب اليه (لايذكرون اسم الله عليها) عند ذبحها لئلا يشاركها الله فيها و يزعمون انه أمرهم بذلك (افتراء عليه سيجزيهم بما كانوا يفترون) على الله باسوا الوجوه ثم أشار الى افتراء آخر فيه صريح التحكم فقال (وقالوا مافى بطون هذه الانعام) الثلاثة من الاجنة ان خرجت حية فهى (خالصة لذكورنا ومحرم على ازواجنا) أى اناثنا وان اعطاهن ذكورنا (وان يكن) مافى بطونها (ميتة فهم) أى الذكور والازواج (فيه) أى فى حلها (شركاء سيجزيهم وصفهم) بالتحليل والتحريم على سبيل التحكم ونسبته الى الله تعالى (انه حكيم) لايتحكم (عليم) بمافى التحليل والتحريم استقلالا من دعوى الالهية وافتراء على الله من الظلم العظيم وكيف لاتكون هذه الافتراآت تزينا من الشركاء بطريق المكر مع ظهور قبحها اذ (قد خسر) الدارين (الذين قتلوا أولادهم) أما الدنيا فلانهم قتلوهم (سفها) اذ أتلفوهم بلا نفع حاضر وأما الآخرة فلانهم قتلوهم (بغير علم) بنفع اخروى بل مع ظهور ضرر الافتراء على الله (و) كذا الذين (حرموا مارزقهم الله) أما الدنيا فلانهم ضيعوا على انفسهم المنافع التى خلقه الله لاجلها وأما الآخرة فلعدم علمهم بنفع فيها بل مع ظهور ضرر الافتراء اذ كان التحريم (افتراء على الله) فهم وان كانوا عقلاء مهتدين فى امور الدنيا (قد ضلوا) فى هذين الامرين اذ لم يراعوا فيهما الدنيا والآخرة (وما كانوا مهتدين) فيما اهتدوا من امور الدنيا أيضا لانها لم تقصد لذاتها بل لتكون مزرعة الآخرة وقد ضيعوا على انفسهم كونها مزرعة وان عملوا ماهو مزرعة آخرة قوها بكفرهم فلم يكن هداهم هدى أصلا ثم أشار الى انهم كيف يهتدون مع افترائهم على المنعم بانواع النعم بالتحريم الذى يبطل انعامه وحكمته فيه وهو اعتبار الامور الاخروية بها

واحد (قوله عزوجل وأنت حل بهذا البلد) أى حلال و يقال حل حال ساكن أى لااقسم به بعد خروجك منه (قوله تعالى حكمة) اسم للعقل وانما سمى حكمة لانه يمنع صاحبه من الجهل ومنه حكمة الدابة لانها ترد من غربها وافسادها (قوله عزوجل حولا) تحويلا (قوله عزوجل حجرا) على ستة أوجه حجر حرام قال

فقال

فقال (وهو الذى) انعم عليكم بانواع النعم لتعتبروا بها نعم الآخرة فتجتهدوا لها اذ (انشأ)
من الكروم وغيرها (جنات) تدل على الجنات الاخروية (معروشات) أى مسموكات
بما عملتم لها من الاعمدة وغيرها ليعلم ان فيها درجات رفيعة للعاملين لها (وغير معروشات)
حصلت بغير تعب ليعلم ان فيها درجات تحصل بفضل الله بلا تعب لكنها لا تخلو عن دنو
(والنخل) المثمر لما هو فاكهة وقوت ليعلم انه لا بد من أصل هو الايمان المثمر لفاكهة القرب
ونجاة القوت (والزرع) المحصل لانواع القوت ليعلم ان النجاة انما تحصل بالاعمال
(مختلفا اكله) أى كل واحد من النخل بلحا وبسرا وتمرا ورطبا ومن الزرع بحسب طبائعه
ليعلم ان تفاوت مراتب القرب والنجاة بحسب كمال الاعتقادات والاعمال ونقصها (والزيتون
والرمان متشابها) فى اللون والشكل (وغير متشابه) فى الطعم ليعلم تفاوت درجات المؤمنين
العاملين بحسب تفاوت اذواقهم فى الدنيا والذوق الظاهر لما كان سبب الذوق الباطن لم يتم
الاعتبار الا بأكل تلك الثمار لذلك قال (كلوا من ثمره اذا أثمر) وان لم يبلغ حد الحصاد
ولم يعط منه حقه (و) لا تبطلوا معنى المزرعة فيها بجعلها لمحض الشهوات بل (آتوا حقه)
وهو العشر أو نصفه (يوم حصاده) لانه نماء فلا ينتظر له حول يحصل نماؤه (ولا تسرفوا)
فى اكلها لئلا يبطل باستيفاء الشهوات معنى المزرعة كيف والمقصود منها اكتساب محبة الله
تعالى لكنها لا تحصل مع الاسراف (انه لا يحب المسرفين) وكيف يحب المسرفين فى الشهوات
وهم لا يحملون التكاليف التى يتوسل بها الى بساط القرب (و) قد انشأ (من الانعام
حمولة) تحمل اثقالكم لتعلموا ان حيوانيتكم لحمل اثقال التكاليف (وفرشا) أى بساطا
لتعلموا ان حيوانيتكم صالحة لجعل بساط الاعمال الصالحة الموصلة الى بساط القرب عند الله
اذا شكرتم هذه النعمة بعد استكمال منافعها بالاكل الذى يدل على اباحته اتفاقكم على
هاتين الفائدتين المؤديتين لهامدة حياتها وايذاء الذبح لا يعتد مع ان فائدتها أجل وهى حفظ
الروح واستزادة القوة فى الطاعة والجهاد (كلوا مما رزقكم الله) لحفظ الروح واستزادة
القوة (ولا تتبعوا خطوات الشيطان) من تجويز أعظم وجوه الايذاء لادنى المنافع ومنع
أدناها لاعظم المنافع (انه لكم عدو مبين) يمنعكم عما يحفظ روحكم ويزيد قوتكم ويدعوكم
الى الافتراء على الله ان نسبتموه الى أمره أو الى دعوى الالهية لكم ان استقللتم به وقد ظهرت
عداوته فى تخبيطهم فى القول بتحريمها واتفقوا على اباحة زوجى الضأن والمعز واختلفوا
فى تحريم زوجى الابل والبقر فبعضهم حرم الذكور على الاناث وبعضهم على الذكور
وبعضهم الاناث على الذكور وبعضهم على الاناث وبعضهم ما فى البطون على الاناث ان خرج
حيا ولا دليل لواحد منهم بل لا شبهة فرد الله تعالى عليهم وأمرهم ان يأكلوا (ثمانية ازواج)
أى اصناف كل صنف زوج ما يحاذيه من نوعه واعتبار الزوجية يدل على ان ذبح أحد الزوجين
بمنزلة ذبح الآخر ونص على تحليل المتفق عليه بقوله (من الضأن اثنين) الذكر والانثى
(ومن المعز اثنين) ليعلم ان المختلف فيه كذلك بل اذا اكل المتفق عليه مع قلة المشقة عليه لعدم

الله عز وجل وحرث حجر
وقال تعالى ويقولون
حجرا محجورا أى حراما
محرما عليكم الجنة والحجر
ديار ثمود كقوله عز وجل
ولقد كذب أصحاب الحجر
المرسلين والحجر العقل
كقوله عز وجل هل فى ذلك
قسم لذى حجر والحجر حجر
الكعبة والحجر الفرس
الانثى وحجر القميص
وحجره لغتان والفتح افصح

(باب الحاء المفتوحة)

كونه حمولة فالحمولة أولى وفى تقديم الضأن على المعز اشارة الى أولوية أكله لعدم الانتفاع
بوبره ليدل على أولوية أكل البقر (قل) لو حرمهما (ءالذكرين حرم) على الذكور
والاناث (أم الانثيين) مع ان تحريم أحد الصنفين على أحد الصنفين يستلزم تحريم
الآخر على الآخر (أما اشتملت عليه ارحام الانثيين) من المعز والضأن مع انه لا يصلح
علة للتحريم وفاقا فههنا فكذا فى الابل والبقر (نبئونى بعلم) أى دليل نقلى من كتب أو اثر
الرسل أو عقلى فى الفرق بين هذين النوعين والنوعين الآتيين (ان كنتم صادقين) فى ذلك
ثم صرح بالخلاف فيه فقال (ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين) فان قالوا بتحريم
البعض (قل ءالذكرين حرم أم الانثيين اما اشتملت عليه ارحام الانثيين) اعلمتم ذلك
بدليل (أم كنتم شهداء اذ وصاكم الله) أى أمركم أمرا مؤكدا (بهذا) التحكم
الذى لا يليق بالحكيم واذا لم يكن عندكم دليل ولا مشاهدة كنتم مفترين على الله وزدتم
عليه باضلال عباده بغير شبهة (فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا ليضل الناس بغير علم)
وأقل مافيها الضلال (ان الله لا يهدى القوم الظالمين) فكيف من زاد على الاظلم بوجهين كل
واحد يوجب الاظلمية استقلالا فان زعموا أنك حرمت علينا أشياء خلقها الله تعالى رزقا لنا
(قل) ان التحريم ليس منى بل بالوحى الى مع أنه لا تحكم فيه اذ (لا أجد) الآن (فيما
أوحى الى محرما) مما تحلونه (على طاعم) من ذكر وأنثى لا على مستدل اذ (يطعمه)
استقلالا لا بمشيئتنا (الا أن يكون ميتة) والموت سبب الفساد فهو مخبث الا ان يمنع من
تأثيره مانع من ذكر اسم الله أو كونه من الماء أو غيرهما (أو دما مسفوحا) أى سائلا لا كبدا
أو طحالا لانه أول ما يتعلق به الروح فتنجسه بالموت يشبه النجاسة الذاتية التى لا تقبل التطهير
(أو لحم خنزير فانه رجس) فى حياته لكونه مقتصرا على أكل النجاسات (أو فسقا) أى
خروجا عن الدين الذى هو كالحياة المطهرة (أهل) أى صوت فيه باسم (لغير الله به) أى
بسبب ذبحه له فانه وان قرن به اسم الله لا يؤثر معه فى التطهير وهذا لا ينافى كونه رزقا لانه
رزق للمضطر (فمن اضطر غير باغ) بقتال الامام (ولا عاد) بسفر المعصية فأكل (فان
ربك غفور) لاثمه (رحيم) باباحته مع قيام دليل التحريم فان اعترض على الحصر المذكور
بأن الله تعالى حرم فى التوراة أشياء غيرها أجيب بأنه مخصوص باليهود كما قال (وعلى الذين
هادوا حرمنا كل ذى ظفر) أى اصبع من دابة أو طير (ومن البقر والغنم حرمنا عليهم
شحومهما الا ما حملت ظهورهما) من الشرائح (أو الحوايا) أى الامعاء والمصارين
(أو ما اختلط بعظم) من المخ (ذلك) أى تحريم تلك الاطايب عليهم (جزيناهم ببغيهم)
ولم يكن لغيرهم ذلك البغى فلا وجه لتحريمها عليهم مع كونها أطايب فى أنفسها (وانا
لصادقون) فى تخصيص التحريم بهم لبغيهم (فان كذبوك) فى التخصيص وزعموا أن
تحريم الله لا ينسخ (فقل ربكم ذو رحمة واسعة) فيجوز أن يرحم هذه الامة بتحليل ما حرم
على من قبلهم (و) لا ينافى سعة رحمته تحريمها على أهل البغى كما لا ينافى رحمته بأسه اذ

(قوله عزوجل ختم الله على
قلوبهم) طبع الله على
قلوبهم (قوله عزوجل
خالدون) باقون بقاء لا آخر
له وبه سميت الجنة دار
الخلد وكذلك النار (قوله
خاشعين) أى متواضعين
(قوله عزوجل وخشعت
الاصوات للرحمن) أى
خفتت (وقوله عزوجل
وترى الارض خاشعة) أى
ساكنة مطمئنة (قوله عزوجل

(لا

(لايردّ بأسه) يوم القيامة مع تضاعف رحمة فيه (عن القوم المجرمين سيقول الذين أشركوا) فى رد البأس عنهم ما يبطل شركهم من وحدة الفاعل (لوشاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شئ) اذلو كان بمشيئة الغير فهو الغالب لكثرة المذكورين ولو كان بمشيئته فلا تعذيب عليه فقال تعالى هذا منقوض لانهم كما كذبوا بالعذاب بهذه الشبهة (كذلك كذب الذين من قبلهم) بالعذاب فأصروا عليه (حتى ذاقوا بأسنا) فلو صح هذا الدليل لم يكونوا ليذوقوه فان لم يكتفوا بالنقض وطلبوا الحل (قل) المشيئة انما تمنع من العذاب لو كانت قاهرة لكنها تابعة لاختيارنا (هل عندكم من علم) بأن مشيئته قاهرة (فتخرجوه لنا) لنخرج عن القول بأنها ليست تابعة لاختيارنا فان زعمتم أن اختيارنا بمشيئته ولابد أن تكون قاهرة قلنا (ان تتبعون) فى جعل هذه المشيئة قاهرة (الا الظن) بل هى تابعة لاستعدادات حقائقنا (و) ان زعمتم أنها أيضا بجعله لها قلنا (ان أنتم الا تخرصون) بأن الاستعدادات مجعولة مع أنها صفات الامور العدمية وان زعمتم أن مشيئة الله أينما كانت فهى قاهرة وان الاستعدادات لو اعتبرت فهى أمور وجودية (قل فلله الحجة البالغة) وهى أن العذاب والثواب مقدران ابتداء كأعمالهما ولا علة لتقدير الله لكن أعمالهما علامات كالمرض للموت (فلوشاء) أن لا يعذب أحدا (لهداكم أجمعين) اذ لا حكمة فى خلق الضلال سوى اظهار الجلال بالتعذيب (قل) لليهود المكذبين للتخصيص (هلم) أى أحضروا (شهداءكم) أى علماء التوراة (الذين يشهدون أن الله حرم هذا) على جميع الامم من غير تخصيص ولا سبب بغى (فان شهدوا) أنه فى التوراة (فلا تشهد معهم) لما علمت من افترائهم على الله وتحريفهم لكتبه على وفق أهويتهم (ولا تتبع أهواء الذين كذبوا بآياتنا) الظاهرة على يدى عيسى ويديك (و) أهواء (الذين لا يؤمنون بالآخرة) اذ يقولون ان تمسنا النار الا أياما معدودة (و) لا يؤمنون بالله أيضا اذ (هم بربهم يعدلون) عزيرا اذ يجعلونه ابنه والابن يعدل الاب (قل) للذين يشهدون أن الله حرم المذكورات على الكل (تعالوا) أى ائتوا المقام العالى من الانصاف (أتل ما حرم) على الكل بحيث لا يقبل النسخ (ربكم عليكم) فى مفتتح التوراة الشرك اذ نهاكم عنه فعزم (ألا تشركوا به شيأ و) عقوق الوالدين اذ أمركم أن تحسنوا (بالوالدين احسانا) كاملا لكونهما المبدأ القريب الذى لا يشارك فيهما فالاحسان اليهما كالاحسان الى أنفسكم بترك الشرك فى المبدا الاعلى (و) قتل الاولاد اذ عزم أن (لا تقتلوا أولادكم) الذين يتوقع الاحسان منهم اليكم اذا كبروا ولو (من) وجود (املاق) أى فقر فان قتلهم من أجله ليس بعذر اذ (نحن نرزقكم) مع فقركم (واياهم و) الزنا لانه فاحشة اذ قد عزم اليكم أن (لا تقربوا الفواحش) أى القبائح سواء كان لها صورة ظاهرة أم لا كما قال (ما ظهر منها وما بطن) فانه فى معنى قتل الولد لتفويت النسب اليه وان نسب الى الزوج فى الظاهر فى صورة الزنا الباطن وهو قتل بغير حق اذ لا جرم للصبى (و) قد حرم اذ عزم أن (لا تقتلوا النفس التى حرم الله) قتلها الا بايمانها وأمانها

خاسئين) باعدين ومبعدين أيضا وهو ابعاد بمكروه يقول أخسأت الكلب وخسأ الكلب (قوله عز وجل خلاق) نصيب (قوله عز وجل الخيط الابيض) هو بياض النهار والخيط الاسود هو سواد الليل (قوله خاوية) أى خالية (قوله عز وجل خبالا) فسادا (قوله عز وجل خائبين) أى فاتهم الظفر (قوله خليل) أى صديق وهو فعيل من الخلة وهى الصداقة

(الا بالحق) كالقصاص والرجم وأفرده اشعارا باستقلاله بالحرمة فكيف اذا انضم اليه قطع الرحم وعدم الثقة بضمان الله (ذلكم وصاكم به) تلطفا ورأفة (لعلكم تعقلون) فالشرك وعقوق الوالدين وقتل الاولاد لفقر منشؤه الجهل بما في الشرك من استهانة المنعم بالايجاد وبما في الاساءة الى الابوين من مقابلة الاحسان بالاساءة وقربان الفواحش من متابعة الهوى والقتل من متابعة الغضب وكلها أضداد العقل (و) حرم أكل مال اليتيم لانه بمنزلة قتله لعجزه عن تحصيل معاشه فعزم أن (لا تقربوا مال اليتيم) اذ هو جاه ومقدمته (الا بالتي هي أحسن) أي بطريق الحفظ والانماء فأحسنوا اليه بذلك (حتى يبلغ أشده) أي قوته التي يقدر بها على حفظه واستنمائه كيف (و) قد حرم في حق الجميع التطفيف اذ عزم ان (أوفوا الكيل والميزان بالقسط) أي العدل لا على سبيل التحقيق الذي يصعب رعايته اذ (لا نكلف نفسا الا وسعها و) كما حرم عليكم ترك العدل فيه حرم تركه في القول اذ عزم أنه (اذا قلتم فاعدلوا ولو كان) المقول فيه (ذا قربى و) اذا وجبت رعاية حق خصم ذي القربى فرعاية حق الله أولى ولذلك حرم نقض عهد الله وعزم أن (بعهد الله أوفوا ذلكم وصاكم به لعلكم تذكرون) بأنكم كنتم أيتاما فلو لم يؤمر الحكام بحفظ أموالكم واستنمائها لهلكتم ولو لم يوف لكم الكيل والميزان لخسرتم ولو لم يقل الحق فيكم لظلمتم ولو نقض عهدكم لغضبتم فما ترضون في حق أنفسكم فافعلوا في حق الغير وأكمل عهوده الايفاء بقواعد هذا الدين وقد حرم على أهل كل عصر مخالفة قواعد دين ذلك العصر اذا تحقق كونه دينا بالاستقامة وأشار الى ذلك بقوله (وأن) أي ولأن (هذا) الدين المحمدي (صراطي) المنسوب الي لكونه (مستقيما فاتبعوه) اذ لم تختلف الاديان في وجوب متابعة المستقيم من دين كل عصر (ولا تتبعوا السبل) وان كان فيها ما هو مستقيم في عصره لكنه قد زالت استقامته (فتفرق بكم) عن الله لابعادها (عن سبيله) في الحال (ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون) الكفر والضلال بمتابعة السبل المنسوخة جعلنا هذه الوصايا مفتتح التوراة (ثم آتينا موسى الكتاب) أي التوراة (تماما) بسائر الاحكام (على) النهج (الذي أحسن) رعاية مصالح زمانه (وتفصيلا لكل شيء) من الحقائق الالهية والملكوتية والامور الاخروية (وهدى) باقامة الدلائل ورفع الشبه (ورحمة) بافاضة الفوائد الكشفية (لعلهم) أي أهل الكتاب (بلقاء ربهم يؤمنون) اذ يعلمون من الدلائل العقلية استحسان ذلك ومن رفع شبه الاستقباح رفع الموانع ومن الدلائل النقلية وجوب ذلك ويتأكد بالقواعد الكشفية ان ذلك مقتضى جلاله وجماله ثم أشار الى أن التوراة وان كانت تماما على النهج الاحسن فالقرآن أتم منه وأزيد حسنا فهو أولى بالمتابعة فقال (وهذا) أي القرآن (كتاب) عظيم الشأن (أنزلناه) من مقام عظمتنا لانه (مبارك) أكثر خيرا من التوراة (فاتبعوه واتقوا) متابعة غيره لكونه منسوخا به (لعلكم ترحمون) فيه اشارة الى أنه لا رحمة بمتابعة المنسوخ وان آمن صاحبها بلقاء ربه على أنه لو لم يكن أتم من التوراة لاقتضت الحكمة انزاله كراهة (أن

والمودة (قوله عز وجل خصيم) أي شديد الخصومة (قوله عز وجل خائنة منهم) بمعنى خائن منهم والهاء للمبالغة كما قالوا رجل علامة ونسابة ويقال خائنة مصدر بمعنى خيانة (قوله عز وجل خسروا أنفسهم) غبنوها (قوله عز وجل خولناكم) ملكناكم (قوله عز وجل خلفتموني من بعدي) أي أقمتم مقامي خالفين متخلفين عن القوم الشاخصين وقوله تعالى رضوا بأن

تقولوا)

تقولوا) يوم القيامة (انما أنزل الكتاب) الجامع للاحكام والدلائل والحقائق ورفع الشبه والفوائد الكشفية (على طائفتين) اليهود والنصارى (من قبلنا) وقد غيروا فيه بطول المدة (وان) أي وان الشأن (كنا عن دراستهم لغافلين) لبعدهم عنا أو كونه بغير لغتنا وقد صعب على أهل لغتنا الفصيحة الانتقال الى لغتهم الثقيلة فهذا وان لم يكن عذرا أزلناه بجعله بلسانكم مبالغة في الزام الحجة عليكم وعلى سائر الامم اذ يسهل عليهم الانتقال الى لغتكم الفصيحة (أو) كراهة أن (تقولوا لو أنا أنزل علينا الكتاب لكنا) لمزيد ذكاوتنا وجدنا في العمل (أهدى منهم) وان لم يكن كتابنا أهدى من كتابهم فأزيل هذا العذر بانزال كتاب أهدى من كتابهم (فقد جاءكم) كتاب معجز فهو (بينة) على نفسه بانه (من ربكم و) لا يتوهم فيه السحر لانه (هدى) باقامة الدلائل ورفع الشبه (ورحمة) بافاضة الفوائد الكشفية واذا كان معجزا مفيدا للهدى والرحمة فالكفر به أعظم ظلما من الكفر بما هو مجرد هدى ورحمة (فمن أظلم ممن كذب بآيات الله و) ان لم يكن تكذيبه عن معرفة اعجازه لانه (صدف) أي أعرض (عنها سنجزي الذين يصدفون عن آياتنا) التي لو لم يصدفوا عنها لعرفوا اعجازها (سوء العذاب) الذي يكون للمكذبين بعد معرفة الاعجاز (بما كانوا يصدفون) اذ قصدوا بذلك أن لا يعرفوا اعجازه ليلزمهم الايمان به فكانوا في حكم من عرف الاعجاز ثم كذب به واذا لم يؤمنوا بهذا الكتاب المعجز الذي لا احتمال للسحر فيه مع اشتماله على الادلة ورفع الشبه وافاضته للفوائد الكشفية أتم مما في سائر الكتب (هل ينظرون) أي ينتظرون للايمان (الا أن تأتيهم الملائكة) بالوحي أو بالشهادة على صدق الكتاب (أو يأتي ربك) أي ظهوره للابصار مصدقا لكتابه (أو يأتي بعض آيات ربك) أي دلائل القيامة الدالة على الله وصفاته وأفعاله في الآخرة ولما سبق ما في انزال الملائكة من قضاء الامر وعدم الانظار وظهور الرب أشد لم يتعرض للكلام فيه وانما تعرض لظهور بعض الآيات فقال (يوم يأتي بعض آيات ربك) فضلا عن كلها (لا ينفع نفسا ايمانها) وخيرها الذي أوقفتها عليه اذ (لم تكن آمنت من قبل) وقت التكليف قبل كشف الحجب (أو) لم تكن (كسبت في) حال (ايمانها خيرا) وان كسبت في حال الكفر فان زعموا أنا ننتظر ذلك وان كان فيها ما قلت (قل انتظروا) استهزاء (انا منتظرون) تحقيقا ثم أشار الى أنهم لا يتركون الانتظار ما لم يجتمعوا على كتابك لكنهم كيف يجتمعون على كتابك مع تفرقهم في دينهم فقال (ان الذين فرقوا دينهم) مع وحدته في نفسه (وكانوا شيعا) مختلفة كأرباب الاديان المختلفة يكفر بعضهم بعضا (لست منهم) أي من امكان جمعهم على كتابك (في شيء) وان بالغت في اقامة الدلائل ورفع الشبه (انما أمرهم) في الجمع المفوض (الى الله) لكنه يتركهم في التفرقة التي استعدوا لها باختلاف أهوائهم التي اتبعوها منتظرين عواقبها على سبيل الاستهزاء (ثم ينبئهم بما كانوا يفعلون) من التفرقة لمتابعة الاهواء والانتظار على سبيل الاستهزاء ويجازيهم على ذلك بما يماثل أعمالهم ويفوتهم تضاعف الحسنات فيحصر على الامرين اذ (من جاء بالحسنة

يكونوا مع الخوالف أي مع النساء ويقال وجدت القوم خلوفا أي قد خرج الرجال وبقي النساء (قال أبو عمرو عن ثعلب عن ابن الاعرابي قال الخلوف اذا كان الرجال والنساء مقيمين والخلوف اذا خرج الرجال وبقيت النساء وأنشد
والحي حي خلوف)
(قوله عز وجل خرقوا له بنين وبنات) افتعلوا ذلك واختلقوه كذبا ومعنى

فله عشر أمثالها) فى الحسن كمن هو أهدى الى سلطان عنقود عنب يعطيه بما يليق بسلطنته لاقيمة العنقود (ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الامثلها) فى القبح فمن كفر خلد فى النار فانه ليس أقبح من كفره كمن أساء الى سلطان بقصد قتله ومن فعل معصية عذب بقدرها كمن أساء الى آحاد الرعية (وهم) وان رأوا اقبح العذاب أشد من قبح أفعالهم (لايظلمون) بالزيادة على قدر الاستحقاق فان زعموا أن الحسنة دين أهل الكتاب لاعترافك بأن كتابهم منزل والسيئة دينك لانكارهم على ان دين الله لايتعدد لان الحق واحد (قل) لا ينظر فيه الى انكار أحد أو اقراره بل الى الاستقامة والاعوجاج (انى هدانى ربى) كما هداهم (الى صراط مستقيم) كصراطهم بل أكمل منه لكونه (دينا قيما) أى قائما بكل اعتقاد صحيح وأحكام أتم فائدة وأكثر ثمرة من أحكامهم والحق انما لايتعدد فى الاعتقادات دون الاحكام التابعة لمصالح الازمنة والامم فهو وان خالف دينهم فى بعض الفروع واعتقادهم فى عزير والمسيح فقد وافق (ملة ابراهيم) المتفق على صحتها لكونه (حنيفا) أى مائلا عن الاديان الباطلة (وما كان من المشركين) باعتقاد ابنية عزير والمسيح فان زعموا انك تصلى الى الكعبة وتطوف بها وتذبح لها الهدايا فعل المشركين باصنامهم على أنك لاتخلو عن شرك اذ ترغب الى اصلاح معاشك ومعادك (قل ان صلاتى) الى الكعبة (ونسكى) أى طوافى وذبحى للهدايا لله لا للكعبة اذ لا أدعو غيره وعابد الصنم يدعوه وتخصيص الكعبة لانه لما تنزه عن المكان ولم يكن للظاهر بد من التوجه الى مكان جعل أول بيت وضع لعبادته بمنزلة مكانه فجعل كدار السلطان يتوجه اليها المحتاجون ويطوفون حولها فيأتون بالهدايا اليها (ومحياى ومماتى) أى ما أفعله للحياة فلا أفعله لذاتها بل للاستعانة على عبادته وما أفعله للمماتى فلا أفعله لطلب الجنة أو للهرب من النار بل لرضا الله والتقرب اليه فجميع ماتوهمتم فيه الشرك كان (لله) ولا ينافى ذلك حصول أسبابها لكونها من (رب العالمين) ولكن (لاشريك له) فى الطلب فلا أطلب معه سواه (و) ليس ذلك من رأيى حتى أكون عابده بل (بذلك أمرت) وكيف أكون مشركا (وأنا أول المسلمين) الذى يقتدى به الموحدون فان زعموا أنك تعبد الكعبة بالصلاة والطواف والذبح ولكن تتستر بهذه العبادات (قل أغير الله أبغى ربا) حتى أصير فى غاية الدناءة لان العبودية دناءة (و) هى للعباد غاية الدناءة اذ (هو رب كل شئ) فيلزم أن أكون عبد العبده (و) لاتحمل الكعبة منى هذه الدناءة اذ (لاتكسب كل نفس الاعليها) وان تحمل شئ دناءة الآخر فلا يحمل وزره وعبادة الغير وزر (ولاتزر) أى لاتحمل نفس (وازرة) اى ثقيلة بالاثم كالرضا بكونها معبودة من دون الله (وزر) أى اثم نفس (أخرى ثم) انه ليس بمجرد حمل بل (الى ربكم مرجعكم) فلو عبدتم هذه المظاهر على زعم ظهور الالهية فيها مع اختلافها كنتم قائلين بالاختلاف فى ذاته (فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون و) ان اعتبرتم كمال المظهرية فهو لكم اذ (هو الذى جعلكم خلائف الارض) تتصرفون فى الارض التى هى المحل الكامل للتصرف بوجوه مختلفة

وخرقوا له فعلوا مرة بعد أخرى وحرقوا افتعلوا مالا أصل له وهى قراءة ابن عباس (قوله عز وجل خلائف الارض) أى سكان الارض يخلف بعضهم بعضا واحدهم خليفة (قوله خاطئين) قال أبو عبيدة خطئ وأخطأ بمعنى واحد وقال غيره خطئ فى الدين وأخطأ فى كل شئ اذا سلك سبيل خطا عامدا أو غير عامد (قوله جل اسمه

نيابة

نيابة عن ذاته وجميع صفاته وأسمائه (و) مع ذلك ليس هو كال المظهرية على الاطلاق اذ (رفع بعضكم فوق بعض درجات) يرتفع بعضهم على بعض بدرجة والمرفوع عليه يرتفع على المرتفع بأخرى فان فرض جامع للدرجات فلا يكون أيضا الها الان رفع درجاته ليس بذاتى بل عارض (ليبلوكم فيما آتاكم) هل تشكرونه فيه أم لا فان لم تشكروه سلبت منكم درجاتكم بالمعاقبة (ان ربك سريع العقاب) فلا يبقى درجاتكم مدة يتوهم فيها كونها ذاتية لكم (و) ان شكرتم سترت نقائصكم ورفعت درجاتكم (انه لغفور رحيم) فليست درجاتكم ذاتية حتى تدل على الالهية لحدوثها بعد العدم * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

(سورة الاعراف)

سميت بها لانها من المنازل الرفيعة لاهل الكمال المفضين على سائر الطوائف فشأنها أولى بالاعتبار من سائر الشؤن المذكورة فى هذه السورة (بسم الله) الجامع للكمالات التى تجلى بها فى هذا الكتاب لتوسيع صدر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأتباعه (الرحمن) بانذار الكل المنجى عن المكاره وتذكيرهم الموصل الى المحبوبات (الرحيم) بتخصيص فائدتهما بالمؤمنين (المص) أى أحسن لآلئ المكارم الصافية أو أعلى لطف معد للصعود أو أكمل لامع مفيد للصيانة أو أعزاب معجز صادق (كتاب أنزل اليك) لتحليتهم بتلك اللآلئ أو للتلطف عليهم بما يعدهم للصعود أو لانارتهم بما يكشف لهم عن المنافع والمضار الحقيقية أو لاعزازهم بلباب الصدق بما يرون من الاعجاز (فلا يكن فى صدرك حرج منه) من حزن من لا يتحلى أو لا يتلطف أو لا يستنير أو لا يتعزز اذ لم ينزل لالزامهم ذلك بل (لتنذر به) من لا يتصف بما ذكر (و) تذكر به فوائد هذه الامور (ذكرى) نافعة (للمؤمنين) المصدقين بهذه الاوصاف وفوائدها وأى حرج لك فيه وليس عليك الا أن تقول لهم (اتبعوا) للوصول الى هذه الامور العالية (ما أنزل) لتحصيلها (اليكم) أيها القاصرون بأنفسكم (من ربكم) الاعلى الذى رباكم بتنزيل هذه الامور العالية (و) لا تبطلوا هذه التربية بمتابعة من دونه (لا تتبعوا من دونه) فان أقل ما فيها ترك الاعلى للادنى (أولياء) مع انهم أعداء لو تذكرتم بتنزيلهم اياكم من الاعلى الى الاسفل لكن (قليلا) من التذكر (ما تذكرون) كيف (و) ليس اقتصارا على التنزل بل اهلاك كل بمجرى السنة المستمرة اذ (كم) أى كثيرا (من قرية أهلكناها) باتباعهم أولياء من دونه مع ترك متابعة ما أنزل الله ولم يكن من قبيل الابتلاء الذى تظهر علامته قبله غالبا بل كان فجأة (فجاءها بأسنا) أى عذابنا (بياتا) أى بائتين يعنى نائمين ليلا (أو هم قائلون) أى نائمون نهارا جزاء على غفلتهم مع خفاء البرهان تارة وظهوره أخرى ويدل على أنه ليس للابتلاء الذى يعم المؤمن والكافر انهم أرادوا دفعه بحجة لكن لم يجدوها (فما كان دعواهم) أى حجتهم التى يدعون التمسك بها لدفعه (اذ

خطبكن) أى أمركن والخطب الامر العظيم (قوله تعالى خلصوا نجيا) أى تفردوا من الناس يتناجون أى يسر بعضهم الى بعض (قوله عز وجل خروا له سجدا) أى كذلك كانت تحيتهم فى ذلك الوقت وانما سجدوا هو لله عز وجل (قوله عز وجل خبت زدناهم سعيرا) يقال خبت النار تخبو اذا سكنت (خاوية على عروشها) خالية وقد سقط

جاءهم بأسنا) الذي لا يقبل معه عذر (الا أن قالوا) ما يلزمهم (انا كنا ظالمين) بترك متابعة
ما أنزل الله اتباعة من دونه واتخاذهم أولياء مع كونهم أعداء ومع اعترافهم بالظلم لما كانت
المؤاخذة فجأة من غير سؤال يظهر به تفاصيل ما يستحقونه فيظهر به كمال العدل قال
(فلنسئلن الذين أرسل اليهم ولنسئلن) لعدم وفائهم ببيان جزئيات ما جرى (المرسلين
ف) لقصورهم عن الاحاطة (فلنقصن عليهم بعلم) لم يحصل لهم لغيبتهم عن أمور
(وما كنا غائبين) عن شيء من الاشياء (و) لم نقتصر على علمنا بل بينا لهم بالوزن أعمالهم
ومقاديرها على ما هي عليه اذ (الوزن) وان كان اليوم لا يخلو عن تفاوت (يومئذ الحق
المطابق له الواقع بلا تفاوت فكان مقدار الجزاء مرتبا عليه (فمن ثقلت موازينه) كلها
اذ كانت لجميع أعمالهم مقدار عند الله من القبول (فأولئك هم المفلحون) بكل ما ذكر من
التحلي والصعود والاستنارة والتعزز (ومن خفت موازينه) اذ لم يكن لشيء من أعماله
مقدار من القبول عند الله (فأولئك الذين خسروا) تلك الاعمال وان كان لها مقدار في
أنفسها عنده وكان بها كمال أنفسهم فكأنهم خسروا (أنفسهم) اذ حبطت (بما كانوا
بآياتنا يظلمون) كأنها أخذت بالمظالم (و) كيف لا تتبعون ما أنزل اليكم مما يثقل
موازينكم فانا (لقد مكناكم) من التصرفات (في الارض) نيابة عنا لتحققوا بها بمتابعة ما أنزلنا
اليكم (وجعلنا لكم فيها معايش) لتشكروها بصرفها الى ما خلقت له لتحصلوا معايش
السعادات الابدية بمتابعة ما أنزلنا اليكم وبترك متابعة من دوننا لكنكم (قليلا) من الشكر
(ما تشكرون و) كيف تتبعون من دونه وهو بالتابعية أولى وكيف تتخذون من دونه وليا
تسجدون له وهو بل من هو أعلى منه بالساجدية أولى من المسجودية لانه (لقد خلقناكم)
مثل ما خلقناهم (ثم صورناكم) بالصور الجامعة لاسرار الحق والخلق دونهم (ثم) خصصناكم
بروح كامل من أجله (قلنا للملائكة) الذين هم أعلى من معبوديكم (اسجدوا لآدم)
فعرفوا رتبته (فسجدوا الا ابليس لم يكن من الساجدين) اذ رأى لنفسه رتبة المسجودية
(قال) يا ابليس ليست لك تلك الرتبة (ما منعك) من السجود لآدم فاخترت (ألا تسجد)
ترجيحا لمنعه على أمري (اذ أمرتك قال) منعني علو رتبتي اذ (أنا خير منه) لان عنصري
أعلى من عنصره اذ (خلقتني من نار) مركزها فلك القمر فوق الهواء والماء والتراب
(وخلقته من طين) ممزوج من تراب وماء مركزهما دون مركز النار (قال) اعتبرت
العنصر دون الروح (فاهبط منها) أي من رتبة الملكية الى رتبة العناصر (فما يكون لك
أن تتكبر) بفضل العنصر الادنى (فيها) أي في رتبة الملكية التي دون رتبة الانسانية
(فاخرج) منها أي من تلك الملكية التي كنت لحقتها (انك من الصاغرين) من أهل العناصر
الذين لا كمال روحاني لهم (قال أنظرني الى يوم يبعثون) فلا تمتني لاغرهم بأن يتخذوني
وذريتي أولياء من دونك (قال انك من المنظرين) لتزداد اثما فتزداد بعدا (قال) اذ أنظرتني

(قوله عز
بعضها على بعض (قوله عز
وجل خرجا) وخراجا تاوة
وغلة والخرج أخص من
الخراج يقال أد خرج
رأسك وخراج مدينتك
وقوله عز وجل أم تسألهم
خرجا فخراج ربك معناه
أم تسألهم أجرا على
ما جئت به فأجر ربك وثوابه
خير (وقوله عز وجل فهل
نجعل لك خرجا) أي جعلا
(قوله الخبيثات للخبيثين)
أي الخبيثات من الكلام
للخبيثين من الناس وكذلك

لذلك (فبما أغويتنى) أى لتحقق اغوائك اياى من أجلهم (لاقعدن) مترصدا (لهم صراطك المستقيم) الذى شرعت لهم ليسلكوه فيصلوا الى المراتب العالية من التحلى والصعود والاستنارة والتعزز وغير ذلك مما خلقتهم من أجله فأفسد عليهم الاعتقادات والاخلاق (ثم لآتينهم) لافساد أعمالهم (من بين أيديهم) لانكار الجزاء (ومن خلفهم) للتشويق الى الدنيا (وعن أيمانهم) بمنع الاعمال الصالحة التى يحتاج فيها الى قوة الروح على النفس (وعن شمائلهم) للحث على الاعمال الطالحة بتضعيف الروح (و) بالجملة (لا تجد أكثرهم شاكرين) صارفين نعمتك الى ما خلقتها من أجله (قال اخرج منها) أى من الرتبة التى أخرجتك منها (مذؤما) بذم اضلال الخلائق مع ذم ضلالك (مدحورا) مطرودا من الجهتين (لمن تبعك منهم) لجعله من اتباعك فى الذم والطرد (لأملأن جهنم منكم أجمعين) يلعن بعضكم بعضا ثم أشار الى أن أقل ما فى متابعة ابليس من غير اتخاذه وليا الخروج من الجنة وان دخلها بلا عمل (و) ذلك أن الله تعالى قال (يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة) المشتملة على المراتب العالية من التحلى والصعود والاستنارة والتعزز جامعا بينها وبين المراتب الحيوانية (فكلا) بلا تراخ (من حيث) أى من كل مكان (شئتما ولا تقربا هذه الشجرة) الدنيئة من بين الاشجار الفائتة للحصر فضلا عن أن ينتفعا بشئ منها فضلا عن الاكل (فتكونا) بمجرد قربانها (من الظالمين) المضيعين لما حصل من تلك المراتب المستحقين للهتك والعذاب (فوسوس) مخيلا للنفع (لهما الشيطان) ليهتكا حرمة الله فيهتك حرمتهما (ليبدى) أى يظهر (لهما ماورى) أى ستر (عنهما) فلم ير أحدهما من الآخر (من سوآتهما) أى عوراتهما (وقال) فى تخييله النفع لهما كما يخيل لكم الآن فى عبادته من التقرب الى الله والشفاعة عنده (ما نهاكما ربكما عن هذه الشجرة) البعيدة عن مراتب الكمال تنبيها عن الاحاطة (الا) كراهة (أن تكونا ملكين) لا تشتغلان عنه بطعام وقد أراد شغلكما به ابعادا لكما منه (أو) كراهة أن (تكونا من الخالدين) فى الجنة وقد أراد اخراجكما عنها (وقاسمهما) وراء ما بعدهما (انى لكما لمن الناصحين) فى هذا الامر وان كنت عدوا كما فى سائر الامور (فدلاهما) أى نزلهما عن عقلهما (بغرور) أى بما غرهما من القسم اذ ظنا أن أحدا لا يقسم بالله كاذبا (فلما ذاقا الشجرة) أى وجدا طعمها (بدت) أى ظهرت قبل الفراغ من الاكل (لهما سوآتهما وطفقا) أى أخذا (يخصفان) أى يلزقان (عليهما من ورق الجنة) ورقا فوق ورق (وناداهما ربهما) توبيخا (ألم أنهكما عن) قربان (تلكما الشجرة) البعيدة عن توهم النفع (و) ألم (أقل لكما ان الشيطان لكما) فى كل شئ (عدو مبين) وان اظهر لكما النصح وقاسمكما عليه فلم تتبعا قولى واتبعتماه (قالا ربنا ظلمنا) أى أضررنا (أنفسنا) بمتابعته وترك متابعتك (وان لم تغفر لنا) بمحو هذه المعصية (وترحمنا) بالعود الى اللطف (لنكونن من الخاسرين) بخسر جميع ما حصل لنا من الكمالات (قال) انكم

الطيبات من الكلام الطيبين من الناس (قوله عزوجل خلق الاولين) أى اختلاقهم وكذبهم وقرئت خلق الاولين أى عادتهم (قوله الخبء) المستتر ويقال خبء السموات المطر وخبء الارض النبات (قوله عزوجل ختار) غدار والختر أقبح الغدر (قوله خاتم النبيين) آخر النبيين (قوله عزوجل خر) أى سقط على وجهه (قوله عزوجل

وان غفر لكم ورحمتم فلابد من أثر لمعصيتكم وأقله الهبوط (اهبطوا) منها أى من المراتب العالية والعداوة لاتباعكم قول العدو (بعضكم لبعض عدو) يمتد ذلك الاثر مدة مديدة اذ (لكم فى الارض مستقر) ينسيكم تلك المراتب العالية اشغالكم بالامور الحيوانية اذ لكم (متاع الى حين) وكأنهم حينئذ قالوا اهل نصل بعد تلك المدة الى الجنة (قال فيها تحيون) مدة (وفيها تموتون) فتلبثون فى القبر مدة أطول من الاولى (ومنها تخرجون) فتبقون فى مقامات القيامة مدة ثم منكم من يصل الى الجنة ومنكم من يهبط الى أسفل سافلين ثم أشار الى أنه كما كان للمعصية ذلك الاثر فللتوبة أيضا أثر واقله ستر العورة بعد ابدائها فقال (يا بنى آدم) أى يا أولاد من هتكت حرمته بابداء عورته (قد) رحمنا كم بتوبة اذ (أنزلنا عليكم لباسا يوارى سوآتكم) أى يستر عوراتكم (و) زدنا عليه (ريشا) أى لباسا يكون زينة فهذا ساتر الظاهر وزينته (ولباس التقوى) ساتر عيوب الباطن وزينته (ذلك خير) لان الظاهر محل نظر الخلق والباطن محل نظر الحق والعيوب الباطنة أفحش من العورات الظاهرة (ذلك) أى لباس التقوى (من آيات الله) أى دلائل مشاهدة القلب لله (لعلهم يذكرون) بهذه المشاهدة مشاهدة الآخرة (يا بنى آدم) الذى فتنه الشيطان بهتك لباس التقوى (لا يفتننكم الشيطان) بهتك لباس التقوى فيخرجكم من نظر الله بالرحمة اليكم (كما أخرج أبويكم من الجنة ينزع عنهما) بنزع لباس التقوى (لباسهما) الظاهر (ليريهما سوآتهما) الظاهرة الدالة على السوأة الباطنة وقد سهل عليه الفتنة وعسر عليكم التحفظ (انه يراكم هو وقبيله من حيث) أى من مكان (لا ترونهم) فيه وانما يحفظ عنه بقوة الايمان المانع من اتباع ولى من دون الله (انا جعلنا الشياطين أولياء للذين لا يؤمنون) يوهمونهم أنهم يحصلون لهم التحلى والصعود والاستنارة والتعزز (و) يسترون عنهم القبائح باعذار كاذبة مثل انهم (اذا فعلوا) فعلة (فاحشة) أى متناهية فى القبح ككشف العورة فى الطواف وعبادة الاصنام (قالوا) فى الاعتذار (وجدنا عليها آباءنا و) هم لغاية كمالهم لا يصدر عنهم فعل شنيع الا بأمر الله اذ (الله أمرنا بها قل) تحسنون الظن بآبائكم وتسيؤن بالله (ان الله لا يأمر بالفحشاء) وان كان قد يأمر بما لا يدرك العقلاء حسنه (أتقولون) من حسن ظنكم بآبائكم (على الله ما لا تعلمون) من نسبة القبائح اليه (قل) كيف يأمر بالفحشاء مع انه لا يأمر بما فيه افراط أو تفريط انما (أمر ربى بالقسط) أى العدل الاوسط (و) منه الامر بالتوجه الى القبلة فان ترك التوجه اليها تفريط فى العبادة ولا يتم معه توجه الباطن الى الحق وعبادة القبلة افراط كعبادة الاصنام فقال (أقيموا وجوهكم) الى القبلة (عند كل مسجد) أى سجود (و) لا تدعوا القبلة دعاءهم للاصنام بل (ادعوه مخلصين له الدين) عن مشاركة القبلة وغيرها لانه استحق عبادتكم بابدائه اياكم ولا يسعكم تركها اذ اليه عودكم فانه (كما بدأكم تعودون) وليس العود اليه كمالا بكل حال بل (فريقا هدى) فيكون عودهم عود الطالب الى المطلوب (وفريقا حق عليهم الضلالة) فيكون عودهم عود الهارب الى

المهروب

خط) قال أبو عبيدة الخمط
كل شجر ذى شوك وقال
غيره الخمط شجر الاراك
وأكاه ثمره (قوله خامدون)
أى ميتون (قوله تعالى
الخطفة) الخطف
أخذ الشئ بسرعة
واستلاب (قوله عز وجل
خوله) أى أعطاه (قوله عز
وجل الخراصون) أى
الكذابون والخرص الكذب
والخرص أيضا الظن
والحزر (قوله تعالى
خيرات حسان)

المهروب عنه وقد تحقق هرب هؤلاء (انهم اتخذوا الشياطين أولياء من دون الله و) ان كانوا (يحسبون أنهم) بذلك (مهتدون) يتوصلون بهم الى الله و يستشفعون اليه ولا يعلمون ان ذلك لا يتأتى من أعداء الله أصلا ومما حسبوا فيه انهم مهتدون بمتابعة الشيطان تركهم التزين والتلذذ مع للعبادة فطافوا عراة وتركهم اللحم والدسم مع الاحرام فقال عز وجل (يابنى آدم) الذين خلق لهم الزينة واللذائذ (خذوا زينتكم) من اللباس (عند كل مسجد) أى صلاة وطواف فان من أفحش الفواحش ترك هذا التزين سيما فى العبادة وهى أولى أوقات التزين (وكلوا واشربوا) أيام الحج تقويا على العبادة (ولا تسرفوا) اسرافا يوجب الانهماك فى الشهوات ويشغل عن العبادة (أنه لا يحب المسرفين) لذلك فان زعموا ان التزين والتلذذ ينافيان التذلل الذى هو العبادة فيحرمان معها (قل من حرم زينة الله التى أخرج لعباده) الذين خلقهم لعبادته فقد أخرجها لهم ليتزينوا بها حال العبادة فعل عبيد الملوك اذا حضروا خدمته ولا ينافى ذلك تذللهم له (والطيبات من الرزق) التى خلقها لتطييب قلوب عباده ليشكروه والشكر عبادة فلا ينافى التلذذ العبادة بل يكون داعية اليها فان زعموا ان التزين والتلذذ من طيب الحياة الدنيا ولا يتطيب بها المؤمنون (قل هى) مخلوقة (للذين آمنوا فى الحيوة الدنيا) ليعلموا بها لذات الآخرة فيرغبوا فيها من يد رغبة لكن شاركهم الكفرة فيها لئلا يكون هذا الفرق ملجئا لهم الى الايمان فاذا ذهب هذا المعنى تصير (خالصة) لهم (يوم القيامة) فلو حرمت على المؤمنين لكانت مخلوقة للكافرين وهو خلاف مقتضى الحكمة وان خلقت للمؤمنين فأولى أوقات الانتفاع بها وقت جريانهم على مقتضى الايمان وهو العبادة والتقوى لكن من غير انهماك فى الشهوات (كذلك نفصل الآيات لقوم يعلمون) الحكمة فى خلق الاشياء واستعمال الاشياء على نهج ينفع ولا يضر فان زعموا أنه يخاف من التزين والتلذذ الوقوع فى الكبر والانهماك فى الشهوات فيحرمان على أهل العبادة (قل) انهما من المنافع الخالصة فى أنفسهما والافضاء احتمال غير محقق فاذا أفضى فالحرام هو المفضى اليه بالذات لانه (انما حرم ربى الفواحش ما ظهر منها) كالكبر والانهماك فى الشهوات (وما بطن) كالاسراف المفضى اليهما غالبا الا ما لا يفضى غالبا (و) لكن اذا أفضى حرم لانه حرم (الاثم) كالانهماك فى الشهوات (والبغى) كالكبر الضار للخلق فان كل ما يضرهم حرام اذا كان (بغير الحق) وأما اذا كان بالحق فانه وان كان ضارا فى الظاهر فهو نافع فى الحقيقة فلا يحرم وتحريم ما لم يحرم الله اشراك (و) قد حرم (أن تشركوا بالله ما لم ينزل به) عليكم (سلطانا) مع ان الامور الاعتقادية لا يصح الاعتقاد بها الا ببرهان قاطع والخوارق لا تدل على الهيتها فضلا عن أن تكون براهين هذا اذا كان باستقلال والا فهو افتراء على الله (و) قد حرم عليكم (أن تقولوا على الله ما لا تعلمون و) لا يدل وقوع هذه الامور من بعض الامم مع تأخير اهلاكهم على جوازها اذ الاهلاك انما يكون بعد تحقق الجرم وهو بالامهال مدة يمكن فيها التأمل والاعتذار لذلك كان (لكل أمة أجل

(قوله تعالى خافضة رافعة) يريد خبرات تخفض قوما الى النار وترفع آخرين الى الجنة (قوله عز وجل خصاصة) أى حاجة وفقر وأصل الخصاص الخلل والفرج ومنه خصاص الاصابع وهو الفرج التى بينها (قوله عز وجل خاسئا وهو حسير) مبعدا وهو كليل (قوله تعالى خسف القمر) وكسف

فاذا جاء أجلهم) ولم يتأملوا فيها ولم يعتذروا (لا يستأخرون ساعة) للتأمل والاعتذار (ولا
يستقدمون) باستعجال العذاب استهزاء فان زعموا أن العقلاء يحترزون المخوفات وان بعد
احتمالها قيل لهم يزول ذلك الاحتمال بالرسل (يابنى آدم) الذى جعله الله رسولا فلا يبعد أن
يجعل فى أولاده الرسل (اما يأتينكم رسل) أى ان تحقق اتيان رسل (منكم) تعرفون صدقهم
وديانتهم (يقصون عليكم آياتى) أى يتبعون بعضها ابعضها بما يقرر ما يخاف منه وما لا يخاف
وما يصلح فيزيل المخوف وما لا يصلح (فمن اتقى وأصلح فلا خوف عليهم) من الاحتمالات (ولا هم
يحزنون) من مخالفة من يعتقد فيه كمال العقل (و) كيف يدعون الاحتراز عن المحتملات
البعيدة ولا يبالون بأشد المخوفات من الكفر والتكذيب والاستكبار اذ (الذين) كفروا مع
دلالة الآيات على أشد المخوفات لكنهم (كذبوا بآياتنا و) لم يكن ذلك لرؤيتهم النقص فيها
بل لانهم (استكبروا عنها) فزعموا أن الآيات شبهات وما هم عليه صريح العقل (أولئك)
البعداء عن مقتضى صريح العقل (أصحاب النار) ولا يخرجهم عقلهم منها بل (هم فيها
خالدون) كيف وهم أظلم الناس فى التحليل والتحريم لانهم ان نسبوهما الى الله من غير سماع
منه ولا من واحد من رسله أو ممن سمع منهم كانوا مفترين على الله وان نسبوهما الى عقولهم
كانوا مرجحين لها على آيات الله مكذبين بالآيات من أجلها (فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا
أو كذب بآياته أولئك) المبالغون بزعمهم فى الاحتراز عن الاحتمالات البعيدة (ينالهم
نصيبهم من الكتاب) أى مما كتب عليهم من القبائح التى لا احتمال لزوال الخوف عنها
كعبادة غير الله على ظن انهم شفعاء مما توهموا من المخوفات البعيدة الاحتمالات ويستمرون
عليها (حتى اذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم) أى الملائكة لقبض أرواحهم (قالوا أينما كنتم
تدعون من دون الله) ليكونوا لكم شفعاء مما احتمل عقولكم فلا نراهم يخلصونكم مما
تحقق عليكم من هذه الشدائد (قالوا ضلوا عنا) فلم يخلصونا من شئ من الموهوم ولا من
المحقق (و) اعترفوا أن ذلك كان عين المخوف حتى اذ (شهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين)
فلم يفدهم الاعتراف بالكفر بل (قال) أى الله لهم (ادخلوا فى) جملة (أمم قد خلت) أى مضت
قائلة بهذه الاقوال (من قبلكم) فتبعتموهم (من الجن والانس) فاتبعوهم (فى النار) من
غير أن يفيدوكم شيأ بل (كلما دخلت أمة لعنت أختها) التى كانت على ملتها (حتى اذا
اداركوا) أى تلاحقوا (فيها جميعا) أى مجتمعين على العداوة بعد الصداقة (قالت أخراهم)
أى الاتباع زعما (لأولاهم ربنا هؤلاء) الذين (أضلونا) بتكلمهم بهذه الكلمات قبلنا (فآتهم
عذابا) لاضلالهم ايانا (ضعفا) بضم عذاب ضلالهم اليه فاجعل لهم نصيبا (من النار) حتى
نتخلص (قال) تعالى بل (لكل ضعف) للاولى بالضلال والاضلال وللاخرى بالضلال وتقليد
أهل الضلال مع وجود الهادين بالبراهين القاطعة (ولكن لا تعلمون) ما يستحقه كل فرقة
(وقالت أولاهم) ردا (لاخراهم) التخلص انما يكون بالفضل فاذا ضللتم وقلدتم الضالين (فما

سواه أى ذهب ضوءه
(قوله عز وجل خاب من
دساها) أى فاته الظفر
ودساها أخملها بالكفر
والمعاصى

(باب الخاء المضمومة)

(قوله عز وجل خطوات
الشيطان) أى آثاره (قوله
عز وجل خلة) أى مودة
وصداقة متناهية فى
الاخلاص (خوار) صوت
البقر (قوله عز وجل
خمرهن) جمع خمار وهى

كان

كان لكم علينا من فضل) ولم نلجئكم الى اتباعنا (فذوقوا العذاب بما كنتم تكسبون)
من القبائح الظاهرة للمحتملات البعيدة المرفوعة على ألسنة الرسل وكيف تخلصون من
النار وهي محيطة بعالم العناصر فلا يتخلص منها الا بفتح أبواب السما بل بدخول الجنة التى
فوق الكرسى الذى فوق السموات اذيتم أثرها السموات وليس شئ منها لهؤلاء (ان الذين
كذبوا بآياتنا) التى هى طرق الجنة (واستكبروا عنها) وهو موجب للرد الى أسفل سافلين
(لا تفتح لهم أبواب السماء و) ان فتحت (لا يدخلون الجنة) لان تكذيبهم ان لم يسد عليهم
طرقها فلا أقل من التضييق فلا يدخلونها (حتى يلج) أى يدخل (الجمل) الذى هو مثل فى عظم
الجرم فيما هو مثل فى الضيق (فى سم) أى ثقبة ابرة هى مدخل (الخياط) ما يخاط به (و) لا
يختص هذا أى عدم الفتح والدخول بالمكذبين المستكبرين بل (كذلك نجزى المجرمين)
بالكفر كالمشرك والجاحد وان لم يبلغهم الرسالة فلم يكذبوا ولم يستكبروا ولا يقتصر فى
حقهم على ذلك بل تحيط بهم النار حتى يكون (لهم من جهنم مهاد) أى فراش من تحتهم
(ومن فوقهم غواش) أى أغطية اذ احاطت بهم الخطيئة (و) لا يختص بالاظلمين بل (كذلك
نجزى الظالمين) بالكفر بعد بلوغ الرسالة اليهم ثم أشار الى أن فتح أبواب السماء وتوسيع
أبواب الجنة لا يتوقف على أفعال شاقة حتى يكون لتاركها نوع من العذر فقال (والذين
آمنوا وعملوا الصالحات) وليس المراد الاحاطة التى تعجز عنها الطاقة غالبا اذ (لا نكلف نفسا
الا وسعها أولئك) وان بعدوا الآن عن الجنة وحالت بينهما السموات (أصحاب الجنة)
وايمانهم وأعمالهم وان كانت مدة يسيرة لكن (هم فيها خالدون) فلا يكون بقدر مدة
الاكتساب ولا بقدر الاعمال (و) لا يكون بينهم ما يكون بين أهل النار من العداوة بل قد
(نزعنا ما فى صدورهم من غل) وان كان بعضهم أدنى من بعض اذلا يرون دنوهم حيث (تجرى
من تحتهم الانهار و) يشكرون كمالهم حتى (قالوا الحمد لله الذى هدانا لهذا) أى لاسباب
هذا العلو بارسال الرسل والتوفيق للعمل (و) كيف يعلون على الغير لورأوا دنو أنفسهم
لانهم يرون قصورها حيث يقولون (ما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله) ويرون من غاية
قصورها انهم لم يقدروا على استفاضة كمالاتهم من الله بلا واسطة الرسل فقالوا (لقد جاءت
رسل ربنا بالحق) فاستفاضوا منه الكمالات فأفاضوها علينا (و) لما رأوا دنو أنفسهم
وأعمالهم (نودوا) من جهة الله (أن) أى ان الشأن (تلكم الجنة) العظيمة (أورثتموها) عن
الذين عملوا لها الاعمال الشاقة فاستكبروا عنها حتى أنكروا على الرسل الذين جاؤا بالحنيفية
السمحة (بما كنتم تعملون) من الاعمال التى استصغرتموها فكان تذللكم أكثر من تذللهم
مع انقياد كم لآياته ورسله فرفعكم الله اليها ثم أشار الى أن أهل الجنة وان نزع عنهم الغل
يفعلون مع أهل النار فعل أهل الغل من زيادة التحسير فقال (ونادى أصحاب الجنة) الوارثون
لها من أهل النار (أصحاب النار) الذين ورثوها من أهل الجنة (أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا)
من المراتب العالية على الايمان وان قصر أعمالنا عدم استكثارنا (حقا فهل وجدتم ما وعد

المقنعة سميت بذلك لان
الرأس يخمر بها أى يغطى
وكل شئ غطيته فقد خمرته
والخمر ما واراك من شجر
(قوله عز وجل خلطاء)
أى شركاء (قوله عز وجل
الخلود) بقاء دائم لا آخر له
(قوله عز وجل خشب)
جمع خشب (الخنس الجوار
الكنس) خمسة أنجم
زحل والمشترى والمريخ
والزهرة وعطارد سميت
بذلك لانها تخنس فى مجراها

ربكم) من تنزيلكم الى أسفل سافلين لاستكباركم على الآيات والرسل وان كانت أعمالكم شاقة ومن اعلاء من لم يستكبر الدرجات التى توقعتم لانفسكم على أعمالكم الشاقة (حقا قالوا نعم) وان كان فيهم شماتة لكنهم خافوا من الانكار زيادة النكال (فأذن) أى نادى (مؤذن) هو اسرافيل (بينهم) ليسمعهم زيادة فى شماتة احد الفريقين وندامة الآخر (أن) عذاب الله يزداد لاستمرار ابعاده اياكم عن رحمته اذ (لعنة الله) أى ابعاده عن رحمته مستقرة (على الظالمين) بابطال حكمته فى خلق العقلاء لمعرفته وعمارة الدارين بحيث لايحجبهم شئ عن شئ وهم أبعدوا أنفسهم وغيرهم عن ذلك اذهم (الذين يصدون) أنفسهم وغيرهم (عن سبيل الله) الذى بينه على ألسنة رسله لمعرفته وعمارة الدارين فاستكبروا عليهم وزعموا أن عمارة الدارين حجاب عن الله (ويبغونها عوجا) بتغيير الاعتقادات والاحكام الحكيمة اهم وهو ابعاد أيضا (و) قد ازدادوا ابعادا بانكار المنتهى اذ (هم بالآخرة كافرون) وانما يترهبون بالتلذذ فى التجرد لله وتحصيل الخوارق والانتفاع به عند التناسخ الذى يتوهمونه ثم أشار الى أنه (و) ان سمع كل فريق كلام الآخر من مكانه فلا يصل شئ من آثار أحد المكانين الى الآخر اذ (بينهما حجاب) هو السور المضروب بينهما (و) لم يصل أثر النار الى أهل الجنة قبل دخولها وان كانوا اخلاف الحجاب اذ (على الاعراف) وهو المكان المرتفع (رجال) كمل يفيضون على كل واحد مايستحقه اذ (يعرفون كلا بسيماهم) أى بعلامتهم الدالة على قدر مايستحقونه (و) تأثيرهم بالقول لذلك (نادوا) من يصير (أصحاب الجنة أن سلام عليكم) ليسلموا عن الخوف قبل دخولها اذ (لم يدخلوها وهم يطمعون) فى دخولها اذ لم يسلبوا الانوار (و) لكن لايخلون عن خوف ما (اذا صرفت أبصارهم تلقاء) أى جهة (أصحاب النار قالوا) من شدة خوفهم (ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين) هذا مايقولون لاهل الجنة (و) أما قولهم لاهل النار فهو انه (نادى أصحاب الاعراف رجالا) من كبار أهل النار (يعرفونهم بسيماهم) التى تدل على أعيانهم وان تغيرت صورهم (قالوا ما أغنى عنكم جمعكم) للاموال التى تدفع بها الآفات (وما كنتم تستكبرون) من الاتباع الذين يستعان بهم فى دفعها (أهؤلاء) الضعفاء من المؤمنين (الذين اقسمتم) انهم كما لم ينالهم الله برحمة منه فى الدنيا بتكثير الاموال والاتباع (لاينالهم الله برحمة) برفع درجاتهم فى الآخرة فقد قيل لهم (ادخلوا الجنة لاخوف عليكم ولا أنتم تحزنون) خوف من أعطى الاموال والاتباع وحزنه فى الدنيا (ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة) بعدما أقسموا أنهم لاينالهم الله برحمة متذللين لهم بعد التكبر عليهم (أن أفيضوا علينا) شيأ (من الماء) الذى رحمكم الله به ليسكن حرارة النار والعطش (أو) شيأ (مما رزقكم الله) من الاطعمة والفواكه (قالوا) ان افاضتهما لاتنفعكم (ان الله حرمهما على الكافرين) لانه أنعم عليهم فى الدنيا فلم يشكروه فمنعهم نعمه فى الآخرة وذلك لانه انما أنعم عليهم ليتدينوا بدينه فى الاعتقادات والاعمال وهم (الذين اتخذوا دينهم) فى الاعتقادات (لهوا) أى اشتغالا بغير الله (ولعبا) بتصوير الاصنام بصور أسمائه أو

(تكنس) أى ترجع تستتر كما تكنس الظباء فى كنسها

* (باب الخاء المكسورة) *

(قوله خطبة) أى تزويج (قوله عز وجل خلاف) مخالفة قال الله عز وجل أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أى يده اليمنى ورجله اليسرى يخالف بين قطعهما (قوله عز وجل فرح المخلفون

ملائكته أو أوليائه (و) مع ذلك لم يعملوا للآخرة إذ (غرتهم الحيوة الدنيا) فاذا لم يعملوا للآخرة (فاليوم ننساهم) أي نتركهم ترك المنسي فلا نرحمهم بما نرحم به من عمل للآخرة الكاشفة عن الاعتقادات والاعمال والامور الاخروية (كما نسوا لقاء يومهم هذا و) لا نقتصر عليه بل نجزيهم (ما كانوا بآياتنا) الدالة بالتحقيق على التنعيم والتعذيب الابديين (يجحدون و) لم يكن جحودهم لاشكال بقي عليهم بل والله (لقد جئناهم) من مقام عظمتنا (بكتاب) عظيم (فصلناه) بينا فيه الاعتقادات والاحكام والامور الاخروية تفصيلا مبينا (على علم) يقيني لكونه (هدى) باقامة الدلائل ورفع الشبه (ورحمة) تشير الى الامور الكشفية وهو نافع (لقوم يؤمنون) يفيدهم مالا يتناهى من الفوائد (هل ينظرون) بعد هذا الكتاب (الا تأويله) أي ما يؤل اليه أمره ظاهر وما نطق به لكن لا يفيدهم ذلك الانتظار اليه لانه (يوم يأتي تأويله يقول الذين نسوه) أي تركوه ترك المنسي (من قبل) حين كان ينفعهم الذكر علمنا الآن انه (قد جاءت رسل ربنا بالحق) أي بما هو واقع من الاعتقادات والوعد والوعيد (فهل لنا من شفعاء) أن يكونوا (فيشفعوا لنا أو) هل (نرد) الى مكان العمل (فنعمل غير الذي كنا نعمل) من الجحود واللهو واللعب وأعمال الدنيا قال عز وجل كيف يردون اليها وقد خسروها بحيث لا ترجع اليهم فكأنهم (قد خسروا أنفسهم و) من أين يكون لهم وقد (ضل عنهم ما كانوا يفترون) من أن معبوديهم شفعاؤهم عند الله فان زعموا انا لا ننتظر تأويله بل نراه محالا واقامة الادلة عليه كاقامتها على خلاف الضروريات اذ كثرت الادوار السماوية ولم نسمع تحقق تأويل الكتاب فيما مضى من الادوار فان صح فيما يستقبل فيبعد قلب الشقي سعيدا وبالعكس فان حصل فكيف تدوم السعادة والشقاوة مع تبدل الادوار قيل لهم (ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض) فلا يبعد عليه ابطال هذه الادوار وخلق دور يخالفها اذ ليست قديمة ولا مخلوقة في يوم واحد بل (في ستة أيام) لترتب ما فيها من خلق الافلاك ثم الكواكب ثم العناصر ثم المعادن ثم النباتات ثم الحيوانات (ثم استوى على العرش) ليفيض عليها بواسطة الحركة اليومية وبهذه الحركة (يغشي الليل النهار) أي يجعل الليل ساتر النهار فلا يبعد منه جعل السعيد شقيا وبهذه الحركة (يطلبه) أي النهار بعد الليل (حثيثا) أي سريعا اذ الحركة الخاصة بطيئة فلا يبعد منه جعل الشقي سعيدا (و) لا يبعد عليه ادامة السعادة والشقاوة لانه خلق (الشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره) لا تأثير لها بأنفسها فله أن يبطل ما أعطاها (ألا له الخلق والامر) فهو الذي خلقها وأمرها بالتأثير ولا يمتنع عليه شيء بواسطة تعويق من خلقه وأمره لانه (تبارك الله) أي تعاظم لانه (رب العالمين) وامتناع شيء عليه ينافي تلك العظمة والربوبية وكيف يترك الاسعاد والاشقاء الابديين وقد خلق ما خلق ليستدل به عليه فيعبد لكنه انما يعبد اذا علم انه يسعد العابد أبدا ويشقي التارك أبدا (ادعوا ربكم) اذ العبودية تقتضي التذلل فليكن دعاؤكم (تضرعا) أي تذللا (و) التذلل انما يتم بالاخلاص فليكن (خفية) لانه أقرب الى

بقعدهم خلاف رسول الله) أي بعد رسول الله وكذلك قوله واذا لا يلبثون خلافك الاقليلا أي بعدك (قوله تعالى خزي) أي هوان وخزي هلاك أيضا (قوله عز وجل خيفة) أي خوف (قوله عز وجل خلال الديار) أي بين الديار وخلال مخالة أيضا أي مصادقة كقوله لا بيع فيه ولا خلال وخلال السحاب وخلله واحد

الاخلاص وكيف تتركون دعاءه وهو تجاوز عن العبودية (انه لا يحب المعتدين) ثم ترك
دعائه من قلة مبالاته به (و) هو يستلزم الافساد في الارض (لا تفسدوا في الارض بعد
اصلاحها) على ألسنة الرسل (و) اذا عبدتم فلا تعجبوا فانه ينافي التذلل المطلوب منها بل
خافوا التقصير (ادعوه خوفا و) لا تتركوا من الخوف عبادته بل ادعوه (طمعا) في تكميلها
بفضله ولا يبعد منه ان كنتم محسنين تعبدونه كأنكم ترونه (ان رحمت الله قريب من
المحسنين و) كيف لا تقرب رحمته منهم والاحسان منشأ رياح المحبة التي اذا انتشرت فعمت
أجزاء المحب جلت أوصاف المحبوب كأنها السحب الثقال بمياه الفيوض فساقتها الى من
فني بالمحبة كأنه البلد الميت فأنزلت به الفيوض فاخرجت بها ثمرات العلوم والاحوال
والمقامات فتقرب رحمته من المحسن كمطره واخراج الثمرات من البلد الميت مع انه لا فعل له
أصلا من الاحسان وانشاء الرياح اذ (هو الذي يرسل الرياح بشرا) يعم الجوانب (بين يدي
رحمته) أي المطر فان الصبا تثير السحاب والشمال تجمعه والجنوب تدره والدبور تفرقه
(حتى اذا أقلت) أي حملت (سحابا) ثاقلا بالماء (ثقالا سقناه) مع أن طبعه الهبوط (لبلد ميت)
قابل للحياة (فانزلنا به الماء) لنحييه بالنبات (فاخرجنا به من كل) أنواع (الثمرات) وكما أعدنا
الثمرة الى حالها بعد تلفها بالكلية (كذلك نخرج الموتى) فلا يبعد منا احياء من مات بالفناء
فينا أن نحييه بالبقاء بنا (لعلكم تذكرون) من أحوال الثمرات أحوال الآخرة ومنها
أحوال الحياة بالله من العبادة على نهج الاحسان (و) لا يلزم اطراد ذلك في حق كل عابد لانهم
مختلفون اختلاف الاراضي المنبتة اذ (البلد الطيب) تربته (يخرج نباته) عزيز النفع
لا بذاته بل (باذن ربه) أي بتيسيره (والذي خبث) كالحرة والسبخة (لا يخرج) نباته (الا
نكدا) عديم النفع (كذلك نصرف الآيات لقوم يشكرون) المواهب بعد مكاسبهم فلا
ينسبونها اليها بل الى فضل الله عليهم (لقد أرسلنا) ارسال الرياح لامطار الشرائع لاحياء
موتى القلوب واخراج النبات الطيب حسنا والخبيث نكدا (نوحا) هو ابن لمك بن متوشلخ
ابن اخنوخ هو ادريس عليهما السلام (الى قومه) الذين له عليهم شفقة (فقال يا قوم) الذين
حقهم أن يشاركوني في كمالاتي (اعبدوا الله) لتكملوا بكمالاته التي يفيضها عليكم هو لا
غيره فانه (ما لكم من اله غيره اني أخاف عليكم) ان تركتم عبادته أو عبدتم غيره (عذاب يوم
عظيم) وصف بالعظمة لعظمة عذابه السالب للكمالات (قال الملأ) أي الاشراف (من قومه)
من خبثهم الذي أمده شرفهم (انا لنراك) بأمرك بعبادة الله وترك عبادة غيره وتخويف
العذاب على ترك عبادة الله وعلى عبادة غيره (في ضلال مبين) اذ تأمرنا بعبادة ما لا ندركه وترك
عبادة ما ندركه وتعدنا الكمال في عبادة من لا ندركه والنقص في عبادة من ندركه وتهددنا العذاب
العظيم الذي لم يحصل لاحد من آبائنا مع اصرارهم على مثل أفعالنا (قال يا قوم ليس بي
ضلالة) أي شيء من الضلال فان المعبود يجب أن لا يدركه العابد اذ المدرك محاط به وهو
قاصر والمعبود يجب أن يكون له الكمال المطلق والارواح التي لا ترى أكمل من الاجسام

والاعراض

الذي يخرج منه المطر
(قوله عز وجل خطأ
كبيرا) اثما عظيما يقال
خطئ وأخطأ واحد اذا
أثم وأخطأ اذا فاته الصواب
(قوله عز وجل خلفة)
أي يخلف هذا هذا كقوله
عز وجل جعل الليل والنهار
خلفة أي اذا ذهب هذا
جاء هذا كأنه يخلفه
ويقال جعل الليل والنهار
خلفة أي يخالف أحدهما
صاحبه وقتا ولونا (قوله

والاعراض المرتبة والمعبود يجب أن يكون أكمل من الارواح ولست بوعد العذاب ضالا (ولكني رسول) والرسول لابد وأن يكون منذرا وقوعه ممكن لانه (من رب العالمين) ذي العلم التام والقدرة التامة وانى فيه صادق لانى (أبلغكم رسالات ربى) فلا يكون خوارق الاتصديقا لها (و) لو لم يدل خوارق على تصديقي لوجب عليكم قبول قولي لما علمتم انى (أنصح لكم و) لو لم تعلموا نصحى لوجب عليكم قبوله لما علمتم أنى (أعلم) من الامور الغيبية التى يعلم أنها لا تعلم الا بطريق الوحى (من الله ما لا تعلمون أ) أنكرتم رسالتى (وعجبتم أن جاءكم ذكر) أى موعظة (من ربكم) أى الذى رباكم بوجوه التربية وهذا أكملها لكن لم ينزله عليكم لئلا يلجئكم الى الايمان أو لقصوركم بل (على رجل) كامل وان كان (منكم) لا لالجائه الى الايمان لسبق ايمانه بل (لينذركم) عن العذاب (و) لو لم يكن عذاب لوجب أن ينذركم النقائص (ولتتقوا) أى لتحفظوا عن النقائص (و) لا يقتصر في حقكم على التحفظ من النقائص بل (لعلكم ترحمون) بافاضة الكمالات عليكم (فكذبوه) من خبثهم ونكادتهم مع ظهور صدق هذه الكمالات فجئنا بالعذاب العام من الطوفان الذى هو مثال ما أنزل الله عليهم من ماء الشرائع لما لم يشكروه وجعل عذابا لهم (فأنجيناه والذين معه) ليدل على حقيتهم وان كانوا (فى الفلك) اذ لا يبقى فى مثل ذلك الطوفان الا بطريق خرق العادة (وأغرقنا الذين كذبوا بآياتنا) مع ظهورها لعماهم (انهم كانوا قوما عمين) فلم يستنيروا بنور الوحى الذى هو كالشمس ولا بظهور الآيات ولا بآية الطوفان المغرق لهم بعد انذاره به على تكذيبهم (و) أرسلنا ارسال الرياح للامطار (الى) بنى (عاد) هو ابن عوص بن ارم بن سام بن نوح (أخاهم) لانه أنصح لهم (هودا) هو ابن عبد الله بن رياح بن الجلود بن عاد وقيل هو ابن شالخ ابن أرفخشد بن سام بن نوح (قال يا قوم) الذين حقهم أن يكونوا امثلى (اعبدوا الله) ليفيض عليكم الكمالات التى بها حياة قلوبكم اذ ليس لغيره ذلك فانه (ما لكم من اله غيره) يفيض عليكم شيأ (أ) تتركون عبادته وتعبدون غيره (فلا تتقون) أن يسلبكم الكمالات ويمنعكم فيضان ما يحيى قلوبكم (قال الملأ الذين) غلب خبثهم حتى (كفروا) مع كونهم (من قومه) لا كمرثد بن سعد (انا لنراك) متمكنا (فى سفاهة) أى خفة عقل حيث فارقت دين كمل العقلاء (وانا) لو رأينا كمال عقلك ما اتهمناك أيضا فانا (لنظنك من الكاذبين) اذ يبعد أن يرسل الله أحدا من أهل الارض اليهم (قال يا قوم ليس بى سفاهة) أى شيء منها اذ لم أفارق العقلاء فى أمر الآخرة وان كانوا أعقل بأمور الدنيا ولست بسفيه بأمور الدنيا أيضا (ولكنى) كامل العقل بأمور الدارين لانى (رسول من رب العالمين) لاصلاح أمر الدارين لذلك (أبلغكم رسالات ربى) فى اصلاحهما (و) قد علمتم اصلاحى اذ (أنا لكم ناصح) أى مستمر على النصح ولا مكر فى نصحى اذ علمتم أنى (أمين) أى مشهور بالامانة (أ) تظنون كذبى (وعجبتم أن جاءكم ذكر) ما يذكركم الكمالات التى أودعها الله فى فطرتكم فأمكن اخراجها اخراج الثمرات والنبات ولا يبعد لكونه (من ربكم) الذى رباكم بالكمالات الدنيوية فلا يبعد منه

عز وجل الله برة) أى الاختيار (قوله عز وجل ختامه مسك) أى آخر طعمه وعاقبته اذا شرب أى يوجد فى آخره طعم المسك ورائحته يقال للعطار اذا اشترى منه الطيب اجعل خاتمه مسكا

(باب الدال المفتوحة)

(قوله عز وجل دابة) كل ما يدب (قوله عز وجل دأب آل فرعون) أى عادة

أن يربيكم بالكمالات الاخروية ولم يفوض اخراجها الى رأيكم لاحتجابه بالامور الدنيوية فانزله (على رجل) كامل كشف له عنها وان كان (منكم لينذركم) بطلان ما في فطرتكم وهو يفسد عليكم أمر الدارين (واذكروا) عند انذاري بفساد أمر الدارين عذاب قوم نوح (اذ جعلكم خلفاء) أي بدلا عنهم لكونكم (من بعد قوم نوح و) أنعم عليكم أكثر مما أنعم عليهم اذ (زادكم في الخلق بسطة) أي قامة وقوة فلو عذبكم لكان أشد مما عذبهم فان لم تخافوا العذاب (فاذكروا آلاء الله) لتخصصوه بالعبادة (لعلكم تفلحون) باستدامتها واستزادتها (قالوا أجئتنا) رسولا من الله (لنعبد الله وحده) على ان الهيته كافية للمهمات كلها (ونذر ما كان يعبد آباؤنا) لتوقعهم حصول بعض المهمات منهم فان كنت رسولا بتخويف العذاب على ترك تخصيصه بالعبادة (فأتنا) الآن (بما تعدنا) يوم القيامة (ان كنت من الصادقين) في أن الله يعذب يوم القيامة من لا يخصصه بالعبادة (قال قد وقع) أي نزل قبل القيامة (عليكم من ربكم) الذي رباكم بكفاية المهمات كلها فنسبتم بعضها الى غيره وكذبتم من أرسل اليكم مخوفا فاستعجلتم العذاب (رجس) أي عذاب برجس أي يضطرب بكم فلا يقركم على ما أنتم عليه من الكمال كيف (و) قد وقع عليكم منه (غضب) لرؤيتكم نقصه في كفاية المهمات واشراككم معه من هو في غاية النقص في أعلى كمالاته التي هي الالهية (أتجادلونني) من غاية خبثكم ونكادتكم (في) مسميات (أسماء) ليس فيها معانيها التي وضعت لها اللغة لكن (سميتموها أنتم وآباؤكم) بها على توهم معانيها فيها من غير دليل اذ (ما نزل الله بها من سلطان) أي دليل حسي ولا عقلي ولا نقلي ولا يتأخر ذلك الى مدة (فانتظروا) وقوعها عن قريب وليس ذلك بمجرد تخويف بل (اني معكم من المنتظرين) لجاء منتظرهم بحيث لا ينجو منه بجري العادة أحد وجعل من قبيل الريح التي تتقدم الامطار لكفرهم برياح الارسال (فأنجيناه والذين معه) على خرق العادة (برحمة منا) ليدل على رحمتنا عليهم في الآخرة (و) قد دللنا على ان عذابهم للغضب عليهم الموجب لعذابهم في الآخرة أنا (قطعنا دابر القوم الذين كذبوا بآياتنا) أي استأصلناهم وعذاب الابتلاء لا يكون بطريق الاستئصال (و) قطعنا أيضا دابر المترددين الذين (ما كانوا مؤمنين) لان التردد مع الظهور تكذيب (و) أرسلنا ارسال الرياح المطرة للاحياء (الى) بني (ثمود) هو ابن عابر بن ارم بن سام (أخاهم) لاهتمامه باحياء أمورهم واصلاحها (صالحا) هو ابن عبيد بن آسف بن ماسح بن عبيد بن حادر بن ثمود (قال يا قوم) الذين أحب حياتهم (اعبدوا الله) الذي يفيض عليكم الحياة لاستفاضة الحياة الابدية التي لا تحصل من غيره فانه (ما لكم من اله غيره) يفيض عليكم حياة فضلا عن الابدية (قد جاءتكم بينة) أي دلالة (من ربكم) على افاضة الحياة اذ أفاضها على الجمادات (هذه ناقة الله لكم آية) التي خلقها لكم آية بافاضة الحياة على صخرة في الجبل

آل فرعون (قوله عز وجل درجات عند الله) الجنة درجات أي منازل بعضها فوق بعض (قوله عز وجل من النار) الدرك الاسفل من النار دركات أي طبقات بعضها دون بعض وقال ابن مسعود الدرك الاسفل توابيت من حديد مبهمة عليهم يعني انها لا أبواب لها (قوله عز وجل دابر القوم) آخر القوم (قوله

فصارت

فصارت حيوانا تأكل وتشرب (فذروها تأكل) عشبا (فى أرض الله) التى لا يملكها غيره فيكون له منعها من الاكل فيها (ولا تمسوها بسوء) فضلا عن قتلها اذا تأذت منها دوابكم (فيأخذكم) بدل أذية دوابكم (عذاب أليم) فى الدارين لجراءتكم على آيات الله بابطالها (واذكروا) افاضة الحياة الدنيوية عليكم لترجوا الحياة الاخروية منه (اذ جعلكم خلفاء من بعد عاد و) لولم ترجوها لوجب عليكم شكره اذ (بوأكم) أى قرركم (فى الارض) أى الحجر (تتخذون من سهولها) أى مما تأخذون من سهولها من اللبن والآجر (قصورا) تبنونها فى السهول لتسكنوها أيام الصيف (وتنحتون) أى تشقون الارض من كونها (الجبال) لتصير (بيوتا) لتسكنوها أيام الشتاء (فاذكروا آلاء الله) لتصرفوها الى ما خلقها لاجله (و) أقل ما يجب فيها ان (لا تعثوا) أى لا تفسدوا فسادا عمدا (فى الارض) بالاضلال حال كونكم (مفسدين) على أنفسكم أمورها بالضلال (قال الملأ) أى الاشراف لانهم (الذين استكبروا) عن الايمان بعد ظهور آية الناقة والكلمات الناصحة مع كونهم (من قومه) الذين عرفوا صدقه وأمانته من غاية خبثهم ونكادتهم (للذين استضعفوا) فلم يكن لهم استكبار يمنعهم من الانقياد (لمن آمن منهم) لا لمن كان من اتباعهم (أتعلمون) من آية الناقة ومن الكلمات الناصحة (أن صالحا مرسل) كأنه جاء (من) عند (ربه) أم آمنتم به نفاقا فالمطاعم تحصل منه (قالوا) علمنا ذلك فصدقناه فى جميع ما أوتى به (انا بما أرسل به) وان كان فيه ما لا يصل اليه عقولنا (مؤمنون قال الذين استكبروا انا بالذى آمنتم به) أى بجميع ما آمنتم به من رسالته ورسالة غيره وان كان فيها ما هو أوضح من الشمس (كافرون) فأنكروا آية الناقة وكذبوه فى اصابة العذاب عن مسها بالسوء (فعقروا الناقة) أى عقر بعضهم برضا الباقين (وعتوا) أى استكبروا (عن أمر ربهم) بعبادته وحده ليتم لهم بذلك كفرهم (و) زادوا الاستهزاء بصالح حتى (قالوا يا صالح ائتنا بما تعدنا) على عقر الناقة (ان كنت من المرسلين) فان الله ينصر رسله على أعدائه (فأخذتهم الرجفة) أى الصيحة التى يحصل منها الزلزلة الشديدة بدل صوت الناقة عند عقرها وبدل حركتها عند نزع الروح (فأصبحوا فى دارهم) اى مكانهم (جاثمين) أى ساقطين على وجوههم ميتين بدل موت الناقة وسقوطها والصيحة والزلزلة من آثار الريح المرسلة التى كانت رحمة فانقلبت عذابا (فتولى) أى فاعرض (عنهم) صالح فلم يشفع لهم (وقال) فى الاعتذار (يا قوم لقد أبلغتكم رسالة ربى) المتضمنة لتخويف العذاب عنه (و) لم تتضمن الضرر لكم اذ (نصحت لكم) فأمرتكم بكل خير ونهيتكم عن كل شر (ولكن) كرهتموه لانكم (لا تحبون الناصحين) من الرسل والانبياء والعلماء المخالفين أهويتكم (و) أرسلنا ارسال الرياح للامطار (لوطا) هو ابن هاران أخى ابراهيم عليه السلام هاجر معه من بابل فنزل ابراهيم بفلسطين ولوط بالاردن فبعثه الله تعالى الى أهل سدوم لاخبائهم بابقاء نسلهم (اذ قال لقومه) الذين بعث اليهم فاحب

عزوجل دلاهما بغرور) يقال لكل من ألقى انسانا فى بلية قد دلاه بغرور (قوله عزوجل دكا) أى مدكوكا يعنى مستويا مع وجه الارض ويقال ناقة دكاء وهى المفترشة السنام فى ظهرها والمجبوبة السنام وأرض دكاء أى ملساء (قوله عزوجل ودرسوا ما فيه) اى قرؤا ما فيه (وقوله عزوجل وليقولوا درست) أى قرأت ودارست

حياتهم كانه أخوهم (أتأتون الفاحشة) أى الفعلة المتناهية غاية القبح سابقين لها لانه (ما سبقكم بها من أحد من) الحيوانات فى (العالمين) فيكون لكم وزرها ووزر من عملها بعدكم (انكم) مع كونكم عقلاء (لتأتون الرجال) الذين خلقهم الله ليأتوا النساء لا ليأتيهم الرجال (شهوة) مجردة عن الحرث (من دون النساء) أى مجاوزين عن مؤاتاة النساء وليس مقصود كم قضاء الشهوة لانقضائها بالنساء مع افادته النسل وان لم يقصد (بل أنتم قوم مسرفون) أى مجاوزون الحد فى كل باب (وما كان جواب قومه) فى مقابلة نصحه (الا أن قالوا اخرجوهم) أى لوطا والمؤمنين (من قريتكم) معللين بما يوجب تقريرهم مع توقيرهم وهو قولهم (انهم أناس يتطهرون) أى يبالغون فى الطهارة فيحترزون مواضع النجاسة فأخذوا الخبثهم ونكادتهم (فأنجيناه وأهله) لطيبهم (الا امرأته) لم ننجها لخبثها لذلك أمرناهم بالخروج دونها حتى (كانت من الغابرين) أى الباقين فى دورهم فأصابها ما أصابهم (و) هو أنا (أمطرنا عليهم مطرا) أى نوعا من المطر غير متعارف ولكفرهم بمطر الشرائع المحيي بابقاء النسل وغيره فانقلب عليهم فى صورة العقاب (فانظر كيف كان عاقبة المجرمين) كيف ينقلب عليهم نعم الله عند كفرهم بها انقما (و) أرسلنا ارسال الرياح للامطار للاحياء (الى) بنى (مدين) هو ابن ابراهيم (أخاهم) المحب كمالهم دينا ودنيا (شعيبا) هو ابن نويبة بن مدين أو ابن ميكيل بن يشجر بن مدين أو ابن شيرون بن نويب بن مدين لتقويم حياتهم الاخروية والدنيوية اذ (قال يا قوم) الذين أحب كمال حياة دينهم ودنياهم (اعبدوا الله) ليحييكم بحياته الابدية التى لا تحصل من غيره لانه (ما لكم من اله غيره قد جاءتكم بينة) على تلك الحياة (من ربكم) الذى رباكم لتعبدوه فيربيكم بها وهى تختل باختلال الحياة الدنيوية التى هى مزرعتها (فأوفوا) للناس (الكيل والميزان) لتوفى لكم فوائد تلك الحياة (ولا تبخسوا الناس أشياءهم) بأخذ المكس والسرقة ونقص القيمة فانها كالنقص فى حياتهم المستلزم للنقص فى ذواتهم فيستلزم النقص فى حياتكم الاخروية المستلزمة للنقص فى ذواتكم (و) كيف لا وهو افساد فى المزرعة (لا تفسدوا فى الارض بعد اصلاحها) بوضع الكيل والوزن والحدود والاحكام (ذلكم) وان رأيتموه ضررا (خير لكم) فى الحال لتوجه الناس اليكم والمآل (ان كنتم مؤمنين) بان الله يكمل لمن كمل حكمته ما نقص من جهة بجهات أخر ولا أقل من تكميل الجهة الاخروية (و) لكنه مختص بمن يسلك سبيله وانتم لا تسلكونه بل تمنعون عنه (لا تقعدوا بكل صراط توعدون) أى تخوفون الناس من سلوكه (وتصدون) أى تمنعون السالكين (عن سبيل الله) ان يبلغوا المنتهى لانكم تمنعون (من آمن به) ان يستمر على ايمانه كيف (و) لا تتركونها بحالها بل (تبغونها) أى تطلبون تغييرها لتوقعوا فيها بالقاء الشبهات (عوجا) فهذا عناد منكم مع الله (و) تعتمدون فى معاندته على كثرتكم

أى قارأت أى قرأت وقرئ عليك ودرست قرئت وتعلمت ودرست أى درست هذه الاخبار التى تأتيناها أى انمحت وذهبت وقد كان يتحدث بها (قوله عز وجل دار السلام) يعنى الجنة والسلام الله عز وجل وقيل دار السلام دار السلامة (دوائر) الزمان صروفه التى تأتى مرة بخير ومرة بشر يعنى ما أحاط بالانسان منه

مع انه موجب للشكر (اذكروا اذ كنتم قليلا فكثركم) بالعدد والعدد (و) لا تنظروا الى قوتكم وكثرتكم فى الحال بل (انظروا كيف كان عاقبة المفسدين) مع كثرتهم وقوتهم (و) لا تعتقدوا انكم مصلحون بكل حال بل (ان) اى انه (كان طائفة منكم آمنوا بالذى أرسلت به) ليكونوا مصلحين به (وطائفة لم يؤمنوا) زاعمين انهم الباقون على الاصلاح (فاصبروا) عن الجزم باصلاح من لا يؤمن (حتى يحكم الله) فيفرق (بيننا) بنصر المحقين واهلاك المبطلين (وهو خير الحاكمين) فلا يعكس الامر (قال الملأ الذين استكبروا من قومه) لا حاجة الى الصبر بل قد حكم الله اذ جعل لنا الغلبة عليكم وأعطانا القدرة على اخراجكم وتحويلكم الى الكفر (لنخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا أو لتعودن) الى ترك دعوى الرسالة والاقرار بها داخلين (فى ملتنا) ملة المشركين (قال أ) تجعلونا فى ملتكم (ولو كنا كارهين) لها مع انه لا فائدة فى الاكراه لان دينكم ان كان حقا لم يمكن بالاكراه منقادين له وان كان باطلا لم يمكن بالاكراه متصفين به لانه بالحقيقة صفة القلب ولا يسرى اكراهكم اليه وكيف لا نكرهه وهو يستلزم غاية القبح والظلم (قد افترينا على الله كذبا) بأن له شريكا (ان عدنا) الى ترك دعوى الرسالة والاقرار بها لندخل (فى ملتكم) القائلة بأن له شريكا (بعد اذ نجانا الله منها) فأرانا انه كالانجاء من النار (وما يكون لنا أن نعود) عن دعوى الرسالة والاقرار بها فنصير (فيها الا أن يشاء الله ربنا) الذى يربينا بما علم من استعدادنا لانه (وسع ربنا كل شئ علما) فعلم كل استعداد كل واحد فى كل وقت لكن (على الله توكلنا) ليحفظنا عن المصير اليها (ربنا) ان قصدوا اكراهنا عليها أو اخراجنا من قريتهم (افتح بيننا وبين قومنا بالحق) فغلبنا عليهم (وأنت خير الفاتحين) فلا تغلب الظالمين وان كثروا على المظلومين اذا استفتحوك (وقال الملأ الذين كفروا من قومه) عند يأسهم عن مغالبة شعيب وقومه حتى خافوا على من بقى على الكفران يلحقوا به (لئن اتبعتم شعيبا) فأقل ما فيه من الضر والخسران (انكم اذا لخاسرون) بفوات زوائد الكيل والميزان فهذا القدر كاف فى الفتح لتميزه بين الخاسر وغيره فأتاهم الله بالفتح الحقيقى (فأخذتهم الرجفة) أى الصيحة مع الزلزلة (فأصبحوا فى دارهم جاثمين) أى ساقطين ميتين لا ينتفعون برؤس أموالهم ولا بزوائدها بل (الذين كذبوا شعيبا كأن لم يغنوا فيها) استأصلناهم كأنهم لم يقيموا بها بل (الذين كذبوا شعيبا كانوا هم الخاسرين) حياتهم التى بها الانتفاع بكل نافع (فتولى عنهم) أى فاعرض عن شفاعتهم والحزن عليهم (وقال) فى الاعتذار (يا قوم لقد أبلغتكم رسالات ربى ونصحت) بما يفيد (لكم) ربح الدارين ويمنعكم خسرانهما لكنكم كفرتم (فكيف آسى) أى أحزن (على قوم كافرين) فضلا عن ان أشتغل بشفاعتهم ثم أشار الى ان خسران الامم الهالكة لم يكن عن عدم التفاتهم لمجرد الاعلام القولى بل كان مع الاعلام الفعلى أيضا

(قوله عزوجل عليهم دائرة السوء) أى عليهم يدور من الدهر ما يسوءهم (قوله تعالى دعواهم فيها) أى دعاؤهم أى قولهم وكلامهم والدعوى الادعاء (قوله عز وجل دأبا) جدا فى الزراعة ومتابعة أى تدأبون دأبا والدأب الملازمة للشئ والعادة (قوله عزوجل داخرون) صاغرون أذلاء (قوله عزوجل دخلا بينكم) أى دغلا وخيانة (قوله عز

فقال (وما أرسلنا في قرية) من القرى (من نبي الا أخذنا) قبل الاهلاك الكلي (أهلها بالبأساء والضراء) أي الشدة والمرض بحيث يرجى تضرعهم (لعلهم يضرعون) أي يتذللون فيتركون التكبر (ثم) لما أصروا على التكبر أنعمنا عليهم مكرا بهم حتى (بدلنا مكان السيئة) أي الشدة والمرض (الحسنة) أي السعة والسلامة (حتى عفوا) أي كثروا عددا وعددا (وقالوا) لم يكن مس البأساء والضراء تصديقا لوعد الرسل بل هو مثل ما (قد مس آباءنا) الذين لم يأتهم الرسل (الضراء والسراء) احيانا ثم زال عنهم فازدادوا كفرا بعد الاعلام القولي والفعلي (فأخذناهم بغتة) اذلم يفدهم الاعلام القولي والفعلي وليس المراد عدم ما يفيدهم اليقين بل أخذوا (وهم لا يشعرون) به بوجه من الوجوه (و) لم تكن هذه المؤاخذة الالخبثهم فانه (لو أن أهل القرى) طابوا اعتقادا وعملا بأن (آمنوا واتقوا الفتحنا عليهم) بدل الفتح بالعذاب (بركات) نازلة (من السماء و) نابتة من (الارض) ليخرج نباتهم طيبا باذن ربهم (ولكن) خبثوا اذ (كذبوا) فلم يخرج الانكدا ففتحنا عليهم العذاب (فأخذناهم بما كانوا يكسبون أ) جهل أهل القرى هذه السنة الالهية في القرى الهالكة (فأمن أهل القرى) مكة وما حولها (أن يأتيهم بأسنا بياتا) أي ليلا (وهم نائمون) أي حال كمال الغفلة التي لا يرتفع حجابها بالانتباه (أ) آمنوا من ذلك (وأمن أهل القرى أن يأتيهم بأسنا ضحى) وقت غاية الظهور والانكشاف (وهم) غافلون عنه مع غاية ظهوره اذ (يلعبون أ) أمنوا ذلك كله (فأمنوا مكر الله) وهو أخذه العبد من حيث لا يحتسب (فلا يأمن مكر الله) مع كثرة ما رأى من أخذه العباد من حيث لا يحتسبون (الا القوم الخاسرون) عقولهم فصاروا اخسرين انسانيتهم بل أخس من البهائم (أ) أمنوا المكر (ولم يهد) أخذنا للامم الماضية بذنوبهم (للذين يرثون الارض من بعد أهلها) المأخوذين (أن لو نشاء أصبناهم بذنوبهم) كما أصبنا الموروث منهم ثم نهديهم بالبيان (ونطبع على قلوبهم فهم لا يسمعون) البيان مع انه واجب السماع اذ (تلك القرى نقص) مع ظهورها صدقنا (عليك) أي أيها الصادق بعضا (من أنبائها) مما يدل على مؤاخذتهم بذنوبهم لاصرارهم عليها بعد التنبيه (و) ذلك لانهم (لقد جاءتهم رسلهم بالبينات) يدعونهم الى ما يزيلونها (فما) أزالوا أعظمها الاثم ما (كانوا ليؤمنوا) بعد مجيئهم بالدلائل القاطعة (بما كذبوا) به (من قبل) أي من قبل مجيئهم بها بل استمرت عليهم الحالتان لم يؤثر فيهم دعوتهم المتطاولة والآيات المتتابعة لما طبع الله على قلوبهم (كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين) فلا تلين شكيمتهم بالآيات والنذر لنكادة أرضهم وخبثها (و) لذلك لو عاهدوا أن يؤمنوا عند آية مقترحة أو بلية منزلة لم يؤمنوا عندها بل (ما وجدنا لأكثرهم من عهد) في باب الايمان ولا غيره (وان) أي وانه (وجدنا أكثرهم لفاسقين) أي خارجين عن قواعد العقل والعدل فلذلك أخذناهم وقد وجد مثل فعلهم في هؤلاء فيخاف عليهم مثل ما جرى على أولئك (ثم) لم ينقطع منا ارسال الرسل كالرياح

وجل دركا) لحاقا كقوله
لا تخاف دركا ولا تخشى
(قوله عزوجل داحضة)
أي باطلة زائلة وكذلك
قوله عزوجل ليدحضوا به
الحق أي ليزيلوا به الحق
ويذهبوا به ودحض هو
أي زال ويقال مكان
دحض أي مزل مزلق
لا تثبت فيه قدم ولا حافر
(الدهر) مرور السنين
والايام (قوله عزوجل
ديارا) أي أحدا ولا يتكلم

المطرة

المطرة للاحياء فان طابوا افضنا عليهم البركات والا الهلاك لذلك (بعثنا من بعدهم) أى بعد اهلاك أقوام الانبياء المذكورين الذين لم يكونوا ليؤمنوا وان عهدوا به لضرورة (موسى بآياتنا) المنسوبة الى عظمتنا مما يدل على عظم فيضنا عليه (الى فرعون وملائه) الذين هم كالبلد الخبيث لا يخرج عنهم نبات الايمان وان عهدوا به مرارا (فظلموا بها) اذ جعلوا ما هو سبب الاصلاح سبب الافساد وهو السحر افساد العقائد الخلق من غاية خبثهم (فانظر كيف كان عاقبة المفسدين) أفسد الله عليهم ملكهم وآتاه أعداءهم (وقال موسى) دفعا لافسادهم فيها ببيان كونها دلائل الصدق لظهورها على يدى الصادق (يا فرعون) أى يا مالك مصر الذى لا يقدر أحد ان يكذب عنده سيما بما يبطل دعواه (انى رسول من رب العالمين) على انى لو لم أخف أحدا (حقيق) أى جدير بما علمت من حالى الاستقرار (على أن لا أقول على الله الا الحق) وقد دلت الآيات على حقيتى لانه (قد جئتكم ببينة) أى آية شهد على حقيتى بحيث يعلم بالضرورة انها (من ربكم) الذى رباكم بالبينة وكيف لا يرسل عليك وقد تملك عليه خواص عباده (فأرسل معى بنى اسرائيل قال) لا نعلم استقرارك على صدقك بعد ما غبت عنا هذه المدة المديدة لكن (ان كنت جئت بآية) تدل على صدقك (فأت بها ان كنت من الصادقين) باقيا على ما عرفت منك (فألقى عصاه) التى هى جماد (فاذا هى) من غير سترة ومعالجة سبب (ثعبان) أى حية كبيرة فاضت عليه الحياة لتدل على فيضان الحياة العظيمة على يديه (مبين) أى ظاهر لا متخيل وكانت فى الصورة عظيمة الجثة بين لحييها ثمانون ذراعا وضع لحيها الاسفل على الارض والاعلى على سور القصر ثم توجه الى فرعون فهرب وصاح يا موسى أنشدك بالذى أرسلك خذه وأنا أومن بك وأرسل معك بنى اسرائيل فأخذها موسى فعادت عصا ثم قال فرعون هل لك آية أخرى قال نعم (و) ادخل يده فى جيبه ثم (نزع يده) من جيبه (فاذا هى بيضاء) يغلب شعاعها الشمس (للناظرين) من غير بياض فيها ليدل على انه يظهر على يديه شرائع تغلب أنوارها المعنوية الانوار الحسية ويتقوى بها الحياة بالله (قال الملأ) أى الاشراف الذين يكرهون شرف الغير عليهم سيما من جهة كونهم (من قوم فرعون) الذين على دين ملكهم فى التكبر لدفع آياته الظاهرة عن خواطر الخلق (ان هذا لساحر عليم) ماهر بابه ولا يقتصر على دعوى الرسالة بل (يريد أن يخرجكم من أرضكم) بسحره ليتملك عليها فقال لهم فرعون (فماذا تأمرون) أى تشيرون اشارة لا أخالفكم فيها كما لا يخالف المأمور الآمر المطاع (قالوا أرجه وأخاه) أى أخر أمرهما لئلا تنسب الى الظلم الصريح المنافى لدعوى الالهية (وارسل فى المدائن) أى مدائن الصعيد من نواحى مصر شرطا (حاشرين) من فيها من السحرة اليك (يأتوك بكل ساحر عليم) ماهر فى باب السحر ليجتمعوا على مغالبتهما فحشروهم (وجاء السحرة فرعون قالوا ان لنا) على دفع العدو من ملكك (لاجرا) مثل أجر العسكر الكبير اذا غلبوا فتحصل لهم الغنائم وتعطيهم وراءها من عندك (ان كنا نحن الغالبين قال نعم) لكم ذلك الاجر

به الا فى الجهد يقال ما فى الدار أحد ولا ديار (دبر) أى دبر الليل النهار اذا جاء خلفه وادبر أى ولى (قوله عزوجل دحاها) أى بسطها (قوله عزوجل دساها) أى دسى نفسه أى أخفاها بالفجور والمعاصى الاصل دسسها فقلبت احدى السينين ياء كما قيل تظنيت والاصل تظننت (قال أبو عمر سئل عن هذا ثعلب وأنا أسمع فقال دس نفسه

(و) تزيدون عليهم بزيادة عظيمة (انكم لمن المقربين) الذين يحصل لهم ما لا يحصل للعسكر اذا غنموا (قالوا يا موسى اما أن تلقى) أولا (واما أن نكون) بالقائنا أولا (نحن الملقين) دونك فانا اذا ألقينا تحيرت فلا يتأتى لك الالقاء (قال) بل (ألقوا) فانى لا أبالى لكم (فلما ألقوا سحروا أعين الناس) خيلوا لها ما ليس فى الواقع (واسترهبوهم) أى وخوفوهم انه لا يمكن لموسى معارضتهم (و) ذلك لانهم (جاؤا بسحر عظيم) فوق ما يتعارف من السحرة اذ القوا حبالا غلاظا وخشبا طوالا كانها حيات ملأت الوادى وركب بعضها بعضا (وأوحينا) لدفع ذلك السحر الذى لا يمكن معارضته بسحر آخر (الى موسى) الذى قصدوا مغالبته آمرين له (أن ألق عصاك) التى أعطيت الحياة الحقيقية لابطال وجود ما خيلوا فيه الحياة فألقاه (فاذا هى تلقف) أى تبتلع (ما يأفكون) أى يصرفونه من الجمادية الحقيقية الى الحيوانية التخييلية (فوقع الحق) أى ثبت الاعجاز (وبطل ما كانوا يعملون) لابطال الاعجاز (فغلبوا) أى فرعون وقومه (هنالك) أى فى مكان الموعد الذى اجتمع فيه أهل مملكته بدعوته لظنه غلبة السحرة (وانقلبوا) أى رجعوا الى أهلهم ليأسهم عن الغلبة مرة أخرى (صاغرين) أى ذليلين بعد ما خرجوا متكبرين بوهم الغلبة (و) قد ذل أكثر منهم من اراد التكبر بهم اذ (ألقى السحرة) على نهج الاضطرار (ساجدين) اذ قالوا حين لم يجدوا حبالهم وعصيهم لو كان سحرا لبقيت حبالنا وعصينا فحصلت لهم الحياة الابدية اذ (قالوا آمنا برب العالمين رب موسى وهرون) لا فرعون الزاعم أنا ربكم الاعلى فظهر كونهم كالبلد الطيب (قال فرعون) من غلبة الخبث عليه (آمنتم به) أى برب موسى وهرون (قبل أن آذن لكم) مع انى الهكم وأنتم عبيدى فليس لكم ان تؤمنوا باله آخر بغير اذنى وليس هذا غلبة موسى بالحقيقة بل (ان هذا) الصنع (لمكر) أى حيلة (مكرتموه) أى دبرتموه أنتم وموسى (فى المدينة) فى مصر قبل الخروج للميعاد (لتخرجوا منها أهلها) ليحصل لكم ملكها (فسوف تعلمون) عاقبة فعلكم الغدر على المملكة (لأقطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف) أى جانبين متخالفين (ثم لأصلبنكم أجمعين) كما يفعل بمن قصد الملك (قالوا) ان الذى تهددنا به هو الذى يقربنا الى من آمنا به (انا الى ربنا منقلبون) فيحيينا بحياة خير من الحياة الدنيوية (و) ما قصدنا الملك بل (ما تنقم) أى تنكر (منا الا أن آمنا بآيات ربنا) لا بطريق السماع من الغير بل بطريق المشاهدة (لما جاءتنا ربنا) اجعل لكون ايماننا حقيقيا ليتبعنا الناس فيه آية (أفرغ) أى افض (علينا صبرا) يغمرنا (و) لا تغيرنا بالانتقام أو بشبهة أخرى عن الاسلام بل (توفنا مسلمين وقال الملأ من قوم فرعون) خوفا من انقلاب الخلائق عليهم حين رأوا السحرة يتحملون الشدائد من أجله (أتذر) أتترك (موسى وقومه) احياء (ليفسدوا فى الارض) أى فى أرض مملكتك بتغيير الناس عنك (ويذرك وآلهتك) أى ويترك كل أحد عبادتك وعبادة آلهتك التى أمرت

في الصالحين وليس منهم (قوله عز وجل دمدم عليهم) أى أرجف بهم (وبهم) أى حركها فسواها الارض أى حركها فسواها عليهم وقيل فسواها فسوى الامة بانزال العذاب بصغيرها وكبيرها بمعنى سوى بينهم

(باب الدال المضمومة)

(قوله عز وجل دلوك الشمس) ميلها وهو من عند

ان تعبد على انك ربها وربهم فأنت ربهم الاعلى (قال) انا وان تركناهم لئلا يقال عجزنا عن محاجتهم لا نمكن أحدا من موافقتهم (سنقتل أبناءهم ونستحيي نساءهم) فيخاف من يوافقهم من ذلك وان لم يبال لنفسه (و) ان تحملوا ذلك فلا نبالي لهم (انا فوقهم قاهرون) نقهر كل من وافقهم (قال موسى لقومه) الذين قيل لهم هذا الكلام (استعينوا بالله) على دفع ما أرادوا (و) ان لم تعانوا (اصبروا) على الاسلام فلا تضيعوه للامور الدنيئة مع انها أيضا لله فله ان يعطيكم كما أعطاهم اياها (ان الارض لله يورثها) أي يعطيها واحدا بعد آخر (من يشاء) من صالح وطالح لكونهم (من عباده) فله ان يجعلها مزرعة للبعض وجنة على البعض (و) هو وان أعطاها بعض الطالحين فغلبوا على المتقين حينا لكن (العاقبة للمتقين قالوا) لم يبق فينا الصبر اذ طالت الاذية علينا اذ (أوذينا) بقتل الابناء واستحياء النساء (من قبل أن تأتينا) لئلا نخلق (ومن بعد ما جئتنا) لئلا نتبع (قال عسى ربكم أن يهلك عدوكم) أي قرب رجاء ان يهلك ربكم عدوكم البالغين في اهلاك أوليائه (و) رجاء ان يفعل ما هو أشد عليهم وأنفع لكم وهو ان (يستخلفكم في الارض) اقامة لاوليائه مكان اعدائه والولاية والعداوة بحسب الاعمال (فينظر كيف تعملون) امثال اعمال الاولياء او الاعداء ثم أشار الى انه وان قرب اهلاك الاعداء فلم يهلكهم بمرة بل قدم لهم ما ينذرهم عنه فقال (ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين) أي بقطع المزارع سنين (ونقص من الثمرات لعلهم يذكرون) انه بكفرهم الذي يوعدون عليه ما هو أشد من ذلك وأقل ما فيه التشاؤم بالكفر لكنهم لغاية خبثهم عكسوا الامر (فاذا جاءتهم الحسنة) أي السعة والخصب أورد معها اذا والماضي لكثرتها فلا شك في وقوعها (قالوا لنا هذه) أي نحن مختصون باستحقاقها (وان تصبهم سيئة) أي جدب وبلاء أورد فيها ان والمضارع لندورها فهي كالمشكوك في وقوعها (يطيروا) أي يتشاءموا (بموسى ومن معه ألا انما طائرهم) أي شؤمهم كفرهم ومعاصيهم فانها أسباب الآفات (عند الله) لجريان سنته بافاضتها عندها (ولكن أكثرهم لا يعلمون) فرأوا الشؤم الاتيان بالآيات أو متابعتها لكونها سحرا اتفق على شؤميته (و) لذلك (قالوا مهما) أي أي شيء (تأتنا به من آية) في زعمك وهي سحر في الواقع (لتسحرنا) أي لتسحر عقولنا (بها) فيشتبه الامر علينا (فما نحن لك بمؤمنين) فلم نأتهم ببعض الآيات بل بآيات تتضمن البليات التي تكاد تلجئ الى الايمان (فأرسلنا عليهم الطوفان) أي ما طاف بأماكنهم ودخل بيوتهم فقاموا فيه الى تراقيهم ولم يدخل بيوت بني اسرائيل المشتبكة ببيوتهم قطرة ماء فقالوا لموسى ادع لنا ربك يكشف عنا فنؤمن بك فكشف عنهم ونبت لهم من الكلا والزرع ما لم يعهد فنكثوا (و) أرسلنا عليهم (الجراد) فأكلت الزرع والثمار ثم أخذت تأكل السقوف والابواب والثياب ففزعوا اليه فخرجوا الى الصحراء فأشار بعصاه نحو المشرق والمغرب فرجعت الى النواحي فنكثوا (و) أرسلنا عليهم (القمل) أكلت البقية ووقعت في الاطعمة ودخلت بين أثوابهم وجلودهم فمصتها ففزعوا اليه

زوالها الى ان تغيب يقال دلكت الشمس اذا مالت (قوله تعالى دري) مضيء منسوب الى الدر في ضيائه وان كان الكوكب أكبر ضوأ من الدر ولكنه يفضل الكواكب بضيائه كما يفضل الدر سائر الحب ودري بالهمزة بمعنى دري وكسر أوله حملا على وسطه وآخره ولانه يثقل عليهم

فكشف فقالوا قد تحققنا الآن انك ساحر (و) أرسلنا عليهم (الضفادع) بحيث لا يكشف
طعام الا وجدت فيه وكانت تملأ مضاجعهم وتثب الى قدورهم وهي تغلي وأفواههم عند
التكلم ففزعوا اليه وتضرعوا فأخذ عليهم العهود فدعا فكشف عنهم فنكثوا
(و) أرسلنا عليهم (الدم) فصارت مياههم دما حتى كان القبطي والاسرائيلي يجتمعان على
اناء فيصير ما يلي القبطي دما وما يلي الاسرائيلي ماء ويمص القبطي من فم الاسرائيلي فيصير
في فمه دما أرسل الله عليهم هذه البليات حال كونها (آيات مفصلات) فصل في الآية لا مبهما بين
طائفتين عظيمتين من المحقين والمبطلين ولا يتأتى مثل ذلك في السحر وكانت من حيث لا يشك
عاقل في انها من الله لكن لم ينقادوا لها (فاستكبروا و) لا وجه لاستكبارهم سوى أنهم
(كانوا قوما مجرمين) ومن مبالغتهم في الجرم اخلافهم وعد الايمان الذي وعدوه عند
الاضطرار (و) ذلك انهم (لما وقع عليهم الرجز) أي العذاب في ضمن هذه الآيات (قالوا
ياموسى ادع لنا ربك) الذي رباك فأعطاك هذه الآيات (بما عهد عندك) من قبول دعوتك
(لئن كشفت عنا الرجز) بدعائك (لنؤمنن) منقادين (لك ولنرسلن معك بني اسرائيل) الذين
أرسلت لطلبهم (فلما كشفنا عنهم الرجز) لا دائما بل (الى أجل هم بالغوه) ليتأملوا فيه
اذ لا يتأتى مع الاضطرار (اذا هم ينكثون) أي يفاجؤن النكث من غير تأمل (فانتقمنا
منهم) أي قصدنا تعذيبهم على الابد (فأغرقناهم في اليم) أي البحر العميق اذ غرقوا في بحر
الكفر (بأنهم كذبوا بآياتنا) التي هي بحار أنوار الهداية فتكذيبها مغرق في بحار
الضلالة (و) يكفي في غرق بحارها انهم (كانوا عنها غافلين و) أغرقنا معهم جاههم الذي
آثروه على حياتهم اذ (أورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون) بالاستعباد وقتل الابناء واستحياء
النساء (مشارق الارض) أي أرض مصر (ومغاربها) وهي الشام (التي باركنا فيها) بالخصب
وسعة العيش لحصول اهم الجاه والمال من غير تعب زيادة في التقوية بدل التضعيف (وتمت كلمت
ربك الحسنى) وهي قوله ونريد ان نمن الى قوله يحذرون (على بني اسرائيل بما صبروا) على
الايمان في تلك الشدائد فظهر واظهورا كليا (و) لم يبق لاعدائهم شيء من الظهور اذ (دمرنا
ما كان يصنع فرعون وقومه) من الصنائع اللطيفة التي يبقى بها اسمهم (وما كانوا يعرشون)
أي يرفعون بناءه كصرح هامان مما كانوا يذكرون به عن بعد ثم أشار الى أنهم مع تمام
المحاسن لهم ظهرت قبائحهم في ابتداء زوال ضعفهم وهو مجاوزة البحر اذ تغيرت قلوبهم بمجرد
رؤية الاصنام فقال (وجاوزنا ببني اسرائيل البحر) الذي أغرق فيه أعداؤهم أرادوا الغرق
في بحر كفرهم (فأتوا على قوم يعكفون) أي يقيمون (على) عبادة (أصنام لهم قالوا ياموسى
اجعل لنا الها) أي مثالا واحدا كما الله تعالى نعبده فنتقرب به اليه (كما لهم آلهة) أي أمثلة
مختلفة لاسمائه أشركوا الكثرتها ونحن نبقى على التوحيد لوحدته (قال انكم قوم تجهلون)
يتجدد جهلكم كل حين (ان هؤلاء) وان اتخذوا أمثال أسمائه فلا يتم فيها التمثيل لانه
(متبر) أي مكسر (ما هم فيه) أي في عبادته لكونه حادثا وأسماؤه تعالى قديمة (و) لا ظهور

ضمة بعدها كسرة وياء وكما
قالوا كرسي للكرسي
ودري مهموز فعيل من
الدرأ النجوم الدراري التي تدرأ
أي تحط وتسير متدافعا
يقال درأ الكوكب اذا
تدافع منقضا فتضاعف
نوره ويقال تدارأ الرجلان
اذا تدافعا ولا يجوز ان
تضم الدال وتهمز لانه ليس
في الكلام فعيل ومثال
دري فعلي منسوب الى
الدر ويجوز دري بغير

لالهيته فيها لانه (باطل ما كانوا يعملون) لانه صدر من باطل فأنى يكون الها واجب الوجود
الحق من كل وجه فكأنهم قالوا المثال لايجب أن يكون كالممثل من جميع الوجوه (قال)
الظاهر فى المظاهر ليس مثالا له لوجوب كونه قريبا من الممثل والظاهر فى المظاهر فى غاية
البعد منه فهو أولى باسم الغير (أغير الله أبغيكم الها و) لم يجعله مظهرا كاملا وانما المظاهر
الكاملة أنتم اذ (هو فضلكم على العالمين) فلو صحت عبادة المظاهر فحق الغير أن يكون
عابدا لكم لامعبودا ثم انهم انما تعبد لتشفع (و) لكن لاتحتاجون الى شفاعتها اذكروا
(اذ أنجيناكم) بدون شفاعتها (من آل فرعون يسومونكم) يقصدونكم (سوء العذاب)
الذى غايته أنهم كانوا (يقتلون أبناءكم ويستحيون نساءكم) ليكون نسلكم منهن كفارا
مثالهم (وفى ذلكم بلاء من ربكم عظيم) نجاكم عنه من غير شفاعة أحد ثم أشار الى أن ذلك
انما كان لافراط خبث أنفسهم اذ لم يزكوها والنفس تحتاج اليها حتى ان موسى عليه السلام
مع جلالة شأنه احتاج اليها فى استنزال الكتاب الذى وعد بنى اسرائيل بمصر أن يأتيهم به بعد
مهلك فرعون فيه بيان ما يأتون وما يذرون فلما هلك سأل ربه فأمره أن يصوم ثلاثين من ذى
القعدة فلما أتم نكر خلوف فمه فتسوك فقالت الملائكة كنا نشم منك رائحة المسك فافسدته
بالسوالك فأمره الله أن يزيد عليها عشرا من ذى الحجة فقال (وواعدنا موسى ثلاثين ليلة)
يقوم فيها بالصلاة ويصوم نهارها (و) لما أبطل خلوف فمه الذى يكره اليه نفسه ويحبب اليه ربه
فيكون له طيب رائحة حب ربه (أتممناها بعشر فتم ميقات) مكالمة (ربه أربعين ليلة) ليرفع
أربعين حجابا خمرت فى طينة آدم فسرت الى أبدان بنيه (وقال موسى) عند رؤية عجزه
عن حفظ القوم بالغيبة قبل تمام التزكية الموجبة كون النفس متصرفة بربها فى كل
مكان لكونها معه (لاخيه) القائم مقامه (هرون) الذى يشاركه فى النبوة (اخلفنى فى)
حفظ (قومى) عن التغيير فى الدين (وأصلح) مايغيرونه (و) ان لم يمكنك اصلاح مفسدتهم
(لاتتبع سبيل المفسدين) بترك الانكار عليهم فانه بمنزلة اتباعك لهم ثم أشار الى أن تمام
التزكية لايفيد رفع حجاب النفس بالكلية فقال (ولما جاء موسى لميقاتنا) فهو (و) ان كملت
تزكيته بحيث (كلمه ربه) فسمع كلامه من جميع الجهات بجميع أجزائه (قال) قبل كمال
استعداده لرؤيته بالخروج عن المكان والزمان (رب أرنى) ذاتك التى ليست من الاجسام
والاعراض كما أسمعتنى كلامك الذى ليس من جنس الحروف والاصوات حتى (أنظر
اليك قال لن ترانى) فى الحالة التى أنت عليها (ولكن انظر الى الجبل) حين أتجلى له بعد
ما أعطيه الحياة والرؤية (فان استقر مكانه) عند التجلى أمكنك الاستقرار مع التجلى لك
(فسوف ترانى) بعد استقرارك (فلما تجلى ربه للجبل جعله) التجلى (دكا) أى مفتتا فلم يستقر
مكانه (و) لاموسى بل (خر) أى وقع (موسى صعقا) أى مغشيا عليه من هول ما رأى (فلما
أفاق قال سبحانك) من أن يستقر لرؤيتك من لم يخرج عن المكان والزمان (تبت اليك) من

همز يكون مخففا من
المهموز (قوله عز وجل
دحورا) أى ابعادا (قوله
عز وجل دخان مبين) أى
جدب ويقال انه الجدب
والسنون التى دعا النبى
صلى الله عليه وسلم فيها على
مضر فكان الجائع يرى
بينه وبين السماء دخانا
من شدة الجوع ويقال
بل قيل للجوع دخان ليبس
الارض وارتفاع الغبار
فشبه ذلك بالدخان وربما

الاقدام على سؤال الرؤية قبل وقتها (وأنا أول المؤمنين) بانه لا يستقر لرؤيتك من بقي فيه مناسبة الحدثان بل لابد أن يتصف بما يناسب الصفات القديمة وذلك عند غلبة الروحانية في الآخرة (قال ياموسى) انك وان لم ترني فلست بقاصر (انى اصطفيتك) ففضلتك (على الناس) الذين ليسوا برسل (برسالاتى) التى هى نهاية مراتب كمالاتهم (و) فضلتك على كثير من الرسل (بكلامى فخذ ما آتيتك) فلا ترده بهذه الاسئلة السالبة لما أفضت عليك (وكن من الشاكرين) لتستوجب المزيد لعلك تستحق الرؤية التى هى زيادة على الحسنى (و) مما زيد لموسى على الشكر انا (كتبنا له فى الالواح) أى ألواح التوراة (من كل شئ موعظة) أى عبرة من رؤية كل شئ الى ماوراءها (و) هلم جرا الى ان ترى (تفصيلا لكل شئ) أى تعريفا يطلع على الحقائق لكن ذلك محتاج الى قوة الاستدلال فى باب العلم والاجتهاد فى باب العمل (فخذها بقوة) استدلالية واجتهادية (وامر قومك) الذين ليس لهم القوة (يأخذوا بأحسنها) أى عزائمها دون رخصها تحصيلا للقوة فاذا حصلت لكم القوة كشفت لكم عن الحقائق الاخروية وأولاها ما يحفظ عن شدائدها لكن (سأريكم دار الفاسقين) أى جهنم وهى وان كانت ظاهرة لمن نظر فى الآيات لكن (سأصرف عن آياتى الذين يتكبرون) عليها مع كونهم (فى الارض) التى هى أسفل السافلين (بغير) التقرب الى (الحق و) لكن بما يبعدهم عن الحق لانهم (ان يروا كل آية لا يؤمنوا بها) تكبرا عليها فهو سبب البعد عنه (و) كيف لا يبعدون عنه وهم (ان يروا سبيل الرشد) المقرب اليه (لا يتخذوه سبيلا) لمنافاته أهويتهم (وان يروا سبيل الغى يتخذوه سبيلا) لتوسلهم به الى أهويتهم وليس ذلك لكون أهويتهم ألذ مما تضمنته الآيات بل (ذلك بأنهم كذبوا بآياتنا و) لتكذيبهم اياها (كانوا عنها غافلين) فلم يدركوا تلك اللذات التى يترك لها الاهوية كيف وانما يدرك لذاتها بالتصفية والتزكية الحاصلة من العمل بها خوفا من آلام الآخرة وطمعا فى لذاتها (والذين كذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة حبطت أعمالهم) فلا يكون لها أثر فى التصفية والتزكية وليس الاحباط عليهم ظلما بل هو أيضا مقتضى عملهم التكذيب فى كل حال (هل يجزون الا ما كانوا يعملون و) من المحبط للاعمال اتخاذهم العجل فانه (اتخذ قوم موسى) الذين لم يأخذوا بأحسنها فصرفوا عن آيات الله (من بعده) أى من بعد ذهابه للميقات المستنزل للكتاب المكمل لهم (من حليهم) أى من حلى كانت بأيديهم مستعارة من القبط (عجلا) أى صورة عجل فعبدوها مع كونها (جسدا) بلا روح وان كان (له خوار) أى صوت البقر فمع ظهور نقصه باعتبار حدوثه وعدم حياته الحقيقية اتخذوه الها اذ صرفوا عن آيات الله وجهه وعلى تقدير كمال حياته الحيوانية كان عاجزا عن الكلام (ألم يروا أنه لا يكلمهم و) على تقدير مكالمته لا يكون كلامه مفيدا اذ (لا يهديهم سبيلا) وعلى تقدير مكالمته وهدايته يكون قد (اتخذوه) الها من غير استحقاق لحدوثه فكان ظلما (و) لكن لم يقتصر ظلمهم على هذا الوجه بل (كانوا ظالمين)

بوجوه

وضعت العرب الدخان فى موضع الشر اذا علا فتقول كان بيننا أمر ارتفع له دخان (قوله تعالى دسر) مسامير واحدها دسار والدسار الشرط التى تسدبها السفينة (قوله عز وجل دولة بين الاغنياء منكم) يقال دولة ودولة لغتان ويقال الدولة بالضم فى المال والدولة فى الحرب بالفتح ويقال الدولة بالضم اسم الشئ الذى يتداول

بوجوه كثيرة (و) لكن هذه الوجوه مع كثرتها صارت مغفرة في حقهم اذ رجعوا الى الاخذ بأحسنها الانهم (لما سقط) أى ألقى الندم (في أيديهم) اي تصرفوا به في رد هذه الوجوه (و) ذلك حين (رأوا أنهم قد ضلوا) من هذه الوجوه الكثيرة (قالوا) في ردها (لئن لم يرحمنا ربنا) فيرينا بالتوبة (ويغفر لنا) ما لا تدركه التوبة القاصرة منا (لنكونن من الخاسرين) أعمارهم وأعمالهم الصالحة (و) استزادهم موسى ندما فانه (لما رجع موسى الى قومه) الذين عبد بعضهم العجل ولم يشدد غيرهم عليهم الانكار (غضبان) لا بقصد اهلاكهم اذ كان (أسفا) أى حزينا عليهم (قال بئسما خلفتموني) أى بئس الحال التى صرتم عليها اخلفني لا مع طول المدة بل (من بعدى) أى متصلا ببذهابى (أعجلتم) أى أسبقتم الى عبادة العجل (أمر ربكم) بعبادته فقدمتم رأيكم على أمره (وألقى) من شدة الغضب وفرط لضجرة حمية للدين (الالواح) أى ألواح التوراة فانكسر منها ما كان فيها تفصيل لكل شئ وبقى ما فيه من المواعظ الاحكام (و) أفرط غضبه على أخيه حتى (أخذ برأس أخيه) أى بشعر رأسه (يجره اليه) تعزيرا له على تركه تشديد الانكار عليهم (قال) أخوه يا (ابن أم) أضافه اليها استعطافا (ان القوم) أى عبدة العجل (استضعفوني) فلم يبالوا بتشديد انكارى (وكادوا يقتلونني) أى قاربوا قتلى لو زدت على ما فعلت من تشديد الانكار عليهم فقد صاروا أعدائى بالمقدار الذى فعلته من الانكار عليهم (فلا تشمت بى) أى لا تفرح بأخذ رأسى وجرى (الاعداء) فانهم يشمتون بى وان كان الغضب من ترك تشديد الانكار عليهم لان عداوتهم ذاتية لهم (ولا تجعلنى مع القوم الظالمين) فى الغضب عليهم فضلا عن زيادة الغضب على فلما علم عذر أخيه وسهوه فى الاخذ برأسه وفى القاء الالواح (قال رب اغفر لى) ما سهوت (ولاخى) تقصيره فى بذل وسعه على تشديد الانكار (وأدخلنا فى رحمتك) بحيث لا نسهو ولا نقصر ولا يلحقنا بما سهونا غضب ولا ذلة (و) لا يبعد منك اذ (أنت أرحم الراحمين) ومع ذلك لا يغتر برحمته (ان الذين اتخذوا العجل) فانهم وان سقطت عقوبتهم فى الآخرة من افراط رحمته (سينالهم غضب) لاجله يؤمر بعضهم بقتل بعض لكنه من جملة تربيتهم لكونه (من ربهم و) هذا يدل على أنه ليس بغضب حقيقى وانما هو (ذلة) اذ لم يبال بقتلهم كالبرغوث والقمل ولكن لا يبالى بتلك الذلة لكونها (فى الحيوة الدنيا) كيف (و) لا بد من الاذلال فى حق المفترى على الله ورسله اذ (كذلك نجزى المفترين) وقد افتروا على الله بأنه العجل وعلى موسى بأنه قصد ذلك العجل فنسى (و) ليس ذلك فى الآخرة اذ غايته انه سيئة (الذين عملوا السيئات ثم تابوا) وان تراخت توبتهم فوقعت (من بعدها) بمدة مديدة (و) لا يكفى التوبة عن الافتراء على الله ورسله بل لا بد من تجديد الايمان كما لا يكفى الايمان بلا توبة فاذا (آمنوا) وتابوا (ان ربك من بعدها) أى بعد التوبة عنها الافتراء مع الايمان (لغفور) فى الآخرة ولا يقتصر على ذلك الغفران بل (رحيم) وان أنالهم غضبه واذلاله فى الدنيا (و) كيف لا يؤثر فيهم هذا المعصية الكثيرة التى تعمدوا بها

بعينه والدولة بالفتح الفعل وقوله عز وجل كيلا يكون دولة بين الاغنياء منكم كيلا يتداوله الاغنياء منكم (قوله تعالى دكا) أى دقت الارض دكا وأنشازها حتى جبالها واستوت مع وجه الارض

(باب الدال المكسورة)

(قوله عز وجل دين يكون) على وجوه منها الدين ما يتدين به الرجل من الاسلام أو غيره والدين

بنيل الغضب والذلة وقد أثر فى موسى مافعله سهوا فانه (ولما سكت عن موسى الغضب أخذ الالواح و) لم يبق فيها تفصيل لكل شئ بل انما بقى (فى نسختها هدى) أى الاعتقادات والاعمال (ورحمة) من المواعظ النافعة (للذين هم لربهم يرهبون) أى يخافون حجابه أو عذابه فأثر سهوه فى نقص التوراة وان غفر له ثم أشار الى أن لحوق الغضب فى الدنيا لا يمنع الرحمة الاخروية كما لا يمنع الدنيوية سيما فى حق الخيار فقال (واختار موسى) الذى اختاره الله لرسالته وكلامه (قومه) الذين يرجى لهم الرحمة الاخروية بعد نيل الغضب (سبعين رجلا) من اثنى عشر سبطا عدد البروج من كل سبط ستة عدد ماظهر منها الا اثنين اسقاطا لنظر الشرك لكون الاختيار (لميقاتنا) فى المكالمة فأمرهم أن يتطهروا ويصوموا فلما دنا موسى من الجبل وقع عليه عمود من الغمام حتى أحاط به فدخل فيه موسى وأدخلهم معه فخروا سجدا فسمعوا الله يكلم موسى يأمره وينهاه ثم انكشف الغمام فاقبلوا اليه وقالوا ان نؤمن لك حتى نرى الله جهرة فأخذتهم الصاعقة (فلما أخذتهم الرجفة) أى الصاعقة التى يحصل منها الاضطراب الشديد (قال) موسى وهو يبكى ويقول ماذا أقول لبنى اسرائيل اذا أتيتهم وقد أهلكت خيارهم (رب لو شئت أهلكتهم من قبل واياى) من غير أن ينسب اهلاكهم الى شؤمتى (أتهلكنا) بنسبة الشؤم الينا (بما فعل السفهاء) بترك الايمان بما سمعوا اذا منعوا الرؤية مع ان غايتهم انهم (منا) وقد منعنا الرؤية (ان هى) أى ليست هذه الفعلة منهم (الا فتنتك) أى ابتلاؤك حين أسمعتهم كلامك فطمعوا فى رؤيتك ثم اجترؤا على ترك الايمان بما سمعوا منك بدون رؤيتك (تضل بها من تشاء) حتى لا يؤمنوا بما سمعوا بأنفسهم منك (وتهدى من تشاء) بمزيد الفهم لما سمعوا منك حتى يعبروا عن المنطوق الى ماوراءه والاصل هو الاهداء وانما الاضلال لمن تخذله لكن (أنت ولينا) فان أضللت مع ذلك أتباعنا (فاغفر) ذنوبهم بتبعيتهم (لنا وارحمنا) باحيائهم الدافع نسبة الشؤم الينا وكيف لا ترحمنا (وأنت خير الغافرين) بضم الرحمة الى المغفرة (واكتب) أى أثبت (لنا فى هذه الدنيا حسنة) هى الثناء الحسن بدل نسبة الشؤم (وفى الآخرة) حسنة بثنائك وثناء خلائقك وليس طلبنا الثناء منهم لاجلهم بل (انا هدنا) أى رجعنا من كل ماسواك (اليك) فطلبنا الثناء منهم انما هو ليدل على القبول منك (قال) عز وجل لموسى صدقت فى أنى خير الغافرين اذ (عذابى أصيب به من أشاء) وهم بعض العصاة من عبادى (ورحمتى وسعت كل شئ) من العصاة والمطيعين فلابد ان أضم الرحمة الى المغفرة فى حق من أغفر له واذا كان من رحمتى نصيب للعصاة (فسأكتبها) أى أثبتها (للذين يتقون) المعاصى (ويؤتون) أنفسهم وغيرهم (الزكوة) أى الطهارة عن الاخلاق الذميمة (والذين هم بآياتنا يؤمنون) فيصححون الاعتقادات وكملوا فى ذلك اذ هم (الذين يتبعون الرسول) أى الذى أرسل الى الخلائق لتكميلهم لكونه (النبى) الذى نبئ بأكمل الاعتقادات والاعمال والاخلاق والاحوال والمقامات من جهة الوحى لكونه (الامى) لم يحصل علما من بشر فكان من المعجزات المؤيدة بتصديق الكتب السابقة

الطاعة والدين العادة والدين للجزاء والدين الحساب والدين السلطان (قوله عز وجل دفء) ما استدفئ به من الاكسية والاخبية وغير ذلك (قوله تعالى الدهان) جمع دهن (قوله عز وجل دهاقا) مترعة أى ملأى

(باب الذال المفتوحة)

(قوله عز وجل ذلول تثير الارض) يعنى أنها قد ذللت للحرث (قوله عز وجل

عليه اذهو (الذي يجدونه) باسمه وصفاته (مكتوبا) كتابة لاريب لهم فيها لكونه (عندهم) لاعند خصومهم لافى كتاب واحد بل (فى التوراة والانجيل) وقد تأيد بعموم ارشاده اذ (يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر) فيفيدهم كل خير ويدفع عنهم كل شر (و) لايخل بذلك نسخه بعض الاحكام الفرعية اذ (يحل لهم الطيبات) التى حرمت عليهم لمعاصيهم (ويحرم عليهم الخبائث) وان كان فيها مالم يحرم عليهم اذلم يعتنبهم فى رفع أنواع الخبث عنهم هذا فى باب المأكولات (و) فى العبادات (يضع عنهم اصرهم) أى التكاليف الشاقة عليهم كقطع الاعضاء الخاطئة وقرض موضع النجاسة (والاغلال التى كانت عليهم) أى الشرائط التى كانت تمنعهم من النشاط فى العبادة فاذا وجبت الرحمة لمؤمنى الامم السابقة دون اتباعه (فالذين آمنوا به و) لم يستهينوه بالنسخ بل (عزروه) أى عظموه بتخصيصه بالكمالات فى كل باب وان كان فيها الرخص (ونصروه) برفع الشبه عن دينه وبيان كمالات نواسخه وان كان فيها رخص (و) لم يأخذوا فيها بالشبه بل (اتبعوا النور الذى أنزل معه) فاخذوا منه مايدل على كمالات نواسخه مما هو من الدلائل العقلية المؤيدة بالاعجاز (أولئك هم المفلحون) أى الفائزون بكمال تلك الرحمة بل لارحمة على من خالفه وان اتبع تلك الكتب فان زعموا أن النبى الامى صلى الله عليه وسلم انما هو مبعوث الى الاميين لمافى بعض الكتب السابقة انى باعث أميا فى الاميين (قل) لاينافى ذلك عموم البعث (يا أيها الناس) أى يامن نسى عموم مبعثى المذكور فى نصوص أخر يكفيكم فيه بعد اعترافكم بنبوتى أن أقول (انى رسول الله اليكم جميعا) ولايبعد عموم البعث على الله اذهو (الذى له ملك السموات والارض) اذ (لا اله الاهو) ولايبعد عليه نسخ أحكامه وان كانت قديمة لوروده على تعلقها فله أن يحدث تعلقا بحكم وينفى تعلق الآخر كما أنه (يحيى ويميت) واذا كان له الاحياء والاماتة كانت له الاثابة والمعاقبة (فآمنوا بالله و) هو انما يتم بمعرفته وأتمها باجابة أكمل رسله فلابد من تصديق (رسوله النبى الامى) أى الذى نبى مايرشد الخلائق كلهم مع كونه أميا ويدل على عموم انبائه انه (الذى يؤمن بالله وكلماته) المنزلة فى كتبه على نهج التفصيل (و) اذا كان له عموم الانباء فأقل مافى متابعته أنه يرجى منها الاهتداء (اتبعوه لعلكم تهتدون) فان قيل لو رجى فى متابعته الاهتداء لتسارع اليه أهل الكتاب يقال (ومن قوم موسى) المنسوبين اليه بالحقيقة (أمة) يهتدون به بل (يهدون بالحق) أى بالدين الثابت الذى لاينسخ مع كونه ناسخا لمافى كتابهم (و) انما كان ناسخا لكونه أعدل فهم (به يعدلون و) لايضر اختلافهم فيه لانه عادتهم القديمة اذ (قطعناهم) فى عهد موسى (اثنتى عشرة اسباطا) عدد أولاد يعقوب اذ مع رجوعهم الى أصل واحد صاروا (أمما) مختلفة (و) من افراطهم فيه لم يجتمعوا على ماء واحد لذلك (أوحينا الى موسى اذ استسقاه قومه أن اضرب بعصاك الحجر) لاخراج الماء منه اخراج الشئ من ضده على خرق العادة ليكون آية داعية الى الاتفاق لكنه لما امتنع بالذات جعل آية على الاختلاف (فانبجست منه اثنتا عشرة عينا) ليختص كل سبط بعينه وبولغ فى

ذكيتم) أى قطعتم أوداجه وأنهرتم دمه وذكرتم اسم الله عليه اذا ذبحتموه وأصل الذكاة فى اللغة تمام الشئ من ذلك ذكاء السن أى تمام السن أى النهاية فى الشباب والذكاء فى الفهم أن يكون فهما تاما سريع القبول وذكيت النار اذا أتممت اشعالها وقوله عز وجل الاماذكيتم أى ماأدركتم ذبحه على التمام (قال أبو عمرو سألت المبرد عن قوله الاماذكيتم

قطع النزاع لو خيروا (قد علم كل أناس) من سبط (مشربهم) على التعيين من أول الامر بل لا يبعد منهم الاجتماع على الكفر كما اجتمعوا على كفران النعم (و) ذلك انا (ظللنا عليهم الغمام) لئلا يضيق صبرهم في التيه من افراط ما يصيبهم من حرارة الشمس (وأنزلنا عليهم المن) وهو الترنجبين (والسلوى) وهو السمانى لئلا يضيق عليهم الصبر بعدم الترفه في الطعام ولم يكن انزالهما بطريق الابتلاء بمنع الاكل بل قلنا لهم (كلوا من طيبات) أي لذيذات (ما رزقناكم) فقالوا لن نصبر على طعام واحد وكذلك أنعمنا عليهم بهذا الرسول فجعلناه عليهم ظلالا وأفعاله وأقواله الطيبة بمنزلة المن والسلوى (وما ظلمونا) بمنع انعامنا وظهور ديننا (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) بمنع الانعام والدين المستقيم عليها (و) مما يدل على افراط ظلمهم انهم (اذ قيل لهم) لما لم يصبروا على طعام واحد (اسكنوا هذه القرية) أي أريحا أو بيت المقدس (وكلوا منها) أجناس الاطعمة (حيث) أي من أي مكان (شئتم وقولوا) سؤالنا (حطة) أي اسقاط الخطيآت الناشئة من أكل أطعمة متفرقة تدعو الى أهوية مختلفة (وادخلوا الباب سجدا) أي متذللين ليكون مانعا من استكباركم (نغفر لكم خطيآتكم) مما ذكر وغيرها ان شكرتم ونظرتم الى المنعم (سنزيد المحسنين فبدل الذين ظلموا منهم) أي اعتادوا الظلم (قولا) هو حطا سمقاثا أي حنطة حمراء وهو وان قارب المأمور لفظا كان (غير الذي قيل لهم) في المعنى وهو مع المشابهة اللفظية يصير عين الاستهزاء (فأرسلنا عليهم رجزا) أي عذابا (من السماء) لا بهذا الامر وحده بل (بما كانوا يظلمون) وتفارق هذه الآية آية البقرة بنون التعظيم ثمة لعظم التكليف بدخول قرية العدو بخلاف السكون بعده وبالفاء لان الاكل يكون عقب الدخول لا السكون وبرغدا لان الاكل عقب الدخول لا يتسع اتساعه حال السكون وبتقديم الدخول ثمة لان الدعاء يقتضي سبق التذلل وتأخيره هنا لانه يقتضي استدامته الى الاستجابة والواو ثمة تشير الى الجمع بين المغفرة والزيادة وحذفها هنا يجعل الزيادة دليل المغفرة والانزال ثمة يدل على الشدة والارسال هنا يدل على الكثرة ويفسقون ثمة يشير الى أن ظلمهم كان ناشئا من فسقهم السابق (واسئلهم) اعتراضا عليهم اذ نفوا ظلمهم (عن القرية التي كانت حاضرة البحر) أي قريبة منه ايلة أو طبرية الشام أو مدين (اذ يعدون) حد الله في أدنى الاشياء وهي الحيتان حتى انتهوا الى الكفر (في السبت) الذي أمروا بتعظيمه فابتلوا بتحريم الصيد فيه (اذ تأتيهم حيتانهم) التي آثروها على أمر الله (يوم سبتهم) الذي اختاروه على الجمعة (شرعا) أي متتابعة (و) ضاق عليهم الصبر على تركها لانه (يوم لا يسبتون لا تأتيهم) أصلا الى السبت المقبل فقال لهم الشيطان انما نهيتم عن الاخذ فاتخذوا حياضا وشبكات وساقوا اليها الحيتان يوم السبت ثم صادوها يوم الاحد ففعلوا ذلك مدة ثم اجترؤا على السبت وقالوا ما نراه الا وقد أحل لنا ولم يعلموا أنه (كذلك نبلوهم بما كانوا يفسقون) فان الله يبتلي الفاسق بما يزيده فسقا ليزيده عذابا فصار أهل القرية فرقا فرقة عملت وفرقة سكتت وفرقة نهت (و) ألحقت الساكتة بالفاعلة في الكفر (اذ قالت أمة منهم) هي الساكتة

فقال أي ما خلصتم بفعلكم من الموت الى الحياة فسأله الهدهد وأنا أسمع عن قولهم فلان ذكي القلب فقال مخلص من الآفات والبلاء وكذلك ذكيت النار اذا أخرجتها من باب الخمود الى باب الاشتعال بالوقود قال ابن خالويه سألت أبا عمر عن معنى أنهرت فقال أسلت ومنه قول ابن عباس أنهر الدم بما شئت بفالية أو بحجر أو بمروة قال الفالية القصبة

منكرين على الناهين نهيهم (لم تعظون قوما الله مهلكهم) بالكلية فى الآخرة (أو معذبهم) فى الدنيا (عذابا شديدا قالوا) نهينا (معذرة الى ربكم) الذى أمر بالنهى عن المنكر (و) لو لم يأمر بذلك لكان أولى أيضا اذ (لعلهم يتقون) فيتوبون فينجون عن الاهلاك الكلى أو التعذيب الشديد فلم يبال لقولهم الساكتون كما لم يبال لهم الفاعلون (فلما نسوا) أى الفاعلون والساكتون (ما ذكروا به) أى ما وعظهم الناهون (أنجينا الذين ينهون عن السوء) لخلوهم عن معصية الفعل وترك النهى (وأخذنا الذين ظلموا) بالفعل أو بترك النهى (بعذاب بئيس) أى مذموم (بما كانوا يفسقون) بفعل المنهى أو ترك الواجب ولم تكن مؤاخذتهم بمجرد التعدى المذكور بل باستباحة ذلك لاستلزامه الكفر (فلما عتوا) أى تكبروا فتباعدوا (عن ما نهوا عنه) حتى كفروا (قلنا لهم) أى للفاعلين والساكتين على لسان داود (كونوا قردة خاسئين) أى صاغرين لاستصغارهم ما أمره الله واستقباحهم ما استحسنه الله قيل كره الناهون مساكنة الفريقين فقسموا القرية بجدار فيه باب فاصبحوا يوما ولم يخرج اليهم أحد من الفريقين فقالوا ان لهم شأنا فدخلوا عليهم فاذا هم قردة فلم يعرفوا انسابهم لكن القردة تعرفهم فجعلت تأتى انسابها وتشم ثيابهم وتدور باكية حولهم ثم ماتوا بعد ثلاث فلو قالوا انه مختص بطائفة لم يكن منها أحد ولسنا على حالهم رد عليهم بأنهم لو لم يكونوا امثالهم لم يذلوا اذلالهم (و) لكنهم أذلوا اذلالهم (اذ تأذن ربك) أى عزم لان العازم على الشئ يؤذن نفسه بفعله وأجرى مجرى فعل القسم لذلك أجيب بجوابه (ليبعثن) أى ليسلطن (عليهم) لا بطريق الابتلاء لامتداده (الى يوم القيامة من يسومهم) أى يزيدهم (سوء العذاب) فبعث عليهم بعد سليمان بختنصر فخرب ديارهم وسبى ذراريهم ونساءهم وضرب الجزية على من بقى منهم فكانوا يؤدونها الى المجوس حتى بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم فقاتلهم وأجلاهم ثم ضرب عليهم الجزية فلا تزال مضروبة عليهم الى يوم القيامة جازاهم الله بذلك قبل يوم القيامة مسارعة الى عقابهم (ان ربك لسريع العقاب و) لكن لم يعاقبهم معاقبة أخروية لئلا تكون ملجئة لهم الى الايمان فستر عليهم (انه لغفور) كيف وقد استوجبوا باعترافهم نصيبا من رحمته وهو (رحيم و) لكن لا يغفر لجميعهم ولا يرحمهم يوم القيامة اذ (قطعناهم) أى فرقناهم (فى الارض) التى هى مزرعة الغفران والرحمة فى الآخرة فصاروا (أمما) مختلفة تستوجب اختلاف الجزاء اذ (منهم الصالحون ومنهم دون ذلك) أى من ينحط عن درجة الصلاح لكفر أو فسق (و) دللناهم على اختلاف الجزاء اذ (بلوناهم بالحسنات والسيئات) التى هى أمثلة جزاء الصلاح والفسق (لعلهم يرجعون) عن أسباب السيئات الى الحسنات والاختلاف انما كان فيهم فى قرن يلى قرن موسى عليه السلام مع طراءة الوحى اما الآن (فخلف من بعدهم خلف) أى جاء من بعد قرنهم قرن (ورثوا الكتاب) من المختلفين لكنهم اتفقوا على استبدال الكتاب بأدنى الاعراض اذ (يأخذون عرض هذا الادنى) أى الامر الذى لا يستقر مع كونه من هذا الادنى بدل الكتاب فيحرفون كلمة حكمه من أجله

الحادة والنار شجر والمروة حجر أبيض مفلطح خشن وكذلك ثعلب عن ابن الاعرابى) (قوله عز وجل ذات الصدور) (قوله جل حاجة الصدور (قوله جل اسمه ذا الكفل) لم يكن نبيا ولكن كان عبدا صالحا تكفل بعمل رجل صالح عند موته وقيل تكفل لنبى بقومه أن يقضى بينهم بالحق ففعل فسمى ذا الكفل (قوله عز وجل ذا النون) هو يونس عليه السلام لابتلاع النون

ويزعمون أنه حكم الله في كتابه (ويقولون) بطريق التحكم على الله (سيغفر لنا و) لا يستغفرون بل (ان يأتهم عرض مثله) فضلا عن الاعلى (يأخذوه) بدلا عن الكتاب وكيف يتأتى لهم هذا التحكم على الله مع نقضهم ميثاقه (ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب) أى ميثاق الله في كتابه (أن لا يقولوا على الله الا الحق) فلو صح ما تحكموا به على الله لم يكن لاخذ هذا الميثاق معنى (و) ليس أخذهم عن جهلهم بذلك الميثاق اذ (درسوا ما فيه و) لا يكون العرض خيرا من ثواب الآخرة عندهم اذ (الدار الآخرة خير) في نصوص كتابهم (للذين يتقون) أخذ هذا الادنى بدل الكتاب وغير ذلك (أ) يأخذون هذا الادنى العارض بدل الخير الباقي (فلا تعقلون) كيف (و) لا يمنع ذلك الخير من هذا الادنى اذ (الذين يمسكون بالكتاب) يقومون بمصالح الخلق فلا بد وأن يقوم الله بمصالحهم كيف وقد قام بمصالح من أقام الصلاة (و) المتمسكون بالكتاب (أقاموا الصلاة) التي قال الله تعالى فيها وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها لا نسئلك رزقا نحن نرزقك كيف والرزق الدنيوي من جملة الاجور على الاصلاح العام فلا يضيعه الله (انا لا نضيع أجر المصلحين و) لا يبعد نقضهم ميثاق الكتاب لكراهتهم اياه أولا فاذكر (اذ نتقنا) أى قلعنا (الجبل) فجعلناه (فوقهم كأنه ظلة) أى سحابة (و) هم وان رأوا فيه قوة الصعود (ظنوا) لثقله الموجب للنزول (أنه واقع) أى ساقط لاحق (بهم) لو لم يأخذوا بأحكام التوراة اذ قلنا لهم (خذوا ما آتيناكم) من أحكام التوراة (بقوة) أى عزيمة على تحمل مشاقها (و) ان أبت نفوسكم تحملها (اذكروا ما فيه) من المعاقبة على تركه ومع ذلك لا يجزم بتقوا كم بل غايته انكم (لعلكم تتقون و) لا يبعد منهم نقض الميثاق الذي وقع بعد الجاب وقد نقضوا ما وقع قبل الجاب فاذكر (اذ أخذ ربك من) آدم من ظهره ذريته ثم من (بني آدم) على ترتيب وجودهم (من ظهورهم ذريتهم) فجعلهم احياء عقلاء (وأشهدهم على أنفسهم) باقرار ربوبيته وتوحيده اذ قال لهم (ألست بربكم) الذي لا اشارك فيه (قالوا بلى) أنت ربنا لا رب لنا غيرك ولا نقتصر فيه على الالسن بل (شهدنا) به عن مواطاة القلوب فاخذ بذلك ميثاقهم كراهة (ان تقولوا يوم القيامة) الذي يسئل فيه عن الربوبية والتوحيد (انا كنا عن هذا) أى عن ربوبيته وتوحيده (غافلين) في أصل الفطرة فلم يؤثر فينا العقول ولا اقوال الرسل (أو تقولوا انما اشرك آباؤنا من قبل) فكان لهم السبق المانع من تأثير اللاحق من أدلة العقل والنقل (و) هذا السبق وان لم يكن فينا (كنا ذرية) لهم حاملة لاسرارهم مع كوننا (من بعدهم) نتعلم منهم ما هم عليه فابطلوا علينا تأثير العقول وأقوال الرسل (أ) تأخذنا بفعل الغير (فتهلكنا بما فعل المبطلون) تأثير العقول وأقوال الرسل فازلنا الشبهتين بان الاقرار بالربوبية والتوحيد كان في أصل فطرتكم فلم ترجعوا اليه عند دعوة العقول والرسل (و) كما فصلنا هذا الامر (كذلك نفصل الآيات و) لم تنته الى حد الالجاء بل نجعلها

اياه في البحر والنون السمكة وجمعه نينان (قوله عز وجل ذرأكم) أى خلقكم وكذلك ذرأنا لجهنم أى (قوله عز وجل ذرأنا لجهنم) ... خلقنا لجهنم (قوله عز وجل ذنوبا) أى نصيبا وأصل الذنوب الدلو العظيمة ولا يقال لها ذنوب الا وفيها ماء وكانوا يستقون فيكون لكل واحد ذنوب فجعل الله الذنوب في موضع النصيب (قوله عز وجل ذرعها سبعون ذراعا) أى طولها اذا ذرعت

بحيث (لعلهم يرجعون) الى الفطرة السابقة (و) ان زعموا انهم آخذون بمواثيقه
لكونهم تالين لآياته (اتل عليهم نبأ) بلعم بن باعوراء (الذى آتيناه آياتنا) علم الكتاب
واسم الله الاعظم فكان مجاب الدعوة (فانسلخ منها) أى خرج منها خروج الحية من
جلدها (فاتبعه الشيطان) أى جعله تابعا فى تعليم الحيل المفسدة (فكان) بعد ايتائه
تلك الآيات (من الغاوين) الذين لا يرجى هدايتهم (و) كانت الآيات بحيث (لو شئنا
لرفعناه بها) بحيث لا يناله الشيطان (ولكنه) نزلناه اذ لم يمل الى جانبنا وهو جانب موسى
والمؤمنين بل (اخلد) أى مال ميلا مؤبدا (الى الارض) أى عالم السفل (و) منعناه
فى المنام اذ وامرنا فلم يتبع منعنا بل (اتبع هواه) لما أهدوا اليه فاحبهم وذلك
انه كان يسكن بلاد العمالقة فقصدهم موسى فأتوه ليدعوا عليه فأبى فالحوا عليه فقال
حتى أوامر ربى فوامره فنهى فى المنام فقال وامرت فنهيت فاهدوا اليه هدية فقبلها ثم
راجعوه فقال حتى اوامر فوامر فلم يجئ له نهى فقالوا لو كره ربك لنهاك كما نهاك فى المرة
الاولى فجعل لا يدعو عليه بشئ الا صرف الله لسانه الى قومه ولا يدعو لهم الا صرف الى موسى
فقالوا أتدرى ما تصنع فقال هذا ما أملكه فاندلع لسانه على صدره فقال قد ذهبت منا الدنيا
والآخرة فلم يبق الا الحيلة فزينوا النساء واعطوهن السلع وارسلوهن الى عسكر موسى
ومروهن ان لا تمتنع امرأة ممن أرادها فاذا زنى أحدهم كفيتموهم فادخل رجل منهم امرأة
فى قبة فوقع عليها فارسل عليهم الطاعون مات منه فى ساعة سبعون ألفا فدعا موسى فاخبر
فأمر بقتلهما فارتفع واذ اندلع لسانه بعد ما مال الى الهوى ميل الاحمق الذى قربه السلطان
الى عظم عند كلب (فمثله كمثل الكلب) لانه استوى فى حقه ايتاء الآيات والتكليف
بها والتعظيم من أجلها وعدم ذلك كالكلب يدلع لسانه بكل حال لانه (ان تحمل عليه) حملا
ثقيلا (يلهث) أى يدلع لسانه عن النفس الشديد (أو تتركه) خاليا عن الاعمال (يلهث)
وليس ذلك مثلهم لاخذهم بآيات التوراة بل (ذلك مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا) من
التوراة أو غيرها اذهم كلاب باهويتهم الفاسدة لم يتطهروا بالآيات المطهرة فان أنكروا
انسلاخهم منها (فاقصص القصص لعلهم يتفكرون) فيعلمون ان قصتهم مثل قصته
فيخافون مثل حاله لانفسهم كيف وهى حالة شنيعة اذ (ساء مثلا) ما مثل به (القوم الذين
كذبوا بآياتنا) فانهم يصورون يوم القيامة بصور الكلاب (و) لم يظلمهم الله بسلب
انسانيتهم بل (أنفسهم كانوا يظلمون) بابطال الانسانية عليها وانما سلبت انسانيتهم مع ان
الآيات لتكميلها لانها ليست هادية بانفسها بل (من يهد الله) لتحصيل الكمالات
(فهو المهتدى) لها بتلك الآيات (ومن يضلل فأولئك هم الخاسرون) لما عندهم من
الكمالات فضلا عن تحصيل ما ليس عندهم وراء كمالاتهم ثم أشار الى ان خسرانهم الكمالات
لخسرانهم أسباب تحصيلها وعدم كون الآيات هادية لهم مع انها انما انزلت للهداية
لفقدانهم أسباب الاهتداء بها فقال (ولقد ذرأنا) أى خلقنا (لجهنم كثيرا من الجن

(باب الذال المضمومة)
(قوله عزوجل ذلل) جمع ذلول وهو السهل اللين الذى ليس بصعب (قوله عزوجل فاسلكى سبل ربك ذللا) أى منقادة بالتسخير (قوله عزوجل ذرية) أى أولاد وأولاد أولاد قال بعض النحويين ذرية تقديرها فعلية من

والانس) الذين شأنهم تحصيل الكمالات وحفظها والاهتداء اليها لما فيهم من الفهم والسمع والبصر (لهم قلوب لا يفقهون بها) آيات الله الهادية الى الكمالات وحفظها (ولهم أعين لا يبصرون بها) المعجزات الفعلية (ولهم آذان لا يسمعون بها) المعجزات القولية (أولئك) فى تحقق القلوب والاعين والآذان لهم (كالانعام) التى لا تحصل بها الكمالات الحقيقية ولا تندفع النقائص الحقيقية وانما تجر بها المنافع الدنيوية وتدفع بها المضار الدنيوية (بل هم أضل) اذ ليس للانعام قوة تحصيل تلك الكمالات ودفع تلك النقائص وهم قد خلوا عنها وعن دفع اضدادها مع مالهم من تلك القوة (أولئك) وان كانوا باعتبار تلك القوة فيهم أكمل من الانعام (هم الغافلون) عن تلك الكمالات والنقائص ليهتموا لتحصيلها ودفعها اهتمامهم بجر المنافع الدنيوية ودفع المضار الدنيوية فهم أردأ حالا من الانعام لنقصهم مع وجود قوة الكمال فيهم ثم أشار الى ان الكمالات الانسانية انما هى فى دعوة الله باسمائه وقد صاروا فيها أضل من الحيوانات اذ هى تسبح بحمده ببعض تلك الاسماء وهؤلاء يلحدون فيها فقال (ولله الاسماء الحسنى) لا تتعداه الى مظاهره وظهر بجمالها لمال اليه فيدعى بها (فادعوه بها) ليفيض عليكم كمالاتها المقربة لكم اليه وتابعوا فى ذلك أمره (وذروا) متابعة (الذين يلحدون) أى يميلون (فى اسمائه) فيجعلها لمظاهره حتى اذا لم تصلح بحالها اخذ منها مشتقاتها كاللات من الله والعزى من العزيز فان متابعتهم أقبح من متابعة الانعام فى افعالها التى لا تليق بكم لانها لا تجزى عليها وهؤلاء (سيجزون ما كانوا يعملون) فيسلب انسانيتهم ويحال بينهم وبين ما يشتهون بحيوانيتهم (و) كيف لا يذرون متابعة الملحدين مع ان فى متابعة المحقين غنى عنها اذ (ممن خلقنا امة يهدون بالحق) أى بالطريق الثابت من الاستدلال بظهور اسمائه فى المظاهر عليه (وبه يعدلون) عن المظاهر وصور الظهور الى ذاته واسمائه فيجب متابعتهم وان خلوا عن الخوارق ولا يغتر بخوارق الملحدين لانهم بالحادهم مكذبون بآيات الله الدالة على ربوبيته للمظاهر المانعة من اتخاذها اربابا من دونه (والذين كذبوا بآياتنا سنستدرجهم) أى نستنزلهم قليلا قليلا (من حيث) أى من طريق (لا يعلمون) انهم يستنزلون اذ نعطيهم الخوارق (و) من استدراجى اياهم انى (املى) أى امهلهم ليزدادوا اثما فيعتقدون انه نافع (لهم) ولا يبعد فى ذلك (ان كيدى متين) وان لم يزدادوا اثما فهو الزام للحجة لانه وسع لهم وقت التفكر لكنهم لا يتفكرون فينسبون رسول الله الى الجنون (أ) ينسبون اليه الجنون (ولم يتفكروا) ليعلموا انه (ما بصاحبهم من جنة) بل كوشف ما وراء طور العقل لانذار العقلاء عما حجبوا عنه (ان هو الا نذير مبين) لما حجبوا عنه (أ) يزعمون انهم ادركوا الاشياء بعقولهم (ولم ينظروا) بها (فى ملكوت السموات والارض و) لا فى حقائق (ما خلق الله من شئ) فانها لا تنكشف فى طور العقل لقصوره عن التمييز بين الذاتيات والعوارض اللازمة للاشياء (و) لا فى آجالهم ولا فى مقتضى عدم اطلاعهم عليها وهو (ان عسى ان يكون قد اقترب

اجلهم)

الذر لان الله أخرج الخلق من صلب آدم كالذر وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى وقال غيره أصل ذرية ذرورة على وزن فعلولة فلما كثر ذلك أبدلت الراء التضعيف الاخير ياء فصارت ذروية ثم ادغمت الواو فى الياء فصارت ذرية وقيل ذرية

أجلهم) ولا فى مقتضى ذلك وهو المبادرة الى الايمان ولو وقفوه على اكمل الاحاديث (فبأى حديث بعده يؤمنون) مع انه لا اكمل من المعجز الجامع لكل ما يفيد الهداية لكن (من يضلل الله فلا هادى له) كيف والهداية منوطة بالنظر ولا يتأتى من أهل الطغيان (و) الله تعالى لا يخرجهم عنه بل (يذرهم فى طغيانهم يعمهون) أى يتحيرون من عمههم فى الطغيان انهم اذا امروا بالايمان بالساعة (يسئلونك عن الساعة ايان) أى فى أى وقت (مرساها) أى استقرارها فانا نؤمن قبيل ذلك الوقت (قل) لما كان الاعلام بوقتها مانعا من الايمان فى الحال استأثر الله بعلمها (انما علمها عند ربى) وهو وان جعل لها اشراطا لم يجعل لها دلالة على وقتها فهى (لا يجليها لوقتها الا هو) لا شئ من اشراطها وكيف لا يخفيها والمقصود منها التخويف وهو فى اخفاء وقتها أتم (ثقلت) أى عظمت (فى) أهل (السموات والارض) فلا يسوغ لهم ترك الاستعداد لها بحال وهى وان كانت لها اشراط سابقة (لا تأتيكم الا بغتة) أى فجأة على غفلة وهم مع هذا البيان فى اخفائها (يسئلونك كأنك حفى) أى شفيق عليهم (عنها) أى عن وقوعها بغتة عليهم ليؤمنوا قبيل ذلك (قل) انما يتأتى منى الشفقة فى البيان لو تبين لى لكن (انما علمها عند الله) ليقهر من يأبى ان يؤمن بها الا قبيل اتيانها (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) انه أراد ذلك فلم يعلم الرسل المشفقين على الخلق ببيانها أيضا فان زعموا انك بعثت لرفع ذلك وان الرسول لا بد أن يعلم الغيب (قل) كيف يتأتى منى الرفع مع انى (لا املك لنفسى نفعا ولا ضرا الا ما شاء الله) تمليكه لى (ولو كنت اعلم الغيب) كله (لاستكثرت) أى حصلت كثيرا (من الخير) الذى فاتنى (وما مسنى السوء) الذى مسنى (ان انا الا نذير وبشير) فلا يلزمنى ان اعلم من الغيب الا ما ابشر به أو انذر فان لم يخف ولم يستبشر به من يشترط اطلاع الرسل على الغيب كله فلم يستفد بهما فانما فيدبهما (لقوم يؤمنون) بان الله تعالى يستأثر ببعض الغيوب وان الرسل انما يطلعون على غيب ما يبشرون به او ينذرون عنه أو ما تعين فيهما وان الله تعالى أراد معاقبة البعض واثابة البعض وكيف لا يستأثر الله ببعض الغيوب مع انه لم يطلع آدم على ما فيه من اسرار أولاده وان علمه الاسماء كلها اذ (هو الذى خلقكم من نفس واحدة) هى آدم ففيه سر أولاده (و) سر زوجته أيضا اذ (جعل منها زوجها) وكيف لا يكون فيه سرها وقد خلقها (ليسكن) أى يميل (اليها) ميل الكل الى جزئه وهو كثيرا ما يفيد الميل الاطلاع على اسرار من مال اليه ومع ذلك لم يعلم هو ولا زوجته ما فى بطنها وما يخرجه منها وذلك ان الميل اليها أوجب غشيانها (فلما تغشاها حملت حملا خفيفا) لم تلق فيه ما تلقى الحوامل من الاذى فلم يستدلا بخفة البداية على خفة النهاية (فمرت به) أى فاستمرت على الخفة فلم يستدلا بدوامها على انها الغاية وان كان فى الوسط ما كان لكنهما نظرا الى الوسط (فلما أثقلت) أى صارت ذات ثقل بكبر الولد اتاها ابليس فى صورة رجل فقال لها ما يدريك لعل فى بطنك كلبا أو بهيمة وما يدريك من اين يخرج ايشق لبطنك فخافت من ذلك وخاف زوجها

فعولة من ذرأ الله الخلق فابدلت الهمزة ياء كما ابدلت فى نبئ

(باب الذال المكسورة)

(قوله عز وجل ذلة) أى صغار (قوله تعالى ذكره ذكرى) أى ذكر (قوله عز وجل ذمة) أى عهد وقيل الذمة ما يجب ان يحفظ ويحمى وقال ابو عبيدة الذمة التذمم من

حتى (دعوا الله ربهما لئن آتيتنا) ولدا (صالحا) أى مستويا (لنكونن من الشاكرين
فقال لهما ابليس انى من الله بمنزلة ان دعوته فجعله مثلك وسهل عليك خروجه فتسميه عبد
الحرث وكان اسمه بين الملائكة الحارث فقبلا على ظن ان الحارث بالحقيقة هو الله فأراد ان
يوهم أولادهما كونهما مشركين ليتبعوهما وان لم يشعرا بذلك (فلما آتاهما صالحا جعلا له
شركاء فيما آتاهما) أى فى اسم ولد آتاهما من حيث لا يشعران به اذ سمياه عبد الحرث فتوهم
أولادهما ذلك (فتعالى الله عما يشركون) أى أولادهما (أيشركون) بخالق الاشياء
(مالا يخلق شيأ و) ليسوا بقدماء بل حوادث اذ (هم يخلقون و) ليس لهم ما للانسان من
نصر نفسه أو غيره اذ (لا يستطيعون لهم نصرا ولا انفسهم ينصرون و) ليس فيهم فائدة
الهدى بل (ان تدعوهم الى الهدى لا يتبعوكم) بل لا يسمعون دعاءكم حتى انه (سواء عليكم)
دعاؤكم وسكوتكم بحيث تشكون عند دعائكم فى انهم (أدعوتموهم) فى وقت من
الاوقات (أم أنتم صامتون) أى مستمرون على السكوت (ان الذين تدعون) مع انهم
لا يستحقون الدعوة لكونهم (من دون الله) لو كان فيهم قوة النصر وفائدة الهداية
فغايتهم انهم (عباد أمثالكم) وأحد المثلين لا يستحق عبادة الآخر له فان كانوا أكمل
منكم (فادعوهم) أى ليؤثر وافى فان عجزوا عن التأثير (فليستجيبوا لكم ان كنتم
صادقين) فى ان لهم كالا مثل كمالكم أو أكبر منه وكيف تدعون لهم كمال التأثير مع انهم اجسام
لا تؤثر بدون الآلة (ألهم ارجل يمشون بها) ليصلوا الى الشئ فيؤثروا فيه (أم لهم ايد
يبطشون بها) أى يتصرفون فى الشئ عند الوصول اليه (أم لهم أعين يبصرون بها) ويؤثرون
فى المرئى بمجرد الرؤية (أم لهم آذان يسمعون بها) فيؤثرون فى المسموع بمجرد القصد فان
زعموا ان لها تأثيرا بأحد هذه الوجوه أو غيرها (قل ادعوا شركاءكم) ليؤثروا فى (ثم)
ان عجزوا عنه لشعورى به (كيدون) بضر لا اشعر به حتى يمكننى دفعه ولو خفتم اطلاعى
على كيدكم (فلا تنظرون) مدة اطلع فيها على كيدكم فان كان لها ذلك التأثير فلا ابالى له
وان لم أشعر به (ان وليى الله) الذى لا يغالبه تأثير شئ ويدل على انه يتولانى انه (الذى نزل
على (الكتاب) الجامع لانواع التأثيرات وجمعه لانواع الحجج ورفع الشبه وغير ذلك وكيف
لا يتولانى (وهو) بحسب سنته (يتولى الصالحين) فلا يمكن أحدا من اضرارهم
(والذين تدعون من دونه) لا يتولون أحدا اذ (لا يستطيعون نصركم ولا انفسهم ينصرون)
اذا قصد اضرارهم (و) لو تولوا فليس عندهم أجل فوائد التولى وهو الهداية بل
(ان تدعوهم الى الهدى لا يسمعوا) اذ ليس لهم سمع وان صورت لهم الآذان كما انه لا بصر
لهم (و) ان كنت (تراهم ينظرون اليك) اذ صورت لهم الاعين (وهم لا يبصرون)
واذا جادلوك فى شركائهم بعد هذا البيان (خذ العفو) مكان الغضب ليكونوا اقبل للنصيحة
(وأمر) من توهمت فيه قبولها (بالعرف) أى التوحيد بدلائل مقبولة المقدمات (وأعرض
عن الجاهلين) أى المصرين على جهلهم (واما ينزغنك من الشيطان نزغ) أى وان تحقق

يحس

لا عهد له وهو أن يلزم
الانسان نفسه ذماما أى
حقا يوجبه عليه يجرى
مجرى المعاهدة من غير
معاهدة ولا تخالف (قوله
تعالى ذبح عظيم) يعنى
كبش ابراهيم صلى الله عليه
وسلم والذبح ماذبح والذبح
المصدر (قوله ذكر لك
ولقومك) أى شرف

نخس من الشيطان اياك مثير للغضب منك على جهلهم واساءتهم فيما امرت فيه من العفو والامر بالمعروف (فاستعذ) أى استجر (بالله) وادعه فى دفعه (انه سميع) لدعائك ولو حال الغضب بل لا تحتاج الى الدعاء لانه (عليم) باستعاذتك بل لا حاجة لك الى الاستعاذة الكمال تقواك (ان الذين اتقوا اذا مسهم) خاطر (طائف) أى دائر حول القلب (من الشيطان تذكروا) ما فيه من المكر (فاذاهم مبصرون) لما عليه الامر فى نفسه (واخوانهم) وهم الذين لم يتقوا لم يتأت لهم التذكر ولا ينفع فيهم الاستعاذة اذ الشياطين (يمدونهم) بتكثير الشبه والتزيين والتسهيل (فى الغى) أى الضلال (ثم) ان بولغ عليهم فى الوعظ بآيات الله واقامة الدلائل ورفع الشبه وغير ذلك (لا يقصرون) عن الغواية (و) يدل عليه انك (اذا لم تأتهم بآية) اقترحوها (قالوا لولا) أى هلا (اجتبيتها) أى انشأتها من اختيارك طريقة تشبه الاعجاز (قل) انها معجزة بالحقيقة ولا دخل لاختيارى فى انشائها بل (انما اتبع ما يوحى الى) بطريق الاعجاز ليعلم انها تصديق لى (من ربى) وكيف لا يكون تصديقا وليس فيه شئ من الاغواء اذ (هذا) الوحى (بصائر) أى امور كشفية يعلم المكاشفون انها (من ربكم وهدى) أى دلائل قطعية (ورحمة) ترفع شبها لكن جميع ذلك انما يظهر (لقوم يؤمنون) فيتفكرون فى حقائقه ومن أراد ذلك استمع له وانصت لذلك قال (واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا) معا سواء فلا حجة فيه لمن منع القراءة مع الامام فى الجهرية للاجماع على جواز اجتماع قارئين يسمع كل واحد منهما قراءة الآخر فى غير الصلاة مع ان الامام مأمور بالسكوت وقت قراءة المأموم (لعلكم ترحمون) بالاطلاع على اعجازه وفوائده الغير المتناهية فى الدنيا والآخرة ثم أشار الى ان تلك البصائر والهدى والرحمة لمستمع القرآن مع الانصات انما تتم بذكر الله فقال (واذكر ربك فى نفسك) أى باطنك (تضرعا) أى متضرعا يعنى متذللا (و) يتم التذلل بكونه (خيفة و) باللسان فوق السر (دون الجهر من القول) ليسرى أثر كل واحد منهما الى الآخر ويجتمعا على الذكر ليكون ذاكرا بالكلية ويسرى منهما النور الى سائر الاعضاء (بالغدو) وقت ابتداء النور ليكمل (والآصال) وقت انتقاصه لئلا ينتقص (ولا تكن) فيما بين ذلك (من الغافلين) بالكلية بل لا بد وان تكون ذاكرا بالقلب وان اشتغل لسانك بالغير ولا تستغن بذكره عن عبادته فانه نوع من التكبر يحترزه أهل القرب (ان الذين) تقربوا الى الله حتى صاروا (عند ربك) فى أعلى مقامات القرب (لا يستكبرون عن عبادته و) لا يستغنون بعبادته عن ذكره بل (يسبحونه و) لا يدعون الكمال لانفسهم عند ذلك بل (له يسجدون)* تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

(سورة الانفال)

سميت بها لانها مبدأ هذه السورة ومنتهى ما ذكر فيها من أثر أمر الحروب (بسم الله) الجامع

(باب الراء المفتوحة)

(قوله عز وجل الرحمن) ذو الرحمة لا يوصف به الا الله عز وجل (قوله عز وجل رحيم) عظيم الرحمة (قوله تعالى ريب) شك (قوله عز وجل رغدا) كثيرا واسعا بلا عناء (قوله عز وجل رفث) نكاح والرفث أيضا

اللطف والقهر باعطاء القوم نصرا ومالا وسلبهما من آخرين (الرحمن) بجعل الانفال له
تعميما لرحمته بتهيئة المباشرين للحرب وغيرهم (الرحيم) بامرهم بالتقوى واصلاح ذات البين
فيها روى انه عليه السلام قال يوم بدر من قتل قتيلا فله كذا ومن اسر أسيرا فله كذا فتسارع
اليه الشبان فقتلوا سبعين وأسروا سبعين وبقى الشيوخ تحت الرايات فلما فتح عليهم قام
الشبان يطلبون نفلهم وكان المال قليلا فقال الشيوخ كنا لكم ردأ وفئة تحيزون
اليها فلا تستأثروا به علينا فاعرض رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الفريقين فنزلت
(يسئلونك عن الانفال) فقسمها رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهم بالسوية لما رأى وعده
مبطلا لحق الغانمين الذي جعله الله لهم وقال الشافعي لا يلزم الامام الوفاء بما وعد والنفل
مال يشترطه الامام أو نائبه لمن يتعاطى فعلا مخطرا كتقدمه طليعة أو تهجمه على
قلعة أو دلالة على طريق بلد والمعنى ان أصحابك الذين حقهم طلب الاجر الاخروى بالجهاد
يتنازعون في هذا المال حتى تحاكموا اليك يسئلونك من يستحقه (قل الانفال) ليست في
مقابلة الجهاد وانما مقابلة الاجر الاخروى وهذه زائدة عليه خرجت عن ملك المشركين
فصارت ملكا خالصا (لله و) رسوله خليفة فهي في يدي (الرسول) يعطيها باذنه من يشاء
(فاتقوا الله) ان تتصرفوا في ملكه بغير اذنه (وأصلحوا ذات بينكم) أي حالة الوصلة الايمانية
بينكم فلا تقطعوها بما ليس لكم (وأطيعوا الله ورسوله) لو كانت لكم (ان كنتم) لله
(مؤمنين) أي جارين على مقتضى الايمان من التقوى والاصلاح والاطاعة ثم أشار الى ان
الجريان على مقتضى الايمان لا يحصل بدون التقوى التي هي مرجع الباقين فقال (انما
المؤمنون) أي الجارون على مقتضى الايمان هم (الذين اذا ذكر الله) أي حقه (وجلت)
أي خافت من هتكه (قلوبهم) فيتبعها سائر أعضائهم (واذا تليت عليهم آياته) الدالة على
ما عنده لمن خاف هتك حرمته (زادتهم ايمانا) أي طمأنينة بما عنده فلا يؤثرون عليه شيأ
(و) كيف يؤثرون عليه شيأ ولا يتوكلون عليه بل (على ربهم يتوكلون) والمتوكلون عليه هم
(الذين يقيمون الصلوة) بلا وسوسة وهي أعظم أسباب التقرب الى الله تعالى (و) لدفع
الوسوسة الناشئة من حب المال (مما رزقناهم ينفقون) في سبيلنا ايثارا لحبنا عليه
(أولئك) المؤثرون حب الله على حب ما سواه (هم المؤمنون حقا) أي البالغون أعلى مراتبه
(لهم درجات عند ربهم) بدل درجات الاموال عند الخلق على ان الاموال من أسباب
المعاصي (و) هؤلاء لخروجهم عن حبه لهم (مغفرة و) لا يفوتهم الرزق المطلوب من
الاموال بل لهم (رزق كريم) يخدمهم به الملوك ومن دونهم لتقربهم الى الله بالصلاة والقانع
من محبة المال ثم أشار الى ان حصول تلك الدرجات والمغفرة والرزق الكريم لهم مع كراهة
فريق منهم فوات النفل كحصولها للخارجين من المدينة الى بدر مع كراهة فريق منهم القتال
وفوات العير فقال (كما أخرجك) أي للمؤمنين حقا اذكر كما هو لك ولاصحابك حين أخرجك
(ربك) الذي رباك بالنبوة ليربيك بالنصر على وجه الاعجاز (من بيتك) أي من المدينة التي لا قتال

فيها

الافصاح بما يجب ان يكف عنه من ذكر النكاح (قوله عز وجل رؤف) شديد الرحمة (قوله تعالى الراسخون في العلم) الذين رسخ علمهم وايمانهم وثبتا كما يرسخ النخل في منابته (قال أبو عمر سمعت المبرد وثعلبا يقولان معنى قوله عز وجل والراسخون في العلم

فيها الى بدر للقتال (بالحق) أى بالوحى الموافق للحكمة باظهار المعجزة فى نصرك من غير أهبة (وان فريقا من المؤمنين) الذين مقتضى ايمانهم امتثال أمر الله وان لم يظهر لهم فيه فائدة (لكارهون) لامتثال أمره بالجهاد لعدم تأهبهم حتى انهم (يجادلونك فى) الجهاد (الحق بعدما تبين) انهم ينصرون فيه على خرق العادة (كأنما) فى التسيير اليه (يساقون الى الموت) سوق الدواب الى الذبح (وهم ينظرون) الموت قبل الوصول الى مكانه وذلك ان عير قريش فيها أربعون راكبا وفيهم أبو سفيان اقبلت من الشام وفيها تجارة عظيمة فاخبر جبريل رسول الله عليهما السلام فاخبر المسلمين فاعجبهم تلقيها لكثرة المال وقلة الرجال فلما خرجوا بلغهم الخبر فبعثوا الى مكة ضمضم بن عمرو فصرخ ببطن الوادى يامعشر قريش هذه أموالكم مع أبى سفيان قد عرض لها محمد وأصحابه الغوث الغوث فمضوا الى بدر وكان عليه السلام بوادى دقران فنزل عليه جبريل بعدة احدى الطائفتين فاستشار رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه فقال بعضهم هلا ذكرت لنا القتال حتى نتأهب له انما خرجنا للعير فقال ان العير مضت على ساحل البحر وهذا ابو جهل قد اقبل فقالوا يارسول الله عليك بالعير ودع العدو فغضب عليه السلام فقال المقداد بن عمرو يارسول الله امض لما أمرك الله فانا معك حيثما أحببت لانقول لك كما قال بنو اسرائيل اذهب أنت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا انا معكما مقاتلون فو الذى بعثك بالحق لو سرت بنا الى برك الغماد مدينة بالحبشة لجالدنا معك من دونه فقال عليه السلام له خيرا ودعا له ثم قال عليه السلام اشيروا على أيها الناس يريد الانصار القائلين له حين بايعوه على العقبة انهم براء من كل ذمامه حتى يصل الى ديارهم فتخوف ان لا يروا نصره الا على عدو دهمه بالمدينة فقال سعد بن معاذ فكانك تريدنا يارسول الله قال أجل قال قد آمنا بك وصدقناك وشهدنا ان ماجئت به هو الحق وأعطيناك على ذلك عهودنا ومواثيقنا على السمع والطاعة فامض لما امرت فو الذى بعثك بالحق لو استعرضت هذا البحر فخضته لخضناه معك ماتخلف عنك منا رجل واحد ومانكره ان تلقى بنا عدونا انا لصبر عند الحرب وصدق عند اللقاء ولعل الله يريك منا ماتقر به عينك ففرح رسول الله صلى الله عليه وسلم ونشطه قول سعد ثم قال سيروا على بركة الله وأبشروا فان الله وعدنى الآن احدى الطائفتين فو الله لكأنى الآن أنظر الى مصارع القوم فهذه كراهتهم للقتال (و) أما كراهتهم لفوات العير فهى (اذ يعدكم الله احدى الطائفتين) العير أو النفير (أنها) مقهورة (لكم وتودون) أى تحبون (ان) العير لكونها (غير ذات الشوكة) أى الحدة مستعار من واحد الشوك (تكون لكم ويريد الله) بجعل النفير لكم (أن يحق الحق) أى يثبت النبوة (بكلماته) من غير أهبة منكم (و) لم يرد عليه مالكم بل أراد ان (يقطع دابر الكافرين) أى يستأصلهم فلا يترك لهم من يخلفهم وانما فعل ذلك (ليحق الحق) أى ليثبت الدين الصادق باظهار المعجزات (ويبطل) الدين (الباطل) باستئصال أهله مع ظهور شوكتهم وليس لموافقة طائفة منهم فى الباطن بل (ولو كره المجرمون) كلهم نفعل ذلك

المتذاكرون بالعلم وقالا لايذاكر بالعلم الا حافظ) (قوله رمزا) الرمز تحريك الشفتين باللفظ من غير ابانة بصوت وقد يكون اشارة بالعين والحاجبين (قوله تعالى ربانيون) كاملو العلم قال محمد بن الحنفية رضوان الله عليه حين مات ابن عباس رضى الله

(اذ تستغيثون ربكم) وهو انه عليه السلام نظر الى المشركين وهم ألف والى أصحابه وهم ثلثمائة و بضعة عشر فاستقبل القبلة ومد يديه ودعا اللهم أنجز ماوعدتني اللهم ان تهلك هذه العصابة لا تعبد في الارض فما زال كذلك حتى سقط رداؤه فقال أبو بكر يانبي الله كفاك مناشدتك ربك فانه سينجز لك ماوعدك (فاستجاب لكم) اصدق استغاثتكم بامر هو مراده (أنى ممدكم بالف من الملائكة مردفين) أي تابعين للمشركين هذا اذا كسر وان فتح فمعناه مجعولين مقدمة أوساقة والزيادة المذكورة في غير هذه الآية لمجرد التخويف (وما جعله الله) أي الامداد (الا) لتستبشروا لكونه (بشرى) لكم بانكم أهل الامداد السماوي (ولتطمئن به قلوبكم) لا للنصر اذ لا اثر للاسباب وان جرت سنته بالفعل عندها (و) لكن (ما النصر الا من عند الله ان الله عزيز) أي غالب على الاسباب فله ان يفعل بخلاف مقتضاها لكنه لا يخالفها لانه (حكيم) ويدل على كونه لطفا أيضا انه كان (اذ يغشيكم) أي يغلبكم (النعاس) أي النوم الذي يسلب عن الخائف فكان (امنة منه و) من اعتنائه بكم الدال على نصره اياكم انه (ينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به) من الحدث والجنابة لتناسبوه فتستفيضوا منه النصر فيفيضه عليكم هذا في الظاهر (و) في الباطن (يذهب عنكم رجز الشيطان) أي وسوسته وذلك انهم كانوا نازلين في كثيب اعفر تسوخ فيه الاقدام وناموا فاحتلم أكثرهم وقد غلب المشركون على الماء فوسوس اليهم الشيطان وقال كيف تنصرون وقد غلبتم على الماء وأنتم تصلون محدثين جنبا وتزعمون انكم أولياء الله وفيكم رسوله فاشفقوا فانزل الله تعالى المطر ليلا حتى جرى الوادي وسقوا الركاب واغتسلوا وتوضؤا (و) يدل على اذهابه رجز الشيطان انه كان (ليربط على قلوبكم) الوثوق على لطف الله وهذا تثبيت للباطن (ويثبت به الاقدام) على الرمل لتلبده في الظاهر وقد ثبتها في المعركة بامداده عز وجل اياها بالملائكة (اذ يوحي ربك الى الملائكة أني معكم) انصركم على الشياطين الموسوسة (فثبتوا الذين آمنوا) بدفع الوسواس ولا امكن الشيطان من تقوية قلوب المشركين بل (سالقي في قلوب الذين كفروا الرعب) اى الخوف من رؤية الملائكة ولا تقتصروا على تخويفهم بل قاتلوهم (فاضربوا) اى فاقطعوا اعناقهم بوضع السيوف (فوق الاعناق واضربوا منهم كل بنان) أي طرف قال ابن عباس اشتد رجل من المسلمين اثر رجل من المشركين فاذا هو قد خر مستلقيا امامه قد خطم انفه وشق في وجهه كضربة السوط فأخبر به جبريل عليه السلام فقال صدقت ذلك من مدد السماء الثالثة (ذلك) وان بعد عادة لايبعد حكمة لكونه (بأنهم شاقوا) أي عادوا (الله) فلا يبعد أن ينزل عسكر من جانب سمائه كيف (و) قد عادوا (رسوله) وعداوة الرسول عداوة المرسل (و) لا يبعد أمرهم بالضرب فوق الاعناق وضرب كل بنان لانه نوع من الشدة التي يستحقها أعداء الله ورسوله فان (من يشاقق الله ورسوله فان الله شديد العقاب) وشدة عقابه وان كانت مختصة بالآخرة فلابد في الدنيا من مثال لها يدل عليها فيكون (ذلكم)

عنه اليوم مات رباني هذه الامة وقال ابو العباس ثعلب انما قيل للفقهاء الربانيون لانهم يربون العلم أي يقومون به (وقال ابو عمر عن ثعلب العرب تقول اذا كان الرجل عالما عاملا رباني وربي) * (قوله عز وجل رابطوا) أي اثبتوا ودوموا واصل المرابطة

مثالها

مثالها ودليلها ولاتتم دلالته الا بالذوق (فذوقوه و) هو وان كان مثالا لها فليس قائما مقامها لذلك (أن للكافرين عذاب النار يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم اعتقاد أن النصر من عند الله وانه ناصر لاوليائه وأن له شدة على أعدائه لذلك (اذا لقيتم الذين كفروا فرأيتموهم من كثرتهم كأنهم يمشون مشي الصبيان فيزحفون على مقاعدهم (زحفا فلا تولوهم الادبار) أي الظهور بالانهزام (ومن يولهم يومئذ) فيه اشارة الى أنه يجوز توليتهم الظهور فيما لا يقيدهم قهرا على الاسلام (دبره الا متحرفا) أي قاصدا للرجوع اليهم (لقتال) بعد ايهامهم الانهزام (أو متحيزا) أي صائرا (الى) مكان (فئة) أي جماعة قريبة ليتبعه العدو فيستعين بهم (فقد باء) أي رجع (بغضب من الله) مناسب لعظمته لانه ضيع نصر الله له وأفاد العدو القاهرية بعدما استحقوا المقهورية (ومأواه جهنم) لكونه سبب قتل المسلمين فصار كقاتلهم أجمعين (و) هو وان لم يوجب الخلود فهو (بئس المصير) كيف وهو كالتكذيب لكون النصر من عند الله بعد رؤيته على خرق العادة (فلم تقتلوهم) اذ لم يصلهم ضربكم (ولكن الله قتلهم) على أيدي الملائكة (وما رميت) رميا موصلا للتراب الى أعينهم (اذ رميت) التراب الى جهتهم (ولكن الله رمى) رميا موصلا له اليها بعد رميك فعل ذلك ليقهرهم (و) لكن أمر به المؤمنين (ليبلي المؤمنين منه) لا بلاء قهر عليهم بل (بلاء حسنا) بالنصر والغنيمة وانما ابتلاهم ليدعوه فيتذللوا له ويشكروا صنعه عند رؤيته حسنه (ان الله سميع) لمن دعاه (عليم) من شكره (ذلكم) كيف لا يكون بلاء حسنا (و) لا يكون هذا الابتلاء ابتلاء قهر بمكر الكافرين بل يزداد بمكرهم حسنا (أن الله موهن) أي مضعف (كيد الكافرين) كيف ولا يفيدهم كيدهم شيأ فانه (ان تستفتحوا) أيها المشركون بكيدكم (فقد جاءكم الفتح) بقتلكم وأسركم قاله تهكما بهم (و) كيف يفيدكم كيدكم مع انكم (ان تنتهوا) عن كيدكم (فهو خير لكم) اذ لا يستأصلكم الله حينئذ (و) لا تتوهموا أنه ان لم يفدكم مرة يفدكم أخرى بل (ان تعودوا) الى الكيد (نعد) الى الاستئصال (ولن تغني) أي لن تدفع (عنكم) الاستئصال (فئتكم) أي جماعتكم (شيأ) من الغنى (ولو كثرت) كيف (وأن الله مع المؤمنين) بالنصر والمعونة ولا يكون الا بقهركم وانما يكون مع المؤمنين اذا أطاعوه ولذلك قال (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله) وانما تتأتى اطاعته باطاعة رسوله لذلك قال (و) أطيعوا (رسوله) واطاعتهما بترك التولي عما يسمع من كلامهما فقال (ولا تولوا عنه وأنتم تسمعون ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا وهم لا يسمعون) ثم أشار الى أنه ليس مقتضى الايمان وحده بل مقتضى الانسانية أيضا فقال (ان شر الدواب) كما يكون عندكم فاقد الحواس يكون (عند الله الصم) عن سماع كلماته فان سمعوا فهم (البكم) عن النطق بها فان نطقوا فهم (الذين لا يعقلون) ليعملوا بمقتضاها (و) تلك الشرية من لوازم ذواتهم اذ (لو علم الله فيهم خيرا لاسمعهم) سماع قبول فانه أدنى وجوه

والرباط أن يربط هؤلاء خيولهم ويربط هؤلاء خيولهم في الثغر كل يعد لصاحبه فسمي المقام بالثغور رباطا (قوله تعالى ورابطوا) ثبات نسائكم من غيركم الواحدة ربيبة (قوله عز وجل راعنا) حافظنا من راعيت الرجل

الخيرية المخرجة من الحيوانية الى الانسانية (و) لكن ليس فيهم هذا الادنى حتى انه (لو أسمعهم) مع علمه بعدم الخيرية فيهم (لتولوا) أى أعرضوا عنه ليجعلوه كغير المسموع كيف (وهم معرضون) أى معتادون للاعراض لانه مقتضى ذواتهم ثم أشار الى أن السماع وان كان أدنى وجوه الخيرية فهو المستلزم لسائر وجوهها الاقتضائه الاعمال التى تفيد حياة القلب التى بها الانتفاع لسائر وجوه الخيرية فقال (يا أيها الذين آمنوا) انما يتم ايمانكم بحياة القلوب الحاصلة من استجابة الله ورسوله التى هى مقتضى ايمانكم (استجيبوا لله وللرسول) بالعمل بمقتضى ما سمعتم من الكتاب والسنة (اذا دعاكم) بأحدهما (لما يحييكم) أى للاعمال التى تحيى قلوبكم بنوره (واعلموا أن الله) اذا لم تستجيبوا له لم يفض الحياة على قلوبكم بل (يحول) أى يوقع حائل الحجاب (بين) روح (المرء وقلبه) فلا تصل الحياة من روحه الى قلبه فضلا عن أن تصل من الله اليه (وأنه) لا يترككم فى الحجاب بحيث تغفلون عنه بل (اليه تحشرون) ليظهر لكم كونكم محجوبين عن كمالاتكم التى من جملتها الحياة الانسانية بالله (واتقوا) فى ترك الاستجابة وراء ما يحول بين المرء وقلبه (فتنة) أى عذابا دنيويا قال الله لها (لا تصيبن الذين ظلموا) بترك الاستجابة (منكم خاصة) بل عمهم ومن لم ينههم (واعلموا أن الله) مع ذلك (شديد العقاب) لتارك الاستجابة فى الآخرة (واذكروا) ان منعكم ضعفكم عن استجابة الله والنهى عن تركها (اذ أنتم قليل) ومع قلتكم استجبتم لله ولم تتركوا على ضعف القلة بل زادوكم اضعافا اذ أنتم (مستضعفون) أى مستمرون على اضعاف الناس اياكم لعدم تمكنكم (فى الارض) وان كنتم أقوياء فى الامور السماوية لاستجابتكم لله ومع تلك القوة كنتم (تخافون أن يتخطفكم الناس) أى يلتقطوكم التقاط الطائر للحبات فأزالت استجابتكم الله الخوف عمن هو دونه (فآواكم) أى جعل لكم مكانا تتحصنون به (و) لم يقتصر عليه بل جعل لكم الغلبة عليهم اذ (أيدكم بنصره و) لم يحوجكم اليهم ليغلبوكم بمنع حوائجكم اذ (رزقكم من الطيبات) أى من الغنائم (لعلكم تشكرون) باستزادة الاجابة والاستدامة عليها وعلى النهى عن تركها فهو سبب مزيد التحصن ومزيد التأييد بالنصر ورزق الطيبات ثم الشكر سبب آخر للمزيد ثم أشار الى أن الاستضعاف انما يزول بالاستجابة لا بالخيانة وأنها ليست سبب رزق الطيبات والنصر والايواء بمكان من خاف من أجله فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم النصح لله ولرسوله وللمؤمنين (لا تخونوا الله والرسول) بتضييع شئ من الاوامر والنواهى وافشاء شئ من الاسرار (و) لا (تخونوا أماناتكم) أى ما ائتمنكم فيه أحد من الخلائق من مال أو أهل أو سر (وأنتم تعلمون) غاية قبحها بحيث يمتنع اجتماعها مع غاية الحسن الذى هو مقتضى الايمان نزلت فى أبى لبابة حين حاصر رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى قريظة فسألوه أن يصالحهم كما صالح اخوانهم بنى النضير على أن يسيروا الى أريحا وأذرعات فأبى الا أن ينزلوا على حكم سعد بن معاذ فقالوا أرسل الينا أبا لبابة وكان عندهم ماله وأولاده فقالوا

اذا تأملته وتعرفت أحواله فكان المسلمون يقولون للنبى صلى الله عليه وسلم راعنا وكان اليهود يقولونها وهى بلغتهم سب فأمر الله عز وجل المسلمين أن لا يقولوها حتى لا يقولها اليهود وراعنا اسم منون مأخوذ

هل

هل ننزل على حكم سعد فأشار الى حلقه بأنه الذبح قال فمازالت قدماى حتى علمت أنى قد خنت الله ورسوله فشد نفسه على سارية فى المسجد وقال والله لاأذوق طعاما ولاشرابا حتى أموت أو يتوب الله على فمكث سبعة أيام حتى خر مغشيا عليه فتاب الله عليه فقيل له قد تيب عليك فحل نفسك فقال والله لاأحلها حتى يحلنى رسول الله فحله (واعلموا) اذا أردتم الخيانة لحفظ الاموال والاولاد أو ترك الاستجابة أو ترك النهى عن تركها (أنما أموالكم وأولادكم فتنة) أى ابتلاء من الله هل تقعون بهما فى الخيانة أو تتركون لهما الاستجابة أو النهى عن تركها (وأن الله عنده أجر عظيم) أجل مما فات منهما بالاستجابة والنهى عن تركها أو بترك الخيانة ثم أشار الى أن من ترك الخيانة واستجاب الله ونهى عن تركها فلا يخاف على أهله وماله وعرضه فقال (يا أيها الذين آمنوا ان تتقوا الله) بمقتضى ايمانكم فتركتم الخيانة واستجبتم لله ونهيتم عن تركها (يجعل لكم فرقانا) ما تفارقون به سائر الناس من المهابة والاعزاز فلا يجترئ أحد على أهلكم وأموالكم واعراضكم (ويكفر عنكم سيئاتكم) أى قبائحكم التى تحتاجون فى دفع العار بها الى الخيانة وعدم الاستجابة أو ترك النهى عن تركها (ويغفر لكم) اساءتكم الى الناس اذا قاتلوكم فى الاستجابة أو قاتلتموهم فى النهى عن تركها والديون التى عليكم مما تحتاجون الى الخيانة فى أدائها (و) لاتخافوا الوفاتكم شئ من ذلك اذ (الله ذو الفضل العظيم) يتفضل عليكم بما يسد عليكم الحوائج ويبدل ذلكم عزا ثم أشار الى أن المتقى كما يجعل الله له فرقانا يمنع من الاجتراء على أهله وماله وعرضه ظاهرا يحفظه من مكر من مكر به بل يمكر له على ما كره فقال (واذ يمكر بك الذين كفروا ليثبتوك) أى يحبسوك فى بيت يسدون منافذه الا كوة يلقون منها طعامك وشرابك حتى تموت وهذا رأى أبى البخترى بن هشام اعترض عليه ابليس دخل عليهم حين اجتمعوا بدار الندوة يتشاورون فى أمره حين سمعوا بايمان الانصار فأتاهم فى صورة شيخ من نجد فقال بئس الرأى لئن حبستموه ليخرجن أمره من وراء الباب الى أصحابه فيوشك أن يثبوا عليكم و يأخذوه من أيديكم (أو يقتلوك) وهذا رأى أبى جهل قال أرى أن تأخذوا من كل بطن غلاما وتعطوه سيفا فتضربوه ضربة واحدة فيتفرق دمه فى قبائل فلا يقوى بنو هاشم على قتال جميعهم فاذا طلبوا العقل عقلناه فاستحسنه ابليس (أو يخرجوك) قاله هشام بن عمرو فاعترض عليه ابليس بأنكم تعمدون الى رجل قد أفسد سفهاءكم فتخرجونه الى غيركم فيفسدهم ألم تروا الى حلاوة منطقه وطلاقة لسانه وأخذ القلوب مايسمع من حديثه لئن فعلتم ذلك يستميل قوما آخرين ثم يسير بهم اليكم فيخرجكم من بلادكم فأتى به جبريل وأخبره الخبر وأمره أن لايبيت فى مضجعه فقال لعلى بن أبى طالب كرم الله وجهه ان يلزم مضجعه متسجيا ببرده فلا يصل اليه منهم مايكره ثم خرج عليه السلام وأخذ قبضة من تراب فأخذ الله بأبصارهم عنه وجعل ينثر التراب على رؤسهم وهو يقرأ انا جعلنا فى أعناقهم اغلالا الى قوله فهم لايبصرون ومضى مع أبى بكر الى الغار وبات

من الرعونة أى لا يقولوا حقا وجهلا (قوله عز وجل الرجفة) أى حركة الارض يعنى الزلزلة الشديدة (قوله عز وجل رجت الارض) أى [illegible] (قوله عز وجل روع) أى فزع (قوله عز وجل رعد) روى عن

المشركون يحرسون عليا يحسبون أنه النبي فلما أصبحوا ساروا اليه ليقتلوه فرأوا عليا فقالوا أين صاحبك فقال لا أدري فاتبعوا أثره فلما بلغوا الغار رأوا نسج العنكبوت على بابه فقالوا لو دخله لم يبق لنسج العنكبوت أثر فمكث فيه ثلاثا وخرج (ويمكرون) في حق سائر المتقين (ويمكر الله) أي يدبر بخفية ما يبطل مكرهم في حقهم (والله خير الماكرين) أي أعظمهم تأثيرا (و) كيف لا يمكر الله عليهم وهم يمكرون على آياته فانه (اذا تتلى عليهم آياتنا) المنسوبة الى عظمتنا المعجز غيرنا عنها (قالوا قد سمعنا) مثل هذا من بلغائنا (لو نشاء لقلنا مثل هذا) وان لم يبلغ حد أولئك البلغاء ولا اعجاز فيها باعتبار اخباره عن الغيب (ان هذا الا أساطير الاولين) أي أخبار كاذبة سطرها الاولون وهذا منهم مع ايثارهم المقاتلة بالسيوف على مقابلة الحروف وعلمهم بأن أخباره موافقة لكتب الانبياء المتقدمين وما تواتر عنهم (واذ قالوا) عندما ألزموا الاعجاز الدال على حقيته (اللهم ان كان هذا) الكلام الادنى من حد الاعجاز (هو الحق) المعجز بحيث نعلم كونه (من عندك فأمطر علينا) لعاندتنا معك (حجارة) ترجمنا بها على أشد الوجوه لازدياد ثقلها بكونها من أبعد الاماكن العالية (من السماء أو ائتنا بعذاب أليم) أبلغ في الايلام من الاحجار فقال تعالى دفعا لمكرهم بأنه لو كان حقا لعجل لهم العذاب (وما كان الله ليعذبهم) وان تحقق سبب وقوعه على الفور من استعجالهم اياه على أشد وجوه المعاندة مع الله والمكر بعباده (وأنت فيهم) أي في مكانهم لانه لو نزل فيه لاصاب كل من كان فيه (وما كان الله معذبهم) وان أمكنه تخليصك من العذاب النازل في مكانهم (وهم يستغفرون) أي يتوقع منهم الاستغفار ثم أشار بأن المانعين المذكورين انما منعا من العذاب الدنيوي دون الاخروي فقال (وما لهم ألا يعذبهم الله) على ذلك (و) قد استحقوه على ما هو أدنى منه اذ (هم يصدون عن المسجد الحرام) مع انهم لا يستحقون صد أحد عنه لانه انما يستحقه من كان واليه فان له أن يصد عنه عدوه (وما كانوا أولياءه) ولا المؤمنون أعداءه بل الامر بالعكس لانه (ان أولياؤه الا المتقون) فلهم أن يصدوا المفسدين عنه (ولكن أكثرهم لا يعلمون) أنهم المفسدون (و) ليسوا بصلاتهم أولياءه لانه (ما كان صلاتهم عند البيت) الذي يتوجه اليه المصلون لغاية حرمته (الا) مبطلة لحرمته لكونها (مكاء) تصفيقا (وتصدية) أي تصفيرا وتسميتهم ذلك صلاة كفر (فذوقوا العذاب) على الصلاة التي ادعيتم بها ولاية البيت (بما كنتم تكفرون) ثم أشار الى أن صدقاتهم أيضا كفر فقال (ان الذين كفروا ينفقون أموالهم) على نهج الصدقة (ليصدوا عن سبيل الله) الذي يطلب بالصدقة قطعه للوصول الى غاية المطالب كالمطعمين يوم بدر وهم أبو جهل بن هشام وعتبة وشيبة ابنا ربيعة ونبيه ومنبه ابنا الحجاج وأبو البختري بن هشام والنضر بن الحرث وحكيم بن حزام وأبي بن خلف وربيعة بن الاسود والحرث بن عامر والعباس بن عبد المطلب كان يطعم كل واحد منهم الجيش يوما بعشر جزور (فسينفقونها) بلا فائدة دنيوية ولا دينية (ثم) اذا اطلعوا على كونها

النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله عز وجل ينشئ السحاب فينطق أحسن النطق ويضحك أحسن الضحك فنطقه الرعد وضحكه البرق وقال ابن عباس الرعد ملك اسمه الرعد وهو الذي تسمعون صوته والبرق

بلافائدة (تكون عليهم حسرة ثم) لا يقتصر فى حقهم على حسرة عدم الفائدة بل يزاد فيها حيث يعكس عليهم مطلوبهم اذ (يغلبون و) لا يقتصر على مغلوبيتهم بل (الذين كفروا) أى ماتوا على الكفر منهم وهم غير العباس وحكيم بن حزام (الى جهنم) لا الى غيرها كشهداء المسلمين (يحشرون) أى يساقون وانما حشروا الى جهنم وشهداء المؤمنين الى الجنة (ليميز الله) القبيل (الخبيث من) القبيل (الطيب ويجعل) العمل (الخبيث) للقبيل الخبيث من الانفاق وغيره (بعضه على بعض) بلا فرجة بين العالى والسافل (فيركمه) أى فيكثفه (جميعا) ليزدادوا ثقلا (فيجعله فى جهنم) على رأسه لتضعيف العذاب عليه دائما بلا تخفيف اذ (أولئك) البعداء فى رتبة جمع الخبائث (هم الخاسرون) وجوه الخيرات التى بها التخفيف فان زعموا أن هذه الخبائث المتراكمة لا ترتفع بالاسلام وحده فلا فائدة فيه (قل للذين كفروا) أى ثبتوا على الكفر لرؤيتهم عجزهم عن دفع خباثتهم المتراكمة (ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف) من الخبائث المتراكمة وغيرها فان نور الاسلام اذا قوى على اذهاب ظلمة الكفر فهو أقوى على اذهاب سائر الظلمات (وان يعودوا) الى الكفر والخبائث بعد ما سهل عليهم ازالتها فكأنهم ما أزيلتا عنهم لم يؤخر أمرهم الى الآخرة (فقد مضت سنت الاولين) بصب العذاب الدنيوى على المعاندين (و) لو لم يعجل عذابهم (قاتلوهم حتى لا تكون) أى لا توجد (فتنة) أى اضلال لمن بعدهم (ويكون الدين كله لله) فلا يسقط الجهاد ما دام أحد على دين باطل (فان انتهوا) بالقتال عن الكفر والخبائث ظاهرا (فان الله بما يعملون) ببواطنهم (بصير وان تولوا) أى أخذوا على مقاتلتكم أولياء من الكفار (فاعلموا أن الله مولاكم) أى حافظكم عنهم وناصركم عليهم (نعم المولى) أى الحافظ فلا يضيع من تولاه (ونعم النصير) لا يغلب من نصره (و) من توليه لكم قسمة الغنائم بجعل بعض أقسامها لمن هو سبب نصركم فهى من نصره اياكم وتوليه لكم (اعلموا أنما غنمتم من شئ) قل أو كثر وهى ما أخذ المسلمون عنوة من الكفار (فان لله) الذى منه النصر المتفرع عليه الغنيمة (خمسه) كخمس الركاز شكرا له على نصره واعطائه الغنيمة باخراج جزء منها (و) ذلك الخمس يعطى خواص عباده فيعطى خمس منه (للرسول) الذى هو الاصل فى أسباب النصر وللامام بعده يصرفه فى المصالح كرزق نفسه وأهله والولاة والعلماء والأئمة والمؤذنين وسد الثغور والاسلحة وغير ذلك (و) آخر (لذى القربى) بنى هاشم والمطلب لا عبد شمس ونوفل لانهم قاربوه فى سببية النصر ولعدم مخالفتهم اياه فى الجاهلية والاسلام (و) آخر حق (اليتامى) من مات آباؤهم ولم يبلغوا لانهم ضعفاء فلهم أثر فى النصر ويشترط فيهم الفقر (و) آخر حق (المساكين) لانهم أيضا ضعفاء كاليتامى (و) آخر حق (ابن السبيل) وهو المسافر لان دعاءه أقرب الى الاجابة لكونه بظهر الغيب فله دخل فى النصر وانما قدرنا كذلك لئلا يلزم تسديس الغنيمة مع حرمان الغانمين أو جعل الخمس لله والاربعة للخمسة مع حرمان الغانمين أيضا ولا قائل به والاربعة الباقية من أصل الغنيمة لاهل الوقعة للفارس

سوط من نور يزجر به السحاب وقال أهل اللغة الرعد صوت السحاب والبرق نور وضياء يصحبان السحاب (قوله عز وجل رابيا) عاليا على الماء (قوله تعالى ردوا أيديهم فى أفواههم) أى عضوا أناملهم حنقا

ثلاثة أسهم ولغيره واحد (ان كنتم آمنتم بالله) فمقتضى الايمان بالله الشكر على نصره واعطائه الغنيمة (وما أنزلنا) من النصر (على عبدنا) المناسب اقتضاء عليه فهو الاصل فى النصر و يقاربه أقاربه ثم الضعفاء (يوم الفرقان) أى يوم بدر الفارق بين أهل الحق والباطل مع ضعف الاولين وقوة الآخرين فى الظاهر فأثر أثر الضعف فى النصر (يوم التقى الجمعان) فلابد من اعطاء الضعفاء (و) لا يبعد من الله أن يجعل النصر أثر الضعف والقهر أثر القوة اذ (الله على كل شئ قدير) وقد زاد ضعفكم (اذ أنتم بالعدوة الدنيا) أى بشفير الوادى الاقرب من المدينة (وهم بالعدوة القصوى) أى شفير الابعد (و) زادكم ضعفا آخر انقطاع رجائكم من الركب اذ (الركب) أبو سفيان وأصحابه (أسفل منكم) أى ساحل البحر بقدر ثلاثة أميال من بدر (و) قد بلغ ضعفكم الى حيث (لو تواعدتم) القتال (لاختلفتم فى الميعاد) هيبة منهم و يأسا من الظفر (ولكن) جمع الله بينكم (ليقضى الله أمرا) من نصر أوليائه وقهر أعدائه (كان مفعولا) أى كالواجب فعله لان فى نصركم مع ضعفكم وقهرهم مع قوتهم دليلا على قوة دينكم وضعف دينهم كما قال (ليهلك) أى يظهر هلاك دين (من هلك) بهلاك دينه (عن بينة) أى دليل ظاهر (ويحيى) أى وليظهر حياة دين (من حى) بحياة دينه (عن بينة و) لا يضر فى التبيين عناد المعاندين (ان الله لسميع) اعنادهم (عليم) بما يقطعه لكنه لم يقطعه عنهم ابقاء للتلبيس عليهم لاقتضاء الحكمة اياه كما لبس عليكم (اذ يريكهم الله فى منامك قليلا) لتخبر أصحابك بقلتهم فتقوى قلوبهم على محاربتهم ولما كانوا اذليلين بالقهر كانوا قليلين فى المعنى (و) الحكمة فى التلبيس أنه (لو أراكهم كثيرا لفشلتم) أى جبنتم (و) لو لم تتفقوا على الجبن (لتنازعتم) أى اختلفتم (فى الامر) أى أمر الاقدام والاحجام ومثل هذا التلبيس لا يمتنع على الحكيم وانما هو التلبيس الذى يضر بالملبس عليه ولم يضركم به (ولكن الله سلم) الملبس عليه عن الفشل والتنازع الذى علمه من أخلاق الملبس عليه (انه عليم بذات الصدور) أى بالاخلاق التى هى صواحبات الصدور (و) لم يقتصر على التلبيس المنامى بل لبس فى اليقظة أيضا لتبقى جراءة أصحابك (اذ يريكموهم) لا عن بعد بل (اذ التقيتم فى أعينكم) لا فى خيالكم أو الحس المشترك منكم على ما فى المنام (قليلا و) قد لبس عليهم أيضا فى اليقظة لئلا يهربوا اذا رأوا كثرتكم اذ (يقللكم فى أعينهم) فى اليقظة لا لغرض التلبيس المضر بالملبس عليه بل (ليقضى الله أمرا) من اظهار الخوارق الدالة على صدق دين الاسلام وكذب دين الكفرة وهو نافع على الاطلاق لذلك (كان مفعولا) أى كالواجب فعله على الحكيم لما فيه من الخير الكثير (و) لا يبعد ايجاد الخوارق اذ لا تأثير للاسباب بل (الى الله ترجع الامور) لا الى الاسباب فلا يبعد ايجاد شئ على خلاف مقتضاها (يا أيها الذين آمنوا) بأن الله قادر على النصر مع الضعف وقد فعل لاظهار صحة دين الاسلام لا تضعفوا عند المحاربة بل (اذا لقيتم فئة) أى جماعة من العدو (فاثبتوا) للقائهم بالقوة (و) لا تعتمدوا على ثباتكم بل (اذكروا الله) الثابت من الازل الى الابد ليفيض عليكم

الثبات

وغيظا بما أتاهم به الرسل كقوله عز وجل واذا خلوا عضوا عليكم الانامل من الغيظ وقيل ردوا أيديهم فى أفواههم أن أومؤا الى الرسل أن اسكتوا (قوله رواسى) أى ثوابت يعنى جبالا (قوله عز وجل رجالك) أى رجالتك

الثبات المستمر ولا يكفي فيه القليل فاذكروه (كثيرا) بحيث يحضركم روحانية الذكر (لعلكم تفلحون) بفيضان الثبات المستمر (و) هذا الفلاح منوط باطاعة الله ورسوله لذلك (أطيعوا الله ورسوله و) يبطل اطاعتهما التنازع لذلك (لا تنازعوا) باختلاف الآراء (فتفشلوا) أي فتجبنوا اذ لا يتقوى بعضكم ببعض (وتذهب ريحكم) أي القوة التي تنفذ من البعض في البعض نفوذ الريح (واصبروا) على مخالفة أهويتكم الداعية الى التنازع فالصبر مستلزم للنصر (ان الله مع الصابرين) بالنصر ثم أشار الى أن طالب النصر من الله يجب أن يكون خروجه من بيته لله ويستمر عليه الى حين القتال فقال (ولا تكونوا كالذين) أي مشابهين لهم بوجه فضلا عن أن تتصفوا بصفتهم (خرجوا من ديارهم) وان غيروا نيتهم حين القتال لكن يكون للاولى أثر (بطرا) أي فخرا بالشجاعة (ورئاء الناس) طلب الثناء بها (و) كيف لا يكون لهذه النية أثر وهم (يصدون) أنفسهم بها (عن سبيل الله) والنية في أول الامر تؤثر في جميعه وكيف تطلبون بهذه النية النصر من الله (والله بما تعملون محيط) فيحيط بكم جزاؤه فلا يبقى للنصر الذي هو جزاء ضده سبيل اليه (و) اعتقاد كون البطر والرئاء من أسباب النصر انما هو من تزيين الشيطان فاذكر (اذ زين لهم الشيطان أعمالهم) التي هي أسباب القهر فأراها اياهم أسباب النصر (و) بالغ في وعد النصر اذ (قال) متصورا بصورة سراقة ابن مالك حين ذكرت قريش ما بينهم وبين بني بكر من الحروب (لا غالب) أحد دافعا (لكم) عن مرادكم (اليوم من الناس واني جار) أي مجير (لكم) قاله قبل اجتماع العسكرين (فلما تراءت الفئتان) أي تراءت كل واحدة صاحبتها من بعد فرأى الملائكة نازلة من السماء (نكص على عقبيه) أي ولى هاربا على قفاه وكانت يده في يد الحرث بن هشام فدفع في صدره (وقال اني بريء منكم) أي من عهد جواركم (اني أرى) من الملائكة النازلة لامداد المؤمنين (ما لا ترون اني أخاف الله) أن يعذبني قبل القيامة (و) لا يبعد مع امهاله اليها اذ (الله شديد العقاب) فالامهال انما يكون باعتبار العذاب الاخروي الذي هو أشد من الدنيوي الموعود لاهل عداوة المؤمنين اليوم فانهزم الناس فلما رجعوا الى مكة قالوا هزم الناس سراقة بن مالك فبلغه فقال قد بلغني أنكم تقولون هزمت الناس فوالله ما شعرت بسيركم حتى بلغني هزيمتكم فلما أسلموا علموا انه كان الشيطان وانما قال الشيطان لا غالب لكم اليوم من الناس واني جار لكم حين رأى الضعف في المؤمنين (اذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض) أي ضعف ايمان (غر هؤلاء) المقاتلين مع اضعافهم (دينهم) فظنوا أنه ينصرهم (و) يكفيهم من دينهم في نصرهم توكلهم فان (من يتوكل على الله) ينصره على اضعافه بالغين ما بلغوا (فان الله عزيز) أي غالب على ما أراد ولا بد أن يريد نصر أوليائه لانه (حكيم) والحكمة تقتضي نصرهم ثم أشار الى أنه لا غرور في أن يموت شهيدا بل في ان يحيى كافرا فقال (ولو ترى اذ يتوفى الذين كفروا) ولو بعد ما فازوا بمقدار من الحياة الدنيوية (الملائكة يضربون) بسياط من النار قبل وصولهم الى القبر والقيامة (وجوههم) ما أقبل

(قوله عز وجل الرقيم) لوح كتب فيه خبر أصحاب الكهف ونصب على باب الكهف والرقيم الكتاب وهو فعيل بمعنى مفعول ومنه كتاب مرقوم أي مكتوب ويقال الرقيم اسم الوادي الذي فيه الكهف

منهم (وأدبارهم و) يقولون لهم ضما للعذاب العقلى الى الحسى (ذوقوا) من ضربنا اياكم (عذاب الحريق) أى النار الملتهبة فى جراحاتكم وليس ذلك منا ابتداء بل (ذلك) الضرب الشديد (بما قدمت) الى الله تعالى (أيديكم) من الكفر والمعاصى الموجبة لغضب الله (و) هو وان اشتد غضبه لا يظلمكم (ان الله ليس بظلام للعبيد) وان بالغ هذه المبالغة فى تشديد العذاب ولا يبعد هذا الضرب من الملائكة قبل القيامة فان غايته أنه تعذيب دنيوى فهو (كدأب آل فرعون و) دأب الكفرة (الذين من قبلهم) ممن سار مسير هؤلاء فى أنهم (كفروا بآيات الله) فلم يبالوا بمعاصيه (فأخذهم الله) قبل يوم القيامة (بذنوبهم) وان أخر التعذيب بها فى حق البعض لانهم اجترؤا على معاصيه بما رأوا لانفسهم من القوة فضعفهم باظهار القوة (ان الله قوى) على أن تأخير العذاب انما يكون للرحمة لكنه لما اشتد عنادهم اشتد غضبه لانه (شديد العقاب) لمن اشتد عناده معه فلا يكون فى حقه رحمة (ذلك) التعذيب الذى علم كونه مؤاخذة بالذنوب (بأن الله) جرت سنته على أنه (لم يك مغيرا نعمة) وان كان مغيرا للشدة كثيرا بغير تغيير أهلها ماهم عليه (أنعمها على قوم) وان كان يغيرما أنعم على واحد أو اثنين من غير تغيير لما هو عليه (حتى يغيروا ما بأنفسهم) من موجبات تلك النعم من اعتقاد أو قول أو عمل (و) يغير اذا غيروه غضبا عليهم بما يسمع منهم أو يعلم (أن الله سميع عليم) وقد جرت به سنته (كدأب آل فرعون والذين من قبلهم) كان مبدأ تغييرهم أنهم (كذبوا بآيات ربهم) أى الذى رباهم بالنعم فصرفوها الى غير ما خلقت له بمقتضى تلك الآيات فكانت ذنوبا (فأهلكناهم) زيادة على سلبه النعم (بذنوبهم) بما صرفوا بها النعم الى غير ما خلقت له (وأغرقنا آل فرعون) لاغراقهم النعم فى بحر الانكار بنسبتها الى فرعون حيث أقروا بالهيته (و) غيرهم وان لم يغرقوا فى الدنيا فى بحر يغرقون فى الآخرة فى بحر النار اذ (كل كانوا ظالمين) بصرف النعم الى غير ما خلقت له وهو نوع من الاغراق لها فى بحر الانكار لانه مرجع التغيير لها ثم أشار الى أنه عز وجل كيف يترك نعمه على من غير أحواله التى كانت أسباب النعم وقد كان بها انسانيته فبتغييرها لحق بالدواب وبانكار المنعم صار شرا منها فقال (ان شر الدواب عند الله) وان كانوا عند الناس أعقل الناس (الذين كفروا) والنعم تسلب عمن لا يعرف قلوبها فكيف لا تسلب عمن يشكر المنعم وهو وان أدام عليهم النعم (فهم) يديمون انكار المنعم اذ (لا يؤمنون) ويدل على عدم ايمانهم بالله نقضهم عهوده لكونهم (الذين عاهدت منهم) وعهدك بمنزلة عهد الله (ثم ينقضون عهدهم) لا مرة واحدة أو مرتين حتى يقال بعودهم الى الايمان بل (فى كل مرة) كيف والمؤمن لا بدوان يتقى الله فى نقض عهوده فى بعض المرات (وهم) بتكرار النقض عاصون فعلم أنهم (لا يتقون) أصلا فهم فى معنى الآمنين من مكر الله وهم الكافرون واذا اعتادوا نقض العهد فى كل مرة (فاما تثقفنهم) أى فان تحقق مصادفتك ناقضى العهد (فى الحرب فشرد بهم) أى فافعل بهم ما يفرق اجتماعهم على النقض على خفية بحيث يشبه فعل من يفعل

(قوله وربطنا على قلوبهم) أى ثبتنا قلوبهم وألهمناهم الصبر (قوله رتقا ففتقناهما) قيل كانت السموات سماء واحدة والارضون أرضا واحدة

(من خلفهم) أي وراء ظهورهم (لعلهم يذكرون) أي يتعظون (واما تخافن من قوم خيانة)
أي وان تحقق لك من قوم خوف الغدر بظهور آثاره فيهم (فانبذ اليهم) أي فألق اليهم عهدهم
(على سواء) أي على طريق ظاهر يستوي في معرفته الكل لئلا يكون فيه شئ من الغدر اذ هو
خيانة وان كانت في مقابلة خيانتهم (ان الله لا يحب الخائنين) وحبه الغدر في الحرب انما هو
بعد نبذ العهد (ولا تحسبن الذين كفروا) عند نبذ العهد الموقظ لهم انهم (سبقوا) أي غلبوا
لان السبق منهم اعجاز منهم لله في وعده النصر للمؤمنين (انهم لا يعجزون) ان كسر فالجملة
تعليلية وان فتح قدر لام التعليل (وأعدوا لهم) لدفع توهم سبقهم (ما استطعتم من) تحصيل
(قوة) ما يتقوى به في الحرب من الآلات سيما الرمي (ومن رباط) أي شد (الخيل) ولا
يكون اعدادكم للخيلاء بل (ترهبون) أي تخوفون (به) أي بذلك الاعداد (عدو الله)
باثبات الشرك وابطال كلمته (وعدوكم) أي الذي يظهر عداوتكم فتخوفونهم لئلا
يحاربوكم باعتقاد القوة في أنفسهم دونكم (و) ترهبون قوما (آخرين من دونهم) أي من
دون من يظهر عداوتكم وهم المنافقون وان كنتم (لا تعلمونهم) انهم يعادونكم لكن
(الله يعلمهم) انهم اعداؤكم يظهرون عداوتهم اذا رأوا ضعفكم (و) لا تخافوا من
انفاق المال في اعداد القوة ورباط الخيل فانه (ما تنفقوا من شئ في سبيل الله) فيه اشارة
الى أن المنفق في سبيل الغير لا يجب تعويضه (يوف اليكم) عوضه في الدنيا من الفئ
والغنيمة والجزية والخراج (و) لو فاتكم ذلك (أنتم لا تظلمون) بمنع جزائه في الآخرة
(و) عند رؤية اعداد القوة ورباط الخيل (ان جنحوا) أي مالوا وانقادوا (للسلم) أي
للصلح (فاجنح لها) أي فل الى موافقتهم منقادا لها وان قدرت على محاربتهم لان الموافقة
ادعى لهم الى الايمان (و) لا تخف في الصلح مكرهم بل (توكل على الله) فانه يعصمك من
مكرهم اذا دعوته واستعذت به مع التوكل (انه هو السميع) لدعوتك واستعاذتك
(العليم) بتوكلك وبكيفية العصمة (وان يريدوا أن يخدعوك) بالصلح لتترك اعداد
القوة ورباط الخيل (فان حسبك) أي كافيك (الله) وان لم يكن لك اعداد قوة ولا رباط
اذ (هو الذي أيدك بنصره) ببدر من غير اعداد قوة ورباط (و) الآن قد أيدك (بالمؤمنين
و) أقامهم مقام اعداد القوة والرباط اذ (ألف بين قلوبهم) بعد ما كان فيها العصبية
والضغينة فتقوى بعضهم ببعض وليس هذا التقوي دون التقوي بالاعداد فان ذلك
مقدور للبشر وهذا ليس بمقدور له اذ لا يحصل بالمباشرة ولا بانفاق المال حتى انك (لو أنفقت
ما في الارض جميعا ما ألفت بين قلوبهم) اذ لا تدخل تحت قدرة البشر لكونها من عالم
الغيب (ولكن الله) لاستيلائه على الغيوب (ألف بينهم انه عزيز) أي غالب على كل
ظاهر وباطن وقد اقتضت الحكمة ذلك لما فيه من تأييد دينه واعلاء كلمته وهو (حكيم)
والغلبة مع الحكمة كالموجبة ثم قال (يا أيها النبي) أي الذي نبي بالحقائق الالهية (حسبك
الله) وان لم يكن معك أحد (و) ان نظرت الى السببية حسبك (من اتبعك من المؤمنين)

ففتقهما الله عزوجل وجعلهما سبع سموات وسبع أرضين وقيل كانت السماء مع الارض جميعا واحدة ففتقهما الله بالهواء الذي جعل بينهما وقيل فتقت السماء بالمطر والارض بالنبات (قوله تعالى ربت) انتفخت

وان لم يألفوهم من لم يتم اتباعهم لك فان لمتابعتك أثرا عظيما فى سببية النصر (يا أيها النبى) اذا كان لمتابعتك هذا الاثر فأمرك أكثر تأثيرا (حرض المؤمنين) أى حثهم (على القتال) وان كان العدو عشرة اضعافهم فانهم يغلبونهم اذا صبروا (ان يكن منكم عشرون) اشترط فى المؤمنين كثرة تصلح للمقاومة (صابرون يغلبوا مائتين) عشرة امثال عشرين (و) لا يضر تضاعف عدد الكفار الى الغاية اذا كان المؤمنون عشرة حتى (ان يكن منكم) من المؤمنين (مائة) صابرة (يغلبوا ألفا من الذين كفروا) ذلك الغلبة للمؤمنين (بأنهم) يؤثرون الحياة الدنيا على الآخرة لانهم (قوم لا يفقهون) بالامور الاخر و يه فيرجون ثوابها و يؤثرون حياتها على الحياة الدنيا والمؤمنون يرجون من الثواب والقرب من الله ما يتشوقون به الى الموت شوق العطشان الى الماء وكان هذا عند ظهور رقوة المؤمنين فلما ضعفوا نسخه الله تعالى فقال (الآن خفف الله عنكم) لانكم (و) ان زدتم وزادت قوة الاسلام (علم أن فيكم) الآن (ضعفا) فى الصبر من رؤيتكم الاستعانة بالجماعة الكثيرة من المؤمنين (فان يكن منكم مائة صابرة) أخذ هنا فى الاقل من الكثرة ما يزيد على كثرة الاقل هنالك (يغلبوا مائتين) ضعفا واحدا (وان يكن منكم ألف) فهم مع غاية الكثرة لا يقاومون أكثر من الضعف الواحد بل غايتهم ان (يغلبوا ألفين) وليست الغلبة مقتضى العدد بل (باذن الله و) لكن لو صبروا مع الضعف فليس لهم حكم الضعفاء اذ (الله) يقويهم لكونه (مع الصابرين ما كان لنبى) أمر بالتحريض على القتال (أن يكون له أسرى) يفديهم لان الطمع فى الفداء مانع من قتل المفدى (حتى يثخن) أى يثقل الكفر على المنتشرين (فى الارض) بتكثيرة قتلهم حتى يقل حربهم ويذلوا و يعز الاسلام و يستولى أهله (تريدون) مع ما نبهتم على لسان النبى صلى الله عليه وسلم من مذام الدنيا ومناقب الآخرة (عرض الدنيا) الزائل الحقير (و) تخالفون مراد الله اذ (الله يريد الآخرة) ان تحصل لاكثركم باهدائكم اياهم هداية خالصة عن شبه الكفرة (و) لا يحتاج الى اهدائكم اذ (الله عزيز) أى غالب على ما أراد من الاهداء وغيره لكنه فى جعلكم سبب الهداية (حكيم) اذ يريد بذلك اثابتكم ثوابا عظيما ولكنكم خالفتم هذه الحكمة التى هى من العظمة بحيث (لولا كتاب) أى عهد (من الله سبق) انه لا يعذب المخطئ فى اجتهاده (لمسكم) أى أصابكم (فيما أخذتم) أى فى أخذكم الفداء من أسارى بدر (عذاب عظيم) بقدر ابطالكم الحكمة العظيمة وذلك انه عليه السلام أتى يوم بدر بسبعين أسيرا فيهم العباس بن عبد المطلب وعقيل بن أبى طالب فاستشار أصحابه فيهم فقال أبو بكر قومك وأهلك استبقهم لعل الله يتوب عليهم وخذ منهم فدية يقوى بها أصحابك. وقال عمر اضرب أعناقهم فانهم أئمة الكفر وان الله أغناك عن الفداء مكنى من فلان انسيب له ومكن عليا وحمزة من أخويهما فلنضرب اعناقهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثلك يا أبا بكر مثل ابراهيم حيث

(قوله عز وجل ربوة ذات قرار ومعين) قيل انها دمشق والربوة والربوة والربوة الارتفاع من الارض ذات قرار أى يستقر بها للعمارة ومعين أى ماء ظاهر جار (قوله تعالى رأفة) أى ارق الرحمة (قوله تعالى الرحمن) أى

قال فمن تبعني فانه مني ومن عصاني فانك غفور رحيم ومثلك يا عمر مثل نوح اذ قال رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا فخير أصحابه فأخذوا الفداء فنزلت الآية فدخل عمر رضي الله عنه على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو وأبو بكر يبكيان فقال يا رسول الله اخبرني فان أجد بكاء بكيت والا تباكيت فقال أبكي على أصحابك في أخذهم الفداء ولقد عرض على العذاب أدنى من هذه الشجرة لشجرة قريبة وقال صلى الله عليه وسلم لو نزل العذاب لما برئ منه غير عمر وسعد بن معاذ واذ أخذتموه بالاجتهاد (فكلوا مما غنمتم) أي بعضه بعد اخراج الخمس (حلالا طيبا) أي خاليا عن الشبهة لان الاجتهاد رفع عنه الاثم فصار المحرم في معنى الحلال (و) لكن (اتقوا الله) فلا تتسامحوا في الاجتهاد (ان الله غفور) لخطا المجتهدين (رحيم) باعطاء الاجر الواحد على الاجتهاد اذا لم يتسامح ولما انكسر قلوب الاسارى بأخذ الفدية بحيث يخاف عليها ضعف الايمان جبرها بقوله (يا أيها النبي) أي الذي شأنه انباء القلوب تقوية لها (قل) أنت وأصحابك (لمن في أيديكم من الاسرى) تخليصا لهم عن أسر الضلال بضعف الايمان (ان يعلم الله) من نظره (في قلوبكم خيرا) أي قوة ايمان واخلاص فيه (يؤتكم خيرا مما أخذ منكم) من الغنائم والتجارات وغيرهما في الدنيا (ويغفر لكم) في الآخرة (و) ان صدر منكم ما يوجب الاسر أولا اذ (الله غفور) ولا يعد عليه التعويض بعد تعويضكم الخير في قلوبكم بدل الشر فانه (رحيم وان) يعلم في قلوبهم شرا بأن (يريدوا خيانتك) أي نقض العهد ليأخذوا مثل ما أعطوا من الفداء أو أكثر منه فعل بهم ثانيا مثل ما فعل بهم أولا (فقد خانوا الله من قبل) بنقض عهده في الميثاق الاول (فأمكن منهم) بالقتل والاسر كيف (والله عليم حكيم) وهو مقتضى علمه بما يستحقونه وحكمته المفيدة كل مستحق حقه ولما وعد الله الاسارى بتعويض الخير وعد المهاجرين بتعويض أهلهم بالانصار والمجاهدين بتعويض أموالهم وأنفسهم بالانصار أيضا فقال (ان الذين آمنوا) وهو يوجب قرابة المؤمنين (وهاجروا) وهو يوجب قرابة المهاجر اليهم (وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله) وهو يوجب قرابة من نصرهم (والذين آووا) وهو من خواص الاقارب في الاصل فيصير الانصار لهم أهلا (ونصروا) فانهم بذلك صاروا أموالا وأنفسا يحصل فيهما النصر فيصح ان (أولئك بعضهم أولياء بعض) يقومون مقام أهلهم وأموالهم وأنفسهم (والذين آمنوا ولم يهاجروا ما لكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا) لانهم ما تركوا شيئا يجعل الانصار عوضه نعم لهم نوع من القرابة لا يبلغ حد الولاية (و) هو انهم (ان استنصروكم) أي طلبوا منكم النصر على اعدائهم (في الدين فعليكم) يجب (النصر) لهم على كل عدو (الا على قوم بينكم وبينهم ميثاق) أي عهد فانهم اذا عادوا من لم يهاجر لا ينصر عليهم بل يؤمر بالهجرة منهم (والله بما تعملون) من الهجرة وتركها مع امكانها أو بدونها (بصير) كيف تتركون نصر من لم يهاجر وان لم تكن بينكم موالاة مع ن (الذين كفروا

المعدن وكل ركية لم تطو (قوله تعالى ردف لكم) وردفكم بمعنى ردس فهي تبعكم وجاء بعدكم (قوله راسيات) ثابتات (قوله عز وجل ركوبهم) ما يركبون وركوبهم فعلهم مصدر (قوله عز وجل رحيم) ركبت

بعضهم أولياء بعض) وان لم يهاجر اليهم مع انكم (الا تفعلوه) أى نصر المؤمن غير المهاجر (تكن فتنة) أى الزام الكفر منتشرا (فى الارض و) يتقوى الكفار بحيث يحصل فى الارض (فساد كبير) فى باب الاعتقادات أو الاعمال (و) كيف لا يكون بين المؤمنين المهاجرين المجاهدين و بين الذين آووا ونصروا موالاة ظاهرة وقد حصلت الموالاة الباطنة اذ (الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا فى سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك هم المؤمنون حقا) فيقومون بجميع حقوق الايمان التى منها الموالاة الباطنة المستلزمة للظاهرة وكيف لا يكون بينهم موالاة وقد أفاد بعضهم بعضا ما هو أعظم الفوائد اذ (لهم مغفرة) عما هدى بعضهم بعضا (ورزق كريم) مما هدى فى الآخرة ومما نصر فى الدنيا ثم أشار الى أن من تأخر ايمانه فى حكم من تقدم اذا قام بحقوق الولاية من الهجرة والجهاد فقال (والذين آمنوا من بعد) فانه (و) ان تأخر ايمانهم لا تنقطع موالاتهم بل (هاجروا وجاهدوا معكم فأولئك منكم) كمن تقدمكم كيف (و) هذا التأخر لا يزيد على تأخر وجود بعض ذوى الارحام عن بعض وهو لا يقطع القرابة بل (أولوا الارحام بعضهم أولى ببعض) من الاجانب وان كان مساويا أو متقدما كيف وايمانه وان تأخر فهو مساو لايمان من تقدم (فى كتاب الله) والله تعالى حكم بالمساواة فى أمر الموالاة بين ما تقدم وما تأخر بمقتضى ذلك وان تفاوت فى الفضيلة (ان الله بكل شئ عليم) فيعلم ما يقتضى المساواة والتفاوت فيكتب كل شئ بحسب مقتضاه * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله وأصحابه أجمعين

(سورة براءة)

سميت به لافتتاحها بها ومرجع أكثر ما ذكر فيها اليها وبالتوبة لتكررها فيها فان تبتم فهو خير لكم فان تابوا وأقاموا الصلوة ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء فان يتوبوا يك خيرا لهم عسى الله ان يتوب عليهم لقد تاب الله على النبى ألم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة التائبون العابدون وهما أشهر اسمائها وتسمى المقشقشة أى المبرئة عن النفاق والمبعثرة أى الباحثة عن اخبارهم والمثيرة أى الكاشفة عن احوالهم والمدمدمة أى المهلكة لهم والمشردة أى المفرقة جمعهم والفاضحة والمخزية والحافرة والمنفرة والمنكلة وسورة العذاب لتكرر ذلك كله فيها وتركت التسمية فيها لما فيها من الرحمة المستلزمة للامان المنافى للقتال ونبذ العهود وذلك لانه عليه السلام لما خرج الى تبوك وأرجف المنافقون نقض المشركون عهودهم فأمر الله رسوله ان يأمر قومه بنقض عهودهم فقال (براءة) أى هذه قطع علاقة كانت لكم مع المشركين وقطع عصمة كانت لهم منكم وصلت اليكم (من الله ورسوله) لتنبذوا عهودكم (الى الذين عاهدتم من المشركين) ليس لكم معهم ابتداء قتال حتى يبلغوا المأمن ولا نكلفهم بالخروج اليه على الفور (فسيحوا فى الارض) أى فقولوا لهم سيروا فى أرضنا بعد نبذنا العهد آمنين (أربعة أشهر) عشرين من ذى الحجة

وجميع

أى بال يقال رم العظم اذا بلى كقوله قال من يحيى العظام وهى رميم أى بالية (قوله عز وجل فراغ الى آلهتهم) اى مال اليهم فى خفاء ولا يكون الروغ الا خفاء (قوله عز وجل ووا كد) أى سواكن

وبجميع المحرم وصفر وربيع الاول وعشرا من ربيع الآخر وكانه عبر من الهدنة عشر سنين الى الامان أربعة أشهر (واعلموا انكم) لو قصدتم محاربتنا فى هذه المدة أو بعد خروجكم من أرضنا باستمالة أناس آخرين (غير معجزى الله) بأخذ مكة من أيدينا (و) اعلموا انكم وان تعززتم بأناس فى غاية الكثرة فلا محالة (أن الله مخزى الكافرين) مع كثرتم بنصر المؤمنين مع قلتهم ثم أشار الى ان هذا الامان ليس أمانا عن العذاب الاخروى ولا عن الدنيوى بعد تمام المدة فقال (وأذان) أى اعلام (من الله ورسوله الى الناس) المجتمعين بعرفة وقد بلغت كثرتهم يومئذ غايتها لكونه (يوم الحج الاكبر) يوم الجمعة وكان عيد الملل (أن الله برىء من المشركين) فلا يؤمنهم من قهره الاخروى ولا الدنيوى بعد تمام المدة (ورسوله) من شفاعته لهم وترك قتاله بعد المدة لكن هذه البراءة انما هى الى التوبة من الشرك (فان تبتم فهو) أى التوبة (خير لكم) يفيد كم دوام الامان فى الدارين مع فوائد أخر لا تحصر (وان توليتم) أى اعرضتم عن التوبة اعتمادا على قوتكم فى التخلص عن قهر الله (فاعلموا أنكم غير معجزى الله و) ان أنكر وا ذلك (بشر الذين كفروا) بقهره (بعذاب أليم) من قهره ثم استثنى من المشركين البراءة عنهم فقال (الا الذين عاهدتم من المشركين ثم لم ينقصوكم شيأ) بما شرطوا معكم (ولم يظاهروا) أى ولم يقووا (عليكم أحدا) من اعدائكم وهم بنو ضمرة وبنو كنانة (فأتموا) مائلين (اليهم عهدهم) باقيا (الى تمام (مدتهم) فاتقوا الله فى نقضها (ان الله يحب المتقين) هذا قبل تمام المدة (فاذا انسلخ) أى خرج (الاشهر الحرم) أى التى حرم فيها الابتداء بقتالهم بعد النبذ (فاقتلوا المشركين) أى الباقين على الشرك منهم ولو بعد الاسر (حيث وجدتموهم) من حل وحرم ولو فى موضع الامن أو فى طريق المأمن (وخذوهم) أى أسروهم ولو فى موضع الامن أو فى طريق المأمن لتسترقوهم أو تفدوهم وان أمنوا بعد الاسر هذا اذا تمكنتم منهم (و) ان لم تتمكنوا (احصروهم) أى احبسوهم فى المكان الذى هم فيه لئلا ينبسطوا فى سائر البلاد (و) ان تبسطوا (اقعدوا لهم) أى لقتالهم (كل مرصد) أى طريق لكن هذا كله قبل التوبة (فان تابوا) عن الكفر (و) دلوا على صدقها بأن (أقاموا الصلوة) التى هى انقياد الظاهر الدال على انقياد الباطن (وآتوا الزكوة) الدال على ايثار جانب الله على ماسواه (فخلوا سبيلهم) أى فاتركوا التعرض لهم وفيه دليل على ان تارك الصلاة والزكاة لا يخلى سبيله وكيف لا يخلى سبيلهم وقد غفر الله لهم (ان الله غفور) بل رحمهم أيضا لانه (رحيم) ثم أشار الى انه وان لم تجب التخلية لغير التائبين المذكورين لكن جاز أمان المستجير لسماع كلام الله بعد الاخراج فقال (وان أحد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله ثم أبلغه مأمنه ذلك بأنهم قوم لا يعلمون) ثم أشار الى انه وان جاز أمان المستجير لسماع كلام الله بعد الاخراج فلا يجوز تقديره بعقد الذمة فقال (كيف يكون للمشركين) بعد اخراجهم (عهد عند الله وعند رسوله) مع ان الشرك يستلزم

(رهوا) أى ساكنا كهيئته بعد أن ضربه موسى وذلك ان موسى لما سأل ربه ان يرسل البحر خوفا من فرعون ان يعبر فى أثره قال الله عز وجل واترك البحر رهوا انهم جند مغرقون ويقال رهوا

اذلالهما وعقد الذمة اذلال للذمي (الا الذين عاهدتم) قبل النسخ (عند المسجد الحرام) فانه يعتبر عهده لوقوعه قبل النسخ في مكان الامن المعظم عندهم بحيث لا يخالف فيه بواطنهم ظواهرهم فلا يؤثر معه المانع لكنه مشروط بدوام الاستقامة على العهد (فما استقاموا) أي فما داموا مستقيمين على عهدهم مراعين (لكم) أي لحقوقكم (فاستقيموا لهم) فأنتم أولى بالاستقامة فاتقوا الله في نقض عهد المستقيمين على عهدهم قبل النسخ عند المسجد الحرام (ان الله يحب المتقين كيف) يكون لغيرهم عهد عند الله وهو ناظر الى بواطنهم (و) لا عهد فيها لكونهم بحيث (ان يظهروا عليكم لا يرقبوا) أي لا يراعوا (فيكم إلا) أي يمينا (ولا ذمة) أي عهدا ولا يعتبر بظواهرهم اذ (يرضونكم بأفواههم و) هي مخالفة لبواطنهم اذ (تأبى قلوبهم و) لا يبعد منهم اذ (أكثرهم فاسقون) بمقتضى دينهم أيضا ويكفي في فسقهم انهم (اشتروا) أي استبدلوا الحق المدلول عليه (بآيات الله) اهوية فاسدة فكانت (ثمنا قليلا) وكيف لا يفسقون وقد عادوا الله باتباع تلك الاهوية (فصدوا) أنفسهم وأتباعهم (عن سبيله) فسلكوا سبيل المساوي (انهم ساء ما كانوا يعملون) ومن سوء أعمالهم انهم (لا يرقبون في مؤمن) وان راقبوه في كافر (إلا ولا ذمة و) لا يقتصرون على أدنى المساوي بل (أولئك هم المعتدون) أي المجاوزون للغاية في المساوي كلها ومع ذلك تعتبر توبتهم مع قرائن صحتها (فان تابوا وأقاموا الصلوة) بدل أسوإ اعمال الجوارح (وآتوا الزكوة) بدل اسوإ تصرفات الاموال (فاخوانكم في الدين) لا ينظر الى بواطنهم مع هذا الظاهر المؤيد بهذه الدلائل (و) كيف لا يكونون اخوانكم ونحن (نفصل الآيات) الدالة على اخوتهم لكنها انما تكون مفيدة (لقوم يعلمون) ثم أشار الى انه لا يؤمن ناقضو الايمان والطاعنون في الدين فضلا عن ان يقروا بالجزية فقال (وان نكثوا) أي نقضوا (أيمانهم من بعد عهدهم) الذي لا ينقضه من يبالي بالله لولا الايمان (و) كذا ان (طعنوا في دينكم فقاتلوا) كلا الفريقين لكونهما (أئمة الكفر) أي رؤساءهم اما الطاعنون فلانهم جمعوا بين الاخذ بالباطل و بين الطعن على الحق واما الناكثون فلانهم لا يبالون بالله (انهم لا أيمان لهم) كيف ولا ينتهون عن النكث والطعن بدون القتال فيقاتلون (لعلهم ينتهون) عنهما سيما اذا لم ينصروا أصلا ثم أشار الى انه كيف يترك قتالهم وقد توفرت أسبابه فقال (ألا تقاتلون قوما نكثوا أيمانهم) عن قلة مبالاتهم بالله (و) لم يكن عن غفلة بل بعد بلوغ الرسالة بل (هموا باخراج الرسول وهو أشد من الطعن في الدين كيف (و) هو مجازاة اذ (هم بدؤكم) به ويكفي فيه ابتداؤهم (أول مرة) وان كان منكم الابتداء في بعض المرات المتأخرة فهذا أسبابه ولا مانع فيه سوى خوفكم منهم (أتخشونهم) مع ترك خشية الله في مخالفة أمره (فالله أحق أن تخشوه) لانه لا نسبة لقوة الخلق الى قوته ولا لشدتهم الى شدته (ان كنتم مؤمنين) بكمال

قوته

قوله وعقد الذمة اذلال للذمي هكذا بالاصلين بأيدينا ولعله اعزاز للذمي فتأمل مصحح

مقعرجا (قوله عز وجل رق منشور) الصحائف التي تخرج يوم القيامة الى بني آدم صلى الله عليه وسلم (ريب المنون) حوادث الدهور (رب المشرقين ورب المغربين) الرب السيد والرب المالك والرب الزوج

قوته وشدته على ان شدة القتال انما تقع عليهم ولا يحصل لكم منه سوى الفائدة العظيمة (قاتلوهم يعذبهم الله) بآلام الجراحات والموت (بأيديكم) تغليبا لكم عليهم (ويخزهم) بالاسر والاسترقاق فيجتمع فى حقهم العذاب العقلى مع الحسى (وينصركم عليهم) زيادة فى عذابهم العقلى (ويشف صدور قوم مؤمنين) من أذية شبهاتهم هذا هو الشفاء المعنوى (ويذهب غيظ قلوبهم) وهو شفاء حسى (و) من الفوائد أنهم اذا رأوا نصركم مع ضعفكم (يتوب الله على من يشاء) فيحصل لكم أجرهم ولا يفوتكم شئ من هذه الفوائد لانها مقتضيات استعدادكم واستعدادهم (والله عليم حكيم) أحسبتم ان تنقلب الامور المذكورة مع علم الله وحكمته (أم حسبتم أن تتركوا) فلا تؤمروا بالقتال (ولما يعلم الله) وقوع ما علم فى الازل انه سيقع من التميز بين المتخلفين عن الجهاد وبين المتخذين من دونه ودون رسوله والمؤمنين وليجة وبين (الذين جاهدوا منكم و) اخلصوا بأن (لم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين) أى المجاوزين لهم (وليجة) أى بطانة يفشون اليها اسرارهم والمقصود من هذا اظهار ذلك الزاما للحجة (والله خبير بما تعملون) أى ببواطن اعمالكم وفيه اشارة الى أن القيام بالجهاد لا يصير لهم حجة مالم يخلصوا بواطنهم ثم أشار الى انهم كيف لا يؤمرون بقتالهم مع انه لا يندفع بدونه اذيتهم عن المؤمنين فى عباداتهم التى خلق الناس لاجلها ولا يتأتى منهم لانه (ما كان للمشركين أن يعمروا مساجد الله) بالصلاة التى هى أجل العبادات اذ لا يصح منهم حال كونهم (شاهدين على أنفسهم بالكفر) بجعل معبودهم مساويا لمن لا يستحق العبادة وكيف يصح منهم حال الكفر مع أن (اولئك) لو عملوا الصالحات قبل الكفر ثم كفروا (حبطت أعمالهم و) لو لم تحبط لم يستفيدوا بها اذ (فى النار هم خالدون) ثم قال (انما يعمر مساجد الله) أى يستحق عمارتها بعبادته (من آمن بالله) فلم يسو بينه وبين غيره (واليوم الآخر) فدعاه اعتقاد جزائه الى تكميل عباداته (وأقام الصلوة) المستتبعة لسائر العبادات الناهية عن الفحشاء والمنكر (و) انما يتأتى ذلك اذا (آتى الزكوة) المانعة من حب المال الجالب الى الشهوات (ولم يخش) فوات مال ولا شهوة ولم يبال بشريك بل لم يخش (الا الله فعسى أولئك أن يكونوا من المهتدين) للاطلاع على اسرار الصلاة التى بها عمارة مساجد الله فان زعموا ان لهم عبادة كسقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام وهما كالصلاة والزكاة قلنا لو سلم فليستا من العبادات المطلوبة بالذات ولا مما يوصل اليها ولا مما يماثل ذلك (اجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن) أى كايمان من (آمن بالله) وهى العبادة المطلوبة بالذات (واليوم الآخر) الداعى الى الايمان بالله (وجاهد فى سبيل الله) المفيد نشره وتكميله فان سويتم بينهم (لا يستوون عند الله) كيف (و) ليس ذلك بعبادة مع الكفر اذ (الله لا يهدى القوم الظالمين) بالكفر الى عبادته وان أتوا بصورة العبادة ولئن سلم ان ذلك عبادة فلا تساوى الايمان ولا سبب بقائه ورفع الاذية عنه اذ (الذين آمنوا وهاجروا)

المرأة والمشرقان مشرق الصيف والشتاء والمغربان مغرباهما (قوله عز وجل رفرف خضر) يقال رياض الجنة ويقال العرش ويقال هى المجالس ويقال للبسط ايضا رفارف

لابقائه عليهم (وجاهدوا فى سبيل الله) لدفع الاذية عنهم (بأموالهم) بانفاقها على المجاهدين وفى الكراع والسلاح والدروع (وأنفسهم) بمباشرة القتال (أعظم درجة عند الله) الذى لا يعظم عنده الاما جاوز حد ادراك البشر كيف (و) لادرجة لغيرهم بالنظر اليهم اذ (أولئك هم الفائزون) بجميع درجات الكمال لكونهم بحيث (يبشرهم ربهم) فى الدنيا (برحمة) فى الآخرة عظيمة لكونها (منه ورضوان) فوقها (و) ان كانت الرحمة الاخروية بدونه فى غاية الكمال لكونها فى (جنات لهم فيها) لولا ذلك الرضوان (نعيم مقيم) اذ وعدوه على الابد لا فى مكان الآخر بل (خالدين فيها أبدا) والنعمة تفضل بفضل المكان كيف وهذه الرحمة أعظم من الاجر مع انه بقدر المعطى (ان الله عنده أجر عظيم) والرضوان فوقها فتلك درجات هؤلاء المؤمنين المهاجرين المجاهدين متى تكون لاهل السقاية والعمارة وكيف لهم أجر مع الكفر وهو فرع مواصلة الله والكفر قاطع لها ولذلك وجب على المؤمنين قطع مواصلة الكافرين ولو كانت مواصلتهم واجبة لو أسلموا (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم مواصلة الله وقطع مواصلة من قطع مواصلته (لاتتخذوا آباءكم واخوانكم أولياء ان استحبوا الكفر) القاطع لمواصلة الله فرجحوه (على الايمان) الموجب مواصلة الله (ومن يتولهم منكم فأولئك هم الظالمون) بايثار مواصلة من قطع مواصلته على مواصلته فان زعموا انا نميل اليهم بالطبع (قل) مقتضى الايمان ترك الميل الطبيعى اذا كان مانعا من محبة الله ومحبة واسطة الوصول اليه ومحبة ما يعلى دينه (ان كان آباؤكم) وان مال طبعكم اليهم ميل الجزء الى الكل (وأبناؤكم) وان مال طبعكم اليهم ميل الكل الى الجزء (واخوانكم) وان مال اليهم طبعكم ميل أحد الجزءين الى الآخر (وأزواجكم) وان أشبه ميلكم اليهن ميل الكل الى الجزء لمشابهتهن الجزء (وعشيرتكم) وان ملتم اليهم بوجه من الوجوه ووحده للاشارة الى ان الواحد منهم قد يكون أكثر ميلا من الباقين فاذا نهى عن الميل اليه فغيره أولى (وأموال) وان ملتم اليها لما فيها من مصالح أنفسكم ميلكم الى نفوسكم سيما اذا (اقترفتموها) أى اكتسبتموها (وتجارة) تفيد نماءها فتميلون اليها أكثر من ميلكم الى أموالكم سيما اذا كنتم (تخشون كسادها ومساكن) تميلون اليها لمحافظة أموالكم وتجارتكم بل أنفسكم سيما اذا كنتم (ترضونها أحب اليكم من الله) المنعم بالكل (ورسوله) واسطة نعمه (وجهاد فى سبيله) مما يعلى دينه (فتربصوا) قهر الله بدعوى محبته بالايمان وتكذيبها بترجيح محبة غيره ولا ينقطع عنكم هذا التربص (حتى يأتى الله بأمره) القاهر لكم اما فى الدنيا واما فى الآخرة وكيف لا تتربصون ذلك وقد خرجتم من محبة الله الهادية لانعامه الى عداوته (والله لايهدى القوم الفاسقين) أى الخارجين عن محبته الى ما توجبه من انعاماته ثم أشار الى ان أعظم فوائد هذه الاشياء النصر على الاعداء وهو لا يتوقف عليها فقال (لقد نصركم الله) بدون هذه الاشياء لا فى

(قوله عز وجل روح وريحان) روح طيب نسيم وريحان رزق ومن قرأ فروح يقول حياة لاموت فيها (رتل القرآن ترتيلا) الترتيل فى القراءة التبيين

موطن

موطن واحد بل (فى مواطن كثيرة) بحيث صارت سنته المستمرة التى لا تتبدل (و) لا يرد
يوم حنين فانه نصركم أيضا (يوم حنين) حين تركتم التقوى وهو واد بين مكة والطائف وقيل
بجنب ذى المجاز خرج اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد فتح مكة فى عشرة آلاف من
المهاجرين والانصار وألفين من الطلقاء لقتال هوازن وثقيف وكانوا أربعة آلاف فقال
بعض الصحابة انا لن نغلب اليوم عن قلة فكره الله ذلك فعند تقويكم بها (اذ أعجبتكم
كثرتكم) فاعتمدتم عليها وكلكم اليها (فلم تغن) كثرتكم (عنكم شيأ) من أمر العدو
مع قلتهم (و) لكن انعكس عليكم اذ (ضاقت عليكم الارض) لا تجدون فيها مقرا كمن
ضاق عليه مكانه (بما رحبت) أى مع سعتها (ثم) زدتم ضعفا حتى (وليتم) ظهوركم للكفار
(مدبرين) أى قاصدين ادبارا لا رجوع بعده اذ كانت هوازن رماة لا يسقط لهم سهم
وقد بقى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى مركزه ليس معه الا العباس وسفيان بن الحرث (ثم)
لما ذهب اعجابكم بكثرتكم (أنزل الله سكينته) ما تسكنون به وتثبتون (على رسوله وعلى
المؤمنين) اذ قال العباس صح بالناس فنادى الى عباد الله يا أصحاب الشجرة يا أصحاب سورة
البقرة فكروا عنقا واحدا يقولون لبيك لبيك فنزل عليه السلام ودعا وقال أنا النبى
لا كذب أنا ابن عبد المطلب اللهم أنزل نصرك ثم صفهم وقال هذا حين حمى الوطيس أى
اشتد الحرب والوطيس التنور ثم أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم حصيات فرمى بها وجوه
الكفار وقال انهزموا ورب الكعبة وقيل قبض التراب ثم استقبل به وجوههم وقال شاهت
الوجوه فما ترك الله منهم انسانا الا ملأ عينيه ترابا (وأنزل) لتقويتكم بدل تقوية كثرتكم
(جنودا لم تروها) وهم خمسة آلاف وستة عشر او ثمانية عشر ملكا وقد رآهم المشركون
اذ كانوا لتخويفهم (وعذب الذين كفروا) بالقتل والاسر والسلب بعد النصر (وذلك)
التعذيب (جزاء الكافرين) أى المصرين على الكفر بعد النصر (ثم) اذا علموا أنه جزاء
كفرهم (يتوب الله من بعد ذلك) القهر الدنيوى وان كان لا يتوب بعد القهر الاخروى (على
من يشاء) بالتوفيق للاسلام ليغفر لهم ويرحمهم فى الآخرة كيف (و) لو آمنوا قبل القهر
الدنيوى لغفر لهم ورحمهم اذ (الله غفور رحيم) روى أن ناسا منهم جاؤا الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم وأسلموا وقالوا يا رسول الله أنت خير الناس وأبرهم وقد سبى أهلونا
وأولادنا وقد أخذت أموالنا فقال اختاروا اما نساءكم واما أموالكم فقالوا ما كنا
نعدل بالاحساب شيأ فقال عليه السلام من كان بيده سبى وطابت نفسه أن يرده فشأنه
ومن لا فليعطنا وليكن قرضا علينا حتى نصيب شيأ فنعطيه مكانه فقالوا رضينا وسلمنا فقال
لا أدرى لعل فيكم من لا يرضى فمروا عرفاءكم فليرفعوا الينا فرفعوا أنهم قد رضوا ثم أشار الى
أن موالاتهم مع عدم افادتها التقوية المحصلة للنصر تضر بسريان نجاسة بواطنهم الى
البواطن الطاهرة للمؤمنين فقال (يا أيها الذين آمنوا) فطهروا بواطنهم (انما المشركون
نجس) باعتبار بواطنهم بحيث لم تجعل ظواهرهم نجسة لان نجاسة الاعتقاد غير حالة فيها

اهلاكه أنه بين الحرف والحرف ومنه قيل ثغر رتل ورتل اذا كان مفلجا لا يركب بعضه بعضا (قوله تعالى راق) أى صاحب رقية اى هل من طبيب يرقى ويقال معنى من راق أى من يرقى بروحه ملائكة

والنجاسة لا تنجس غير محلها يخاف بسرايتها الى من يواليهم (فلا يقربوا المسجد الحرام) الذى تجتمع فيه المتفرقون فى الارض ليسرى صفاء القلوب من بعض الى بعض وههنا يخاف سريان الظلمات فى العموم (بعد عامهم هذا) أى عام حجة الوداع الذى كمل فيه الدين المطهر (وان خفتم) بمنعهم من الحرم (عيلة) أى فقرا من انقطاع أرزاق كانت من قدومهم (فسوف يغنيكم الله) عنه بما يعطيكم (من فضله) من فتح البلاد وحصول الغنائم وتوجه الناس من اقطار الارض (ان شاء) فى عام دون عام وشخص دون شخص لا بطريق التحكم بل بحسب الاستعدادات (ان الله عليم) بالاستعدادات (حكيم) فى رعايتها من غير ايجاب عليه واذا كان خوف العيلة يندفع بفتح البلاد وحصول الغنائم وتوجه الناس من اقطار الارض من غير تعويق (قاتلوا) من تخافون العيلة بسببهم وقد استحقوه لانهم (الذين لا يؤمنون بالله) لقولهم بالتجسيم أو الحلول والاتحاد (و) لو آمنوا به على التنزيه (لا) يتم لهم لانهم لا يؤمنون (باليوم الآخر) لانكارهم حشر الاجساد أو الاكل والشرب والنكاح فى الجنة أو الخلود فى النار (و) لو آمنوا به لا يتم لهم أيضا لانهم (لا يحرمون ما حرم الله) فى كتابه (ورسوله) فى سنته (و) لو حرموا ما حرمه التوراة والانجيل لم يعتد به اذ (لا يدينون دين الحق) أى الثابت الذى لا ينسخ وقد نسخ سائر الاديان مع كونهم (من الذين أوتوا الكتاب) ليؤمنوا بكل ما ذكر (حتى يعطوا الجزية) أى ما يجزيهم عن حقن دمائهم وهى الخراج المضروب على الرقاب يعطونها (عن يد) أى انعام للمسلمين عليهم فى حقن دمائهم (وهم صاغرون) اذ لا يؤخذ بالحاهم ويضرب فى لهازمهم اذ ذلك قاطع لخوف العيلة من جهتهم بالكلية (و) لعدم تدينهم بدين الحق (قالت اليهود عزير ابن الله) لكونه حاملا أسرار الله وهو تحققه بصفة كلامه اذ أملى عليهم التوراة حفظا بعد ما أماته الله مائة عام ثم بعثه ولم يبق لهم بعد وقعة بختنصر من يحفظها وهذا قول بعضهم ولذلك لم ينكر أهل عصره صلى الله عليه وسلم مع تهالكهم على التكذيب ولو كذبوا لاشتهر (وقالت النصارى المسيح ابن الله) لظهوره بصفة القدرة اذ أبرأ الاكمه والابرص وأحيا الموتى ثم قال (ذلك) القول ليس بلازم لاعتقادهم الظهور بصفته عز وجل بل (قولهم بأفواههم) من غير شبهة سوى أن التحقق بصفة الله تعالى دليل مشاركته فى الالهية فهم (يضاهؤن) بهذا القول المشركين اذ شابه قولهم (قول الذين كفروا من قبل) الجاعلين التحقق بصفة الله دليل مشاركته فى الالهية (قاتلهم الله) أى فعل بهم فعل الاعداء من الاهلاك (أنى) كيف (يؤفكون) من القول بالظهور الى المشاركة فى الالهية وقد شابهوا الكفار من وجه آخر وهو انهم (اتخذوا أحبارهم) أربابا يحرمون لهم ويحلون من عند أنفسهم فعل الكفار السابقين باحبارهم (ورهبانهم) اذ أظهروا بعض أسماء الله وصفاته (أربابا) يعبدونهم (من دون الله و) ليس هذا من خواص المشركين بل النصارى اتخذوا (المسيح) مع علمهم بانه كان (ابن مريم) ربا قاله بعضهم ومامر قول البعض الآخر (و) لم يأمرهم بذلك المسيح ولا عزير بل (ما أمروا) على لسانهم أو لسان سائر الانبياء

الرجفة ام ملائكة العذاب (قوله تعالى راجفة) هى النفخة الاولى (رادفة) هى النفخة الثانية (قوله ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون) أى غلب على قلوبهم كسب الذنوب كما ترين الخمر على عقل

(الا) بالتوحيد الفعلى كالاعتقادى (ليعبدوا الها) يعتقدون كونه (واحدا) لا يتعدد بتعدد المظاهر ولا تصير مظاهره آلهة بل (لا اله الا هو) مع كثرة مظاهره لتنزهه عن الحدوث فانزهه عن مشاركة المظاهر (سبحانه) أى تنزيهه باعتبار استقراره فى مقر عزه (عما يشركون) ثم أشار الى أن ظهوره فى المظاهر انما هو اشراق نوره ليعرف بذلك توحيد الوجود وهؤلاء (يريدون) باتخاذ الاحبار والرهبان أربابا (أن يطفؤا نور الله) الذى هو توحيد الوجود لا عن شبهة فضلا عن حجة أو مكاشفة بل (بأفواههم و) كيف يكون ثمة حجة أو مكاشفة مع أنه (يأبى الله الا أن يتم نوره) بدلائل التوحيد والمكاشفة فيتمه لاهله (ولو كره الكافرون) أى الساترون توحيده بنسبة الالهية الى المظاهر وكيف يمكنهم اطفاء نوره وهو خلاف مراد الله اذ (هو الذى أرسل رسوله بالهدى) أى طريق الاستدلال والكشف (ودين الحق) أى التوحيد الثابت الذى لا يزول بالنظر الى ظهوره فى المظاهر (ليظهره) بتغليبه (على الدين كله) حتى يبطلها (ولو كره المشركون) تقرير هذا الدين بجعل مظاهره آلهة تستحق العبادة وربما يريدون تقرير الاديان كلها الا انها بارادة الله وقد حصلت من ظهوره بمظاهره الكاملة فى زعمهم (يا أيها الذين آمنوا) بكونه دين الحق الراجح على الاديان كلها لا تغتروا كم عن هذا الايمان بمخالفة كثير من الاحبار والرهبان (ان كثيرا) قيد به لان القليل منهم وافقوا فآمنوا بذلك (من الاحبار والرهبان) وان اتخذهم بعض العوام أربابا من دون الله فليس ذلك لكمال فيهم وانما ادعوه لانفسهم لينقاد لهم الناس انهم (ليأكلون أموال الناس بالباطل) أى بالطريق المنكر من الرشا وغيره (و) ان زعموا انهم هداة لا بد لهم من رزق فهم بالحقيقة (يصدون عن سبيل الله) الذى هو اتباع الدلائل الى ما يهوون ولا يبعد منهم ذلك لانهم يؤثرون حب المال على أمر الله فيمنعون حقه منه (والذين يكنزون) أى يحفظون حفظ المدفون فى الارض (الذهب والفضة و) يرجحون حبهما على أمر الله بحيث (لا ينفقونها) أى الفضة فضلا عن الذهب (فى سبيل الله) الذى هو الزكاة الموصلة الى حبه بقطع حب المال باخراج جزء منه (فبشرهم بعذاب أليم) بدل التلذذ بها فان حصل اليوم لهم يجزون عذابها (يوم يحمى) أى يوقد النار (عليها) مجعولة (فى نار جهنم) فتحيط النار بجهاتها (فتكوى بها جباههم) لتصعدها فى ابتداء السؤال (وجنوبهم) لميلهم اليها عند تكريره (وظهورهم) لتوليهم اليها عند الالحاح ويقال لهم ضما للعذاب العقلى الى الحسى (هذا ما كنزتم) أى حفظتم (لانفسكم) لتتلذذوا بها (فذوقوا) لذة (ما كنتم تكنزون) فمن تبع هؤلاء كانوا تبعا لهم فى هذا العذاب لا محالة ثم انه لا وجه لبخلهم فى اداء حقه عز وجل لانه لا يطلبه الا بعد أن يفيض عليهم اضعافه (ان عدة الشهور) الواجب فى آخرها الحق (عند الله) الطالب لحقه بعد افاضة اضعافه (اثنا عشر شهرا) وان كان يوجد عند الخلق أيام مسترقة لكن اعتبر الله عز وجل عدد البروج التى تقطع الشمس كل واحد منها فى شهر تقريبا ولا عبرة للزيادة (فى كتاب الله) اذ لم تكن (يوم خلق السموات والارض) اذ كانت

السكران ويقال ران عليه النعاس وران به أى غلب عليه (قوله عز وجل رحيق مختوم) الرحيق الخالص من الشراب ويقال العتيق من الشراب ومختوم له ختام أى عاقبة ريح كما قال ختامه مسك

البروج وصورها محاذية فلما خرجت عن محاذاتها حصل هذا التفاوت فلم يعتبر لانه لا يزال يختلف باختلاف الدورات فجعل ذلك الاصل مناط الاحكام الشرعية لذلك كان (منها أربعة حرم) ذوالقعدة وذوالحجة والمحرم والرجب ليكون ثلث السنة تغليبا للتحليل الذى هو مقتضى سعة الرحمة على التحريم الذى هو مقتضى الغضب فجعل أول السنة وآخرها وهو المحرم وذوالحجة ولما لم يكن له وسط صحيح أخذ أول النصف الآخر وهو رجب فبقى من الثلث شهر فاخذ قبل الآخر وهو ذوالقعدة ليكون مع آخر السنة المتصلة بأولها وترا وبقى وتريته رجب فتم السنة على التحريم باعتبار أولها وآخرها وأوسطها مع تذكر وترية الحق المؤكد للتحريم (ذلك الدين القيم) أى المستقيم عقلا ونقلا عن ابراهيم واسمعيل عليهما السلام (فلا تظلموا فيهن أنفسكم) بالمعاصى فانها تعظم فيهن عظمها فى الحرم لذلك يتغلظ فيها دية القتل المحرم (و) لكن (قاتلوا المشركين) فى السنة (كافة كما يقاتلونكم كافة) فهى عن تحريمه مكافأة لهم ويدل على عفوه نصره اياكم (واعلموا) اذا شككتم فى بقاء تحريمها مع نصركم (أن الله مع المتقين) بالنصر ومع ذلك يجب اتقاء تغيير الشهور والحرمة (انما النسىء) أى تأخير التحريم من شهر الى آخر (زيادة فى الكفر) مضمومة الى الكفر السابق لانه (يضل به الذين كفروا) بالله عن أحكامه اذ يجمعون بين الحل والحرمة فى شهر واحد وغاية ما يرفع التناقض انهم (يحلونه عاما ويحرمونه عاما) وهذا وان رفع التناقض فهو تغيير لاحكام الله وغاية اعتذارهم عن التغيير أنهم فعلوا ذلك (ليواطئوا) أى ليوافقوا (عدة ما حرم الله) لكنه يكفى فى التغيير نقلهم الحرمة من شهر آخر (فيحلوا ما حرم الله) من غير أن يكون لهم نسخ أحكام الله فكأنهم يدعون الالهية لانفسهم لكنهم لا ينظرون الى هذه اللوازم القبيحة لانه (زين لهم سوء أعمالهم و) لو لم يزين لهم فلا أقل من أنهم لا يرون قبحها اذ (الله لا يهدى القوم الكافرين) به وبأحكامه للقبائح ليجتنبوها ومما زين لهم من سوء الاعمال استحلالهم القتال على الباطل فى الاشهر الحرم مع انه خلاف مقتضى بخلهم لان منشأه ايثار الحياة الدنيا فلا ينبغى أن يزين ترك القتال على الحق للمؤمنين ايثارا لها على الآخرة (يا أيها الذين آمنوا) بفوائد الآخرة سيما للمجاهدين على الحق ودناءة الدنيا (ما) ذا عرض (لكم اذا قيل) من جهة الله ورسوله نفعا (لكم انفروا) أى اخرجوا للقتال لتسلكوا بالناس (فى سبيل الله اثاقلتم) أى أبطأتم ابطاء الثقيل لميلكم (الى الارض) ميل الثقيل اليها (أرضيتم) أيها المؤمنون بفوائد الآخرة سيما للمجاهدين (بالحيوة الدنيا) أى الحقيرة بدلا (من الآخرة) أى من فوائدها سيما للشهداء فان زعمتم ان الفوائد الدنيوية محققة دون الاخرى وبه تفيه تضييع الايمان الذى به النجاة والدرجات بأدنى الاشياء (فما متاع) أى فائدة (الحيوة الدنيا) اذا وضعت (فى) جنب فوائد (الآخرة الا قليل) فكيف يتحمل لاجل هذا القليل هذا الخطر العظيم على أنه لا يحصل لكم هذا القليل حينئذ أيضا فانه (الا تنفروا يعذبكم) بتسليط أعدائكم عليكم (عذابا أليما) بالقتل والاسر ووراء العذاب

الاخروى

(باب الراء المضمومة)
(قوله عزوجل ركبان) جمع راكب (قوله عزوجل روح منه) يعنى عيسى عليه السلام روح من الله أحياه الله فجعله روحا والروح الامين جبريل عليه السلام وقوله تعالى

الاخروى (و) لايخل ذلك باظهار دينه بل ان تتركوا النفير (يستبدل قوما غيركم) كأهل فارس واليمن فيضركم بالعذاب الاليم (و) باستبدال قوم آخرين (لاتضروه شيأ) بابطال دينه (والله على كل شئ قدير) فيقدر أن يظهر دينه بقوم آخرين بلا حاجة اليهم فانكم (الا تنصروه) أى اتفقتم على ترك نصره ينصره الله بغير سبب ولا يبعد (فقد نصره الله اذ أخرجه الذين كفروا) اى حين مكر به الكفار فصاروا سبب خروجه فخرج مع أبى بكر (ثانى اثنين اذهما فى الغار) ليس معه جماعة تنصره فنصره (اذ يقول لصاحبه) أبى بكر حين قال لو نظر المشركون الى أقدامهم لرأونا ماظنك باثنين الله ثالثهما (لاتحزن ان الله معنا) بالمعونة (فأنزل الله) بهذا القول (سكينته) أى أمنته التى تسكن عندها القلوب (عليه) أى على صاحبه وقد كان نصر الله بلا سبب (و) قد جعله بسبب خفى اذ (أيده) لنصره يوم بدر وحنين والاحزاب (بجنود) من الملائكة (لم تروها) وان رأتها الكفار (و) ليس هذا مخصوصا بوقت دون آخر بل لم يزل يفعل ذلك حتى (جعل كلمة) أى دعوة (الذين كفروا) مع كثرتهم (السفلى) أى الدنية التى لايبالى بها (وكلمة الله) أى دعوته الى التوحيد والاحكام (هى العليا) لاتزال عالية الى يوم القيامة (و) لايبعد مع ضعف المؤمنين اذ (الله عزيز) أى غالب على ما أراد لايحتاج الى سبب ولكنه رتب الاسباب لانه (حكيم) ومن الحكمة فى جعلكم سبب النصر بعد فعله بلا سبب تارة وبسبب سماوى أخرى اثابتكم (انفروا خفافا) ليكون لكم أجر النشاط والمحبة (وثقالا) ليكون لكم أجر المشقة (وجاهدوا بأموالكم) لتتعوضوا منها الثواب الابدى (وأنفسكم) لتتعوضوا بها الحياة الابدية تفعلون ذلك وان لم تكلفوا به (فى سبيل الله ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون) مقدار العوضين لكنهم لايعلمون لذلك (لو كان) ماتدعوهم اليه (عرضا قريبا) أى نفعا دنيويا (و) السعى اليه (سفرا قاصدا) أى وسطا (لاتبعوك) لا لاجلك بل لموافقة أهوائهم ولو علموا لتحملوا له عظم المشاق فرأوا أبعد الاسفار أقرب (ولكن) لجهلهم (بعدت عليهم الشقة) أى بعد عليهم السفر ذو الشقة وهم يدعون العلم به (و) يزعمون أنهم عاجزون عنه (سيحلفون بالله لو استطعنا لخرجنا معكم) ولا تفيدهم هذه الدعوى والحلف بل (يهلكون أنفسهم) بهذا الحلف والمخالفة ودعوى العلم والعجز (و) لايصدق الحلف ودعوى العجز اذ (الله يعلم) باقامة الدلائل العقلية والنقلية (انهم لكاذبون) والحلف وان كان مصدقا فى الجملة فليس بمصدق لهم لذلك (عفا الله عنك) أى عفوه عن المجتهد المخطئ (لم أذنت لهم) بحلفهم (حتى يتبين لك) بيانا واضحا (الذين صدقوا) بطريق غير حلفهم فتأذن لهم (وتعلم الكاذبين) بوجه فتزجرهم عن الاستئذان على أنه لايلتبس فيه الصادق بالكاذب لانك انما تأمر القادرين بالخروج فينتبذ (لايستأذنك الذين يؤمنون بالله) لمنع ايمانهم به من مخالفته مع القدرة (واليوم الآخر) لمنع ايمانهم به من ترك تعويض الثواب والحياة الابديين اذا أمروا (أن يجاهدوا بأموالهم

ويسئلونك عن الروح قل الروح من أمر ربى أى من علم ربى وأنتم لاتعلمونه والروح فيما قال المفسرون ملك عظيم من ملائكة الله عز وجل يقوم وحده فيكون صفا وتقوم الملائكة صفا

وأنفسهم) بل يخافون أن يقصروا في بذلهما بعد أمر الله (والله عليم بالمتقين) فيعطيهم من الاجر ما يناسب تقويهم (انما يستأذنك) في ترك الجهاد بهما (الذين لا يؤمنون بالله) فلا يبذلون أموالهم وأنفسهم لامره (واليوم الآخر) اذ لا يرجون ثوابه ولا حياته (و) هم وان وجدوا دلائل ذلك (ارتابت قلوبهم) ورسخ فيها الريب (فهم في ريبهم يترددون) لا يخرجون عنه أبدا (ولو) كان المستأذنون مؤمنين لكان استئذانهم لعجز عرض لهم بعد القدرة فلو (أرادوا الخروج) قبل العجز (لأعدوا له عدة) من أسباب السفر والحرب (ولكن) لم يعدوا فلم يريدوا الخروج لان الله تعالى وان أمرهم به ابتلاء (كره الله انبعاثهم) أي قصدهم للخروج (فثبطهم) أي حبسهم عنه بالقاء الجبن والكسل عليهم (وقيل) لهم مع تحريكهم بالامر (اقعدوا مع القاعدين) من النساء والصبيان وانما كره انبعاثهم فثبطهم لانه علم أنهم (لو خرجوا) فصاروا (فيكم ما زادوكم الا خبالا) أي فسادا بالنميمة (ولأوضعوا خلالكم) أي أوقعوا التخذيل والهزيمة بينكم لانهم (يبغونكم) أي يطلبون لكم (الفتنة) أي ما تفتنون به (و) انما تيسر لهم ذلك اذ (فيكم) أيها المؤمنون المخلصون (سماعون لهم) أي منقادون لقولهم لضعف عقلهم فيتوهمون منهم النصح والاعانة وقد وضعوا مكانهما التخذيل والفتنة ظلما (والله عليم بالظالمين) فكره انبعاثهم وثبطهم ويدل على ابتغائهم الفتنة في كل مرة انهم والله (لقد ابتغوا الفتنة من قبل) يوم أحد (و) يدل على زيادتهم الخبال انهم (قلبوا لك الامور) فغيروها عن حقائقها سعيا في ابطال أمرك فلم يزالوا على ذلك (حتى جاء) النصر والتأييد (الحق وظهر أمر الله) أي علا دينه (وهم كارهون) مجيء الحق وظهور أمر الله فكره انبعاثهم (ومنهم) أي ومن المستأذنين الطالبين فتنة المؤمنين (من يقول) وهو جد بن قيس اذ قال له صلى الله عليه وسلم هل لك في جلاد بني الاصفر يعني الروم فتتخذ منهم سراري ووصائف (ائذن لي) في القعود (ولا تفتني) بالنساء وأعينك بمالي فرد عليه عز وجل بان اتخاذ السراري ليس من الفتنة المحذورة وانما هي فتنة الكفر والنفاق (ألا في الفتنة) المحذورة (سقطوا) وهم وان لم يروا الكفر والنفاق فتنة فلا شك ان جهنم فتنة (وان جهنم) عند احاطة أسبابها (لمحيطة بالكافرين) ويكفي من أسبابها حسدهم على دينك بحيث (ان تصبك حسنة) ظفر وغنيمة (تسؤهم وان تصبك مصيبة) أي شدة كما في أحد (يقولوا قد أخذنا أمرنا) بالحزم في القعود (من قبل) أي من قبل أن تصيبهم كأنهم اطلعوا على الغيب (ويتولوا) عن مجتمعهم الذي أظهروا فيه الفرح برأيهم (وهم فرحون) أي مستقرون على الفرح برأيهم وبما أصابكم وبما سلموا (قل) لا وجه لهذا الفرح لرضانا بها فانه (لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا) ونحن راضون بقضائه فلم يسؤنا بالحقيقة كيف ولم يكتبها علينا ليضرنا بها اذ (هو مولانا) يتولى أمورنا فانما كتبها علينا ليوفقنا للصبر عليها والرضا بها فيعطينا من الاجر ما هو خير منها (و) لا جرم في التخلف عن الجهاد لاجلها لانها لما كتبت

فذلك قوله عز وجل يوم يقوم الروح والملائكة صفا (قوله عز وجل رفاتا) وفتاتا واحد ويقال الرفات ما تناثر من كل شئ (قوله عز وجل رحما) أي رحمة وعطفا (قوله تعالى ركاما) أي بعضه

فلابد من اصابتها جاهدنا أم لا على أنها لا تصيب من صح توكله على الله لذلك (على الله فليتوكل المؤمنون) اذا أمرهم بشئ مخطر (قل) ياأيها الحاسدون علينا فى ديننا الذى نجاهد لاجله (هل تربصون بنا) أى تنتظرون بنا فى الحسد على الجهاد الذى نريد به اعلاء ديننا (الا احدى العاقبتين (الحسنيين) النصر أو الشهادة (ونحن نتربص بكم) فى حسدكم أحد السوءيين (أن يصيبكم الله بعذاب) نازل (من عنده) بلا واسطتنا (أو) بعذاب واقع (بأيدينا فتربصوا) فى حدكم بنا احدى الحسنيين (انا معكم متربصون) تمنيا لانفسنا ماتربصتم فى حسدكم فهذا رد تحرزهم من الفتنة وأما رد اعانتهم بالمال فهو المشار اليه بقوله (قل) لجد بن قيس وأصحابه (أنفقوا) فى سبيل الله (طوعا أو كرها لن يتقبل منكم) لانه انما يتقبل عمل من وافق أمر الله وأنتم كذلك (انكم كنتم قوما فاسقين) اى خارجين اما فى صورة الطوع فلانكم مأمورون بالاخلاص وأنتم مراؤن وأما فى صورة الكره فلان فعل المكره لا ينسب اليه (وما منعهم أن تقبل منهم نفقاتهم) لولم يراؤا ولم يكرهوا (الا أنهم كفروا بالله) فان الكفر بالامر أشد من مخالفة أمره (و) يكفى فى الكفر به تكذيب (برسوله) لانهم بمنزلة أن يقولوا ان من أرسله ليس باله (و) من علامات كفرهم بالله انهم (لا يأتون الصلوة) التى بها وصلهم الى الله (الا وهم كسالى) اذ مقتضى الايمان ترك التكاسل فيما هو سبب الوصلة الى من يؤمنون به (و) أيضا (لا ينفقون) النفقة التى بها ايثار حبه على حب المال (الا وهم كارهون) وهو يدل على ايثارهم حب المال على حب الله واذا ظهرت لك علامات كفرهم (فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم) فانها وان كانت نعما حقها أن تعطى للشاكرين لكن الله تعالى لم يعطهم ليشكروها فيجزيهم بشكره بل (انما يريد الله ليعذبهم بها فى الحيوة الدنيا) بما يرون فيها من الشدائد والمصائب (و) لايثارهم حبها على حب الله (تزهق أنفسهم وهم كافرون) اذ يبغضون من سلب عنهم محبوبهم من الاموال والاولاد بازهاق أنفسهم (و) اذا ظهر نفاقهم بحزنهم بحسنة المؤمنين وفرحهم بمصيبتهم (يحلفون بالله انهم لمنكم) ليدفعوا بدلالة اليمين دلالة النفاق (وما هم) بدلالة اليمين (منكم) لان دلالة النفاق أقوى كيف ولو لم يخافوا لم يحلفوا (ولكنهم) اذا هم حلفوا اعلم أنهم (قوم يفرقون) أى يخافون أن يفعل بهم مثل ما يفعل بالمشركين وسبب الخوف اضطرارهم الى مساكنتهم مع ضعفهم ولذلك (لو يجدون ملجأ) أى قوما أو حصنا يلتجئون اليهم أو اليه (أو مغارات) يسكن كل واحد منهم غارا (أو مدخلا) أى نفقا ينجحرون فيه كالضب والفار (لولوا) اى أقبلوا (اليه) لاظهار كفرهم (وهم يجمحون) لكراهتهم صحبتكم الملجئة اهم الى اظهار الايمان (ومنهم) أى ومن الحالفين انهم لمنكم (من) يظهر كفره صريحا فوق ظهوره بالعلامات اذ (يلمزك) أى يعيبك (فى) قسم (الصدقات) وهو ذو الخويصرة حرقوص بن زهير التميمى رأس الخوارج أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقسمها فقال يارسول الله اعدل فقال عليه السلام ويلك من يعدل اذا لم أعدل وأبو الجواظ قال ألا ترون الى صاحبكم انما يقسم صدقاتكم فى رعاة الغنم ويزعم

قوله عز وجل فوق بعض (قوله عز وجل أصاب) أى حيث أصاب رخاء حيث أصاب رخوة لينة وحيث أصاب اى حيث أراد يقال أصاب الله بك خيرا أى أراد الله بك خيرا (قوله تعالى رجت) أى زلزلت الارض رجا واضطربت وتحركت

أنه يعدل ولم يكن لمزهم لمنعه المستحقين واعطائه غيرهم بل لمنعه اياهم (فان أعطوا منها) ولو بلا استحقاق (رضوا) وجعلوه عدلا (وان لم يعطوا منها) لعدم استحقاقهم (اذا هم يسخطون) فيجعلونه غير عدل (ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله) لدل ذلك على اخلاصهم (و) لا يمنعهم من ذلك عدم كفايته بل (قالوا حسبنا الله) فان لم يكفنا الآن (سيؤتينا الله من فضله ورسوله) فان لم يؤتنا فى المستقبل أيضا فلا نبالى له (انا الى الله راغبون) ثم بين المستحقين الذين اعطاؤهم عدل ومنعهم ظلم فقال (انما الصدقات) حق (للفقراء) من لا مال له ولا كسب لائق يقع موقعا من حاجته كأنه أصيب فقاره قدمهم لانهم أحق (والمساكين) من له مال أو كسب لا يكفيه كان العجز أسكنه ثم ذكر من يحتاج اليهم المحتاجون الى الصدقات فقال (والعاملين عليها) أى الساعين فى تحصيلها القابض والوازن والكيال والكاتب يعطون أجورهم منها ثم ذكر من يحتاج اليهم الامام فقال (والمؤلفة قلوبهم) وهم قوم ضعفت نيتهم فى الاسلام فيحتاج الامام الى تأليف قلوبهم بالعطاء تقوية لاسلامهم لئلا يسرى ضعفهم الى غيرهم أو أشراف يترقب باعطائهم اسلام نظرائهم ثم ذكر من يعان بها فى دفع العوارض (و) أجلها الاعانة (فى) فك (الرقاب) فيعطى المكاتب ما يستعين به على أداء النجوم وان كان كاسبا ثم ذكر من يفك ذمته عن الديون فقال (والغارمين) من استدان لنفسه فى غير معصية ولم يجد وفاء أو لاصلاح ذات البين ولو غنيا ثم ذكر الاعانة على الجهاد الذى يفك به الاسلام عما يتوهم من غلبة الكفار فقال (وفى سبيل الله) فيصرف على المتطوعة فى الجهاد ويشترى لهم الكراع والسلاح ثم ذكر الاعانة فى قطع الطريق فقال (وابن السبيل) وهو المسافر المنقطع عن ماله حال كونها (فريضة) مقدرة لكل صنف من هؤلاء لا بالرأى بل (من الله) وكيف يفوض الى رأى الغير وليس له علم كامل ولو علم لربما ذهب الى هواه (والله عليم حكيم) لا يميل فى شئ الى خلاف مقتضى العلم به (ومنهم) أى ومن الذين يحلفون بالله انهم لمنكم من هو أشد من اللامز فى الصدقات اذ هم (الذين يؤذون النبى) فوق ايذاء اللامز (ويقولون) اذا قيل لهم لا تفعلوا ان بلغه ما تقولون يقع بكم (هو أذن) أى يسمع كل ما يقال له فنقول ما شئنا ثم ننكر ونحلف فيصدقنا قاله جلاس بن سويد وأصحابه يعنون أنه ليس بعيد الغور بل سريع الاغترار بكل ما يسمع (قل أذن خير لكم) أى يسمع من كل أحد ما هو خير لكم لانه (يؤمن بالله) ومن خواصه التصديق فى الخيرات (ويؤمن للمؤمنين) اى انما يصدق فى الشر من عرف كمال ايمانه لان تكذيب المؤمنين لتصديق المنافقين قبيح جدا وكيف يكذب المؤمنين لتصديق المنافقين (و) هو (رحمة للذين آمنوا منكم) لا للمنافقين المؤذين له عليه السلام كيف (والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب أليم) فليكن من عذابهم تصديق المؤمنين عليهم وكيف يصدق المنافقون ولا يقع صدقهم فى القلوب وان حلفوا لانه بفعل الله وانما يوقعه الله اذا أرضوه وهم انما (يحلفون بالله لكم ليرضوكم) دفعا لضرركم (والله ورسوله أحق أن يرضوه) لان ضرر عدم ارضائهما أشد يعلمونه (ان كانوا مؤمنين) وهو العذاب الاخروى فلا يعد

(قوله تعالى الرجعى) الرجع والرجوع

(باب الراء المكسورة)

(قوله تعالى رجالا أو ركبانا) أى جمع راجل وراكب (قوله عز وجل ربا) وأصله الزيادة لان صاحبه يزيده على ماله ومنه

تعذيبهم بعدم ايقاع صدقهم عند حلفهم فى قلوب الناس فان أوقع صدقهم فانما دفع عنهم أدنى الضرر (ألم يعلموا أنه من يحادد الله و رسوله) اى يعادهما فلا يرضهما (فان له نار جهنم خالدا فيها) فلا يبلغ ضرر الخلق الذين يرضونهم ذلك المبلغ فان فعلوا ذلك لدفع الخزى الدنيوى من جهتهم فالاولى دفع الخزى الاخروى اذ (ذلك الخزى العظيم) لكن المنافقون لا يبالون بذلك الخزى وانما يبالون للخزى الدنيوى فانه (يحذر المنافقون أن تنزل عليهم) اى على المؤمنين (سورة) اى طائفة من القرآن محيطة باسرارهم احاطة السور بالمدينة (تنبئهم) بجميع قبائحهم حتى (بما فى قلوبهم) فيفتضحون بها و يفعل بهم مثل ما يفعل بالمشركين (قل) مقتضى هذا الحذر ترك النفاق وأنتم لا تتركونه بل تستهزؤن معه (استهزؤا) بالله وآياته ورسوله (ان الله مخرج) بالوحى أو بطريق آخر من قلوبكم ومن سائر أماكنكم الى الرسول والمؤمنين (ما تحذرون) خروجه (و) هم يعتمدون فى دفع هذا المحذور اذا خرج على عذرهم الفاسد فانك والله (لئن سألتهم) عن اتيانهم بتلك القبائح المتضمنة للاستهزاء بالله وآياته ورسوله (ليقولن) فى الاعتذار انه لم يكن عن القلب حتى يكون نفاقا او كفرا بل (انما كنا نخوض) أى ندخل هذا الكلام لترويح النفس عن مشاق السفر (و) ليس فيه مواطأة القلب بل غايته انا كنا (نلعب) أى نمزح (قل أبالله وآياته و رسوله كنتم تستهزؤن) فى ترويحكم ومن احكم ولم تجدوا الهما كلاما آخر (لا تعتذروا) بعذر يكون كفرا وان لم يكن عن جد وقصد قلب وهو أخش من الكفر المستمر اذ (قد كفرتم بعد ايمانكم ان نعف عن طائفة منكم) بجعلها مؤمنة مخلصة لكون ضحكها من غير رضا منها والاستهزاء موجب للتعذيب (نعذب) أى نعين للعذاب (طائفة بأنهم كانوا مجرمين) بالنطق به أو الرضا وكيف لا نعذب هذه الطائفة وأثر الكامل فيها يسرى الى الناقص اذهم كأجزاء الشئ الواحد اذ (المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض) فيتقوى الناقص منهم حتى يلحق بالكامل وكيف لا مع انهم (يأمرون بالمنكر) الكفر والمعاصى (وينهون عن المعروف) الاخلاص والطاعات (ويقبضون أيديهم) عن الخيرات (نسوا الله) الذى يجزيهم على الخيرات والشرور (فنسيهم) عن لطفه واخراجهم عنه مع عمومه لكمال خروجهم عن طاعته (ان المنافقين هم الفاسقون) ولم ينسهم باعتبار قهره وانتقامه اذ (وعد الله المنافقين والمنافقات) أى الكاملين والناقصين ما وعد الكفار وان أظهروا الايمان وأجرى عليهم فى الدنيا أحكام المؤمنين لكن وعدهم (والكفار) الذين أظهروا كفرهم (نار جهنم) وهى وان أخرج منها من كان فى قلبه مثقال ذرة من ايمان فلم يؤثر ماظهر من ايمانهم فى ذلك بل جعلوا (خالدين فيها) وهم وان شاركوا الكفار فى عذابهم بنار (هى حسبهم و) لكن زيد فى حقهم ان (لعنهم الله) لعنة خاصة بهم (ولهم) من تلك اللعنة (عذاب مقيم) وراء اقامة العذاب المشترك ولا ينافى هذا اللعن التنعم الدنيوى اذ أنتم أيها المنافقون فى ذلك (كالذين من قبلكم) ممن أنعم عليهم ثم عذبوا اذ (كانوا أشد منكم قوة) فى أنفسهم (وأكثر أموالا) تفيدهم مزيد قوة

قوله‌م فلان أربى على فلان اذا زاد عليه فى القول (قوله عز وجل ربيون) أى جماعات كثيرة الواحد ربى (قوله تعالى وريشا) وريشا واحد ماظهر من اللباس والشارة والرياش أيضا الخصب والمعاش

ومنافع أخر (وأولادا) تفيدهم مزيد قوة لا تفوت بفوات المال ومنافع أخر (فاستمتعوا) أى فانتفعوا (بخلاقهم) أى نصيبهم ثم أعطاكم أيها المنافقون أقل مما أعطاهم (فاستمتعتم بخلاقكم) القليل استمتاعا كاملا (كما استمتع الذين من قبلكم بخلاقهم) الكامل (و) لم تشكروا المنعم بل (خضتم) أى دخلتم فى الكلام الردىء فى حقه (كالذى خاضوا) أى كالكلام الذى خاضوا فيه من غير نقص ولا ينفعكم أيها المنافقون اظهار الايمان والطاعات فان الاولين مع كفرهم لم يكونوا خالين عن عمل صالح لكن (أولئك) لبعدهم عن استحقاق الثواب (حبطت أعمالهم) فلم تفدهم (فى الدنيا والآخرة) كيف (و) لو وجد فيهم الايمان حال الاتيان بها ثم زال عنهم (أولئك هم الخاسرون) بتلفها بعد حصولها كمن احترق زرعه حين حصاده فان أنكروا ما جرى من ذلك على الماضين فلا وجه له (ألم يأتهم) بطريق التواتر (نبأ) أى قصة اهلاك الله بعد تنعيمه (الذين من قبلهم قوم نوح) أنعم عليهم بنعم منها تطويل أعمارهم ثم أهلكهم بالطوفان (وعاد) أنعم عليهم بنعم منها مزيد قوتهم ثم أهلكهم بالريح (وثمود) أنعم عليهم بنعم منها القصور ثم أهلكهم بالرجفة (وقوم ابراهيم) أنعم عليهم بنعم منها اعظم الملك ثم أهلك ملكهم نمرود بالبعوض الداخل فى أنفه (وأصحاب مدين) أنعم عليهم بنعم منها التجارة ثم أهلكهم بافاضة النار عليهم (والمؤتفكات) أنعم عليهم بنعم منها لذات الوقاع المحرم ثم أهلكهم بجعل قراهم عاليها سافلها وامطار الحجارة عليها وكان تعذيبهم بعد وعد الرسل اذ (أتتهم رسلهم بالبينات) يعدونهم ذلك العذاب كما نعدكم فان أنكروا اتيان الرسل اياهم (فما كان الله ليظلمهم ولكن) أنعم عليهم و (كانوا) بترك شكره وصرفهم نعمه الى غير ما أعطاهم اياها لاجله (أنفسهم يظلمون) فيستحقون ذلك العذاب (و) لا يبعد أن يعفو عن طائفة منهم وان كان فيهم ضعف ايمان لانه يتقوى المؤمنون بعضهم ببعض أكثر مما يتقوى المنافقون بعضهم ببعض اذ (المؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض) وتقوية الولاية أعظم من تقوية الجزئية اذ لهم استيلاء فى الظاهر بالقول اذ (يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر) ولا استيلاء للمنافقين فى العكس لميل طباعهم اليه (و) لهم استيلاء فى الظاهر بالفعل اذ (يقيمون الصلوة ويؤتون الزكوة) فتؤثر رؤيتهما أكثر من تأثير القول (و) لهم استيلاء فى الباطن اذ (يطيعون الله ورسوله أولئك) وان كان فى بعضهم ضعف ايمان حينا (سيرحمهم الله) بتقويته فيهم لان نوره غالب على ما ظهر (ان الله عزيز) لكنه انما يظهر فى كل شئ بحسبه لانه (حكيم) وكيف لا يقوى بعضهم ببعض ويرحمهم بعد التقوية وقد (وعد الله المؤمنين والمؤمنات) أى الكاملين والقاصرين (جنات) ولجريان أنهار الانوار من بعضهم الى بعض (تجرى من تحتها الانهار) ولا يعود ضعفهم بعد التقوية لذلك جعلوا (خالدين فيها و) الضعف وان كان لخبث فى قلوبهم لكن بعد التقوية ثم طيبها لذلك وعدهم (مساكن طيبة) ولعدم كون قلوبهم بعد التقوية بحيث تطيب مرة دون أخرى جعلت (فى جنات عدن و رضوان من الله

(قوله عز وجل رجز) أى عذاب كقوله عز وجل فلما كشفنا عنهم الرجز أى العذاب ورجز الشيطان لطخه وما يدعو اليه من الكفر والرجز والرجس واحد فى معنى العذاب والرجس أيضا

أكبر) وهذه التقوية وان كانت بعد ضعف فلم يقصر الفوز بها بل (ذلك هو الفوز العظيم) كفوز من قوى من أول الامر (يا أيها النبي) أى الذى نبئ باسرار التأثير فكان أكثر تأثيرا من سائر المؤمنين ليس لك أن تؤثر فى الكفار والمنافقين بالرحمة بل (جاهد الكفار والمنافقين) لتؤثر فيهم بالقهر (و) لا تتلين معهم ليكون لهم نصيب من رحمتك العامة بل (اغلظ عليهم و) كيف تؤثر فيهم الرحمة وقد أحاطت بهم أسباب الشقاوة كأنهم الآن (مأواهم جهنم و) ليس مصيرهم اليها يوم القيامة لكونهم اليوم فيها بل (بئس المصير) ولاحاطة أسباب الشقاوة بهم (يحلفون بالله ما قالوا) فيك شيأ يسوءك (و) الله (لقد قالوا كلمة الكفر) وذلك انه عليه السلام نزل عليه القرآن فى غزوة تبوك بعيب المتخلفين فقال الجلاس بن سويد لئن كان ما يقول محمد لاخواننا حقا لنحن شر من الحمير فبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستحضره فحلف بالله ما قاله فنزل (و) لم يقتصروا على كلمة الكفر بل (كفروا) بافعال (بعد اسلامهم و) من جملتها انهم (هموا) أى قصدوا (بما لم ينالوا) من اهلاكه عليه السلام بدفعه عن راحلته الى الوادى اذا تسنم العقبة بالليل عند رجوعه من تبوك اتفق عليه خمسة عشر منهم وكان عمار بن ياسر آخذا بخطام راحلته يقودها وحذيفة يسوقها فبينما هما كذلك اذ سمع حذيفة بوقع اخفاف الابل وقعقعة السلاح فقال اليكم اليكم يا أعداء الله (وما نقموا) أى وما قصدوا نقمة رسول الله بشئ (الا أن أغناهم الله ورسوله) بالغنائم وقد كان أكثرهم محاويج فكان حقهم أن يشكروه ولكونه (من فضله) لكنهم قصدوا انتقامه ومع ذلك لم ينزع عنهم فضله بالكلية بل مكنهم من التوبة (فان يتوبوا يك) توبتهم (خيرا لهم) مبقيا فضله فى الدارين (وان يتولوا) عما عرض عليهم من التوبة (يعذبهم الله) بنزع فضله بالكلية ولا يقتصر على النزع بل يجعله (عذابا أليما فى الدنيا) بالقتل والاسر (والآخرة) بالنار وغيرها (وما لهم فى الارض) قبل ظهور الله (من ولى) يشفع لهم فى دفع العذاب (ولا نصير) يدفعه بقوته فتاب الجلاس وحسنت توبته (ومنهم) أى ومن المنتقمين لاغناء الله ورسوله اياهم بما آتاهم من فضله الناكثين لايمانهم المتولين عن التوبة (من عاهد الله) وهو ثعلبة بن حاطب أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ادع الله أن يرزقنى مالا فقال عليه السلام قليل تؤدى شكره خير من كثير لا تطيقه فراجعه فقال والذى بعثك بالحق (لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين) باعطاء كل ذى حق حقه فدعا له صلى الله عليه وسلم فاتخذ غنما فنمت كما ينمى الدود حتى ضاقت المدينة فنزل واديا وانقطع عن الجماعة والجمعة فسأل عليه السلام عنه فقيل كثر ماله حتى لا يسعه واد فقال يا ويح ثعلبة (فلما آتاهم من فضله بخلوا به) أى بفضل من ذلك الفضل (وتولوا) عن العهد واليمين (وهم معرضون) أى قاصدون الاعراض من أول الامر مستمرون عليه (فأعقبهم) أى جعل عاقبة أمرهم (نفاقا) راسخا (فى قلوبهم) دائما (الى يوم يلقونه) لا بمجرد البخل بل (بما أخلفوا الله ما وعدوه) من التصدق والصلاح (وبما كانوا يكذبون) فى اليمين اذ قصدوا به الحنث وذلك انه عليه السلام بعث مصدقين فاستقبلهما

قوله الغدر والنقض

فزادتهم رجسا الى رجسهم أى ثبتا الى ثباتهم والنقض كناية عن الكفر أى كفرا الى كفرهم وعلى المعنى الآخر فزادتهم رجسا الى رجسهم أى فزادتهم عذابا الى

الناس بصدقاتهم ومر ابثعلبة فسأله الصدقة فقال ماهذه الاجزية ماهذه الاأخت الجزيه فارجعا حتى أرى رأيي فنزلت فجاء بالصدقة فلم يقبلها عليه السلام وليس اعطاء الله اياهم أولا من جهله بقصدهم الحنث بل قد جرى معهم أولا بمقتضى ظاهرهم ثم أظهر نفاقهم وألزمهم اياه لاجل اجترائهم على الله بنسبة الجهل اليه بماهم عليه (ألم يعلموا أن الله يعلم سرهم) وهو قصدهم الحنث في اليمين في ابتدائه (ونجواهم) أي ماتناجوا به من تسمية الزكاة جزية أو أخت الجزية (و) كيف اعتقدوا ذلك فيما وجد فيهم وله نوع من الظهور وقد علموا (أن الله علام الغيوب) التي لم تخرج الى الوجود ولا يبعد استهزاء الله بهم بجريه معهم على ظواهرهم أولا ثم اظهار قبائحهم وقد استهزأ بمن استهزأ ببعض عباده اذ (الذين يلمزون) أي يعيبون (المطوعين) أي المتبرعين (من المؤمنين) وان لم يبلغوا الى حد الولاية (في الصدقات) فيزعمون انهم تصدقوا رياء (و) يلمزون (الذين لايجدون) مايتصدقون به (الا) قليلا فيعطون (جهدهم) أي مقدار طاقتهم ولا يقتصرون على أدنى اللمز بل يبالغون فيه (فيسخرون منهم) فيقولون ان الله ورسوله غنيان عن صدقتهم (سخر الله منهم) أي جازاهم على سخرهم (ولهم) من سخرهم لو لم يجازهم الله من خارج (عذاب أليم) من الهيئة القبيحة التي تحصل لهم منه روى أنه عليه السلام حث على الصدقة فجاء عبد الرحمن بن عوف بأربعة آلاف درهم وقال لي ثمانية آلاف درهم فاقرضت ربي أربعة آلاف درهم وأمسكت لعيالي أربعة آلاف درهم فقال عليه السلام بارك الله لك فيما أعطيت وما أمسكت فصولحت احدى امرأتيه عن نصف الثمن بثمانين ألف درهم وتصدق عاصم بن عدي بمائة وسق تمر وجاء أبو عقيل الانصاري بصاع تمر وقال بت ليلتي أجر بالجرير الماء حتى نلت صاعين من تمر فتركت صاعا لعيالي وجئت بصاع فامره عليه السلام أن ينثره على الصدقات فقال المنافقون ماأعطى عبد الرحمن وعاصم الارياء وكان الله ورسوله غنيين عن صاع أبي عقيل ولكنه أحب أن يذكر نفسه ليعطى من الصدقات فنزلت (استغفر لهم) أي للذين سخر الله منهم لسخرهم بالله أو بأحد من المؤمنين في العمل الصالح (أو لاتستغفر لهم) فانهما في حقهما سواء وان بالغت في الاستغفار بحيث (ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم) كما لايغفر لهم لو لم تستغفر لهم أصلا (ذلك) أي عدم الغفران لهم (بأنهم كفروا بالله ورسوله) اذ سخروا منهما أو من العمل الصالح الذي هو مقبول عندهما ولا يفيد الاستغفار للكافرين لخروجهم عن أمر الله بالكلية (والله لايهدي القوم الفاسقين) الخارجين عن طريق التقرب اليه برفع حجب المعاصي وسترها بالاستغفار ولعدم هدايتهم جعلوا الفرح مكان الحزن والكراهة مكان الرضا فانه (فرح المخلفون) أي الذين خلفهم الشيطان عن غزوة تبوك اذ رضوا (بمقعدهم) اي بملازمة مكان قعودهم لكون قعودهم (خلاف) أمر (رسول الله) مع مافيه من حزن العاقبة (وكرهوا أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله) مع مافاتهم من الثواب الابدي والحياة الطيبة الابدية الموجب للرضا (و) من ضلالهم ترجيح حر الشمس على حر نار جهنم اذ (قالوا لاتنفروا) الى الجهاد (في) أيام

عذابهم بما يجدد من كفرهم والله أعلم (قوله عزوجل والرجز فاهجر) والرجز أيضا بكسر الراء وضمها ومعناهما واحد وفسر بالاوثان وسميت الاوثان رجزا لانها سبب

افراط

افراط (الحر) أى حر الشمس (قل نار جهنم) على خلاف رسول الله صلى الله عليه وسلم وبدل ثواب الجهاد والحياة الطيبة الابدية (أشد حرا) يدركون غاية شدتها (لو كانوا يفقهون) ان أثر غضب الله يجب أن يكون كذلك واذا كان فرحهم بمخالفة الله ورسوله موجبا لهذا الاثر من غضبه (فليضحكوا) بفرحهم (قليلا) غايته مدة حياتهم (وليبكوا كثيرا) بعد الموت أبد الآباد (جزاء بما كانوا يكسبون) بهذا الفرح من الكفر والمعاصى العظائم واذا تحقق فرحهم بالقعود خلافك وكراهتهم للجهاد (فان رجعك الله الى) الجهاد مع حضور (طائفة منهم فاستأذنوك للخروج) دفعا للعار السابق (فقل) هذا الاستئذان يجدد العار لانكم تفرحون بخلافى وتكرهون الجهاد (لن تخرجوا معى أبدا) وان أمرتكم بعد استئذانكم (و) لئن خرجتم (لن تقاتلوا معى عدوا انكم رضيتم بالقعود أول مرة) فخذلكم الله وسقطتم عن نظره بل غضب عليكم وألزمكم العار (فاقعدوا مع الخالفين) من النساء والصبيان دائما (و) لا ينقطع غضب الله عنهم بموتهم بل هو مؤبد لذلك (لاتصل على أحد منهم) اذا (مات) ولا ينسخ هذا النهى بل يبقى (أبدا) لانها شفاعة ولا شفاعة فى حقهم (ولا تقم على قبره) للاستغفار اذ لا استغفار فى حقهم (انهم كفروا بالله ورسوله) فى الحياة بالباطن (وماتوا وهم فاسقون) أى خارجون عن الايمان الظاهر الذى كانوا به فى حكم المؤمنين قيل بعث عبد الله ابن أبى ابنه فى مرضه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنهاه عمر فاتاه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له أهلكك حب اليهود فقال يانبى الله لم أبعث اليك لتلومنى ولكن بعثت اليك لتستغفر لى وسأله قميصه ليكفن فيه فأعطاه اياه واستغفر له ونفث فى جلده وصلى عليه ودلاه فى قبره فنزلت ولا ينافى دوام غضب الله عليهم اعطاؤهم الاموال والاولاد (ولا تعجبك أموالهم وأولادهم) اذ لم يرد الله انعامهم بها البدل على رحمته بهم بل (انما يريد الله) بها انتقامهم لانه أعطاهم (أن يعذبهم بها فى الدنيا) بالمشقة فى تحصيلها وحفظها والحزن عليها (وتزهق أنفسهم وهم كافرون) بالله لبغضهم اياه عند سلبهم عن محبوبهم فهو كسلب المحبوب ومما يدل على ان أموالهم لتعذيبهم فى الدنيا انها تسلبهم الجاه الذى هو ألذ من المال اذ تلحقهم بالنساء والصبيان وعلى أنها تزهق أنفسهم حال الكفر انهم يخالفون لاجلها مقتضى الايمان (و) ذلك أنه (اذا أنزلت سورة) أى طائفة من القرآن محيطة بالعلوم احاطة السور آمرة (أن آمنوا بالله و) استدعوه من الخلق بأن (جاهدوا مع رسوله) الداعى اليه (استأذنك أولو الطول) أى الفضل والسعة (منهم) لخوفهم على أموالهم (وقالوا ذرنا) أى اتركنا عند أموالنا (نكن مع القاعدين) لحفظها فهو لا مع مخالفتهم مقتضى الايمان وهو أن لا يرضى بكفر أحد فيستدعى ايمان الكل تركوا الجاه اذ (رضوا) بالعار العظيم (بأن يكونوا مع) النساء (الخوالف) لحفظ البيوت لايثارهم حب المال على حب الجاه وعلى حب الله (وطبع على قلوبهم) التى تعرف ما فى حب الله والتقرب اليه من الفوائد الجليلة وما فى الجاه من الفوائد الدنيوية (فهم لا يفقهون) ما فوتوا على أنفسهم من تلك الفوائد التى أدناها النصر والغنيمة وأعلاها

الرجز أى سبب العذاب (قوله تعالى الرفد) أى العطاء والعون أيضا وقوله بئس الرفد المرفود أى بئس العطاء المعطى ويقال بئس العون المعان (قوله تعالى رئيا) بهمزة ما كنت تبصر من البناء ما رأيت عليه من

التقرب الى الله تعالى وهم يزعمون أنه من كمال فقههم وهو غلط اذلو كان كذلك لكان الرسول والمؤمنون الذين هم أفقه خلق الله أولى بذلك (لكن الرسول والذين آمنوا) فبلغوا فيه درجة الكمال فى الفقه حتى صاروا (معه) آثروا حب الله على كل شئ حتى (جاهدوا بأموالهم وأنفسهم) فى سبيل الله لغلبة حب الله عليهم على حب الاموال والانفس فحفظ الله أموالهم وأنفسهم (وأولئك لهم الخيرات) النصر والغنيمة وحفظ الجاه فى الدنيا (وأولئك هم المفلحون) بأجر الايمان الكامل والجهاد وايمان من آمن بسببهم وأعمالهم وغير ذلك وبالقرب من الله فى الآخرة ولا يضرهم ضياع أموالهم وأنفسهم ولو تلفت فى الجهاد اذ (أعد الله لهم) بدل أموالهم (جنات) وبدل نمائها كونها (تجرى من تحتها الانهار) وبدل حياتهم كونهم (خالدين فيها ذلك) أى استبدال هذه الامور الخسيسة بتلك الامور الشريفة هو (الفوز العظيم) الذى لا نسبة فيه للمبدل الى البدل الا نسبة لاشئ الى ما لا يتناهى لكن هذا الفوز انما يحصل لمن فقه (و) ليس من الفقه الاتيان بالاعذار الكاذبة ولا عدم المبالاة بالله ورسوله مع دعوى الايمان فانه اذا أنزلت سورة أن آمنوا بالله وجاهدوا مع رسوله (جاء المعذرون) أى الموهمون ان لهم عذرا (من الاعراب) الذين لا فقه لهم (ليؤذن لهم) فى ترك الجهاد الذى له ما ذكر من الفوائد (وقعد) من غير اعتذار من الاعراب من قلة المبالاة بالله ورسوله (الذين كذبوا الله ورسوله) فى دعوى الايمان مع ظهور علامات الكفر من قلة المبالاة فانى يكون هذا من الفقه على أنه استبدال العذاب بالثواب فانه (سيصيب الذين كفروا منهم عذاب أليم) بظهور كفرهم وافتضاحهم فى الدنيا والنار فى الآخرة هذا فى القعود عن عدم المبالاة وفى الاعذار الكاذبة لا فى كل قعود ولا فى الاعذار الصادقة لذلك (ليس على الضعفاء) هم العاجزون مع الصحة عن العدو وتحمل المشاق كالشيخ والصبى والمرأة والنحيف (ولا على المرضى) العاجزين بأمر عرض لهم كالعمى والعرج والزمانة (ولا على) الاقوياء والاصحاء (الذين لا يجدون ما ينفقون) فى السفر والسلاح (حرج) فى القعود بلا عذر او معه (اذا نصحوا لله ورسوله) أى أخلصوا الايمان والعمل الصالح فلم يرجفوا ولم يثيروا الفتن وأوصلوا الخيرات الى المجاهدين وقاموا بمصالح بيوتهم كيف وهم بالنظر الى الله ورسوله محسنون و (ما على المحسنين من سبيل) الى عتابهم فضلا عن عقابهم (و) ان ثم عموم الخطاب ساقط عنهم اذ (الله غفور) للمكلف المعذور لانه (رحيم ولا) سبيل (على الذين اذا ما أتوك لتحملهم) على الخفاف المرقوعة والنعال المخصوفة كمعقل بن يسار وصخر بن خنساء وعبد الله بن كعب وسالم بن عمير وثعلبة بن عنمة وعبد الله بن مغفل وعلبة بن زيد ليبلغوا مكان العدو (قلت) لهم (لا أجد ما أحملكم عليه) فحينئذ (تولوا وأعينهم) كأنها (تفيض) بأنفسها اذ صارت كأنها (من الدمع حزنا ألا يجدوا ما ينفقون) فى الجهاد فهؤلاء وان كانت لهم قدرة على تحمل المشاق فما عليهم من سبيل أيضا فضلا عن المعاقبة (انما السبيل) بالعتاب والعقاب (على الذين يستأذنونك) وان كانوا دون القاعدين من عدم المبالاة بالله

ورسوله

شارة وهيئة وريا بغير
همز يجوز أن يكون على
المعنى الاول ويجوز أن
يكون على الرى أى
منظرهم مرتو من النعمة وزيا
بالزاى بمعنى هيئة ومنظرا
وقد قرئت بهذه الثلاثة
الاوجه (قوله تعالى وركزا)

و رسوله (وهم أغنياء) قادرون على تحصيل الاهبة فاقل مايعاتبون به انهم (رضوا بأن يكونوا مع الخوالف) من النساء والصبيان وسائر أصناف العاجزين وهذا الرضا كما هو سبب العتاب فهو أيضا سبب العقاب لانه لما كان عن قلة مبالاتهم بالله غضب الله عليهم (وطبع الله على قلوبهم فهم لا يعلمون) مايترتب عليه من المصائب الدينية والدنيوية ولغاية جهلهم (يعتذرون) سد السبيل عليهم وهو لا ينسد الا بسد الله تعالى وليس اعتذارهم اليه بل (اليكم) اذ لو كان الى الله لكان قبل رجوعكم اليهم لكنه (اذا رجعتم اليهم) اذ قبله كانوا يتوقعون عدم رجوعكم فاذا رجعتم اليهم خافوا أن تفضحوهم بالنفاق (قل لا تعتذروا) لظهور كذبكم اذ لم يمنعكم فقر ولا مرض ولا يفيدكم الاعتذار لانا (لن نؤمن) أى لن نصدق قولكم حتى يكون مفيدا (لكم) وكيف نصدقكم مع انه (قد نبأنا الله) بما يفضحكم (من أخباركم و) لو لم ينبئنا لظهر كذب عذركم بافعالكم فانه (سيرى الله عملكم و) هو لعدم اعتذاركم اليه غضبان عليكم فلا يبعد أن يظهره سيما عند رسوله فيراه (رسوله) ولا يبعد أن يأمره بتبليغه لتفتضحوا عند الكل (ثم) ان لم يفضحكم ههنا فلا يبعد أن يفضحكم عند جميع خلائقه يوم القيامة اذ (تردون الى عالم الغيب والشهادة) فلا يقتصر فى فضيحتكم بظواهركم بل يعم الظاهر والباطن (فينبئكم بما كنتم تعملون) أى بجميع أعمالكم بحضرة جميع الخلائق واذا لم يقبل عذرهم يرون أنه انما لم يقبل عذرهم لكونه غير مقرون بالحلف فحينئذ (سيحلفون بالله) تعزيرا (لكم) ويدل على هذا التعزير كونه (اذا انقلبتم اليهم) ولا يقصدون بذلك تصديقكم اياهم ليأمنهم عنه بل (لتعرضوا عنهم) فلا تقعوا فيهم وان كان داعيا لهم الى الاخلاص (فأعرضوا عنهم) اذ لا يكون وقوعكم فيهم داعيا لهم الى الاخلاص (انهم رجس و) لا ينسد بذلك السبيل الذى جعل عليهم اذ (مأواهم جهنم جزاء بما كانوا يكسبون) من الاصرار على النفاق بالاعراض عنهم ثم اذا علموا ان اعراضكم عنهم انما هو لكونهم رجسا (يحلفون لكم لترضوا عنهم) باعتقاد الطهارة والاخلاص فيهم (فان ترضوا عنهم) فلا يفيدهم رضاكم (فان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين) أى الخارجين عن الطهارة والاخلاص وان أدخلتموهم فيهما فغايته الاعراض السابق عليه لا غير ثم أشار الى أن منافقى الاعراب أشد رجسا فلا يغتر بحلفهم وان لم يكذبهم الوحى فقال (الاعراب) اذا نافقوا (أشد كفرا) فلا يبالون بالكذب فى حلفهم بالله (و) لا يغتر بعدم ظهور امارات الكذب عليهم لان منشأ ذلك كونهم أشد (نفاقا) وكيف يغتر بحلفهم (و) هم (أجدر) أى أحق (ألا يعلموا حدود) أى نهايات أحكام (ما أنزل الله) من مقام جمعه (على رسوله) الجامع فلا يعلمون مايلزم الحالف بالله على الكذب لعدم مخالطتهم لاهل العلم وقلة استماعهم للكتاب والسنة (والله) تعالى وان جعل الحلف سبب التصديق بحيث لا تعارضه امارة الكذب وهى وان كانت خفية فى بعض المواضع لا تخفى عليه لانه (عليم) وكيف يجعله مع امارات الكذب سبب التصديق

أى صوتا خفيا (قوله عز وجل ريع) أى ارتفاع من الارض والطريق وجمعه أرياع وريعة (رعاء) جمع راع (قوله عز وجل ردأ يصدقنى) أى معينا يقال ردأته على عدوه أى عنته (قال أبو عمر هذا خطأ

مع انه (حكيم و) من عدم علمهم بحدود ما أنزل الله جعلوا ما هو سبب محبة الله والاخلاص معه سبب النفاق اذ (من الاعراب من يتخذ ما ينفق) فى سبيل الله وهو سبب الاخلاص (مغرما) أى خسرانا وهو سبب العداوة (و) لذلك (يتربص) أى ينتظر (بكم الدوائر) أى دوائر الفلك ليتخلص من ذلك الانفاق فيسبونكم بذلك (عليهم دائرة السوء) من تلك الدوائر التى سبوكم بها ظلما كيف (والله سميع) سبهم مستجيب لها الا فى حقكم اذ لا تستحقونها بل فى حقهم لانه (عليم) بمن يستحقها نزلت فى غطفان وأسد وتميم وبنى عامر بن صعصعة (و) انما جعلوه سبب العداوة لعدم الايمان بالله فيتقربوا اليه ولا باليوم الآخر فيرجوا ثوابه وأما المؤمنون فيرون فيه أنواع القربات ولو من الاعراب فان (من الاعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر) وان لم يخالطوا أهل العلم وقل سماعهم للكتاب والسنة (و) لايمانه بالله المتقرب اليه واليوم الآخر المنتفع فيه بالتقرب اليه (يتخذ ما ينفق) فى سبيله (قربات) امتثالا لامره وترجيحا لحبه وقطعا لحب ما سواه لينتفع بها (عند الله و) اذا نظر الى قصوره رأى كماله من (صلوات) أى دعوات (الرسول) بالرحمة المكملة لقصوره (الا انها قربة) كاملة (لهم) جامعة لانواع القربات يكملها الله بدعوة الرسول ويزيد على مقتضاها فانه (سيدخلهم الله فى رحمته) بحيث تحيط بجوانبهم وان كان قصورهم من معاصيهم غفرها لهم (ان الله غفور رحيم) قيل نزلت فى جهينة ومزينة وأسلم وغفار وعبد الله ذى البجادين وقومه ولما كان لمؤمنى الاعراب مع بعدهم عن العلم القربة والرحمة كان للسابقين الرضوان كما قال (والسابقون) وليس المراد بهم المقربين بل (الاولون) ولو من العوام اذ كانوا (من المهاجرين والانصار) أى من تقدم بالهجرة والنصرة (والذين اتبعوهم) أى سلك سبيلهم بشرط اقترانهم (باحسان) وهى عبادة ربهم كأنهم يرونه (رضى الله عنهم) لان الهجرة أمر شاق على النفس لمفارقة الاهل والعشيرة والنصرة منقبة شريفة لانها اعلاء كلمة الله ونصر رسوله وأصحابه والاحسان من أحوال المقربين أو مقاماتهم (و) دليل رضوانه عنهم انهم (رضوا عنه و) استلزم رضاه عنهم كل خير قبل أن يخلقوا اذ (أعد لهم) قبل أن يخلقهم (جنات) بدل ما تركوا من دورهم وأهاليهم وبدل ما أعطوه للمهاجرين من أموالهم ولغرسهم جنات القرب فى قلوبهم (تجرى تحتها الانهار) لاجرائهم انهار المعارف فى قلوبهم وقلوب من اتبعوهم بهذه الهجرة والنصرة والاحسان (خالدين فيها أبدا) لتخليدهم هذا الدين باقامة دلائله وتأسيس قواعده الى يوم القيامة والعمل بمقتضاه واختيار الباقى على الفانى (ذلك) الحاصل لهم من الهجرة والنصرة واقامة الدلائل وتأسيس القواعد (الفوز العظيم) بدل ما تركوا من الامور الخسيسة ثم أشار الى أن هذا الرضوان وان عم المهاجرين والانصار يستثنى من الانصار المنافقون سواء كان نفاقهم لبعدهم عن مخالطة أهل العلم أو لعناد الباطن فقال (وممن حولكم من) الانصار (الاعراب) مزينة وجهينة وأسلم وأشجع وغفار بعضهم (منافقون) لا يستحقون الرضوان ولا الرحمة وان بعدوا عنكم وكانوا قليلى الفقه (ومن أهل المدينة)

الاوس

انما يقال أردأنى فلان أى
أعاننى ولا يقال ردأته)(قوله
عزوجل رزقكم أنكم
تكذبون) اى جعلتم
شكر الرزق التكذيب
(قوله عزوجل ركاب)
ابل خاصة ومنه قوله

الاوس والخزرج بعضهم أيضا منافقون وهم أولى بعدم الرضوان والرحمة لانهم مع مخالطتهم لاهل العلم ومعاينتهم المعجزات (مردوا) أى مرنوا وثبتوا (على النفاق) ونفاقهم وان كان بحيث (لا تعلمهم) مع صدق فراستك لا يفيدهم اذ (نحن نعلمهم سنعذبهم) بدل الرضا الذى فوق الرحمة (مرتين) مرة باظهار نفاقهم باخراجهم يوم الجمعة فى خطبته من المسجد بأساميهم ومرة باحراق مسجد الضرار وقيل الاولى ضرب الملائكة وجوههم وأدبارهم عند قبض أرواحهم والثانية عذاب القبر وهذا البدل فى الدنيا أو القبر (ثم يردون الى عذاب عظيم) فوق البدل يوم القيامة (و) من أهل المدينة قوم (آخرون) ليسوا من أهل الرضا وان لم يكونوا منافقين لانهم (اعترفوا بذنوبهم) فلم يعتذروا بالاعذار الكاذبة وانما لم يكونوا من أهل الرضوان لاختصاصه بأهل الصلاح وهؤلاء (خلطوا عملا صالحا) كالندم وربط أنفسهم بالسوارى (و) عملا (آخر سيئا) كالتخلف عن الغزوة (عسى الله أن يتوب عليهم) أى قرب أن يقبل توبتهم (ان الله غفور) لسيئهم (رحيم) بصالحهم نزلت فى أبى لبابة بن عبد المنذر وأوس بن ثعلبة و وديعة بن حرام تخلفوا عن غزوة تبوك ثم ندموا وربطوا أنفسهم بالسوارى وعزموا أن لا يطلقوها حتى يطلقها رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج اليهم صلى الله عليه وسلم فقال لا أطلقهم ولا أعذرهم حتى أومر باطلاقهم فأنزل الله تعالى هذه الآية فأرسل اليهم فأطلقهم فقالوا يا رسول الله هذه أموالنا التى خلفتنا فتصدق بها وطهرنا فقال عليه السلام ما أمرت ان آخذ من أموالكم شيأ فنزل (خذ من أموالهم) أى بعضها (صدقة) لتصدق توبتهم اذ (تطهرهم) بها عن حب المال بعد تطهير التوبة عن المعاصى (وتزكيهم بها) عن سائر الاخلاق الذميمة التى حصلت عن المال (و) لو لم تكمل تزكيتهم بها (صل عليهم) أى ادع بالرحمة عليهم لتوصلهم الى الله تعالى فان حصلت التزكية قبلها احتيج اليها أيضا للتسكين (ان صلاتك سكن لهم) أى تسكنهم فى مقام التزكية والقرب (و) لا تتردد فى تأثير صلاتك فيهم اذ (الله سميع) أى مجيب لصلاتك عليهم لكنه يتفاوت تأثيرها بحسب استعداداتهم اذ هو (عليم) باستعداداتهم وكيف يشكون فى تأثير صلاتك مع انه لا ينبغى لهم ان يشكوا فى قبول توبتهم وأخذ الله الصدقة منهم (ألم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة) من غير شفاعة شافع لصدورها (عن عباده) الراجعين اليه بعد الاباق عنه (ويأخذ الصدقات) قبل ان يأخذها الفقير اذ يخرج عن ملك المتصدق أولا فيدخل فى ملك الله فكأنها تقع فى يده أولا قبل يد الفقير وكيف يشكون فى هذين (و) قد علموا (ان الله هو التواب الرحيم) بذاته فلا حاجة الى الشفاعة ولا الى قبول الفقير (وقل) لاهل التوبة والتزكية والصلاة لا تكتفوا بها بل (اعملوا) جميع ما تؤمرون به (فسيرى الله عملكم) فيزيدكم قربا على قرب (ورسوله) فيزيدكم صلوات (والمؤمنون) فيتبعونكم فيحصل لكم أجورهم من غير ان ينقص من أجورهم شئ (و) ان قصرتم فى شئ مما أمرتم به (ستردون الى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون) من الاعمال الخبيثة بعد ما أعطاكم

تعالى فما أوجفتم عليه من خيل ولا ركاب

(باب الزاى المفتوحة)

(قوله عز وجل زكاة وزكاة) أى طهارة ونماء أيضا وانما قيل لما يجب فى الاموال من الصدقة زكاة لان تأديتها تطهر الاموال مما يكون فيها من الاثم

هذه الفضائل ولا تغتروا بظهور تلك الفضائل فان الاعمال الخبيثة انما حصلت من اضدادها الخفية (و) من أهل المدينة قوم (آخرون) ليسوا من أهل الرضوان ولا من أهل العذاب الجازم ولا من أهل الرحمة الجازمة لانهم نافقوا وتابوا توبة قاصرة قيل هم كعب بن مالك وهلال بن أمية ومرارة بن الربيع فهم (مرجون) أى مؤخرون انتظارا (لامر الله) أى لحكمه فيهم لتردد حالهم بين أمرين (اما يعذبهم) لبقاء أثر النفاق فيهم (واما يتوب عليهم) وان قصرت توبتهم فوقف رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرهم خمسين ليلة ونهى الناس عن مكالمتهم فاخلصوا توبتهم فرحمهم (والله عليم) بما ينبغى ترجيحه من أثر النفاق والتوبة (حكيم) لا يرجح من غير مرجح فرجح أمر التوبة عند اخلاصهم فقسم المخلفين ثلاثة أقسام ماردين على النفاق وتائبين ومرجئين (و) من أهل المدينة (الذين) قصدوا بأكمل أعمال المسلمين أشد وجوه الكفر وهم بنو غنم بن عوف حيث (اتخذوا مسجدا) يقصد به نفع المسلمين بأجل اعمالهم وهى الصلاة بالجماعة تقوية للاسلام بجمع قلوب أهله على الخيرات ورفع الاختلاف من بينهم (ضرارا) للمسلمين اذ قصدوا قتلهم فيه بعد سد أبوابه (وكفرا) اذ قصدوا به قتل الرسول عليه السلام فيه (و) لو لم يحصل ذلك فلا أقل من ان يوقع (تفريقا بين المؤمنين) الذين كانوا يجتمعون بمسجد قبا (وارصادا) اعداد مكان ترقبا (لمن حارب الله ورسوله) أى لابى عامر الراهب الذى حارب المؤمنين (من قبل) يوم حنين فانهزم فهرب الى الشام ليذهب الى قيصر فيأتى بجنود منه فلما فرغوا من بنائه أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يتجهز الى تبوك فقالوا يا رسول الله انا قد بنينا مسجدا لذى العلة والحاجة والليلة المطيرة والشاتية وانا نحب ان تأتينا وتصلى لنا فيه وتدعو بالبركة فقال انى على جناح سفر ولو قدمنا ان شاء الله أتيناكم فلما انصرف من تبوك نزل بذى أوان موضع بينه وبين المدينة مسيرة ساعة أتوه فسألوه ان يأتى مسجدهم فدعا بقميصه ليلبسه ويأتى مسجدهم فأنزل الله تعالى هذه الآية فدعا مالك بن الدخشم ومعن بن عدى وعامر بن السكن ووحشيا فقال لهم انطلقوا الى هذا المسجد الظالم أهله فاهدموه واحرقوه ففعلوا وتفرق عنه أهله (و) بعد ظهور هذه المقاصد منهم (ليحلفن ان أردنا الا) الارادة (الحسنى) ليس معها هذه المقاصد (والله يشهد انهم لكاذبون) فى دعوى هذه الارادة بل لم يكن لهم الا تلك المقاصد الفاسدة ولو غيروا الآن قصدهم (لا تقم فيه) للصلاة لكونه موضع غضب الله (أبدا) أى فى وقت من الاوقات وان تيقنت فى بعضها انه لا يتأتى لهم شئ من تلك المقاصد الباطلة (لمسجد) بناه اخوتهم بنو عمرو بن عوف وهو مسجد قبا لكونه محل رضا الله اذ (أسس) أى بنى (على التقوى) أى قصد التحفظ من معاصى الله بفعل الصلاة التى تنهى عن الفحشاء والمنكر ولو قصدوا بمسجدهم التقوى اليوم فلا يكون كالذى أسس عليها (من أول يوم) ابتدئ بناؤه فيه (أحق أن تقوم فيه) وترك الاحق فى حقك كالحرام ثم المقصود من

والحرام اذا لم يؤد حق الله
منها وتنميها او تزيد فيها البركة
وتقيها من الآفات (قوله
عز وجل زيغ) ميل وقوله
عز وجل فى قلوبهم
زيغ أى ميل عن الحق
وزاغت عنهم الابصار
أى مالت (وقوله تعالى
فلما زاغوا أزاغ ذكره

المسجد

المسجد الاجتماع لمن يصلي فيه والمصلون (فيه رجال) كاملون اذ (يحبون أن يتطهروا) أي يبالغوا في الطهارة الظاهرة باتباع الغائط الاحجار الثلاثة ثم الماء وترك النوم على الجنابة وفي الباطنة بترك المعاصي والاخلاق الرديئة فيه بدهم صفا باطنهم ويسري منها الى بواطن من يجتمع معهم (و) أقل مافيهم الاجتماع باحباب الله اذ (الله يحب المطهرين) فهو موجب لمحبته (أ) ينكرون فضل مسجد التقوى على مسجد الضرار (فمن) أي فهل بنيان من (أسس بنيانه على) قاعدة محكمة هي (تقوى) أي تحفظ (من الله) أي من غضبه (و) طلب (رضوان) منه (خير أم) بنيان (من أسس بنيانه على) أضعف القواعد كأنه على (شفا) أي شفير (جرف) أي هوة جهنم (هار) أي ساقط وكان عليه (فانهار به) أي فسقط معه (في نار جهنم و) لا مخلص لمن هذا السقوط لظلمه اذ (الله لا يهدي القوم الظالمين) لما يحفظون به عن السقوط وكيف لا يكون بنيانهم سبب سقوطهم وهو سبب ريبهم اذ (لا يزال بنيانهم الذي بنوا) على هذه المقاصد الرديئة يوقع (ريبة) راسخة (في قلوبهم) في جميع الاوقات (الا) وقت (أن تقطع قلوبهم) قطعا بحيث لا يبقى لها قوة ادراك (و) هذا وان كان عيبا علينا والهدم افسادا لكن (الله عليم) وهو وان كان ستارا لكنه في اظهاره (حكيم) اذ حفظ به المسلمين عن مقاصدهم الرديئة وان كانت لا تضرهم بالحقيقة اذ يعوض لهم خيرا مما أخذ منهم (ان الله اشترى) أي استبدل (من المؤمنين) قيد بهم اذ لا عوض لنفوس الكافرين ولا لاموالهم (أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة) أي حياتها ونعيمها بدل الحياة الدنيا ونعيمها الحاصل بالاموال (يقاتلون في سبيل الله) بأنفسهم وأموالهم فيحصل لهم أجر مباشرة القتل وانفاق الاموال (فيقتلون) أعداءه فيحصل لهم اجر دفع افسادهم (ويقتلون) فينالون درجة الشهداء والله تعالى وان لم يجب عليه شئ ولو بالشراء لكنه لما وعد بذلك (وعدا) صار كالواجب (عليه حقا) سيما وقد كرره (في) أجل كتبه (التوراة والانجيل والقرآن) فصار في غاية الوثاقة (و) لو لم يكن وثيقا لوجب تحققه فانه (من أوفى بعهده من الله) ولو غير وثيق وغاية هذا البيع ان يقتلوا في سبيل الله فاذا قتل اخوانكم في سبيله (فاستبشروا) مكان الحزن عليهم (ببيعكم) أي بتحقق غاية مقاصد نفع اخوانكم (الذي) كأنكم (بايعتم به) فافرحوا فرحهم بنيل الشهادة كيف (و) قد حصل لهم بدل الفاني الذاهب الشريف الباقي (ذلك هو الفوز العظيم) على ان الجنة لو لم تجعل عوض أنفسهم وأموالهم فقتلهم أيضا موجب للفرح اذ يصلون الى الجنة بسائر أعمالهم اذهم (التائبون) عن الكفر والمعاصي ولابد لهم من عبادة الله فهم (العابدون) بانواع العبادات ولابد لهم من الصلاة التي لا تجزئ الا بفاتحة الكتاب فهم (الحامدون) لله بجميع المحامد فلابد لهم من النظر في كمالاته المنتشرة في العالمين فهم أمروا بهذا النظر هم (السائحون) أي السائرون في العالمين واذا رأوا كمالات الاشياء له انكسروا لعظمته وتذللوا لكمالاته فهم (الراكعون)

الله قلوبهم أي ولما مالوا عن الحق أمال الله قلوبهم عن الايمان والخير (قوله تعالى زبورا) بمعنى مفعول من زبرت الكتاب أي كتبته (قوله عز وجل زحفا) تقارب القوم في الحرب الى القوم (قوله تعالى زيادة ايديهم) أي

(الساجدون) ولحبهم كالاته يرفعون النقائص من العالمين فهم (الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر و) انما يحصل بذلك الكمالات اذ يحصل لهم بذلك الاعتدال فهم (الحافظون لحدود الله) المانعة من الافراط والتفريط (و) لولم يكن فيهم شئ من ذلك (بشر المؤمنين) بالجنة على مجرد ايمانهم فلاضرر على المؤمن بقتله أصلا وانما منع من افسادهم لانه يمنع انتشار الدين على من بعدهم و يكفي المؤمنين من انتشاره انهم قابلون للاستغفار من بعد موتهم وان بلغوا في المعاصي ما بلغوا بخلاف المشركين فانه (ما كان للنبي) وان بلغ من القرب ما بلغ (والذين آمنوا) وان بلغوا في الكثرة مع علو المراتب ما بلغوا (أن يستغفروا) ولو على سبيل الاجتماع (للمشركين) لانهم لا يقبلون نور الاستغفار منهم (ولو كانوا أولي قربى) فان قرابتهم وان افادتهم المناسبة بهم وافراط رحمتهم بهم فلا تفيدهم قبول نور الاستغفار فلا يجوز لهم استغفارهم (من بعد ما تبين لهم) بموتهم على الكفر (انهم أصحاب الجحيم) بخلاف ما لو دعوا لهم بالتوفيق للايمان أو استغفروا لهم بشرط الايمان (و) لا يرد عليه استغفار ابراهيم لابيه فانه (ما كان استغفار ابراهيم لابيه) ناشئا عن شئ من قرابة أو غيرها (الا عن موعدة وعدها اياه) بقوله سأستغفر لك ربي وقوله لاستغفرن لك وكان قبل ان يظهر موته على الكفر (فلما تبين له) بموته على الكفر (انه عدو لله) باعتقاد الشرك فيه (تبرأ منه) أي من أبيه بالكلية فضلا عن الاستغفار وانما وعده بذلك لافراط ترحمه عليه وتحمله عما يعترضه من الغيرة على المعاصي (ان ابراهيم لأواه) أي كثير التأوه من افراط الرحمة (حليم) أي صبور على ما يعترضه من الغيرة من افراط الرحمة فتغليبه الرحمة على الغضب لرؤيته سبق رحمة ربه على غضبه (و) لو كان استغفار ابراهيم بعد موت أبيه على الكفر قبل الوحي بمنعه لم يكن معصية حتى يسمى به ابراهيم عاصيا ضالا فانه (ما كان الله ليضل قوما) أي يسميهم ضلالا عصاة (بعد اذ هداهم) بالنبوة والايمان وغيرهما (حتى يبين لهم ما يتقون) أي ما يحترزون عنه لامتناع تكليف الغافل وكيف يسميه ضالا وقد علم ان الضلالة والهداية أمران شرعيان فهما فرع التكليف ولا يجوز تكليف الغافل (ان الله بكل شئ عليم) واذا بين لهم تحريم الاستغفار أوجب الاستغفار الضلال لدخولهم تحت قهر الله الذي حرم ذلك الاستغفار (ان الله له ملك السموات والارض) ولا ينبغي ان يغتر باهدائه فان له ان يضله بعده لانه (يحيي) بالاهداء (ويميت) بالاضلال (و) لا يبقي المستغفر له الهداية ولا يدفع الضلال فانه (ما لكم من دون الله من ولي ولا نصير) من أوليائه اذا جزم بقهركم فضلا عن أعدائه وكيف لا يعفو عن الغافل عن التكليف وقد عفا عن غفلة من علم التكليف وغفل عن وجود المكلف به مع ظهوره فانه (لقد تاب الله على النبي) فعفا عن اذنه للمنافقين في التخلف عن الغزو لغفلته عن كذب اعذارهم مع ظهور كذبها وكيف لا يعفو عن ميل

(قوله عز وجل فرقنا بينهم) (قوله عز وجل زفيرا) أول نهيق الحمار وشبهه والشهيق من آخره فالزفير من الصدر والشهيق من الحلق (قوله عز وجل زعيم) وضمين وحميل وقبيل وكفيل بمعنى واحد (قوله عز وجل زهق الباطل) أي بطل

القلوب الى الاستغفار للاقارب مع الجهل بحرمته (و) قد تاب على (المهاجرين والانصار) فعفا عن ميلهم الى التخلف لانهم (الذين اتبعوه) فى الخروج الى تبوك (فى ساعة العسرة) حيث تعاقب عشرة على بعير واقتسم رجلان تمرة ونحر بعضهم البعير من شدة العطش فعصر فرثه فشربه وجعل ما بقى منه على كبده فكان اتباعهم (من بعد ما كاد) أى قرب (تزيغ) أى تميل (قلوب فريق منهم ثم) مع علمهم بحرمة ذلك الميل (تاب عليهم) حتى وفقهم للمتابعة مع ان مثل هذا الزيغ من أهل العلم موجب للمقت الالهى لكنه لم يمقتهم لهجرتهم ونصرهم (انه بهم رؤف) يرحمهم بلا كره لانه (رحيم) بادنى أسباب الرحمة فكيف مع الهجرة والنصرة (و) كيف لا يتوب على هؤلاء مع مجرد ميلهم وقد تاب (على الثلاثة الذين خلفوا) عن الغزوة وكمال التوبة وهم كعب بن مالك وهلال بن أمية ومرارة بن الربيع وهم المرجون لامر الله الذين منع الناس من مكالمتهم خمسين ليلة (حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت) أى مع سعتها اذ لا يمكنهم الذهاب الى أحد (وضاقت عليهم أنفسهم) اذ لازموا مكانهم (و) اذ ارادوا الفرار من المدينة (ظنوا أن لا ملجأ) أى لا مفر (من) غضب (الله الا اليه) أى الى استغفاره (ثم) لما علم صدقهم (تاب عليهم) أى وفقهم للتوبة الكاملة (ليتوبوا) توبة توجب الرحمة (ان الله هو التواب الرحيم) لمثل هؤلاء الذين الجؤا الى التوبة فضلا عمن يتوب باختيار منه (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم ان تخافوا مقته فى معاصيه حتى لا يوفقكم للتوبة وان كان توابا رحيما (اتقوا الله) فلا تعصوه اعتمادا على توبتكم أو رحمته (وكونوا) للاستعانة على استدامة التقوى (مع الصادقين) ولوجوب التقوى وملازمة الصادقين (ما كان لاهل المدينة) المتيسر لهم ملازمة رسول الله صلى الله عليه وسلم وصحابته (ومن حولهم) سيما اذا كانوا (من الاعراب) لبعدهم عن أهل العلم الداعى الى الصدق (أن يتخلفوا) فى الجهاد (عن رسول الله) لان ترك الجهاد مخل بالتقوى والتخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مخل بملازمة الصادقين لان المتخلفين من غير ذوى الاعذار منافقون (و) كيف (لا) يحرم التخلف عنه صلى الله عليه وسلم وما كان لهم ان (يرغبوا) أى يميلوا (بأنفسهم) أى بترك أنفسهم فى أهويتها مجاوزين (عن) مشاق (نفسه) بل كلما تحمل من المشاق يجب عليهم ان يتحملوها (ذلك) أى لزوم تحمل المشاق عليهم (بأنهم لا يصيبهم ظمأ) أى عطش (ولا نصب) أى تعب من السير سيما مع العطش (ولا مخمصة) أى مجاعة تضعفهم عن السير لكنها تسيرهم (فى سبيل الله ولا يطؤن موطئا) أى لا يدوسون مكانا (يغيظ الكفار) الذين هم أعداء الله واغضاب العدو يفيد رضا عدوه (ولا ينالون من عدو نيلا) أى قتلا أو هزيمة أو أسرا وهو فوق الغيظ فهو أتم فى افادة الرضا (الا كتب لهم به عمل صالح) فاذا مالوا بأنفسهم فاتهم ذلك وأهل القرب يؤاخذون بالتقصير مع تفويتهم واجب الجهاد وملازمة الرسول وكيف لا يكتب لهم بذلك عمل صالح مع انهم بتحمل المشاق محسنون لانهم انما تحملوها بالنظر الى الله (ان الله لا يضيع أجر المحسنين

هذا زهوق الباطل ومن هذا زهوق النفس وهو بطلانها (قوله زلقا) الزلق الذى لا تثبت عليه القدم (قوله تعالى زاكية) وزكية قرئ بهما جميعا وقيل نفس زاكية لم تذنب قط وزكية أذنبت ثم غفر لها (قال أبو عمرو الصواب زكية فى الحال

و) كيف يضيع أجر اعمالهم الشاقة مع انه لا يضيع أجر الانفاق شق أو لم يشق فانهم (لا ينفقون نفقة صغيرة) لا يشق مثلها (ولا كبيرة و) لا أجر ما هو أدنى من الانفاق فانهم (لا يقطعون واديا الا كتب لهم) به عمل صالح وهو وان كان أدنى يلحقه لاحسانهم بالاعمال الكاملة (ليجزيهم الله) على كل عمل لهم كامل أو قاصر (أحسن ما كانوا يعملون) أي جزاء احسنها فاذا تركوه مع قربهم من رسول الله كانت المؤاخذة عليهم أشد ثم أشار الى أن ملازمة رسول الله صلى الله عليه وسلم انما كانت واجبة على من قرب منه في جميع الاحوال سيما الجهاد وأما سائر المسلمين فلا يلزم جميعهم فقال (وما كان المؤمنون لينفروا) عن بلدانهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (كافة) بحيث تخلو بلدانهم عن الناس لكن لا بد لهم من معرفة الدين (فلولا نفر من كل فرقة) أي من كل جماعة كثيرة كأهل بلدة (منهم طائفة) أي جماعة قليلة تقع بتعلمهم الكفاية في تصحيح الاعتقادات ومعرفة الاعمال الشرعية (ليتفقهوا) أي ليتعلموا ما يكونون به ماهرين (في الدين ولينذروا قومهم) من الاعتقادات الفاسدة والاخلال بالاعمال الشرعية لا في كل وقت بل (اذا رجعوا اليهم) لا بقصد صرف وجوههم اليهم بل ارادة ان يحذروا (لعلهم يحذرون) ربهم فيصلحون اعتقاداتهم وأعمالهم ثم أشار الى انه انما يكتفي بالانذار في حق المؤمنين واما الكافرون بعد الانذار باقامة الحجج ودفع الشبه فلا بد من مقاتلتهم فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم نشر دين الله ولو بالقتال (قاتلوا الذين) كفروا سيما الذين (يلونكم من الكفار) اذ يخاف منهم على المسلمين أكثر (و) لا تلينوا لهم لينكم عند اقامة الحجج ورفع الشبه بل (ليجدوا فيكم غلظة) ليتركوا عنادهم ولا تخافوا كثرتهم اذ خوف تغيير الدين منهم أشد فاذا خفتم ذلك فأنتم متقون وهم منصورون (واعلموا أن الله مع المتقين و) كيف لا تقاتلونهم وهم يستهزؤن بآيات الله المتضمنة للحجج القاطعة ورفع الشبه المدلهمة فانه (اذا ما أنزلت سورة) أي طائفة من القرآن المعجز المحيط بجملة من الحجج ورفع الشبه (فمنهم) أي فممن يليكم من الكفار (من يقول) لاصحابه (أيكم زادته هذه ايمانا) وليس ذلك لعدم قطعيتها بل انما افترق الفريقان بالانصاف والعناد (فأما الذين آمنوا) من انصافهم (فزادتهم ايمانا) بكثرة الدلائل ورفع الشبه (وهم يستبشرون) بحصولها وبسائر فوائدها (وأما الذين في قلوبهم مرض) أي كفر (فزادتهم رجسا) أي خباثة من العناد مضمومة (الى رجسهم) فأولوها بالاطائل تحتها ولا يتأتى لهم المحامل الصحيحة (و) لا يعودون الى الانصاف الى حين الموت بل (ماتوا وهم كافرون) أي مصرون على كفرهم (أ) يصرون على كفرهم (ولا يرون أنهم) من أجله (يفتنون) أي يبتلون بليات لا يعقبها عاقبة حميدة (في كل عام مرة أو مرتين ثم) أي بعد رؤية الآيات والبليات على مخالفتهما (لا يتوبون) عن مخالفتها (ولا هم

يذكرون)

قوله فأنتم متقون وهم منصورون كذا بالاصلين وليتأمل اه مصحح

وزاكية في غد فالاختيار زكية مثل ميت ومائت ومريض ومارض عن قليل) (قوله عز وجل ما زكا منكم من أحد أبدا) أي لم يكن زاكيا يقال زكا فلان اذا كان زاكيا وزكاه الله عز وجل

يذكرون) تذكرا يعلمون بها كونها آيات قاطعة وكون البليات على مخالفتها وانها ليس كبليات المؤمنين كيف (و) من جملتها بلية الفضيحة كالزانى والسارق فانه (اذا ما أنزلت سورة) محيطة بفضائحهم وهم فى حضرة رسول الله صلى الله عليه وسلم (نظر بعضهم الى بعض) يسأله بطريق الغمز (هل يراكم من أحد) اذا قمتم من هذه الحضرة فاذا قيل لهم لا يراكم أحد قاموا (ثم انصرفوا) عن حضرته خوف الفضيحة مع انهم يعلمون انها لا تندفع عنهم وانما تندفع بالاخلاص لكن (صرف الله قلوبهم) عن الاخلاص مع ظهور موجبه (ذلك) أى ترك الاخلاص مع ظهور موجبه (بأنهم قوم لا يفقهون) فلا يطلعون على كيفية ايجابها الاخلاص ولو فقهوا منعهم عداوته عن التدبر لكن لا وجه لعداوته فانه والله (لقد جاءكم رسول) بالمعجزات وعداوة الرسول عداوة للمرسل مع انه (من أنفسكم) أى أقاربكم فأنتم أعلم بأحواله من كونه بريئا عن الكذب والسحر وحق الاقارب المواصلة والتأمل فيما يقول كيف وهو لا يعاديكم بل (عزيز) أى ثقيل (عليه ما عنتم) أى لقاؤكم المكروه بل لا يرضى بقلة الخير فيكم لانه (حريص) بتكثير افاضة الخير (عليكم) ولا يختص ذلك منه بطائفة دون أخرى بل (بالمؤمنين) كلهم (رؤف) أى مبالغ فى الرحمة بل (رحيم) بكل احد يريد هدايته واصلاحه (فان تولوا) أى اعرضوا عن التدبر فى القرآن مع انه لا وجه للاعراض عنه من جهة عداوتك ولا من غيرها (فقل حسبى الله) كفانى فى دفع ضرر عداوتكم اذا كانت ظلما محضا وكيف لا يكفى وهو الذى لا يشارك فى غاية كماله اذ (لا اله الا هو) وهو وان لم يدفع الضرر عن كل أحد لا بد وان يدفعه عنى لانه (عليه توكلت) لا على شئ آخر كيف (و) جميع الاشياء تحت حفظه وقدرته اذ (هو رب العرش العظيم) المحيط بالكل فيحيط بكل من يعاديني وباسباب اضراره اياى واذا كان رب جميع ذلك فلا يؤثر بدون اذنه ولا يأذن بتأثير الضرر فيمن صح توكله عليه تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين الى يوم الدين

(سورة يونس)

سميت به لتضمنها قوله فلولا كانت قرية آمنت فنفعها ايمانها الا قوم يونس ففيه غاية ما يفيد فيه الايمان وضرر تركه وتأخيره وهو المقصد الاعلى من انزال الكتاب (بسم الله) المتجلى بذاته وأسمائه وأفعاله فى آيات كتابه الحكيم ليتضمن لوازم الرغبة فى تحصيل الاعتقادات الصائبة والاخلاق الفاضلة الداعية الى الاعمال الصالحة ولوازم الرهبة عن اضدادها أو ليتضمن اسرار لباب الرسالة ليزول الالتباس والانغلاق عن الاعتقادات والاعمال أو أنوار لوامع الربوبية أو أكمل لا لى الرشد (الرحمن) باظهارها لخلقه ليهديهم اليه لا على أيديهم ليلجئهم بل على أيدى من كمل قبل ظهورها له (الرحيم) بوعد قدم الصدق للمؤمنين (الر تلك آيات الكتاب الحكيم) أى آيات لوازم الرغبة والرهبة أو اسرار لباب

(قوله عز وجل زاكيا) اذا جعله زاكيا (قوله عز وجل زهرة الحياة الدنيا) يعنى زينتها والزهرة بفتح الهاء والزاى نور النبات والزهرة بضم الزاى وفتح الهاء النجم وبنو زهرة باسكان الهاء (قوله عز وجل زجرة

الرسالة أو أنوار لوامع الربوبيـة أو أكمل لا ئى الرشـد تلك آيات الكتاب الجامع لاصناف
الحكمة النظرية والعملية اذ يرغب فى تحصيل الاعتقادات الصائبة والاخلاق الفاضـلة
والاعمال الصالحـة ويرهب عن اضـدادها و بايات الرسالة يزول الالتباس منها والانغلاق
عنها ولا يحصـل الا باشراق أنوار الربوبية اذ بدونها يكثر الضـلال فيها والرشد وان حصـل
بطريق الخطابة أو الجـدل فلا يخلو عن قصور وانما يكمل بالحكمة ثم الترغيب والترهيب
انما يتم بالوحى اذ لا يسـتقل العقل بالامور الاخروية واسرار ايات الرسالة انما هى بالوحى
أيضا لقصور الالهام والمقدمات العقلية وأنوار الربوبيـة انما تشرق على العامة بواسـطة
الرسل اذ لا تناسب بين نور الانوار وبين المنغمس فى العلائق الظلمانية والرشد لا يتم الا بالوحى
اذ به تأيد فيـه العقل بالنقل فلا عجب فى الوحى (أكان للناس عجبا أن أوحينا الى رجل منهم)
لمزيد مناسبة لربه (أن أنذر الناس) عن ردىء الاعتقادات والاخلاق والاعمال (وبشر الذين
آمنوا) وان لم يتم لهم تحسين اخلاقهم وأعمالهم (أن لهم قدم صدق) أى مرتبة قرب من
الله ثابتة (عند ربهـم) يرجى بها تربيته باتمام تحسـين الاخلاق والاعمال فلما تمت حجـة
الارسال بهـذا الطريق (قال الكافرون) فى الطعن عليه (ان هذا لساحر مبين) اى
تلبيس ظاهر اذ يبعـد من الله انزال الملك من فوق السموات السبع الى الارض فى لحظـة
ولكنه ليس ببعيد من الله كما قال (ان ربكم الله الذى خلق السموات والارض فى ستة أيام)
مع ان السـير فى البناء الذى لا يتم الا فى سنين يكون بلحظة واحدة وبناؤهما لو كان من انسان
لا يكاد يتم فى آلاف آلاف سنين ولا اضـعاف اضعاف اضعافه (ثم) لتنزيل أمره فى
العالم كله (استوى على العرش) لا لافتقاره الى ذلك بل لكونه (يدبر الامر) أى يرتب
بعضـه على بعض ومنه ترتيب النجاة على تحسـين الاعتقادات والاخلاق والاعمال وترتيب
الثواب والعقاب على تحسينها وتقبيحها ولا يتم الا بالارسال فانه (ما من شفيع الا من بعـد
اذنه) وهو انما يأذن فى حق من أقر بربوبيته وقام بعبوديته لكن بقى فيه تقصير وهما انما
يحصلان فى حق العامة بالرسـل اذ يقولون (ذلكم) البعيد عن ادراك الحواس والعقول
هو (الله) وغاية ما يعرف منه انه (ربكم) أى الذى رباكم لتعبدوه (فاعبدوه أ) تنكرون
شيأ مما ذكر مع ظهوره لكنه يفتقر الى التذكر وأنتم تريدون انكاره (فلا تذكرون) لكن
لا بد من التذكر اذ (اليه مرجعكم جميعا) لا يختص به البعض حتى انه ربما لا يرجع اليـه
بعض من لا يتذكر وهو وان لم يجب عقلا وجب لكونه (وعد الله) لوجوب كونه (حقا)
على انه وافق الحكمة (انه يبدؤا الخلق) ليتعرف اليهم ويستعملهم اعمالا ظاهرة و باطنة
(ثم يعيده) لئلا يقع الابداء عبثا فلا بد وان يكون (ليجزى) كلا بمقتضى معرفته وعمله مثل
ان يجزى (الذين آمنوا) فصححوا الاعتقادات (وعملوا الصالحات) فحسنوا الاخلاق
والاعمال (بالقسط) فلا ينقص من أجورهم شيأ وان كان ينقص من جزاء السيآت
بالعفو (والذين كفروا) اذا جازاهم بالقسط (لهم شراب من حميم) يحرق بواطنهم لفساد

واحدة) زمنى نفخة الصور
والزجرة الصيحة بشـدة
وانتهار (قوله عز وجل
وزوجناهم بحور عين) أى
قرناهم بهن وليس فى
الجنة تزويج كتزويج
الدنيا وقوله عز وجـل

الاعتقادات والاخلاق (وعذاب أليم) على ظواهرهم لفساد الاعمال فانها تفسد (بما كانوا
يكفرون) ولو استبعد انزال الملك فلا يبعد الوحي بافاضة ضياء العقول أو أنوار النفوس
السماوية اذ (هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا) في الارض (و) لا يلزم منه دوام الوحي
لاختلاف منازل الرسول كاختلاف منازل القمر اذ (قدره منازل) يتملئ في بعضها نورا
و ينقص في البعض وكذا الرسول ومنازل القمر هي الشرطين والبطين والثريا والدبران
والهقعة والهنعة والذراع والنثرة والطرفة والجبهة والزبرة والصرفة والعواء
والسماك والغفر والزباني والاكليل والقلب والشولة والنعائم والبلدة وسعد الذابح
وسعد بلع وسعد السعود وسعد الاخبية وفرغ الدلو المقدم وفرغ الدلو المؤخر وبطن
الحوت وانما قدر ذلك (لتعلموا عدد السنين) بمعرفة الايام المقدرة بالمنازل والشهور المقدرة
بالايام والسنين المقدرة بالشهور (والحساب) أي حساب سير الكواكب المتوقف على
الحساب المطلق المفيد في هذه أمور الدنيا التي هي مزرعة الآخرة ففيها دلالة على سني الآخرة
وحساب أعمالها والدليل على ذلك أنه (ما خلق الله ذلك الا بالحق) أي بالحكمة فهي لازمة لافعاله
فلا بد من الجزاء ولا يعرف الا بالرسل أولى الآيات لذلك (يفصل الآيات) تفصيل البروج
بالمنازل وهي الحمل والثور والجوزاء والسرطان والاسد والسنبلة والميزان والعقرب
والقوس والجدي والدلو والحوت وكما ان تفصيل البروج بالمنازل انما يفيد المنجمين
فهذا التفصيل مفيد (لقوم يعلمون) بل انما يفيد المتقين وقد اقتضت تلك الآيات التقوى
كما قال (ان في اختلاف الليل والنهار) في زيادة الظلمة والنور ونقصانهما (وما خلق الله في
السموات والارض) من طلوع وأفول وكائن وفاسد (لآيات) أي دلالات على ان الانسان
يستزيد النور تارة و ينقص أخرى ويطلع فيه تجل و يأفل أخرى و يتكون فيه اعتقاد وخلق
وعمل و يفسد أخرى وهي انما هي تكون مفيدة (لقوم يتقون) نقص النور وأفول التجليات
وفساد الاعتقادات والاخلاق والاعمال الفاضلة والتقوى هي الواقية من العذاب الابدي
للذي لا يتقي (ان الذين لا يرجون لقاءنا) فلا يتوقعون الجزاء فلا يتقون (و) لو توقعوا الجزاء
لم يبالوا به لانهم (رضوا بالحيوة الدنيا) فاحتملوا لها كل شيء (و) مع علمهم بفنائها (اطمأنوا بها)
حتى لم يبالوا لها بالعذاب الابدي (و) انما يأتي لهم ذلك مع انهم لا يبالون في أجل الاشياء بما هو
أدنى منه لانهم (الذين هم عن آياتنا) الدالة عليه (غافلون أولئك) البعداء عن طريق النجاة
لا يمكنهم اتقاء النار بدعوى الغفلة عنها بل (مأواهم النار) لا يخلو منهم جانب للعذر (بما كانوا
يكسبون) من هذه الغفلة من القبائح الفائتة للحصر وكما ان التقوى واقية من النار هادية
الى المعارف الالهية والاعمال الصالحة (ان الذين آمنوا) لاتقائهم الشرك (وعملوا
الصالحات) لاتقائهم المعاصي (يهديهم ربهم) الذي ربى ايمانهم بأعمالهم (بايمانهم) بعد
تربيته الى معارفه وأسرار أعماله بحيث (تجري من تحتهم الانهار) أي أنهار المعارف
والاسرار من أرواحهم الى قلوبهم ثم الى نفوسهم ثم الى سائر أعضائهم ثم الى من يناسبهم ثم الى

احشروا الذين ظلموا وأزواجهم) أي وقرناءهم والزوج الصنف أيضا كقوله سبحان الذي خلق الازواج كلها مما تنبت الارض أي الاصناف (قوله عزوجل زنيم) أي معلق بالقوم وليس منهم

العالم فيصيرون فى الدنيا كأنهم (فى جنات النعيم دعواهم) أى قولهم المشير الى دعواهم الكمال لانقسهم (فيها) عند مكاشفة بعض المعارف (سبحانك اللهم) عن أن تكون هذه المعرفة غاية كمالك الذى هو مقتضى الهيئة (و) ليس ذلك منهم انكارا لما كوشفوا به بل (تحيتهم) لما كوشفوا به (فيها سلام) أى تسليم آخر ثم طلب مزيد (وآخر دعواهم) بعد حصول المزيد (أن الحمد لله) ولا يبعد الاختلاف فى تجليه اذ هو جهة تربيته للكل فلا يبعد ذلك من (رب العالمين) ويحصل لهم مما يناسب هذه الحالة فى الجنة كلما رأوا شيأ يعجبهم قالوا سبحانك اللهم واذا رأى بعضهم شيأ سلم له من غير حقد عليه فيحصل له مثله فيحمد الله عليه (و) لا يقال لو تنعم المؤمنون باعتقاداتهم وأخلاقهم وأعمالهم فى الدنيا كأنهم الآن فى الجنة لتعذب الكافرون باضدادها فى الدنيا كأنهم الآن فى النار لانا نقول (لو يعجل الله للناس الشر) وهو التعذيب على سوء الاعتقاد والخلق والعمل سيما لمستعجلين به (استعجالهم بالخير لقضى اليهم أجلهم) اذ لا يعيش الحيوان مع تلك الآلام فى الدنيا فلو عذبناهم بها لكان ملجأ الى الايمان ولا فائدة له حينئذ (فنذر الذين لا يرجون لقاءنا) حتى استعجلوا عذابنا قبل وقته (فى طغيانهم) بدل فكرهم الهادى (يعمهون) يترددون فيه لا يجدون دليلا على عدمه البتة (و) لوجه لمنا عذابهم دون ذلك لم يفدهم سيما اذا كان منقطعا فانه (اذا مس الانسان الضر دعانا) ملقيا (لجنبه أو قاعدا أو قائما) ومع هذه المبالغة فى الدعاء المستلزم للاخلاص لا يدوم اخلاصه بل غاية البقاء مادام الضر باقيا (فلما كشفنا) أى أزلنا (عنه ضره) الذى كان حجابا بين نفسه وبين ما يشتهيه ( ) الى الشرك فصار بعد تلك المبالغة فى الدعاء (كأن لم يدعنا) فى حال من الاحوال (الى) كشف (ضر) حقيرا أو عظيم (مسه) بل كأنه مس غيره وذلك لما زين له الشرك لاسراف ميله اليه بعد رؤية فائدة الاخلاص من كشف ذلك الضر (كذلك زين للمسرفين ما كانوا يعملون) فيعودون اليه بعد رؤية ضرره مرة بعد أخرى والكافر لو أعيد الى الدنيا بعد التعذيب بالنار لعاد الى كفره ولما لم يفدهم العذاب المنقطع فاما أن يؤخر أمرهم الى الآخرة ليستوفوا العذاب هنالك أو يعذبوا فى الدنيا عذابا يتصل بعذاب الآخرة (و) لا بعد فيه فانا والله (لقد أهلكنا القرون من قبلكم) فصار سنة لنا بطريق الابتلاء الذى يعم العادل والظالم بل (لما ظلموا و) لم يؤاخذ بمجرد الظلم بل بعد أن (جاءتهم رسلهم بالبينات) فتقرر عليهم الحجة بالوجوه الكثيرة (وما كانوا ليؤمنوا) بتلك البينات ولا بغيرها وكيف لا نجازيهم مع افراط ظلمهم انا (كذلك نجزى القوم المجرمين) الذين لم يفرطوا مثل افراطهم (ثم) أى بعد اهلاكهم على افراطهم فى الظلم (جعلناكم خلائف) عنهم متمكنين (فى الارض) القابلة للاصلاح والفساد (من بعدهم لننظر كيف تعملون) من اصلاحها وافسادها بعد ما أريناكم هلاك المفسدين وجعلناه سنة مستمرة (و) لكن رأينا من عملهم ارادتهم تبديل كتاب الله فانه (اذا تتلى عليهم آياتنا) المنسوبة الى عظمتنا الاعجازها الا لاشكال فيها بل مع كونها (بينات) أى واضحة الدلالة على مقاصدها بالمقدمات القطعية (قال الذين لا يرجون

لقاءنا)

وقيل الزنيم الذى له زنمة من الشر يعرف بها كما تعرف الشاة بزنمتها ويقال تيس زنيم اذا كانت له زنمتان وهما الحلمتان المعلقتان فى حلقه (وقوله عز وجل زنجبيلا) معروف والعرب تأكل الزنجبيل وتستطيبه

لقاءنا) فلا يبالون لعظمتنا فضلا عن عظمة الآيات ولا لوضوح دلالاتها (ائت بقرآن غير هذا)
الدال على ما يكون عند اللقاء (أو بدله) فاجعل ثوابه عقابا وعقابه ثوابا (قل) ان كان لله تبديله
لكمال قدرته (ما يكون لى) لاعجازه (أن أبدله) فان كان فلا يكون (من تلقاء نفسى) بل
من الله بطريق النسخ وليس النسخ منى بل (ان أتبع الا ما يوحى الى) ولو أمكننى تبديله من
غير وحى فى نسخه منعنى منه الخوف (انى أخاف ان عصيت ربى) أى معصية فضلا عن تبديل
وحيه وكتابه (عذاب يوم عظيم) وان لم تعظم المعصية وهنا قد عظمت فان زعموا ان تبديلك
مسقط للعذاب عنهم ومن أسقط عن شخص عذابا أسقط الله عنه (قل لو شاء الله) أن لا يعذبكم
على معاصيكم (ما تلوته عليكم) الزاما للحجة عليكم (ولا أدراكم به) أى ولا أعلمكم الله
بلسانى بانكم معذبون على معاصيه من غير ان اتلوه عليكم تقصيرا للحجة اذ ليس ذلك مقتضى
طبيعتى (فقد لبثت فيكم) مدة مديدة تشبه أن تكون (عمرا) كاملا مقدار أربعين سنة
(من قبله) والانتهاء الى الكمال البالغ حد الاعجاز لو كان من عند نفسى لكان بطريق التدريج
(أ) تقولون بلغته من غير تدريج (فلا تعقلون) ثم ان أعطانى الله هذا من غير تدريج وافتريت
عليه (فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا) أدنى فضلا عن الكذب الذى كانه كل الكذب مع
أن الكذب والظلم لا يتصور ممن يؤتى المعجزات فى السنة الالهية ولا ينحصر الظلم فى بكل حال
بل اما أنا (أو) من (كذب بآياته) ولو لاحتجابه عنها بترك النظر فيها ثم ان طلبت بذلك
الرياسة عليكم أو طلبتم بقاء عرض آبائكم لا انال مقصودى ولا تنالون مقاصدكم
(انه لا يفلح المجرمون) بأدنى المعاصى فكيف بالافراط فى الظلم (و) من افراط ظلمهم ارادتهم
تبديل كتاب الله ليسوغ لهم عبادة غيره التى فيها تذليل أنفسهم بلا شئ اذ (يعبدون من دون
الله) مع ان الدون ليس له رتبة المعبودية سيما (ما لا يضرهم) لو تركوا عبادته (ولا ينفعهم)
لو عبدوه (ويقولون) اذا قيل لهم لا تنفعكم عبادتهم ولا يضركم تركها ولا ينفعكم تبديل
كلام الله اذا عذبكم على عبادته (هؤلاء شفعاؤنا عند الله) على كل شئ حتى فى تعذيبه على
عبادتها أو تبديل كلامه (قل) ما أعلمكم الله على لسان رسول أنهم شفعاؤكم عنده اذ
لا تؤمنون بهم (أتنبئون) أى تخبرون (الله بما لا يعلم) من شفاعتها وما لا يعلم لا يوجد
(فى السموات ولا فى الارض) على أن الشفيع لا يكون عدو المشفوع عنده والشريك عدو
وهو اذا لم يتحقق شركه فأنتم تصيرون أعداءه باثبات شركه (سبحانه وتعالى عما يشركون)
والشفيع لا يشفع فى حق العدو الذى يثبت للملك ما ينزه عنه وكيف لا يتنزه عن الشريك وقد
تعالى عن رتبة الشركاء (و) لو قالوا انما نريد تبديل هذا الكتاب لانه بدل دين آبائهم يقال
لهم اذا بدل آباؤكم دين الله يجب تبديله وقد بدله آباؤكم اذ (ما كان الناس) فى عهد آدم
عليه السلام (الا أمة واحدة) اذ يبعد أن يكون له هذه الاديان المتناقضة (فاختلفوا) فلا بد
أن يكون أحد المتخالفين مبدلا لذلك الدين الواحد واذا التبس من عليه ممن خالفه لا بد من
التمييز بينهما واعلاه قضاء الفصل بمقتضى كل واحد منهما (ولولا كلمة سبقت من ربك)

(قوله وتستطيب رائحته (قوله عز وجل زرابى مبثوثه) الزرابى الطنافس المخملة واحدتها زربية والزرابى البسط ومبثوثة مفرقة كثيرة فى كل مجالسهم (قوله عز وجل زبانية) واحدهم زبنى مأخوذ من الزبن

باسعاد البعض واشقاء البعض ولا يتأتى مع القضاء على الفور (لقضى بينهم) لانه الاولى (فيما فيه يختلفون) من شأن ذاته وصفاته وتوحيده وأحكامه وأفعاله فى الدارين فاقتصر على تمييز الكتاب بينهما (ويقولون) لو كان هذا الكتاب للتمييز النازل منزلة ذلك القضاء (لولا) أى هلا (أنزل عليه) أى على كمال تمييزه (آية) قاهرة يعلم بالضرورة كونها (من ربه فقل) هذه الآية لا تكون فى عالم الشهادة لئلا تكون ملجئة الى الايمان وانما تكون يوم القيامة وهو غيب لا يفتحه على من سواه الاوقت مجيئه (انما الغيب لله) لكن له وقت ظهور وهو الموت (فانتظروا) الموت الكاشف عنه فى الجملة (انى معكم من المنتظرين) ليكمل ظهور صدقى فيما نصحت لكم فلم تقبلوه وجزاؤكم على تكذيبى ورد نصيحتى (و) انما شرط الموت أو القيامة للآية الملجئة اذ لا يلجئهم سوى العذاب والعذاب الدنيوى منقطع غالبا والمنقطع لا يبقى الجاؤه فى حقهم لما جرب عليهم انه (اذا أذقنا الناس رحمة من بعد ضراء مستهم) فضلا عما مست أقاربهم على التكذيب (اذا) أى فاجأ (لهم مكر) أى احتيال (فى آياتنا) أى فى دفع كون تلك الضراء على التكذيب (قل الله أسرع مكرا) اذ دبر عقابكم قبل أن تدبروا كيدكم ولا تسبقونه بالأمكار (ان رسلنا) يشهدون مكركم ولا يمكنكم التلبيس عليهم لانهم (يكتبون ما تمكرون) ومن مكره الرحمة مع المعاصى وكذا مع الاخلاص اذا زال عقيبه اذ (هو الذى يسيركم) مع معاصيكم (فى) مواضع الخطر من (البر والبحر) ويبالغ فى اظهار الرحمة عليكم (حتى اذا كنتم فى الفلك) أى السفن لطلب الارباح (و) من مكره فى رحمته بهم انها (جرين بهم) أى بأصحابها التفت من الخطاب الى الغيبة ليشير الى المكر بانه أراهم أولا انهم من أهل القرب والخطاب ثم جعلهم من أهل البعد والغيبة آخرا (بريح طيبة) أى موافقة لينة فأراها اياهم رحمة فى الظاهر (و) الباطن اذ (فرحوا بها) كأنهم وصلوا الى المقصد وأمنوا الآفات ثم يظهر مكره فيها اذ (جاءتها ريح عاصف) أى ذات شدة فصار الدقل بحيث يكاد يغرق السفينة (و) لم يسرع بها سير السفينة اذ (جاءهم الموج من كل مكان) أى من كل جانب فمنع حركة السفينة مع شدة الريح (وظنوا) من شدة الموج والريح (أنهم أحيط بهم) أى أحاط بهم أسباب الهلاك (دعوا الله) للتخلص عنها (مخلصين له الدين) أى دينهم عن الشرك قائلين والله (لئن أنجيتنا من هذه) الآفات (لنكونن من الشاكرين) أى العابدين لك شكرا فيستجيب دعاءهم مكرا بهم وايهاما لهم انهم من أهل القرب (فلما أنجاهم اذا هم يبغون) أى فاجأهم الاستمرار على تجديد طلب الفساد (فى الارض) باظهار الشرك فيها (بغير الحق يا أيها الناس) أى يا من نسى نعمة الخلاص بالاخلاص واستجابة الدعاء (انما بغيكم على أنفسكم) لا على الله باثبات الشرك له ولا على نعمة الله اذ غايتها انها (متاع الحيوة الدنيا) الذى لا يبالى الله فيمن يعطيه من موحد ومشرك فغايتكم انكم تنتفعون بها مدة حياتكم (ثم الينا مرجعكم فننبئكم بما كنتم تعملون) فيها فنقلبها نقمة عليكم ونريكم ان الانعام بها كان مكرا معكم ثم أشار الى أن المكر انما يرى رحمة بطريق التزيين مع خسته فى نفسه وبايهام

وهو الدفع كأنهم يدفعون أهل النار اليها

(باب الزاى المفتوحة)

(قوله عز وجل زلزلوا) أى خوفوا وحركوا (قوله عز وجل زحزح عن النار) أى نحى عنها وبعد (قوله عز وجل زخرف

البقاء

البقاء مع خفاء الفناء كتزيين الدنيا وايهام بقائها لمن آثرها على الآخرة مكرا به فقال (انما مثل الحيوة الدنيا) أى صفتها العجيبة التى يمكر بها أهلها فيؤثرونها على الآخرة ثم يسلب عنهم مع الآخرة (كما أنزلناه من السماء) اذ يرونها وأموالها وجاهها فائضة من الله (فاختلط به نبات الارض) كما يختلط بحبها القلب الخسيس خسة النبات من حيث كونها (مما يأكل الناس والانعام) لكن يغتر القلب بزينة مالها وجاهها اغترار الارض (حتى اذا أخذت الارض زخرفها) أى زينتها من نباتها (وازينت) بأنوارها وثمارها (و) اغتر أهلها ببقائها اذ (ظن أهلها أنهم قادرون عليها) أى تستمر قدرتهم على تحصيل حبوبها وثمارها (أتاها أمرنا) بالاهلاك (ليلا) مبالغة فى المكر (أو نهارا فجعلناها حصيدا) أى كالمحصود بل (كأن لم تغن) أى لم تنبت (بالامس) أى قبيل ذلك الوقت فالممثل الحياة اذا تزينت بالمال والجاه ثم هلكت وفاتها المال والجاه مع ذهاب الآخرة فكما فصلنا هذه الآية بهذا المثال (كذلك نفصل الآيات) بالامثلة تقريبا (لقوم يتفكرون) فان الامور الحسية أقرب الى الفهم من العقلية اذ يعارض فيها الوهم والخيال (و) لا يقبح مكر الله قبح مكر غيره لانه مع البيان اذ (الله) مع هذا المكر (يدعوا الى دار السلام) ببيان طريقه ليسلم من مكره فى تزيين الدنيا والشهوات (و) لا ينافى بيانه مكره لانه انما ينتفع بالهداية لما بين ولا تم بل (يهدى من يشاء) بمتابعة بيانه ليوصلهم (الى صراط مستقيم) يجعلهم فى دار السلام والمكر لا يضر فى حقهم بل ينفعهم أكثر مما اهتدوا وابدونه اذ (للذين أحسنوا) النظر فعرفوا مكر الدنيا والشهوات فأعرضوا عنها وتوجهوا الى الله فعبدوه كأنهم يرونه المثوبة (الحسنى) فوق المثوبة التى تحصل بالهداية بلا مكر على عبادة الله (وزيادة) هى رؤية الله بالبصر كما رأوه على رؤيتهم اياه فى العبادة بالقلب (و) صفاء قلوبهم يبيض وجوههم قبل دخول الجنة فى أهوال القيامة بحيث (لا يرهق) اى لا يغشى (وجوههم قتر) أى غبرة سوداء من أثر حب الدنيا والشهوات (ولا ذلة) من آثار الالتفات الى ما دون الله فيصيرون فى أهوال القيامة بحيث يشار اليهم بأن (أولئك أصحاب الجنة) بل كأنهم من ذلك الوقت (هم فيها خالدون) فلم يضرهم المكر بل أفادهم هذه الفائدة لمبالغتهم فى الاحتراز عنه (والذين كسبوا السيآت) اغترارا بالمكر فلا يقبح المكر فى حقهم أيضا اذ غاية ضرره اهم انه يكون (جزاء سيئة بمثلها) فيعذبون بقدر ما تلذذوا بمعاصيهم (و) يكفيهم ما آثروه من المال والجاه فى دفع الجزاء من العذاب انهم (ترهقهم ذلة) لميلهم الى الدنيا والشهوات الخسيسة ولا ينفعهم ما آثروه من المال والجاه فى دفع الجزاء اذ (مالهم من الله من عاصم) بل يزيدهم عذابا اذ تصير حجبا مظلمة على القلوب فتسرى ظلمتها الى الوجوه (كأنما أغشيت) أى ألبست (وجوههم قطعا) أى أجزاء (من الليل) حال كونه (مظلما) لا قمر فيه فيصيرون بحيث يشار اليهم بأن (أولئك أصحاب النار) بل كأنهم من ذلك الوقت (هم فيها خالدون) فيبدل تنعمهم بالعذاب وتزينهم بالذلة وخضرتهم بالسواد (و) من مكر الله بهم ايهامهم شفاعة الاصنام فى عبادتهم ثم انكارها عبادتهم يوم يتوقعون

القول) يعنى الباطل المزين الحسن وقوله عز وجل اذا أخذت الارض زخرفها أى زينتها بالنبات والزخرف الذهب ثم جعلوا كل شئ مزين مزخرفا ومنه قوله جل اسمه لبيوتهم سقفا من فضة الى قوله عز

منها الشفاعة فاذكر (يوم نحشرهم) أى العابدين والمعبودين (جميعا) للمقاولة بينهم (ثم نقول للذين أشركوا) معبوديهم بالله مع توقعهم الشفاعة منهم والشريك عدو ولا يتصور الشفاعة من العدو سيما فى حق من وقعت العداوة بسببه الزموا (مكانكم أنتم وشركاؤكم) ليتأتى فيه التخاطب ولا يتأتى مع المواصلة (فزيلنا) أى قطعنا المواصلة التى (بينهم) فلا يبقى من العابدين توقع شفاعة ولا من المعبودين افادتها لو أمكنتهم (وقال شركاؤهم) انما يكون منا الشفاعة لو كانت منكم العبادة لنا لكن (ما كنتم ايانا تعبدون) اذ لم تكن عبادتكم عن أمرنا بل عن أمر الشياطين فكنتم عابديها بالحقيقة ولو كانت عن أمرنا لكنا عالمين بها ولكن (فكفى بالله شهيدا) بل حاكما قاطعا للنزاع (بيننا وبينكم ان) أى انا (كنا عن عبادتكم لغافلين هنالك) أى حين قطع المواصلة وانكار الشركاء العبادة (تبلوا) أى تحقق عن اختبار (كل نفس) أثر (ما أسلفت) من الاعمال بالعذاب العقلى قبل دخول النار كيف (و) قد (ردوا الى الله) فكشف لهم عن هيئات الاعمال وآثارها الحقيقية بلا لبس عليهم كما كان فى الدنيا لكونه من (مولاهم الحق) أى الكاشف للامور على ما هى عليه (و) لم يفدهم اعتقادهم فى الشركاء تغيير شئ من ذلك اذ (ضل عنهم ما كانوا يفترون) فلم يبق من ذلك أثر فى بواطنهم يزيل عنهم العذاب العقلى ولا فى ظواهرهم يزيل عنهم العذاب الحسى فان زعموا انهم لا يتوقعون شفاعتها فى ذلك اليوم لرفع عذابه أو تكثير ثوابه اذ لا يؤمنون به بل اليوم لتكثير الرزق أو تكميل القوى البدنية أو تطويل الحياة الدنيوية أو تحصيل الولد أو تدبير الامور على نهج التيسير (قل من يرزقكم) مع ان الرزق (من السماء والارض) بالامطار والانبات فلا يمكن الا ممن له التصرف العام فيهما (أمن يملك السمع والابصار) اللذين أصل خلقهما السماع آيات الله المتلوة وابصار آياته المبصرة (ومن يخرج الحى من الميت) وأصله الدلالة على احياء الآخرة (ويخرج الميت من الحى) وأصله التخويف من قهره (ومن يدبر الامر) من السماء الى الارض وأصله الدلالة على ترتيب الثواب والعقاب على الاعمال وليس للشركاء غالبا فى الظاهر سمع ولا أبصار ولا احياء ولا تدبير فى حق أنفسها (فسيقولون) اذا تأملوا تأملا كاملا (الله فقل أ) تجعلونه مشاركا لما لا دخل له فى شئ من ذلك (فلا تتقون) أن يسلبكم الرزق والسمع والابصار والحياة ويقلب عليكم التدبير فان زعموا أنها مظاهره (فذلكم الله) بعد ظهوره باعتبار وجوب وجوده الذى به ربوبيته فى المظاهر الممكنة وانما يظهر فيها باعتبار وجوده أو سائر أسمائه (ربكم الحق) أى الثابت ربوبيته فى ذاته لم ينتقل الى المظاهر فان زعمتم ان للمظاهر دخلا فى الربوبية (فماذا بعد الحق) أى بعد ربوبية الرب الحق الذى لا انتقال لربوبيته أصلا (الا الضلال) ممن له الربوبية الى من لا ربوبية له (فأنى) أى فكيف (تصرفون) الى الغير على أن له دخلا فى الربوبية وليس هذا بمجرد نسبة لهم الا الضلال بل كما حق عليهم الضلال لخروجهم عن مقتضى هذا البيان (كذلك حقت كلمت ربك) لاملأن جهنم (على الذين فسقوا) أى خرجوا عن ربوبيته الى ربوبية مظاهره لتحقق (أنهم لا يؤمنون) بالله بل

يفسقون

وجل وزخرفا اى نجعل لهم
زهبا ومنه او يكون لك
بيت من زخرف أى من
ذهب (قوله جل وعز زلفا
من الليل) أى ساعة بعد
ساعة واحدتها زلفة (قوله
عز وجل زبرا) أى كتبا
جمع زبور (قوله عز وجل

يقفون على مظاهره على انها قاصرة فاعتقاد كمالها اعتقاد نقص فى ربوبيته وهو مانع من الايمان به (قل) ان كان للشركاء دخل فى تكثير الرزق وتقوية القوى وتطويل الحياة وتحصيل الولد وتدبير الامور على وجه التيسير فلا يعبأ بشئ من ذلك مع توقع الضرر الاخروى فى عبادتها الا أن يكون لها قدرة على دفعه لكن انما يقدر عليه من يقدر على مقاومة الاله القادر على الابداء والاعادة (هل من شركائكم من يبدؤ الخلق ثم يعيده) فان زعموا ان الاعادة ممتنعة فى حق الله فكيف يتصور فى حق الشركاء (قل) لاوجه لمنعهما فى حق الله بل (الله) لعموم قدرته وصدق وعده (يبدؤ الخلق) ليتعرف اليهم ويستعملهم اعمالا (ثم يعيده) ليجزيهم بمقتضى معارفهم وجزائهم (فأنى تؤفكون) أى فكيف تصرفون الى عبادة الغير مع عجزه عما أرادوا وعن كل ماذكرنا أولا فان زعموا بأنا انما نعبدهم ليقربونا الى الله زلفى (قل) لو كانوا مقربين الى الله لكانوا هادين اليه (هل من شركائكم من يهدى الى الحق) مع انه قد جرب من عابديهم الحجاب عن الامور الاخروية والرسالة فان زعموا ان الله كذلك (قل الله يهدى) على السنة الرسل بالبيان (للحق) بحيث يكشف الحجب عن تلك الامور فيعبدوا الله بمقتضاها ويتقرب اليه (أ) تتبعون من لا يهدى بل لا يهتدى (فـ) يهل (من يهدى الى الحق أحق أن يتبع أمن لا) يهدى بل لا (يهدى) أى لا يهتدى (الا أن يهدى) أى يهديه الغير فمن لا يستحق الاتباع كيف يستحق الشرك (فمالكم كيف تحكمون) برتبة لمن لا يستحق مادونها ولكن هذا الاتباع لمن يتبع الدلائل القطعية (و) لكن (ما يتبع أكثرهم) فى شركها (الا ظنا) حصل لهم من رؤية آثار ظنوا انها منسوبة الى شركائهم مع انها لله ولو كانت لها فلا استقلال لها ويجب استقلال الاله ورب ما ظنوا استقلالها (ان الظن) وان قوى (لا يغنى) أى لا يفيد بدلا (من) الدليل (الحق) القطعى (شيأ ان الله عليم بما يفعلون) من ترجيح الظن الضعيف على الادلة القوية القاطعة التى جاءبها الرسل فعادوهم واتبعوا أهواءهم من متابعة آبائهم وغيرها (و) ليس اتباع القرآن من اتباع الظن لانه (ما كان هذا القرآن) المشار اليه بالاشارة القريبة فى باب الاعجاز لظهوره فيه محتملا (أن يفترى) لامتناع صدوره (من دون الله) اذ ليس لمن دونه كمال قدرته التى بها عموم الاعجاز (ولكن) يتعين كونه من الله لكونه (تصديق الذى) أنزله الله (بين يديه) مع انه لم يمارسه ولم يجالس أهله (و) لوفرضت ممارسته ومجالسته لم يأت (تفصيل) مجمل (الكتاب) الذى عسر تفصيله على أهله ولو فرض وقوعه لم يكن خاليا عن الريب لكنه (لا ريب فيه) مع كونه جامعا لكل ما يحتاج اليه فعلم انه (من رب العالمين) ربى به الكل فى أمر دينه ودنياه أيترددون فى كونه منه (أم يقولون) جزما (افتراه قل) ان صح فيه التردد أو الافتراء (فأتوا بسورة مثله) فى كمال حسن النظم والمعنى وتضمنها العلوم الكثيرة فى الالفاظ اليسيرة مع اشتمالها على أنواع الحجج ورفع الشبه (وادعوا) لمعاونتكم (من استطعتم) من الانس والجن بل كل من كان (من دون الله) مما فى العالم (ان كنتم صادقين) فى زعمكم أنه مفترى أو محتمل فاذا عجزوا بعد ذلك علم أنهم كذبوا (بل

زبر الحديد) أى قطع الحديد واحدتها زبرة
(قوله تعالى زلفى) أى قربى الواحدة زلفة وقربة
(قوله تعالى زمر) أى جماعات فى تفرقة واحدها زمرة
(باب الزاى المكسورة)

كذبوا بما) لا يسوغ لهم تكذيبه لانه انما يسوغ بعد الاحاطة بحال المكذب وهؤلاء (لم يحيطوا بعلمه) الذى لا يتناهى وكيف يحيطون بعلمه (ولما يأتهم تأويله) الذى به ارتباط نظمه وترتيب آياته ولا يستغرب منهم هذا التكذيب لكونه عادة مستمرة لامثالهم اذ (كذلك كذب الذين من قبلهم) وليس اتباعهم خيرا لهم لانه ايقاع فى طاهم الذى عوقبوا به فان لم ينظروا اليه (فانظر كيف كان عاقبة الظالمين و) ليس عدم اعجاز القرآن ظاهرا حتى لا يكون مكذبه ظالما والا لم يختلف العقلاء فيه لكنهم اختلفوا اذ (منهم من يؤمن به) فيعترف باعجازه (ومنهم من لا يؤمن به) فينكر اعجازه والكل يزعم ظهور ما هو عليه فلابد أن يكون أحد الفريقين مفسدا بالعناد (و) هو وان لم يظهر لبعض الناس من تلبيسه عليهم فليس بمانع من عقوبته عقوبة الظالم اذ (ربك أعلم بالمفسدين وان كذبوك) بعد ظهور افسادهم بالعناد (فقل لى عملى) الذى هو الاصلاح الكلى للقوة العلمية والعملية (ولكم عملكم) الذى هو الافساد الكلى لهما وليس ذلك بطريق الجزئية بل (أنتم بريئون مما أعمل وأنا برىء مما تعملون) فليس فى عملكم شئ من الاصلاح ولا فى عملى شئ من الافساد (ومنهم من يستمعون) أى يقصد سماعه متوجها (اليك) ليعلم منه ومن حالك انه اصلاح كلى أم لا (أ) يمكنك اسماعه على ما هو عليه (فأنت تسمع الصم) الذى لا يسمع الشئ على ما هو عليه (ولو كانوا لا يعقلون) الاشياء على ما هى عليها فهم يعتقدون الاصلاح فيما ألفوه من آبائهم دون ما يخالفه (ومنهم من ينظر اليك) ليعلم من حالك صحة دعواك الاصلاح الكلى (أ) يمكنك ابصاره على ما هو عليه (فأنت تهدى العمى) الذى لا يبصر الاصلاح الا فى عمل آبائه (ولو كانوا لا يبصرون) حقائق الاشياء (ان الله لا يظلم الناس شيأ) فلا يسمع ولا يبصر الصالح غير صالح وغير الصالح صالحا (ولكن الناس أنفسهم يظلمون) باعتقاد الاصلاح فيما سمعوه من آبائهم أو رأوه من أفعالهم لا فيما سمعوه من الله أو رسوله أو رأوه ومنهم ما فيهم كذلك (و) لا يختص عدم اطلاعهم على الحقائق باليوم بل يستمر الى يوم الحشر فانه (يوم يحشرهم) بعد مدة مديدة فى القبر يعتقدون قصرها (كأن لم يلبثوا الا ساعة من النهار) لكنهم اليوم لا يتعارفون بجهلهم يومئذ (يتعارفون بينهم) بجهلهم مع مجئ الرسل بالمعرفة الكاملة فيقولون (قد خسر) الثواب الابدى والسعادة الابدية من قرب الله (الذين كذبوا بلقاء الله) فرأوا اعتقاده الذى هو أصل كل صلاح كل فساد (وما كانوا مهتدين) للنجاة اذ لم يبالوا بفساد الاعتقادات والاعمال بل رأوا ذلك صلاحا (و) لما لم يعرفوا الصلاح والفساد من ذوات الاشياء بل من آثارها لم يكن بد من اظهارها فمنها ما ينبغى أن يظهر فى الدنيا ومنها ما ينبغى أن يظهر فى الآخرة والاول يختص بالبعض والثانى يعم الكل (اما نرينك) أى ان نحقق اراءتنا اياك (بعض الذى نعدهم) على رؤيتهم الصلاح فسادا والفساد صلاحا (أو نتوفينك) أى أو نحقق توفيتنا اياك قبل الارادة (فالينا) فى الوجهين (مرجعهم) لاراءة ما يعم الكل (ثم) لا يمكنهم انكار شئ من ذلك اذ (الله شهيد على ما يفعلون و) لا اعتذار اذ (لكل

(قوله عز وجل زينة) ما يتزين به الانسان من لبس وحلى وغير ذلك ومنه قوله عز وجل خذوا زينتكم عند كل مسجد أى لباسكم عند كل صلاة وذلك ان أهل الجاهلية كانوا يطوفون بالبيت عراة الرجال بالنهار

أمة رسول) أزال اعذارهم فان زعموا أنهم كانوا غافلين ولاتكليف للغافل أزيل هذا العذر باحضار من أرسل اليهم (فاذا جاء رسولهم) فشهد بكيفية ازالة اعذارهم (قضى) قضاء رافعا للنزاع (بينهم) و بين ربهم بحيث يعترفون كونه (بالقسط وهم) لولم يعترفوا بذلك يظهر بذلك انهم (لايظلمون و) غاية طعنهم على الرجوع الى الله تعالى انهم (يقولون متى هذا الوعد) بينوا وقته (ان كنتم صادقين) فى أنكم تعلمون وقوعه فان من علم وقوع شئ علم وقت وقوعه (قل) هذا منقوض بان كل واحد يعلم انه يحصل له نفع وضر ولا يعلم وقتهما والا لامكنه جذب كل نافع ودفع كل ضار ولكنى مع غاية كمالى (لا أملك لنفسى) فضلا عن الغير (ضرا ولا نفعا الا ما شاء الله) ولو قالوا ذلك فيماله وقت معين والنفع والضر مما لا وقت له معين قيل لهم (لكل) واحد من آحاد كل (أمة أجل) معين يعرفه ولا يعرف وقته والا لملكه فامكنه تقديمه وتأخيره ولكن لايمكن (اذا جاء أجلهم فلا يستأخرون ساعة) أى لايمكنهم طلب تأخيره ساعة اذا علموا فيه ضررا ليدفعوه (ولا يستقدمون) اذا علموا ان فى تقديمه نفعا ليجذبوه (قل) ان كان سؤالكم عن وقت استعجاله فليس بمرغوب فى أى وقت كان (أرأيتم ان أتاكم عذابه بياتا) أى ليلا (أو نهارا) فلا شئ منه بمرغوب البتة (ماذا يستعجل منه المجرمون) فيسألونه سؤال رغبة وان كان للايمان به بعد وقوعه فلا ينفع (أ) تصرون على الكفر الى وقت وقوعه (ثم اذا ما وقع) أى بعد حين وقوعه (آمنتم به) فيقال لكم (آلآن) آمنتم به حين اضطررتم اليه (وقد كنتم) مبالغين فى تكذيبه اذ كنتم (به تستعجلون ثم) لايقتصر على لومكم وعقابكم بل (قيل للذين ظلموا) بالمبالغة فى تكذيبه الى حد الاستعجال بعد مبالغة الله فى اقامة دلائل وقوعه (ذوقوا عذاب الخلد) لانكم انما استعجلتم به لاعتقادكم انه لايقع أبدا فلا ينقطع عنكم أبدا لذلك يقال (هل تجزون الا بما كنتم تكسبون) من عجب الجهل المركب بنفى امر مؤبد على التأبيد (ويستنبئونك) أى ويستخبرونك (أحق هو) أى الوعد بعذاب الخلد مع انه على جرم متناه أم مجرد تخويف (قل اى) اى نعم (وربى) الذى هو عدو من عادانى ولانهاية لمقدار جرم العداوة معه (انه لحق) لكونه على جرم غير متناهى القدر وان تناهى وقته (وما أنتم بمعجزين) بهذه الشبهة له اذ لايتقدر الجرم بمقدار الوقت (و) هذا الجرم من العظمة بحيث (لو ان لكل نفس ظلمت ما فى الارض لافتدت به) لو قبل منها الفداء (و) لم يضروه بهذه العداوة بل اضروا انفسهم لذلك (اسروا الندامة لما رأوا العذاب و) هو وان عظمت عداوته (قضى بينهم بالقسط وهم) وان لم يزالوا يزدادون شدة (لايظلمون) لان هذا الجرم لايزال يزداد عظمته بازدياد ظهور عظمة الله ولم تكن عظمته مما يخفى اصلا (الا ان لله ما فى السموات والارض) ويكفى فى عظمة الجرم تكذيبهم الله فى وعده (الا ان وعد الله حق ولكن أكثرهم لايعلمون) لاستبعادهم البعث والجزاء ولا يبعدان منه اذ (هو يحيى ويميت و) ليست اماتته اعداما ولا عبثا بل (اليه ترجعون) فان زعموا ان التعذيب مضرة محضة

والنساء بالليل الا الحمس
وهم قريش ومن دان بدينهم
فانهم كانوا يطوفون
فى ثيابهم وكانت المرأة تتخذ
نسائج من سيور فتعلقها على
حقويها وفى ذلك تقول
العامرية
اليوم يبدو بعضه أو كله

لا نفع فيه للمعذب ولا للمعذب فكيف يقع قيل لهم (يا أيها الناس) أى الذين نسوا حكمة
الله فى التخويف بالعذاب (قد جاءتكم موعظة) أى تخويف داع الى تحسين الافعال فلا بد
من صدورها (من ربكم) ليربى افعالكم (و) هو كما يصلح الافعال يصلح الاخلاق اذ هو
(شفاء لما فى الصدور) من الاخلاق الرديئة (و) التعذيب وان لم ينفع المعذب ولا المعذب
ينفع من كان له (هدى و) هو انما يحصل باعتقاد وقوعه اعتقادا جازما مطابقا للواقع فهو
(رحمة للمؤمنين) فان زعموا ان التخويف مضرة تذهب بمنافع الشهوات (قل بفضل الله)
فى اصلاح الافعال والاخلاق (وبرحمته) فى اعطاء الاجر والتقريب عليها (فبذلك
فليفرحوا) بدل الفرح بالشهوات بل ينبغى ان يكون بذلك أكثر اذ (هو خير مما يجمعون)
من اسباب الشهوات اذ لا ينتفع بجميعها ولا يدوم ويفوت به اللذات الباقية بحيث يحال
بينهم وبين ما يشتهون على انه لا يمنع جميع الشهوات بل ما قبح منها دون ما حسن وان حرمتم
بعض ما حسن (قل أرأيتم) أى اخبرونى كيف قسمتم (ما انزل الله) من مقام فضله
ورحمته (لكم من رزق فجعلتم) من عند أنفسكم (منه حراما وحلالا) لتكفروا ببعض
ما انعم به عليكم بل بالتحليل والتحريم من عند أنفسكم (قل آلله اذن لكم) مع ان اذنه
لا يعرف الا بالسماع منه ولا يسمع منه الا نبى او ملك وانتم تنكرون النبوة ونزول الملك عليهم
(أم على الله تفترون و) هذا الافتراء موجب للتخويف (وما ظن الذين يفترون على الله
الكذب) ماذا يفعل بهم (يوم القيامة) لكنهم يفترون بفضله فيجترؤن به على ابطال
فضله الذى انزل منه الرزق (ان الله لذو فضل على الناس) فى انزال أنواع الرزق (ولكن
أكثرهم لا يشكرون) فيحرمون بعضه ابطالا لفضله فكأنهم قالوا أنت تحرم من عند نفسك
وتتلو على الله ما تفترى عليه وتعمل اعمالا تفترى على الله انه امرهم اذ قال تعالى فى الرد عليهم
(وما تكون فى شأن) من التحليل والتحريم (وما تتلو منه من قرآن) بجميع العلوم
الاعتقادية والعملية (ولا تعملون من عمل الا كنا عليكم شهودا) بعين العناية تفيض بها
عليكم علوما ومعجزات وكرامات (اذ تفيضون فيه) فى معرفته والاعمال المقربة اليه وانى
يكون ذلك فى حق المفترى الا من الجهل بافترائه والمكر بالمفترى أو أتباعه (و) لكن
لا جهل فى حق الله لانه (ما يعزب) أى ما يغيب (عن ربك من مثقال ذرة فى الارض ولا
فى السماء) بل (ولا اصغر من ذلك ولا أكبر) ولو فرض له نسيان لانه ما من شئ مما ذكر
(الا) هو مسطور (فى كتاب مبين) لا يلتبس ما فيه على من طالعه وهو اللوح المحفوظ
وليس هذا من المكر بك ولا بصحابك اذ حصلت لك الولاية الخاصة ولهم الولاية العامة ولا مكر
فى اعطائهم المعجزات والكرامات (الا ان أولياء الله لا خوف عليهم) من جهة المكر
ولا من جهة أخرى فى الحال (ولا هم يحزنون) فى الاستقبال وليست الولاية مختصة بأهل
الرهبانية بل تعم (الذين آمنوا وكانوا يتقون) القبائح من الافعال والاخلاق وكيف تكون
الكرامات والمعجزات فى حقهم مكرا مع أن (لهم البشرى) بها (فى الحيوة الدنيا) بالقرب

وما بدا منه فلا احله
(وقال أبو عمرو يقال ان آدم
عليه السلام طاف عريانا
لانه مشبه بيوم القيامة فجاء
محمد صلى الله عليه وسلم فنسخ
ذلك)

(باب السين المفتوحة)

من

من الله (و) البشرى فى الدنيا بشرى (فى الآخرة) لانه (لاتبديل لكلمات الله) وقد علموا ان بشارتهم من الله ولايبعد ان يكون لهم من الله البشرى اذ (ذلك) أى حصول الولاية (هو الفوز العظيم) من قربه (ولايحزنك قولهم) لو كان لهم قرب من الله لكانوا اعزا فلا تتى لكثار اكم اذلة فانهم مردود عليهم بانهم انما جعلوهم اذلة لفقدهم الاموال والاعوان والقرب من الله لايوجب العزة بالاموال والاعوان بل بالله وهو العزة الحقيقية (ان العزة لله جميعا) لا للاموال والاعوان بالذات (هو السميع) لاقوالهم ان لاعزة لاهل الله بل لاهل الاموال والاعوان (العليم) بما يلزمهم من نفى العزة عن الله اذ لو كانت له لكانت لاهله أكثر مما لاهل الاموال والاعوان وكيف ينفون العزة عن الله مع ان كل عزيز عبد ذليل له (الا ان لله من فى السموات ومن فى الارض) حتى شركاؤهم وقد جعلوهم مشاركى الحق فى عزته فتذللوا لهم مثل التذلل له (وما يتبع) دليلا على مشاركتهم الله فى عزته (الذين يدعون من دون الله شركاء) مع ان الدون لايكون له عزة الاعلى أصلا (ان يتبعون الا الظن) مع ان الواجب فى باب الاعتقاد اتباع الدليل القطعى (و) ليس لهم دليل قطعى ولا أمارة راجحة بل (ان هم الا يخرصون) أى ماهم الا كاذبون ولايبعد من الله الجمع بين العزة والذلة لاهله كما جمع فى مصالح العامة بين الليل والنهار اذ (هو الذى جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصرا) فجعل لاهل الذلة ليتذللوا له ولايستكبروا عن عبادته ويسكنوا اليه لا الى الاموال والاولاد والعزة بالهداية المبصرة (ان فى ذلك لآيات لقوم يسمعون) فمنها ماذكرنا ومنها ان العزة بالاموال والاعوان ليلة مظلمة لمن سكن اليهما عن أسرار الربوبية وعزة الهداية نهار مبصر لها ومنها ان العزة بالاموال والاعوان مسكنة فى اللذات العاجلة مانعة من أبصار آفاتها والعزة بالهداية مبصرة للآفات فيها ومن كون عزتهم ظلمانية طعنهم فى عزة الله بحيث لايشعرون به اذ (قالوا اتخذ الله ولدا) فجعلوه مجانساله ومحتاجا اليه فقال تعالى (سبحانه) من ان يجانس أحدا أو يحتاج اليه اذ (هو الغنى) والغنى المطلق لايجانس من يحتاج الى الولد ولو فرض فلا يكون من جملة العالم اذ (له ما فى السموات وما فى الارض) ملكا فهذا دليلنا على نفى الولد فمليكم به لكونه من عزة الهداية التى هى نهار مبصر (ان عندكم من سلطان بهذا) فليس لكم من هذه العزة التى هى العزة الحقيقية شئ على انكم تطعنون به فى عزة الله (أتقولون على الله مالاتعلمون) اذ مالادليل عليه مجهول بل تفترون عليه ماهو محال (قل ان الذين يفترون على الله الكذب لايفلحون) فلا يبقى لهم عزة ولاعبرة بعزة الاموال والاعوان فى حقهم اذ غايتها انها (متاع فى) الحياة (الدنيا ثم) لاتكون آخرتهم على مثال دنياهم حتى يبقى لهم ذلك المتاع اذ (الينا) بعد افترائهم علينا بما يطعن فى عزتنا (مرجعهم) فنذلهم بمقتضى افترائهم وطعنهم فى عزتنا (ثم) لانقتصر على ذلك الاذلال بل (نذيقهم العذاب الشديد) الذى يزدادون به ذلة (بما كانوا يكفرون) بالطعن فى عزتنا وان لم يشعروا به (واتل عليهم) أى على المغترين بعزة الاموال والاعوان المعتقدين ذلة من اتصف بقائهما وان

(السلوى) وهو طائر يشبه السمانى لاواحد له والقراء يقولون سمانا (قوله تعالى سواء السبيل) أى وسط الطريق وقصد الطريق (سفه نفسه) قال يونس سفه نفسه بمعنى سفه نفسه قال ابو عبيدة سفه نفسه أى أوبقها وأهلكها قال

كانت فيه عزة الهداية (نبأ نوح) الذى كانت له هذه الذلة فى ابتدائه مع انتهائه فى عزة الهداية
(اذ قال لقومه) المغترين بعزة الاموال والاعوان (يا قوم) الذين حقهم الاعتزاز بعزة الهداية
وترك الاغترار بعزة الاموال والاعوان (ان كان كبر) أى شق (عليكم مقامى) أى
قيامى بالدعوة الى الله من رؤيتكم ذلتى بقلة الاموال والاعوان ومنع عزتكم بهما عن
الانقياد لى (وتذكيرى بآيات) التى بها عزتى وأنتم تتكبرون على بعزة الاموال والاعوان
فترون اهلاكى ولا تبالون بعزة الآيات المنسوبة الى الله (فعلى الله توكلت) أى اعتمدت
فى دفع ما قصدتمونى به (فأجمعوا) اعزموا واقصدوا (أمركم) أى شأنكم فى اهلاكى
(و) اجعلوا معكم (شركاءكم ثم لا يكن أمركم عليكم غمة) أى غما وندامة على فواتى
(ثم) بعد رفع الغمة عنكم (اقضوا) أى ادوا اداء الواجب من حقى الذى هو اهلاكى
فى زعمكم (الى ولا تنظرون) أى لا تمهلونى فاذا لم تقدروا فاقل ما يظهر من ذلتكم عجزكم
عنى مع كثرة أموالكم وأعوانكم ومن عزتى حفظ الله اياى مع ذلتى بقلتهما (فان توليتم)
أى أعرضتم عن قصد اهلاكى امالانه لم يثقل عليكم مقامى وتذكيرى فاى ضرر لكم
فى الايمان بى (فما سألتكم من أجر) ينقص مالكم الذى هو عزتكم أو ينقص أجركم
الاخروى (ان أجرى) على اهدائى اياكم (الا على الله و) اما لخوف الذلة بالعجز عن اهلاكى
فلا ذلة فى الانقياد لامرى اذ هو أمر الله وأنا (أمرت أن أكون من المسلمين) فانتم بالحقيقة
منقادون لامر الله وهو موجب لعزتكم (فكذبوه) فلم يجعلوا امره امر الله فعززناه
(فنجيناه ومن معه) عن الغرق اذ جعلناهم (فى الفلك و) زدنا فى اعزازهم اذ (جعلناهم
خلائف و) اذللنا المغترين بعزة أموالهم وأعوانهم اذ (أغرقنا الذين كذبوا بآياتنا) فلم
يبالوا بعزة نسبتها الينا الا بغير سبب لكونه بعد الانذار به على التكذيب (فانظر كيف كان عاقبة
المنذرين) الذين لم يبالوا بما أنذروا به اغترارا بعزة الاموال والاعوان كيف انقلبت الى ذلة
أبدية (ثم بعثنا من بعده رسلا) تظهر عليهم فى ابتدائهم ذلة قلة الاموال والاعوان مع عزة
الهداية (الى قومهم) المغترين بعزة الاموال والاعوان (فجاؤهم بالبينات) المفيدة
عزة الهداية (فما كانوا ليؤمنوا) لعدم مبالاتهم بعزتها مع عزة الاموال والاعوان فلم يبالوا
معها (بما كذبوا به من قبل) تعززا عليه لان الله تعالى طبع على قلوبهم فرأوا العزة
الحقيقية وهى عزة الهداية ذلة والعارضة وهى عزة الاموال والاعوان عزة حقيقية (كذلك
نطبع على قلوب المعتدين) أى المجاوزين مقتضيات حقائق الاشياء لنفعل بهم مثل ما فعل
بالمعتدين من اذلالهم على الابد بعد عزتهم بالاموال والاعوان (ثم) أى بعد بعث أولئك
الرسل وتبديل ذلتهم الظاهرة بالعزة مع عزة هدايتهم وتبديل عزة قومهم بالذلة الابدية (بعثنا
من بعدهم موسى وهرون) مع ظهور ذلة القلة عليهما ابتداء (الى فرعون وملائه) الظاهرة
عليهم عزة الاموال والاعوان لكن العزة الحقيقية كانت لموسى وهرون لاتيانهما

(بآياتنا)

الفراء سفه نفسه معناه
سفهت نفسه فنقل الفعل
عن النفس الى ضميره من
ونصبت النفس على التشبيه
بالتفسير وقال الاخفش
معناه سفه فى نفسه فلما سقط
حرف الخفض نصب
كقوله ولا تعزموا
ما بعده

(بآياتنا) لكنهم لم يبالوا بعزتها (فاستكبروا) عليها بعزتهم (و) لم يكن لاستكبارهم بها وجه بل (كانوا قوما مجرمين) أي عاصين لمن اعزهم بها وكيف لا يكونون مجرمين ولم يزالوا معاندين للدلائل القاطعة (فلما جاءهم) الدليل (الحق) الذي لا شبهة معه على رسالتهما الموجبة عزة الهداية لهما (من عندنا قالوا) لرفع عزتهما بالهداية وجعلها ذلة عليهما مع ذاتهما بمقابلة الاموال والاعوان (ان هذا لسحر مبين) أي تلبيس ظاهر (قال موسى أتقولون للحق) انه سحر (لما جاءكم) على وجه لم يترك لكم شبهة (اسحر هذا) مع قطعيته بحيث لا يبالى معه للشبهة لو لم يرفع (و) يكفي في قطعيته انه سبب فلاح مع انه (لا يفلح الساحرون قالوا) مع كونه تلبيسا وقد (جئتنا لتلفتنا) أي لتصرفنا (عما وجدنا عليه آباءنا) وهو الحق الصريح (و) نبطل عزتنا اذ (تكون لكما الكبرياء) أي غاية العزة التي تصير بها كل عزة بالنظر اليها ذلة على ان كبرياءكم ليس باعتبار اتصافكم بعزة الهداية بل (في الارض و) لكنه انما يكون لو آمنا بكما لكن (ما نحن لكما بمؤمنين) لتبقى عزتنا (وقال فرعون) حفظا لعزته بعد ما ذهبت بالعجز لآيات موسى ودفعا لعزة موسى بها (ائتوني) لمعارضته (بكل ساحر) أي ماهر في باب السحر (عليم) أي محيط بابوابه (فلما جاء السحرة قال لهم موسى ألقوا ما أنتم ملقون فلما ألقوا قال موسى ما جئتم به) لا يصلح لمعارضتي لانه (السحر) وقرئ بهمزة الاستفهام ومعناه أيصلح السحر للمعارضة وهو وان بلغ ما بلغ (ان الله سيبطله) لئلا يعارض آياته ولو لم يكن معارضا لها فلا بد من ابطاله لكونه افسادا لما يصلحه الآيات (ان الله لا يصلح عمل المفسدين و) لو لم يكن افسادا لم يكن الله ليصلحه اذ (يحق الله) أي يثبت الله الدليل (الحق بكلماته) أي أوامره (ولو كره المجرمون) الذين يؤثرون في السحر بأوامرهم التي يتوهمون انفاذها فليس لاوامرهم معارضة أوامر الله فابطل الله وأظهر ذلتهم وعزة موسى بالهداية لكن لم يبطل بذلك عزة فرعون بالاموال والاعوان ابتلاء (فما آمن لموسى) بعد ظهور عزة الهداية عليه (الا ذرية) أي شبان (من قومه) راكبين (على) متن (خوف من فرعون وملائهم) ان يظهروه فيما بينهم فيصل الخبر الى فرعون وهو موجب (أن يفتنهم) أي يعذبهم (وان فرعون) وان عجز عن معارضة موسى فظهرت ذلته (لعال) ذو عزة لنفوذ تصرفه (في الارض وانه) وان علم انه لا عبرة لهذه العزة مع عزة الهداية (لمن المسرفين) بترجيح هذه العزة على عزة الهداية (وقال موسى يا قوم) الخائفين من فرعون ان يفتنهم (ان كنتم آمنتم بالله) فيما بينكم (فعليه توكلوا) في اظهاره ان يحفظكم عن فتنة العدو فانه يحفظكم (ان كنتم مسلمين) أي منقادين له بصدق التوكل ويجعله سبب ايمان الخلائق حتى يجتمعوا على الايمان بالله حتى تظهر عزتكم وتنقلب عزة فرعون ذلة (فقالوا) عند اظهار الايمان (على الله توكلنا) ليحفظنا من فتنة العدو قبل اجتماع الخلائق على الايمان ودعوا ليجتمع تأثير الدعاء مع تأثير التوكل فقالوا (ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين) لتظهر عزتهم وتذهب عزة ايماننا بآياتك (ونجنا) عن ذلة فتنتهم (برحمتك) التي استحققناها على نصرة دينك

عقدة النكاح معناه على عقدة النكاح (سرا وسر وسرون) بمعنى واحد (قوله عزوجل سديدا) أي قصدا (قوله سعيرا) أي ايقادا وسعيرا أيضا اسم من أسماء جهنم (سلف) مضى

(من القوم الكافرين) المستحقين لكل الاذلال (وأوحينا الى موسى وأخيه) لحفظ قومهما
من فتنة العدو (ان تبوآ) أى اتخذا مباءة (لقومكما بمصر) لا خارجه لئلا يؤاخذكم بالخروج
عن دينه (بيوتا) لتلازموها فلا تخرجوا عنها لتجتمعوا للحكايات فيصل خبرهم الى العدو
(واجعلوا بيوتكم قبلة) أى مساجد فلا تصلوا خارجها فيصل خبر صلاتكم اليه (و) مع
الخوف من ظهورها (اقيموا الصلوة) لتستعينوا بها على العدو (و بشر المؤمنين) باعانته لهم
ونصره اياهم (وقال موسى) داعيا لابطال عزة فرعون بالاموال اذ كان منها خوف قومه من
اظهار الاسلام والصلاة (ربنا) أى يامن ربانا بعزة الهداية (انك آتيت فرعون وملأه زينة)
أى ما يتزين به من الحلى واللباس والمركب (وأموالا) يتعززبها (فى الحيوة الدنيا ربنا) أى يامن
ربانا بعزة الهداية التى فوق عزتهم ما كانت عزتهم بها عزة هداية بان يتخذوها مزرعة الآخرة
فيكونوا سالكى سبيلك بل (ليضلوا عن سبيلك) بالتكبر عليك وعلى آياتك ورسلك (ربنا) مقتضى
تربيتك ايانا ان تبطل عزتهم لاظهار عزتنا (اطمس على أموالهم) أى اجعلها حجارة لا ينتفع
بها (واشدد) أى اقس (على قلوبهم) فلا تلين بذهاب عزتهم بالاموال أيضا (فلا يؤمنوا)
ليحصل لهم بدل عزة الاموال عزة الهداية (حتى يروا العذاب الاليم) من المؤاخذة الدنيوية
وهى لا تمنع من قبول الايمان معها ونفعه من جهة الآخرة ان لم يكاشف اصاحبها عن أحوال
الآخرة ولم ييأس عن نفسه وان لم ينفع فى دفع تلك المؤاخذة فلا يكون هذا من قبيل الرضا
بالكفر وكان موسى يدعو وهرون يؤمن (قال) تعالى (قد أجيبت دعوتكما) أى دعاؤكما وان
أخر المطلوب الى أربعين سنة ليزدادوا ظلما فيزدادوا عذابا (فاستقيما) أى فاثبتا على ما أنتما
عليه من الدعوة الى الاسلام والزام الحجة (ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون) فى عدم الثقة
بوعد الله ولما قرب وقت حصول المطلوب أمر الله عزوجل موسى ان يخرج ببنى اسرائيل
فتوسط البحر فشققناه (وجاوزنا ببنى اسرائيل البحر) لتوهم فرعون انا نجاوزه به مثل
مجاوزتنا بهم (فاتبعهم فرعون وجنوده) فى دخول البحر على ظن المجاوزة مع انا انما جاوزناه
بهم ليكون آية على كونهم مظلومين وكان اتباعهم (بغيا) أى ظلما (و) ليس كالماضى بل
(عدوا) أى تجاوز حد فصاروا كالغرقى فى بحر الظلم وهو موجب للغرق الظاهر ولم يتنبه
لهذه النكتة الموجبة للايمان (حتى اذا أدركه) أى لحق فرعون (الغرق قال) بعد الوقت الذى
دعا ان لا يؤمن قبله (آمنت انه لا اله الا الذى آمنت به بنوا اسرائيل) لينجينى من الغرق
انجاءهم (وانا من المسلمين) أى المنقادين لاوامره التى أنزلها على رسله فقال له جبريل (آلآن)
تؤمن وتسلم لتنجو من الغرق (وقد عصيت قبل) بترك الانقياد لامر الاسلام وغيره فصار عادة
لك فلا يبعد عودك اليه لو نجوت (و) لم تقتصر على العصيان بنفسك بل (كنت من المفسدين)
عقائد الخلائق وأعمالهم فلا يبعد عودك اليه لكن لا بد لايمانك من أثر (فاليوم ننجيك
ببدنك) أى باخراج بدنك بلا روح من البحر (لتكون لمن خلفك آية) على انك عبد هالك لا اله
صاعد الى السماء لانهم وان رأوا غرقك ربما يغفلون عن اهلاكك كيف (وان كثيرا من

(سلم) بفتح اللام استسلام
وانقياد والسلم السلف
أيضا والسلم شجر أيضا
واحدتم اسلة والسلم والسلم
بتسكين اللام وفتح السين
وكسرها الاسلام والصلح
أيضا والسلم الدلو العظيمة

الناس عن آياتنا) التي هي أعظم دلالة علينا وعلى صدق رسلنا وجزائنا يوم القيامة من دلالة غرقك على هلاكك (لغافلون) فايمانه لم يفده النجاة عن الاهلاك الدنيوي ولا من العذاب الاخروي على حقوق الخلق من اضلال ما لا يحصر وذبح أولاد بني اسرائيل واستعبادهم ولا على الكفر لو أيس من نفسه أو شاهد عالم الملكوت على من يدعي عليه الاجماع فهذا اذلال فرعون بسلب عزة الاموال والاعوان عنه (ولقد) عززنا بني اسرائيل بتلك العزة مع تعزيزهم بالهداية ومجاوزة البحر اذ (بوأنا بني اسرائيل مبوأ صدق) أي أنزلناهم منزلا ثابتا لا يزعجهم عدو وهو المطلوب من عزة الاعوان (ورزقناهم من الطيبات) المطلوبة بعزة الاموال وكان هذا موجبا لاتفاقهم على عزة الهداية اذ حصل لهم بعزتها عزة الاموال والاعوان وسلبناها عن اعدائهم لكنهم اختلفوا (فما اختلفوا حتى جاءهم العلم) بما يوجب الاتفاق من هدايتهم لكن لما انضم اليهم الى عزتها عزة الاموال والاعوان أفادتهم الكبر المانع من انقياد البعض للبعض فتنازعوا نزاعا لا ينقطع بهم أبدا لكن الله يقطعه (ان ربك يقضي) بما يرفع النزاع (بينهم يوم القيامة) باثابة البعض ومعاقبة البعض لا في الاموال التي اتفقوا على صلاحها أو فسادها فقط بل (فيما كانوا فيه يختلفون) أيضا عن عناد واذا عرفت اختلافهم في كتابهم الذي يزعمون الاتفاق على الايمان به فلا يبعد اختلافهم في كتابك مع شدة عنادهم معك (فان كنت في شك مما أنزلنا اليك) من اختلافهم فيه اذ آمن به بعضهم وكفر بعضهم (فاسئل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك) هل كتابك موافق لكتابهم في الاعتقادات والاخبار وكيف لا يكون موافقا لها والله (لقد جاءك الحق) المطابق في الكتب السالفة (من ربك) الذي رباك بموافقة الكتب السالفة فاذا وافق الكتاب الالهي باتفاق (فلا تكونن من الممترين) أي الشاكين في انه منزل من عنده أو أتى به شيطان اليك اذ لا يأتي الشيطان بالهداية المحضة فان اخفوا عليك الموافقة أو توهمت ان الشيطان جاء بها ليستدرج الى اضلال ابطال أحكام تلك الكتب بطريق النسخ فلا تشكن في انه عاجز عن الاتيان بالمعجزات (ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله) التي يعجز الشيطان عن الاتيان بمثلها (فتكون من الخاسرين) للهداية الموجب خسرانها خسران السعادة الابدية وان توهمت خسران الهداية بتلك الكتب بتوهم كونه من الشيطان وعدم ايمان بعض أهل الكتاب بكتابك ليس بخلل في اعجازه بل لكونهم ممن حقت عليهم كلمة ربك (ان الذين حقت عليهم كلمت ربك) لاملأن جهنم منك وممن تبعك منهم أجمعين (لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية) يمكن ظهورها (حتى يروا العذاب الاليم) الاخروي لانه لا ينتقض قضاء الله والآيات وان كانت أسباب الايمان فلا يؤثر بدون ارادة الله وقد أراد ههنا خلافها وهذا لا يفيد قطع العذاب الاخروي كما لا يفيد الايمان لرؤية العذاب الدنيوي قطعه فان ناقش فيه أحد قيل له (فلولا كانت قرية آمنت) بعد رؤية العذاب الدنيوي (فنفعها ايمانها) في دفعه (الا قوم يونس) نفعهم ايمانهم فرفع عنهم العذاب الذي رأوا علامته فانهم (لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي) الذي يفتضحون

(سلام) على أربعة أوجه السلام الله عز وجل كقوله عز وجل السلام المؤمن المهيمن والسلام السلامة كقوله تعالى لهم دار السلام عند ربهم أي دار السلامة وهي الجنة والسلام

به في المتأخرين فيما الموت به بعد الموت ووراء التألم بعذاب الآخرة وان كانت الفضيحة (في الحيوة الدنيا) وذلك انه بعث يونس عليه السلام الى قرية نينوى من الموصل فوعدهم العذاب بعد ثلاث وأربعين فظهر غيم أسود ذو دخان شديد غشي مدينتهم فطلبوا يونس فلم يجدوه فأيقنوا اصدقه ولبسوا المسوح وبرزوا الى الصعيد بأنفسهم ونسائهم وصبيانهم ودوابهم وفرقوا بين كل والدة وولدها فعلت الاصوات والضجيج وتضرعوا وأخلصوا التوبة فكشف عنهم وكان يوم عاشوراء يوم الجمعة (و) لم نقتصر على كشف العذاب بل (متعناهم) بالحياة الدنيوية ونعيمها أيضا (الى حين) وهو انتهاء اجل كل واحد في حقه ثم أشار الى أن عدم ايمان أهل الكتاب بآياتك ليس دليل قصورها بل هي كاملة تقتضي ايمان الكل لكن المشيئة الالهية تعوق البعض (ولوشاء ربك لآمن من في الارض كلهم جميعا) لايتأخر ايمان البعض عن البعض ولكن شاء تأخر ايمان البعض لينال السابق فضيلة السبق وشاء كفر البعض ليظهر قهره كما ظهر بايمان البعض لطفه على انه لو شاء ايمان الكل لشاء باختياره (أ) تشاء ايمان الكل وان لم يختره البعض (فأنت تكره) على الايمان (الناس) الذين لايختارون الايمان (حتى يكونوا مؤمنين) أي يتفقوا على الايمان مع انك غاية تكرههم على الاقرار باللسان (و) اما التصديق القلبي فلا يدخل تحت كراهتك لذلك (ما كان لنفس أن تؤمن) أي تصدق بالقلب (الا باذن الله) وهو وان كان باختيارها فانما يختارها نفس زكاها الله فجعلت هواها تابعة لعقلها (ويجعل الرجس) أي خبث الهوى (على الذين لايعقلون) فيجعلون عقولهم تابعة لاهويتهم (قل) لاهل الرجس ان لم تنظروا في آياتي لعنادكم فهي في عناد عنعكم من النظر في آيات الآفاق (انظروا ماذا) من الآيات الدالة على ذات الله وتوحيده وصفاته وأسمائه وأفعاله المنتشرة (في السموات والارض) فلو لم تنظروا فهو دليل جعل الله رجس الهوى عليكم (و) انه بالغ من الغاية بحيث (ما تغني) أي ما تكفي (الآيات) السماوية والارضية وما ظهر على أيدي الانبياء (والنذر) من الانبياء والعلماء (عن) دفع رجس (قوم لايؤمنون) واذ لم يؤمنوا بالآيات والنذر (فهل ينتظرون) للايمان (الامثل) وقائع (ايام) الكفرة (الذين خلوا) أي مضوا (من قبلهم) فصارت سنة لامثالهم فان شكوا في حصولها لهم (قل فانتظروا) حصولها لكم لا بطريق الاحتمال بل بطريق القطع (اني معكم من المنتظرين) وقد جربتم صدقي ولا يعني منه توهمي ان اشارككم فيه باتحاد المكان لان الله تعالى قال لي انا نعمهم العذاب أولا (ثم ننجي رسلنا والذين آمنوا) بابعادهم عن ذلك المكان ولايختص ذلك بالبعض بل (كذلك) يعم الكل لانه كان (حقا علينا) تمييزا المستحق عن غيره فلا محالة (ننج المؤمنين) لتميز العذاب على الكفر عن البلاء الشامل للفاجر والبر فان زعموا ان هذا الانتظار انما يصح لو صحت رسالتك ولا دليل عليها من الآفاق التي امرتنا بالنظر في آياتها (قل يا أيها الناس) أي الذين نسوا دلالة عموم الحكمة فيها على انه لايعطى المعجزة للكاذب الا ان يعارض دلالتها بما يكذبها من دعوى الالهية أو الرسالة مع

[illegible] الت عليه التعليم تسليما والسلام سلاما أي نحو عظام واحد [illegible] الاسلام فالله الاخطل [illegible] وحرمل [illegible] للكذب) فانلون الكذب كما يقال لاتسمع من فلان

الشك أو الفسق (ان كنتم فى شك من دينى) مع كونه ظاهر الرشد وقد ظهرت المعجزات على
يدى (فلا) موجب للشك فى دينى من عبادة الادنى فضلا عن اعتقاد الالهية اذ لا (أعبد الذين
تعبدون من دون الله) مع ان الدون لا يستحق العبادة بالذات ولا باعتبار الرجوع اليه
للمجازاة (ولكن اعبد الله الذى) يستحقها لذاته والرجوع اليه للمجازاة لانه (يتوفاكم)
ليرجع بكم اليه فيجازيكم على اعمالكم (و) لا ادعى الالهية لنفسى وان بقيت به اذ اقول
(أمرت أن أكون من المؤمنين) باعلى مراتب التوحيد (و) لا ادعى اسقاط التكليف حتى تنهد
حتى أكون فاسقا اذ أمرت (أن أقم وجهك) أى اجعله مستقيما متوجها (للدين) الكامل
(حنيفا) أى مائلا عن القصور وترك التكاليف قصور (و) مع ذلك (لاتكونن من المشركين)
بدعوى الكمال لك لنقصانك بالحدوث (و) من الميل الى القصور باعتقاد تأثير الاسباب اذ ذلك
قيل لى (لاتدع من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك) وان كان من اسبابهما (فان فعلت فانك
اذا من الظالمين) بتشريك الاسباب لله فى التأثير (و) لا يرتفع باعتقاد عدم استقلالها
فى التأثير بل (ان يمسسك الله بضر فلا كاشف له) من الاسباب لا مستقلا ولا غير مستقل
(الا هو) وان كان يفعل عند الاسباب لكن لا بها (وان يردك بخير فلا راد) من أسباب
ضده (لفضله) لكنه انما يقع على خرق العادة لذلك (يصيب به من يشاء من) خواص
(عباده و) لا يمنع منه سبب الضد على تقدير تأثيره اذ (هو الغفور) اى الساتر لتأثيره
(الرحيم) بافاضة ضده مقتضى سبب الشر فان ردوا فضلك بالرسالة وزعموا ان خوارقك
لاسباب لها اكتسبتها (قل يا أيها الناس) اى الذين نسوا الفرق بين ما يكون فيه للسبب دخل
وبين ما لا يكون (قد جاءكم) الدليل (الحق) الذى لا يتغير بتغير الاسباب فعلم أنه
(من ربكم) ليربيكم بالهداية على يدى (فمن اهتدى فانما يهتدى) تكميلا (لنفسه)
لا لنفسى لسبقها بالكمالات (ومن ضل فانما يضل) نقصا (عليها) بمنع تربيته فلا يعود
نقصه على (و) انى مع بلوغى غاية الكمال الممكن (ما أنا عليكم بوكيل) الجئكم الى الهداية
(و) مع ذلك قيل لى (اتبع ما يوحى اليك) فى التبليغ وان لم يهتدوا به (واصبر) على
أذياتهم فى التبليغ (حتى يحكم الله) بالقتال (وهو خير الحاكمين) بجعل مقتولنا شهيدا
ومقتولهم طريدا تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد
المرسلين محمد وآله أجمعين

(سورة هود)

سميت بها لقوله ما من دابة فى الارض الا هو آخذ بناصيتها ان ربى على صراط مستقيم الدال
على توحيد الافعال مع استقامته باعطاء كل مستعد ما يستعد له المقتضية للاحكام والجزاء
وهى من أعظم المقاصد (بسم الله) المتجلى بجمعيته فى كتابه الجامع (الرحمن) باحكام
آياته لنفع الكل (الرحيم) بتفصيلها لنفع الخواص المطلعين عليه (الر) اى أجلى لوامع
الرشد وأعلى لوامع رفيع الدرجات أو أجل لطائف الربوبية أو أتم ابواب الرحمة (كتاب

قوله اى لاتقبل قوله
قوله سماعون
وجاز ان يكون سماعون
للكذب اى يسمعون منك
ليكذبوا عليك سماعون
لقوم آخرين لم ياتوك اى
هم عيون لاولئك الغيب
(وقوله عز وجل وقبكم

أحكمت آياته) بجعلها يقينية بموادها وصورها أو بإعجازها الرافع شأنها أو تقوية أصولها بالحجج القاطعة ورفع الشبه تربية لها أو بمنع نسخها لكونها لباب الرحمة (ثم فصلت) بجعل نتائجها مقدمات لأخر أو ببيان مراتب القرب من رفيع الدرجات أو بتكثير الفروع تربية للاصول وراء تقويتها أو ابرازما أبهم في الكتب السالفة لمزيد الرحمة بهذه الامة (من لدن حكيم) لايستعمل الا اليقينيات ويأتي بما يعجز الكل ويبني الفروع على أقوى الاصول ويبلغ الى الخير المطلق (خبير) لايلتبس عليه الوهميات باليقينيات مطلع على أسرار الاعجاز والقرب والبناء والخيرية المطلقة (ألا تعبدوا الا الله انني لكم منه نذير وبشير) يشير الى أمثلة الاحكام باليقينيات مثل الله يثيب من يخصه بالعبادة ويعاقب من لايخصه بها ومن كان كذلك يجب تخصيصه بها والمعجز مثل أن يذكر المطلوب بجميع فوائد تحصيله ومضار تعطيله بعبارة موجزة يشير الى مراتبها مع أنواع التأكيد واللطائف الامر بتخصيصه بالعبادة مع التبشير على الموافقة والانذار على المخالفة واللب أن لاينسخ (وان استغفروا ربكم ثم توبوا اليه) يشير الى أمثلة التفصيل بجعل نتائجها مقدمات مثل أن يقال من يجب تخصيصه بالعبادة يستغفر من معاصيه ويرجع اليه بالطاعة ثم انهما يرفعان درجات القرب فما يستغفر منه وجود النفس فيفنى عنه ويرجع الى البقاء به ثم بناء الفروع على الاصول انما يتم بالاستغفار عن السهو والرجوع الى الحق ثم الرجل انما يبلغ اللب بالاستغفار عن القصور والرجوع الى الكمال (يمتعكم متاعا حسنا الى أجل مسمى ويؤت كل ذى فضل فضله) يشير الى افادة العبادة والاستغفار والتوبة ما أشير اليه من أجل لوامع الرشد وغيره فهي تفيد التصفية المفيدة لذة اليقين وتفيد القرب من رفيع الدرجات بالاحوال والمقامات والتربية بالعلوم والكرامات واللب بالتنور بنور الله فهذا في الدنيا بطريق التمتع وفي الآخرة يزداد كل واحد منها الكل من حصل فضلا من تلك الفضائل في الدنيا (وان تولوا فاني أخاف عليكم عذاب يوم كبير) اى وان تعرضوا عن تخصيصه بالعبادة وعن الاستغفار والتوبة التي هي مقتضى الدلائل اليقينية والمقربة من رفيع الدرجات والمقيمة حق الربوبية والمستفيضة لباب الرحمة فاني أخاف عليكم عذاب يوم يكبر فيه الاعراض عن اليقينيات والبعد عن رفيع الدرجات وقهر من ربى بأنواع النعم فتولى عنه وفوات عظيم الرحمة ولا يعد هذه الفضائل للاولين والعذاب للآخرين اذ (الى الله) الظاهر فيه كبرياؤه بغاية لطفه على قوم وقهره على آخرين (مرجعكم) جميعا (و) لامانع له من غاية اللطف والقهر اذ (هو على كل شئ قدير) ولذلك لا يبعد عليه تقرب من رجع الى أحب الاشياء وجعل الشهوات بعينها عذابا وايقاع الحجاب على من رجع الى نور الانوار وكيف لايعذبهم وقد بالغوا في الاعراض عن دلائله اليقينية وعن حضرته الرفيعة وعن شكر تربيته وموجبات رحمته (ألا انهم يثنون) اى يحرفون (صدورهم) لالاخفاء ماذكر على أنفسهم لعلمهم أنه لايخفى عليهم بل (ليستخفوا) اى ليطلبوا اخفاء

سماعون) اى مطيعون ويقال سماعون لهم اى يتجسسون لهم الاخبار

(قوله تعالى سوأة أخيه) (قوله عز اسمه فرج أخيه)

سم الخياط) اى ثقب الابرة

(قوله سكينة) فعيلة من

انفسهم (منه) ويبالغون فيه بالاستغشاء (الاحين يستغشون ثيابهم) اى يطلبون التغطى بها ليخفوا ظهوره عليهم ويظهروا اخفاءه عنهم (يعلم مايسرون ومايعلنون) وكيف يخفى عليه ما تحت ثيابهم وقد اطلع على أخفى الامور (انه عليم بذات الصدور و) ان زعموا انه لابد من التولى عماذكر لطلب الرزق الشاغل عنه أجيبوا بان هذا انما يكون لو اضطروا الى طلبه لكن لا اضطرار اليه بعد تكفل الله به فى حق كل انسان بل كل حيوان فانه (ومامن دابة) اى حيوان يدب وان كانت قاصرة نظرها (فى الارض) لا تنظر الى الله (الا على الله) بطريق التكفل الشبيه للايجاب (رزقها) اى معاشها (و) كيف لا يتكفل بذلك مع انه (يعلم مستقرها) اى زمان بقائها المتوقف على الرزق (ومستودعها) اى زمان طلب وديعة الروح عنها المتوقف على تكميل الرزق وكيف لا يعلم هذه الاشياء مع انها حوادث مقدرة بمقدار خاص فلابد من ثبوتها فى لوح القدر بل (كل) مسطور (فى كتاب مبين) لما فى القلم الاعلى التابع للعلم الالهى (و) كيف تنكرون تكفله برزقكم مع أنه (هو الذى خلق السموات) بافلاكها وكواكبها وأملاكها (والارض) بمعادنها ونباتها وحيواناتها (فى ستة أيام) على عدد ماذكرنا التدبير كم فلا يخلو عن التكفل برزقكم كيف (وكان عرشه) الذى هو مستوى اسمه الرحمن الذى منه كل فيض (على الماء) المفيد للحياة المتوقفة على الرزق فدبركم بأحسن تدبير (ليبلوكم أيكم أحسن عملا) أى عبادة له بحيث لا يعوقه عنها طلب رزق أو غيره ولا يتم هذا الابتلاء الا باعطاء الرزق اذ عدمه مضعف عنه (ولئن قلت) ردا لتفهيم الابتلاء اذ لم يروا عتابا ولا عقابا أيام الحياة (انكم مبعوثون) للعتاب والعقاب (من بعد الموت) اذ قبله يرفع الابتلاء (ليقولن الذين كفروا) بقدرة الله وحكمته وتدبيره بعدد ويتم مامر (ان هذا) أى ليس هذا القول (الا سحر مبين) أى تلبيس ظاهر بوعد مالم يجر به العادة وزعموا انه لا وجه للتأخير (و) لكنه لا يعتد بهذا التأخير لانا (لئن أخرنا عنهم العذاب) فانما نؤخره (الى أمة) أى جماعة من الساعات (معدودة) لكنهم لانكارهم مابعد ساعات الحياة (ليقولن مايحبسه) أى يمنعه مع تحقق موجبه وعدم تحقق مابعد الحياة فيقال مابعد الحياة محقق والمانع من وقوع العذاب فى أيام الحياة استيفاؤهم نصيبهم من الرحمة (ألا يوم يأتيهم ليس مصروفا عنهم و) لا ينتفعون بالرحمة الماضية اذ (حاق) أى أحاط (بهم ما كانوا به يستهزؤن) من العذاب فان استخفافه خطيئة محيطة وسبب لسائر الخطايا (و) كيف يلتذون مع هذا العذاب الدائم وقد علم بالتجربة انا (لئن أذقنا الانسان منا رحمة) عظيمة (ثم نزعناها) أى سلبناها (منه انه ليؤس) أى قنوط عن عودها فلا يلتذ بالنظر الى المستقبل مع امكان عودها فكيف مع امتناعه (كفور) للنعمة الماضية فلا يلتذ بالنظر الى الماضى بمجرد سلب النعمة فكيف مع هذه الشدة (و) كيف ينقطع عنهم العذاب مع انه جرب من الانسان انا (لئن أذقناه نعماء بعد ضراء مسته) على سوء عمله (ليقولن ذهب السيآت عنى) بتلك الشدة فلا أخاف بعدها شدة

السكون يعنى السكون الذى هو الوقار لا الذى هو ضد الحركة وقيل فى قوله فيه سكينة من ربكم السكينة لها وجه مثل وجه الانسان ثم بعد هى ريح هفافة وقيل لها رأس مثل رأس الهر وجناحان وهى من أمر الله عز وجل (قوله عز

عليها (انه لفرح) بذهابها (فخور) بحصول النعماء بعدها او فرح العدو ونخره مكروه بمقتضى الحكمة (الا الذين صبروا) فانهم لا يتمحض عليهم الشدة لانهم لما علموا ان الصبر مفتاح الفرج يلتذون برجائه (وعملوا الصالحات) حال الشدة فيلتذون بها (أولئك) ينقطع عذابهم فى الدنيا والآخرة اذ (لهم مغفرة) لذنوبهم بتلك الشدة (وأجر كبير) على الصبر والاعمال الصالحة حال الشدة وان التذوا بهما فلا ينقص ذلك شيأ من أجرهم فهؤلاء وان أنعم عليهم بعد ضراء مستهم فلا يكره فرحهم ونخرهم اذ ليسوا باعداء بل أولياء واذا لم يؤمنوا بالبعث وتأخير الجزاء اليه بعد هذا البيان المعجز المشتمل على اقامة الحجج ورفع الشبه وأصروا على كونه سحرا (فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك) ان تبلغهم مخافة ردهم (و) لو لم تترك فلا أقل من انه (ضائق به صدرك) مع اقتضاء اقامة الحجج ورفع الشبه توسعه اذ ذكروا اعجازه حتى طلبوا معجزات أخر مثل (أن يقولوا لولا) أى هلا (أنزل عليه كنز) اذ الرسول متبوع لا بد له من الانفاق على اتباعه ولا يتأتى مع عدم سلطنته الا بالقاء الكنز عليه (أو جاء معه ملك) يكون له تابعا لا يحتاج الى الانفاق ويكون له مصدقا أتاه من عند من أرسله فقال تعالى لا تحتاج الى الانفاق (انما أنت نذير) اذ يكفى فى الرسول انذاره من القبائح (و) الانفاق موكول الى الله اذ (الله على كل شئ وكيل) وأما التصديق بالملك أو بسائر المعجزات فيكفى تصديق القرآن الذى هو المعجزة لقولية أينكرون تصديقه مع الاقرار باعجازه (أم يقولون) ليس بمعجز بل مقدور عليه للبشر اذا بلغ غاية الفصاحة والعقل ويمكن منه الافتراء فهو شئ (افتراه قل) ان كان غير معجز بل مفترى (فأتوا بعشر سور مثله مفتريات) فهو أقل من عشره فمن بلغ الغاية لا يكون من دونه بحيث لا يبلغ حد عشره أو أقل منه فان لم يبلغ اليه بنفسه بلغ بالاستعانة (وادعوا) للاستعانة (من استطعتم) من الانس والجن والملائكة بل كل من يكون (من دون الله) فان كل دون وان بلغ من الكمال ما بلغ عاجز عنه بنفسه وبالاستعانة (ان كنتم صادقين) فى أنه يمكن افتراؤه (فان لم يستجيبوا لكم) أى ما تحديتم به مع شدة عداوتهم وكمال فصاحتهم وعقلهم (فاعلموا انما أنزل بعلم الله) المحيط باسرار الاعجاز (وأن لا اله الا هو) يعجز كل من جعلتموه الها من دونه عن مثله (فهل أنتم مسلمون) أى منقادون لتوحيد الله وتصديقه الرسول بكلامه المعجز فلا تطلبوا معه معجزة أخرى ثم ان افتراء مثله لو أمكن ربما يكون لطلب راحة الدنيا وزينتها لكنه يحوج الى أعمال شاقة أخروية توجب ترك لذاتها وزينتها فان قصد بتلك الاعمال راحة الدنيا وزينتها ضاعت وصارت سبب الشدائد فى الآخرة فان (من كان يريد) باعمال الآخرة (الحيوة الدنيا) أى راحتها (وزينتها) أى جاهها (نوف اليهم أعمالهم) أى أداء أجورها (فيها وهم) وان كانت أجورهم الأخروية غير متناهية (فيها لا يبخسون) اذ عدم تناهى الاجور ليس فى مقابلة الاعمال بل هو فضل الهى وهم ليسوا من أهل الفضل فيعطون فى الدنيا ما يقابل أعمالهم بلا نقص فيها (أولئك الذين) بعدوا عن العقل بتضييع تلك الاعمال لراحة الدنيا

وزينتها

وجل سيارة) يعنى مسافرين (قوله عز اسمه سكت عن موسى الغضب) أى سكن (قوله عز وجل سنستدرجهم) أى سنأخذهم قليلا قليلا ولا نباغتهم كما

وزينتها التي تحصل بدونها (ليس) لهم الخلاص في الآخرة رأسا برأس بل ليس (لهم في الآخرة) باتفاق الانبياء والحكماء (الا النار) المحسوسة أو المعقولة فلا يقربه من له العقل الكامل الذي يشبه البلوغ الى حد الاعجاز (و) لا يحصل لهذه الاعمال هيئة من تلك الاعمال ملذة تعارض لذتها تلك الآلام لانه (حبط ما صنعوا فيها) فلم يكن له هيئة أصلا (و) لو أفادهم هيئة لم تكن لهم ملذة لانه (باطل ما كانوا يعملون) والباطل لا يكون ملذا بل مؤلما (أ) تجعلون طالب الراحة الدنيا وزينتها باعمال الآخرة مع كونه على بينة (فمن كان على بينة من ربه) ترونه طالبا الموجب الحجاب عنه (و) ليست بينة معارضة عما ينافيها بل (يتلوه شاهد منه) وهو العقل يصدق دلائل القرآن ويرفع عنه الشبه (و) لم يقتصر فيه على الشاهد العقلي بل أيده الشاهد النقلي اذ (من قبله كتاب موسى) صدقه قبل مجيئه وكفى به شاهدا لكونه (اماما) للانبياء (ورحمة) للمؤمنين ويدل على تصديقه اياه ان (أولئك) الماهرين فيه (يؤمنون به) أي بهذا الكتاب مع ادعاء تصديق التوراة اياه (ومن يكفر به من الاحزاب) أي من طوائف أهل الكتاب لا يقدرون على انكار تصديقه اياه مع ابقائه بحاله بل يحرفون لفظا أو معنى (فالنار موعده) لكفره بالكتابين فان لم يبالوا بهذا الوعيد (فلا تك في مرية) أي شك (منه انه) الوعيد (الحق) لكونه (من ربك) الذي لا يكذب (ولكن أكثر الناس لا يؤمنون) فيحملونه على مجرد التخويف من غير دليل (و) كيف يعطي الله البينة للمفترين عليه فيكون ظالما باعانة الظالمين فانه (من أظلم ممن افترى على الله كذبا) كيف واعطاؤه البينة اعزاز وهم يستحقون الاذلال فان لم يعطوها اليوم فلا بد ان يعطوها يوم القيامة (أولئك يعرضون على ربهم) عرض العبيد المفترين على ملوكهم (و) لا يمكنهم الانكار امكانه للعبيد اذ (يقول الاشهاد) من الملائكة والجوارح (هؤلاء الذين كذبوا على ربهم) فتى يستحق هؤلاء البينة من ربهم مع كونهم من أهل اللعنة (ألا لعنة الله على الظالمين) سيما من ظلم بالكذب على ربهم ولم يقتصروا به في حقه بل عموا حقوق الخلق اذهم (الذين يصدون عن سبيل الله) زاعمين انهم يسلكونها بهم (و) لا يتركونها بحالها بل (يبغونها عوجا و) مع ذلك لا يريدون مقصدها اذ (هم بالآخرة هم كافرون) وان كانوا يدعون الايمان بها ويدعون الناس اليها بافترائهم (اولئك) المفترون لو أعطوا معجزات لكانوا معجزين لله عن تصديق الصادقين في دعوى النبوة لكنهم (لم يكونوا معجزين) وان كانوا (في الارض) التي يكثر فيها التلبيسات على ان هذه المعجزات المصدقة للمفترين لا تكون من الله بل من الشيطان (و) لكنها لما التبست بمعجزات الله التي يصدق بها الصادقين أوجبت الحكمة الالهية رفعها كأنهم (ما كان لهم من دون الله من أولياء) وليس عدم رفع الله اياها لكونها سبب الهداية التي قصدوها بافترائهم لان الافتراء وان كان سبب الهداية فهي موجبة للغضب بحيث (يضاعف لهم

يرتقي الراقي في الدرجة فيتدرج شيأ بعد شيء حتى يصل الى العلو وفي التفسير كلما جددوا خطيئة جددنا لهم نعمة وأنسيناهم الاستغفار (قوله عز وجل سوآت لكم) (قوله عز وجل زينت) يعني سيدها لدا الباب) زوجها والسيد الرئيس

العذاب) كيف لا يرفع تلبيسه على انه كيف يتصور من الشيطان الهداية مع ان الشياطين (ما كانوا يستطيعون السمع) أى سمع كلام الهداية لثقلها عليهم (وما كانوا يبصرون) الهداية أحد الانهم مجبولون على الاضلال (اولئك) المفترون لو حصلوا المعجزات بتصفية أنفسهم لم يبق لهم تصفية اذهم (الذين خسروا أنفسهم) بالافتراء على الله (و) لم يفدهم مفتراهم لو كان هدى فى نفسه بل (ضل عنهم ما كانوا يفترون) فان أفادهم فى الدنيا (لاجرم انهم فى الآخرة هم الاخسرون) لعظم ظلم المفترى وأهل التصفية لا يفعلون ما يضر بآخرتهم ولو فرض انه مفترى مع كونه هدى فى ذاته مقرونا بالبينة صادرا من أهل التصفية لم يضر من آمن به مع الجهل بافترائه (ان الذين آمنوا) بما هو هدى فى نفسه (و) لم يقصدوا بذلك اتباع المفترى بل (عملوا الصالحات) التى من جملتها اتباع ما هو هدى فى نفسه (و) لم يقصدوا بذلك التعزز عند الخلق الذى هو مقصود المفترى بل (أخبتوا) اى مالوا (الى ربهم أولئك) وان أبعدهم اقتداؤهم بالمفترى لكنهم لعدم اطلاعهم على ذلك مع كونه هدى فى نفسه مقرونا بالبينة صادرا من أهل التصفية مقصودا به التقرب الى الله (اصحاب الجنة) لا يدخلونها ليخرجوا عنها فيشتد عليهم العذاب بل (هم فيها خالدون) لا يقال لو لم يضر المؤمنين ماذكر لم يضر الكافرين اتباعهم اهل التصفية اذا أتوا بالخوارق لانا نقول (مثل الفريقين) فى الاقتداء بما هو ضلال فى نفسه او هدى (كالاعمى) لا يبصر بنفسه ما هو فى ذاته هدى اوضلال (والاصم) لا يسمع ممن يبين له مع عدم استقلالهم (والبصير والسميع هل يستويان) فى حكم من الاحكام (مثلا) حتى يلزم استواؤهما فى حكم النجاة والفوز (ا) تسوون بينهما (فلا تذكرون) ما بينهما من الفرق العظيم (و) مما يدل على عماهم وصممهم انهم لم يروا من الرسل الآيات الساطعة ولم يسمعوا منهم الحجج القاطعة وقلدوا من ليس له شئ من ذلك مع ظهور ضلالهم فانه (لقد أرسلنا نوحا) بالآيات الساطعة والدلائل القاطعة (الى قومه) العماة الصم فصموا عن قوله (انى لكم نذير مبين) وعموا عن قوله (ان لا تعبدوا الا الله) الذى هو فى الظهور كالمبصرات اذ لا يخلو ماسواه عن نقص ينافى الالهية على انه لا دليل على الهية ماسواه فأقل ما فى عبادته خوف غضب الواحد فان لم يظهر اليوم ابقاء للتكليف يخاف ظهوره فى يوم (انى اخاف عليكم عذاب يوم أليم) أى محيط بكل ألم (فقال الملأ) أى الاشراف الذين هم متبوعو العوام فحقهم ان يكونوا أبصر وأسمع لكنهم أشد عمى وصمما لكونهم (الذين كفروا) مع كونهم (من قومه) فحقهم ان يكونوا امثله وقد اطلعوا على احواله (ما نراك الا بشرا مثلنا و) غاية فضلك بالاتباع لكنه لا يعتد بهم اذ لم يكونوا اشرافا (ما نراك اتبعك الا الذين هم أراذلنا) ولو اعتد بفضل متابعتهم فانما يعتد به لو كانت عن روية كاملة لكنهم انما اتبعوك آخذين (بادى الرأى) أى ظاهر النظر دون التعمق فيه فرأوا سحرك آيات وشبهاتك حججا (و) لم يكن ذلك لرؤيتهم الفضل فيكم والا لرأيناه ولكن (ما نرى لكم علينا من فضل) اذ خوارق السحر وكلمات التلبيس

أيضا والسيد الذى يفوق فى الخير قومه والسيد المالك (قوله عزوجل سارب بالنهار) أى ظاهر ويقال سارب أى سالك فى سربه أى فى طريقه ومذهبه يقال سرب يسرب (وقوله فى البحر سربا) أى فاتخذ الحوت سبيله فى البحر سربا أى

لاتعدفضلا ولا توجب تصديقا (بل نظنكم كاذبين قال ياقوم) الذين حقهم الابصار
(أرأيتم) أي اخبروني كيف اكون مثلكم (ان كنت على بينة) أي معجزة على كونها
(من ربي وآتاني رحمة) أي طهارة كاملة عن الكدورات وهداية يعرف بالبداهة كونها
(من عنده) افاضها لتبصروها فتأخذوها (فعميت) أي خفيت (عليكم) فجعلتموها
تلبيسا مع ظهور الفرق عند البصراء وأنتم بصراء لو نظرتم لكن تكرهون النظر كراهة
حصولها (انلزمكموها وأنتم لها كارهون) ولا تحصل لكاره (وياقوم) لا وجه لكراهتها
مع انها تحصل لكم الآخرة والقرب من الله ولا ينقص عليكم شيأ من دنياكم اذ (لا أسألكم
عليه مالا) وان كنت مستحقا له على تحمل متاعب الارشاد (ان أجري الا على الله) فليس
ثمة مانع الا خسة أتباعي ولا ترتفع الا بطردهم (و) لكن (ما أنا بطارد الذين آمنوا) فانه
يكون مانعا لهم من الايمان او لامثالهم ولو كان طردهم سبب ايمانكم ولم يرتدوا أخاف من
طردهم شكايتهم (انهم ملاقوا ربهم) فيشكون على طردهم وعدم اهتدائهم على ان
خستهم ليست مانعة لكم من الايمان اذ لا تلحقكم (ولكني اراكم قوما تجهلون) فتخافون
لحوق خستهم لمشاركتكم اياهم في الايمان من عماكم اذ الخسيس لا يترك مشاركته في كل شئ
(وياقوم) ان افادكم طردهم تعززكم لكني يذلني الله على طردهم (من ينصرني من الله)
بدفع اذلاله (ان طردتهم أ) تريدون اعزازكم باذلالي (فلا تذكرون و) ليس لي دفع خستها
باعطائهم مثل اموالكم التي اعزتكم اذ (لا اقول لكم عندي خزائن الله) أغنى منها من
آمن بي (و) لا ادفعها باطلاعهم على الكنوز اذ (لا اعلم الغيب و) لا بدفع حاجتهم عن
الطعام والشراب ليكونوا اغنى منكم لبلوغهم حد الملكية اذ (لا اقول اني ملك) حتى
اجعلهم مثلي (و) كيف أطردهم لخستهم الظاهرة مع اني اراهم اشرف منكم في الباطن
لايمانهم اذ (لا اقول للذين تزدري) اي تستحقرهم (اعينكم) لحقارة ظاهرهم (لن يؤتيهم
الله خيرا) اي ايمانا يشرف باطنهم وليس ذلك لاطلاعي على غيبهم بل (الله اعلم بما في انفسهم)
لكني لو لم احكم عليهم بالايمان بما ظهر لي من تصديق اللسان (اني اذا لمن الظالمين) بترك
متابعة دليل الايمان الظاهر على الباطن بغير مانع ظهر لي في دلالته ولكني لو حكمت بان حقارة
الظاهر توجب حقارة الباطن عند الله لكنت من الظالمين اذ لا دلالة لهذه الحقارة على تلك
بخلاف ايمان اللسان فانه دليل القلب وان لم يكن قاطعا (قالوا) من عماهم وصممهم الجاعل
للصحيح ورفع الشبه مجادلة باطلة (يانوح قد جادلتنا) بالمغالطات والمشاغبات (فاكثرت جدالنا)
بتكثير وجوهها فان كانت حججا (فأتنا بما تعدنا) من العذاب على ردها (ان كنت من
الصادقين) في وعده عليه (قال) لست الآتي به انا حتى تعجزوني بل (انما يأتيكم به الله
ان شاء) في الدنيا وان لم يعذبه بل انما وعد العذاب الاخروي (وما انتم بمعجزين) بدفعه عنكم
بقوتكم او بحجتكم او تحملكم (و) اعجزكم انصح لكم لكن (لا ينفعكم نصحي ان اردت ان

مسلكا ومذهبا أي يسرب
فيه (قوله عز وجل
سرابيلهم) أي قمصهم
(قوله عز وجل سخر لكم) أي ذلل لكم
الفلك) (قوله تعالى سبعا من
المثاني) يعني سورة الحمد
وهي سبع آيات وسميت
مثاني لانها تثنى في كل
صلاة وقوله عز وجل كتابا

انصح لكم ان كان الله) في الازل (يريد ان يغويكم) ارادة مستمرة فاني وان كنت رسوله فليس
لي تغيير تلك الارادة وما ظلمكم بذلك اذ (هو ربكم) فرباكم بمقتضى ما علم من استعداد
حقائقكم (و) لكن يلزمكم الحجة اذ (اليه ترجعون) فلا يمكنكم مجادلته بدفع حججه ان سارن
كونه نصحا مع انه لا يلزم الحجة لمخالفته ارادة الله (ام يقولون افتراه) اي النصح فقال عز وجل
لنوح (قل ان افتريته) مع ظهور كونه نصحا واقترانه بالمعجزات (فعلى اجرامي) لا على
من قبل نصحي الظاهر المؤيد بالمعجزات (وانا بريء) من التقصير في ابلاغ النصح وايضاحه
وتاييده بالمعجزات فلا يلحقني عتاب (مما تجرمون) من انكار ذلك (واوحي الى نوح) عند
مبالغته في بذل الوسع في النصح مع عدم نفعه اياهم (أنه لن يؤمن من قومك) في المستقبل
وان بالغت في اقامة الحجج ورفع الشبه (الا من قد آمن) في الماضي فانه يستمر على ايمانه
فاستحقوا العذاب المعجل لان تأخيره انما هو لتوقع ايمان البعض (فلا تبتئس) اي فلا تغتم
لاهلاكهم شفقة عليهم لانهم انما يهلكون (بما كانوا يفعلون) من معاندتهم معك فليسوا
محلا لشفقتك ولا لرحمتنا (واصنع الفلك) للتخلص من عذابهم (باعيننا) أي متلبسا بحفظنا لك
ولفلك كيف (و) قد كان عن (وحينا) اذ لم يكن قبله سفينة (ولا تخاطبني) اي
لا تراجعني (في الذين ظلموا) بدعاء دفع العذاب عنهم من شفقتك عليهم حتى لا يحتاج الى صنع
السفينة (انهم مغرقون) بدعائك رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا فلا انقضه بدعاء
آخر منك (و) من عماهم المانع من المخاطبة في حقهم انهم رأوه (يصنع الفلك) ليدل على
انهم يغرقون (و) لا يبالون له مع انهم جربوا صدقه بل (كلما مر عليه ملأ) اي اشراف
حقهم ان يبعدوا من السخرية لكونهم (من قومه) الذين عرفوا امكانه وانه ليس محلا للسخر
(سخروا منه) فقالوا قد صرت نجارا بعدما كنت نبيا (قال ان تسخروا منا) في صنع الفلك
(فانا نسخر منكم) في انكار الغرق وسخرنا عن جد (كما تسخرون) بل عن رؤيته وسخركم
عن عمى (فسوف تعلمون) حين كشف الغطاء عن أعينكم (من يأتيه) من الغرق (عذاب
يخزيه) في الدنيا فيجعله محلا للسخر (ويحل عليه) في الآخرة (عذاب مقيم) أي دائم يدوم معه
الخزي فلم يزالوا على السخر (حتى اذا جاء امرنا) باغراقهم (و) كان ابتداؤه حين (فار)
أي غلا (التنور) فنبع منه الماء علمت به امرأته فاخبرته (قلنا احمل فيها من كل زوجين) أي
من كل حيوان مزدوج بآخر دون الحشرات (اثنين) ذكرا وانثى فحشر الله اليه الدواب
والسباع والطيور فجعل يضرب بيديه فيقع الذكر بيمناه والانثى بيسراه فيحملها في السفينة
(وأهلك) أي امرأتك المسلمة وبنيك ساما وحاما ويافث ونساءهم (الا من سبق عليه القول)
باهلاكهم مثل كنعان وامه (و) احمل (من آمن و) وسعتهم السفينة لانه (ما آمن معه
الا قليل) اثنان وسبعون من رجل وامرأة من الاجانب وهو مع أهله ثمانية وكان للسفينة
ثلاثة أبطن الاسفل للدواب والاوسط للانس والاعلى للطير وكانت من ساج طولها ثلثمائة
ذراع وعرضها خمسون وسمكها ثلاثون (وقال) نوح لاهله والمؤمنين ليأمنوا الغرق

والانكسار

متشابها مثاني يعني القرآن
وسمي القرآن مثاني لان
الانباء والقصص تثنى فيه
(قوله عز وجل سائغا
للشاربين) أي سهلا في
الشرب لا يشجى به شاربه
(قوله سكرا)
ولا يغص
أي طعما يقال قد جعلت
لك هذا سكرا أي طعما

والانكسار فلا يلحقوا الكفار في الغرق (اركبوا) السفينة واستقروا (فيها) قائلين (بسم
الله مجريها ومرساها) أي وقت اجرائها ووقت ارسائها بحفظ من الغرق والانكسار من
ذنوب أهلها فاذا سموا الله تعالى غفرها لهم ورحمهم بالسلامة والوصول الى المقصد وحصول
المطالب (ان ربي لغفور رحيم و) من بركة هذا الاسم (هي) مع ثقلها في ذاتها وحملها
(تجري بهم) مع ان فيهم من لا يخلو عن معصية (في موج) ما ارتفع من الماء بشدة الريح
(كالجبال) في الارتفاع فلا تبقى فيه السفينة الا بحفظ الله على خرق العادة سيما في اليوم
الذي لم يحفظ فيه من التجأ الى الجبل (و) لذلك (نادى نوح ابنه) كنعان (وكان) الى الآن
(في معزل) عن دينه (يابني اركب) حال كونك مؤمنا (معنا) لتنجو من الطوفان (ولا تكن)
بتركهما (مع الكافرين) بعد ظهور ضلالهم بهذا القهر العام عليهم (قال) من غاية عماه
(سآوي) أي سألتجئ (الى جبل يعصمني) أي يحفظني (من الماء) أي من اصابته فضلا
عن الغرق (قال لا عاصم) يعصم أحدا (اليوم) الذي ظهر فيه قهر الله وغضبه (من أمر الله)
أي عذابه (الا) الله فانه يعصم (من رحم) فلم يعصمه الجبل بل ارتفع اليه الماء
(وحال) اي صار حائلا (بينهما الموج) فوق الجبل (فكان) مع كونه فوق الجبل (من المغرقين)
تحته (و) لانجائهم من تعب السفينة بعد الانجاء من الغرق (قيل يا ارض ابلعي) بطريق
الجذب الذي لا يخلو من صعوبة (ماءك) اي مقدار ما ينبع من الماء منك (ويا سماء اقلعي)
اي اجذبي الى جهة الفوق ما نزل منك (و) مع ذلك لم يذهب كله بل (غيض الماء) أي
نقص (و) لم يكن نقصه قبل اهلاك الكافرين بل بعد ما (قضي الامر) أي تم امر اهلاكهم
(و) بعد اهلاكهم لم يذهب بالكلية أيضا بل (استوت) سفينة نوح بعده (على الجودي)
جبل بقرب الموصل (و) لم يلحقهم بعد النجاة من الغرق وتعب السفينة الم التحسر على
اهالكين بل (قيل) جعل الله (بعدا) عظيما عن الخواطر وعن رحمته (للقوم الظالمين)
فتركوا التحسر عليهم لرؤية ظلمهم (و) لكن (نادى) من بينهم (نوح) تحسرا على ابنه
(ربه) رجاء ان ينجيه بمقتضى تربيته اياه (فقال رب ان ابني) الذي أغرقته (من أهلي)
الذي وعدتهم الانجاء (وان وعدك الحق) الذي لا احتمال فيه للخلف كيف ويقبح الخلف
فيه من كل أحد سيما من الحاكم (وأنت أحكم الحاكمين قال يا نوح انه ليس من أهلك)
الموعود انجاؤهم بل من المستثنين لكفرهم ومع ذلك (انه) لعدم كون شيء من أعماله
صالحا كأنه في نفسه (عمل غير صالح) فلا يستحق تأخير العذاب لاستيفاء أجر عمل صالح في
الدنيا (فلا تسألن) بطريق الاعتراض (ما ليس لك به) أي بوروده (علم) لشعورك
بالاستثناء وان ذهلت عنه (اني أعظك أن تكون) بالاعتراض على عما لا تعلم وروده يقينا
(من الجاهلين) باعتقاد وروده ما ليس بوارد على (قال رب اني أعوذ بك أن أسألك) بطريق
الاعتراض (ما ليس لي به) أي بوروده (علم والا) أي وان لم (تغفر لي) اعتراضي عليك

قال الشاعر
جعلت عيب الاكرمين سكرا
أي طعما وقد قيل
سكرا أي خمرا ونزل هذا
قبل تحريم الخمر (قوله عز
وجل سرابيل تقيكم

بمالم أعلم وروده (وترحمنى) بتذكير وجه التفصى عنه (أكن من الخاسرين) بالاعتراض أو بالتردد فى وروده ولما استعاذ نوح من ذلك أعيذ عن كل عمده وسهوه وحتى (قيل يانوح اهبط) من السفينة (بسلام) عن العمد والسهو فعل أو تردد خاطر حفظا لك (منا وبركات) من العلوم والاخلاق والاعمال والاحوال والمقامات فاضت منا (عليك) لطلبك الرحمة منا (وعلى أمم) أى طوائف (ممن) كان فى السفينة (معك) لتكميل الرحمة عليك برحمة اتباعك (و) من أثر تلك الرحمة سيحصل لمن بعضهم (أمم سنمتعهم) فى الدنيا (ثم يمسهم) فى الآخرة باعمالهم الذاتية التى لها السبق لكن لما لم يكن لعذاب الآخرة انقطاع سبق مقتضى هذه الرحمة فتأخرا هم (منا عذاب أليم) فلا ينفعهم النسب هنالك وان نفعهم ههنا كما لم ينفع ابنك كنعان ولا يبعد ان يكون منهم كفار قريش وغيرهم اذلا يؤمنون بآياتك التى منها اخبارك عن الغيب بمالا ينتهى اليه علم كاهن ولامنجم اذ (تلك) القصة مع طولها (من أنباء الغيب) التى لا يطلع عليها كاهن ولا منجم فعلم بذلك انا (نوحيها اليك) اذ لا طريق لوصولها اليك واه اذ (ما كنت تعلمها أنت ولا قومك) بطريق الاخبار ولا غيره (من قبل هذا) الوحى لكنهم يكذبونك مع تصديق أهل الكتاب اياك (فاصبر) على تكذيبهم اذ لم يتقوا الله فى تكذيب من صدقه وقد دل على صدقك معجزاتك مع تقوالك (ان العاقبة للمتقين) كما كان لنوح والمؤمنين من قومه (و) لقد أرسلنا (الى عاد) العماة الصم (أخاهم) المشفق عليهم ليسمعهم ويبصرهم (هودا) بعد ماسمعوا من قصة قوم نوح فابصرهم عبادة الله وتوحيده اذ (قال ياقوم) الذين عرفوا به برّى وصدقى (اعبدوا الله) لاستحقاقه العبادة اذ لابد لكم من اله تعبدونه اذ هو الحق انعامه عليكم ولا يستحقها غيره لانه (مالكم من اله غيره) اذ لا دليل عليه وأسمعهم ان القول بما لادليل عليه افتراء (ان أنتم الا مفترون) وأسمعهم ان التوحيد لا ينقص عليهم شيأ من شهواتهم حيث قال (ياقوم لا أسألكم عليه أجرا) لانه أعظم من ان يفى به مالكم (ان أجرى الا على الذى فطرنى) فانه مع كون انعامه بالفطرة أتم يعطينى الاجر الكامل الذى يليق بعظمته (أ) تنكرون افتراءكم أو كون الاجر على الارشاد أجل من ان يفى به أموالكم أو اعطاء الذى فطرنى الاجر الكامل عليه على تحمل اعباء رسالته (فلا تعقلون) ثم أسمعهم التفصى عن الشرك والمعاصى مبصرا فوائد ذلك فقال (ويا قوم استغفروا ربكم) عن الكفر والمعاصى (ثم توبوا اليه) أى ارجعوا اليه بالايمان والطاعة (يرسل السماء عليكم مدرارا) تكثير الرزقكم الذى ترجونه من الشرك وهو مانع عنه بالحقيقة الابطريق الاستدراج (ويزدكم) أشرف مطالب الرزق (قوة) مضمومة (الى قوتكم) وأشار الى مضاره بقوله (ولا تتولوا) أى لا تعرضوا عما دعوتكم اليه حال كونكم (مجرمين) أى مصرين على الاجرام فان أقل مافى الاجرام حرمان هذه الفوائد (قالوا ياهود ماجئتنا ببينة) أى دليل على النبوة والتوحيد وفوائد الاستغفار والتوبة ومضار ترك ذلك

الحر) يعنى القمص
وسرابيل تقيكم بأسكم
(قوله عز
يعنى الدروع
وجل سبب) يعنى ماوصل
شيأ انتهى (وقوله عز وجل
وآتيناه من كل شئ سببا)

(وما

(وما نحن بتاركى آلهتنا عن قولك) ان القول بالهيتها افتراء (و) لو كان ما اتفق عليه عقلاء الاعصار افتراء (ما نحن لك بمؤمنين) أى مصدقين وان جئتنا بالبينات بل (ان) أى ما (نقول) لبيناتك (الا) انك استعنت بآلهتنا فى السحر الذى سميته الآيات ثم نسيتها لذلك (اعتراك) أى أصابك (بعض آلهتنا بسوء) أى جنون فتكلم بالهذيانات وتزعم انها دلائل قطعية ومن هذياناتك الدعوة الى التوحيد وترك عبادة الآلهة والامر بالاستغفار والتوبة ووعد الرزق ومزيد القوة على ذلك (قال) كيف أكون مستعينا بآلهتكم مع انى مبالغ فى البراءة عنها (انى أشهد الله واشهدوا انى برىء مما تشركون من دونه) فى تاثيرشئ فان كان لها تأثير اولكم (فكيدونى) أى فاقصدوا اهلاكى (جميعا) أى مجتمعين بأنفسكم أو بدعوتها التسرع الى الاجابة (ثم لا تنظرون) لا تضرع اليها أو اليكم فانى لا أبالى لكل مادونه ولو كان له تأثير (انى توكلت على الله ربى) الذى ربانى بالرسالة (و ربكم) الذى رباكم بكمال القوة فانكم لا تقدرون على اضرارى بأنفسكم ولا باصنامكم لتوكلى عليه وكونكم تحت تصرفه لانه (ما من دابة) تتحرك بعمل (الا هو آخذ بناصيتها) فهى فى قبضته لا يمكنها التحرك مالم يحركها ولا يحركها فى حق من توكل عليه الا على نهج العدل (ان ربى على صراط مستقيم) فمن استقام معه يستقيم له الخلائق (فان تولوا) أى تعرضوا لم يضرنى اعراضكم بعد تبليغ الرسالة (فقد أبلغتكم ما أرسلت به اليكم و) لا تضرون ربى فانه (يستخلف ربى قوما غيركم ولا تضرونه شيأ) لو أهلككم بلا بدل لكنه انما يستخلف حفظا للنوع (ان ربى على كل شئ حفيظ و) لاجل حفظ النوع مع اظهار الاستغناء (لما جاء أمرنا) بالعذاب خصصناه بالعماة الصم اذ (نجينا هودا و) لم يكن ذلك من معجزاته اذ نجينا أيضا (الذين آمنوا معه) فعمت النجاة البصراء السامعين لكن لم يكن بسبب الايمان وحده اذ لا يمنع من التعذيب الدنيوى بل (برحمة منا و) لكنها أشبهت المعجزات اذ (نجيناهم من عذاب غليظ) لا ينجون عنه الا بطريق خرق العادة وكيف لا يغلظ عذابهم (وتلك) الطائفة المعذبة (عاد) المشهورة بالجرائم العظام حتى (جحدوا بآيات ربهم) اذ قالوا ياهود ما جئتنا ببينة (وعصوا رسله) اذ قالوا وما نحن بتاركى آلهتنا عن قولك وما نحن لك بمؤمنين وعصيان الواحد فى معنى عصيان الكل فلم يتبعوا الرسل فى التوحيد والرسالة (واتبعوا) فى الشرك والمعاصى (أمر كل جبار عنيد) لا يستدل بدليل ولا يقبله من غيره (و) لكون مؤاخذتهم على الجرم العظيم (أتبعوا) بعد ما عذبوا (فى هذه الدنيا لعنة و) يلعنون (يوم القيامة) اذ يقال (ألا ان عادا كفروا) أى جحدوا (ربهم) اذ دعوه بآلهتهم عن عماهم وصممهم (ألا) جعل الله (بعدا) مستقرا (لعاد قوم هود) الذى أراد ابصارهم واسماعهم مضار البعد فاختاروه (و) لقد أرسلنا (الى ثمود) العماة الصم (أخاهم) يسمعهم ويبصرهم

أى وصله اليه وأصل السبب الحبل (قوله عز وجل فليمدد بسبب الى السماء) أى بحبل الى سقف بيته ثم ليخنق نفسه

(صالحا) فابصرهم عبادة الله وتوحيده اذ (قال يا قوم اعبدوا الله) لاستحقاقه العبادة دون غيره اذ (ما لكم من اله غيره) وأسمعهم الدليل عليه بأنه المنعم بالايجاد وأسباب المعاش اذ (هو أنشأكم من الارض واستعمركم فيها) أى أحياكم بتهيئة أسبابها فكما تردنا مادتكم بصورتكم النوعية الانسانية تعظيما لكم يتوقع منكم تعظيمه بتذللكم له بالطاعة بعد الاستغفار من معاصيه المخلة بتعظيمه (فاستغفروه ثم توبوا اليه ان ربى) يسمع استغفاركم لانه (قريب) ويجيب دعوتكم عند اجابتكم له بطاعته لانه (مجيب قالوا يا صالح قد كنت فينا) عاقلا (مرجوا) نرجو مشاورتك فى الامور فانقطع بجنونك الذى منه دعوتك الى التوحيد على خلاف العقلاء (قبل هذا أتنهانا أن نعبد ما يعبد آباؤنا) العقلاء يقينا فكان الشرك لنا يقينا (واننا) وان بالغت فى حجك (لفى شك) أى راسخون فيه لا نخرج عنه (مما تدعونا اليه) من التوحيد (مريب) أى موقع فى الريبة من تلبيسك (قال) صالح (يا قوم أرأيتم) أى اخبرونى أكون مجنونا (ان كنت على بينة) أى دليل واضح يعرف كونه (من ربى) اذ لا تحوم الشبهات حوله (وآتانى) مع ذلك الدليل (منه رحمة) أى هداية تصدق معجزتى مزيد تصديق فان تركت تبليغ رسالته لنسبتكم اياى الى الجنون (فمن ينصرنى) أى يخلصنى (من الله) بل لا ناصر لى منه (ان عصيته) بما هو أدنى منه فان جعلتم ذلك عقلا فالعقل هو الذى يفيد الارباح وعقولكم تفيد الخسران فان اتبعتها (فما تزيدوننى غير تخسير) بتفويت السعادة الابدية والقرب من الله تعالى (ويا قوم) ان زعمتم ان ناقتكم التى جئت بها آية كانت لنا تخسيرا اذ ضيعت علينا دوابنا ومنافعها (هذه) مع انها (ناقة الله) حاصلة (لكم) بدل دوابكم تفيدكم فوائدها مع الفوائد الاخروية لكونها (آية) فان تأذت منها دوابكم وامتنعت من الرعى (فذروها تأكل فى أرض الله) فان ناقة الله أولى بان ترعى بأرضه من دوابكم (و) ان كانت دوابكم عندكم أولى (لا تمسوها بسوء) لا تنسبها الى الله (فيأخذكم) لجراءتكم على ما تنسب اليه (عذاب قريب) من افراط غضبه على من اجترأ على آياته فلم يسمعوا قوله بعد رؤية هذه الآية وغيرها (فعقروها) أى ذبحوها فسمع به صالح عليه السلام (فقال تمتعوا) بدوابكم (فى داركم) لا فى الدنيا كلها تجاه ناقتكم (ثلاثة أيام) الاربعاء والخميس والجمعة لتعلموا ان متاع الدنيا أقل قليل وان التأخير لا ينافى وعد قرب العذاب بل (ذلك وعد غير مكذوب) وانما فعل ذلك ليدل على ان وعد الآخرة وان تأخر مدة الدنيا وعد غير مكذوب ولما كان ذلك تخسيرا لهم دون صالح والمؤمنين (فلما جاء أمرنا) بالعذاب خصصناه بالعصاة الصم اذ (نجينا صالحا والذين آمنوا معه) لاختصاصهم (برحمة منا) مانعة من خسران الكافرين (ومن خزى يومئذ) أى يوم تمتعهم فى دارهم بذواتهم من اصفرار وجوههم واحمرارها واسودادها ليعلم انه خزى لهم لا تغير هواء المكان وكانت نجاتهم بتقوية الله

ايّاهم

فلينظر هل يذهبن كيده ما يغيظ (قوله عز وجل الدين) والدين يقرآن جميعا أى جبلان ويقال ما كان مسدودا خلاقة فهو

اياهم لتحمل الصيحة وعدم الخزى لاعزاز الله اياهـم لانهم لما كانوا أهله أفاض عليهـم قوته وعزته (ان ربك هو القوى العزيز و) من عزته وقوته المقتضية قهر اعدائه (أخذ الذين ظلموا) بالتعزز على الله والتقوى على آياته (الصيحة) من جبريل بدل صيحة الناقة عنـد عقرها (فأصبحوا فى ديارهم) التى كانوا يتحفظون بها عن الآفات (جاثمين) أى ميتين موت الناقة بعد صـياحها فلم يبق لهـم من تمتعهم شئ بل صاروا (كأن لم يغنوا) أى لم يسكنوا (فيها) فاذا ذكروا قيل (ألا ان ثمود كفروا) أى جحدوا (ربهم) فأهلكهم (ألا بعدا لثمود) عن رحمة الله ابعدهم عن صراطه من عماهم وصممهم فيقال لهم فى الدنيا ما يقال فى عاد يوم القيامة (و) لا يبعد من الاسمين القوى والعزيز انجاء قوم وقهر آخرين فانه قد صـدر مثله من الملائكة الذين هـم مظاهر الاسماء فانه (لقد جاءت رسلنا) الذين أرسلناهـم لاهلاك قوم لوط (ابراهيم بالبشرى) بولد وولده الذى هو والد الانبياء فقدموا على التبشير ما يفيده سرورا اذ (قالوا سلاما) ليكون التبشير سرورا فوق سرور (قال سلام) أى هو مستمر عليكم فحياهم بأحسن من تحيتهم وأحسن لهم حق الضيافة (فما لبث) ليسرع (أن جاء بعجل حنيذ) أى مشوى فوضعه بين أيديهم (فلما رأى أيديهم لا تصل اليه) فضلا عن الاكل (نكرهم) أى أنكر كونهم اضيافه (وأوجس) أى أضمر (منهم خيفة) أى خوف ان يريدوا به مكروها لان الامتناع من طعام الشخص دليل ذلك (قالوا لا تخف) انما لا نأكل لانا ملائكة ولم ننزل بالعذاب عليكم (انا أرسلنا الى قوم لوط) لاهلاكهم (وامرأته) سارة بنت عمه هاران بن ناحور (قائمة) فى خدمة الرسل (فضحكت) سرورا باصابة رأيها فانها كانت تقول ضم اليك لوطا فانى أعلم ان العذاب ينزل بهذا القوم أو بهلاك أهـل الفساد (فبشرناها) لسرورها بهلاكهـم (باسحق و) أنها ترى (من وراء اسحق) ولده (يعقوب) ابا الانبياء (قالت يا ويلتى) أى يا أيها الامر الفظيع (أألد وأنا عجوز) ابنة تسـع وتسعين سـنة (وهذا بعلى شيخا) أى ابن مائة وعشرين سـنة (ان هذا) التولد بين هرمين (لشئ عجيب) أى أمر غريب لم تجر به العادة (قالوا أتعجبين) فتستبعدين (من أمر الله) أى شأنه خلق الولد من الهرمين على خرق العادة مع انها تكثر فى بيت النبوة رحمة للخلق وبركة عليهم فى تأييد ما كوشفوا به (رحمت الله) أى أنواع رحمته (وبركاته) مستقرة (عليكم أهل البيت) أى أهـل بيت النبوة (انه) بتقرير العادة (حميد) أى يستحق للمحامد وبخرقها (مجيد) أى منيع لا يرام فكان هذا بشرى فى مظنة الروع (فلما ذهب عن ابراهيم الروع) أى زال عنه خوف ارادتهم المكروه به وهو المانع من المجادلة (وجاءته البشرى) التى حقها أن تمنع من المجادلة أيضا (يجادلنا) أى يكلم رسلنا بكلام المجادل لا فى حق نفسه بل (فى) حق (قوم لوط) الذى سرت امرأته بهلاكهـم فصرح لها بالبشرى وتبعها ابراهـيم فيها اذ قال لهـم أرأيتم لو كان فى مدائن قوم لوط خمسون مؤمنا أتهلكونهم قالوا لا قال فأربعون

سد بالضم وما كان من
عمل الناس فهو سد بالفتح
(قوله عز وجل سربا) أى
نهرا (قوله تعالى سنعيدها
سيرتها الاولى) أى سنردها

قالوا الاحتى بلغ خمسة قالوا الا فقال أرأيتم لو كان فيها رجل واحد مسلم أتهلكونها قالوا الا قال فان فيها لوطا قالوا نحن أعلم بمن فيها لننجينه وأهله الا امرأته (ان ابراهيم لحليم) غير مستعجل للانتقام ممن أساء اليه (أواه) أي كثير التأسف على الناس (منيب) أي راجع الى الله بالاستغفار لهم فقالوا (يا ابراهيم أعرض عن هذا) الجدال فانه لا يفيد (انه قد جاء أمر ربك) أي حكمه الجازم باهلاكهم الدنيوي (وانهم آتيهم) في البرزخ والقيامة (عذاب غير مردود) بجدال أو دعاء أو غيرهما فلا فائدة يعتد بها في رد العذاب الدنيوي عنهم (ولما جاءت رسلنا) في صور غلمان مرد حسان الوجوه (لوطا) ليخبروه باهلاك قومه لكنهم أخروا ذلك الاخبار الى أن يشتد غضبه عليهم ليدعو عليهم باهلاكهم فهم وان كانوا في الحقيقة جاؤا بما يسره (سيء بهم) أي حصلت له المساءة باتيانهم مخافة أن يخزيه قومه بفعل الفاحشة بهم (و) لم يمكنه دفع تلك المساءة حتى (ضاق) صدره (بهم) فصار كمن ضاق (ذرعا) فاشتد انقباضه بحيث لا يقدر على حركة لعجزه عن مدافعة المكروه عن ضيفه (و) لم يقدر على كتمان ما في قلبه بل (قال هذا يوم عصيب) أي شديد وكيف لا يشتد عليه (و) قد (جاءه قومه) لطلب الفاحشة من ضيفه كأنهم (يهرعون اليه) أي يدفعون اليه (و) لا حياء لهم أصلا اذ (من قبل كانوا يعملون السيآت) أي الفواحش حتى زال حياؤهم بالكلية (قال ياقوم) الذين حقهم أن يناسبوني في الطهارة (هؤلاء) النساء اللواتي هن لي بمنزلة (بناتي) فانهن مع قرب مناسبة هذا الفعل بهن واعتزازهن به اعتزازهن بشرف نسبهن (هن) اذا نكحتموهن (أطهر لكم) من الزنا الذي فيه نوع طهارة بالنسبة الى اللواط (فاتقوا الله) أن تعصوه بما هو أشد من الزنا خبثا (ولا تخزون) أي ولا تخجلوني مع اني لكم بمنزلة الوالد (في) ضمن اخزاء (ضيفي أليس منكم رجل رشيد) يرعوي عن القبيح ويهدي الى الصواب في حق الله وحق الوالد والضيفان (قالوا) انما يتم ما قلت لو أردنا بناتك لكن والله (لقد علمت ما لنا في) نكاح (بناتك من حق) أي استحقاق اذ لا نريد اتيانهن (وانك لتعلم ما نريد) عزما فلا يمكنك دفعنا عنه (قال لو أن لي) أي لو ثبت لي (بكم) أي معكم (قوة) على دفعكم لدفعتكم (أو) لو وجدت ركنا شديدا كنت (آوي) أي ارجع (الى ركن) أي قوي كركن الجبل (شديد) يشتد قهره على أهل معصية الله (قالوا يالوط) انك لا تحتاج الى قوة ولا الى ركن غيرنا (انا رسل ربك) لتقويتك ولنكون ركنا شديدا لك لا تخاف منهم خزيا فانهم (لن يصلوا اليك) مع كونك منهم فكيف الينا وقد جئنا لاهلاكهم بعذاب يحيط بقراهم (فأسر بأهلك) أي مع أهلك (بقطع) أي في وقت مضى اجزاء (من الليل) يستغرقهم النوم فيها فلا يمكنهم التعرض لك ولا لاهلك (ولا يلتفت) أي ولا ينظر الى ما خرج عنه (منكم أحد) لئلا يلحقه أثر ما نزل عليهم يتهى عنه أهلك (الا امرأتك) فانها تلتفت اليه اذا سمعت الصيحة وتقول واقوماه (انه مصيبها) أزيد (ما أصابهم) من العذاب فأخذتها حجارة قال لوط متى يكون ذلك قالوا (ان موعدهم الصبح) قال أريد أسرع من ذلك قالوا (أليس الصبح بقريب) ولما استحقت قريتهم الهلاك (فلما جاء

عما كانت (قوله عز
وجل سحيق) أي بعيد
(سبع طرائق) أي سبع
سموات واحدها طريقة
وسميت طرائق لتطارق

أمرنا

أمرنا) بتعذيبهم (جعلنا) أي جعل رسلنا بأمرنا تلك القرى منعكسة (عاليها سافلها) أدخل جبرائيل جناحه تحت مدائنهم فرفعها الى السماء ثم قلبها عليهم وذلك لجعلهم الرجال العالين فيها اسافلات (وأمطرنا عليها) أي على قراهم (حجارة من سجيل) أي طين متحجر (منضود) اتصل بعضه ببعض ليرجموا رجم الزناة بما يناسب قسوتهم ورينهم الذى اتصل بقلوبهم (مسومة) تلك الحجارة أي معلمة باسم من يعذب بها ليكون ادل على ما رجموا لاجله كانت (عند ربك) فى خزائنه لا من الارض المقلوبة ولا غيرها ادخرها لمن يغضب عليهم (و) لذلك (ماهى) أى تلك الحجارة (من الظالمين) أى المشركين الذين هم أشد من أهل اللواط (ببعيد) أى بمكان بعيد لان الخزانة الالهية لما لم يكن لها مكان استوى بالنظر اليها جميع الامكنة فكأنها فى كل مكان ولما فرغ عن بيان اهلاك من أخل ببدء الانسان شرع فى بيان اهلاك من أخل ببقائه فقال (والى) أهل (مدين) العماة الصم (أخاهم) الذين حقهم ان يسمعوا منه ويبصروا ما يبصرهم (شعيبا قال ياقوم) الذين حقهم أن يكونوا مثلى سامعين بصراء (اعبدوا الله) الذى وفى عليكم نعمه فلا تنقصوا حقه بالشرك فانه (مالكم من اله غيره و) كيف يسوغ لكم نقص حقه فيما توفون به حق شكره من العبادة ولا يسوغ لكم نقص ما تؤدون به حقوق الخلق (لا تنقصوا المكيال والميزان) اللذين تنتفعون بهما ولا تحتاجون الى النقص (انى أراكم بخير) أى نعمة تحقق لكم ان تتفضلوا على الناس شكرا عليها الا ان تنقصوا حقوقهم (وانى أخاف عليكم) بالشرك والنقص وراء نقص حقوقكم فى الدارين (عذاب يوم محيط) بجهاتكم فلا يبقى لكم جهة خير (وياقوم) لا يكفى تكميل الآلة مع نقص الكيل والوزن (أوفوا المكيال والميزان) لا باعطاء الزيادة بل (بالقسط) ليكون ذلك داعيا لكم الى ابقاء حقوق الله فى العبادة التى تكملونها بشرائطها وأركانها بترك الرياء والعجب وغيرهما من الآفات (ولا تبخسوا الناس أشياءهم) بطريق من الطرق كالمكس وان لم يعد افسادا (ولا تعثوا) أى لا تفسدوا بالسرقة وقطع الطريق والغارة (فى الارض) وان كانت محل الكون والفساد فى الوضع الالهى (مفسدين) ما أمر الله باصلاحه لا ما أمر الله بافساده من أموال أهل الحرب ولا حاجة لكم الى البخس والافساد وان أدى تركهما الى تقليل المال اذ (بقيت الله) أى ما أبقاه عليكم بعد التنزه من الحرام (خير لكم) فى دينكم ودنياكم (ان كنتم مؤمنين) فان المؤمن يبارك له اذا تنزه عن الحرام (و) ليس اصلاحى بحفظكم عن الافساد (ما أنا عليكم بحفيظ) بل غايته أمرى النصح (قالوا ياشعيب) لم يشافهه الله أحد بشئ بل غاية ما تقول خيالات حصلت لك من رهبانيتك (أصلوتك تأمرك) ان تأمرنا (أن نترك ما يعبد آباؤنا أو) ان نترك (أن نفعل فى تجارة (أموالنا ما نشاء انك لأنت الحليم) عن طلب الزيادة (الرشيد) باقامة العدل (قال ياقوم) كيف تنسبون قولى بترك عبادة الاصنام ونقص الكيل والميزان الى الخيالات الفاسدة من الرهبانية (أرأيتم) أى اخبرونى هل تعتقدون جنونى (ان كنت على بينة من ربى و) لم يلحقنى بترك عبادة الغير وترك نقص الكيل والميزان نقصان فى رزقى

(قوله بعضها فوق بعض) يعنى عز وجل (سامرا) أى متحدثين بالليل سمارا (سراب) ما رأيته من الماء نصف النهار كالماء

بل (رزقني منه رزقا حسنا) أي مالا كثيرا حلالا (و) لست بمتهم إذ (ما أريد أن أخالفكم)
في وفائكم الذي آمركم به ذاهبا (الى ما أنهاكم عنه) من ترك الوفاء فان ذلك افساد واني (ان
أريد) أي ما أريد في حقي وحقكم (الا الاصلاح ما استطعت و) لا يعجبني ذلك لاني أعتقد انه
(ما توفيقي) أي لا معونة لي في الاصلاح (الا) قائمة (بالله) فان عارضني في ذلك نفس أو شيطان
أو غيرهما (عليه توكلت) لدفع تلك المعارضة (و) لو لم يدفعها دفعني توكلي عليه لا أترك التوكل
عليه بل (اليه أنيب) أي أرجع في كل شئ حتى في التوكل عليه (ويا قوم) لو فرض انتفاعكم
بعبادة الاصنام ونقص الكيل والميزان فلا يفي بضرر مخالفتي (لا يجرمنكم شقاقي)
لا يكسبنكم عداوتي (أن يصيبكم مثل ما أصاب قوم نوح أو قوم هود أو قوم صالح) من
الغرق والريح والصيحة أو قوم لوط من قلب الارض وامطار الحجارة فان مخالفة الرسل تقتضي
أحد هذه الامور فان أمكنكم انكار عذاب هؤلاء لبعدهم لم يمكنكم انكار عذاب قوم لوط

النهار (والآل) ما رأيته
أول النهار وآخره الذى
يرفع كل شئ (قوله عز
وجل سنا برقه) ضوء

كيف (وما قوم لوط منكم ببعيد) زمانا ومكانا (و) لا يمنعكم من الاستغفار والتوبة
انقطاع رجائكم من عفوه معاصيكم لكونها احدق الخلق التي لاتاتي ولا يمكن التفصي عنها
بل (استغفروا ربكم ثم توبوا اليه ان ربي رحيم) يرحم المستغفرين التائبين لانه (ودود) أي
مبالغ في المحبة لهم ولا يبعد من المحب أن يدفع عن محبوبه بارضاء خصومه (قالوا يا شعيب)
ان كل تلك نشأت من خيالات فاسدة لذلك (ما نفقه) أي لا نفهم (كثيرا مما تقول) لانها غير
معقولة كالتوحيد وحرمة البخس (و) دلائلك وان أوهمت معقوليتها فليست قوية
(انا لنراك فينا ضعيفا) ليس لك قوة الرأي والرسول يجب أن يكون قوي الرأي (و) ليس لك
أيضا قوة الدفع عنك فانه (لولا رهطك) أي قومك الدافعون عنك (لرجمناك) على سب
آلهتنا وتسفيه ديننا وتجارتنا والرسول يجب أن يكون أقوى الناس ليمكنه تحمل أعباء
الرسالة (و) لو سلم أنه لا يشترط فيه قوة الدفع فلا بد أن يكون له عزة تدفع عنه لكن (ما أنت
علينا بعزيز) فلم يكن لنا مانع من رجمك سوى رهطك (قال يا قوم) ان كان المانع من رجمي
شوكة قومي لا ارسال ربي (أرهطي أعز عليكم من الله) بل لا عزة له عندكم أصلا (و) لذلك
(اتخذتموه وراءكم ظهريا) أي جعلتموه منبوذا وراءكم حيث جعلتموه مما ينسب الى
ظهوركم لا وجوهكم فهذه معاص لا يحيط بكبرها الا الله (ان ربي بما تعملون محيط ويا قوم)
لو لم تعتقدوا عزته ولا احاطته (اعملوا) مستولين (على مكانتكم) أي تمكنكم من القبائح فلا
أبالي لها (اني عامل) ما يبعدني عن قبائحكم فلو عكستم (سوف تعلمون من يأتيه) من قبائحه
التي من جملتها عدم اعتقاد العزة لله والاحاطة له (عذاب يخزيه ومن هو كاذب) زاعم العزة
والاحاطة لله أو غيره (و) ان لم تبالوا بذلك لاستبعادكم اياه (ارتقبوا) تحققه من اخباري التي
ليست محض تخويف (اني معكم رقيب ولما جاء أمرنا) المخزي لاهل القبائح المميز للكاذب
من الصادق (نجينا شعيبا والذين آمنوا معه) لصدقهم واختيارهم المحاسن لكن لا يدفع
ايمانهم وأعمالهم العذاب الدنيوي بل (برحمة منا) اقتضت التميز في محل النزاع فلم تؤثر فيهم

الصيحة (وأخذت الذين ظلموا الصيحة) فأثرت فيهم (فأصبحوا فى ديارهم) لم يمكنهم الفرار عنها (جاثمين) أى ميتين بل (كأن لم يغنوا) أى لم يقيموا (فيها) لذلك لم يتحسر عليهم بل قيل لهم (ألا بعدا لمدين) لبعدهم عن طريق الصواب من عماهم وصممهم (كما بعدت ثمود) لذلك أصابهم مثل ما أصاب ثمود (ولقد أرسلنا موسى) لابصار عزتنا واسماع احاطتنا (بآياتنا) المعجزات الفعلية المبصرة عزتنا (وسلطان مبين) أى حجة ظاهرة تسمع باحاطتنا (الى فرعون وملائه) العماة الصم الزاعمين لعزة فرعون واحاطته دون الله (فاتبعوا أمر فرعون وما أمر فرعون برشيد) يصدقه معجزة أو حجة بل غايته التقدم بطريق التغلب لذلك (يقدم قومه) الذين أضلهم بارادة تقدمه بالعزة والاحاطة (يوم القيامة فأوردهم النار) عقيب دخوله كمن يتقدم الواردين على الماء التبريد الا كادوهذا الاحراقها (و) لذلك كان (بئس الورد المورود) لغاية قبح موردهم (أتبعوا فى هذه) الدار (لعنة) على لسان كل من سمع بهم (ويوم القيامة) يلعنون لعنة تكون عونا لهذه (بئس الرفد المرفود) أى بئس العون المعان (ذلك) المذكور من اهلاك القرى لعماهم وصممهم مع ابصار الانبياء عليهم السلام واسماعهم ليس من الاكاذيب الموضوعة لتخويف المتأخرين بل من الامور المحققة التى جعلت مسمعة ومبصرة لهم لكونها (من أنباء القرى) الهالكة لما ذكر وصلت اليك من غير سماع ولا تنجيم وكهانة بل (نقصه عليك) بالوحى ليكون معجزة مبصرة مسمعة فى نفسها مع ابصار مخبرها واسماعه اذ (منها قائم) أى باق اثره فهو مما يبصر (وحصيد) أى عاف أثره فهو مما يسمع خبره (و) يدل على هذه الفائدة انا (ما ظلمناهم ولكن ظلموا أنفسهم) باتخاذ آلهة رجاء شفاعتها (فما أغنت) اى دفعت (عنهم آلهتهم التى يدعون) أى يعبدونها عبادة مختصة بالله مع كونهم (من دون الله) فكان ظلما (من شئ) من الاغناء (لما جاء أمر ربك) باهلاكهم وان كانوا يتوهمون منها النفع والدفع قبل ذلك (و) لم يقتصروا على عدم الاغناء بل (ما زادوهم غير تتبيب) أى تخسير اذ خسروا فائدة التضرع واستجابة الدعوة عند الاضطرار (و) لا يختص ذلك بالمذكورين بل (كذلك أخذ ربك) على مجرى العادة المستمرة (اذا أخذ القرى) لا اذا أخذ آحاد الناس (وهى ظالمة) لا اذا أخذها ابتلاء بم الظالم وغيره فانه يعظم ألمه وشدته (ان أخذه أليم شديد) وليس ذلك على سبيل العبث لعدم انتفاع أحد بل (ان فى ذلك لآية) أى عبرة (لمن خاف عذاب الآخرة) فانه اذا رأى عظم ألمه وشدته فى دار الابتلاء علم ان ذلك فى دار الجزاء أتم مع زيادة الخزى والفضيحة فيه اذ (ذلك يوم مجموع له الناس) من أول الدنيا الى آخرها (و) لاحجاب فيه بل (ذلك يوم مشهود) يشهد فيه الكل للكل (و) لا يمنع من خوفه تأخره لانا (ما نؤخره) أى ذلك العذاب (الا لاجل معدود) أى لانتهاء مدة قريبة ولو بعدت فيجب أن يخاف أيضا لانه من شدته (يوم يأت) ذلك العذاب (لا تكلم نفس) فضلا عن ان تشفع (الا باذنه) وانما يأذن بالشفاعة فى حق من اجتمع فيه أسباب السعادة والشقاوة (فمنهم) من يوصف بانه (شقى وسعيد) بمعاصيه وايمانه فهؤلاء تؤثر فيهم الشفاعة بخلاف من

برقه (سبا) اسم أرض وقيل اسم رجل (قوله عزوجل سرمدا) أى دائما (قوله تعالى سلقوكم بالسنة حداد) أى بالغوا

تمحضت شقاوته أو سعادته (فأما الذين شقوا) بلا سعادة (ففي النار) لا تؤثر فيهم شفاعة لا انتهاء اثمهم فيها اذ (لهم فيها زفير) ترديد النفس في الصدر حتى ينتفخ منه الضلوع (وشهيق) رد النفس الى الصدر والمراد شدة كربهم وغمهم من استيلاء الحرارة على القلب وانحصار الروح فيه وقيل الزفير أول صوت الحمار والشهيق آخره والمراد تشبيه صراخهم بصوت الحمار ولعدم انتهاء شقاوتهم يكونون (خالدين فيها ما دامت السموات والارض) أى المظل والمقل الاخرويان (الا ما شاء ربك) أى وقت مشيئته تعذيبهم بالزمهرير (ان ربك فعال لما يريد) من التعذيب بالنار مرة وبالزمهرير أخرى (وأما الذين سعدوا) بلا شقاوة (ففي الجنة) من غير حاجة الى شفاعة لكمال سعادتهم لذلك يكونون (خالدين فيها ما دامت السموات والارض) الاخرويان (الا ما شاء ربك) أى وقت مشيئة اكرامهم برؤيته الشاغلة عنها فتكون سعادة هؤلاء وشقاوة الاولين (عطاء غير مجذوذ) أى مقطوع واذا كان تعذيب الاولين في الدنيا ليكون آية لمن خاف عذاب الآخرة (فلا تك في مرية) أى شك في ذلك العذاب لهؤلاء من عدم تعذيبهم في الدنيا لانه قد ظهر انه حق هؤلاء (مما يعبد هؤلاء) لانهم كآبائهم المعذبين لذلك اذ لا تفاوت في عبادتهم فانهم (ما يعبدون الا كما يعبد آباؤهم) المعذبون (من قبل وانا) ان لم نعذبهم في الدنيا على ذلك كما عذبنا آباءهم (لموفوهم نصيبهم) من عذاب الدنيا في الآخرة ليكون (غير منقوص) مع كمال الغضب الالهي عليهم كما كان على آبائهم (و) لا يبعد أن يعذب الله قوما في الدنيا ويؤخر عذاب آخرين الى الآخرة فانه بعد أخذ فرعون وملائه على تكذيب موسى (لقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه) وليس الاختلاف فيه بأقل من تكذيب موسى مع انه أخر عذابهم الى يوم القيامة لعل بعضهم يؤمن وبعضهم يلد مؤمنا فهؤلاء وان كانوا كفرعون سبقت كلمة ربك بتأخير عذابهم (ولولا كلمة سبقت من ربك) بتأخير أمرهم الى الآخرة (لقضي بينهم) بما يميز المحق من المبطل كيف (و) قد تأكد ذلك بمقتضى الحكمة (انهم لفي شك منه) أى من هذا القضاء (مريب) أى موقع للناس في الريبة (و) لكن لا وجه للشك فيه (ان كلا لما) عمل عملا والله (ليوفينهم ربك) المبلغ للاشياء كمالاتها (أعمالهم) تربية للمعاني التي فيها (انه بما يعملون خبير) فلا يمنعه من التوفية التي يقتضيها عموم قدرته وعدم احاطته أحد هذا اذا قرئ بتشديد لما مع تشديد ان أو تخفيفها من المثقلة عاملة أو غيرها وان خففت لما مع تشديد ان واعمالها فمعناه وان كلا لشيء خلق ليعلم فوالله ليوفينهم ربك أعمالهم وان قرئ بتخفيفها بلا عمل فمعناه ليس كل الا ليوفينهم واذا كان الله سبحانه وتعالى موفيا لاعمال ما فيها من المعاني الظاهرة والباطنة (فاستقم) في الاعمال فاعملها (كما أمرت) لانه ما أمرك الا بأكمل الوجوه ولا يختص هذا الامر بك بل أنت مأمور به (ومن تاب معك و) كيف لا تؤمرون بذلك والاخلال به طغيان (لا تطغوا) اى لا تجاوزوا حد ما أمركم الله به (انه بما تعملون بصير) فيبصر ما وقع فيه التجاوز (و) كما نهيتم عن الطغيان نهيتم عن الميل الى أهله (لا تركنوا) أى لا تميلوا (الى الذين ظلموا) فانه ان لم يوجب الخلود في النار فلا أقل من

في عيبكم ولا تمتكم بالسنتهم ومنه قولهم خطيب مسلق ومسلاق وسلاق وصلاق بالسين والصاد جميعا أى ذو بلاغة

أن يخاف مسها (فتمسكم النار و) ليس لكم من يدفع عنكم فانكم اذا ملتم اليهم (ما لكم من دون الله من أولياء ثم) ان وجدتموهم (لا تنصرون) اذ ليس لهم مقاومة الله (و) كيف لا يضركم الميل اليهم وهو ضد الميل الى الله فكما يفيد هذا نورانية تدفع ظلمات المعاصي يفيد ذلك ظلمة تذهب بأنوار الطاعات لذلك قيل (أقم الصلوة) التي بها الميل الى الله (طرفي النهار) الظهر والعصر لتأخذ نصيبا من نور اسمه الظاهر (وزلفا) أي ساعات (من الليل) أي قريبة من النهار الصبح والمغرب والعشاء لتأخذ نصيبا من نور اسمه الباطن انها حسنات (ان الحسنات) لكونها ميلا الى الله مفيدة اكتساب نور من قربه (يذهبن السيئات) باذهاب ظلماتها وكيف لا يكون للحسنات نصيب من النور مع ان (ذلك) أي اكتساب الحسنات (ذكرى) لله نور الانوار فلابد أن يفيد هذا نورا (للذاكرين) لا للعاملين رياء لكنه لا يحصل بأدنى ذكر بل بالمداومة عليه (و) لذلك (اصبر) على مداومة الذكر حتى تبلغ رتبة الاحسان (فان الله لا يضيع أجر المحسنين) الذين يعبدون الله كأنهم يرونه فيفيض عليهم من نوره ما يجعلهم أهل المشاهدة الباطنة في الدنيا والرؤية الظاهرة في الآخرة ومما يمنع الميل الى الظالمين ويوجب الميل الى الله النهي عن الفساد في الارض (فلولا) أي فهلا (كان من القرون) الهالكة (من قبلكم أولوا بقية) أي أصحاب استحقاق بقاء لكونهم (ينهون عن الفساد) الساري (في الارض) فانه لو كثر الناهون لم يؤخذ الباقون لكن لم يكن الناهون (الا قليلا) فبقوا مع أتباعهم اذ كانوا (ممن أنجينا منهم) وانما نجا أتباعهم لانهم لم يتبعوا أهل الفساد وان كانوا مترفين (واتبع الذين ظلموا ما) أي ناسا كالحيوانات اذ (أترفوا فيه) أي أنعم عليهم (و) لم يصرفوا نعمهم الى ما أنعم عليهم من أجله بل (كانوا مجرمين) صارفين لها مصارف معاصي المنعم فكان تركهم النهي لاتباعهم اياهم مع قدرتهم على النهي فأتبعهم الله في عذابهم ثم أشار الى ان النهي عن الفساد في الارض مانع من الاهلاك الدنيوي على الكفر فقال (وما كان ربك ليهلك القرى بظلم) عظيم هو الكفر (وأهلها مصلحون) لامور الدنيا اصلاحهم لعمارة الارض كيف (و) الصلاح محبوب الحق كالايمان بحيث (لو شاء ربك) أن يقتصر على ايجاد المحبوبين (لجعل الناس أمة واحدة) متفقين على الايمان والصلاح ولكن جعل بعضهم على وفق حبه وبعضهم على وفق بغضه فجعل الاولين مرجحين للعقل والشرع والآخرين للاهوية وجعل أهويتهم مختلفة (و) لذلك (لا يزالون مختلفين) في أهويتهم (الا من رحم ربك) فانه لا يرجح الهوى (و) لا يؤثر فيه اذ (لذلك) أي لرحمتهم (خلقهم و) انما أثرت في الباقين مع وجود المانع من العقل والشرع لانه (تمت) في حقهم (كلمة ربك لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين) أي مجتمعين اذ يجمع كل انسان بشيطان يسد عليه طريق العقل والشرع فجرأه على متابعة الهوى (و) لترجيحهما ودفع مكايد الشيطان (كلا) مما يرجح العقل والشرع ويدفع المكايد (نقص عليك) بحيث لا دخل للتلبيس فيه لكونه (من أنباء الرسل) المبعوثين لذلك في انبائهم (ما نثبت به فؤادك) على

ومنه قيل اصابع الدرع السراد والزراد تبدل من السين الزاي كما يقال صراط وزراط والسرد الخرز أيضا ويقال للاشفى

متابعة العقل والشرع (و) قد رفع عنك التلبيس اذ (جاءك في هذه) الانباء (الحق) الصريح الذي لا يحتاج فيه الى دلالة المعجزات (وموعظة) زاجرة عن متابعة الهوى (وذكرى) لتلبيسات الشيطان حاصلة (للمؤمنين وقل للذين لا يؤمنون) بتلك الانباء لعدم مبالاتهم بالحق الصريح والموعظة والذكرى (اعملوا) بما وافق الهوى (على مكانتكم) أى تمكنكم من معرفة الحق الصريح والاخذ بالموعظة والذكرى (انا عاملون) بما وافق العقل والشرع (و) ان زعمتم انه لا عاقبة لعمل (انتظروا) العواقب على قول من يستعمل العقل (انا منتظرون) فاقل ما يقتضيه قول العاقل الانتظار فان زعموا انه انتظار ما لم يقع مثله أصلا يقال لهم (ولله غيب السموات والارض) فلعل في بعض الادوار ما يقتضي البعث من غير أن يكون له نظير وغاب عن نظر المنجمين والكهنة (و) كيف لا ينتظر وهو مقتضى الرجوع اليه ولا بد منه اذ (اليه يرجع الامر كله) ليميز بين من خصه بالعبادة و بين من لم يخصه (فاعبده و) ان توهمت ان عبادته لا تدفع قدره (توكل عليه و) كيف يترك المجازاة التي هي مقتضى ربوبيته ولا مانع عنها سوى الغفلة ولكن (ما ربك بغافل عما تعملون) * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

من المقسورين (قوله تعالى ساحتهم) يقال ساحة الحي ناحيتهم للرحبة التي قديرون أخبيتهم حولها

(سورة يوسف)

سميت به لان معظم قصته مذكورة فيها او معظم ما فيها اقصته (بسم الله) المتجلي بجمعيته في آيات كتابه بالاخبار عن ظهوره فيهم بجمعيته مشعرا بها (الرحمن) بانزالها مناسبة لطباع الكل (الرحيم) بجعلها بلسان يتضمن من الاسرار ما لا يتضمنه غيره وهو العربي (الر) أى آيات لوامع الرشد أو أجل لطائف الربوبية أو أخص لباب الرحمة أو أعلى لواء الرفعة (تلك آيات الكتاب المبين) للاخبار الغيبية التي لا تبلغها صنعة التنجيم والكهانة مع تضمنها ما لا ينحصر من العلوم والعبر أو للطائف المنن في صور المحن أو للانتقال من أنواع الشدائد الى أنواع النعم أو لطريق الوصول الى أعلى مراتب الدين والدنيا وانما كانت آيات لوامع الرشد لاعجازها الدال على كونها منزلة من الله وانما كانت أجل لطائف الربوبية لانه تلطف بانزالها وانما كانت أخص لباب الرحمة لاختصاصها بالنزول من مقام العظمة الالهية وانما كانت أعلى لواء الرفعة لكونها نازلة من مقام العظمة للاصعاد اليها لذلك قال (انا أنزلناه) ومن هذا الانزال صار الكلام الواحد الذي هو صفة أزلية آيات متعددة اذ صار (قرآنا) أى مقروأ ليناسب الطباع البشرية وجعل (عربيا) ليتضمن من الاسرار ما لا يتضمنه ولا يحتمله غيره (لعلكم تعقلون) ما عندنا من الاسرار و بتضمنها اتصفت الآيات بكونها آيات لوامع الرشد وما عطف عليه ثم في الكتاب اشارة الى وجوده الخطي وفي القرآن الى اللفظي وفي تعقلون الى الذهني وفي هاء أنزلناه الى كونه من عالم الغيب في ذاته ففيه اشارة الى وجوداته الاربعة وكرر نون العظمة ليخبر بذلك الانزال بالعلو مرتين مرة باعتبار كونه صفة أزلية ومرة باعتبار ظهوره بعظمته ولما كان انزاله لتعقل ما عند الله والاتصاف بما ذكر لاجرم (نحن) لا غيرنا

(نقص عليك) لتزداد كمالا فى الاوصاف المذكورة الرشد والتربية والرحمة والرفعة (أحسن القصص) لاشتماله على مالا يتناهى من المحاسن كالانتقال من أنواع المحن الى اصناف المنن نجاة يوسف من القتل ثم من غيابة الجب ثم من التهمة ثم من السجن ثم من العبودية ثم من فراق الاب ونجاة أبيه من غم فراقه ومن العمى ونجاة امرأة العزيز من الاثم ونجاة الساقى من القتل ونجاة بنيامين من تهمة السرقة واحسان الله الى يوسف بالملك والنبوة وسجود الابوين والاخوة وايتاء الحكم والعلم وذكر الملوك والممالك والعلماء والتجار والرجال والنساء وكيدهن وكيد الشياطين والاقارب والصبر والعفو عند القدرة والسياسة وحسن المعاشرة وتدبير المعاش والمعاد وحسن العاقبة فى العفة والجهاد وذكر المحب والمحبوب والرجوع الى السعادة وذكر التوحيد والفقه وتعبير الرؤيا وطريق السلوك وحال السالك وغير ذلك فتعلم انه انما يكون (بما أوحينا اليك) أيها المتصف بهذه الكمالات المستعد للبلوغ الى غايتها (هذا القرآن) المشتمل على آيات لوامع الرشد وما عطف عليه اذ لا يتيسر للماهرين بالعلوم المطلعين على الاخبار (وان) أى وانك (كنت من قبله لمن الغافلين) عن مثل هذه القصة (اذ قال يوسف لابيه) لاعتقاده كمال علمه وشفقته عليه بحيث لو كانت رؤياه تسوءه لامكنه صرفها عنه (يا أبت) ناداه ليقبل عليه بكمال التعطف ولم يسمه رعاية لتعظيمه (انى رأيت) فى المنام (أحد عشر كوكبا) قيل هى جريان والطارق والذيال وقابس وعمودان والفليق والمصبح والضروح والفرغ ووثاب وذو الكتفين أولت باخوته نجوم اسماء النبوة المحيطة بنبوة جملة من أولادهم (والشمس) أولت بأبيه الجامع أنوار النبوة المتفرقة فى أبنائه (والقمر) اولت بخالته المستفيدة منه النور وأخرهما تأخير الاشرف من الجنس (رأيتهم) بعد رؤيته علوهم (لى ساجدين) جمعها جمع العقلاء لفعلها فعلهم ولو صح كونها ناطقة فلا اشكال ولم أر من تعرض لهيئة السجود ولعله تحريك جانبها الاعلى الى الاسفل مستديرة ظهرت أو مستطيلة (قال) قبل التعبير تحذيرا عن ضرر نشر الرؤيا (يا بنى) صغره لصغر سنه اذ كان ابن اثنتى عشرة سنة (لا تقصص رؤياك) التى يعتد بها (على اخوتك) روبيل وشمعون ولاوى ويهوذا وربالون ويشجر ودان ونفتالى وجاد واشر وبنيامين اذ تزيدهم حسدا عليك (فيكيدوا) أى فيمكروا بك ما يظهرون انه نافع (لك) ولكنه يكون (كيدا) عظيما متلفا لك وهو وان لم يكن من طبائع أهل بيت النبوة لكن الشيطان يلقيها عليهم (ان الشيطان للانسان) سيما القائمين بعداوته سيما الانبياء والاولياء والعلماء والصلحاء (عدو مبين) عداوته وان قصد اخفاءها ثم عبر الرؤيا بقوله (وكذلك) أى وكما جعلك مسجود الكواكب والشمس والقمر يجعلك مسجودا من أولت بهم اذ (يجتبيك ربك) للمناصب العالية (و) ليس بالفضل الدنيوى فقط بل (يعلمك) أيضا أشياء كثيرة (من تأويل الاحاديث) أى واقعات المنام واليقظة بطريق الولاية (ويتم نعمته) بالنبوة والرسالة (عليك) كيف (و) يتمها أيضا (على آل يعقوب) الذين يسجدون لك ولم يقل

مسرد ومسراد ومنه قوله عز وجل وقدر فى السرد أى لا تجعل مسمار الدرع دقيقا فيقلق ولا غليظا فيقصم الحلق (قوله تعالى

وآلى لئلا يستغرق فى العجب بنسبتهم الى نفسه بل سماه كأنه أجنبى ولا يبعد ذلك فان الولد سرابيه فيتمها عليك (كما أتمها) على نبى (على أبويك من قبل) أى قبل أبيك فهى سنة فى هذا البيت (ابراهيم) منبع هذا الكمال (واسحق) حامل سره ثم سرى الى المستعدين له من أولادهم (ان ربك عليم) بالاستعدادات (حكيم) يعطى كل مستعد ما يستعد له ومن فوائد هذا المقام استحباب كتمان السر وجواز التحذير عن شخص بغيبة ومدح الشخص فى وجهه اذا لم يضره واعتبار السبب وان لم يؤثر وان الكل حادث تأويلا عند الاولياء وانه يعبر الرؤيا من الصغار وان كان من عالم الخيال اذ تصور المخيلة معانى معقولة بصور محسوسة فترسلها الى الحس المشترك فيشاهدها والصادقة منها ما تكون باتصال النفس عند فراغها من تدبير البدن أدنى فراغ فيتصور بما فيها مما يناسب المعانى فان كانت شديدة المناسبة استغنت عن التعبير والا احتاجت اليه فالاخبار عن هذه الرؤيا آية وعما ترتب عليها آيات (لقد كان فى يوسف واخوته آيات) من الاخبار الغيبية (للسائلين) عنها اسيما اذا بينت بآيات القرآن المعجزة فى أنفسها وعما ترتب على هذه الرؤيا من مزيد محبة أبيه اياه الموجبة مزيد حسد الاخوة (اذ قالوا ليوسف) بذاته (وأخوه) من الابوين بنيامين بتبعيته (أحب الى أبينا منا) مع انه لا ينتفع بمحبتهما لضعفهما (ونحن عصبة) أى جماعة يتقوى بهم ويستعان بهم فى الشدائد فلو أحبنا لكان له أنفع (ان أبانا) وان كان ظاهر الرشد فى أبواب الدين (لفى ضلال مبين) أى خطأ ظاهر فى هذه المحبة ولا يقدح هذا فى عصمتهم بالحقيقة لانهم كانوا طالبين مزيد محبة الانبياء عليهم السلام الموجبة مزيد محبة الله اياهم وكذا حسدهم كان سبب وصول المحسود الى كمالاته فلم يكن حسدا بالحقيقة لكنهم لم يعصموا فى الظاهر قبل النبوة (اقتلوا يوسف) ليذهب محل مزيد محبته بالكلية فيرجع اليهم محبته بالكلية (أو اطرحوه أرضا) مجهولة لا يعرفها الاب ولا يمكن ليوسف أن يعرف طريق الوصول اليه فيذهب محل مزيد محبته عن المحب فيرجع اليهم فى كل حال (يخل لكم وجه أبيكم) أى توجهه بالمحبة وغيرها (وتكونوا من بعده) بكمال توجه أبيكم اليكم (قوما صالحين) يكون صلاحكم فداء عن معصية قتله أو طرحه مع رضا الوارث وعفوه (قال قائل منهم) صريحا ورضى به الباقون ولذلك لم ينسبه الى معين وهو يهوذا أو روبيل (لا تقتلوا يوسف) فان القتل من الكبائر التى يخاف معها سد باب الصلاح (و) افعلوا معه ما هو أشد من الطرح (ألقوه فى غيابت الجب) أى فى ظلمة البئر العميق فان يعش (يلتقطه بعض السيارة) أى بعض من يمر به فيتملكه فلا يمكنه الرجوع الى الاب فيحصل مطلوبكم من غير ارتكاب كبيرة يخاف معها سد باب الصلاح (ان كنتم فاعلين) مع ان الاولى ان لا تفعلوا هذا القدر أيضا ولما غلب عليهم الحسد المفضى للتفريق الكلى ولا يمكن قبل نزعه عن يديه ولم يمكن مع عدم ائتمانه اياهم مكروا به اذ (قالوا يا أبانا) نادوه باسم الاب ليميل اليهم فيحبهم فيعمى عن عيوبهم (مالك) أى أى حال حصل لك مما رأيت منا حتى صرت (لا تأمنا على يوسف وانا له لناصحون) أى مستمرون على محبته والقيام بمصالحه

والعطف

سواء الجحيم) أى وسط الجحيم (قوله عز وجل فساهم فكان من المدحضين) أى قارع فكان من المقروعين أى

والعطف عليه بمقتضى الاخوة بلا مانع من ذنبه لصغره ثم ان الزامك اياه أن يكون بمكانك موجب للاله القاطع لنشاطه على العبادة واكتساب الكمالات (أرسله) الى الصحراء (معنا) لا وحده (غدا) ان لم ترسله كل يوم (يرتع) أى يتسع فى الاكل ليزداد قوة على العبادة (ويلعب) ليزداد نشاطا عليها (و) لا خوف عليه من أحد اذا كان معنا (انا له لحافظون) أى مجتهدون فى الحفظ (قال) انما لا أرسله لانى لا أطيق الصبر عنه (انى ليحزننى أن تذهبوا به) أى ذهابكم به (و) انى لو أمنتكم عليه (أخاف أن يأكله الذئب) فان الارض كثيرة الذئاب (وأنتم) وان زعمتم انكم له حافظون فحفظكم انما يكون مادمتم ناظرين اليه لكن لا يخلو الانسان عن الغفلة فأخاف أن يأكله اذ أنتم (عنه غافلون قالوا) والله (لئن أكله الذئب) حال غفلتنا فلا بد أن يعلم ذلك حين يصيح (ونحن عصبة) أى جماعة أقوياء يمكننا أن ننزعه من يد الذئب فان لم نقدر على نزعه (انا اذا لخاسرون) ما اكتسبنا من القوة ولم يمكننا حفظ مواشينا عن الذئاب فأرسله يعقوب بعد قوله فيكيدوا لك كيدا اغترارا بمكرهم (فلما ذهبوا به) الى مكان بعيد عنه أظهروا من العداوة ما لا يمكن التصريح به كلما ضربه واحد استغاث بآخر فضربه المستغاث به ثم انهم هموا بقتله فنعهم يهوذا وقال أليس قد أعطيتمونى موثقا من الله أن لا تقتلوه فتركوا (وأجمعوا) أى اتفقوا على (أن يجعلوه فى غيابت الجب) فأخذوا يوسف وجعلوا يدلونه فيه فيتعلق بشفير البئر فأخذوه فربطوا يديه الى عنقه ونزعوا قميصه فقال يا اخوتاه ردوا على قميصى أستر به عورتى ويكن كفنى عند موتى وأطلقوا يدى أطرد بهما هوام الجب عنى قالوا ادع الشمس والقمر والكواكب يلبسوك الثوب ويؤنسوك فلما ألقى فى الجب أتاه ملك فحل وثاقه وأخذ تعويذا من عنقه فيه قميص جاء به جبريل لابراهيم حين ألقى فى النار عاريا فكان عنده فورثه اسحق ثم يعقوب فجعله فى عنق يوسف فكساه الملك اياه وصار يؤنسه (وأوحينا اليه) قبل النبوة كمريم وأم موسى تسلية له وتقوية لقلبه (لتنبئنهم بأمرهم هذا) حال استيلائك عليهم فهذا منة منهم عليك فى صورة محنة (وهم لا يشعرون) ان فعلهم هذا يؤديهم الى محذورهم ولولاه لم يكن ليصل اليه (وجاؤا أباهم) ليمكروا به بطريق الاعتذار الموهم موته القاطع عنه متمناه لتنقطع محبته عنه ولو بعد حين فيرجع اليهم بالحب الكلى (عشاء) لكونه وقت الظلمة المانعة من احتشامه فى الاعتذار الكذب ومن تفرسه من وجوههم الكذب (يبكون) ليوهم تفجعهم عليه افراط محبتهم له المانعة من الجراءة عليه (قالوا يا أبانا) نادوه باسم الاب المضاف اليهم ليرحمهم فيترك غضبه عليهم الداعى الى تكذيبهم (انا) وان كنا عصبة وقصدنا ان لا نغفل عنه وقع لنا اتفاقا اذ (ذهبنا نستبق) أى نتسابق فى العدو فيبعدنا عنه (وتركنا يوسف عند متاعنا) اذ لم نجد سواه معتمدا عليه فانتهز الذئب الفرصة (فأكله الذئب و) أنت وان أمنتنا عليه أولا (ما أنت بمؤمن) أى مصدق (لنا) فى هذه القصة لكراهتك اياها فلا يزال قلبك يدفعها (ولو كنا صادقين) من الماضى الى الآن لم يظهر من أحدنا كذب فى شئ قط (وجاؤا) لطلب تصديقه الذى رأوه كالمحال جاعلين (على

والسن والسلق والصلق رفع الصوت (قوله عز وجل سابغات) هى دروع واسعة طوال (قوله تعالى السرد) نسج حلق الدروع

قميصه) دم جدى ذبحوه فأتوا به ملطخا (بدم كذب) أى بدم لو نطق عرف كذبه حتى يقال انه نفس الكذب اذ لم يمزقوه (قال) يعقوب ما أحلم هذا الذئب أكل ولدى ولم يمزق قميصه فلم يقع ما ذكرتم (بل سولت) أى زينت (لكم أنفسكم) من خبثها (أمرا) من تغييب يوسف وتفريقه عنى والاعتذار الكاذب (فصبر) على أفعالكم (جميل والله المستعان على) دفع (ما تصفون) عن الذئب ان يقع وعن القلوب كيلا يؤذيها ويجزعها وفيه من الفوائد ان الجاه يدعو الى الحسد كالمال وهو يمنع من المحبة الاصلية من القرابة ونحوها بل يجعل عداوتهم أشد من عداوة الاجانب وان الحسد يدعو الى المكر بالمحسود وبمن يراعيه وانه انما يكون برؤية الماكر نفسه أكمل عقلا من الممكور وان الحاسد اذا ادعى النصح والحفظ والمحبة بل أظهره فعلا لم يعتمد عليه وكذا من أظهر الامانة قولا وفعلا يفعل الخيانة وان الاذلال والاعزاز بيد الله لا الخلق وان من طلب مراده بمعصية الله بعد عنه وان المحبة وان قلت تحمى المحبوب من اهلاكه واستئصاله وان من وثق بمخلوق ضاع وان الخوف من الخلق يورث البلاء وان الانسان وان كان نبيا يخلق أولا على طبع البشرية وان اتباع الشهوات كاللعب يورث الحزن الطويل وان المقدر كائن وان الحذر لا يغنى من القدر وقيل للهدهد كيف ترى الماء تحت الارض ولا ترى الشبكة فوقها قال اذا جاء القضاء عمى البصر (و) من آثار استعانة يعقوب لدفع هلاكه فى نفسه وانتهائه الى دفع حزن قلبه (جاءت) مكان الجب بعد القاء يوسف فيه بثلاثة أيام (سيارة) أى رفقة تسير من مدين الى مصر (فأرسلوا) الى البئر (واردهم) وهو الذى يرد الماء ليستقى وكان مالك بن ذعر الخزاعى (فأدلى) أى أرسل فى الجب (دلوه) فتعلق به يوسف فلما رفع الدلو ورآه متعلقا به (قال يا بشرى) نادى البشرى مضافة اليه ليقبل اليه ولا ينصرف عنه (هذا) وان كان مشارا اليه بالحس (غلام) لا يعرف كنه محاسنه (وأسروه) أى أخفوا كونه لقيطا من البئر بكونه (بضاعة) لاهل الماء الى مصر وهى ما يوضع من المال للتجارة لئلا يطالبه سائر الرفقة بالشركة (والله عليم بما يعملون) أى اخوة يوسف مما يبطل بشراهم اذ قالوا لهم انه عبد آبق لنا منذ ثلاثة أيام واختفى بالجب وبالغوا فى ذمه والامر بتقييده وحفظه مخافة انقلابه الى أبيهم وهو ساكت مخافة أن ينتزعوه من يده ويقتلوه (و) هونوه عليهم حتى (شروه بثمن بخس) ناقص العيار (دراهم) لا دنانير (معدودة) يعرف عددها بمجرد رؤيتها عشرين أو أربعين وكان مقتضى جماله أن يزيد على عدد العادين (وكانوا) أى كل من الفريقين (فيه) أى فى حق يوسف (من الزاهدين) أما المشترون فلذم البائعين وأما البائعون فلكراهتهم أن لا يشتروه لغلاء ثمنه فيحتاجوا الى قتله ومن الفوائد ان الفرج قد يحصل من حيث لا يحتسب وانه ينتظر للشدة وان من خرج لطلب شئ قد يجد ما لم يكن فى خاطره وان الشئ الخطير قد يعرض فيه ما يهونه وان البشرى قد يعقبها الحزن والعزة قد يعقبها الذلة وبالعكس ثم أشار الى أن الذلة العارضية انما تستر العزة الذاتية عند أهل الذلة وأما أهل العزة فلا يبالون للذلة العارضية فقال (وقال الذى اشتراه من مصر) وهو العزيز

(قوله عز وجل سواء الصراط) أى قصد الطريق (قوله عز وجل سالما لرجل) أى خالصا لرجل

الذى كان على خزائن ملك مصر الوليد بن الريان واسمه قطفير أو اطفير مع اقتضاء الشراء الذلة وان كان ثمنه وزنه ذهبا ووزنه فضة ووزنه مسكا ووزنه حريرا وكان وزنه أربعمائة رطل ولم يذكره فى القرآن لانه على وفق القياس (لامرأته) راعيل بنت رعابيل أو زليخا بنت مليخا لكونها أكمل فى التربية والحضانة (اكرمى مثواه) أى منزلته مبالغة فى اكرامه واعتمد عليه فى مساكنة امرأته لما تفرس من رشده وأمانته وعلل اكرامه بأنه يرجى نفعه (عسى أن ينفعنا) فى الاستشارة والقيام بالمصالح (أو) عسى أن (نتخذه ولدا) نفوض اليه جميع أمورنا لقيامه مقامنا فى الحياة وبعد الممات (و) ذلك لتمكيننا اياه فى قلبه دعاه الى تمكينه فى بيته ولم نقتصر عليه بل (كذلك مكنا) التصرفات (ليوسف فى الارض) أى جميع أرض مصر ليعرف الاشياء بالممارسة وليتمكن من تركيب الصور والمعانى وتحليلها (ولنعلمه من تأويل الاحاديث) بالانتقال من الصور المحسوسة أو المتخيلة الى المعانى القائمة بصور الأخر (و) هم وان بالغوا فى تضعيفه واذلاله وتجهيله بتفويضه الى المرأة لم يمكنهم ابطال عناية الله اذ (الله غالب على أمره) يغلب الاسباب (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) غلبته على الاسباب (و) لذلك لم يؤده تربية المرأة الى الجهل والميل الى الشهوات بل (لما بلغ أشده) أى منتهى قوته بالشباب الذى تغلب فيه الشهوات الحاجبة عن الله وأحكامه وعن العالم العقلى (آتيناه حكما) أى اطلاعا على الاحكام الشرعية (وعلما) بالحقائق الالهية والكونية من غير معلم بشرى لتوجهه الينا (و) لا يختص ذلك به بل (كذلك نجزى المحسنين و) لايتائنا اياه الحكم والعلم دفع مراودة امرأة العزيز حال بلوغه منتهى الشباب فانه (راودته) أى طلبت تحويله الى مرادها اذ لا صبر لها عنه لانها (التى هو) مستقر مدة سنين (فى بيتها عن) مراد (نفسه و) رفعت عنه الموانع اذ (غلقت الابواب) السبعة (و) لم تقتصر على المراودة الفعلية بل (قالت) مع ذلك (هيت) أى هلم الى فأنا نافعة (لك) أفيض عليك الاموال وأحببك الى زوجى وأزيدك تقريبا اليه (قال) لايتائنا اياه الحكم والعلم (معاذ الله) أى أعوذ به معاذا لكونه زنا وخيانة فيما ائتمنت عليه وضرا لمن توقع النفع واساءة الى المحسن (انه ربى أحسن مثواى) وكفى بالاساءة اليه ظلما لو تجردت فكيف اذا اجتمعت مع هذه أمور (انه لا يفلح الظالمون) سيما الجامعين وجوه الظلم (و) لم تبال باستعاذته بل والله (لقد همت به) أى قصدت اكراهه للمباشرة به (وهم بها لولا أن رأى برهان ربه) أى ولولا انه رأى الدلائل الكشفية والعقلية والنقلية على ضرر الزنا والخيانة فى محل الامانة والضرر فى محل النفع والاساءة الى المحسن لقصد اكراهها على الزنا لو امتنعت عليه وكما أريناه البرهان فى ذلك (كذلك) أريناه فى كل مكروه ومحرم (لنصرف عنه السوء) أى المكروه (والفحشاء) اى المحرم (انه من عبادنا المخلصين) الذين ليس للشيطان عليهم سلطان يغلبهم حتى يلقيهم فى المكاره والمحرمات (و) لما رأى يوسف همها بالاكراه بعد رؤية البرهان قام هاربا الى الباب وتبعته حتى (استبقا الباب) فسبق يوسف فادركته فتعلقت

لايشركه فيه أحد غيره يقال سلم الشئ لفلان اذا خلص له ويقرأ سلما وسلما لرجل وهما مصدران وصف بهما أى سلم اليه فهو سلم

بقميصه بجذبته (وقدت) اى شقت (قميصه من دبر) اى من ظهره فغلبها يوسف بخروج
وخرجت خلفه (وألفيا) اى وجدا (سيدها) اى زوجها الذى يغار عليها غيرة السيد
على جاريته التى هى أحب اليه من زوجته ولا يستر عليها ستره على الحرة ولم يقل سيده
ولا سيدهما لانه لا يغار عليه غيرة عظيمة بفعله من حيث هو بل من حيث فعله باهله
(لدى الباب) لم يقل لديه لئلا يتوهم عود الضمير الى يوسف ولما رأته سابقت يوسف بالقول
(قالت ما) اى أى شئ (جزاء من أراد بأهلك سوأ) اى أن يفعل به فعلا قبيحا ثم خافت أن يقتله
مع أنها تحبه فتكره قتله فقالت (الا أن يسجن) ثم لما استشعرت أن ذلك يشير الى حبها له
سترته بقولها (أو عذاب أليم) بضرب السياط (قال) يوسف لم أفعل بها ما أستحق به أحد
الامرين بل (هى راودتنى) اى أرادت تحويلى الى مرادها (عن) مراد (نفسى) ففررت
منها قصد بذلك دفع التهمة عن نفسه (وشهد) لدفعها (شاهد) لم يعرف مثله شاهد
اذ كان رضيعا ولو كان كبير القبل ايضا لكونه (من أهلها) ابن عمها أو خالها سيما
وقد شهد بطريق الاستدلال فقال (ان كان قميصه قد من قبل) دل على انه قصدها فدفعته
فوقعت يدها فى قميصه (فصدقت) فى هذه القضية (وهو من الكاذبين) فى جميع القضايا
لانه لما كذب على سيدته فهو فى سائر الامور أكذب (وان كان قميصه قد من دبر) دل على
انه كان هاربا فادركته بجذبت (فكذبت) فى هذه القضية (وهو من الصادقين) فى جميع
القضايا لانه انما دفع مثلها القوة صدقه فلا دخل للتهمة عليه أصلا (فلما رأى) سيدها (قميصه
قد من دبر قال انه) اى ان هذا القول بعد الخيانة (من كيدكن) اى من مكر النساء على
الرجال (ان كيدكن عظيم) لا يقدر عليه الرجال ولا الشياطين اذ قيل فيهم ان كيد
الشيطان كان ضعيفا ثم قال يا (يوسف) ناداه باسمه اذ لم يكرهه (أعرض عن هذا) الحديث
كى لا يشيع ولا تهتم له فقد بان عذرك (و) لم يناديها باسمها لكراهته اياها بل قال لها (استغفرى
لذنبك) اذ خنت زوجك ورميت البرىء ومكرت المكر العظيم (انك كنت) قبل
اكتساب هذه الامور (من الخاطئين) حتى اجترأت على هذه الكبائر (و) مع مبالغة
العزيز فى منع اشاعة هذه القصة شاعت حتى (قال نسوة) مع تفرقهن (فى المدينة امرأت
العزيز) مع اقتضاء عزتها التنزه (تراود فتاها) اى عبدها الشاب (عن نفسه) مع اقتضاء
ذلته من عبوديته التذلل لها وهو لا يتذلل وانما انعكس الامر لانه (قد شغفها) اى ملا
شغاف قلبها وهو الجلدة المحيطة بالقلب (حبا) كانه ليس تحت تلك الجلدة قلب (انا لنراها
فى ضلال مبين) اى حيرة ظاهرة لا تستحى من الله ولا من الناس ولا تخافهم ولا زوجها وقد
قصدت بذلك أن تريهن اياه اعتذارا فكان ذلك منهن مكرا (فلما سمعت بمكرهن أرسلت
اليهن) جواريها طالبة لهن الى بيتها لتعتذر اليهن (واعتدت) اى هيأت (لهن متكأ)
اى طعاما يتكأ فيه لكونه من الفواكه (وآتت كل واحدة منهن سكينا) لقطع الفواكه

وسلم لا يعترض عليه أحد
وهذا أمثل ضربه الله عز
وجل لاهل التوحيد ومثل
الذى عبد الآلهة مثل
صاحب الشركاء

(وقالت)

(وقالت) فى أثناء قطعهن لها (اخرج عليهن) ليذهلن برؤيته عن أنفسهن (فلما رأينه
أكبرنه) اى وجدنه كبيرا فى باب الجمال بحيث يفيد الذهول عما سواه (و) صرن أعظم ضلالا
منها اذ (قطعن أيديهن) برؤيته مرة واحدة (وقلن حاش لله) اى التنزيه لله من أن يشاركه
فى كمالاته أو الاستثناء له فى نفى الحسن عما سوى يوسف لكن (ما هذا بشرا ان) اى ليس
(هذا الا ملك كريم) ظهر بهذا الكمال من الجمال (قالت) امرأة العزيز ان كانت رؤيته
مرة واحدة موجبة لقطع الايدى (فذلكن الذى لمتننى فيه) اى فى مراودته بعدما كنتى
اياه سنين ثم صرحت بسرها هاتكة ستر الحياء فقالت (ولقد راودته عن نفسه فاستعصم)
اى فتعفف ثم هددته بقولها (و) الله (لئن لم يفعل ما آمره ليسجنن و) لا أقتصر عليه بل
(ليكونا من الصاغرين) وهو أشد من الضرب بالسياط وان كان الامين يستحق الاطلاق
من السجن والاعزاز قيل قدعته النسوة الى مطاوعة سيدته ظاهرا والى أنفسهن باطنا حتى
تحير مزيد تحير ولما علم يوسف أنه لا يلحقه الصغار لما اصطفاه الله لكن لا مانع من السجن
(قال رب السجن) وان كان هذا بالى الحال (أحب الى) لاستعقابه راحة فى المآل
استعقاب الدواء الكريه للشفاء (مما يدعوننى اليه) من اللذة المستعقبة للعذاب كالطعام
اللذيذ المسموم ولما خاف الوقوع فيه من اغوائهن دعا الله سبحانه للتحفظ عنه بقوله (والا)
اى وان لم (تصرف عنى كيدهن) وقد عجزت عن دفعه وان قدرت على دفع كيد الشيطان
اذ ليس له على سلطان (أصب اليهن) اى أمل بالقلب الى ما يدعوننى اليه فانه أقل ما فيه
(و) هو وان كان معفوا عنه قبل الفعل (أكن من الجاهلين) بالميل الى ترجيح الهوى
على العقل والشرع فيرفع ما آتينى من الحكم والعلم (فاستجاب له ربه) فيما دعا اليه
من صرف الكيد عنه (فصرف عنه كيدهن) وان لم يدفع عنه السجن اذ لم يدع فى دفعه
لتعلقه بظاهره (انه هو السميع) لدعائه (العليم) بما فى صرف الكيد من تكميله وبما
فى ادخاله السجن من مصالحه (ثم) اى بعد أن لم يدع يوسف ربه فى صرف السجن عنه (بدا)
اى ظهر رأى (لهم) للعزيز وأهله من قولها ان هذا العبد الكنعانى فضحنى عند الناس
بخبرهم انى قد راودته عن نفسه فاما أن تأذن لى أن اخرج فاعتذر اليهم أو ان تحبسه فجزموا
(من بعد ما رأوا الآيات) الدالة على براءة يوسف من رؤيته هاربا وقد قميصه من دبر وشهادة
الصبى وقطع النساء ايديهن (ليسجننه حتى حين) اى الى وقت انقطاع التهمة وكان سجنه
سبب وصوله الى الملك الريان بن الوليد كالقائه فى الجب سبب وصوله الى مصر (و) ذلك لانه
(دخل معه السجن) اى فى زمان كونه فى السجن (فتيان) اى غلامان للملك صاحبا
شرابه وطعامه ضمن لهما بعض أشراف مصر مالا على أن يجعلا السم فى شرابه وطعامه
فاجابا الى ذلك ثم ندم الساقى وسم الخباز فلما حضر الطعام قال الساقى لا تأكل فانه مسموم
فقال الخباز لا تشرب فانه مسموم فقال للساقى اشربه فشربه فلم يضره وقال للخباز كله
فأبى فأطعم دابة فهلكت فامر الملك بحبسهما وكان يوسف عليه السلام ينشر العلم لاهل

المتشاكسين أى المختلفين
العسرين وقال هل يستويان
مثلا (قوله تعالى سول
لهم) أى زين لهم (قوله جل
وعز سكرة الموت) أى

السجن ويقول أعبر الاحلام فقال أحدهما للآخر هلم فلنجرب هذا العبد العبرانى فترأياله الرؤيا (قال أحدهما) وهو الساقى (انى أرانى) فى المنام على حكاية الحال الماضية كأنى (أعصر خمرا) اى عنبا سمى باسم مايؤل اليه فى كاس الملك ايشربه (وقال الآخر) وهو الخباز (انى أرانى أحمل فوق رأسى خبزا تأكل الطير منه نبئنا) اى أخبرنا (بتأويله) اى بمايؤل اليه ماراه كل واحد منا احسانا منك علينا (انا نراك من المحسنين) بافاضة العلوم وحسن المعاشره والوعظ والعبادة فذكر أولا دلائل النبوة والتوحيد لما علم ان أحدهما سيصلب فأراد تخليصه من النار وذكر أولا دلائل نبوته ليكون قوله حجة فى التوحيد مع مايذكر من دلائله لذلك (قال لايأتيكما) فى المستقبل (طعام ترزقانه) فيؤثر فيكم تأثيرا (الانبأتكما بتأويله) اى بمايؤل اليه من نفعه وضره فضلا عن نوعه وصنفه وقدره (قبل أن يأتيكما) بمدة لايمكن بيانه فيه للمنجم والكاهن فتعلما ان (ذلكما) البعيد عن صنعهما (مما علمنى ربى) لابواسطة شيطان فانه انما يتعلم بواسطته من لايؤمن بالله واليوم الآخر (انى تركت ملة قوم لايؤمنون بالله) فيتخذون الشيطان الها فيظهر عليهم باخبار الغيب (وهم بالآخرة هم كافرون) فلايميزون بين الخير والشر الاخروين فيصغون الى الشيطان مايقول لهم مما يجرهم الى الشر الاخروى (واتبعت ملة آبائى ابراهيم واسحق ويعقوب) المشهورين بالكشف الكامل بلاواسطة شيطان لاختصاص فيضه بالمشرك ولكن (ما كان لنا أن نشرك بالله من شئ) وان ظهرت منه الخوارق من اخبار الغيب وغيره (ذلك) اى الاخبار بالغيب بدون اشراك الشيطان (من فضل الله علينا) بالنبوة (وعلى الناس) بالاهتداء لما يحبه الله ويكرهه (ولكن اكثر الناس لايشكرون) هذه النعمة فيتبعون مايلقى الشيطان على أوليائه مما يضلهم عن الله واليوم الآخر (ياصاحبى السجن) اخرجوا عن سجن التقليد فى الشرك مع ظهور كون التوحيد فضلا (أأرباب متفرقون) بحيث لايتم لواحد منهم الغلبة والقهر (خير أم الله الواحد القهار) الذى يتم له الغلبة فى كل ماأراد ثم أشار الى غاية قصور أربابهم فقال (ماتعبدون) مع علمكم بكونهم (من دونه الاأسماء) اى مسميات أسماء ليس فيها معانيها اللغوية وان كنتم (سميتموها أنتم وآباؤكم) بها فتلك التسمية ليست دليل تحقق معانيها فيها اذ (ماأنزل الله بها من سلطان) اى دليل عقلى أو نقلى اوكشفى ولم يفوض أمر العبادة الى رايكم بل (ان الحكم) أى ليس الحكم باستحقاق العبادة (الالله) ولم يحكم بعبادة غيره بل (أمر ألاتعبدوا الاإياه) لان العبادة غاية التذلل فلايستحقها الامن له غاية العظمة ولو حصلت الخوارق لبعض عبدة الاصنام فليس دينهم مستقيما يوصل الى الله بل (ذلك) التوحيد الدال على كمال عظمة الله بحيث لايشاركه فيها غيره هو (الدين القيم) أى المستقيم الثابت (ولكن أكثر الناس لايعلمون) به فيرى كل من ظهر بخارق مستقيما ثم رجع الى التعبير فقال (ياصاحبى السجن) فيه اشعار بأنكما ولم

اختلاط العقل لشدة الموت
(قوله تعالى للسائل والمحروم)
فالسائل الذى يسأل الناس
والمحروم العارف وهما

تسلما صرتما الى السجن الاخروى وان أسلمتما خلصتما منه ومن السجن الدنيوى (أما أحدكما)
وهو الساقى (فيسقى ربه خمرا) كما رآه من غير تأويل (وأما الآخر) فبعض رؤياه يحتاج
الى التأويل فالخبز مافى رأسه ولا تسلط الطيور عليه الا بعد القتل والصلب فتترك الطير
بحالها ويؤول الباقى (فيصلب فتأكل الطير من رأسه) ثم قالا لم نر يا شيأ فقال (قضى الامر
الذى فيه تستفتيان) بما جرى على لسان الانبياء وافق استفتاؤكم الواقع ام لا ثم أشار
الى أن هذا وان كان سبب وصوله الى الملك لكنه لما اعتبر مجرد السبب بدون النظر الى المسبب
كان سبب غيرة الحق عليه وهى وان لم تبطل السببية أخرت تأثيره (و) ذلك لانه (قال للذى
ظن) أى علم بطريق تعبير الرؤيا الذى أصله ايجاب الظن (أنه ناج) من القتل والبعد من
الملك (منهما) أى من صاحبى السجن وهو الساقى (اذكرنى عند ربك) أى سيدك بأنى
محبوس ظلما وانى أعلم تعبير الرؤيا واخبر عن الغيب بلا كهانة وتنجيم وانى داع الى التوحيد
ومقيم للدين القيم التفت اليه والى اعانته والى الملك وتخليصه من السجن (فأنساه الشيطان)
وان لم يكن له عليه سلطان لكن جعل له دخل بما التفت اليه (ذكر ربه) ان يستعين به بذاته
أو باعتبار ظهوره فى الاسباب فغار عليه ربه فأنسى الساقى ان يذكره عند ربه الا بعد مدة
وأنسى العزيز ان يخرجه من السجن بعد مضى زمن التهمة (فلبث فى السجن بضع سنين)
ما بين الثلاث الى السبع أو التسع أو العشر والاكثر ان المراد السبع مع خمس مضت ولم
ينص على عدد لان الابهام أشد فى ايهام الطول (و) لما تمت المدة ظهر أثر السبب بضميمة
سبب آخر وهو رؤيا الملك حيث (قال الملك) الريان بن الوليد (انى أرى) فى المنام (سبع
بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر وأخر يابسات) فجمع السحرة
والكهنة وقال لهم (يا أيها الملأ) أى الاشراف (أفتونى) أى أجيبونى (فى) تعبير
(رؤياى ان كنتم للرؤيا تعبرون) أى ان صدقتم فى دعوى العلم بكيفية العبور من الصور
المتخيلة للمعانى المكشوفة الى الصور الحسية لها (قالوا) امثال هذه الرؤيا (أضغاث
أحلام) أى منامات خلط فيها الخيال الصور فلا يدرك المعنى المكشوف منها (و) نحن
وان كنا علماء التأويل (ما نحن بتأويل) جميع (الاحلام بعالمين) وانما نعلم تأويل
الاحلام الصادقة وهذا التعجيز من الله الهام ليراجع يوسف فيكون سبب خلاصه وارتفاع
حاله (و) ذلك انه (قال) الساقى (الذى) جرب تأويله وانتفع به لانه الذى (نجا منهما) أى
من صاحبى السجن وكان حقه ان يسعى فى تخليصه يوم نجاته ولكن أنساه الله (وادكر
بعد أمة) أى جماعة من السنين (أنا أنبئكم بتأويله) أى أخبركم بعالم تأويله وان لم يعلم
هؤلاء تعبيره ولا من يعلمه وكذلك لا تعلمونه لو وصفته لكم لرثاثة حاله من بقائه فى السجن
هذه المدة (فأرسلون) الى مكانه لاريكم اياه فجاء فقال يا (يوسف) ناداه باسمه العلم ليزداد
تمييزا ولما كانت حاله مع ذلك توجب نكارته قال (أيها الصديق) فميزه بوصف الصديقية

واحد لان المحروم الذى قد حرم الرزق فلا يأتى له والعارف الذى قد حارفه الكسب أى انحرف عنه

اصدق أقواله وأفعاله سواء صدق سؤال السائل أم لا ونبه ان فضله بالصديقية لا يضمحل برثاثة حاله حتى ينتكر وراعى الرسول عبارة المرسل فقال (أفتنا فى سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر وأخر يابسات لعلى) أورد لفظ الترجى لاحتمال الموت فى الوسط (أرجع الى الناس) بالرجوع الى الملك (لعلهم يعلمون) تأويل هذه الرؤيا فيدبرون الامر بمقتضاها وان قدرك فوق قدر الكهنة والمنجمين فجعل يوسف عليه السلام البقرات السمان حيوانات سنى الخصب والعجاف حيوانات سنى الجدب والسنابل زراعاتهما لذلك (قال تزرعون سبع سنين دأبا) على عادة مستمرة فى الخصب ثم علمهم التدبير فى اثناء التعبير بقوله (فما حصدتم) مبقين له (فذروه) أى اتركوه (فى سنبله) لئلا يقع فيه السوس (الا قليلا مما تأكلون) فأخرجوه من سنبله (ثم يأتى من بعد ذلك سبع شداد) يشتد فيها القحط بحيث (يأكلن) أى يأكل أهلها (ما قدمتم لهن) حفظه فى السنابل (الا قليلا مما تحصنون) أى تحرزونه للبذر فهذا تأويل رؤيا مع الاشارة الى التدبير (ثم يأتى من بعد ذلك) أى بعد تمام سنى القحط (عام فيه يغاث الناس) بكثرة الغيث بتحصيل الطعام (وفيه يعصرون) العنب والزيتون والسمسم تحصيلا للادام وقبل ذلك كان بحيث لو حصل الطعام لم يحصل الادام (و) لما رجع الساقى الى الملك بالتعبير (قال الملك ائتونى به) فارسلوا اليه من يطلبه (فلما جاءه الرسول قال) لا ينبغى ان يرانى الملك قبل براءتى (ارجع الى ربك) الذى حقه ان يرانى بعين الكمال ليريبنى (فاسئله) هل عرف (ما بال) أى ما وقع فى قلوب (النسوة اللاتى قطعن أيديهن) فدعاهن مزيد شغفهن الى مزيد الكيد (ان ربى بكيدهن) الذى هو أشد من كيد الشيطان (عليم) فلما رجع الرسول الى الملك قرر له ذلك فدعاهن وسألهن (قال ما خطبكن) أى شأنكن فى معرفة حال يوسف (اذ راودتن يوسف عن نفسه) هل مال الى سيدته أو الى أحدا كن (قلن حاش لله) أى الاستثناء له من ان يكون لغير يوسف طهارته أو التنزيه لله عن ان يعجز عن خلق مثل هذا الكامل فى الطهارة (ما علمنا عليه من سوء) أى خيانة بعد المبالغة فى مراودته عن نفسه (قالت امرأت العزيز) على خلاف مقتضى عزتها (الآن) أى حين شهادتهن عند الملك (حصحص الحق) أى ظهر ظهورا تاما بحيث لا وجه للانكار معه (أنا راودته عن نفسه وانه لمن الصادقين) أى مستمر على الصدق فى قوله هى راودتنى قال يوسف (ذلك) الهتك منى لها عند الملك (ليعلم) الملك (أنى لم أخنه) أى سيدى فى أهله (بالغيب) أى فى غيبته بل بقيت فى غيبته كما أكون فى شهادته (و) يعلم (أن الله لا يهدى كيد الخائنين) ليفيدهم النجاة عن الفضائح وان بالغوا فى دفعها بأنواع الكيد فالتهمة باقية عليهم بخلاف الامناء فان تهمتهم مرفوعة لا محالة (وما أبرئ نفسى) من خواطر السوء وان لم أقصد امضاءها (ان النفس) ولو من نبى أو ولى (لأمارة بالسوء) فى كل

(قوله عز وجل السقف المرفوع) يعنى السماء (قوله تعالى ذكره سامدون) لاهون والسامد على

وقت

وقت (الا) وقت (مارحم ربى) فانها تصير حينئذ مطمئنة لان الله يسترعليها طبعها با برحمها من افاضة نور الطمأنينة عليها (ان ربى غفور رحيم وقال الملك) عند ماتحققت عنده براءته من السوء وفضله فى تعبير الرؤيا على من عنده (ائتونى به أستخلصه لنفسى) أى اجعله خالصا لنفسى ليس فيه حق الغير وان كان قبله عبد الوزير وهو فى حكم عبد الامير فأتى به وكلمه الملك (فلما كلمه) الملك علم استحقاقه لاعلى المناصب وقد علم أمانته من قبل (قال انك اليوم) وان لم أعرفك قبله (لدينا) أى فى مكان القرب منا (مكين) أى متمكن لانك (أمين) لانخاف منك الخيانة فى الاهل والمال والجهل والتقصير ولما علم اعتماد الملك عليه ورأى فى عماله الخيانة والجهل (قال اجعلنى على خزائن الارض) أى جميع خزائن أرض مصر وكانت له خزائن كثيرة (انى حفيظ) لها (عليم) بوجوه التصرف فيها فسلمها ليوسف وجعل أمره نافذ فى جميع مملكته وعزل قطفير فهلك بعد ايام وزوجه امرأته فولدت له أفرايم وميشا (وكذلك) كما مكناليوسف فى خزائن الملك (مكنا ليوسف فى الارض) أى فى املاك سائر الناس حتى انه (يتبوأ منها حيث يشاء) من غير كراهة لاهلها عليه لاتفاقهم على محبته وايثارهم اياه على أنفسهم وذلك من رحمة الله (نصيب برحمتنا من نشاء) وذلك لاحسانه اليهم فهذه المحبة من أجر الاحسان (ولا نضيع أجر المحسنين) وليس هذا تمام الاجر بل هو أجر دنيوى (ولأجر الآخرة خير للذين آمنوا) فاحسنوا طلبا للاجر (وكانوا يتقون) ان يطلبوا بعملهم أجر الدنيا والانبياء أولى بذلك (و) لغاية احسانه أحسن الى من أساء اليه فانه (جاء) فى سنى القحط لعموم قرى مصر والشام (اخوة يوسف) الذين أساؤا اليه (فدخلوا عليه) اذا حوجهم الله اليه فأمكنه منهم (فعرفهم) فى الحال وان تغيرت الهيئة لقوة الفراسة ولم يعرفهم انهم اخوته لئلا يخافوه (وهم) مع تكرر دخولهم عليه ومكالمتهم معه (له منكرون) أى مستمرون على عدم معرفته لتغير الهيئة وتزييه بزى الملوك فلم يخافوه وكيف وقد جرى معهم مجرى من أحسن اليه فأحسن نزلهم وأعطى كل واحد منهم حمل بعير من طعام (ولما جهزهم) أى سيرهم (بجهازهم) أى بعدة سفرهم من غير نقص فيهم وان قال لهم لعلكم جئتم تنظرون عورة بلادى قالوا مانحن بجواسيس انما نحن بنو أب واحد شيخ كبير صديق يقال له يعقوب نبى من الانبياء قال كم أنتم قالوا كنا اثنى عشر فذهب أحدنا الى البرية فهلك قال فأين الآخر قالوا هو عند أبينا لانه أخو من هلك يتسلى به عن أخيه الذى كان أحب اليه منا قال فمن يعلم بذلك قالوا انا بيلاد غربة (قال ائتونى بأخ لكم) بالغ فى تنكيره ايماء الى انهم كالمنكرين لاخوته لكونه (من أبيكم) فيسهل عليكم الاتيان به فان قررمثل ماقررتم صدقتكم وأعطيتكم مرة أخرى أكثر من هذه المرة وأحسن بذلك أكثر منها (ألا ترون أنى أوفى الكيل) وان نقص الثمن (وأنا خير المنزلين) مع احتمال كونكم جواسيس فكيف اذا

خمسة أوجه السامد والسامد المغنى اللاهى والسامد الهائم والسامد والسامد الساكت والسامد

زال الاحتمال (فان لم تأتوني به فلا كيل لكم عندي) لتحقق كونكم جواسيس فان لم
أفعل بكم ما يفعل بالجواسيس فلا أقل من منع الكيل (ولا تقربون) اذا خاف من تقريبكم
الى فكيف أحسن نزلكم حينئذ (قالوا سنراود) أي سنخادع (عنه أباه و) هو وان لم ينخدع
بخداع (انا لفاعلون) وجوها من الخداع حتى ينخدع (وقال) ترغيبا لهم ولابيهم في ارسال
الاخ (لفتيانه) أي عماله (اجعلوا بضاعتهم) وكانت نعالا وأدما (في رحالهم) من غير ان
يشعروا بذلك حتى انهم لا يشعرون بها في الطريق ليرجعوا من اثنائها كراهة الجمع بين
الثمن والمثمن بل (لعلهم يعرفونها) أي يعرفون وجه جعلها في رحالهم (اذا انقلبوا الى
أهلهم) عند فتح الرحال لا قبل ذلك وان ثقلت وانتفخت على خرق العادة لئلا يكون
داعيا لهم الى الرجوع من اثناء الطريق (لعلهم يرجعون) الي لردها ولرؤيتهم مزيد
احساني اليهم فيكون لهم داعيا الى الاتيان بأخيهم من أبيهم اذ لا فائدة للرجوع الي بدون
ذلك (فلما رجعوا الى أبيهم قالوا يا أبانا) نادوه باسم الاب المضاف الى جميعهم ليترحم على
الكل فيسمع ما اتفقوا عليه قدمنا على خير رجل فأكرمنا كرامة لا يكرمنا مثلها من كان
من أولاد يعقوب وأعطى كل نفس حمل بعير ولكن لما جهزنا أعلمنا انا عيون لذلك (منع
منا الكيل) في المستقبل ما لم نأته بأخينا ليقرر مثل تقريرنا فيعرف من ذلك صدقنا
(فأرسل معنا أخانا نكتل) أي نأخذ الكيل له ولنا في كل مرة (وانا له لحافظون) أي
مستمرون على حفظه في المرات كلها (قال هل آمنكم عليه الا كما أمنتكم على أخيه من
قبل) أي هل يكون عاقبة أمني اياكم على بنيامين الا مثل عاقبة أمني اياكم على يوسف فلو
كنت آمن فيه أحدا فهو الله (فالله خير حافظا) لقدرته على حفظه من جميع المكاره
(و) لا مانع له من الحفظ اذ (هو أرحم الراحمين) فتغلب رحمته غضبه (و) لم يسكتوا على
ذلك بل (لما فتحوا) رحالهم التي جعلوا فيها (متاعهم وجدوا بضاعتهم) التي جعلوها
ثمن متاعهم (ردت اليهم) اذ ردها يوسف عليهم مع متاعهم (قالوا يا أبانا) غلبت شفقته
علينا على شفقتك (ما نبغي) أي أي شيء نطلب وراء هذا الاحسان (هذه بضاعتنا) حصلت
لنا مع الطعام اذ (ردت الينا ونمير) أي نحمل الطعام في كل مرة فنعطيه (أهلنا) من غير
الثمن (ونحفظ أخانا) لتحصيل الطعام في كل مرة ان لم نحفظه لامر آخر (ونزداد) بسببه
(كيل بعير) اذ جعل لكل نفس حمل بعير فلو لم ترسله فالذي يعطينا (ذلك كيل يسير)
لا يكفينا الا انفسنا فكيف يكفي معه (قال) انه وان ضاق الامر علينا وعليكم (لن أرسله معكم
حتى تؤتون موثقا) أي عهدا وثيقا صادرا (من) القلب الناظر الى (الله لتأتنني به) في
كل وقت (الا) وقت (أن يحاط بكم) أي تصيروا مغلوبين من كل وجه فوافقوه بذلك
(فلما آتوه موثقهم) لم يعتمد عليهم بل (قال) أبوهم (الله على) اتمام (ما نقول وكيل و) مع
توكله على الله لم ير تعطيل الاسباب وان لم تؤثر أصلا ولم تجر السنة الالهية بالفعل معها ولو
نادرا لذلك (قال يا بني) مقتضى شوقي ان لا تروا تعطيل الاسباب وان لم تؤثر أصلا ولم تجر

الحزين الخاشع (قوله عز
وجل سائحات) اى
صائمات والسياحة في هذه
الامة الصوم (قوله عز

السنة الالهية بالفعل معها غالبا (لاتدخلوا) مصر (من باب واحد) ولو على نهج التعاقب
لانه حصل لكم شهرة تقتضى اجتماع الناس لرؤيتكم فتزدادون لها تجملا فأخاف عليكم
العين واخاف عليكم التكبر والخيلاء فيهلك امادنيا كم أودينكم (وادخلوا من ابواب
متفرقة) وان كان موهما للتفرقة بينكم فانما تخاف من التفرقة الدينية لاغير (وما أغنى
عنكم) اى لا ادفع بذلك (من الله من شئ) من الاهلاك الدينى أو الدنيوى مما يتعلق
بهذه الاسباب أو بغيرها اذ لا حكم لى يعارض حكمه (ان الحكم الا لله) وغاية
ما يحتال معه التوكل عليه لذلك (عليه توكلت) فى دفع الهلاك الدينى والدنيوى عنكم
(وعليه فليتوكل المتوكلون) لا على الحيل والاسباب فلا يبالوا بها من حيث ان لها أثرا اذ ليس
لها ذلك (و) الله تعالى وان جرت سنته بالفعل عندها الا بدونها باق على مشيئته فله ان يفعل
بدونها او على خلاف مقتضاها لذلك (لما دخلوا من حيث امرهم ابوهم) من الدخول من
الابواب المتفرقة (ما كان) امتثالهم امره (يغنى عنهم من الله من شئ) وان فروا عن
أسباب الاهلاك مع التوكل على الله بل لم يفدهم شيأ (الا حاجة فى نفس يعقوب) أى
اعتقاده من ان الفرار من أسباب الهلاك واجب وكان تبليغ ذلك واجبا عليه فهو بأمره
الهم بها (قضاها) لان ذلك مقتضى علمه بوجوبها وعلمه بفعل الله عندها ولو نادرا سيما فى حق
المتوكل عليه (وانه لذو علم) كامل لا دخل للكسب فيه فانما حصل له (لما علمناه) فهو
محترز عن أسباب الهلاك مع علمه بعدم تأثيرها الماءلم من فعل الله عندها ولو نادرا فالاحتراز
عن الهلاك النادر واجب كالغالب (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) فيتوهمون انه اعتبر
تأثير الاسباب وناقض بذلك توكله (و) هذا الامتثال وان كان لم يغن عنهم من الله من شئ
افادهم رفعة المنزلة عند أنبيائه وخلفائه المستلزمة للرفعة عند الله لذلك (لما دخلوا على
يوسف آوى اليه أخاه) فارتفع وارتفعت اخوته بتبعيته اذ أجلسه على مائدته حين اجلس
كل اثنين على مائدة فبقى وحده يبكى على أخيه ثم أنزله بيته حين انزل كل اثنين بيتا وقال له أتحب
ان أكون أخاك بدل أخيك قال ومن يجد أخا مثلك ولكن لم يلدك يعقوب ولا راحيل (قال
انى أنا اخوك) فازداد ارتفاعهم ثم رفع ما يتوهم معارضة رفعتهم من قصده السوء بهم
لاساءتهم به فقال انى عامل بمقتضى الاخوة معك ومعهم (فلا تبتئس) أى فلا تحزن من
خوف الخزى على مجازاتهم (بما كانوا يعملون) فان اعمالهم التى بلغتنا هذه الرفعة فلا
يكون جزاؤهم سوى الرفع الى أعلى المراتب وهو وان أمنه واخوته من الخزى أوقعه واياهم
فيه بمشورته اذ قال ليوسف لا افارقك قال لا يتأتى ذلك الا بعد ان أشهرك بأمر فظيع لا تحتمله
قال لا ابالى (فلما جهزهم بجهازهم) أى سيرهم بعدة سفرهم بحيث لم يبق منها شئ يرجعون
اليه لاجله (جعل) لاسترجاعهم وامساك أخيه (السقاية) أى مشربة الملك من ذهب
مرصع بالجواهر جعلت صاعا يكال به الطعام اعزازا له (فى رحل أخيه) أى جملة متاعه
(ثم) بعد ما ساروا ومنزلا (أذن مؤذن) أى نادى منادى نكره اذ لا غرض فى تعريفه وذكره لئلا

وجل سنسمه على الخرطوم
اى سنجعل له سمة أهل النار
اى يسود وجهه وان كان
الخرطوم وهو الانف قد
خص بالسمة فانه فى مذهب

يتوهم عوده الى يوسف (أيتها العير) أى يارا كبى الابل أو الحمير التى تعير أى تجيء وتذهب (انكم لسارقون) أى ان فيكم سارقا يسرى خزيه جميع من فى صحبته واقاربه كأنهم سارقون وهو من المعاريض لانهم سرقوا يوسف حين القوه فى البئر وباعوه (قالوا و) لم يكن قولهم حال ادبارهم على قصد ان يفروا بل قد (أقبلوا عليهم) اى على المؤذن واصحابه وان كان هو واصحابه بحيث لا يقاومونهم سائلين لهم (ماذا تفقدون) من الشئ العظيم الذى تنسب سرقته الى أمثالنا (قالوا نفقد صواع الملك) فانه وان كان هينا بكونه صواعا عظم لنسبته الى الملك مع انه كان سقايته من ذهب مرصع بالجواهر (و) لعظمته الجعل (لمن جاء به حمل بعير) من الطعام فى ايام الغلاء (و) هو وان كان على الملك يعسر مطالبته (انا به زعيم) اى ضامن (قالوا تالله) قسم فيه معنى التعجب (لقد علمتم) مما لاح لكم من دلائل صلاحنا وامانتنا الموجبة تعظيمكم ايانا (ما جئنا لنفسد فى الارض) بوجه من الوجوه (و) على الخصوص (ما كنا سارقين) فى زمن من الازمنة (قالوا) أى المؤذن واصحابه ان كان فيكم السارق (فما جزاؤه) بل فما جزاء كذبكم (ان كنتم كاذبين) فى دعوى البراءة (قالوا جزاؤه) اى جزاء السارق وهو (من وجد فى رحله) وان زعم انه اعطاه غيره أو دسه فى رحله من غير شعور منه (فهو) أى استرقاقه سنة (جزاؤه) كأنه صار جزاء نفسه وذلك لانه لا يختص هذا بالسارق الحقيقى بل (كذلك نجزى الظالمين) فأخذ المؤذن فى التفتيش (فبدأ بأوعيتهم) أى بتفتيش أوعية غيره حتى فتشها جميعا (قبل) تفتيش (وعاء أخيه) اذ لو بدأ به لقيل انه الذى أدرجها فيه (ثم استخرجها من وعاء أخيه) وان كان فيه خزيه من اضافته اليه وليس هذا كيدا مذموما لانه (كذلك) اى مثل ما كاد يوسف لامساك أخيه كاد اخوة يوسف لتغيبه وان كان نافعا له بحيث يتسبب البنا فيه قال (كدنا ليوسف) اذ القاه اخوته فى الجب وباعوه وجعلته امرأة العزيز فى السجن وانما ترك فى حق اخيه قاعدة الملك تضمين السارق مثلى ما سرق لانه (ما كان ليأخذ اخاه) بحيث لا يفارقه اصلا لو عامله بها (فى دين الملك) كيف وفيه تسوية بينه وبين سائر الناس فلا يفعله (الا ان يشاء الله) التسوية بينهم لكن (نرفع درجات من نشاء) فتميزه من سائر الناس ولو بالتشديد على نفسه ومزيد الخزى فى حقه باسترقاقه سنة وانما أراد رفع درجة أخيه بهذا التميز لما رفع الله درجته بالعلم وقد علم ان الحر يستحق من الحد والتعزير فوق ما يستحقه العبد وهذا بحسب ظاهره ما نسب اليه من السرقة وبحسب الباطن قصدا امساكه لمزيد التلطف به وهذا من مزيد علمه به (وفوق كل ذى علم عليم) مالم ينته الامر الى الله الذى لا يتنكر علمه (قالوا) لرفع الخزى عن أنفسهم (ان يسرق) بنيامين اوردوا لفظ الشك لاحتمال دسها فى رحله من غير شعور منه كما فعل ببضاعتهم فليست هذه السرقة مما أخذها منا حتى يلحقنا الخزى بل من أخيه الهالك (فقد سرق اخ له) نكروه تحقيرا له بكونه نكرة لا يتعرف وسرقته خبا وطعام المائدة للفقراء (من قبل) فتعلمها منه (فأسرها) اى تلك الكلمة المراد بها (يوسف فى نفسه) فانه هو

الوجه لان بعض الوجه
يؤدى عن بعض (قوله
سبحانه) سبحا طويلا اى
متصرفا فيما تريد بقول لك
فى النهار ما تقضى حوائجك

(ولم يبدها) أى لم يظهرها (لهم) لاقولا ولافعلا وان (قال) لهم (أنتم شر مكانا) أى مرتبة فى السرقة لانه قصد بها الخير وانتم قصدتم بسرقة يوسف الشر وان افضى الى الخير (والله اعلم بما تصفون) به انفسكم من البراءة هل حصلت بعد ذلك ام لا ثم لما أيسوا له الخلاص من الخزى بقوله انتم شر مكانا احتالوا القطعه لولم يقلع من اصله حتى (قالوا يا أيها العزيز) مقتضى عزتك ان يستوى عندك امساكه واطلاقه مع ان الاولى اطلاقه لما فيه من رعاية أبيه الذى هو أولى بالرعاية من السياسة (ان له أبا) كانه يختص ابوته به لمزيد شفقته عليه وكيف لا يكون اولى بالرعاية مع كونه (شيخا كبيرا) فى العلم والديانة فان راعيت مع ذلك السياسة (فخذ أحدنا) بدله لتجعله (مكانه) وكأنه لما لم يسع المكان الواحد اثنين كان محل تبدلهما فاطاق على تبدلهما وليس اخذه ظلما عليه لانه لما كان برضاه وشفاعة الباقين لمزيد اعتناء أبيه كان به احسانا على الباقين وعلى ابيهم (انا نراك) بهذا الفعل (من المحسنين قال) كيف اكون محسنا بترك حد الله على السارق ونقله الى البرىء بل التزمت (معاذ الله) اى موضع الاستجارة منه من (ان نأخذ) فى جزاء السرقة الذى هو حدها احدا (الا من وجدنا متاعنا عنده) فانه وان لم يكن دليلا قطعيا على سرقته يجب العمل بها لافادته الظن بحيث يكون تارك العمل به ظالما (انا اذا لظالمون) ولم يزالوا يطلبونه بحيل حتى أيسوا كانهم طلبوا اليأس منه (فلما استيأسوا منه خلصوا) من توهم تخليصهم منه حال كون كل واحد منهم (نجيا) اى مشيرا الى صاحبه فى خلاص نفسه عن لوم ابيه (قال كبيرهم) فى العقل لا خلاص من لوم الاب (ألم تعلموا ان أباكم قد أخذ عليكم موثقا) اى عهدا وثيقا صادرا (من) القلب الناظر الى (الله و) لم تعلموا ما حدث منكم عليه فاللوم مستمر (من قبل) وهو (ما فرطتم) أى قصرتم (فى) ايصال (يوسف) الى ابيكم بعد ما استأمنكم (فلن أبرح الارض) اى ان أفارق أرض مصر (حتى يأذن لى أبى) بمفارقتها فيترك الميثاق (أو يحكم الله لى) بتخليص اخى (وهو خير الحاكمين) فى التخليص من الحبس ولكن ملازمة الجميع بأرض مصر أشد على أبيكم (ارجعوا الى ابيكم) تخفيفا للامر عليه مع الاكتفاء بوفاء كبيركم بميثاقه (فقولوا يا أبانا) لا تغضب علينا ان لم تنظر الينا بعين المحبة لم تنقض ميثاقك فى اتيان ابنك بل لم يمكننا اتيانه لان العزيز أخذه (ان ابنك سرق) صواع الملك فامسكه العزيز وما لنا معه قوة ولا حيلة (وما شهدنا) على ابنك بالسرقة (الا بما علمنا) من روية اخراج الصواع من رحله (و) نحن وان التزمنا حفظه (ما كنا للغيب) أى لما غاب عنا من سرقته (حافظين واسئل القرية) أى أهلها (التى كنا فيها) بارسال من يعتمد عليه اليها فانها مشتهرة فيها (و) ان لم يمكنك الارسال اليها اسأل (العير) أى ركبها (التى أقبلنا فيها) فانهم سمعوا أهل تلك القرية (و) لولم تسأل ظهر لك أيضا صدقنا (انا لصادقون) لملازمة بعض الاخوة تلك الارض وفاء لميثاقك (قال) ما أمسك بتلك السرقة (بل) باظهاركم حكم الامساك فى

وقرئت سخابالخاء المعجمة
اى سعة يقال سخى قطنك
أى وسعه ونفشه
والتسبيح التخفيف ايضا

دينناإذ (سوّلت لكم أنفسكم أمرا) بأن لكم دينا أكمل من دين الملك فأظهرتموه لمن لم
يلتزمه ليضروكم فإذا وقع مثله (فصبر جميل) فكيف لا يحمل مع ان الامر اذا بلغ غاية
الشدة يرجى الفرج والصبر مفتاح الفرج (عسى الله ان يأتيني بهم) أي بيوسف وأخيه
والابن الكبير (جميعا) فيذهب احزانهم بمرة واحدة (انه هو العليم) بحالي وحالهم
(الحكيم) في تشديد الامر لينظر مقدار الصبر فيفيض بقدره الاجر ومن الاجر المعجل
تعجيل الفرج فعل يوسف هذه الامور مع ما فيها في الظاهر من العقوق وقطع الرحم لكنه نظر
الى العواقب الباطنة وقد قصد بإيقاع الحزن على اخوته تخفيف عتاب الله عنهم بعد عفوه
(و) لما اختار الصبر (تولى) أي أعرض (عنهم) لان مقاولتهم ربما توقعه في الشكوى
اليهم (و) لكن ذهب بذلك تسليته حتى (قال يا اسفى) وهو شدة الحزن والحسرة ناداه
لكونه كالطالب لذهاب تسليته (على يوسف) ولم يلتفت الى اخويه لعله بحالهما دونه
(و) قد بلغ أسفه الى حيث (ابيضت عيناه) بذهاب سوادهما من خروج الماء الذي به السواد
والبصر (من الحزن) السابق على التولي واللاحق وكان لا يبصر ست سنين من الحزن
السابق فاذا انضم هذا الاسف الى ذلك الحزن (فهو كظيم) اى ممتلئ من الحزن بحيث ضاق
عليه النفس (قالوا تالله) عجبا من دعواك الصبر مع انك لا (تفتؤ) اى لا تزال (تذكر يوسف)
باللسان والقلب فتزداد أسفا عليه (حتى تكون حرضا) اى دنف الجسم مخبول العقل
(او تكون) ميتا (من الهالكين) بالكلية (قال) هذا الحزن والذكر لا ينافي الصبر لانه ترك
الشكوى الى الخلق وانا (انما أشكو بثي) ما تنتشر على اللسان من صعوبة الحزن الذي
لا يمكن اخفاؤه (وحزني) الذي اخفيته (الى الله) ليزيل عني الشكوى ويرحمني (واعلم
من الله) لمن شكا اليه من ازالة الشكوى ومزيد الرحمة (ما لا تعلمون) مما يوجب حسن
الظن به وهو مع ظن عبده به فليس ذكري ليوسف لأن أكون حرضا أو هالكا ولما علم من شدة
البلاء مع الصبر قرب الفرج قوي رجاؤهم فقال لهم (يابني اذهبوا) لطلب يوسف وأخيه
(فتحسسوا من يوسف وأخيه) أي اطلبوا بحس السمع قصتهما وبحس البصر مكانهما
وبحس الشم روائحهما وفي الحاق الاخ بيوسف اشارة الى تقوية رجائهم من كونهما عند
الله سواء (ولا تيأسوا) ببعد امد يوسف والجهل بمكانه (من روح الله) اى رحمته المريحة
من الشدة (انه لا ييأس من روح الله) لم يقل منه ليشير الى ظهوره وحصوله لمن لم ييأس
ولم يقل من روحه ليدل على انه مقتضى جمعيته (الا القوم الكافرون) بقدرته على
افاضة الروح بعد مضي مدة في الشدة وسنته في افاضة اليسر مع العسر سيما في حق من
أحسن الظن به ثم ان أباهم وان أرسلهم للتحسيس من يوسف وأخيه لم يذهبوا لذلك بل انما
ذهبوا لطلب الطعام (فلما دخلوا عليه قالوا يا أيها العزيز) مقتضى عزتك اعزاز الواردين
عليك سيما من ذل من اعزتهم ومن ذلنا انه قد (مسنا وأهلنا الضر) أي الشدة والفقر
والجوع (و) يدل عليه بضاعتنا اذ (جئنا ببضاعة مزجاة) يدفعها السوق لردائتها قبل

يقال اللهم سبّخ عنه الحمى
اى خفف (قوله عزوجل)
سأرهقه صعودا اى
سأغشيه مشقة من العذاب

كانت

كانت صوفا واقطا وقيل سويق المقل وقيل الادام النعال قيل خلق الغرائر والحبال وقيل حبة الخضراء فاذا تحقق ذاتنا بفقر فامع عزتك وغناك (فأوف لنا الكيل) توفيتك لاهل البضاعة المرغوبة (وتصدق علينا) باعطاء الطعام فى مقابلة مالا يعد عوضا (ان الله يجزى المتصدقين) فيعطيهم فى الآخرة ماهو خير من العوض الدنيوى (قال) يوسف تريدون دفع الضرر العاجل بوعد الاجر الآجل ولا تدفعون عن أنفسكم الضرر الآجل كأنكم تذكرونه (هل علمتم) ضرر (مافعلتم بيوسف) من القائه فى الجب وبيعه بثمن بخس وغيرهما (وأخيه) من التفريق بينه وبين أخيه وايذائه كلما ذكر أخاه (اذ أنتم جاهلون) بضرر تلك الافعال فى الدارين (قالوا) هذا لا يعلمه الا يوسف أو من سمع منه لكن رؤياه تقتضى انه هو (أئنك لأنت يوسف قال أنا يوسف) الذى فعلتم به مافعلتم مع ماتشاهدون من افعالى بكم (وهذا) الذى توهمتم انى أمسكته استرقاقا (أخى) أمسكته محبة لحصول مقصود يعقوب من الامر بالتحسيس وان لم تقصدوه (قد من الله علينا) علىّ بالسلامة من غوائلكم و بالجمع بينى وبين أخى واعطاء العلم والملك وعليكم بتبديل قصدكم الشر الى الخير لكن منته على أعظم من منته عليكم اذ وقانى من الزنا وصبرنى على السجن بتركه حتى صرت محسنا مستحقا لهذا الاجر الدنيوى مع أجر الآخرة (انه من يتق ويصبر فان الله لا يضيع أجر المحسنين قالوا) من افراط تعجبهم بحاله (تالله لقد آثرك الله) أى اختارك (علينا) اذ أعطاك التقوى والصبر والعلم والملك حتى تذللنا لك بعد اذلالنا اياك وكفى بذلك أجرا دنيويا والاعلى الاخروى (وان كنا) أى وانا كنا فى اذلالنا اياك (لخاطئين) اذ أوصلناك الى غاية العزة وبقى الاثم علينا وكفى به دليلا على ايثارك علينا (قال لا تثريب) أى لا تعيير ولا توبيخ ولا تقريع (عليكم اليوم) وان كنتم ملومين قبل ظهور منتهى فعلكم ولا اثم عليكم اذ (يغفر الله لكم) حق لرضاى عنكم (و) حقه اذ (هو أرحم الراحمين) فكأنه لا خطأ منكم على ان ايثار الله اياى موجب لرحمته عليكم كما انه يرحم أبى بوصول قميصى اليه فيرد عليه بصره (اذهبوا) أمر الجميع بطريق فرض الكفاية الساقط بفعل البعض (بقميصى) الذى يحمل رائحتى ونورى (هذا) الذى جاء به جبريل من الجنة فيه روحها ونورها الى ابراهيم حين ألقى فى النار ليقيه حرها وكان من خواصه انه اذا ألقى على مريض شفى (فالقوه على وجه أبى) ليتروح ويستنير بما فيه من روحى ونورى مع روح الجنة ونورها (يأت) أى يأتنى (بصيرا) يحصل له من النور المعنوى النور الحسى (و) لا تفرقوا بينه وبين سائر أهله لينقص ذلك من بصره شيأ بل (ائتونى بأهلكم أجمعين ولما فصلت العير) أى ولما قطعت الركب عريش مصر (قال أبوهم) لاشتياقه الى لقاء أولاده سيما يوسف وانتظاره لروح الله (انى لأجد ريح يوسف) حملته ريح الصبا من مسيرة ثمانين يوما أى يظهر لكم (لولا أن تفندون) أى تنسبونى الى الخرف وضعف الرأى (قالوا تالله) لا ريح ههنا لكن لافراط حبك يوسف تتخيل ريحه (انك لفى ضلالك)

والصعود العقبة الشاقة (قوله عز وجل سلككم فى سقر) أى أدخلكم فيها (قوله عز وجل سلسبيلا) أى سلسة لينة سائغة (قوله

أى تحيرك (القديم) ولم يزل يستزيد وحاية قوى به قوى رأسه الى حين وصول حامل القميص
(فلما) تم استرواحه (أن جاء البشير) أى المخبر بما يسره من أمر يوسف وهو يهوذا ليفرحه
بدل ما أحزنه بمجى قميصه بدم كذب وانه أكله الذئب (ألقاه على وجهه) المستروح به
ليصل اليه نوره بعدما وصل اليه روحه (فارتد بصيرا) بما ذكرنا (قال) للقائلين انك لفى
ضلالك القديم (ألم أقل لكم انى أعلم من الله) من قدرته على ايصال الروح ورد البصر
المعدوم الدال على رد الغائب بطريق الاولى ورحمته وروحه (مالا تعلمون) وقد وجدت
مقدمة ذلك فكذبتمونى ونسبتمونى الى الخرف وضعف الرأى (قالوا يا أبانا) انا أخطأنا
بنسبة الضلال القديم اليك وبما فعلنا فى يوسف لكنا نعلم انك تعفو عنا ولكن لا يذهب بذلك
حق الله (استغفر) الله (لنا ذنوبنا) التى بيننا وبينه (انا كنا خاطئين) فيها وان أدت الى الخير
(قال سوف أستغفر لكم ربى) وقت السحر وقيل ليلة الجمعة وكان يستغفر لهم كل ليلة
جمعة سبعا وعشرين سنة وقيل سحر ليلة الجمعة ليلة عاشوراء (انه هو الغفور) لمثل هذه
الكبائر (الرحيم) بأربابها وصرحوا بالذنوب دون الله لمزيد اهتمامهم بها كأنهم لا يرون
الله جامعا الصفات الرحمة وضدها اذ غلب عليهم النظر الى قهره وصرح بذكر الرب دون
الذنوب اذ لا مقدار لها بالنظر الى رحمته التى ربى بها الكل وهم وان غفر لهم ورحموا
لم يحصل لهم من القرب منه الموجب للقرب من الله ما حصل لابويه (فلما دخلوا على
يوسف) حين ساروا الى مصر فاستقبلهم الى بريته مع الملك الوليد بن الريان (آوى) أى
ضم (اليه أبويه) يعنى أباه وخالته ليعانقهما بمقتضى مزيد شوقه اليهما لبعد عهدهما
عنه ومزيد قربهما من قلبه (و) لكن من أثر الغفران والرحمة لم يبعدهم بالكلية بل (قال)
لهم (ادخلوا مصر) ولما مكر معهم فى المرة الاولى مع تعظيمهم قال لهم الآن (ان شاء الله
آمنين) من مكرى ومؤاخذتى اياكم على ما فعلتم بعدما وقعتم بيدى ومن الاهانة (و) لكن
مع ذلك (رفع أبويه) حين دخلوا مصر وهناك عرشه (على العرش و) لكنهما شاركا الاخوة
فى تذللهم الاختيارى اذ (خروا له سجدا) على نهج التكرمة وكان جائزا ثم نسخ حين
اتخذوا من دون الله أربابا وليس المراد الانحناء لان الخرور تعفير الجباه وليس لله لقوله
له (وقال يا أبت) لست فى مكان التذلل وكذا اخوتى ولكن (هذا تأويل رؤياى) سجود
احد عشر كوكبا والشمس والقمر وان كانت (من قبل) باثنين وعشرين أو خمس أو ست
وثلاثين أو أربعين أو سبعين أو ثمانين سنة (قد جعلها ربى) من حسن تربيته اياى بعدما كانت
سببا تلافى فى الظاهر (حقا) مطابقا للواقع فى الحس (و) هو وان أهاننى حين أخرجنى من
الجب بالعبودية (قد أحسن بى اذ أخرجنى من السجن) فجعل الملك مطيعا الى مؤمنا بى مفوضا
الى خزائن الارض وقد كان كله بسبب تلك العبودية بعد الالقاء فى الجب حتى انتهى به الى هذه
الحالة التى صدق فيها رؤياى (و) قد أحسن بى وبكم اذ (جاء بكم من البدو) اذ زال العداوة
التى كانت بينى وبينكم (من بعد ان نزغ) أى افسد (الشيطان) فأوقع العداوة

تعالى ساهرة) يعنى وجه
الارض وسميت ساهرة لان
فيها سهرهم ونومهم واصلها
مسهورة ومسهور فيها

(بينى

(بيني وبين اخوتي) فقصدوا اهلا كى فجعله الله سبب وصولى الى هذه المراتب (ان ربي
لطيف) أى خفي التدبير (لما يشاء) من الخير بأسباب الشر و بالعكس (انه هو العليم)
بخفايا الاسباب (الحكيم) فى ترتيب الامور على الاسباب الظاهرة تارة والخفية أخرى
(رب) اى يامن ربانى بالطف التربية (قد آتيتنى) به (من الملك) الذى ظاهره ان يكون من
اسباب الفساد مع صلاحية كونه من أسباب الكمال الحقيقى (و) قد جعلت لى ماتجعله
من أسباب الكمال الحقيقى اذ (علمتنى من تأويل الاحاديث) فيسهل عليك ان تعلمنى معانى
المحسوسات التى تظهر صورها فى الآخرة فان لم يكن فى ذلك فلا يتعسر عليك لكونك (فاطر
السموات والارض) ولا يبعد عليك الجمع بين الامرين فى حقى اذ (أنت وليي فى الدنيا
والآخرة) وانما يخاف من الدنيا ان تصير حجابا ويرفعه الاسلام والصلاح (توفنى مسلما
والحقنى بالصالحين) وهو وان كان نبيا فلا يأمن من مكر الله سيما وقد حصل له الملك الذى
مكر به على الجمهور (ذلك) النبأ البعيد درجة كماله فى جميع مالا يتناهى من المحاسن
والاسرار حتى صار معجزا (من أنباء الغيب) الذى غاب عنك وعمن جالستهم وعن الكهنة
والمنجمين فهو مما (نوحيه) من مقام عظمتنا شيأ بعد شىء باعتبار عدم تناهى مافيه (اليك)
أيها الخير فى نفسه الداعى الى الخيرات فى العموم فيدل خوارقك على صدقك وكيف لا يكون
غيبا وما سمعته من احد (وما كنت لديهم) اى عند اصحاب هذا النبأ (اذ اجمعوا) اى عزموا
(امرهم) اخوة يوسف على القائه فى الجب وزليخا على فعلها ويوسف على امساك اخيه
(و) لو كنت لديهم ما اطلعت على امرهم اذ (هم يمكرون) اخوة يوسف على اخراجه من ابيه
و فلطخ قميصه وبكائهم وزليخا فى سجنه ويوسف فى تهمة اخيه بالسرقة وانما أوحى اليك هذا
المعجز ليؤمن بك الناس فيسعدوا على الابد (و) لكن (ما أكثر الناس ولو حرصت) على
ايمانهم واسعادهم بتكثير الدلائل والمعجزات (بمؤمنين) وان علموا أن فيه سعادتهم الابدية
(و) لا ينقص من سعادتهم الدنيوية اما المال فلانك (ما تسئلهم عليه من اجر) واما الجاه
فلان الايمان مانع من الرق والجزية فى الدنيا والعذاب فى الآخرة (ان هو الا ذكر) أى
ماهو الا شرف (للعالمين) ولتحصيل الشرف والسعادة لهم كثر آياته فى السموات والارض
(و) لكن لا ينظرون فى ذلك اذ (كاين من آية) أى كم آية (فى السموات والارض) مما
يدل على وجود الصانع وصفات كماله واسمائه وافعاله (يمرون عليها) مرورا يتيسر النظر
معه (وهم عنها معرضون و) ان التفتوا الى شىء منها فآمنوا لكن (ما يؤمن أكثرهم بالله
الا وهم مشركون) به بعض آياته باعتقادهم ان له تأثيرا وانه يستحق العبادة لظهوره بالالهية
فيه (ا) لا يبالون بهذا الاشراك (فامنوا ان تأتيهم غاشية) أى نقمة تحيط بهم (من
عذاب الله) بدل سعادتهم بتوحيده (أو) أمنوا اتيانهم فى الدنيا مع من آمن ان (تأتيهم
الساعة) فان زعموا انها مشروطة بسبق اشراطها فهل أمنوا اتيانها (بغتة) أو أمنوا
وقوعها بعد اشراطها (وهم لا يشعرون) بكونها اشراطها فان زعموا ان اخفاءها يكون

نصرف من مفعوله الى
فاعله كما قيل عيشة راضية
أى مرضية ويقال
الساهرة أرض القيامة
(قوله عزوجل سفرة) يعنى

لهم عذرا (قل) انما يكون عذرا لو لم يكن لكم سبيل الى معرفتها لكن (هذه) الدلائل (سبيلى)
الى تعريفها اذ (ادعو) الناس من دلائلها على توجيه ثوابها او تخويف عذابها (الى الله)
المثيب المعاقب فيها الا بالانتقال مما خلا عنه الى ما أحاط به بل بالكون (على بصيرة) فيه
بعد العمى عنه ولا يختص بى حتى لا يكون حجة اذا كون عليها (أنا ومن اتبعنى) ورؤية
الكثير حجة على العمى (و) لا مانع من اتباعى فى ذلك اذ لا ادعى الالهية بنفسى بهذه
البصيرة من تجليه لقلبى بل أقول (سبحان الله) من ان يظهر بالالهية فى شئ والا كان المظهر
شريكه (وما أنا من المشركين و) لا يشترط فيها التجلى المفضى الى دعوى الالهية فانه
(ما أرسلنا) للدعوة الينا (من قبلك الا رجالا) لم يخرجوا من الانسانية الى دعوى
الالهية بل غاية كمالهم انه (نوحى اليهم) ولم يشترط فيهم الاعتزال عن الناس بل
كانوا (من أهل القرى أ) ينكرون رسالتهم مع دلالة اهلاك منكرها لعدم رؤيتهم
قراهم (فلم يسيروا فى الارض) التى ارسلوا فيها فانكر عليهم أهلها (فينظروا كيف
كان عاقبة الذين) أنكروا عليهم (من قبلهم) فهى دليل صدقهم ولا يبطل هذه الدلالة
حصول مثلها البعض المتقين تكميلا لثوابهم وتعريضا للخير عن الادنى (ولدار الآخرة
خير للذين اتقوا أ) لا يميزون بين ما يترتب على التقوى عما يترتب على التكذيب (فلا تعقلون)
كيف وانما أهلكوا عندما بالغوا فى الانكار (حتى اذا استيأس الرسل) أى طلبوا منهم
اليأس عن ايمانهم بتكثير الدلائل عليهم (و) لا أقل من ان (ظنوا انهم قد كذبوا) أى
مضى بحيث لا يرجى عودهم الى التصديق (جاءهم نصرنا) بالانتقام من اعدائهم فان
كان فيهم متقون (فنجى من نشاء) منهم ليدل على التمييز ولا يعم الانجاء لئلا يفضى الى
الالجاء (و) لكن لا يبطل به التمييز اذ (لا يرد باسنا عن القوم المجرمين) حتى انه يصيب من
خرج عن مكانهم فان زعموا ان الاقتصاص ليس من الدعوة فى شئ قيل لهم (لقد كان
فى قصصهم) ما يؤثر فيها اذ فيه (عبرة لاولى الالباب) اى الناظرين الى لبها وانما ينافى
العبرة كذبها لكن (ما كان) المعجز (حديثا يفترى ولكن) يكون مع صدقه فى نفسه
(تصديق الذى بين يديه) من الكتب التى لا اعجاز فيها (و) ان زاد عليها كان (تفصيل كل
شئ) اجمل فيها (و) ان لم يكن فيها اصلا كان (هدى) يزيد قوة نظرية (ورحمة) يزيد قوة
عملية (لقوم يؤمنون) فيتفكرون فيه ويعملون بمقتضاه * تم والله الموفق والملهم والحمد لله
رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله اجمعين

الملائكة الذين يسفرون بين الله وبين أنبيائه واحدهم سافر يقال سفرت بين القوم اذا مشيت بينهم بالصلح فجعلت الملائكة

(سورة الرعد)

سميت بها لما فيها من قوله عز وجل ويسبح الرعد بحمده الدال على الصفات السلبية والثبوتية
مع الاخبار عن الامور الملكوتية ومع كون الرعد جامعا للتخويف والترجية وهذه من أعظم
مقاصد القرآن (بسم الله) المتجلى بجمعيته فى آيات كتابه حتى اتصفت بالكمالات الآتى ذكرها
(الرحمن) بجعل كل كتاب بقدر استعداد المنزل عليهم (الرحيم) بانزال هذا الكتاب الجامع

كمالات من تقدم عليه (المر) أى آيات لباب مجامع الرحمة أو أعلى لوامع مراتب الرفعة أو أنوار لوامع المعارف الربانية أو أسرار لطائف مكامن الرشد (تلك آيات الكتاب) أى آيات كل كتاب أنزل على نبى فانه الباب مجامع الرحمة على أمته أو أعلى لوامع مراتب رفعتهم أو أنوار لوامع معارفهم وأسرار لطائف مكامن رشدهم (و) الكتاب (الذى أنزل اليك) يا أكمل الرسل (من ربك) الذى هو أجمع الاسماء المنزلة لتلك الكتب هو الجامع لجميع ما فيها حتى انه (هو الحق) أى الثابت الذى لا ينتقل منه الى ما هو أجمع فيجب ان يؤمن به كل من آمن باحد تلك الكتب (ولكن أكثر الناس لا يؤمنون) ولا يبعد من الله اعطاء هذه الفضائل لبعض كتبه ثم تفضيل البعض الآخر عليه اذ (الله) هو (الذى رفع السموات) فجعلها فى أعلى مراتب الرفعة وجعل رفعتها (بغير عمد) لتشبه الرفعة الذاتية المتضمنة لوامع المعارف الربانية ويمكن تحريكها لتحصيل مجامع الرحمة وجعل المنفية هى التى (ترونها) ليدل على ان بها عمدا معنوية فتتضمن لطائف مكامن الرشد (ثم استوى على العرش) الذى هو أرفع من السموات والمعارف الالهية فيه اتم وهو مستوى اسمه الرحمن فهو أجمع لجامع الرحمة وهو استوفى فيه لطائف مكامن الرشد (و) لا يبعد من الله تنزيل هذه الكتب بعد هذه الرفعة ولا التفاوت فى مظاهر أنوارها لانه (سخر الشمس والقمر) والتسخير اذلال ففيه انزال مع ان معرفة نوره فى الشمس أتم واحدهما أرفع من الآخر وقد جعل لطائف مكامن الرشد فى سيرهما الدلالته على كمال حكمته ولا يبعد ان يكون لكل كتاب أجل مسمى فانه كاجل طلوع الشمس والقمر (كل يجرى لاجل مسمى) لانه مقتضى التدبير وهو بهذه الكتب (يدبر الامر) أى أمر الدين كما يدبر بالشمس والقمر أمر الفصول والفواكه وهو كفاصل الازمنة بالشمس والقمر (يفصل الآيات) بحسب الاستعدادات (لعلكم) تنالون لباب مجامع الرحمة وأعلى مراتب الرفعة ولوامع المعارف وأسرار الرشد اذ (بلقاء ربكم توقنون) ؟ يزيد التفصيل وهو سبب هذه الفضائل (و) كيف لا توقنون بلقائه مع انه كثر انعاماته عليكم اذ (هو الذى مد الارض) لاخراج النعم الكثيرة منها (و) جعل فيها اسبابها اذ (جعل فيها رواسى) يكثر فيها النبات وتحفظ تحتها المياه (و) بسط آثارها فى جميع الارض اذ جعل (أنهارا) منفجرة منها وذلك لتكثير النبات والاشجار لتكثير الحبوب والثمار كيف (ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين) أى صنفين (اثنين) بستانى وجبلى ليفيد كل صنف فائدة غير فائدة الآخر فكان كل صنف نعمة بعد الانعام باصول الاصناف وجعل لاتمام الانعام بالاصناف المختلفة الطبائع لئلا تجتمع فتضار متناولها فصولا مختلفة اذ (يغشى الليل النهار) فبطول الليل يحصل الشتاء وبطول النهار يحصل الصيف وباحد الاعتدالين يحصل الخريف وبالآخر الربيع (ان فى ذلك لآيات) على الاء الله (لقوم يتفكرون) فيعلمون ان تكثير النعم لجلب محبة المنعم بصرفها الى ما خلقت من أجله والا كانت موجبة للنقم والمحبة موجبة للرجوع اليه والانتقام بعد السؤال لا يكون بدونه وقبله يشبه الظلم وان هذا التدبير للحيوانية دون التدبير بانزال الكتب الناطقة وهو أولى بالرجوع وانه

اذا نزلت بوحى الله عز وجل وتأديبه كالسفير الذى يصلح بين القوم وقال أبو عبيدة سفرة كتبة واحدهم سافر (قوله عز وجل والسماء

كما مد الارض مد العلوم وكما جعل فيها رواسي جعل فى العلوم علوما رئيسة هى علوم الشرعية
وكما جعل فيها أنهارا جعل فى القلوب أنهار الكشوف وانه كما جعل فى الثمرات زوجين اثنين جعل
فى منازل القرآن أحوالا ومقامات وانه كما يغشى الليل النهار يغشى ظلمة البشرية نور التجلى
وكل ذلك للعلم بالله فان أخل بذلك فلا بد من السؤال عنه بالرجوع اليه ثم أشار الى انه لا يحتاج
فيه الى هذه المقدمات بل يكفى فيه العلم بكمال القدرة والاختيار (و) قد ظهر ذلك (فى الارض)
التى هى عنصر واحد (قطع) مختلفة لا بحسب اختلاف مطارح شعاعات الكواكب ا-
هى (متجاورات و) فى كل قطعة يختلف النبات اذ فيها (جنات من أعناب و زرع ونخيل) فان
اسند ذلك الى اختلاف المواد فلا يتأتى فى اختلاف النخيل لانه (صنوان) وهو ما تعدد منه
من أصل واحد (وغير صنوان) ولو كان لاختلاف المادة أثر لعارضه أثر ايجاد المادة وهو
الماء لكن لا يعارضه اذ (يسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض فى الاكل) مع ان مادة الماء
أكثر من مادة الاصل (ان فى ذلك لآيات) على قدرة الله واختياره وحكمته (لقوم يعقلون)
فيه تعريض بالفلاسفة المدعين كمال العقل مع نفيهم الاختيار (وان تعجب) أيها المتعجب من
شئ (فعجب) عظيم (قولهم) بعد ظهور القدرة والاختيار والحكمة فى البعث (أئذا كنا ترابا)
نبعث بعد العدم (أئنا لفى خلق جديد) مع انه لم يأت به دور من أدوار الفلك (أولئك) انما
بعدوا عن الحق لانهم (الذين كفروا بربهم) القادر المختار الحكيم (و) جعلوه مضطرا الى
استعمال الاسباب السماوية بحيث يكون بدونها مغلول القدرة وقد غلوا افكارهم عن
النظر فى هذه الامور ولذلك كان (أولئك الاغلال فى أعناقهم وأولئك) لقولهم بتعجيز الله عن
احداث دور يكون فيه ذلك على تقدير التوقف على الاسباب وهو موجب لغضبه (أصحاب
النار) التى هى أثر غضبه ولا يحاجهم تأثير الاسباب بحيث يوجبون افناء النار ما فيها بحيث
لا يكون لله معارضتها بذاته ولا بسبب (هم فيها خالدون) ليظهر فعله على خلاف مقتضى الاسباب
(و) قد بلغوا من اعتقاد عجز الله عن تعذيبهم الى حيث (يستعجلونك بالسيئة) أى العذاب على
الكفر (قبل الحسنة) أى الثواب على الايمان اذ يريدون ان يؤمنوا بعد ذلك العذاب فينالوا
الحسنة مع انها ليست لاهو من من اضطرار وانما هى للمختار فيه أينكرون العقوبة على
الكفر (وقد خلت) أى مضت (من قبلهم المثلات) أى العقوبات التى يضرب بها المثل
فى الشدة (و) انما لم يعجل عقوبة غيرهم ليترجح المعاصى عليهم (ان ربك لذو مغفرة للناس)
أى الذين نسوا امثلات الاولين ليصبروا (على ظلمهم) ليظهر عليهم مزيد قهره وسلطنته كيف
(وان ربك لشديد العقاب ويقول الذين كفروا) انما يستعجل العذاب ليكون آية ملجئة فان
لم ينزل (لولا أنزل عليه آية) أخرى ملجئة ليعلم كونها بالضرورة (من ربه) فاجيبوا بأنه لا يبقى
التكليف مع الملجئة ويكفى الآية المنذرة (انما أنت منذر) لا معاقب فتأتى بالآية الملجئة
التى تكون نفس المعاقبة أو مستلزمة لها كيف (و) آياتك انما تكون كآيات من تقدم

ذات الرجع) أى المبتدئ
بالمطر ثم ترجع به فى كل عام
وقال أبو عبيدة الرجع
الماء وأنشد للمتنخل
يصف السيف

غايتها افادة الهداية اذ (لكل قوم هاد) فان زعموا ان الآية الغير الملجئة انما هى كالدليل العقلى فليكن كافيا أجيبوا بأنه انما يكفى فى بعض الامور وثمة أمور لا يطلع عليها الا الله أو من أطلعه عليه بالكشف ففى المحاسن والقبائح ما يخفى حسنه وقبحه خفاء الحمل (الله يعلم ما تحمل كل أنثى و) فى الخفيات ما ينقص محبة الله وما يزيدها فهى مثل (ما تغيض) أى تنقص من اجزاء الوالد (الارحام وما تزداد) من اجزاء الولد (و) لابد من هاد يبين مقادير الثواب والعقاب جاء من عنده اذ (كل شئ عنده بمقدار) فيطلع عليه من يبعثه للهداية ليبشر وينذر بمقدارهما بل الثواب والعقاب من الامور الغيبية التى لا يطلع عليها العقل وانما يطلع عليها الله لانه (عالم الغيب والشهادة) ولابد من وقوعها لانه (الكبير) فيقتضى كبره كبر جوده وقهره ولا يكون جوده وقهره مثل ما يكون من غيره لانه (المتعال) عن حد المخلوقين فيكون طاعته وعصيانه مقتضيين لما هو جوده وقهره ولتعاليه تعالى سمعه عن ان يخفى عليه مسموع بل (سواء منكم من أسر القول ومن جهر به و) تعالى بصره عن أن يخفى عليه مبصر بل سواء عليه (من هو مستخف) أى طالب للخفاء (بالليل) الذى هو وقت الخفاء ليزداد خفاء (وسارب) أى بارز (بالنهار) الذى هو وقت الظهور ليزداد ظهورا فلا مانع له من الجود والقهر من جهل ولا عجز وقهره يقتضى عظمته بلا مانع وان أوجب اخذ العاصى حال العصيان لكن (له معقبات) أى ملائكة تؤخر قهره (من) طاعات جعلها (بين يديه و) طاعات يتوقع منه (من خلفه) وليسوا معارضين له ارادته قهره بل غايتهم انهم (يحفظونه) حفظا صادرا (من أمر الله) من أجل الطاعات الماضية أو المستقبلة ولا يقتضى ذلك دوام الحفظ بل ما دامت الطاعة الماضية باقية الاثر والمستقبلة متوقعة فاذا زال ذلك بطل الحفظ لذلك (ان الله لا يغير ما بقوم) من عافية ونعمة (حتى يغيروا ما بأنفسهم) من الخصلة التى من أجلها الحفظ كيف ولا يمكن للملائكة الحفظ عند ذلك لانه وقت ارادة الله قهره (واذا أراد الله بقوم سوأ فلا مرد له) من جهة الملائكة بالحفظ مع اقتضاء عظمته قهر المعاصى فى الحال بلا مانع ولا من غيرهم كيف وحفظهم فرع موالاتهم (و) عند ارادة الله السوء بهم (ما لهم من دونه من وال) يلى أمرهم مو الاة تعارض الارادة الالهية مع كونهم دونه ولا يبعد من الله ان يأمر الملائكة بالحفظ مع اقتضاء عظمته قهر العاصى فى الحال بلا مانع اذ (هو الذى) جمع بين القهر واللطف فى أمر واحد هو البرق اذ (يريكم البرق) لتخافوا من خطف الابصار (خوفا و) تطمعون فى اهدائه الطريق (طمعا و) اكمل وجوه الطمع فيه اذ (ينشئ) من أجل لمعانه (السحاب الثقال) وصف به لان السحاب لما كان جنسا كان فى معنى الجمع (و) أتم وجوه طمع الهداية فيه انه (يسبح الرعد) اى ينزهه عن البخل ملتبسا (بحمده) على جوده (و) هذا الطمع لا يخلو عن التخويف حتى انه يسبح (الملائكة من خيفته) من ظهوره بالهيبة فى الرعد والبرق (و) فى البرق ما هو أبلغ فى التخويف اذ (يرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء) من بين العصاة وغيرهم فيخاف الملائكة من قهره مع عصمتهم (و) الكفار لا يبالون بقهره بل (هم يجادلون

أبيض كالرجع وسوب اذا ماساخ فى محتفل يختلى (قوله عز وجل سوط) عذاب السوط اسم العذاب وان لم يكن ثم ضرب

في الله) أي في توحيده وعموم علمه وقدرته (وهو) لغاية عظمته بلا مانع (شديد المحال) اى المكايدة
فوق الاصابة بالصواعق واعلم ان السحاب هو البخار المنعقد والبخار هو الصاعد من أجزاء
مائية وهوائية فان قل واشتد الحر انقلبت المائية هواء وان كثر أولم يكن في الهواء حرارة
فان وصل الى الطبقة الزمهريرية تقاطرت الاجزاء المائية ان لم يشتد البرد وان اشتد فان كان
الجمود قبل الاجتماع ومصيره حبات كبارا فهو الثلج أو بعده فهو البرد وان لم يصل الى الزمهريرية
فالكثير قد ينعقد وهو السحاب وقد لا ينعقد وهو الضباب القليل والذي لم يصل الى الزمهريرية قد
يتكاثف ببرد الليل فينزل أجزاء صغارا وهو الطل ان لم يجمد وان جمد فهو الصقيع أما الرعد
والبرق فمن الدخان الصاعد من أجزاء أرضية ونارية الى الزمهريرية مخالطة للابخرة يتكاثف
البخار وينعقد سحابا وينحبس الدخان في جوفه فيخرقه اما في صعوده لبقائه على حرارته
وهبوطه لتكاثفه بالبرد الشديد فيحدث من خرق الدخان وتمزيقه للسحاب ومصاكته اياه صوت
هو الرعد ويشتعل الدخان بقوة التسخين لما فيه من مائية وأرضية عمل فيهما الحرارة والحركة
فاقترب مزاجه من الدهنية يشتعل بأدنى شيء ولطيفه ينطفئ سريعا وهو البرق وكثيفه
لا ينطفئ سريعا وهو الصاعقة وهذا وان كان قول الفلاسفة فيجب أن ينظر في قولهم اذا
لم يخالف الكتاب والسنة واجماع الامة هل لهم فيه مستند سالم أم لا وكيف لا يشتد محاله على
من يجادله فيه وهم يتصدون بذلك ترك دعوته والانتقال الى دعوة غيره لكن (له دعوة الحق)
أي دعوة يقتضيها الرأي الحق اذ يتوقع منه الاجابة الى تحصيل المطموع والامن من الخوف
(والذين يدعون من دونه) لا يستحقون الدعوة اذ (لا يستجيبون لهم بشيء) من القول والفعل
استقلالا أو شفاعة فليس الباسط كفيه اليهم بالدعاء (الا كباسط كفيه الى الماء) يدعوه (ليبلغ
فاه و) هو لو سمع دعاءه وأجاب بالقول (ماهو ببالغه) اذ لا قدرة له على البلوغ ولو كان له قدرة
لم يجبه لانه كافر به (وما دعاء الكافرين الا في ضلال) أي ضياع اذا دعوا الله أو الاصنام
أو أحد الجمادات وانما يجيبهم الشياطين قولا أو فعلا وكيف يستحق غيره الدعوة وهي تذلل
(و) هم أذلة بالنظر الى الله تعالى اذ ذلك (لله يسجد من في السموات والارض) من العقلاء الذين
هم أشرف خلقه فضلا عمن دونهم (طوعا) اذا انقاد هواهم لعقلهم (وكرها) اذا لم ينقد
ولا بد من الانقياد لارادته وهو السجود الباطن ويظهر ذلك في الظلال (و) لذلك يسجد
ظلالهم) بالانبساط على الارض (بالغدو والآصال) الى خلاف جهة الشمس فلا تكون
ساجدة لها بل لربها فان زعموا ان في الاشياء ما لا يسجد ظاهرا ولا يظهر له سجود في الظل
كالسموات والارض (قل) كفى في سجودهما كونهما مربوبين فسلهم (من رب السموات
والارض) هل هو الذي له يسجد من فيهما أم لا حتى يختص باختصاص الدعوة والسجود له فان
زعموا انهما قديمان (قل) ان صح ذلك فهما لامكانهما يفتقران الى رب قديم هو (الله) فان
زعموا انه ظهر بالالهية في بعض الاشياء (قل أ) تعتقدون ظهور الالهية في الدون (فاتخذتم
من دونه أولياء) مع انهم في القصور بحيث (لا يملكون لانفسهم) فضلا عن أن يملكوا لغيرهم

بالوط (قوله عز وجل
سعيكم لشتى) أي عملكم
مختلف (قوله عز وجل
فسنيسره) أي سنهيئه
للعودة الى العمل الصالح

(نفعا) يجرونه (ولا ضرا) يدفعونه بل هم دونكم في المظهرية لانهم عماة وأنتم بصراء فان أصروا على تفضيلهم (قل هل يستوي الاعمى والبصير) فضلا عن تفضيل الاعمى فان زعموا انهم أبصر في الباطن فهذا الباطن انما هو باعتبار ما تعلق بها من أرواح الشياطين فهي ظلمانية وأرواح الانسانية نورانية فهل يستويان (أم هل تستوي الظلمات والنور) فان جعلوها نورانية فلا شك ان الانبياء والملائكة أتم نورانية منهم أجعلوهم شركاء لله مع اعترافهم بالعبودية (أم جعلوا لله شركاء) أجل منهم اذ (خلقوا كخلقه فتشابه الخلق) أي خلقهما (عليهم) فلم يفرقوا بينهما في الالهية (قل) ان صح ذلك مع حدوثهم فهل خلقوا أنفسهم أو خلقهم الله والاول باطل فتعين أن يقال (الله خالق كل شيء) ولا يكون خالقا لمثله اذ (هو الواحد) الذي لا يجانسه غيره وكيف يكون المخلوق مثله وهو مقهور والخالق هو (القهار) فان زعموا انه لو كان واحدا قهارا لم يترك لغيره هذه الآثار أجيبوا بأنها من ظهوره بالصور في بعض الاشياء وبالآثار في البعض الآخر والكل بحسب الاستعدادات فان ظهوره في الاشياء كماء السماء (أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها) أي بمقدار سعتها أو عمقها ولا ينافي ذلك غلبة الشياطين وحصول الباطل فان ذلك كالزبد (فاحتمل السيل زبدا) وهو مع بطلانه انه في ذاته يظهر (رابيا) أي مرتفعا على الماء (و) كما ينقسم الجواهر الى الحق والباطل كالملائكة والانبياء والاولياء والعلماء والشياطين والكفرة الضالين ينقسم الافعال اليهما وان كانت مخلوقة لله فانه (مما توقدون عليه) مجعولا (في النار ابتغاء) أي طلب (حلية) من الذهب والفضة (أو متاع) كالاواني وآلات الحرب والحرث من الحديد والنحاس والصفر (زبد مثله) أي مثل زبد الماء ثم أشار الى المقصود بقوله (كذلك يضرب الله الحق والباطل فأما الزبد فيذهب جفاء) أي رميا الى الجوانب وهو مثل ذهاب آثار الشياطين واللذات المحرمة (وأما ما ينفع الناس) من الماء الصافي والاجسام المذابة (فيمكث) أي يبقى (في الارض) كذلك يبقى الانتفاع بالملائكة والانبياء والاولياء والعلماء والاعمال الصالحة وكما ضرب الله المثل بالزبد وما حصل منه للباطل والحق (كذلك يضرب الله الامثال) للعلوم النافعة والضارة فالنافعة تكون تارة بالكشف كالماء النازل من السماء وتارة بالفكر الموجب للحرارة يتخذ منه ما يتزين به الاعتقادات والاعمال ويحصل من كل منهما شبهات كالزبد فهي العلوم الضارة ثم انه يبقى العلوم والاعتقادات والاعمال ويذهب الشبهات بالنظر الصحيح (للذين استجابوا لربهم) دعوته فانتفعوا بماء الهداية الذي انزله من سماء علمه بطريق الكشف أو الفكر ونفوا عنه وعن أعمالهم زبد الشبهات والقبائح (الحسنى) اي كل خصلة حميدة تصور بها علومهم واعتقاداتهم وأعمالهم فيبقى ببقاء الجواهر (والذين لم يستجيبوا له لو أن لهم ما في الارض جميعا) من الجواهر (ومثله معه لافتدوا به) من آثار اعتقاداتهم وأعمالهم فانها وان كانت مثل الزبد فيبقى آثارها ببقاء الجواهر ولا يعارضها جواهر أخر اذ (أولئك لهم سوء الحساب) فيحاسبون بجميع قبائحهم التي لا يفي بها جواهر

ونسهل ذلك ويقال اليسرى الجنة والعسرى النار (قوله عزوجل والليل اذا سجى) اذا سكن

الدنيا (و) لكنها لكونها كالزبد ترى من جوانب الصراط وأولئك (مأواهم جهنم و) مع ذلك لا يحصل لها فناء الزبد لذلك يكون لهم (بئس المهاد) فان زعموا ان استجابة ذوى الخوارق من رهابين الكفرة وشياطين الاصنام استجابة الله يقال لهم (أ) استم تبصرون ماهو هداية فى نفسه وضلال (فمن يعلم انما أنزل اليك) يا أكمل الخلائق (من ربك) أكمل الاسماء (الحق) الذى ينتقل منه الى ماهو أعلى فى باب الهداية (كمن هو أعمى) لا يبصر ما يفترقان به فى ذاتهما وينظر الى الخوارق وحدها لكن هذا الكمال لا يظهر لعامة النظار بل (انما يتذكر) فيحصل بالتذكر (أولوا الالباب) الناظرون الى بواطن الاشياء وليس المراد فى دقائق الامور الدنيوية بل فى دقائق الدين اذهم (الذين يوفون بعهد الله) الذى عهده على لسان رسله برعاة الدقائق (و) اذا رأوا فيه ناسخا ومنسوخا (لا ينقضون الميثاق) على الايمان بهما لرؤيتهم اشتمال كل منهما على أكمل مصالح زمانه (و) أيضا من أولى الالباب (الذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل) من المساعى والاخلاق الباطنة (ويخشون ربهم) من أن يدعوا الكمال لانفسهم أن يغار عليهم (ويخافون) من ترك الاعمال خوفا من العجب والرياء (سوء الحساب) أن يحاسب محاسبتهم القبائح عليهم (و) أيضا من أولى الالباب (الذين صبروا) فى عبادة الله عن طلب ما سواه أو هرب منه بل عبدوه (ابتغاء) أى طلب رؤية (وجه ربهم) فى الآخرة (وأقاموا الصلوة) لمشاهدته الدنيوية (وأنفقوا) للفرار من حجاب المال (مما رزقناهم) من أملاكهم لا من الغصب (سرا) مع ما فيه من دفع العجب (وعلانية) مع ما فيه من دفع الرياء (و) اذا حجبوا بالمعاصى (يدرؤن) أى يدفعون (بالحسنة السيئة) أى بنور الحسنة حجاب ظلمة السيئة (أولئك) لكونهم أولى الالباب (لهم) وهم فى الدنيا (عقبى الدار) أى معرفة عواقب أمور الدنيا تنكشف لهم كانهم الآن حصل لهم (جنات عدن) أى اقامة لاقامتهم على المعارف وان كانوا (يدخلونها) واحدة بعد أخرى (و) كيف لا يكون هؤلاء أولى الالباب الحاصل لهم ذلك النور وقد حصل بتبعيتهم لمن يتعلق بهم من كامل وناقص وأنقص اذ يدخلها (من صلح) لدخولها (من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم) فكيف لا يطلعون على البواطن (والملائكة يدخلون عليهم من كل باب) من أبواب المعارف يقولون لهم (سلام عليكم) من أن يقع غلط فى كشفكم (بما صبرتم) لتمييز ما هو هداية منه وما هو ضلال واذا كان لهم هذا فى دار الابتلاء (فنعم عقبى الدار) دار الجزاء والكشف التام لهم فهؤلاء هم البصراء (و) أما العماة فهم (الذين ينقضون عهد الله) فى الايمان بالناسخ والمنسوخ والاخذ بالناسخ المشتمل على الدقائق الكثيرة (من بعد ميثاقه) بذكره فى الكتب المنسوخة وبرعاية مصالح الازمنة وباشتمالها على الفوائد الجليلة فهؤلاء فى مقابلة الفرقة الاولى من أولى الالباب (و) فى مقابلة الثانية منهم الذين (يقطعون ما أمر الله به أن يوصل) من الاخلاق والمساعى الباطنة (و) فى مقابلة الثالثة منهم الذين (يفسدون فى الارض) بالمعاصى وترك الطاعات الظاهرة وحذف الذين يشير الى انهم جمعوا بين الخصال التى بها مقابلة الطوائف لكمال عماهم

واستوت ظلمته ومنه بحر ماج أى ساكن

(باب السين المضمومة)

(قوله تعالى سفهاء) أى

(أولئك) البعداء عن الله (لهم اللعنة) أى البعد عن معرفة العواقب بدل عقبى الدار
(ولهم) بدل الجنات (سوء الدار) كانهم الآن فيها ولا ينافى ذلك بسط الرزق عليهم اذ
(الله يبسط الرزق لمن يشاء) من متلذذ به ومتألم (ويقدر) أى يقبض لمن يشاء من متلذذ به ومتألم
(و) لا عبرة بتلذذهم به اذ غايته انهم (فرحوا بالحيوة الدنيا) أياما قلائل بدل نعيم الآخرة
(و) لو علموا مقدار ما استبدلوه لانقلب فرحهم غما وألما لانه (ما الحيوة الدنيا) لو امتدت الى
آخر الدهر اذا نظر (فى الآخرة الا متاع) يسير فى مقابلة أمر جليل كمن أبدلت سلطنته بطعام
يسير (ويقول الذين كفروا) بالآخرة كيف لا نفرح بالدنيا ولا نعرف الآخرة الا عن قول
من لا آية له ملجئة (لولا أنزل عليه آية) ملجئة يعلم انها (من ربه) لانتفاء الاحتمالات معها دون
غير الملجئة (قل ان) الاحتمالات معلومة الانتفاء بحسب العادة المستمرة فلا يقدح فى صدقها
لكن (الله يضل) بها (من يشاء) مع ايقاع صدق الآية الغير الملجئة فى قلبه (ويهدى اليه من
أناب) أى رجع الى ما وقع فى قلبه من صدقها وهم (الذين آمنوا) فصدقوا الله فيما أوقع
صدقه فى قلوبهم (و) ذلك لعدم ترددهم فيما وقع فى قلوبهم لثباتها على الحق اذ (تطمئن قلوبهم
بذكر الله) فلا يقع فيها ما يوجب التردد والقلوب وان كانت متقلبة فى نفسها لكنها تترك هذه
الطبيعة بذكر الله (الا بذكر الله تطمئن القلوب) الكاملة لسكونها الى الله فلا تنقلب عنه
لغلبة الايمان عليها كانهم هم (الذين آمنوا و) لادامة الطمأنينة (عملوا الصالحات)
المطيبة للنفوس المكدرة للقلوب لذلك يكون (طوبى لهم) أى لنفوسهم وقلوبهم وأرواحهم
وأبدانهم (و) عند هذا الطيب يكون لهم الى الله تعالى (حسن مآب) ولا يختص الارسال
بالآيات المفيدة للطمأنينة الى المؤمنين بل (كذلك) بالآيات المفيدة للطمأنينة (أرسلناك
فى أمة) فنكرت بالكفر لو تركت العناد نظرا الى ما جرى على معاندى الامم الماضية بتكذيبهم
آيات رسلهم اذ (قد خلت من قبلها أمم) مع ان آيتك أعظم اذ ارسلناك (لتتلوا عليهم) الوحى
المعجز (الذى أوحينا) من مقام عظمتنا (اليك) يا أكمل الرسل (و) لو لم يؤاخذوا
بتكذيبهم فلا شك انهم يؤاخذون بكفرهم بالله اذ (هم يكفرون بالرحمن) فان زعموا انهم
يعرفون الله دون الرحمن الا رحمن اليمامة وهو مسيلمة الكذاب (قل هو ربى) وان تعددت
أسماؤه فمسماه واحد (لا اله الا هو) فان عاندتم (عليه توكلت) فى دفع عنادكم (و) لا يعسر على
التوكل عليه اذ (اليه متاب) رجوعى الموجب للوحى والآيات لا الى الشياطين (و) لا يتركون
العناد (لو أن قرآنا) معجزا فى نفسه حصلت فيه معجزات ملجئة اذ (سيرت به الجبال) فازيلت
عن اماكنها (أو قطعت) أى صدعت (به الارض) عن كنوزها (أو كلم به الموتى بل) لو جعل
جميع مقترحاتهم من خواص القرآن والله تعالى قادر عليه اذ (لله الامر جميعا) لم يكونوا تاركى
عنادهم وهو وان كان قادرا على ان يمنعهم العناد تركهم على اختيارهم (أ) يطمع المؤمنون
فى ايمانهم بعد ما سمعوا الله يقول فيهم هذا القول (فلم ييأس الذين آمنوا) عن ايمانهم لو أتتهم
الآيات المقترحة فيرغبون فى تحصيلها الاجلهم بل يجب عليهم أن ينظروا فى (أن) أى ان

جهال والسفه الجهل
ثم يكون لكل شئ يقال
للكافر سفيه كقوله
سيقول السفهاء من الناس

الشأن (لو يشاء الله) ان يترك الناس العناد (لهدى الناس جميعا) بالآيات الغير الملجئة (و) لكن يجعلها اشبه الملجئة اذ (لايزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا) من عنادهم معها (قارعة) أى داهية تقرعهم وتقلقهم (أو تحل) القارعة (قريبا من دارهم) يتطاير اليهم شررها (حتى يأتى) الآية الملجئة أو يأتى (وعد الله) بالعذاب الاخروى وهو وان كان وعيدا فقد جعله وعد اللانبياء بنصرهم على أعدائهم (ان الله لا يخلف الميعاد) كيف يخلف ميعادك مع اصرارهم على عنادك بعد تواتر القوارع ولم يخلف ميعاد من دونك مع ان اصرار أممهم لم تكن بعد تواتر القوارع فانه والله (لقد استهزئ برسل من قبلك فأمليت للذين كفروا) فلم يتواتر عليهم القوارع (ثم أخذتهم) فى الدنيا بعقاب (فكيف كان عقاب) فيقاس عليه عقاب الآخرة التى هى دار الجزاء على من زاد عليهم فى العناد مع من زاد على رسلهم بالفضيلة على انه لولم يعد لم يترك معاقبتهم على مجرد الشرك والمعاصى بلا عناد (أ) يترك المعاقبة على المعاصى (فمن هو قائم) يطلع (على كل نفس) ليحيط (بما كسبت) من المعاصى كغير المترقب (و) لولم يبال لمعاصيهم فكيف لا يبالى اشركهم اذ (جعلوا لله) الذى هو ملك الملوك (شركاء) فضلا عن الواحد مع ان أدنى الملوك لا يعفو عن شركة واحد فان زعموا ان له شركاء فى الواقع فلا يظلم بالمؤاخذة على القول المطابق للواقع (قل) لو كان له شركاء فى الواقع لوضع واضع اللغة لهم ألفاظا تدل على شركهم (سموهم) ليعلم انه هل فى أسمائهم ما يدل على شركهم أتقولون ان الواضع لم يضعه (أم) تقولون خفى على الواضع وهو الله فانتم (تنبؤنه بما لا يعلم) لكونه (فى الارض) وهو انما يعلم ما فى السماء (أم) تطلقون عليهم لفظ الآلهة من غير اعتبار معناه بل (بظاهر من القول) كما يسمى الزنجى كافورا من غير بياض فيه ولا رائحة طيبة (بل) لم يكن شئ من ذلك وانما (زين للذين كفروا مكرهم) أى تمويههم على أنفسهم بمعنى الآلهة فيها (وصدوا) بذلك التمويه غيرهم (عن السبيل) الموصل الى المعارف (ومن يضلل الله) بتمويهه على نفسه وغيره (فما له من هاد) من الدلائل والرسل والعلماء لكنهم يصيرون محجوجين لذلك (لهم عذاب فى الحيوة الدنيا) بالاسر والجزية والقتل (ولعذاب الآخرة أشق) كيف (وما لهم) هنالك (من الله) بعدله ومقتضيه (من واق) أى حافظ عن شدته اذ لا واقى هنالك سوى التقوى فانها تقى عن النار وعن فوات الجنة وانقطاع الانهار والثمار والظل اذ (مثل الجنة) أى صفتها العجيبة التى يعظم ألم فواتها لاجلها (التى وعد المتقون) انها (تجرى من تحتها الانهار) لاجراء تقواهم أنهار المعارف والعبادات عليهم لذلك (أكلها) أى ثمرها (دائم) اذا اقتطف حصل مكانه آخر وقاية له (و) ان لم يصل اليه أثر الشمس اذ (ظلها) أيضا دائم لاستظلالهم بظل التقوى وكيف لا يشتد بذلك ألم الكفار مع ان (تلك) الامور العظام (عقبى) أعدائهم (الذين اتقوا) فلم يوافقوهم على اعتقاداتهم وأفعالهم (و) لم يقتصر فى حق الكفار على فواتها وجعلها لأعدائهم بل

جعل

يعنى اليهود والجاهل سفيه كقوله تعالى فان كان الذى عليه الحق سفيها أو ضعيفا قال مجاهد

جعل (عقبى الكافرين النار) التى لها غاية الشدة فى نفسها انضم اليها شدة فوات تلك الامور
وجعلها للاعداء وكيف لا يكون للمتقين تلك المآكل الغير المنقطعة وقد تغذوا من معانى
هذا الكتاب ما لا ينقطع وكيف لا يكون لهم ذلك الظل وقد استظلوا بظلال دلائل
هذا الكتاب التى لا تنقطع بالشبهات (و) لذلك ترى (الذين آتيناهم الكتاب) أى كتب الاولين
(يفرحون بما أنزل اليك) اذ يحصل لهم به من المعانى والدلائل وكشف الشبهات ما لم يحصل
لهم من تلك الكتب (و) ليس هذا على العموم بل (من الاحزاب) أى أحزاب أهل الكتاب
(من ينكر بعضه) وهو مواضع النسخ (قل) انما ينكر فى النسخ ما ينافى عبادة الله أو يوجب
الشرك أو يدعو الى غير الله أو يكون راجعا الى الغير من غير قصد ونسخ هذا الكتاب ليس
كذلك (انما أمرت أن أعبد الله ولا أشرك به اليه ادعوا واليه مآب) فليس فيه نسخ
هداية بضلال حتى يبطل دلالة معجزاتى (و) كيف ينكر النسخ وغايته انه تبديل الحكم
باعتبار المناسبة كتبديل اللسان فانه كما أنزلنا على الاولين ما يناسب حالهم بلسانهم (كذلك
أنزلناه حكما عربيا) أى مناسبا بالحال العرب على لسانهم (و) المنسوخ وان كان هدى لاهله
لم يبق بعد النسخ هدى بل صار هوى سيما فى حق من بعد عن مناسبتهم لذلك والله (لئن اتبعت
أهواءهم بعد ما جاءك من العلم) لانه لم يبق مناسبا لهم فضلا عن أن يناسبك (ما لك من الله من
ولى) من الرسل يقربك اليه وان كان مقربا به قبل النسخ (ولا واق) يحفظك من عذابه
بكونه فى الجملة حكم الله اذ صار هوى محضا (و) كما لا يقدح فى رسالتك شبهة اليهود
بالنسخ لا يقدح فيها شبهة النصارى بالازواج والاولاد فانه (لقد أرسلنا رسلا من
قبلك) باتفاق بينك وبين النصارى (و) لم يقدح فى رسالتهم الازواج والاولاد لانا
(جعلنا لهم أزواجا وذرية و) كذا شبهة مقترحى الآيات فانه (ما كان لرسول أن يأتى بآية
الا باذن الله) ولا يبعد أن يختص كل رسول بحكم وآية اذ (لكل أجل) أى زمان
ينتهى على مقدار مخصوص (كتاب) أى حكم وآية مكتوب فيه ينتهى بانتهائه ولا بعد
فى هذا الانتهاء ولا فى اثبات الضد فانه (يمحوا الله ما يشاء) من الاحكام والآيات (ويثبت)
ما يشاء منهما (و) ليس ذلك بطريق البداء على الله بل (عنده أم الكتاب) وهو اللوح المحفوظ
الذى قدر فيه الامور بحسب الازمنة والاشخاص بطريق التخصيص (و) بالجملة ليس ذلك
منك كما انه ليس منك ما ترتب عليه من الجزاء بل ليس لك تكميل ما نقص ولا نقص ما كمل
منه (اما نرينك) أى ان تحقق اراءتنا لك فى حياتك (بعض الذى نعدهم) فليس لك استكماله
(أو نتوفينك) أى وان تحقق توفيتنا لك قبل اراءة شئ مما نعدهم لتكمله عليهم فى الآخرة
فليس لك نقصه فيها (فانما عليك البلاغ وعلينا الحساب أ) ينكرون محو أحكامهم مع
ظهور ارادتنا محو دينهم (ولم يروا أنا نأتى الارض) أى أرض سائر أهل الاديان (ننقصها)
عليهم باظهار دين الاسلام (من أطرافها) أى اطراف مما لكهم الحافظة للوسط (و) ليس ذلك
بطريق الابتلاء بل (الله يحكم) باقامة الدلائل ورفع الشبه بحيث (لا معقب) أى لا مبدل

السفيه الجاهل والضعيف
الاحمق ويقال للنساء
والصبيان سفهاء لجهلهم
كقوله تعالى ولا تؤتوا
السفهاء أموالكم يعنى

(الحكمة) بقول ولافعل (و) ليس ذلك بتطويل المقدمات أومضى المدة المديدة ليكون من بعدعهد الاولين اذ (هو) فى اظهار هذا الدين (سريع الحساب) يظهره بمقدمات أولية قليلة فى مدة يسيرة مقدار ثلاثين سنة تقريبا (و) لايمنع سرعة حسابه مكر الكفار قولا بالقاء الشبه ولافعلا فانه (قدمكر الذين من قبلهم) على أنبيائهم فدفعه الله عنهم ولا يبعد من الله أن يقلب عليهم مكرهم (فلله المكر جميعا) كيف وقد استحقوا أن يمكر الله عليهم اذ (يعلم ماتكسب كل نفس و) من مكره بهم اخفاء فوات الآخرة عليهم مدة حياتهم فانه (سيعلم الكفار) بعد موتهم (لمن عقبى الدار ويقول الذين كفروا) انما يفوت مناذلك لو كنت مرسلا لكنك (لست مرسلا قل) قدمكر الله بكم فى اخفاء رسالتى عليكم مع اظهارها بالمعجزات فانه (كفى بالله) باعطاء المعجزات (شهيدا) شهادة قاطعة للنزاع (بينى وبينكم و) لو أنكرتم كون آياتى معجزات كفى (من عنده علم الكتاب) كعبدالله بن سلام فانه علم من اطلاعه على كتب الاولين اعجاز هذا الكتاب *تم والله الموفق والملهم والحمدلله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

(سورة ابراهيم)

سميت به لاشتمالها على دعوات لابراهيم عليه السلام تمت بهذه الملة كالحج وجعل الكعبة قبلة الصلاة مع الدلالة على عظمتها بحيث صارت من المطالب المهمة للمتفق على غاية كمال ابراهيم عليه الصلاة والسلام وعلى نبوة نبينا عليه أكمل التحيات وأفضل التسليمات مع غاية كماله وهذا من أعظم مقاصد القرآن (بسم الله) المتجلى بكمالات ذاته وصفاته وأسمائه وأفعاله فى كتابه (الرحمن) بانزاله لاخراج الناس من الظلمات الى النور (الرحيم) بهدايتهم الى صراط العزيز الحميد (الر) أى أجل لوامع الرشد أوأعلى لواء الرفعة أوأتم لباب الرحمة أوأعز لطائف الربوبية (كتاب أنزلناه اليك) بأكمل الخلائق فى الاتصاف بهذه الصفات لتكميلهم فيها (لتخرج الناس) أى الذين نسوا مافى استعدادهم من الاستنارة بنور الله والاتصاف بصفاته والاتيان بأعمال تتبع التخلق بها حتى يحصل لهم أعلى لواء الرفعة وأجل لوامع الرشد وأتم لباب الرحمة وأعز لطائف الربوبية (من الظلمات) أى ظلمات وجودهم وصفاتهم (الى النور) أى نور الذات المستلزم للاتصاف بصفاته لابطريق الاكتساب بل (باذن ربهم) أى بتيسيره لهم هذه الفضائل لاالى حد الافراط بدعوى الالهية لانفسهم ولاالى حد التفريط بالاستغناء عن طاعته بل (الى) اعتدال (صراط العزيز) الذى من عزته لم يظهر بماهو كماله فى شئ حتى يوصف بالالهية (الحميد) بحفظ العبد عند فنائه فيه وبقائه به عن تعطيل ظاهره عن الطاعات الظاهرة فغايه أمره أن يرى غلبة نور الحق وصفاته الحميدة على وجود العبد وصفاته ولا يختص بذلك نفسه بل يقول (الله) هو (الذى له مافى السموات ومافى الارض) ولومن غير العقلاء مظاهر لاوجود لشئ منها بدون ظهوره فيها (و) ليس ظهوره فيها التصير

الهة

(قوله النساء والصبيان) (قوله عزوجل سورة) غير مهموزة منزلة ترتفع الى منزلة أخرى كسورة البناء وسؤرة مهموزة قطعة

آلهة فقستر توحيده بل الهيته بل لتستدل بها على ذاته وصفاته وتوحيده لذلك (وويل للكافرين) أى الساترين الهيته أو توحيده بجعلها آلهة (من عذاب شديد) يشتد من شدة غضبه عليهم بجعل ظهوره لغير ماهو له مع كثافة الحجاب عليهم وشدة اشتياقهم اليه لافادته لهم الكمالات وسبب ذلك الحجاب قلة نظرهم لاحتجابهم بالحياة الفانية اذهم (الذين يستحبون الحيوة الدنيا) فيفضلونها (على الآخرة) التى فيها كشف الحجاب فلا يهتمون لسبب كشفه فى الآخرة فيدوم عليهم الحجاب هنالك (و) لولم يستحبوا الحياة الدنيا (يصدون عن سبيل الله) لدعوى الالهية لانفسهم (و) لولم يدعوها (يبغونها عوجا) باسقاط التكاليف عنهم (أولئك) وان زعموا انهم أتم الناس نظرا وهداية (فى ضلال بعيد) بحجابهم عن الحق مع غاية قربه فيشتد عليهم العذاب من فوات رؤيته تعالى معها (و) كيف لا يبعد ضلالهم مع مخالفتهم هدى من كفت هدايته الكل بحيث يخرج الكل من الظلمات الى النور وقد ضل من خالف هداية من لا تكفى هدايته الا الطائفة خاصة فانه (ما أرسلنا من رسول) الا بهداية تناسب حال قومه لذلك ما أرسلناه (الا بلسان قومه ليبين لهم) ماهو هدايتهم الخاصة البيانية لا التوفيقية (فيضل الله من يشاء) بالقاء الشبهات فى بيانه الكامل مع مبالغته فى رفعها واقامة الحجج (ويهدى) هداية التوفيق (من يشاء) فيكفيه بيانه لرفع تلك الشبهات به (و) ذلك لغلبة حكم مشيئته على حكم بيانهم اذ (هو العزيز) ولكن لا تحكم عزته على سبيل التحكم اذ هو (الحكيم) فيفعل بكل واحد بمقتضى حقيقته (و) لكون هداية كل رسول سوى محمد صلى الله عليه وسلم غير كافية للكل والله (لقد أرسلنا موسى) مع غاية عظمته لكونه مرسلا (بآياتنا) العظام الكثيرة ولم نقل له (أن أخرج) الناس بل (قومك) لكن لعظمتها وكثرتها قلنا له اخرجهم (من) أنواع (الظلمات الى النور) لكن لم يؤمر أن يسلك بهم طريق المحبة اذ قيل له (وذكرهم بأيام الله) أى وقائعه التى عظمت بها أيامها (ان فى ذلك) المذكور (لآيات) أى دلائل على فضائل محمد صلى الله عليه وسلم من جهة عموم هدايته واتساع طريقه وفضل أمته (لكل صبار) على التأمل فى تمييز النصوص الواردة فى حقه وحق سائر الانبياء (شكور) بكونه من أمته (و) لعدم سلوكهم طريق المحبة ذكرهم النعمة التى هى من أسباب المحبة بطريق التخويف ولقصورهم لم يقتصر على تخويفهم بوقائع من قبلهم بل خوفهم أيضا بوقائع أنفسهم فاذكر (اذ قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله عليكم اذ أنجاكم من آل فرعون) اذ كانوا (يسومونكم) أى يقصدونكم (سوء العذاب) فلا يبعد من الله ان كفرتم بنعمته أن يسومكم سوء عذابه (و) كانوا (يذبحون أبناءكم) فلا يبعد من الله أن يذبح نتائج عقولكم الداعية الى الآخرة (ويستحيون نساءكم) فلا يبعد من الله أن يستحيى نتائج أوهامكم وخيالاتكم فى أمر الآخرة كيف (و) لم يكن ذلك باستقلال منهم بل (فى ذلكم بلاء من ربكم عظيم) فلا يبعد منه أن يبتليكم بذبح نتائج العقول واستحياء نتائج

من القرآن على حدة من قولهم أسارت من كذا أى بقيت وأفضلت منه فضلة (قوله عز وجل سبحانك) تنزيه وتبرى الرب

الاوهام والخيالات (و) كيف تستبعدون ذلك بعد ماصرح لكم به (اذتأذن) أى أعلم اعلاما بليغا بمقتضى تربيته اذهو (ربكم لئن شكرتم) نعمه بصرفها الى ماخلقت له كالعقل الى تصحيح الاعتقاد فيه واستعمال سائر النعم بمقتضاه بريا عن الوهم والخيال (لأزيدنكم) فى النعم كلها حتى أبلغ بالعقل درجة الكشف (ولئن كفرتم) سيما نعمة العقل بالاعتقاد الفاسد فلا أقتصر على سلبها بل اذيقكم العذاب على ابطال حكمتى (ان عذابى لشديد وقال موسى) كيف لا يشتد عذابه من لا يراعيه مع عدم احتياجه الى مراعاتهم وان كثروا غاية الكثرة (ان تكفروا أنتم ومن فى الارض جميعا فان الله لغنى) عنهم وان كثروا هذه الكثرة اذلا يلحقه نقص بتعذيبهم ولاذم بل يظهر به غاية عظمته وقهره لانه (حميد) وكيف يترددون فى تعذيب الكثير (ألم يأتكم نبأ الذين من قبلكم قوم نوح) مع غاية كثرتهم (وعاد) مع غاية قوتهم (وثمود) مع كثرة تحصنهم وصنائعهم (والذين من بعدهم) وهم من الكثرة بحيث (لا يعلمهم الا الله) لم يؤاخذهم الله الا على الكفر لانه آخذهم اذ (جاءتهم رسلهم بالبينات فردوا أيديهم فى أفواههم) أى فى أفواه أنفسهم أمرا للانبياء باطباق الفم او فى أفواه الانبياء منعا لهم من التكلم (و) اذا لم يسكتوا بذلك (قالوا انا كفرنا بما أرسلتم به) من وجود الله وتوحيده وأسمائه وأفعاله وكيف نؤمن لبيناتكم (وانا لفى شك) ناشئ (مما تدعوننا اليه) أى من ذات المدعو اليه لاقريب يعارضه شئ بل (مريب) أى موقع فى الريب بحيث لايبالى معه للبينات (قالت رسلهم) هل ينشأ شككم من ذات الله وارساله (أفى الله شك) مع انه لابد من (فاطر السموات والارض) فالعالم بكليته وتفاصيل أجزائه دلائل عليه فكيف يشك فى ارساله مع انه بذلك (يدعوكم) اليه لالفائدته بل (ليغفر لكم من ذنوبكم) أى بعضها الموجب خراب العالم (و) هو وان كان مرجعه الخراب يريد أن (يؤخركم) بابقاء نسلكم (الى أجل مسمى) هو أجل القيامة (قالوا) لو صح ما ذكرتم فى أمر الارسال فعندنا ما ينفيه وهو انه (ان أنتم الا بشر) وكلهم أمثال فأنتم (مثلنا) فلو أرسل الملك اليكم وكلمكم لأرسل الينا وكلمنا على ان الارسال انما يكون للهداية وأنتم (تريدون) اضلالنا وهو (أن تصدونا عما كان يعبد آباؤنا) المشهورون بكمال الهداية والعقل فان زعمتم انهم أهل ضلال وأنتم أهل هداية (فأتونا بسلطان مبين) أى حجة ملجئة على ذلك (قالت لهم رسلهم) سلمنا أنه (ان نحن الا بشر مثلكم) يجوز أن يرسل اليكم الملك ويكلمكم كما أرسل الينا وكلمنا (ولكن الله) لايجب عليه أن يفعل كل ماهو جائز بل هو (يمن على من يشاء) بارسال الملك اليه أو مكالمته كما يمن على البعض بمزيد المال والولد مع استواء الكل فى كونهم (من عباده و) ليست الآية الملجئة بل جميع الآيات مما يدخل تحت قدرتنا اذ لذلك (ما كان لنا أن نأتيكم بسلطان الا باذن الله) كيف (و) لا يصدر من أحد شئ الا باذنه لذلك (على الله فليتوكل المؤمنون) باستقلاله بالافعال اذا خوفوا من الغير (و) اذا وجب التوكل على المؤمنين فالانبياء أولى بذلك (ومالنا

عز وجل (قوله تعالى سحت) كسب ما لا يحل ويقال السحت الرشوة فى الحكم (قوله تعالى سلما فى السماء) أى مصعدا

الا التوكل على الله) اذا قصدتم أذيتنا (وقد هدانا سبلنا) فى جلب المنافع ودفع المضار بالله (و) ان لم يدفع عنا أذياتكم ابتلاء منه (لنصبرن على ما آذيتمونا و) لا يتمسك بسبب من الاسباب فى دفعها بل (على الله فليتوكل المتوكلون) لا على الاسباب اذ لا تأثير لها بدونه وهو مستقل بدونها (وقال الذين كفروا) بقدرة الله دون الاسباب بل رأوا الاسباب مؤثرة دون قدرته تعالى (لرسلهم) الذين شأنهم الهداية فى أبواب المعارف التى من جملتها التوكل فهم أتم فيها كيف يفيدكم التوكل فى دفع أذياتنا (لنخرجنكم من أرضنا أو لتعودن فى ملتنا) أى الا أن تصيروا فى ملتنا صيرورة من كان فيها فخرج عنها لضرورة ثم عاد اليها بكمال رغبة واشتياق (فأوحى اليهم ربهم) الذى رباهم بالتوكل (لنهلكن الظالمين) بايذائكم على اهدائكم اياهم فلا يتمكنوا من اخراجكم ولا اعادتكم الى ملتهم كيف (ولنسكننكم الارض) التى أرادوا اخراجكم منها (من بعدهم) أى من بعد اخراجهم ولا يكون اخراجهم مثل اخراج الرسل بل (ذلك) الاخراج لهم مع تسكين أعدائهم عبرة (لمن خاف مقامى) أى قيامى بكمال الحكمة فى الاشياء (وخاف وعيد) على السيآت (و) كيف لا يكون الامر كذلك اذ (استفتحوا) أى طلب الرسل النصر عليهم فنصروا (وخاب) بهذا النصر (كل جبار) معتمد على قوته (عنيد) مع الله ورسله ولا يقتصر على اهلاكهم الدنيوى بل (من ورائه جهنم و) غاية ما يتلذذ به منها انها اذا غلب عليه حر نارها (يسقى من ماء صديد) لقبح مشرب اعتقاده وأعماله ولاخذه بالشبهات المتكلفة (يتجرعه) أى يتكلف بجرعه (و) لتركه البراهين السائغة (لا يكاد يسيغه) أى لا يقرب من اساغته بل يغص به ليطول عذابه (و) اذا كانت هذه غاية لذته فهو فى باب الشدة (يأتيه الموت من كل مكان) أى الشدة من جميع الجهات (وما هو بميت) فيتخلص عنها بالموت (و) لا يقتصر عليه فى حقه بل (من ورائه عذاب غليظ) يشتد كل يوم بحسب تفاصيل قبائحه وعظمها ولا يخففه أعمالهم اذ (مثل الذين كفروا) أى صفتهم العجيبة فى عدم انتفاعهم بأعمالهم لكفرهم (بربهم) الذى رباهم اذ الكفر بالمربى موجب لمزيد غضبه فهو محرق لاعمالهم لذلك (أعمالهم) من الصدقة وبر الوالدين وصلة الرحم وعتق الرقاب واغاثة الملهوف (كرماد) ولا ينالون من ذلك المحرق أيضا لانه (اشتدت به الريح) لاشتداد ريح القهر الالهى بهم (فى يوم عاصف) وصف بوصف المظروف مبالغة وهو مثال يوم القيامة لظهور الله فيه بغاية القهر والشدة فان أمكن أن يناله شئ من الرماد مع عصف الريح فهؤلاء (لا يقدرون مما كسبوا على شئ) وان كان كالمقبوض لهم اذ (ذلك) الكفر بالمربى (هو الضلال البعيد) الذى يبعد به الشخص عن أقرب الاشياء اليه (ألم تر) يا منكر كونه ضلالا بعيدا (أن الله خلق السموات والارض بالحق) أى بالحكمة الثابتة ليعرف فيعبد وينعم فيشكر فاذا فعلتم ما يناقض حكمته فى خلق العالم بعد ضلالكم أوجب غاية القهر عليكم مع غاية لطفه فى ذاته لذلك (ان يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد) يراعون حكمته فيلطف بهم (و) لا يبعد عليه ذلك فانه (ما ذلك على الله بعزيز) فلا يعز عليه اذهاب

(قوله سبحانه سبل السلام) أى طرق السلامة (قوله سبحانه سقط فى أيديهم) يقال لكل من ندم وعجز عن شئ ونحو ذلك قد سقط

أعمالكم (و) انما لم يشأ ذلك لانه أراد أن يفضحكم بين الخلائق مزيد فضيحة باعترافكم
بابطال حكمته فيكم وفى اتباعكم اذ (برزوا) أى خرجوا من قبورهم (لله جميعا) أى لامره
الارادى بعد مخالفتهم أمره التكليفى (فقال الضعفاء) وهم الاتباع (للذين استكبروا) على
الرسل خوف ذهاب متبوعيتهم (انا كنا لكم تبعا) فكأنكم ألزمتمونا الكفر (فهل أنتم
مغنون) أى دافعون (عنا من عذاب الله من شئ) أى بعض شئ (قالوا) لم نختر لكم شيأ
لم نرضه لانفسنا قصدا لضرر بكم (لو هدانا الله لهديناكم) ولا يتأتى منا تخليصكم اذ (سواء
علينا) الجزع والصبر (أجزعنا) للترحم (أم صبرنا) لاستعقاب الفرج بل أى حيلة تمسكنا بها
(ما لنا من محيص) أى مخلص فكيف يتأتى منا تخليصكم (وقال الشيطان) الذى هو متبوع
متبوعهم حين اجتمع الناس على لومه (لما قضى الامر) أى بعد حصول أهل الجنة فى الجنة وأهل
النار فى النار (ان الله وعدكم) على ألسن رسله بالبعث والجزاء (وعد الحق) الصدق باقامة
البراهين مصدقة لقدرته على تصديقه (ووعدتكم) على لسان الوسواس بعدمهما وعد
الكذب مكرا (فأخلفتكم) مع عجزى من منع البعث والجزاء وقد كان لوعد الله دلائل تحكم
على البواطن حكم السلاطين على الظواهر (وما كان لى عليكم من سلطان) يحكم على
ظاهركم أو باطنكم (الا أن دعوتكم) أى مجرد دعوة بالوسواس فان كان الوسواس دليلا
فهو المستثنى (فاستجبتم لى) مع معرفتكم بعداوتى لكم ومكرى عليكم وعجزى عن وفاء
وعدى وتركتم استجابة الله وقد علمتم أنه وعدكم بمغفرتكم ورفع درجاتكم (فلا تلومونى) فانه
لا يلام العدو بالمكر على عدوه (ولوموا أنفسكم) باطاعة العدو الماكر وترك اطاعة
الرب الرحيم ثم يقول قول سائر المتبوعين فى عدم تحمله شيأ من العذاب (ما أنا بمصرخكم)
أى بمغيثكم بتحمل شئ من العذاب (وما أنتم بمصرخى) وان كنتم تحبوننى وأحبكم فقد
انقطعت تلك المحبة التى كانت باشراككم اياى (انى كفرت بما أشركتمون من قبل) وان
كنت به راضيا فلا أرضى به اليوم لئلا أزداد به عذابا اذ الشرك لظلم عظيم فلا أستمر عليه (ان
الظالمين لهم عذاب أليم و) يزداد عذابهم شدة بازدياد أعدائهم راحة اذ (أدخل الذين آمنوا
وعملوا الصالحات جنات) وهو موجب راحة وقد تأكدت بكونها (تجرى من تحتها الانهار)
ثم ازدادت بكونهم (خالدين فيها) ثم تأكدت بكون ذلك (باذن ربهم) الذى هو محبوبهم وليس
بين أهلها ما يكون بين الكفار والفساق من العداوة فى النار بل (تحيتهم) أى تحية من فيها
من الاتباع والمتبوعين وغيرهم (فيها سلام) يزداودن به لذة لا ملام يفضى الى الآلام وان
استبعدت هذه اللذات الكثيرة المؤبدة على الكلمة اليسيرة والآلام الغير المتناهية على
الكلمة اليسيرة أيضا قيل لك (ألم تر) أيها المستبعد ذلك فى الغائبات ما يماثلها فى الشاهدات
(كيف ضرب الله مثلا كلمة طيبة) هى كلمة الاسلام فى انها من حيث ثباتها فى حضرة القرب
منه وثباتها بالدلائل القاطعة التى لا تتزلزل بشبهة وارتفاع درجاتها عنده وافادتها أنواع

فى يده وأسقط فى يده اغتمّ (قوله عز وجل سوء الحساب) هو أن يؤخذ العبد بخطاياه كلها لا يغفر له منها شئ (قوله تعالى سوء

الانعام والاكرام كل حين (كشجرة طيبة) هي النخلة (أصلها ثابت) أي عروقها ضاربة في الارض (وفرعها) أي افنانها مرتفعة (في) جهة (السماء تؤتي أكلها) أي ثمارها (كل حين باذن ربها) اي بارادته التي لا يتوقف تأثيرها على سبب فلا يحتاج الى مثال (و) لكن (يضرب الله الامثال للناس) أي الذين نسوا تأثير ارادته (لعلهم يتذكرون) تأثير ارادته في الغائبات بوجدان مثل ذلك التأثير في الشاهدات فلا يستبعدونها ويتذكرون ان كلمة الاسلام مثمرة للمعارف التي هي لا تتناهى باذن الله وان لم يقصدها القائل وللانعامات من الاحوال والمقامات في الدنيا وأنواع الثواب في العقبى باذن الله من جوده من أجلها الجود على النخلة (ومثل كلمة خبيثة) هي كلمة الكفر في أنها تقلع المحبة من أصلها ولا يستقر صاحبها على أمر ولا ترتفع له رجة وان عمل من المكارم ما عمل (كشجرة خبيثة) هي الحنظلة أو الكشوث (اجتثت) أي أخذت جثتها (من فوق الارض) بلا أصل له راسخ فيها (مالها من قرار) أي ثبات على منبتها فضلا عن الفرع الصاعد الى السماء وكيف يستبعد ذلك وغايته انه (يثبت الله الذين آمنوا بالقول) أي بقول الاسلام (الثابت) بالحجج (في الحيوة الدنيا) فلا يغلبون بحجة ويحفظون أنفسهم وأولادهم وأزواجهم وأموالهم (وفي الآخرة) فلا يتلعثمون اذا سئلوا عن معتقدهم في القبر ولا في الموقف ولا تدهشهم أهوال القيامة (ويضل الله الظالمين) اذا سئلوا عن حججهم ولا يثبتون في مواقف الفتن وكيف يستبعد ذلك مع ظهور أسبابه (ويفعل الله ما يشاء) من غير سبب فان أنكرت كونهم ظالمين قيل لك (ألم تر الى الذين بدلوا نعمت الله) التي هي النطق الذي يمكن صرفه الى كلمة التوحيد (كفرا) أي كلمة كفر (و) الدعوة اليها بحيث أهلكوا أنفسهم وقومهم اذ (أحلوا قومهم) بعد أنفسهم (دار البوار) أي الهلاك لكونها (جهنم) فانها تكفي في الهلاك لو لم يصلوها لكنهم (يصلونها) ولا يقتصر عليه في حقهم بل يشترونها (وبئس القرار) كيف (و) لم يقتصروا على تبديل النعمة بل بدلوا المنعم أيضا اذ (جعلوا لله أندادا) لا لاستزادة النعم بل (ليضلوا عن سبيله) وهي اعتقاد أن جميع النعم من الله فان أصروا على القول باستزادتهم النعم بهم (قل) غايتها التمتع الدنيوي المستعقب للانتقام الابدي (تمتعوا فان مصيركم الى النار) التي لا يفي آلامها التلذذ بهذه النعم فان اغتر بنعمهم عبادي (قل لعبادي الذين آمنوا) تمتعوا بما هو الذي من نعمهم في الدنيا والآخرة (يقيموا الصلوة) ليتمتعوا بمشاهدة الرب فيها (وينفقوا مما رزقناهم) ليتمتعوا بخلق السخاء (سرا وعلانية) ليتمتعوا بدعاء من ستر عليهم وبدعاء من عمهم كرمهم وليس ذلك بخسران بل بيع الفاني بالباقي وتحصيل رضوان الله فليحصلوا ذلك (من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه) ولو للامور الاخروية (ولا خلال) أي ولا محبة تحصل الرضوان وكيف يحتاج في استكثار النعم الى الانداد مع انها اما سماوية واما أرضية وهما لله اذ (الله) هو (الذي خلق السموات والارض و) ليسا موجدتين للنعم ولا لاسبابها القريبة اذ الله هو الذي (أنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات) المصير أسباب بقائكم اذ جعلها (رزقا لكم و) ليست

(الدار) النار اذ تسوء داخلها
(قوله عز وجل سلطان)
أي ملكة وقدرة وحجة أيضا
(وقوله سكرت أبصارنا) سدت
أبصارنا من قولهم سكرت

الانداد أسباب انتقالها من مكان الى آخر لايمكن نقلها اليه بدونهم اذ (سخر لكم الفلك
لتجرى) بتلك النعم (فى البحر) المانع من النقل (بأمره) لا بأمر الانداد (و) ليست أيضا
أسباب تجديدها اذ (سخر لكم الانهار) لتجديدها بعد مضى الامطار (و) ليس لها أيضا
تعطيش الاشجار ليحتاج الى استقاء الماء ولا نضج الثمار اذ (سخر لكم الشمس) لتعطيشها
(والقمر) لانضاج ثمارها (دائبين و) لايفيد الانداد التنعم بالاحباب ولا الربح بالتجارة اذ
(سخر لكم الليل والنهار) للتنعم بالاحباب والتجارة (و) لاسائر ما يحتاج اليه اذ (آتاكم من
كل ما سألتموه) بلسان الاستعداد (و) لو تصور من الانداد نعم لايكونون بها أندادا لمن لا
تحصى نعمه (ان تعدوا نعمت الله لا تحصوها ان الانسان) بجعله لله اندادا (لظلوم) بجعل من
قل نعمه على تقدير صحته مثل من لاتحصى نعمه بل (كفار) بجعل بعض نعم الله للانداد
(و) اذكر لمن أنكر كون الانسان ظلوما أى وقت (اذ قال ابراهيم رب اجعل هذا البلد)
الذى فيه بيتك الحرام (آمنا) لايخرب الظلمة بيوت أهله الذين جاوروا بيتك الحرام ومن أظلم
ممن يخاف منهم ذلك (و) لمن أنكر كونه كفارا وقت قوله (اجنبنى) وان كنت معصوما فلا
آمن مكرك بان تظهر على العصمة مدة ثم تنقلنى الى الكفر (وبنى) المولودين فى حياتى (أن
نعبد الاصنام رب) انما دعوتك مخافة ضلالى وضلالهم برؤية خوارق شياطينها الداعية الى
الشر (انهن أضللن كثيرا من الناس) فاذا جنبتنا ذلك فلا احتاج الى سؤال عصمتهم
عن المعاصى ولا شئ آخر (فمن تبعنى) فى الاعمال الصالحة والاتقاء عن المعاصى (فانه منى)
فحكمه حكمى فى النجاة ورفع الدرجات (ومن عصانى) فى الفرعيات (فانك غفور) لاتخلده
فى النار بل (رحيم) بالانجاء منها (ربنا) لو لم أخف اضلال خوارقها فانى أخاف من فقر أولادى
أن يتخذوها لتكثر الهدايا اليهم بسببها (انى أسكنت من ذريتى) أى بعضها (بواد غير ذى
زرع) فأخاف منهم مزيد الطمع فى الهدايا وان جعلتهم (عند بيتك المحرم) الذى يتوقع
الاهداء اليه لكنهم قد لا يكتفون بها (ربنا) لم أجعلهم فى هذا الموضع المخطر لتحصيل تلك
الهدايا التى لاتحصل الا بوضع الاصنام بل (ليقيموا الصلوة) فى ذلك الموضع الذى يضعف
أجرها فادفع عنهم هذا الخطر (فاجعل أفئدة من الناس تهوى) أى تميل (اليهم) ليكثروا
هداياهم بحيث تغنيهم عن وضع الاصنام (وارزقهم من الثمرات) يأتى بها التجار الى بلادهم
فترخص عليهم (لعلهم يشكرون) نعمة اقامتهم عند بيتك المحرم بالصلاة فيها على كمال
الاخلاص والتوحيد مع فراغ القلب (ربنا انك تعلم ما نخفى) من اقامة الصلاة فى أفضل
الاماكن من ذريتى والشكر منهم على طلب ميل القلوب اليهم ورزق الثمرات لهم (وما
نعلن) من طلب ميل القلوب اليهم ورزق الثمرات لهم فلا شر فى سر ما طلبنا ولا فى اعلانه فهو
أولى بالاجابة (و) لو لم ندعك حصلته لنا لاطلاعك على أحوالنا الظاهرة والباطنة فانه (ما يخفى
على الله من شئ فى الارض ولا فى السماء) كيف وقد حصلت لنا ما هو أعظم من ذلك (الحمد لله
الذى وهب لى) من يقوم مقامى عند قرب ذهابى من الدنيا غالبا (على الكبر) المانع (اسمعيل)

النهر اذا سددته ويقال
هو من سكر الشراب كأن
العين يلحقها مثل ما يلحق
الشارب اذا سكر (قوله
عز وجل سكرت ابصارنا)

عند

عند تسع وتسعين سنة (وإسحق) عند مائة واثنتى عشرة سنة وإذا دعوت بهوى القلوب ورزق الثمرات لمثل هؤلاء الخيار المستوجبين للحمد ولأولادهما (ان ربى لسميع الدعاء رب) لما كنت داعيا لهم بذلك لإقامة الصلاة والشكر فلا تجعل ذلك شاغلا لهم عنها بل (اجعلنى مقيم الصلوة و) اجعل (من ذريتى) من يقيمها ولا يشتغل بالجاه والمال اشتغالا مانعا عنها (ربنا) لو جعلت ذلك مانعا لهم عن الصلاة لم تكن متقبلا لدعائى (و) لكن (تقبل دعاء) بجعل ذلك معينا لهم فى إقامة الصلاة والشكر (ربنا اغفر لى) ذنوبى المانعة من إقامتها أو القادحة فيها والحاصلة لأولادى من طلب الجاه والمال لهم (ولوالدى) فلا تجعل ذنوبهما سارية إلى أولادهم بجعلهم مكتسبين لها بحملهم أسرارها (وللمؤمنين) أى تسرى من بعضهم إلى بعض فتجعلهم مكتسبين لها بسبب صحبتهم ولا تجعل ذنوب بعضهم محسوبا على البعض الآخر (يوم يقوم الحساب) بطريق السراية أو غيرها فان زعموا انه ان لم يعلم الله أعمال الظالمين كيف يقيم حسابهم حتى يكون له يوم يقوم فيه وان علم فلا وجه لتأخير مؤاخذتهم قيل له (ولا تحسبن الله) من تأخيره مؤاخذة الظالمين (غافلا عما يعمل الظالمون) حتى لا يقيم حسابهم ولا نسلم انه لا وجه لتأخير مؤاخذتهم لو لم يؤخرهم (انما يؤخرهم ليوم) مثل يوم المعصية بل اليوم من غاية هوله وشدته انه بحيث (تشخص) أى تحير (فيه الابصار) مع بقاء الاعين مفتوحة ومع تلك الحيرة لا يقفون بل يسيرون إلى المحشر (مهطعين) أى مسرعين ولا يكونون فى هذا السير ناظرين إلى مواضع أقدامهم بل (مقنعى) أى رافعى (رؤسهم) إلى السماء انتظار نزول البلاء (لا يرتد) أى لا يرجع (اليهم طرفهم) من شدة الخوف كيف (وأفئدتهم) أى صدورهم (هواء) خالية عن القلوب لصيرورتها إلى الحناجر (وأنذر الناس) الذين نسوا ذلك اليوم بعد تذكيرهذه الدلائل (يوم) الموت اذ (يأتيهم) فيه (العذاب) البرزخى (فيقول الذين ظلموا) بانكار ذلك حين ظهر ظلمهم بكشف الحجب عن عالم الغيب (ربنا أخرنا) أى اخر موتنا (إلى أجل قريب) بقدر اجابة الدعوة ومتابعة الرسل وقد أخرتنا إلى هذه المدة لذلك لكن لم نفعل فيها ذلك فان أخرتنا اليه الآن (نجب دعوتك) إلى الاقرار بوجودك وتوحيدك وصفاتك (ونتبع الرسل) فى الشرائع فيقال لهم (أ) تطلبون التأخير من رؤية زوال نعمكم وتبديلها بالعذاب (و) كأنكم (لم تكونوا أقسمتم من قبل ما لكم من زوال) عن نعمكم ان كان هناك حياة لأن الله تعالى لم يزل منعما عليكم فلا يزال كذلك أعتقدتم ذلك (و) قد (سكنتم فى مساكن) المتنعمين (الذين ظلموا أنفسهم) بصرف نعمهم إلى غير ما خلقت له كعاد وثمود (وتبين لكم كيف فعلنا بهم) من الانتقام بعد الانعام (و) لم يكن مخصوصا بهم اذ (ضربنا لكم الامثال) أى بينا انكم أمثالهم فى الكفر والمعاصى (و) لا ينفعهم مكركم بالقاء الشبهات اذ (قد مكروا مكرهم) الذى بذلوا فيه جهدهم بتحرير الشبهات حذرا من لزوم الحجة (وعند الله) ما يزول به (مكرهم) لتقرير الحجة عليهم (وان كان) أى ما (مكرهم لتزول منه الجبال) أى الدلائل الثابتة العالية ثبوت الجبال

السرادق الحجب التى تكون حول الفسطاط (قوله عز وجل سندس) رقيق الديباج والاستبرق صفيقه (قوله عز وجل

وعلتوها واذا رأيت اهلاك الله للامم الماضية بالعذاب الدنيوى منجزا لوعد الرسل (فلا تحسبن الله مخلف وعده رسله) بتعذيب أعدائهم العذاب الاخروى ونصرالهم اذ لا يتركه عجزا عنه ولا رحمة عليهم (ان الله عزيز ذو انتقام) من أعدائه نصرا لاوليائه ولا مانع له من انتقامه الذى فيه تبديل أحوالهم (يوم تبدل الارض غير الارض) بجعلها جهنم أو بيضاء نقية لم يسفك فيها دم ولم يعمل عليها خطيئة (والسموات) بجعلها جنانا كيف (و) هو أتم للفضيحة اذ (برزوا) فيه بحيث لا يخفى على أحد ما يجرى على الآخر ولا ينفعهم اجتماعهم اذ يكون بروزهم (لله الواحد) أى المنفرد بالكمالات (القهار) لكل ما سواه بالنقص (و) من خصوص قهره بالمجرمين انك (ترى) فيه (المجرمين يومئذ مقرنين) مع الشياطين (فى الاصفاد) أى الاغلال اذ قارنوهم فى الدنيا فغلوهم فلم يمشوا فى الايمان والعبادة (سرابيلهم) أى قصانهم مما يطلى بجلودهم (من قطران) دهن الابهل والعرعر كالزفت اسود منتن يشتعل منه النار بسرعة فيجتمع عليهم لذع القطران ووحشة لونه ونتن ريحه مع اسراع النار اذ أحاط بهم القبائح من كل جهة (وتغشى وجوههم) التى لم يتوجهوا بها الى الله ولم يستعملوا مشاعرها فى أوامرها (النار) وليس على سبيل العبث بل (ليجزى الله كل نفس ما كسبت) نفس الكافر بعذاب الكفر والفاجر بعذاب الفجور والمؤمن بفرح النجاة والانتقام من أعدائهم ولا يطول تأخير عذابهم هنالك بطول حسابهم (ان الله سريع الحساب هذا) المذكور وان كان دليلا اقناعيا (بلاغ) أى كاف (للناس) أى لتذكير من نسى كيف (و) هو كاف (لينذروا به) عن القبائح التى أخذ عليها الاولون كيف (و) أقل فوائد أخبار مؤاخذة الاولين على الشرك أن يستعدوا (ليعلموا أنما هو اله واحد) لا يقتصر على هذه الفائدة للكمل اذ يستعدون (ليذكر أولوا الالباب) منهم فوائد لا تحصى تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

(سورة الحجر)

سميت بها لاشتمالها على قوله ولقد كذب أصحاب الحجر المرسلين الى قوله ما كانوا يكسبون الدال على مؤاخذتهم لمجرد تكذيب الرسل والاعراض عن آيات الله بأدنى وجوه المؤاخذة مع غاية تحصنهم ففيه غاية تعظيم الرسل والآيات وهو من أعظم مقاصد القرآن (بسم الله) المتجلى بجمعيته فى آيات كلامه (الرحمن) بتفصيل ذلك التجلى فى كتابه (الرحيم) باجماله بعد التفصيل فى قرآنه المبين (الر) أى آيات لطائف الرقى أو أسرار لزوم الربانية أو أنوار لباب الرشد أو الطاف لحوق الرحمة (تلك آيات الكتاب) الذى فصل كلامه الازلى فتضمن لطائف الرقى اليه أو لزوم الربانية بالتخلق باخلاقه أو لباب الرشد الى أسراره أو لحوق الرحمة بالاقامة فى هذه المقامات (وقرآن مبين) افادة الاجمال بعد التفصيل فجعل اللطائف آيات لمزيد الجمعية وللزوم الربانية أسرارا وللباب الرشد أنوارا لافادة مزيد حضور فى القلب بجعله كلما محفوظا له وللحوق الرحمة الطافا فالانقياد لهذا الكتاب لابد وأن يفيد شيأ من مفصلاته أو مجملاته

والكفر

سؤلك) أى امنيتك وطلبتك (قوله عز وجل سلالة من طين) يعنى آدم عليه السلام استل من طين ويقال سل من كل تربة وقوله ثم

والكفر به اضدادا لجميع لذلك (ربما) أى فى بعض الاحيان افاقتهم عن سكر هول ماهم فيه
(يود) الاسلام (الذين كفروا) ولا ينالونه بل غايتهم أنهم يتمنون (لو كانوا مسلمين) فلا
يكون لهم هذا التمنى الافى بعض الاحيان فضلا عن تدارك المتمنى ولكنهم لايعلمون الآن مع
ظهوره لاشتغالهم بما كلهم (ذرهم يأكلوا) لايحصل لهم منها سوى تمتع قليل فذرهم
(يتمتعوا) يعلمون عدم بقائه لكنهم يتمنون انهم لوحشروا حصل لهم مثله فذرهم (يلههم)
أى يشغلهم (الامل) بلا سند (فسوف يعلمون) منتهى أملهم وهو الهلاك الابدى (و) قد
استحقوه الآن لكن (ما أهلكنا من قرية الا ولها كتاب) أى أجل مكتوب (معلوم) أى
مقدر ليتأمل فى أسباب الهلاك ليتخلص عنها وهو وان علم انهم لايتأملون فيها الايعجل
اهلاكهم كما أنهم اذا تأملوا فيها عند انتهاء الاجل لايؤخر عنهم (ما تسبق من أمة أجلها وما
يستأخرون) للزوم الحجة وارتفاع الاعذار (و) لعدم تأملهم فى الآيات المعجزة (قالوا يا أيها
الذى نزل عليه الذكر) المعجز لعجز عن كلامك العقلاء لانه من كلام المجانين (انك لمجنون)
وغاية مافيه من الحسن انه كلام جنى تعلق بك وزعم انه ملك نازل عليك بالوحى من الله فان
صح (لوما) أى هلا (تأتينا بالملائكة) لنعلم انهم ملائكة كما علمتهم ملائكة (ان كنت من
الصادقين) فى زعمك انه وحى وانه يأتيك الملك من الله فقال تعالى (ما ننزل الملائكة الا بالحق)
أى الا بالحكمة ولا حكمة فى جعل الكل أصحاب الوحى كيف ولا يكون حينئذ رسول
ومرسل اليه على أن ظهورهم يكون كالملجئ الى الايمان فلا يفيد الايمان بعده (و) لذلك
(ما كانوا اذا منظرين) أى مؤخرين وكيف يكون هذا من تنزيل الشياطين مع غاية عظمته
بل (انا نحن نزلنا) من مقام عظمتنا (الذكر) المعجز للجن والانس (و) يدل عليه امتناع تبديله
(انا له لحافظون) اذ يظهر تبديله لكل ذكى (و) لا يبعد اتفاقهم على نسبة الجنون اليك بما
أتيت من الكلام المعجز من غاية كماله فانه سنة الكفرة الماضين فانه (لقد أرسلنا من قبلك فى
شيع) أى فرق (الاولين) والرسول يجب ان يحيط بعقول المرسل اليهم (و) هم مع كونهم فرقا
مختلفة (ما يأتيهم من رسول الا كانوا به يستهزؤن) باتفاق منهم على نسبة الجنون أو غيرها اليه
ولا يبعد هذا الاتفاق منهم مع كونهم عقلاء اذ (كذلك) أى مثل هذا الخيال الفاسد
(نسلكه) بواسطة الشياطين (فى قلوب) من يناسبهم من (المجرمين) فهم وان عارض خيالهم
دلائل واضحة (لايؤمنون به) لمضى سنتهم على الاصرار فى العناد وسنتنا على اهلاكهم فلا
يبعد أن يلحقهم هذه السنة كيف (وقد خلت سنة الاولين) عن المعارض لها فلابد من
وقوعها (و) لايتركون الاستهزاء بالرسل وان أتتهم الآيات التى تشبه الملجئة فانا (لو فتحنا
عليهم) أى على هؤلاء المستهزئين (بابا من السماء فظلوا) أى فصاروا واطول نهارهم (فيه
يعرجون) أى يصعدون مستوضحين لما يرونه (لقالوا انما سكرت) أى سحرت (أبصارنا)
ولا يختص السحر بأبصارنا ولا بوقت الصعود ولا بهذا النوع (بل نحن قوم مسحورون)

جعل نسله من سلالة يعنى السلالة فى اللغة ماانسل من الشئ القليل وكذلك الفعالة نحو الفضالة والنخالة والقلامة

بكليتنا فى كل وقت بكل نوع (و) كيف يؤثر السحر فى السماء وهى المؤثرة على الاطلاق فانه
(لقد جعلنا فى السماء بروجا) تؤثر (و) لا تتأثر كيف تؤثر فى الابصار مع انا (زيناها للناظرين
فلو أثرت فى الابصار لبطلت زينتها عن نظرها (و) لو كان التأثير فى تحصيل الصعود فقط فلا
يتصور الا بصعود الشياطين بالابصار طول النهار لكن (حفظناها من كل شيطان رجيم
الا من استرق) من الشياطين (السمع) من الملائكة السماوية فانه وان صعد لا يمكنه الصعود
طول النهار فانه بمجرد ما صعد رجم (فاتبعه شهاب) أى شعلة نار (مبين) أى ظاهر فيحترق
أو يرجع سريعا على أن الصعود انما يحمل على السحر لو استحال فى ذاته وامتناعه فى عموم
الناس لا يدل عليه اذ هم كالارض والخواص كالجبال (والارض مددناها) لتلازم السفل
(وألقينا فيها رواسى) لتلازم الارتفاع (و) ثمة ارتفاع معنوى لبعض الاحجار على بعض اذ
(أنبتنا فيها من كل شئ) من الجواهر (موزون) بوزن مخصوص بقيمة عظيمة (و) كيف
يحمل على السحر باستحالة النبوة مع انها الى الوجوب أقرب اذ (جعلنا لكم فيها معايش)
يقع فيها النزاع ولا يرتفع الا بشرع أتى به شارع من عند الله (و) لو اكتفيتم فى قطعه بالعقل
ربما يقصر عن مدارك الشرع اذ قد يعطى الشرع (من لستم له برازقين) كالبنت التى
منعتموها الارث وقد أعطاها الشرع نصف ما أعطى الابن (و) لا يدل عدم ادراككم لمقام
النبوة بالذوق على عدمها لانها أجل من أن تصلوا الى ذوقها والاشياء الحسية لا تحصل لمن
ليس من أهلها الا لقصور منا لانه (ان من شئ الا عندنا خزائنه) اختزنها أسماؤنا (و) لكن
لعدم استعدادهم لانه (ما ننزله) أى المخزون فى أسمائنا الى عالم الشهادة (الا بقدر) أى
الا بمقدار استعدادات حقائق المحل (معلوم) فكيف ننزل ذوق أجل الاشياء على أدنا كم
(و) النبوة وان لم يحصل لكم ذوقها يحصل لكم آثارها اذ يحمل بسببها العلماء أنواع العلوم
فارسلناهم كما (أرسلنا الرياح لواقح) تلقح السحاب أى تجعلها حوامل بالماء وذلك ان
السحاب بخار يصير باصابة الهواء البارد حوامل للماء كيف وانزال العلوم عليهم سبب
حصولها لكم (ف) هو كما أنا (أنزلنا من السماء ماء فأسقيناكموه و) ليست تلك العلوم مما يحصل
بالفكر أو بكشف الرهبان من الكفرة فهو كماء السماء (ما أنتم له بخازنين و) كيف تحصل
هذه العلوم بطريق الفكر أو بطريق الرهبانية الباطلة مع ان بها الاحياء والاماتة المعنويين
وهما فى الاختصاص بالله كالحسيين (انا لنحن نحيي ونميت و) لكونه منا يرجع الينا رجوع
الميراث اذ (نحن الوارثون و) ليس احياؤنا بها واماتتنا على سبيل التحكم فانا (لقد علمنا
المستقدمين) أى الطالبين للتقدم بالفضل والقرب (منكم) فأحييناهم (ولقد علمنا
المستأخرين) فأمتناهم (و) هذه العلوم وان كانت سبب التقدم فلا تؤثر فى المستقدمين
فضلا عن غيرهم بل (ان ربك هو يحشرهم) اليه فيفيدهم التقدم بفضله لا على سبيل التحكم
بل لطلبهم التقدم (انه حكيم) والكل وان كانوا طالبين للتقدم الآن فلا عبرة به وانما هى
لطلب الحقائق العلمية باستعداداتها لانه (عليم و) لا يبعد عليه تقريب طالب البعد ولا ابعاد

والقوارة وما أشبه ذلك
هذا قياسه (قوله عز وجل
السوء) أى جهنم والحسنى
الجنة (قوله عز وجل
سوق) جمع ساق (سعر) جمع

لطالب

لطالب القرب فانا (لقد خلقنا الانسان) المستحق لاعلى مراتب القرب (من) أمر له غاية البعد (صلصال) هو الطين اليابس المصوت (من حما) أى طين رطب (مسنون) أى منتن فكان فى غاية البعد ثم قربناه نوع تقريب ثم لم نزل نقربه (والجان) الذى فيه من استحق غاية البعد (خلقناه من قبل) أى قبل الانسان فكان أكثر عبادة لله مع كونه من أعز العناصر لكونه (من نار السموم) أى الحر الشديد (و) اذكر لمن يشك فى تقريب الانسان وابعاد الجن (اذ قال ربك للملائكة) الذين هم أعز خلقه قبل الانسان (انى خالق بشرا) لا يستحق العزة بذاته كيف وهو من أخس الاشياء (من صلصال) هو من أخس منه لانه (من حما مسنون) ثم أشار الى تقريبه الموجب لتفضيله عليهم فقال (فاذا سويته) أى عدلت مزاجه فقربته من الوحدة المناسبة لوحدتى (ونفخت فيه من روحى) الفائض من جنابى لا من جناب العقول والنفوس (فقعوا له ساجدين) اعترافا لفضله عليكم وكان أمرا يعم الملائكة ومن كان فى حكمهم كابليس (فسجد الملائكة كلهم) من غير استثناء (أجمعون) من غير أن يتأخر سجود البعض عن البعض (الا ابليس) لم يقتصر على التأخر بل (أبى أن يكون مع الساجدين) وان كانوا أفضل منه لتذللهم بالسجود (قال) تعالى (يا ابليس ما) عرض (لك) فألزمك (ألا تكون مع الساجدين) فانه لا ذلة لك فيما شاركت فيه الاعزة (قال لم أكن) لاشارك الاعزة فى تذللهم لادنى الاشياء فلم أكن (لاسجد لبشر) هو ذليل فى نفسه مع مزيد ذلته بمادته اذ (خلقته من صلصال من حما مسنون) فتعظيمك اياه بافاضة الروح منك لا يعارض الخسة من هذه الوجوه (قال) تعالى اذا نظرت الى خسة مادته وظاهره بعد ما رفعته وعظمته وأمرت اعزة عبادى بالتذلل له فلم تشاركهم (فاخرج منها) أى من طائفة الملائكة حكما فلم يبق لك من عزتهم شئ (فانك رجيم) بالسب (و) ليس على غير الاستحقاق بل (ان عليك اللعنة) أى الابعاد الكلى الموجب لغاية الذلة (الى يوم الدين) فلا يمكنك اكتساب العزة فى دار الدنيا التى هى مزرعة الآخرة (قال رب) ان لعنتنى فلا تعاجلنى بالعقوبة (فانظرنى الى يوم يبعثون) اذ لا يتصور انظار اللعين بعده (قال) اذا طلبت منى الانظار دون العفو والرجوع لى أمرى (فانك من المنظرين) لا الى وقت البعث اذ لابد من ردنى من دعوتك فغاية انظارك (الى يوم الوقت المعلوم) وهو النفخة الاولى التى يفنى عندها نوع الانسان (قال) ابليس (رب بما أغويتنى) بالنظر الى المادة الجسمانية دون الروحانية فزينت لى باطل رأيى وأزلتنى به عن رتبة الملائكة (لأزينن لهم) أهويتهم الباطلة لاجعلهم راسخين (فى الارض) التى هى مادتهم الخسيسة لارجعهم الى الخسة (و) لا اقتصر على التزيين بل (لأغوينهم أجمعين) فلا يتم مقصودك من خلقهم اذ خلقتهم لمعرفتك وعبادتك (الا عبادك منهم المخلصين) الذين أخلصتهم من أهويتهم اذ لا أقدر على ابطال مرادك بالكلية (قال) الله (هذا) أى اغواء البعض واهداء البعض لا يخل بحكمتى اذ هو (صراط) أى دليل (على) لدلالته على سلطنتى

سعير فى قول أبى عبيدة وقال غيره فى ضلال وسعر فى ضلال وجنون يقال ناقة مسعورة اذا كان بها جنون (سور لباب) يقال

وقهري ولطفي بالمغفرة تارة والاهداء أخرى فهو (مستقيم) فى الدلالة على جميع كمالاتى
بخلاف مجرد الاهداء فانه لايدل على جميع كمالاتى بل فيه ميل الى جانب ولا يظهر لك فى
اغوائك سلطنة تعارضني بها (ان عبادى ليس لك عليهم سلطان) تقهرهم على الاغواية
فلا يغوى (الا من اتبعك) لكونه (من الغاوين) أى المطبوعين على الغواية (و) هم وان
طبعوا على الغواية (ان جهنم لموعدهم أجمعين) لان غوايتهم انما كانت بترك متابعة الدليل
مع متابعة الاهوية الباطلة لغلبتها عليهم ولاعتبار الغالب منها فى الاعتقادات (لها سبعة
أبواب) جهنم لعصاة المؤمنين ولظى لليهود والحطمة للنصارى والسعير للصابئين وسقر
للمجوس والجحيم للمشركين والهاوية للمنافقين وهؤلاء وان كان فى كل منهم أهوية
مختلفة (لكل باب منهم) أى من مجموع الغواة (جزء) لانه (مقسوم) بقسمة الغواة باعتبار
الاصول اذ لاضبط للفروع ثم أشار الى أن ابليس وان كان سبب تعذيب الغواة فهو سبب
رفع درجات المتقين (ان المتقين) أى الذين توقوا عما يدعوهم اليه (فى جنات) باجابتهم لله
بالعبادة التى تقيهم عن المعاصى (وعيون) بالمعارف الحاصلة لهم عن التصفية الحاصلة عن
العبادة ولكمال صفائهم يقول لهم الملائكة (ادخلوها بسلام) لسلامتكم عن امراض
النفوس (آمنين) عن عقوبتها (و) لصفائهم (نزعنا مافى صدورهم من غل) أى حقد كان
لبعضهم على بعض حتى صاروا (اخوانا) يتلذذ بعضهم بصداقة بعض كيف ولا تذلل فى
صداقتهم لكونهم (على سرر) ولا يغار بعضهم من بعض بما حصل لهم من المنزلة الرفيعة
لكونهم (متقابلين) يتلذذ بعضهم برؤية وجه بعض كيف والغل والغيرة نصب وهؤلاء
(لايمسهم فيها نصب) أى تعب كيف وهو اخراج لهم من الجنة معنى (وما هم منها بمخرجين)
لاحسا ولا معنى ولما ذكر ان جهنم موعد جميع الغواة وجعل الجنة للمتقين أيس المذنبون
من المؤمنين فأزال يأسهم بقوله (نبئ) أى أعلم (عبادى) المؤمنين اذ أيسوا لذنوبهم (أنى
أنا الغفور) لذنوب لايغفرها ملك غيرى لانى أنا (الرحيم و) اذا أخذهم الأمن من ذلك
نبئهم (ان عذابى هو العذاب الأليم) بحيث لايستحق أن يوصف عذاب غيره بالأليم وان بولغ
فيه غاية المبالغة (و) اذا أنكروا الرحمة من المعذب والعذاب من الرحيم (نبئهم عن ضيف
ابراهيم) انهم جاؤا للتبشير ولتعذيب قوم لوط مع ان فيه اشارة الى أنه ينبغى أن يخاف مما
يتوهم فيه الأمن ويرجى فيما يتوهم فيه الخوف فانه خافهم ابراهيم فاذا هم مبشرون ثم
سألهم فاذا هم معذبون للقوم المجرمين وأن من خاف الذنوب بشر ومن لم يخفها عذب (اذ
دخلوا عليه) فخافهم ابراهيم (فقالوا سلاما) ليأمنهم أمان الخائف من الذنوب فلم يأمنهم بل
(قال انا منكم وجلون) كما لايأمن التائب من المعاقبة بعد التوبة (قالوا لاتوجل) فانا وان
كنا ممن يوجل منهم ما جئناك بخوف (انا نبشرك بغلام عليم) يقوم مقامك فلم يعتبر تبشيرهم
اذ كان بعد خروج الوقت كالتوبة حال النزع (قال أبشرتمونى) بشارة عالية (على أن مسنى
الكبر) المانع منها وبشارتكم ان كانت سببا فالسبب لايؤثر مع المانع ومع ذلك (فبم

هو السور الذى يسمى الاعراف (قوله عز وجل سحقا) أى بعدا ومنه مكان سحيق اذا كان بعيدا (قوله تعالى سواع) اسم

تبشرون قالوا) ماجعلنا البشارة سببا بل (بشرناك بالحق) أى بفعل الحق الذى لايمنعه مانع
فلا يتوقف فى بشارته الاقانط (فلا تكن من القانطين) فنوط المحتضر عن التوبة (قال ومن
يقنط من رحمة ربه) وان كانت على خرق العادة (الا الضالون) عن قدرته على مالاسبب له
أو الموانع فيه موجودة ثم لما علم انه يكفى للتبشير واحد وهم جماعة (قال فما خطبكم) أى
شأنكم العظيم الموجب لاجتماعكم (أيها المرسلون) مع ان ارسال الواحد للبشارة كاف
(قالوا انا أرسلنا الى) اهلاك (قوم) لوط لكونهم (مجرمين) بأنواع الجرم فنعذبهم بأنواع
العذاب (الا آل لوط) لانعذبهم بشئ منها (انا لمنجوهم أجمعين) عن أنواعه (الا امرأته) فانها
وان خرجت مع أهله عن مكان العذاب (قدرنا) كونها فى مكان المعذبين (انها لمن الغابرين)
أى الباقين معهم فى اعتقادهم فهذه أعمال كثيرة تحتاج الى كثرة العاملين منافى السنة
الالهية وان كان كل منا صالحا للتبشير والتعذيب لكن اذا توجهنا الى جهة فلا يتأتى
خلافها فى تلك الحالة بتلك السنة ولما كانوا لانجاء قوم لوط لم يكن لهم بد من مجيئهم اليهم
ليعلموهم سبب نجاتهم ولما كان الانجاء فى الخوف لم يكن بد من منكر الحال (فلما جاء آل لوط
المرسلون قال انكم قوم منكرون) يخاف منكم تارة وعليكم أخرى (قالوا) لسنا ممن يخاف
منهم ولا عليهم (بل) ملائكة (جئناك بما) أى بعذاب (كانوا فيه يمترون) أى يشكون
(وأتيناك بالحق) أى الفصل بين أهل الحق والباطل لانجاء الاولين واهلاك الآخرين
(و) ليست هذه الدعوى منا كاذبة لتسليتك وتخويف قومك بل (انا لصادقون) يظهر
صدقنا باعمال قومك فلا بد من وقوع ماقلنا ولا يحصل الابخروجك من مكانهم (فأسر) أى
فاذهب (بأهلك بقطع) أى فى جزء (من الليل) ليكونوا على غفلة من ذهابكم فقدمهم (واتبع
أدبارهم) أى كن على اثرهم لان خروجك منهم سبب تعذيبهم فلو تقدمت أخذ العذاب من
خلفك وليكن خروجك بأهلك عنهم ظاهرا وباطنا (ولا يلتفت منكم أحد) الى مايصيبهم
فيصيبه مثل ما أصابهم لمحبته لهم (و) لاتقفوا فى الطريق من حيرة ما أصابهم بل (امضوا) أى
سيروا الى أن تصلوا (حيث تؤمرون) أى مكانا تؤمرون بالوصول اليه وان بعد (و) أكدنا
عليهم الامر بالامضاء اليه اذ (قضينا) أى حكمنا جزما فيما أوحينا (اليه ذلك الامر) الفظيع
الذى يجب أن يتباعد عنه غاية التباعد وهو (أن دابر) أى آخر (هؤلاء مقطوع) لئلا يبقى
منهم من يحمل أسرارهم (مصبحين) أى داخلين فى وقت الصبح وان كان وقت الرحمة انقلب
عليهم عذابا فقيه التخويف مما يتوهم منه الامن (و) ذلك لاستبشارهم بفعل المعاصى مع
جعل الله سبب عذابهم فانه (جاء أهل المدينة) الذين حقهم تعميرها بابقاء النسل (يستبشرون)
بما فيه خرابها فكان استبشارهم سبب هلاكهم كيف وقد قصدوا بذلك اهلاك عرض لوط
الذى ينزل منزلة اهلاكه بالاساءة الى أضيافه لذلك (قال) لهم لوط (ان هؤلاء ضيفى فلا
تفضحون) بالاساءة اليهم فان الاساءة اليهم فضيحة للمضيف (واتقوا الله ولا تخزون قالوا)

صنم كان يعبد فى زمن
نوح عليه السلام (قوله
عز وجل سدى) أى مهملا
(قوله سباتا) أى راحة
لابدانكم (قوله سجرت)

انك تفضح نفسك بجعلهم ضيفك (أ) تجعلهم ضيفك بعد ما نهيناك كانا أمرناك به (ولم ننهك عن) ان تضيف أحدا من (العالمين قال) اغمانم يتوفى مما يجب ان أنها كم منه لما فيه من تخريب بلادكم مع أنه لا يزيد على صب الماء (هؤلاء) نساء القوم (بناتى) انكحوهن اياكم (ان كنتم فاعلين) صب مائكم فصبوه عليهن ليحصل لكم من بذركم من يقوم مقامكم ويعمر بلادكم قالت الملائكة (لعمرك) يامن تعظهم بما فيه تعمير بلادهم وبقاؤهم انهم لا يسمعون موعظتك (انهم لفى سكرتهم) أى شدة غلبتهم التى أزالت عقولهم (يعمهون) أى يتحيرون فلا يفهمون ما تقول لهم فلما لم يسمعوا منه النصيحة المبقية لهم أسمعهم الله الصيحة المهلكة لهم (فأخذتهم الصيحة) من جبريل (مشرقين) أى وقت اشراق الشمس ليموتوا وقت كمال الحياة لتضييعهم حياة مائهم (فجعلنا) من تلك الصيحة المحركة للارض (عاليها سافلها) لجعلهم الرجال العالين كالنساء السافلات (وأمطرنا عليهم) لامطارهم على الرجال مياههم ليبقى جمادا ويجمد بعد الرطوبة (حجارة من سجيل) أى طين كان رطبا فتحجر لرجمهم على لواطهم وليست هذه القصة للتفكه بسماعها بل (ان فى ذلك لآيات) من أمن الخائف وهلاك الآمن وانقلاب الملذ مؤلما (للمتوسمين) أى الناظرين بطريق التفرس فى الآيات (و) لم تذهب عن أهل العصر (انها) أى هذه الآيات (لبسبيل مقيم) أى لموجودة فى سبيل مستقيم للقوم (ان فى ذلك) أى فى جعلها بسبيل مقيم (لآية) أى عبرة (للمؤمنين) بما يسمع ويرى بأن من فعل مثل فعلهم استحق مثل نكالهم (و) كيف لا يعتبر بهم وقد جعل مثلهم أصحاب الايكة (ان) أى انه (كان أصحاب الايكة) قوم شعيب (لظالمين) بنقص حكمة الموازنة ظلم قوم لوط بابطال حكمة المناكحة بل دون ذلك (فانتقمنا منهم) بما انتقمنا من قوم لوط من الصيحة (و) فضحناهم مثل فضيحتهم (انهما لبامام مبين) أى طريق واضح (و) لا يختص بنقص حكمة الموازنة والمناكحة بل يكفى فيه تكذيب الرسل فانه (لقد كذب أصحاب الحجر) وهم ثمود (المرسلين) أى صالحا القائم مقام جماعتهم (و) يكفى فى تكذيبهم أنا (آتيناهم آياتنا فكانوا عنها معرضين و) انما لم يبالوا بالآيات لتحصنهم اذ (كانوا ينحتون من الجبال بيوتا) ليصيروا (آمنين) من نقب اللصوص وتخريب الاعداء والانهدام لكن لم يفدهم الامان عن الصيحة (فأخذتهم الصيحة) مثل صيحة قوم لوط وشعيب اذ لم يسمعوا حكمة الله فى الارسال واظهار الآيات (مصبحين) وقت توقع الرحمة لبدو النور وهو وان كان مما يصون من الآفات لم يصنهم لعماهم كما لم تصنهم بيوتهم من آفة الصيحة (فما أغنى) أى دفع العذاب (عنهم ما كانوا يكسبون) من الابنية الوثيقة ولا من البر الى الخلق (و) لولم نؤاخذهم بهذه الآيات لاخذناهم بآيات الآفاق فانا (ما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق) أى الا بالحكمة الثابتة التى لا تقبل التغير وهى الاستدلال بها على الصانع وصفاته وأسمائه وأفعاله ليعرفوه فيعبدوه فاذا أخلوا بذلك أخذناهم (و) لولم نؤاخذهم بها فى الدنيا أخذناهم فى الآخرة (ان الساعة

لآتية)

أى ملئت ونفذ بعضها فى بعض فصارت بحرا واحدا مملوأ كما قال عز اسمه واذا البحار فجرت أى فجر بعضها الى بعض أى

لا آتية) واذا كانت المؤاخذة بمشيئة الله فى الوقت كالايمان فى الشخص (فاصفح الصفح
الجميل) أى أعرض عن استعجالها وعن الزامهم الايمان لا عن دعوتهم لانك لست خالقا
للعذاب ولا للايمان (ان ربك هو الخلاق) وهو وان كان خلاقا بمشيئته فلا يشاء خلاف ما علمه
لانه (العليم و) كيف لا تصفح عن الزامهم الايمان وأنت غنى عن ايمانهم لما أغنيناك عنهم
فانا (لقد آتيناك سبعا) أى سبع آيات (من المثانى) أى من سورة الفاتحة التى تكرر نزولها
لاشتمالها على معان مختلفة أصلية وتكررت فى الصلاة لما يتفرع منها من تلك الاصول
معان اخر (و) آتيناك معها (القرآن العظيم) اتماما لغناك عن الخلق كله وعند هذا الغنى
(لا تمدن عينيك) الناظرتين الى الآخرة والى الحقائق والى الله (الى ما متعنا به) من
الاموال (أزواجا) أى أشخاصا روابها متبوعين متزاوجين (منهم) ليكثر اتباعك وتنفقها
فى سبيل الله فالذين يتبعونك بهذه الآيات والقرآن أكثر من ذلك ويحصل لهم من
الغنائم أكثر من أموالهم (ولا تحزن عليهم) أى على تركهم الايمان وان كان ايمانهم
مقويا للدين من كثرة اتباعهم فان الله يقويك بضعفاء المؤمنين أكثر من تقويتك
بهم لان أموالهم ربما تعوقهم عن الجهاد بخلاف الضعفاء (و) لاستكثار الاتباع
(اخفض جناحك) أى اجعل يدك متواضعة (للمؤمنين) فانه يجذب الخلائق بطريق
المحبة أكثر من جذب المال عند المستكبرين (وقل) لمن لا ينجذب لمحبتك (انى أنا
النذير المبين) أن ينزل عليكم العذاب على تقسيمكم أوقاتكم على أهوية مختلفة (كما أنزلنا)
من العذاب (على المقتسمين) القرآن الى شعر وسحر وكهانة واساطير الاولين (الذين جعلوا
القرآن) أى الذى كل آية منه جامع لوجوه الهداية (عضين) أى أجزاء مختلفة من أهوية
وضلال فان تركناهم فى الدنيا (فوربك) الذى أنزله لتربية الكل (لنسألنهم أجمعين) وكفى بسوء
المناشدة عليهم سيما اذا سألناهم عما عملوا فيه بل (عما كانوا يعملون) من الاهوية المختلفة
التى جاء القرآن ببيان فسادها واذا كان هذا السؤال يتوقف على البيان الكلى (فاصدع)
أى فرق بين الاشياء لا برأيك بل (بما تؤمر واعرض عن المشركين) برأيهم الفاسد فاعترضوا
عليه بل استهزؤا به فلا تهتم لدفعه (انا كفيناك المستهزئين) فضلا عن استهزائهم أشار جبريل
عليه السلام الى ساق الوليد بن المغيرة فمر بنبال فتعلق بثوبه سهم فلم ينعطف تعظما الاخذه
فاصاب عرقا فى عقبه فقطعه فمات والى اخمص العاص بن وائل فدخلت فيها شوكة فانتفخت
رجله حتى صارت كالرحى فمات والى أنف عدى بن قيس فامتخط قيحا فمات والى الاسود بن
عبد يغوث وهو قاعد فى أصل شجرة فجعل ينطح رأسه بالشجرة ويضرب وجهه بالشوك حتى
مات والى عينى الاسود بن المطلب فعمى وقد كانوا محل الاستهزاء لانهم (الذين يجعلون مع
الله) الذى له كل الكمالات (الها آخر) مع ما فيه من النقائص فان جهلوا الآن كونهم محل
الاستهزاء (فسوف يعلمون و) لكنه يكاد يسرى جهلهم اليك فانه (لقد نعلم انك يضيق

فتح ويقال معنى سجرت أى
يقذف بالكواكب فيها ثم
تضرم فتصير نيرانا (قوله
عز وجل سجرت) أى
أوقدت (قوله تعالى سطحت

صدرك) فيظلم (بما يقولون) من كلمات الاستهزاء وحقه ان يتسع بنور والله فلا يضيق بظلم آخر (فسبح) ليزداد تجردا فيزداد استنارة (بحمد ربك) لتتخلق بكمالاته فتزداد اتساعا (وكن) عند ذلك (من الساجدين) لا من المدعين الكمالات لانفسهم كيف (و) كمالاته في عبادته اذلك (اعبد ربك حتى يأتيك اليقين) أي نور التجلي الكامل الموسع اقابلك * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

(سورة النحل)

سميت به لاشتمالها على قوله وأوحى ربك الى النحل المشير الى انه لا يبعد ان يلهم الله عز وجل بعض خواص عباده ان يستخرجوا الفوائد الحلوة الشافية من هذا الكتاب بحمل كلماته على مواضع الشرف وعلى المعاني المثمرة وعلى التصرفات العالية مع تحصيل الاخلاق الفاضلة وسلوك سبيل التصفية والتزكية وهذا أكمل ما يعرف به فضائل القرآن ويدرك به مقاصده (بسم الله) المتجلي بذاته وأسمائه باعتبار صورها وآثارها جمعا وتفصيلا فلا يتم في دار الدنيا لانصرافها بل انما يتم في دار البقاء (الرحمن) بافاضة الكمالات على الكل فلا يتم الفرق بين البر والفاجر في الدنيا على العموم ولا بد منه فهو في الآخرة (الرحيم) بانزال الروح الفارق على الخصوص في الدنيا الاتم بالمعنى في دار الآخرة (أتى أمر الله) أي تحقق شأن ظهوره التام الذي لا يتصور الا في القيامة تحقق الماضي لدلالة الدلائل العقلية والنقلية عليه (فلا تستعجلوه) لازالة الشك فيه أما الدلائل العقلية فلانه عز وجل تسبح (سبحانه) أي تنزه بذاته عن الشرك واذا كان من لا يتنزه بذاته عن الشريك من الملوك يغضب على من أشرك به فانتقم منه فالمتنزه بذاته أولى كيف (و) قد (تعالى) أي علت رتبته (عما يشركون) أي عن مراتب كل شريك ومن أشرك بأحد من لا يساويه غضب عليه وان لم يكن ملكا وكان الشريك ممن يقاربه فكيف من هو أجل الملوك وبعدت رتبته عن مراتب الشركاء وأما الدلائل النقلية فلانه عز وجل (ينزل الملائكة) المعصومين (بالروح) أي بالكلام الذي هو كالروح لكلام غيره ويفيد الحياة الابدية من علوم المكاشفة والمعاملة وغيرهما بحيث يعلم بالضرورة انه نزل وانهم به (من أمره) كما ان الروح من أمره بل أعلى منه لان فيضان الروح يكون على الكل وهذا انما يكون (على من يشاء من عباده) المنسوبين الى هويته لا لاضلال الخلق بدعوتهم الى أنفسهم بل ليقولوا لهم (أن أنذروا) الناس من استقلالي بالتأثير من حيث (أنه لا اله الا أنا) والمتوحد بالالهية متوحد بالتأثير فلا أثر للاسباب وان كان مؤثرا عندها (فاتقون) أي خافوا تأثيري بالذات ولا تخافوا الغير الا بواسطتي وكما لا يساويه غيره في ذاته لا يساويه في أفعاله لانه (خلق السموات والارض) كيف وانما خلقا (بالحق) أي بظهور نور وجوده واذا لم يتصور من غيره خلقهما ولا ظهور النور من وجوده فيهما (تعالى عما يشركون) في الافعال تعاليه في الذات ثم انه كما لا شريك له يساويه لا شريك له أدنى لان الخلق وان كان ينقسم الى أعلى وأدنى فله ان يجعل الادنى أعلى فانه (خلق الانسان من نطفة) هي أدنى فجعلها أعلى (فاذا هو

خصيم

أي بسطت (قوله تعالى سقياها) أي شربها *(باب السين المكسورة)* (قوله عز وجل السر) هو ضد العلانية وسر نكاح كقوله

خصيم) أي مجادل في تميز الحق من الباطل (مبين) لما يميزه باقامة الدلائل ورفع الشبه على
ان الادنى الذى لا يصير أعلى انما خلق لحاجة الاعلى اليه فيجب ان يكون خالقه خالق الاعلى
ابقاء لعلوه عليه (و) لذلك وجب أن يقال (الانعام خلقها) ابقاء لعلوكم اذ (لكم فيها دفء)
ما يشد به من اللباس والاكسية المتخذة من أصوافها وأوبارها وأشعارها مما يدفع الحر والبرد
فيحفظ اعتدال المزاج الذى هو من أسباب العلو (ومنافع) تدفع الحوائج المذلة كالدر
والنسل يباعان فيها (و) مما يشتد اليه الحاجة دفع الجوع والعطش وهو يحصل منها بنفسها اذ
(منها تأكلون) لحومها وتشربون ألبانها (و) منها ما يفيد كم مزيد علو عند الناس اذ
(لكم فيها جمال) أى زينة (حين تريحون) أى تردونها الى المراح بالعشى من المرعى (وحين
تسرحون) أى تخرجونها الى المرعى بالغداة فانه يجمل بذلك أهلها فى أعين الناظرين اليها
ولكون الجمال فى الاول أظهر لانها تقبل ملأى البطون حافلة الضروع قدمه ثم أشار الى
فائدة جامعة للحاجة والزينة فقال (وتحمل أثقالكم) فلا تتذللون بحملها فهو زينة لكم
على انه محتاج اليها لانها تحملها (الى بلد لم تكونوا بالغيه) سيما مع تلك الاثقال (الا بشق
الانفس) فربكم انما خلقها رأفة بكم بدفع المشقة عنكم ورحمة عليكم بافادة الزينة لكم
(ان ربكم لرؤف رحيم) فلو شكرتموه زادت رأفته ورحمته بكم ولو كفرتموه بنسبتها الى غيره
زاد غضبه عليكم ثم أشار الى ما هو أتم فى دفع المشقة وافادة الزينة فقال (والخيل والبغال
والحمير) خلقها (لتركبوها) فتدفعوا بها مشقة السير بالارجل وان كانت دون مشقة حمل
الاثقال ففيه مزيد الرأفة (وزينة) فوق زينة الانعام ففيه مزيد الرحمة (و) من مزيد رحمته
(يخلق) لكم (ما لا تعلمون) فالادنى انما خلق ابقاء لعلو العالى المنسوب الى الرب الاعلى
يجب ان ينسب اليه أيضا فلا شريك له مساو ولا أدنى (و) اذا كان خالقا للانعام المذكورة
لدفع مشقة السير فى طريق التجارة أو الزيارة أو غيرهما ولافادة الزينة فمشقة الآخرة أولى
بالدفع وزينتها أولى بالتحصيل كان كالواجب (على الله قصد السبيل) أى بيان سبيل يجب
ان يقصده دافع المشقة الاخروية ويحصل زينتها (و) كيف لا يبينه مع انها ليست مستوية
فى الايصال الى ذلك اذ (منها جائر) أى مائل (و) لكن لا يلجئ بيانه الى الهداية اذ (لو شاء)
البيان الملجئ (لهداكم أجمعين) فلم يكن ثمة طريق جائر أصلا فلم يحتج الى البيان فضلا عن
الملجئ بيانه وان لم يكن ملجئا فلا ينقص عن قدر الكفاية فى حق الكل لان سنته فى الرزق
الحسى والمعنوى واحدة وقد يكفى فى الحسى اذ (هو الذى أنزل من السماء ماء) وكذلك أنزل
علما (لكم منه شراب) يسكن حرارة العطش وكذلك علمه يسكن حرارة الشوق الى المعرفة
(ومنه شجر فيه تسيمون) دوابكم ففى العلم ما تنتفع به النفس الحيوانية فلا يقتلها الهوى قتل
الجوع للحيوان وكما لا يقتصر فى النبات على ما ينتفع به الحيوان دون الانسان اذ (ينبت
لكم به الزرع) الذى فيه قوت الانسان (والزيتون) الذى فيه ادامه (والنخيل والاعناب)
اللذين فيهما مع ذلك مزيد التلذذ (ومن كل الثمرات) التى هى فواكه وأدوية فكذا فى العلم

عز وجل ولكن
لا تواعدوهن سرا وسر كل
شئ خباره (قوله عز وجل
سنة ولا نوم) السنة ابتداء
النعاس فى الرأس فاذا

ما ينتفع به الروح والقلب بطريق التقوت كالعلوم العقلية وبطريق الادام كالمقدمات وبطريق التلذذ كعلوم المكاشفة وبطريق الفواكه والادوية من علوم المعاملة (ان فى ذلك) أى فى انزال المطر لهذه الفوائد الدنيوية (لآية) على انزال العلم المفيد هذه الفوائد (لقوم يتفكرون) فى سنته انها لا تتخالف فى الامور الظاهرة والباطنة (و) لا يكون بيانه ملجئا لجريان سنته فى الامور الظاهرة التى جعلها فى غاية الظهور اذ يكون لها نوع خفاء اذ ذلك (سخر لكم الليل) للاخفاء (والنهار) للاظهار (و) ليس بيانه فى حق الكل على نمط واحد كما ان الظاهرة للامور الظاهرة ليست على نمط واحد فى جميع الاوقات لانه سخر (الشمس والقمر والنجوم) فكان بيانه فى حق البعض كالشمس وفى حق البعض كالقمر وفى حق البعض كالنجوم وانتسب الكل الى الله كما كانت هذه الكواكب (مسخرات بأمره) فاستوى الكل فى نفس البيان استواء هذه الاشياء فى نفس التسخير (انّ فى ذلك لآيات) أشير الى بعضها بما ذكر (لقوم يعقلون) بالفعل فوق عقل المتفكر بالقوة (و) البيان المنزل وان كان واحدا فلا يبعد ان يختلف باختلاف التوجيهات فانه تعالى سخر لكم (ما ذرأ) أى خلق (لكم) بحسب مقاصدكم المختلفة اعتنى بها وان كانت دنية باختصاص كونها (فى الارض مختلفا ألوانه) فاختلاف الوجوه فى الامر الاعلى بحسب اختلاف أهله أولى (ان فى ذلك لآية لقوم يذكرون) فيستحضرون المعقولات من المحسوسات بادنى ملابسة لتقرير أسرارها بأذهانهم (و) كيف يبعد استخراج الامور المختلفة مما أنزل مع انه البحر المحيط وقد جرت سنته كذلك فى البحر الحسى غاية ما فى ذلك من الصعوبة مثل صعوبة البحر الحسى لكنه عز وجل سهله على أهله اذ (هو الذى سخر البحر) لتصيدوا منه السمك (لتأكلوا منه لحما طريا) فى غاية الرطوبة ليفيد قواما لسهولة الغذاء وهو مثال ما يقوى الدين بأدنى تعب (وتستخرجوا منه) لآلى وجواهر لتجعلوهما (حلية) وهو مثال تحرير الادلة التى يتزين بها الدين ويستر به عيوب الشبهات ستر الحلية عيوبكم اذ (تلبسونها وترى الفلك مواخر فيه) أى شاقة من المخر وهو مثال لتدقيق النظر واشباعه (ولتبتغوا من فضله) أى التجارة وهو مثال تحصيل الفوائد الزائدة على مفهوم الاصل (و) انما كان البحر دليل ما ذكرناه لانه انما فعل ذلك لطلب الشكر (لعلكم تشكرون) والشكر انما يكون بصرف النعم الى ما خلقت له وذلك ببيان ما خلقت له وبيان المنعم وبيان فوائد الشكر (و) البيان وان لم يتم مع تعارض الادلة أو النقض أو المناقضة ففيه ما يستقر على ما هو سنته فى المحسوسات فانه وان كان فيها ما يتحرك ففيها ما يفيد السكون فانه (ألقى فى الارض رواسى) كراهة (أن تميد) أى تتحرك (بكم) فاذا فعل ذلك بكم فى الامور الحسية ففى العقلية بطريق الاولى لان الضرر هنالك أعظم وقد جرت سنته بدفع الضرر (و) قد جعل فى البيان ما لا يعرض له مانع كما انه ألقى فى الارض (أنهارا و) لو تعارض بعض البيانات أو وضع فيها نقض أو مناقضة فقد جعل فيها طرقا مختلفة موصلة الى المطالب كما انه جعل فى الارض (سبلا لعلكم تهتدون) فاذا اعتنى بكم فى طريق الارض فهو

خالط القلب صار نوما ومنه قول عدى بن الرقاع العاملى
وسنان أقصده النعاس فرنقت ... فى عينه سنة وليس بنائم

أشد عناية فى طريق الوصول اليه (و) من عنايته بهدايتكم فى الارض انه جعل لها (علامات
و) حيث فقدت العلامات الارضية (بالنجم هم يهتدون) وكانه يستدل بالنجوم حيث فقدت
العلامات يستدل بعلامة عدم الخلق على عدم الالهية لمن فقده دلالة على عدمها فى حق الشركاء
(أ) تطلبون دليل عدم الهية الشركاء مع انه لاخلق لهم (فمن يخلق كمن لايخلق أ) تصرون
على القول بالهيتها بعد جزمكم ان لاخلق لها (فلا تذكرون) فان زعمتم ان الالهية لاتتوقف
على الخلق بل على استحقاق العبادة وهو موجود فيها قلنا انما يستحقها المنعم شكرا على النعم
فلو صح لغيره نعمة فلا شك انها محصورة (وان تعدوا نعمة الله لاتحصوها) فيقتضى ذلك
استيعاب الاوقات فى عبادته شكرا على تلك النعم بحيث لايبقى وقت لعبادة غيره والحكمة
وان اقتضت الاستيعاب لم يؤاخذكم الله بتركه (ان الله لغفور رحيم و) لكن لايغفر لو عبدتم
الغير ظاهرا او باطنا اذ (الله يعلم ماتسرون وماتعلنون) ثم الاله ان لم يعتبر فيه الخالقية فلابد
أن يعتبر فيه عدم المخلوقية (و) شركاؤكم ليسوا كذلك اذ (الذين تدعون من دون الله لايخلقون
شيأ وهم يخلقون) بل هم دون كثير من الخلق اذهم (أموات) وهم وان تعلقت بهم الشياطين
(غير أحياء) اذ الشياطين لاتدبر أبدانها (و) لو كانت أرواحها فلا تصلح للالهية لجهلها بما
يهمها من أعظم مرغوب الصالحين ومرهوب الطالحين لانهم (مايشعرون أيان يبعثون) على
انه يجب ان يكون الاله متصفا بأعلى الكمالات الذى لايتصور فيه الشركة لذلك وجب ان يقال
(الهكم اله واحد) لكن انما يظهر على كمالاته فى دار الجزاء فيؤمن به من يؤمن بجزائه (فالذين
لايؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة) ان يكون له أعلى الكمالات كيف (وهم مستكبرون)
يجوزون ان يكون لانفسهم مثل كمالهم وهو وان لم يظهروا ذلك (لاجرم) يجازيهم الله به (ان الله
يعلم مايسرون ومايعلنون) من تجويز مثل كماله الشركائهم كيف ولو لم يجازهم بذلك لكان
محسنا اليهم وهو انما يحسن الى من يحبه (انه لايحب المستكبرين) مطلقا فكيف يحب
المستكبرين عليه ويقربهم اليه باستكبارهم (و) من استكبارهم على الله انهم فضلوا كلامهم
على كلامه فانه (اذا قيل لهم ماذا أنزل ربكم) المربى دينكم (قالوا أساطير الاولين) أى
الاكاذيب التى سطروها ولم يحصل لهم بذلك فضل على الله ولا على أمثالهم الا فى زيادة الوزر
فكأنهم قالوه (ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة) الذى يظهر فيه ثقلها (و) تزداد ثقلا
لانهم يحملون (من أوزار الذين يضلونهم) وان كان اضلالهم أو ضلالهم (بغير علم) بكونه
معجزا الا ان اعجازه لايخفى على المتأمل فهم مقصرون فى ذلك فلا يعذرون فى الجهل (ألا ساء
مايزرون) لانه انضم الى وزر استكبارهم وزر تقصيرهم ولو عرف المضلون اعجازه كان قولهم
أساطير الاولين مكرا منهم على من يضلونهم فهو أشد من اضلالهم الجهال (قد مكر الذين من
قبلهم) كنمرود بن كنعان بنى صرحا ليصعد الى السماء فيقاتل ربها تلبيسا على الجهال مثل
تلبيس هؤلاء بالصعود الى سماء كلامه المعجز الذى لايكون صعوبة الوصول اليه أدنى من
صعوبة الوصول الى السماء ولايكون فى الاستحالة دون استحالة مقاتلة الله (فأتى الله بنيانهم من

(قوله سيماهم) أى علامتهم (قوله والسما والسيماء العلامة والسنون) جمع سنة والسنون الجدوب كقوله ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين (قوله

القواعد) أى فأتى أمر الله باهلاك بنيانهم من جهة دعائمه فتضعضعت (فخر) أى سقط (عليهم السقف من فوقهم) فكذلك يتضعضع بنيان فصاحتهم وبلاغتهم اذ عارضوه ويسقط جاههم كما جرب من أبى العلاء المعرى وغيره (وأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون) أى جهة أمنهم لانهم اعتمدوا على قوة بنيانهم فكان سبب هلاكهم كذلك يعذب هؤلاء بظهور عجزهم عند المعارضة (ثم) بعد ذلك العذاب (يوم القيامة) الذى يشتد فيه الخزى (يخزيهم) بأن يأمرهم بمعارضة كلامه مع ظهور اعجازه للكل فيه (ويقول أين شركائى) فى كلامى البالغ أقصى مراتب الاعجاز (الذين كنتم تشاقون فيهم) أى تتحملون مشقة المجادلة فى شأنهم بجعل كلامهم معارضا لكلام الله (قال الذين أوتوا العلم) بحقائق القرآن التى بها اعجازه (ان الخزى) التام فى معارضة القرآن (اليوم) الذى اجتمع فيه العالمون بالاعجاز (والسوء) أى سوء المعاقبة على تلك المعارضة (على الكافرين) أى المستمرين على كفرهم الى وقت الموت فهم (الذين تتوفاهم الملائكة) الذين يظهر أسرار اعجازه بظهورهم فيظهر كونهم (ظالمى أنفسهم) بدعوى مشاركة الله فى كلامه المعجز (فألقوا السلم) أى الانقياد للقرآن وقالوا (ما كنا نعمل من سوء) معارضة ولا انكار فيقول الملائكة (بلى) كنتم تريدون معارضته وتصرون على انكاره ولا ينفعكم انكار ذلك بعد علم الله به (ان الله) الذى أردتم معارضته وتكذيبه (عليم بما كنتم تعملون) فى كتابه وأوامره ونواهيه (فادخلوا أبواب جهنم) بهذه الجهات (خالدين فيها) استيفاء للحياة الاخروية فيها استيفاء كم للحياة الدنيا فى الكفر بالاستكبار على الله بتجويز معارضة كلامه لكم أو لشركائكم (فلبئس مثوى المتكبرين) من بين مثاوى سائر الناس من جهنم (و) يدل على تكبرهم قول أهل الحق فى مقابلتهم فانه اذا (قيل للذين اتقوا) القول بالباطل والمشكوك فيه والعناد والتكبر (ماذا أنزل ربكم) لتربية دينكم (قالوا خيرا) من كلام جميع المخلوقين لا يتأتى لهم معارضته وفيه من فوائد الهداية وغيرها ما ليس فى غيره اذ فيه (للذين أحسنوا) النظر فيه والعمل بما فيه (فى هذه الدنيا) التى شأنها الحجاب عن الكمالات الحقيقية (حسنة) من العلوم والكرامات (و) لا ينقطع عليهم بذلك فوائدهم الاخروية بل (لدار الآخرة خير) فى تحصيلها مع أن دار الدنيا ليست لهم وانما لهم الآخرة لانهم خيار خلق الله (ولنعم دار المتقين) الآخرة وأقل ما فيها من الخيرية انها (جنات عدن) أى اقامة وان كانوا لا يزالون (يدخلونها) أى يدخلون درجات القرب والعلو فيها اذ (تجرى من تحتها الانهار) من العلوم والكرامات والمقامات وكيف لا تزداد مراتبهم مع انه (لهم فيها ما يشاؤن) من المراتب العالية وهى وان كانت فوق قدر استحقاقهم لكن (كذلك يجزى الله المتقين) أى الذين وقوا أنفسهم عن النقائص يقيهم الله نقائص الآخرة كيف ولا تطيب أنفسهم بدون ذلك ولا بد من تطييبها فى الحكمة لانهم (الذين) طيبوا اعتقاداتهم وأعمالهم الى حين الموت (تتوفاهم الملائكة طيبين) لذلك طيب الله موتهم اذ (يقولون) لهم عند قبض أرواحهم (سلام عليكم) لا يلحقكم مشقة بنقص ولا بغيره بل يبدل مشقاتكم

السابقة

فسيحوا فى الارض) أى سيروا فى الارض آمنين حيث شئتم (قوله عز وجل السوء ى بهم) أى فعل بهم (قوله تعالى تعجيل) وتعجيل

السابقة لذات (ادخلوا الجنة) التي لامشقة فيها (بما كنتم تعملون) من الاعمال الشاقة انقلبت عليكم لذات ولايزالون يزدادون لذة فلا يجدون نقصا يؤلمهم الا بدلهم الله لذة بالترقي عنه واذا لم يؤمنوا بهذا البيان الذي به اعجاز القرآن (هل ينظرون) أي ينتظرون للايمان (الا أن تأتيهم الملائكة) المكاشفون لهم عن ظلمهم أو طيبهم (أو يأتي أمر ربك) بالجزاء عليهما ولا ينفعهم هذا الانتظار اذ (كذلك فعل الذين من قبلهم) فلم ينفعهم (و) لم يكن ذلك ظلما من الله مع كونه نافعا في نفسه فانه (ما ظلمهم الله) بابطال نفع ما هو نافع (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) باعتقاد النفع فيما هو ضار بنفسه فظهر ضرره لهم (فأصابهم سيآت ما عملوا) على اعتقاد أنها حسنات فلم تكن حسنات بل محيطة للحسنات كيف (و) قد استهزؤا بما هو أصل الحسنات لذلك (حاق بهم ما كانوا به يستهزؤن) أي أحاط بهم جزاء استهزائهم (و) من استهزائهم بالدين انه (قال الذين أشركوا) لو كانت الافعال بارادتنا لكنا مشاركين لله في ايجاد الافعال ولو كانت بارادة الله (لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء نحن ولا آباؤنا) اذ لا ربوبية لاحد منا ومنهم (ولا حرمنا من دونه) أي من دون ارادته (من شيء) فلو عذبنا على عبادة الغير أو التحريم لكان ظالما مع انكم تقولون لا ظلم من الله تعالى فهذا وجه استهزائهم فنقول مقتضى هذا ان لا يعذب الله أحدا على الشرك والتحريم لكنه منقوض بتعذيب الله الامم الماضية عليهما اذ (كذلك فعل الذين من قبلهم) من الشرك والتحريم متمسكين بمثل هذه الشبهة فارسل الله عز وجل الرسل لحلها تارة بأن ارادته تابعة لعلمه وعلمه تابع لمقتضى استعدادات حقائقهم ولكنهم لم ينقادوا لحلها الا لمن كان قاهرا عليهم يخافون من المعاندة معه ولكن (فهل) أي ما (على الرسل الا البلاغ المبين) أي تبليغ أمر الله مع حل الشبهات (و) استعدادات حقائقهم كما اقتضت صدور تلك الافعال منهم اقتضت الامر التكليفي وارسال الرسل به اليهم لذلك (لقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت) وهذا الامر قد يوافق الفعل المستعد له فيكون هداية وقد يخالفه فيكون ضلالة فالله تعالى أراد كليهما (فمنهم من هدى الله) لاقتضاء استعداد عينه موافقة الامر التكليفي لفعله (ومنهم من حقت) أي ثبتت مع اقتضاء الامر التكليفي رفع الضلالة (عليه الضلالة) ويدل على كونه ضلالة مع كون الفعل واقعا بارادة الله مؤاخذته عليها وهو وان لم يكن لكم محسوسا الآن فلا تعارضوا بعقولكم لمناقضته الواقع (فسيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين) مع ان تكذيبهم كان مراد الله والامر وان كان من الله فليس مقتضاه مراده في حق أهل الضلال لذلك (ان تحرص) أيها الكامل الذي يتوهم من غاية كماله صحة معارضته لمراد الله (على هداهم) بعد ارادة الله ضلالهم (فان الله) لا يعارض في ارادته ولو بأمره حتى انه (لا يهدي من يضل) وان كانت الهداية من أمره المراد له فارادة الامر لا تستلزم ارادة مقتضاه (و) ليس هذا حجة لهم بل عليهم لان ارادته تابعة لمقتضى استعداداتهم مع ان من مقتضاها الامر التكليفي والتعذيب على مخالفته لذلك (ما لهم من ناصرين) يدفع عنهم العذاب (و) غاية

الشديد الصلب من الحجارة والضرب عن أبي عبيدة وقال غيره السجيل حجارة من طين صلب شديد وقال

ما ينتصرون به انهم (أقسموا بالله جهد أيمانهم) أى مؤكد أيمانهم انه لو صح تعذيبه لنا على
ما اراد منا فلا شك انه انما يكون بعد البعث لكن (لا يبعث الله من يموت) لجريان سنته بعدم
بعثه فلا يتبدل فقال عز وجل (بلى) يبعثون وسنته انما لا تتبدل حيث لا وعد فى مقابلتها وقد
وعدهمنا (وعدا) كان ايفاؤه (عليه حقا) لئلا يلزمه نقص الكذب ولا نقص فى تبديل سنته
(ولكن أكثر الناس لا يعلمون) انه اذا تعارض الوعد والسنة فالترجيح للوعد بل لا يعلمون انه
وعدهم بذلك لكن لابد منه نحو يقامن الاختلاف فى الاعتقاد الذى يتعلق بذاته وصفاته
وتوحيده وأفعاله والاعمال المرضية والمكروهة له والتخويف انما يتم بالبعث (ليبين لهم
الذى يختلفون فيه) مما ذكر ولا يكون الابان يرجعهم اليه بالبعث (و) كيف يترك البعث
وقد خلق العقلاء لمعرفته وفيهم من كفر به ولم يعلم كذبه فلابد من ان يبعثه (ليعلم الذين
كفروا انهم كانوا كاذبين) فهذا سبب البعث ولا مانع منه سوى العجز لكن لا يتصور العجز
عن كلمة واحدة للمشهورين بالعجز وهو مما يحصل بكلمة واحدة (انما قولنا لشئ) أى
لحقيقة شئ (اذا أردناه) أى أردنا جعلها شيأ موجودا (أن نقول له كن) من غير ضم كلمة
أخرى معها (فيكون) من غير تخلف (و) لو قيل انه وعيد لا يجب ايفاؤه فالبعث ليس
للوعيد وحده بل للوعد أيضا فانه وعد (الذين هاجروا فى) سبيل (الله من بعد ما ظلموا)
بالاخراج عن أماكنهم (لنبوئنهم فى الدنيا حسنة) فنجعلها مكانهم الذى لا يمكن الظالمين
اخراجهم منه (و) هو وان كان نفعا دنيويا لهم لا يقابل الاجر الاخروى الموعود لهم
(لأجر الآخرة أكبر) فالاقتصار على الادنى الدنيوى انما يكون من البخيل العاجز لكن
انما يعلمه الكفار (لو كانوا يعلمون) جوده وقدرته وكيف لا يستحق المهاجرون ذلك الاجر
مع انهم (الذين صبروا) على ما ظلموا فى سبيله وأجر الصبر بغير حساب كيف وفيه نصرهم
على الكفار (و) هم (على ربهم يتوكلون) لينصرهم على الكفار فى الدارين فان قالوا
سلمنا قدرة الله على البعث وسببه ولا مانع منه لكن أمره ممكن لا يعرف وقوعه الا على
ألسن الرسل لكنهم بشر لا يمكنهم الاطلاع على الامور الاخروية قال تعالى لهم (وما أرسلنا
من قبلك الا رجالا) ويكفى فى اطلاعهم الوحى وقد كان (نوحى اليهم) فان لم تعرفوا
الفرق بين الوحى والوسواس (فاسئلوا أهل الذكر) أى الذين شرفهم الله بمعرفة اسرار
معجزاته وكتبه (ان كنتم لا تعلمون) حقية رسالتهم (بالبينات) الظاهرة على أيديهم
(والزبر) النازلة عليهم للدعوة الى الخيرات فى العموم (و) ان ابسوا عليكم الامر يكفيكم
مراجعة الرسول اذ (أنزلنا اليك) أيها المخصوص بخطاب الله تعالى لغاية كمالك واطلاعك
على اسراره (الذكر) أى ما هو الشرف المطلق من بين الكتب السماوية (لتبين للناس)
أى الذين نسوا اعجازه مع ظهوره للمتذكرين اسرار (ما نزل اليهم) تبيينا اليفهموا
أسراره شيأ بعد شئ فيعرفوا اعجازه (و) لولينا لهم مراجعتك أو يعارض لهم الامر
عند مراجعتك ومراجعتهم لمكرهم (لعلهم يتفكرون) فى أسراره فيعرفون اعجازه

ابن عباس سعيل آجر
(قوله السقاية) هى مكيال
(سوى)
يكال به ويشرب فيه
اذا كسر أوله وضم قصر

لامحالة (أ) لا يبالى الملبسون أمر اعجازه وهو من مكر السيآ ت (فأمن الذين مكروا السيآ ت) سيما فى كتاب الله والامور الدينية (أن يخسف الله بهم الارض) كما خسف بقارون اذ مكر بموسى فرشا بغية لترميه بالزنا معها (أو) أمنوا ان (يأتيهم العذاب) غير الخسف (من حيث لا يشعرون) أى من جهة لا يشعرون بها كما لا يشعر الممكور بقصد الماكر (أو يأخذهم فى تقلبهم) أى سعيهم فى آيات الله بأن يفضحهم على أيدى أولى العلم بظهور عجزهم عن معارضتهم المعجز الله عن تصديق رسله ولا يبعد ذلك (فما هم بمعجزين) الله ويكفى ذلك فى ظهور عجزهم الموجب فضيحتهم عند العلماء الذين هم أعز خلق الله (أو يأخذهم) بأن ينقص من فضائلهم شيأ بعد شئ ليصيروا (على تخوف) ان يسلبهم الكمالات كلها وهذا أقرب لاشعاره برأفته بهم ورحمته عليهم فلا يبعد (فان ربكم لرؤف رحيم أ) يزعمون ان رأفته ورحمته تنافى التعذيب مع ان غايته الاذلال (ولم يروا الى) تذلل كل (ما خلق الله من شئ) له لانه (تتفيؤا) أى تميل (ظلاله عن اليمين و) هو وان كان لا يخلو عن شرف فلا تقتصر على الميل اليه بل تميل الى (الشمائل) أيضا ولا تبقى مرتفعة بل تقع على الارض (سجدا لله و) تذلل الظاهر دليل تذلل الباطن فأصحابها (هم داخرون) أى متذللون وان كان فيهم مستكبرون (و) قد ظهر من الكل سجود الانقياد لارادة الله وسجود الامتثال من أعز خلق الله وهم الملائكة اذ (لله يسجد) جميع (ما فى السموات وما فى الارض من دابة) أى متحرك من الافلاك والكواكب والحيوانات (والملائكة وهم) وان كانوا أعز من الانسان فى جوهره (لا يستكبرون) فهم منقادون من كل وجه ظاهرا وباطنا كيف وهم وان كانوا مجردين وأقوى (يخافون ربهم) الذى رباهم بتشريف جواهرهم وتعظيم قوتهم لكونه قاهرا (من فوقهم) يمكنه تبديل أحوال جواهرهم من الطيب الى الخبث (و) لو لم يخافوا (يفعلون) بمقتضى طيب جواهرهم (ما يؤمرون) وان أمرهم بالتعذيب الذى خالف طبعهم كما له ان يأمر بما لا يدركه العقل فلا يبعد على الله ان يعذب من يشاء بما شاء (و) الكل وان كان ساجدا لله باعتبار أمر الارادة أو باعتبار ان عبادته مظهر عبادة له فليس ذلك مانعا له من التعذيب على الشرك لمخالفته نهى التكليف اذ (قال الله لا تتخذوا الهين) متعددين بأقل الاعداد (اثنين) والمشركون زادوا على النهى ما لا ينحصر ولا يتصور ان يأمر بالشرك وان جاز ان يأمر بما لا يدركه العقل اذ لا يأمر باعتقاد ما ليس فى الواقع واقعا (انما هو اله واحد) وربما يتوهم الامر بخلاف الواقع من الخوف ولكنه لا يتصور من الله بالنسبة اليه واما بالنسبة الى العبد فله ان يفيد الامان منهم وقد فعل اذ قال (فاياى فارهبون) أى تخصونى بالخوف (و) كيف يخاف الغير مع اعطاء الله الامان منه والمخوف سواه لا يستقل بالتأثير اذ (له ما فى السموات والارض و) كيف لا يعطى الامان من الغير ولا يتم التدين بدين الله بدون ذلك اذ (له الدين واصبا) أى لازما ولزوم الدين له ينافى خوف الغير (أ) تنكرون لزوم الدين له (فغير الله تتقون و) عبادة الغير كما لا تكون للخوف

واذا فتح ... كقوله الى كلمة سواء بيننا وبينكم أى عدل ونصف يقال دعاك الى السواء فاقبل أى الى النصفة وسواء كل شئ

منه لاتكون لجر النفع منه اذ (مابكم من نعمة) جهلتم منعمها (فمن الله) اى فاعلموا انه ما من الله ولا لدفع الضر من جهته لان غايته انكم تتوقعون منه دفع الضر (ثم اذا مسكم الضر فاليه تجأرون) أى تتضرعون (ثم اذا كشف) أى بذلك التضرع (الضر عنكم اذا فريق) أى جماعة (منكم بربهم يشركون) اذ يزعمون انه ارتفع بسبب الغير ولا فائدة فى هذا الشرك سوى كفران النعمة (ليكفروا بما آتيناهم) فلا يلزمهم شكرها الموجب للعبادة ليتفرغوا للاشتغال بالتمتع (فتمتعوا) بها كافرين بالمنعم (فسوف تعلمون) مافوتم من النعم الغير المتناهية المرتبة على الشكر وحصل لهم من الشدائد الغير المتناهية المرتبة على الكفران مع ان أدنى شدة منها لاتفى بنعم الدنيا أجمع (و) مع كونهم لايستفيدون منهم نعمة ولايدفعون ضرا يفيدونهم نعمهم و يستنصرون باخراجها اليهم اذ (يجعلون لما لايعلمون) حصول الفائدة منهم (نصيبا مما رزقناهم) ليستفيدوا منهم تلك الفائدة بناء على انا وعدناهم تلك الفائدة فى ذلك فان لم نسألهم عن تضييع تلك النعمة بلا فائدة (تالله لتسئلن عما كنتم تفترون) علينا فى وعدنا الفائدة على ذلك (و) كما يجعلون للاصنام مايحبونه من الاموال (يجعلون لله) مايكرهونه من الاولاد (البنات) وقد تنزه (سبحانه) عن التولد فضلا عن المكروه (و) مع ذلك يفضلون أنفسهم على الله اذ يجعلون (لهم مايشتهون) من الذكور (و) ليس هذا التفضيل بما يلزمهم من غير شعورهم بل مع ظهوره لهم فانه (اذا بشر أحدهم) أى أحد الذين يجعلون لله البنات (بالانثى) ولدت له أو لاحد من أولاده (ظل) أى صار (وجهه) من الكآبة والحياء (مسودا) أى كأنه أسود (و) من شدة كراهته لها (هو كظيم) أى مملوء غيظا على امرأته لانه حصل له منها مايوجب أشد الحياء حتى انه (يتوارى) اى يستتر (من القوم من سوء) أى حياء (مابشر به) يحدث نفسه (أيمسكه) أى أيترك المبشر به مع انه أقره (على هون) أى ذلة عظيمة (أم يدسه) أى يخفيه فيجعله (فى التراب) حيا أو مقتولا (ألا ساء مايحكمون) بأن فى البنات ذلا وفى الذكور عز والحكم بالدس فى التراب وجعل خير الاموال للاصنام وشر الاولاد لله وخيرها لانفسهم ثم قال (للذين لايؤمنون بالآخرة) فيجترؤن على الله باثبات الصفات السوء له (مثل السوء) أى صفات الذل (ولله المثل الاعلى) أى صفات الكمال كيف (وهو العزيز) أى المتفرد بكمال العزة المنافية لذل الموت الذى يطلب له الولد وبكمال القوة المنافية لذل الضعف الذى يدفع بالذكور (الحكيم) فى تخصيص الخلق بالنقائص لئلا يدعوا الاشتراك مع الله فى كمالاته (و) عزته وان اقتضت التعذيب على الفور فحكمته تمنع من ذلك لافضائه الى تخريب العالم فانه (لو يؤاخذ) على الفور (الله) الجامع للرحمة والقهر (الناس) الذين شأنهم نسيان حكمته (بظلمهم) بمخالفة حكمته (ماترك عليها) أى على الارض (من دابة) انسان أو غيره أما الانسان فلانه لايخلو احد منهم من ظلم وأما غيره فلانه خلق من أجله (و) الحكمة وان منعت

قوله تعالى مكانا وسطا سوى) وسوى أى وسطا بين الموضعين (قوله عز وجل السجل) الكتاب أى الصحيفة فيها الكتاب

المؤاخذة على الفور فلا تبطلها بالكلية لافضائه الى ابطال مقتضى العزة بالكلية (لكن يؤخرهم) لا الى أمد غير معين لانه يشبه الابطال الكلي بل (الى أجل مسمى) ليستغفر منهم من يستغفر فيغفر له ويصر من يصر فيزداد عذابا (فاذا جاء أجلهم) أي غاية مدتهم (لا يستأخرون ساعة) أي لا يمكنهم طلب التأخير عنه الى ساعة أخرى للاستغفار منه لذهاب وقته المعين له (ولا يستقدمون) لاستقصار العقاب (و) لكن قبل مجيئه لا ينظرون الى عزته اذ (يجعلون لله) مع كمال عزته (ما يكرهون) لانفسهم لما فيه من ذاتها (و) لا الى مقتضى عزته في حقهم اذ (تصف ألسنتهم) الوصف (الكذب) لاعمالهم بأنها حسنة فيزعمون (أن لهم الحسنى) على خلاف مقتضى عزته لكن مقتضاها تعذيب من استبدلها بغاية الذلة (لا جرم) أي حقا (أن لهم النار) بمقتضى قهر عزته (وأنهم مفرطون) أي مقدمون في التعذيب على غيرهم اذ أرادوا تقدمهم على الله بالتفضل عليه اذ جعلوا له ما يكرهون لانفسهم وانما قالوا ان لهم الحسنى مع انهم تفضلوا على الله من تزيين الشيطان لهم ولا يبعد مع بيانك لتزويراته فانه (تالله لقد أرسلنا الى أمم من قبلك) ليبينوا لهم ما يقربهم من الله ويبعدهم من النار وما يقربهم من النار ويبعدهم من الله (فزين لهم الشيطان أعمالهم) المقربة من النار المبعدة عن الله فأراها بالعكس وأنت وان كان بيانك أتم فلا يزيل موالاته بالكلية لعدم كونه ملجئا (فهو وليهم اليوم) يرجحون قوله على قولك لموافقة أهوائهم (و) هي وان كانت لذيذة (لهم) منها (عذاب أليم) يؤلم ظاهرهم وباطنهم (و) كيف لا يؤلمهم ولم يترك بيانك من تلبيساته شيئا لانا (ما أنزلنا) من مقام علمنا الكامل (عليك) يا أكمل الرسل (الكتاب) الذي هو أكمل الكتب (الا لتبين لهم الذي اختلفوا فيه) لوقوع الالتباس فيه (و) كيف لا يرفع الالتباس وهو (هدى) باقامة الحجج ورفع الشبه (ورحمة) بافادة الكشف التام لكنه انما يكون مفيدا (لقوم يؤمنون) بالله فيتأملون في كلامه فيجدون فيه هذه المطالب الشريفة الدالة على انه من عنده لعجز من سواه عنه (و) لا يبعد من الله مع غاية عظمته انزال الكتاب لاحياء الناس عن موت الجهل اذ (الله أنزل من السماء ماء فأحيا به الارض بعد موتها ان في ذلك) أي انزال المطر لاحياء الارض (لآية) على انزال الكتاب لاحياء الناس (لقوم يسمعون) الدلائل من كتابه المعجز لاشتماله على ما لا يتناهى من الفوائد المفيدة للهدى والرحمة (و) لا يبعد ان يكون في هذا الكتاب هذه الفوائد مع ما يرى في ظاهره من الاقتصار على الظواهر وكثرة التكرار وتبدل الالفاظ (ان لكم في الانعام لعبرة) لان الغذاء الواصل الى كرشها اذا انهضم انجذب الصافي الى الكبد والكثيف الى الامعاء ثم ما في الكبد يصير دما ثم ينقسم الى الصفراء فتذهب الى المرارة والسوداء فتذهب الى الطحال والمائية فتذهب الى الكلية ثم الى المثانة ويبقى بعضه دما يدخل في الاوردة وينصب بعضه الى الضرع فيصير لبنا لذلك (نسقيكم مما في بطونه) من الغذاء ذكر الضمير بناء على ان الانعام مفرد مقتضب بمعنى الجمع كقولهم ثوب أكياش

وقيل المجعل كاذب كان للنبي صلى الله عليه وسلم وتمام الكلام للكذب (قوله عز وجل سخريا) بكسر السين من الهزء وسخريا

واذا أنث فهو تكسير نعم أو انه فى معنى الجمع (من بين فرث) وهو ما فى الامعاء من الثفل (ودم لبنا خالصا) لا يشوبه شئ منهما الذلك يكون (سائغا) يجرى فى الحلق بلا غصة (للشاربين) اذ ليس فيه خشونة الثفل ولا دسومة الدم فكما انقسم الغذاء الى فرث ودم ولبن فكذا القرآن تنقسم معانيه الى قشر محض كالثفل ولب محض كالدم وفوائد عجيبة كاللبن لذلك يسوغ لاهل الحقيقة والشريعة جميعا اذ لا تناقض فيها احداهما الاخرى ثم أشار الى أن التمثيل بالفرث والدم ليس لقصد الذم اذ كله ممدوح كثمرات النخيل والاعناب (و) لكن يتخذ منه علوم مختلفة كما انكم (من ثمرات النخيل والاعناب تتخذون منه سكرا) أى خمرا وهو مثال علوم الحقيقة الموجبة لسكر المحبة وقد عرض للخمر ذم السكر لكنه لا ذم يلحق المشبه بها (ورزقا حسنا) كالتمر والزبيب والدبس والخل وهو مثال العلوم النافعة التى ينتظم بها أمر المعاش والمعاد (ان فى ذلك) الاتخاذ (لآية لقوم يعقلون) أى يستعملون العقل فيتخذون من القرآن هذه العلوم النافعة لهم فى معاشهم ومعادهم والعلوم الموجبة لسكر المحبة فيجمعون بين هذه العلوم بلا منافضة بقوة العقل (و) لا يبعد من الله ان يلهم بعض عباده استخراج علوم حلوة شافية من القرآن من غير استعمال عقل بيناء كلماته مواضع الشرف وتميز معانيه والتصرفات العالية فيها مع تحصيل الاخلاق الفاضلة وسلوك سبيل الكشف من التزكية والتصفية مع كمال التذلل فيه فقد فعل مثله بادنى الحيوانات اذ (أوحى) أى الهم الهاما يشبه وحى الانبياء (ربك) الذى رباك بهذه الفضائل (الى النحل) وهو الزنبور تربية لها (ان اتخذى من الجبال بيوتا) من ادهان الانوار ودسوماتها وهو الغالب (ومن الشجر) وهو المتوسط (ومما يعرشون) أى من السقف وهو النادر (ثم) بعد بناء البيوت التى تشبه الاعمال الشرعية (كلى من كل الثمرات) الحلوة والمرة والحامضة وهو يشبه تحصيل الاخلاق الفاضلة (فاسلكى سبل ربك) أى فاجعلى ما اكلت فى مسالك ربك التى تحيلها عسلا وهو مثال التزكية والتصفية حال كون تلك السبل (ذللا) أى متذللة لك وهو اشارة الى تذلل العبد لله عند حصول التزكية والتصفية لا يظهر عند ذلك بدعوى الالهية لنفسه ولا بدعوى الكمال لها (يخرج من) أفواهها العاب نشأ من ما اكلواها فى (بطونها) وهو (شراب) أى صالح للشراب وهو مثال شرب العلوم اللدنية (مختلف ألوانه) أبيض وأسود وأحمر وهو مثال اختلاف انواع تلك العلوم (فيه شفاء للناس) اما بنفسه كما فى الامراض البلغمية أو مع غيره اذ قلما يخلو معجون عنه وليس المراد العموم لانه نكرة فى سياق الاثبات لكن تنكيره يفيد تعظيمه (ان فى ذلك) الوحى (لآية) على الهام الله بعض عباده استخراج العلوم من القرآن (لقوم يتفكرون) فى حال القرآن فيرونه قابلا وفى حال الرجال فيرونهم مستعدين له (و) لا يبعد أن يكثر علوم القرآن مع ان كل عالم انما يتخذ منه مقدارا خاصا كما فى العمر يكون لكل حى مقدار خاص اذ (الله خلقكم) باعتبار جمعيته فلكم نصيب فى الحياة وتوابعها (ثم يتوفاكم) عن قريب او بعد مدة فينقطع نصيبه

بالضم من المغمرة وهو ان يصطهد و يكلف عملا بلا أجرة وقوله ليتخذ بعضهم بعضا سخريا أى ليستخدم بعضهم بعضا

قوله التى تحيلها الخ عبارة الكشاف التى يحيل فيها بقدرته النور المر عسلا من أجوافك ومنافذ ما كلك اه وهى ظاهرة

من العمر (ومنكم من يرد الى أرذل العمر) فيعظم نصيبه ولكنه يستقصر لانه انما يرد اليه (لكيلا يعلم بعد علم شيأ) فكذا كل عالم يتخذ نصيبا من القرآن الذى هو الروح المعنوى ثم منهم من ينقطع نصيبه ومنهم من يكثر ومن المكثرين من يبلغ مبلغا يرى نفسه جاهلة باسراره بل بظاهره ولا يبعد من الله ذلك لكمال علمه وقدرته (ان الله عليم قدير) فيعلم كيف يدرج العلوم الكثيرة فى الالفاظ اليسيرة وقدر على اطلاع كل عالم على مقدار خاص منه (و) لا يبعد من الله ايقاع التفاوت فى فهم العلوم من القرآن من غير تفاوت فى العمر لانه رزق معنوى فهو كالحسى اذ (الله فضل بعضكم على بعض فى الرزق) كيف وما يحصل بالتعلم لا يبلغ مبلغ علم المعلم كما ان الغنى لا يعطى عبده ما فضل عن حاجته ولا ما يجعله مساويا له (فما الذين فضلوا برادى رزقهم) الفاضل عن حوائجهم (على ما ملكت أيمانهم) ولا مقدارا يساوونهم به (فهم فيه سواء) بل هذا التفاضل من الله فلا يبعد منه ان يفضل بعض علماء القرآن على بعض (أ) تنكرون فضل بعض علماء القرآن على بعض فى فهمه (فبنعمة الله) التى هى تكثير فوائد القرآن بحيث يبلغ بها حد الاعجاز (يجحدون) فيقولون انه مما يستوى فيه الكل مما يفهم من ظاهره الذى لا يعرف به اعجازه (و) لا يبعد من الله ان يفيد من ألفاظ يسيرة ظاهرة بل من لفظ واحد معانى كثيرة اذ له نظير فى المحسوسات اذ (الله جعل لكم من انفسكم أزواجا) فانه كما خلق حواء من آدم خلق ذرات النسوة من ذرات الرجال فان لم يكن فلا شك انهن خلقن من نطف آبائهن (وجعل لكم من ازواجكم بنين وحفدة) فلا يبعد ان يفيد من كل لفظ من الفاظ القرآن معانى كثيرة ومن ازدواج الفاظه معانى أخر ومن تلك المعانى الاول معانى ثوانى وثوالث وهلم جرا (و) يكون ذلك بطريق الملازمة والاستدلال تارة وبطريق الذوق اخرى كما انه (رزقكم من الطيبات) فالحاصل بطريق الذوق أطيب من غيره اذ لا كلفة فيه (أ) يغترون بقول الجهال (فبالباطل) من أقوالهم (يؤمنون) أى يصدقون بلا شبهة فضلا عن حجة (وبنعمت الله) وهو كلامه الجامع لانواع الدلائل والاذواق (هم يكفرون) فيجعلونه دون كلام الجهال بل أساطير الاولين (و) كيف لا يكون تصديقكم لاقوالهم ايمانا بالباطل وهم (يعبدون من دون الله) وعبادة الدون باطل ومطلوبهم أيضا باطل لانهم يطلبون منهم الرزق مع انها عبادة (ما لا يملك لهم رزقا) معنويا (من السموات و) حسيا من (الارض شيأ) من الملك الحقيقى والمجازى (ولا يستطيعون) على تحصيله لانفسهم أو لعبادهم بطريق الشفاعة أو غيرها ولا على دفع الضرر فهى لكونها من الله لا تماثل الله بوجه من الوجوه (فلا تضربوا) أى فلا تجعلوا باتخاذهم شركاء (لله الامثال) فى استحقاق العبادة وكيف تصدقون أقوالهم انها أمثال ولا تصدقون قول الله انها عاجزة مع ان الواجب العكس اذ لا يعقل تقليد الجهال مع وجود العالم (ان الله يعلم وأنتم لا تعلمون) وان قالوا كيف نعلم ان قول الانبياء قول الله دون قول من يسمونهم الجهال يقال لهم (ضرب الله) لبيان ذلك (مثلا) للجهال (عبدا) اذ لا يناسبون سيدهم بوجه من الوجوه (مملوكا) اذ

(قوله جل وعز سدر مخضود) السدر شجر النبق مخضود لا شوك فيه كأنه خضد شوكه أى قطع (سجين) حبس فعيل من السجن

ملكتهم اهويتهم (لا يقدر على شئ) من التصرف والانفاق لانهم وان أعطوا من العقول فليس
لهم ان يتصرفوا بها اما يبلغون به المقاصد الدينية ويهدوا الخلائق (و) للانبياء الذين ناسبوا
الحق وملكوا أهويتهم وأعطوا من العلم ما وصلوا به الى المقاصد الدينية كلها ظاهرها وباطنها
بحيث يتمكنون من انفاقها على الوجه المستحسن للاسرار على أهلها والظواهر على أهلها (من
رزقناه) من الاحرار (منا رزقا حسنا) لاخبث فيه من جهة الحرمة كذا علومهم ليس فيها خبث
الضلال والفساد (فهو ينفق منه سرا) لاهل السر (وجهرا) لاهل الجهر (هل يستوون)
حتى يجعل كلام الكل كلام الله أو كلام من دونه لا يستوون بل يفضل أحدهما الآخر فضلا
عظيما اوجب الشكر عليه وعلى من ينفق عليه (الحمد لله) وهؤلاء لا يشكرون (بل أكثرهم
لا يعلمون) ان الله أعطاهم وان رأوا انفاقهم (و) ان لم يظهر لهم من هذا المثال فضل الانبياء
على جهالهم (ضرب الله مثلا) أي أظهر منه اذ العبد المملوك ربما يقدر بالاعتاق أو
باعطاء التصرف فمثل جهالهم ومثل الانبياء مثل (رجلين أحدهما أبكم لا يقدر) على النطق
الذي به استفادة العلم وافادته بل (على شئ) من الاعمال لكونه مجنونا فكيف يفيض عليه علما
أو مالا للانفاق فيكلفه ثقل ذلك (وهو كل) أي ثقل (على مولاه) أي الذي ولى أمره ومثله لو
لم يكن كلا لا يفوض اليه شئ لانه (أينما يوجهه) من الاعمال (لا يأت بخير) أي بنجح فكيف
يفوض اليه الاموال والعلوم (هل يستوى هو ومن يأمر) من الانبياء لكونه منطيقا
ذا رشد (بالعدل) الشامل للفضائل (و) قد اشتمل عليها في نفسه اذ (هو على صراط
مستقيم) لا يتوجه الى مطلب الا يبلغه باقرب سعي فكيف لا يفوض الله اليه العلوم لانفاقها
على الخلق سرا وجهرا (و) ان زعموا انه انما يحسن الامر بالعدل والكون على الصراط
المستقيم عند الاطلاع على الحقائق لكنها غيب ولو اطلعوا على الغيب لعلموا وقت الساعة
يقال لهم (لله غيب السموات والارض) فله ان يطلع منها على ما يشاء لمن يشاء ويمنع منها
ما يشاء فيختص به ذاته (و) لا يضرهم عدم الاطلاع على أمر الساعة اذ يكفيهم ان يطلعوا
على قرب اتيانه (وما أمر الساعة) في القرب من قدرة الله (الا كلمح البصر) أي كقرب رجع
الطرف من أعلى الحدقة الى أسفلها (أو هو أقرب) بان يكون في زمان أقل أو ان بعث جميع
الخلائق هو وان كان أمرا عظيما لا يعظم على الله (ان الله على كل شئ قدير و) لا يبعد من
الله ان يخرج بعض أفراد الانسان من ظلمة الجهل الى نور العلم والولاية والنبوة فان له نظيرا في
المحسوسات اذ (الله أخرجكم) الى النور الحسي (من بطون امهاتكم) وهي مظلمة (لا تعلمون
شيأ و) الى النور المعنوي اذ (جعل لكم السمع والابصار) لادراك المحسوسات الغائبة
والحاضرة (والافئدة) لادراك المعقولات لتتوسلوا بذلك الى معرفته وعبادته (لعلكم
تشكرون) بمعرفته وعبادته ولا يلزم من ذلك تساوي الكل فيها كما لا يتساوى الحيوانات
في الاماكن (أ) تشكرون تفاوت المكانات وقد وقع في الاماكن فكأنهم (لم يروا الى
الطير مسخرات) تمكن (في جو السماء) كذلك يرتفع بعض الانسان بمكانة العلم على بعض

لا

ويقال سجين صخرة تحت الارض السابعة يعني ان أعمالهم لا تصعد الى السماء وان كتاب الابرار في عليين أي في السماء

لا باستعلائه على بني نوعه بل باعلاء الله اياه كاعلائه الطير اذ (ما يمسكهن) في ذلك المكان مع ثقلها (الا الله) وان توهموا انه اجنحته (ان في ذلك لآيات) اشير الى بعضها وافعة رفع الطير (لقوم يؤمنون) بالله فيعلون بآياته ويستزيدون بها معارفه حتى ترتفع احوالهم ومقاماتهم ولا يلزم من ذلك الارتفاع الانتقال من مكان الشهوية والغضبية بالكلية فذلك سبب البقاء فلا بد من السكون فيه (و) لا يلزم الخروج منه كما لا يلزم السالك الخروج من بيته الظاهر اذ (الله جعل لكم من بيوتكم سكنا) لكن هذا السكون لا ينبغي ان يكون بحيث يمنع من التحرك الى الله ولا من الاتجار بالاعمال والاحوال والمقامات بل غاية الامر ان ينقل البيوت كما انه في المحسوسات (جعل لكم من جلود الانعام) خصها بالذكر لانها أقوى من بيوت الاشعار والثياب (بيوتا) يمكن نقلها اذ (تستخفونها يوم ظعنكم) اى ارتحالكم (ويوم اقامتكم) فكذلك يستخف هذه القوى المتحرك الى الله حال سلوكه وحال استقراره بمقام قربه وانما يتيسر ذلك بلباس التقوى واتجار الاعمال والاحوال والمقامات بل تكون كأنها حاصلة من هذه القوى كيف (و) قد جعل الله لاعتبار ذلك (من اصوافها وأوبارها وأشعارها) اى اصواف جلود الضان واوبار جلود الابل واشعار جلود المعز (اثاثا) من الملبس والمفرش للاشارة الى التلبس بلباس التقوى بجميع انواعها واستفراش بساط الشرع الظاهر والباطن من كل وجه (ومتاعا) يتجر بها (الى حين) للاشارة الى الاتجار بالاعمال والاحوال والمقامات الى حين الموت (و) استصحاب هذه القوى وان كانت لا تخلو عن اذية فغايتها أنها كحرارة الشمس (الله) جعل لكم عنها ظلالا من الاخلاق والاعمال والاحوال والمقامات كما انه (جعل لكم مما خلق) من بعض الاجسام (ظلالا و) هذا اشارة الى ظلال الاخلاق والاعمال واشارا الى ظلال الاحوال والمقامات بقوله (جعل لكم من الجبال اكنانا و) ان خفتم من حرارة أذية النفس اذا تقوت بتلك القوى جعل لكم لباس التقوى حافظا عنه كما انه (جعل لكم سرابيل تقيكم الحر و) ان خفتم من محاربة الشيطان بم اجعل لكم حافظا من الدلائل ورفع الشبه كما انه جعل لكم (سرابيل) من الدروع والجواشن والسربال٣ (تقيكم بأسكم) فكما اتم نعمته في هذه المواضع (كذلك يتم نعمته عليكم) في كل موضع فجعل لكم ظلالا من اسمائه الجمالية عن قهر اسمائه الجلالية حال السلوك وجعل في الفناء في الله اكنانا ووجود العبد بكن وجود الحق وفي البقاء ما يناسب صفات الحق للاتقاء عن حرارة شهوات النفس ودروعا عن محاربتها بعد الرد بصفاتها (لعلكم تسلمون) وجودكم لله عند الرد (فان تولوا) عن هذا البيان الدال على كمال علمك فلا يضرك عدم التفاته الى الهداية (فانما عليك البلاغ المبين) وقد بينت لهم بهذا البيان نعمة الله فهم بحيث (يعرفون نعمت الله) بالباطن بحيث صار ملجئا للباطن (ثم ينكرونها) باللسان اذ لم تصر ملجئا لهم (و) ليس هذا الانكار لبقاء خفاء عليهم بل (أكثرهم الكافرون) أي ساترون لهذا البيان الذي يكاد يلحق الملجئ (و) لا ينقطع سترهم بموتهم بل يستمرونه (يوم نبعث من كل امة شهيدا) فيشهد

السابعة *(باب الشين المفتوحة)* (قوله عز وجل شكور) أي مثيب تقول شكرت الرجل اذا جازيته على

قوله والسربال هكذا في الاصلين بأيدينا وعبارة الكشاف والسربال عام يقع على كل ما كان من حديد وغيره اهـ

عليهم بما يبطل سترهم (ثم لا يؤذن للذين كفروا) برد شهادتهم ليعودوا الى سترهم (ولاهم يستعتبون) أى ولا يطلب منهم الاعتذار لخروج وقته وهو ما قبل رؤية العذاب (و) ما بعد رؤيته فلا يفيد تخفيفا فضلا عن ازالته بالكلية فانه (اذا رأى الذين ظلموا) بستر الحق الواضح الى ان يشهد عليهم الشهود (العذاب) فاعتذروا (فلا يخفف عنهم ولاهم ينظرون) للاعتذار وان كانوا منظرين لاقامة الشهود عليهم (و) كيف يخفف عنهم أو ينظرون وأثر الظلم فيهم باق الى هذه الحالة فانه (اذا رأى الذين أشركوا شركاءهم قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا) اجعلهم شفعاءنا اذهم (الذين كنا ندعوا من دونك) ليكونوا شفعاءنا عندك (فالقوا) اى رد الشركاء (اليهم القول انكم لكاذبون) فى جعلكم ايانا شركاء الله فكيف تتوقعون الشفاعة من هذا القول الكاذب (و) لو كان صدقا كان مانعا من الشفاعة لاشعاره بالعداوة مع الله تعالى لذلك (ألقوا الى الله يومئذ) وان ادعى بعضهم الشرك قبله (السلم) اى الصلح بترك الشرك (و) هم وان صالحوا مع الله لم يصيروا شفعاء عنده بل (ضل عنهم ما كانوا يفترون) من كونهم شفعاء عنده قبل الصلح او بعده بل (الذين كفروا) من هؤلاء الذين القوا الى الله يومئذ السلم بدعوى الشرك لانفسهم (وصدوا) بدعوى الشفاعة عند الله الناس (عن سبيل الله) فانهم وان صالحوا الله يوم القيامة (زدناهم عذابا فوق العذاب) الذى للمستشفعين بهم لا بصلحهم بل (بما كانوا يفسدون) دين أنفسهم ودين الخلائق فأنى يتصور منهم الشفاعة (و) لا يختص زيادة العذاب عليهم بدخول جهنم حتى ربما يتوهم شفاعتهم قبل رؤيته دخولهم النار بل يزاد عذابهم أيضا (يوم نبعث فى كل أمة شهيدا عليهم) ليفضحهم لا لعداوة معهم بل مع كونه (من أنفسهم و) اذا أنكروا مع ذلك شهادتهم (جئنا بك شهيدا على هؤلاء) الشهداء والمشهود عليهم لتزكى الشهود وتزيد المشهود عليهم فضيحة بل قبائحهم مما نقلت اليك بالتواتر (و) لا يمكنهم ان يقولوا ان الذى نقل اليك أحاديث كاذبة لانا (نزلنا عليك الكتاب) المصدق لها مع كونه (تبيانا لكل شئ) من المعارف والاحكام واخبار الماضين (وهدى) مشتملا على الدلائل ورفع الشبه (ورحمة وبشرى للمسلمين) بأنهم يبلغون به الى حد الفراسة بحيث لو لم تبين لهم أحوال الماضين لاطلعوا عليها بفراستهم فاذا كان هذا للمسلمين عامة فكيف نبيهم صلى الله عليه وسلم وانما بلغوا هذا الحد من قيامهم بهذا الكتاب لانهم يصيرون به أصحاب التحلية والتجلية والتخلية كمالا وتكميلا كما قال (ان الله يأمر) فيه (بالعدل) أى الاعتدال وهو التحلية بالاوساط الجيدة فى باب الاعتقادات كالتوحيد بين التعطيل والشرك والقول بكسب العبد بين التفويض والجبر وفى باب الاعمال كأداء الواجبات والسنن بين البطالة والترهيب وفى باب الاخلاق كالحكمة بين البلاهة والدهاء والعفة بين العنة والشره والجود بين البخل والتبذير والشجاعة بين التهور والجبن (والاحسان) وهو ان تعبد الله كأنك تراه وهو التجلية ذكره لعدم دخوله فى العدل لانه ميل الى الحق فهذا هو الكمال وأشار الى التكميل

احسانه امابفعل واما بثنا والله عز وجل شكور أى مثيب عباده على

بقوله

بقوله (وايتاء ذي القربى) أي من له قرابة نسبية أو دينية من العلم والمال ثم أشار الى التخلية بقوله (وينهى) في مقابلة العدل (عن الفحشاء) وهو ما تجاوز فيه العبد الى افراط أو تفريط وصرح بالنهي اذ الامر قد لا يوجب والتوسط يوهم الحرج المرفوع عن الدين فيتوهم ان الامر للندب (و) ينهى في مقابلة الاحسان عن (المنكر) وهو الميل الى الخلق بالادبار عن الحق (و) ينهى في مقابلة ايتاء ذي القربى عن (البغي) عليهم بمنع حقوقهم من المال والعلم وأخذ أموالهم واضلالهم وانما كان هذا مفيدا للتخلية لانه (يعظكم) بهذه الاشياء (لعلكم تذكرون) ما فيها من الضرر فتخلون عنها واذا تخليتم عنها تذكرتم فوائد ما سبق فتتحلون بها والتحلي بها يسوق الى التحلية وهو موجب لصدق الفراسة وهو مبلغ لرتبة الشهادة عند الله يوم القيامة وانما ذكر التخلية بعد التحلية اشارة الى انه كثيرا ما يحصل بعدها الرد الى النفس فيخاف من ضررها ولا يندفع الا بالتخلية (و) ما لم يرد فيه أمر ولا نهي بخصوصه (أوفوا بعهد الله) أي بنذره فانه وان لم يجب المنذور بذاته يجب (اذا عاهدتم و) أولى بالوجوب منه ما حلفتم على فعله (لا تنقضوا الايمان) وكيف تنقضونها (بعد توكيدها) بذكر اسم الله فيها (وقد جعلتم الله عليكم كفيلا) اى رقيبا هل تبالون به أم لا فلو نقضتم علم انكم لا تبالون به (ان الله يعلم ما تفعلون) فيما لا يراقبكم فكيف فيما يراقبكم (ولا تكونوا) بنقض اليمين التي هي رقيقة ما بينكم وبين الله مجانين (كالتي نقضت غزلها) ريطة بنت عمرو بن سعيد كانت تغزل هي وجواريها الى نصف يوم ثم تنقض الجميع لا لضعف الغزل بل (من بعد قوة) لا لفائدة في ذلك بل كان (أنكاثا) أي نقضا مجردا عن الغرض فكذلك نقض اليمين كان بعد تقوٍ بالله ثم ابطال ذلك التقوي بلا غرض سوى الابطال وغاية ما تقصدونه من الاغراض فيه انكم (تتخذون أيمانكم دخلا) أي خديعة مفسدة (بينكم) بعد افساد ما بينكم وبين ربكم وأعظم ما يفيدكم ان تنقضوا ايمانكم مع قوم لتحلفوا مع آخرين من أجل (أن تكون أمة) تحلفون لهم الآن (هي أربى) أي أزيد (من أمة) حلفتم لهم أولا فهذا وان كان مفيدا للعزة بهم في الدنيا فهو ذلة لكم عند الله لانه (انما يبلوكم الله) أي يختبركم (به) أي بازديادهم هل تجترؤن على نقض اليمين من أجلهم أم لا ليفضحكم يوم القيامة بعدم مبالاتكم بالله للتعزز بهؤلاء (وليبينن لكم يوم القيامة ما كنتم فيه) من عداوة قوم ومحبة آخرين لا لغرض الدين (تختلفون) بجعل الاحباب اعداء والاعداء أحبابا فيفضحكم ببيان هذه الخصلة الذميمة منكم وكيف لا يكون هذا ابتلاء لهذا المعنى (ولو شاء الله) ان لا يبتليكم (لجعلكم أمة) متفقة لا تزال (واحدة) لا عداوة فيما بينها (ولكن) أوقع العداوة بينهم لانه (يضل من يشاء) فيجعله ظالما له أو محبا له (ويهدي من يشاء) فيجعله مظلوما أو محبا له (و) كيف لا يبين لكم هذا الامر الفظيع يوم القيامة مع أنكم (لتسئلن) يوم القيامة الموضوع للسؤال (عما كنتم تعملون) من كل قليل وكثير (و) لو لم يكن في نقض اليمين هذا الابتلاء والسؤال يوم القيامة لوجب رعايتها المحافظة على

(قوله سبحانه أعمالهم (قوله شروا به أنفسهم) أي باعوا به أنفسهم ومنه قوله شروه بثمن بخس أي باعوه (قوله تعالى شطر المسجد)

المصالح الدنيوية (لاتتخذوا أيمانكم دخلا) أى خديعة مفسدة (بينكم) فانه وان أفاد يوما
يبطل اعتماد الناس عليكم (فتزل قدم) أى قدم كل واحد عن مقصوده (بعد ثبوتها) فيه
(وتذوقوا السوء) أى سوء معاملة الناس معكم اذ يخدعونكم كما خدعتموهم (بما صددتم
عن سبيل الله) بتهوين الأيمان الكاذبة عليهم (و) مع هذا الذوق للسوء (لكم
عذاب عظيم) على نقض الأيمان والمكر على الاخوان وصدهم عن سبيل الله هذا فى الآخرة
والتحفظ عن مكرهم فى الدنيا (و) غاية ماترون فى نقض اليمين من الفائدة انكم تحصلون
به مالا أو جاها (لاتشتروا) أى لاتستبدلوا (بعهد الله ثمنا قليلا) فانه بالحقيقة تضييع الاعلى
بالادنى (انما عند الله) على وفاء العهد (هو خير لكم) من الثمن القليل المأخوذ على نقضه
(ان كنتم تعلمون) ان لكم عند الله شيأ ولو لم يكن خيرا فلاشك ان فيه استبدال الفانى بالباقى
(ماعندكم ينفد وماعند الله باق و) انما يعسر ترك الفانى للباقى لاحتياجه الى الصبر لكنه
انما يعسر الصبر من الادنى الى الاعلى اذا كان مشكوكا فيه ولاشك ههنا (لنجزين الذين
صبروا أجرهم) الذى هو بغير حساب فان حوسب جوزى كل عمل منه (بأحسن ما كانوا
يعملون) بعوض أدنى أعماله أعلى وكيف لايكون للصبر هذا الاجر وهو أجر كل عمل
للمؤمن مع زيادة طيب الحياة المفقودة فى الصبر فان (من عمل) عملا أدنى أو أعلى (صالحا
من ذكر أو أنثى) أى كامل أو ناقص (وهو مؤمن) فان عمل الكافر اذا جوزى فى الدنيا
لايجازى بالاعلى وكذا اذا جوزى به بعد الايمان فى الآخرة لايجعل أعلى (فلنحيينه حيوة
طيبة) يتلذذ بعمله فى الدنيا فوق تلذذ صاحب المال والجاه ولا يبطل تلذذه اعساره اذ
يرضيه الله بقسمته فيقنعه و يقل اهتمامه بحفظ المال وتنميته والكافر لايهنأ عيشه بالمال
والجاه اذ يزداد حرصا وخوف فوات (ولنجزينهم أجرهم) مع طيب حياتهم الدنيوية
(بأحسن ما كانوا يعملون) فلا يقال لهم أذهبتم طيباتكم فى حياتكم الدنيا بل يكمل
جزاء أعمالهم الادنى بحيث يلحق بالاعلى فاذا كان هذا فى حق من تطيب بعمله ففى حق من
تحمل فيه مشقة الصبر أولى وكيف لاتطيب حياة المؤمن بأعماله ومن أعماله قراءة القرآن
فانها ألذ الطيبات اذا لم يعرض فيها الوسواس لذلك (فاذا قرأت القرآن) المفيد مزيد التقرب
من الله والاطلاع على اسرار معارفه وعباداته (فاستعذ بالله) الذى هو صفته (من
الشيطان الرجيم) ليرجمه عنك كما رجمه عنه تعالى وأدنى وجوه الرجم انه يمنع تسلط
وسواسه على المستعيذ لان استعاذته تتضمن الايمان بالله والتوكل عليه (انه ليس له سلطان) أى
تسلط بالوسوسة المؤثرة (على الذين آمنوا) لان ايمانهم يفيدهم التنور الكاشف عن مكره
(وعلى ربهم يتوكلون) اذ التوكل على الله يفيدهم التقوية بالله فيمنع من معاندة الشيطان
وقوة تأثيره (انما سلطانه) أى تسلط وسواسه بالتأثير (على الذين يتولونه) أى يوالونه
فيعتمدون عليه لا على الله فيتوكلون عليه (والذين هم به مشركون) فلا يكون لهم ايمان
بالله مفيد للتنور بل يزدادون ظلمة فيزداد فيهم تأثيره لذلك يظهر فيهم أنواع الخوارق الداعية

الحرام) أى قصده ونحوه
وشطر الذى نصفه أيضا
(قوله عز وجل وشاورهم
فى الامر) اى استخرج
آراءهم وعلم ماعندهم

اهم

اهم الى مزيد الخبث (و) أعظم مواقع الوسواس فيه مواقع النسخ فانا (اذا بدلنا آية مكان آية) مع ظهور الكمال فيهما بالبلوغ الى حد الاعجاز (و) ليس ذلك بطريق البداء بل (الله أعلم بما ينزل) ماذا يتضمن من المصالح بحسب الازمنة المختلفة (قالوا) لا دخل للتبديل فى كلام الله لانه ابطال ولا يتصور فى كلامه الازلى الابطال وهذا دال عليه فيكون مثله فتعين انه (انما أنت مفتر) فقال تعالى هذا ليس بابطال (بل) بيان لانتهاء حكمه السابق وابتداء حكم اللاحق ولكن (أكثرهم لا يعلمون) هذه الحقيقة فيضلهم الاقلون المطلعون عليها لعنادهم (قل) انما يكون افتراء لو كان فيه انتقال من خير الى شر أو من شر الى شر لكنه انما هو انتقال من خير الى مثله فعلم انه (نزله روح القدس) الطاهر عن الشرور ولانها نقائص وهو فى غاية الكمال فلا يتصور منه الافتراء فانما نزله (من ربك) لتربية أهل كل عصر بما يصلحهم لتلبسه (بالحق) أى بالاسم الالهى الذى له سلطنة ذلك العصر (ليثبت) على ماهو كمال ذلك العصر بمقتضى ذلك الاسم (الذين آمنوا) بان لله ظهورا فى كل عصر بكمال مختص به لتجليه باسم خاص فيه (وهدى) الى معرفة كمالات الازمنة (وبشرى) بحصول تلك الكمالات (للمسلمين) أى المنقادين لما ينزله روح القدس حتى يبلغوا درجة المؤمنين فى الثبات عليه (ولقد نعلم أنهم) لا يسلمون انه نزل به روح القدس بل (يقولون انما يعلمه) أى القرآن (بشر) جبير غلام رومى لعامر بن الحضرمى أو يسار وكانا يصنعان السيف بمكة ويقرآن التوراة والانجيل وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمر عليهما ويسمع ما يقرآنه أو عائش غلام حويطب بن عبد العزى قد أسلم وكان صاحب كتب أو سلمان الفارسى فقال عز وجل فى الرد عليهم (لسان الذى يلحدون) أى يميلون عن الاستقامة بنسبة القرآن (اليه) لسان (أعجمى) ربما لا يفهمه رسول الله صلى الله عليه وسلم فان فهم لم يكن معنى معجزا فان كان لم يتلقف الفاظا معجزا فان تلقف لم يكن عربيا (وهذا لسان عربى) معجز لانه (مبين) لما لا يتناهى من العلوم بعبارة ليست من جنس اشعارهم ولا نثورهم لكن انما يفهم منه هذه العلوم من يهدى الله بها (ان الذين لا يؤمنون بآيات الله لا يهديهم الله) لفهم هذه العلوم الغير المتناهية كيف (و) ربما يعجزون عن تطبيقه على وجه مستحسن الا بكلفة (لهم) فيها (عذاب أليم) لا يحصل لهم منه ذوق صحيح وكيف يكون معجزا مع كونه مفترى والاعجاز كرامة لا يستحقها الا مؤمن والفرية تنافى الايمان (انما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله) فى الآفاق الدالة على رعاية الحكمة فى خلق الاشياء المقتضية تعذيب المفترى على الله (و) من زعم ان المفترى ينال فضيلة الاعجاز (أولئك هم الكاذبون) لان الاعجاز تصديق والله تعالى لا يصدق الكاذب لانه كذب يجب تنزيه الله عنه لانه نقص فى صفته التى هى كلامه وكيف يعطى الله فضيلة الاعجاز من كفر بالله بالافتراء عليه بآيات الله تتضمن الايمان به فيكون كفرا بعد الايمان وكيف يطلع مثله على اسرار الاعجاز التى هى أعز الالطاف الالهية مع كونه محل غضبه الموجب عظم العذاب فان

ماخوذ من شرت الدابة وشورتها اذا استخرجت جريها وعلمت خبرها (قوله شجر بينهم) أى اختلط بينهم (قوله شنآن قوم) محركة

(من كفر بالله من بعد ايمانه) فعليهم غضب من الله (الا من أكره) على الكفر فنطق به (و) لم يكن لسانه ترجمان قلبه بل قلبه (مطمئن) أى ثابت الاتصاف (بالايمان) فلا غضب عليه لانه حفظ حق الله بقلبه وحق نفسه الراعية حق الله فيما بعد بلسانه (ولكن من شرح بالكفر صدرا) فلم يتردد فيه نظرا الى دلائل الايمان بل كان مطمئنا بالكفر فانهم لولم يكن كفرهم بعد الايمان (فعليهم غضب من الله) والمفترى على الله منشرح الصدر بالكفر فكيف يستحق فضيلة الاعجاز كيف وهى بالاطلاع على المعارف الكاشفة للحجب (ولهم عذاب عظيم) فوق عذاب المحجوب بالاستمرار على الكفر من ابتداء الامر وكيف تنشرح صدورهم لهذه المعارف مع ان (ذلك) الانشراح بالكفر مناف لتلك المعارف لانها كاشفة عن كدورات الدنيا وهؤلاء لم تنشرح صدورهم الا (بأنهم استحبوا الحيوة الدنيا) التى تبين هذه المعارف كدوراتها (على الآخرة) التى تبين هذه المعارف صفاء نعيمها فلا يكون لهم نظر فى هذه المعارف ولا فى مقدماتها بل يقيمون الشبهات (و) لا يهتمون بحلها اذ هذا الاهتمام من هداية الله (ان الله لا يهدى القوم الكافرين) كيف وهذه الهداية من نور الله لكن (أولئك) بعدوا عن ذلك النور لانهم (الذين طبع الله على قلوبهم) فلا يدخلها نور يدعوهم الى حلها فضلا عن نور تجليها لهم (وسمعهم) فلا يسمعون حلها من أحد (وأبصارهم) فلا ينظرون فى الكتب الالهية المشتملة على حلها (و) ذلك لانهم لا يبالون بها اذ (أولئك هم الغافلون) عن ضررها لان ضررها موعود فى الآخرة ولا يرونها شيأ فيتزودوا لها (لاجرم انهم فى الآخرة هم الخاسرون) لانهم ضيعوا مزرعتها من الدنيا (ثم) بعد عدم غضب الله الموجب للخلود على المكره بالكفر (ان ربك للذين هاجروا) ولو (من بعد ما فتنوا ثم) بعد الهجرة (جاهدوا) وان لم يجاهدوا قبل الهجرة حفظا للنفس (وصبروا) على مشاق الهجرة والجهاد فلم يرجعوا الى ما كفروا اعتمادا على طمأنينة قلوبهم بالايمان (ان ربك من بعدها) أى بعد اجتماع هذه الامور (لغفور) له بالكلية بل (رحيم) باعطاء الاجور الزائدة والا فلا يخلو عن لوم أو تعذيب كل ذلك فى يوم عظيم لكونه (يوم تأتى كل نفس تجادل) لدفع العذاب واللوم (عن نفسها و) لكن لا ينفعها مجادلتها اذ (توفى كل نفس ما عملت) فلو قصرت بالبقاء فى دار الكفر بعد الاكراه أو فى الجهاد أو فى الصبر فلا يبعد ان توفى عذاب ذلك (وهم لا يظلمون) بالتعذيب الزائد بان يجعلوا كفارا مع اطمئنان قلوبهم بالايمان (وضرب الله مثلا) لمن انشرح بالكفر صدرا بعد انعام الله عليه بآيات تفيد الامان عن الغلط والطمأنينة بعدم ضرر الشبهات لكونها تشبه الاولية وان ورد على واحد منها شبهة فثم دلائل كثيرة تأتيهم من مناهج كثيرة لاشبهة على أكثرها فعاندوها وعانقوا الشبهات الواهية على بعضها فوقعوا فى خوف انقلاب ما تدل عليه هذه الدلائل الكثيرة ولم يشبعوا من كثرتها (قرية كانت آمنة) من الخوف فى نفسها (مطمئنة) أى مستقرة على الامن لا تخاف من خارج بعسكر يقصدهم ولا تخاف من خطر السفر

النون أى بغضاء قوم وشنآن بسكنة النون أى بغيض قوم هذا مذهب البصريين وقال الكوفيون شنآن وشنآن مصدران

اذ كان (يأتيها رزقها رغدا من كل مكان) يسافر اليه لطلبه فاعتقدوا ان ذلك ليس من الله بل من خواص قريتهم (فكفرت بانعم الله) فنزعها منهم (فاذاقها الله) بدل لذة الامن والرزق لاذوقا مختصا ببعض بل عاما عموم اللباس فكأنه ألبسهم (لباس الجوع والخوف) لا على طريق الاتفاق حتى لا يعتبر به بل (بما كانوا يصنعون) من الكفران بنعمة الامن والرزق وليس باعظم من الكفران بما يفيده هذه الآيات من الامن عن الغلط والاشباع بالعلوم بل عذابه أشد (و) لقد وقع فيهم أيضا فانهم (لقد جاءهم رسول) عرفوا صدقه لكونه (منهم فكذبوه) مع معرفتهم صدقه بكونه منهم و بدلالة المعجزة التى له (فاخذهم العذاب وهم ظالمون) بالتكذيب ظلما أدنى من ظلم هؤلاء بهذه الآيات فهم اولى بالمؤاخذة الاخروية فوق اذاقة لباس الجوع والخوف واذا كان كفران نعمة الله موجبا لاذاقة لباس الجوع والخوف وتحريم حلالها ولو بالنسخ من التحريم تكذيبا موجبا للعذاب لم يكن بد من الشكر وهو بقدر الانتفاع بالنعمة ولا يتم الا بالاكل (فكلوا) لا بطريق الاستيعاب المفضى الى الاسراف المانع عن كمال العبادة التى بها كمال الشكر بل (مما رزقكم الله) انعاما عليكم اذ جعله (حلالا طيبا) اى طاهرا من الشبهات (و) ليس المقصود من انعامها نفس الاكل بل الشكر (اشكروا نعمت الله) بصرفها الى ما خلقت له من التقوى على العبادة ومعرفة المنعم واعتنائه بعبادته (ان كنتم اياه تعبدون) فلو لم تشكروه كنتم عابدين النعمة دون المنعم ولو حرمتم ما أحل لكم كنتم عابدين من حرم من دونه فان لم تأكلوا فلا تحرموا سوى ما حرم ولا تحللوا ما حرمه وان عكس الغير (انما حرم عليكم) من جملة ما يحله الغير (الميتة) اذ لم تستفد من الذكاة الشرعية حياة معنوية تطيبها (والدم) لان المقصود من الذكاة اراقته فلا يستفيد منها فائدة يعتد بها مثل التطيب (ولحم الخنزير) لان خبث اخلاقه ذاتية له فلا تزول بعارض الذكاة (وما أهل لغير الله به) فان ذكاته لم تفده حياة اذ زادته خبثا لكن لا يبالى لخبث هذه الاشياء حال الاضطرار الحاصل بغير معصية (فمن اضطر) الى أكل هذه الاشياء (غير باغ) بالخروج على الامام (ولا عاد) بسفر المعصية كقطع الطريق والاباق (فان الله غفور) اى ساتر لخبثها فلا يتأثر بها فان لم يستر فلا اقل من منع تأثيره لانه (رحيم) بالمضطر فلا يمكنه ان يؤثر فيه (ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم) اى للشئ الذى تصفه ألسنتكم بالحل والحرمة الوصف (الكذب) لمخالفته نص الشرع (هذا حلال وهذا حرام) بعد ظهور كذبه لكم فلا تستمروا عليه (لتفتروا) بنسبة التحليل والتحريم الى الله (على الله الكذب) فانه مثل الشرك بالاستحلال والتحريم (ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون) كما لا يفلح المشركون وان فازوا بكثرة الاموال والاولاد اذ هو (متاع قليل و) مع قلته هو سبب العذاب اذ (لهم عذاب أليم و) من المفتريات قول اليهود ان ما حرم عليهم لم يزل محرما على الكل ولا يزال اذ المحرم الابدى ما يكون فى ذاته خبث ولا خبث فيما حرم عليهم اذ (على الذين هادوا حرمنا ما قصصنا عليك من قبل) فى سورة الانعام مما لا خبث فيه

(قوله عز وجل شعائر الله) ما جعله الله علما لطاعته واحدها شعيرة مثل الحرم يقول لا تحلوه فتصطادوا فيه ولا الشهر الحرام فتقاتلوا

(وماظلمناهم) بتحريم ما الاخبث فيه عليهم (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) باعمال الخبائث
فمنع منهم بعض الطيبات جزاء على خبثهم (ثم) انهم وان حرمت عليهم لخبثهم لم تدم
حرمتها عليهم بعد الاسلام لكونه توبة عن ذنوب آبائهم التي جهلوها والاسلام مبالغة في
الاصلاح فوق المبالغة التي في اليهودية اذا كانت ثابتة (ان ربك للذين عملوا السوء بجهالة)
بمقدار مساءته حقيقة او حكما (ثم تابوا من بعد ذلك) العمل بالجهل (وأصلحوا) العمل المسيء
فقلبوه حسنة (ان ربك) لو لم يغفر بمجرد التوبة فلا شك انه (من بعدها) اى بعد التوبة
المستعقبة لاصلاح ما تاب عنه (لغفور رحيم) فكذلك يغفر لمن اسلم منهم عن حرمتها ويرحم
عليه بالانعام بها ولو كان تحريم ما حرم على اليهود لخبث في ذاته لكان ابراهيم أولى بالتحريم
(ان ابراهيم كان) جامعا الفضائل جماعة من الانبياء عليهم السلام كانه كان (أمة) لانه كان
(قانتا) أى مطيعا طاعة جماعة (لله حنيفا) مائلا عن المعاصي (ولم يك من المشركين)
شرك اليهود بعزير والنصارى بعيسى ولا غيرهم وكيف يكون مشركا وكان (شاكرا لانعمه)
والمشرك ان شكر فانما يشكر ما ينسب اليه من النعم دون غيره ولشكره (اجتباه و) بلغ
من اجتبائه انه (هداه الى صراط مستقيم) فاعتدل في الاعتقادات والاخلاق والاعمال
(و) لاستقامة صراطه (آتيناه في الدنيا حسنة) هي محبة الكل وتعظيمهم له (وانه في الآخرة
لمن الصالحين) أرباب الولاية النبوية التي هي أفضل من نبوتهم وان كانت أفضل من ولاية
الاولياء (ثم) من فضائله الجليلة انا (أوحينا اليك) يا أكمل الرسل (ان اتبع ملة ابراهيم)
في اعتداله لانه كان (حنيفا) أى مائلا عن طرفي الافراط والتفريط (و) لكن لم
يجعل العبادة متوسطة بين الحق والخلق لانه (ما كان من المشركين) ولا يلزم من متابعتك
اياه تعظيمك للسبت لانه (انما جعل السبت على) اليهود لانهم (الذين اختلفوا فيه) على
نبيهم اذا امرهم موسى ان يتفرغوا عن الاشتغال للعبادة يوم الجمعة فابوا وقالوا ان الله قد
فرغ في السبت عن خلق السموات والارض فنوافقه في الفراغ فالزمهم الله السبت وشدد
عليهم موافقته فيه ثم جاء عيسى عليه السلام بيوم الجمعة فقالت النصارى لا نريد ان يكون
عيد اليهود بعد يوم عيدنا فاتخذوا الاحد فاعطى الله يوم الجمعة لهذه الامة وبارك لهم فيه اذ
كان فيه خلق آدم فيجب فيه الشكر على الانسانية التي بها كمال الخلقة (وان ربك) وان
الزمهم يومهم في الدنيا (ليحكم بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) على انبيائهم واذا
امرت باتباع ملة ابراهيم فادع الى الله بمثل دعوته (ادع الى سبيل ربك) كل فرقة بحسب
ما يليق بها (بالحكمة) ايراد البراهين القاطعة لاهل الكمال كاستدلال ابراهيم عليه السلام
بافول الكواكب على نقصها المنافي لالهيتها (والموعظة الحسنة) بالكمالات الخطابية
المقنعة للمتوسطين كقوله لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنك شيأ (وجادلهم) ان كانوا
مشاغبين (بالتي هي احسن) وهي طريقة الانصاف كقوله فان الله يأتي بالشمس من المشرق
فات بها من المغرب فان فعلت هذا اسقط عنك تكليف البلاغ وان لم يهتد بعضهم (ان ربك)

فيه ولا الهدى وهو
ما اهدى الى البيت بقول
لا تحلوه حتى يبلغ محله أى
منحره واشعار الهدى ان
يقلد بنعل أو غير ذلك

هو

هو اعلم بمن ضل عن سبيله) فلا يمكن ارشاده باحد هذه الاوجه (وهو أعلم بالمهتدين) بوجه من هذه الوجوه (وان عاقبتم) بالطعن عليهم اذا لم يهتدوا بشئ من هذه الوجوه فطعنوا عليها (فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به) لا ازيد بالمبالغة فى الطعن (ولئن صبرتم) على طعنهم فلم تطعنوهم (لهو خير للصابرين) فوق خير السكوت عنهم اذ فيه قلة مبالاة بطعنهم (و) الصبر وان كان جائزا فى حق غيرك لكنه واجب عليك (اصبر) وكيف لا يكون صبرك خيرا (وما صبرك الا بالله) واذا كان الصبر بالنفس خيرا فبالله بطريق الاولى (و) ان عسر عليك الصبر لما ترى من بقاء المطاعن عليك (لا تحزن عليهم) ببقاء مطاعنهم بل تظهر مطاعنهم (و) ان بالغوا فى التلبيس بها على العامة (لا تك فى ضيق مما يمكرون) فان الله تعالى يكشفها لك فكيف لا يكشف لك مع تقواك واحسانك (ان الله مع الذين اتقوا) فزكوا انفسهم (والذين هم محسنون) بتصفية قلوبهم لظهور الحق فيه تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

وبجلل ويطعن فى شق سنامه الايمن بحديدة ليعلم انه هدى ولا القلائد كان الرجل يقلد بعيره من لحاء

*(سورة بنى اسرائيل)

سميت بهم لتضمنها ان هدى بنى اسرائيل مما تضمنه اسراء محمد صلى الله عليه وسلم قبل العروج الى السموات وهذا من أعظم مقاصد القرآن (بسم الله) المتجلى بتنزيهه فى عبده المنسوب الى ذاته الغالب فيها نظر التنزيه وان كانت متصفة بالصفات الثبوتية (الرحمن) باسرائه اليه ليصير أكمل رسله فتكون رحمته اشمل للخلائق كيف وقد أسرى الى موضع اجتماع البركات قبل وصوله الى السموات (الرحيم) باراءة آياته له ليريها لخواص خلقه فيجعلهم كاملين مكملين (سبحان الذى) أى سبح الله تسبيحه ذاته باعتبار ابهامها العدم اختصاصها باسم خاص عما يتوهم فى قصة الاسراء من التشبيه كالتمكن وغيره (أسرى) أى سير بالليل ليشير الى انه سير أولا من الظاهر الى الباطن لتغلب عليه الروحانية لكمالها المقتضية لاضافتها الى غيب الهوية فى قوله (بعبده ليلا) وصرح بقوله ليلا ليشير الى أن ابتداء سيره وانتهائه لم يكونا بالنهار فهو مع تسييرظاهره كأنه سير من باطن الى باطن اتم منه فى البطون (من المسجد الحرام) اذ نشأ من سجوده الخاص الذى حرم فيه الغير وحرم فيه رؤية الغير (الى المسجد الاقصى) ليشير الى احاطته باقصى مراتب غيره قبل وصوله الى السموات لاتصافه بانوار نبوتهم ولايتهم التى ظهرت هنالك على أقصى الوجوه اذ هو (الذى باركنا حوله) باشاعة انوارهما اشاعة كاملة تذب الى مقام العظمة الالهية (لنريه) من مقام عظمتنا فيما فوق ذلك حينا فحينا (من آياتنا) الظاهرة فى المظاهر الكاملة للانبياء عليهم السلام ومقاماتهم من السموات والبيت المعمور وسدرة المنتهى بل فوق ذلك بحيث يصير سمع الحق وبصره (انه هو السميع البصير) من أعظم ما باركنا حوله باشاعة نور النبوة والولاية انا (آتينا موسى الكتاب) الجامع لاسرارهما (وجعلناه هدى لبنى اسرائيل) هداية خاصة الى توحيد الافعال (ألا تتخذوا من دونى وكيلا) من يعتمد عليه ليقتصر نظرهم على

نعـل الله فى كل شئ وهى وان حصلت لهم من التوراة فليست موروثة من موسى ولا من سائر الانبياء لان ولاية النبوة لا تحصل لغير الانبياء وانما ورثوها من الاولياء وان بعد زمانهم حتى انهم ورثوها من أولياء قوم نوح لكونهم (ذرية من حملنا مع نوح) فكان نجاتهم كرامة لهم وان كانت معجزة لنوح فكرامات الاولياء معجزات لانبيائهم ولا يبعد ان يحصل لمؤمنى قومه هذه الولاية والكرامة (انه كان عبدا شكورا) كثير الشكر لله فلا ينسب شيأ من الكمالات الى نفسه تحقيقا العبودية والشكر يقتضى المزيد فاعطى مع النبوة وولاية النبوة الولاية العامة لامته حتى سرت بركتها الى أولادهم البعداء (و) مع ذلك هى ولاية قاصرة لا تفيد العصمة لذلك (قضينا) أى حكمنا حكما جازما فيما أوحينا (الى بنى اسرائيل) لا خفيا بل جليا (فى الكتاب لتفسدن فى الارض) أى أرض بيت المقدس التى بارك الله حولها فيكون الافساد فيها افسادا فى جميع الارض لا مرة بل (مرتين) مرة بقتل شعيا ومرة بقتل زكريا ويحيى (ولتعلن علوا كبيرا) على الانبياء بحيث لا تبالون بنبوتهم بالنظر الى ولايتكم كانكم ترونها افضل من نبوتهم كولاية الانبياء فكان ذلك كفرا مستوجبا للوعيد الدنيوى شعر المحرم فما من بلد حيث سلك (قوله عزوجل شوكة) أى حد وسلاح
(فاذا جاء وعد) المؤاخذة على (أولاهما) اى أولى المفسدتين (بعثنا) قاهرين (عليكم عبادا) بختنصر اوسنحاريب لم يضفهم الى نفسه لكفرهم ولكن لهم نوع اختصاص بنا اذ كانوا منتقمين (لنا) وان لم يقصدوا ذلك لكن هذا الاختصاص افادهم مزيد قوة فكانوا (أولى بأس شديد) حتى على الانبياء والمؤمنين ولم تقتصر قوتهم على الخارجين عن بيوتهم بل عمت من تحصن ببيوتهم (فجاسوا) أى طلبوكم (خلال الديار) أى أوساطها (و) هو وان كان وعيدا فى الظاهر بحيث يجوز التجاوز عنه (كان وعدا) بنصر من قتل من الانبياء فكان (مفعولا) بالجزم (ثم) أى بعد هذه المؤاخذة الشديدة (رددنا) عند توبتكم (لكم الكرة) أى الغلبة التى كانت لكم فى الاصل (عليهم و) جعلنا لكم مع القوة الباطنة قوة ظاهرة اذ (أمددناكم بأموال وبنين و) لم نقتصر على تكثير البنين بل (جعلناكم أكثر نفيرا) أجانب فصرتم بحيث تغلبونهم من كل وجه فعلنا ذلك لتعلموا انكم (ان أحسنتم) توبتكم وأعمالكم (أحسنتم لانفسكم) بابقاء الغلبة لها والامداد بالاموال والبنين وتكثير النفير وتيسير الامور الاخروية (وان أسأتم فلها) أى فاساءتكم ضارة لها بغلبة الاعداء وسلب الاموال والبنين والنفير فاخترتم الاساءة حتى جاء وعد المؤاخذة (فاذا جاء وعد) مؤاخذة المرة (الآخرة) بعثنا عليكم عبادا الناطوس الرومى (ليسوؤا وجوهكم) بالاذلال والاسر بالسلاسل والاغلال (وليدخلوا المسجد) لتخريبه واحراق التوراة (كما دخلوه أول مرة وليتبروا) أى وليهلكوا (ما علوا) أى ما علوتم به على الانبياء من دعوى الولاية (تتبيرا) عظيما اذ لم يفد دعاؤكم عليهم شيأ وانما فعل ذلك لتخاصوا توبتكم وأعمالكم (عسى ربكم أن يرحمكم وان عدتم) بعد هذه التوبة الى العلو (عدنا) الى تسليط الاعداء وسلب الاموال والاولاد فى الدنيا (وجعلنا) يوم القيامة (جهنم للكافرين حصيرا) أى محبسا

حاجزا

حاجز لهم لايخرج عنهم العائد الى الكفر بعد التوبة ولا غير العائد وتعذيب من أنكر
القرآن أولى من تعذيب من أنكر التوراة لانها وان كانت هدى لبني اسرائيل هداية خاصة
فهداية القرآن أكمل (ان هذا القرآن يهدي للتي) اي للملة أو الشريعة أو الحكمة التي (هي
أقوم و) لكمال هدايته (يبشر المؤمنين) به (الذين يعملون الصالحات) كلها (أن لهم أجرا
كبيرا) فوق أجر من آمن بالتوراة وعمل بصالحاتها وان بلغ هدايتهم الخاصة (و) يبشرهم (أن
الذين لايؤمنون) به فانهم وان آمنوا بالتوراة فهم لايؤمنون (بالآخرة) فلا يؤمنون بدوام
ربوبية الله عليهم (أعتدنا لهم) قبل وصولهم الى مكان انكار ربوبيته عليهم فيه (عذابا أليما)
أشد من عذاب من أنكر التوراة (و) كيف لايعتد له العذاب الاليم مع استعجاله به اذ (يدع
الانسان) استعجالا (بالشر) كالعذاب (دعاءه بالخير) كالثواب كان الشر عنده خير
لايقتضي عقله كاستحسانه الدواء المر (و) لكن يقتضي ترك النظر اذ (كان الانسان عجولا)
بترك النظر مع تيسره (و) لايبعد من الانسان ترك النظر مع كونه حاذقا كامل العقل اذ
(جعلنا الليل والنهار آيتين) على وقوع الانسان في ظلمة الجهل تارة ونور العلم أخرى (فمحونا آية
الليل) بجعلها مظلمة ليعلم الانسان ان ظلمة الجهل وان افادته السكون الى اللذات الجسمانية
فهي مانعة من اكتساب اللذات العقلية التي هي الفضائل (وجعلنا آية النهار مبصرة) لتمييز
الاشياء المحسوسة ليعلم الانسان ان نور العلم يفيد تمييز المعقولات (لتبتغوا فضلا من ربكم) من
اصلاح المعاش والمعاد (و) آية الليل وان كانت مانعة من طلب الفضل لكنها اذا ضمت الى آية
النهار كانت مفيدة في معرفة مقدار الحياة المشتملة على النعم اذ كانت (لتعلموا عدد السنين)
لتحسبوا النعم الواقعة فيها فتشكروا ربها بمقدارها كيف (و) قد كانت لتعلموا (الحساب)
لتعلموا ان الجزاء على مقدار ذلك الحساب كيف (و) لم نتركه مجملا بل (كل شئ فصلناه تفصيلا)
شافيا (و) لايبعد كون الجزاء بمقدار العمل اذ (كل انسان ألزمناه طائره) أي عمله الذي يطير
به الى مقام السعادة أو الشقاوة بان نجعله هيئة لروحه أو قلبه أو نفسه فهو كالتعويذ المكتوب
(في عنقه) لكنه الآن أمر معنوي (ونخرج له) بتصويره بصورة المكتوب (يوم القيامة)
الذي تتصور فيه المعاني بالمحسوسات (كتابا) وهو وان كان اليوم كالمجمل (يلقاه منشورا)
لااجمال فيه وهو وان كان غير مقروء قبل تصوره بصورة الكتاب لكنه اذا تصور يقال له (اقرأ
كتابك) أي كتاب أعمالك لئلا تحتاج الى شاهد ولا الى حسيب بل (كفى بنفسك اليوم عليك
حسيبا) واذا كان عمل كل انسان يتصور بصورة جميلة أو قبيحة مع انها هيئة نفسه أو قلبه
أو روحه (من اهتدى فانما يهتدي) مفيدا (لنفسه) الصور الجميلة (ومن ضل فانما يضل)
بتفويت تلك الصور واستبدالها بالصور القبيحة (عليها و) لايتغير ذلك بتحمل الغير منه فانه
(لاتزر وازرة وزر أخرى) فلا يتصور بالصورة القبيحة لتلك الاعمال وانما يتصور الغير بصورة
زعم الحمل لها (و) لايبعد ان تصير الاعمال هيئة روحانية أو قلبية أو نفسية عن اعلام الرسل فانه
يفيد تصورها بصورة العلم بكونها طاعة أو معصية ثم انقلابها بصورة الثواب والعقاب فانه

(قوله عزوجل شاقوا الله) أي حاربوا الله وجانبوا دينه وطاعته ويقال شاقوا الله أي صاروا في شق غير شق المؤمنين (قوله

(ما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) يعلمهم ما يفيدهم صور الطاعة بصور العمل أو المعصية وقبل ذلك انما يتصور بصورة العمل لا من حيث الطاعة أو المعصية اذ يكون من قبيل تكليف الغافل وليس المراد غفلة من لا يبالى فانه سبب الاهلاك (و) لذلك (اذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها) أى متنعميها بالطاعة فغفلوا عن أمرنا (ففسقوا فيها) فتصور أرواحهم أو قلوبهم أو نفوسهم بالصورة القبيحة عن مخالفة الامر (فحق عليها القول) أى قول العذاب بتصورهم بصور تقتضيه فعملنا بمقتضاها (فدمرناها) أى أهلكناها (تدميرا) كليا بحيث لا يبقى لهم زرع ولا نسل (و) ليس هذا مما يقع نادرا فانه (كم) أى كثيرا (أهلكنا من القرون) فضلا عن القرى لا فى الاعصار البعيدة جدا حتى يمكن ان يقال بتغير السنة بل (من بعد نوح و) لم تكن مؤاخذتهم اتفاقية بل على المعاصى لا على بعضها بحيث يرجى التخفيف بل على كلها ولا يبعد اذ (كفى بربك بذنوب عباده خبيرا) ببواطنها (بصيرا) بظواهرها وكيف يترك الله سبحانه مقتضى هيئات الاعمال ولم يترك مقتضى مباديها بالكلية اذ (من كان يريد) الحياة (العاجلة) أى الدنيوية (عجلنا له فيها ما نشاء) لا كل ما يشاؤه لئلا يدعى الالهية (لمن نريد) لا لكل مريد لئلا ينسب هذا الاثر الى ارادته (ثم) اذا تصور روحه أو قلبه أو نفسه بما عمل (جعلنا له جهنم) فتلك الصور وان كانت باطنة (يصلاها) ظاهرا كما يصلاها باطنا اذ يصير (مذموما) لا كذم سائر الاشياء اذ يصير (مدحورا) أى مطرودا (ومن أراد الآخرة) فهذه الارادة (و) ان لم تستقل بالتأثير تؤثر اذ (سعى لها سعيها) الذى أمر الله به كيف (وهو) يفيده صورة طاعة حين هو (مؤمن) اذ لا تتصور طاعة بدون المطاع (فأولئك) وان لم يستقل سعيهم بافادة الصور الجميلة (كان سعيهم مشكورا) أى مستحسنا بالايمان مع ارادة الآخرة فصار بحيث يفيد فيضان الصورة الجميلة على صاحبه وليس تأثير تلك الصور يوم القيامة كتأثيرها اليوم بل (كلا) أى كل صورة (نمد هؤلاء) أى هيئات الاعمال الصالحة بما يجعل الحسنة عشر أمثالها (وهؤلاء) هيئات الاعمال الصالحة بما يماثلها المماثلة الباطنة التى كانت لها وليس ذلك المدد من أنفسها حتى يجب ازدياد تأثيرها كل يوم فى الدنيا بل (من عطاء ربك) لها (و) هو وان لم يحصل لها فى الدنيا كان جائزا الحصول لها لانه (ما كان عطاء ربك محظورا) أى ممنوعا وان كان متفاوتا بحسب استعداد المحل فان زعمت انه اذا لم يكن من أنفسها يجب ان لا يتفاوت (انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض و) ان زعمت ان التفاضل لو كان بحسب المحل لم يتفاوت المحل الواحد باعتبار الدنيا والآخرة يقال (للآخرة أكبر درجات) من الدنيا فلا بد من وقوع أصل التفاوت (و) اذا جاز أصل التفاوت جاز التفضيل فهى (أكبر تفضيلا) واذا رأيت هذا التفاوت بين الاشياء بل بين الشئ الواحد بحسب وقتين (لا تجعل) عند رؤية التفضيل وان بلغ ما بلغ (مع الله) فى كمالاته (الها آخر) اذ لا يساويه فى الكمالات فاذا سويت بينهما (فتقعد مذموما) بفقد التمييز ولا يقتصر عليه بل (مخذولا) أى مطرودا عن الانسانية (و) كيف تجعل بمجرد التفضيل الها مع انه لم يفضله ليشاركه فى استحقاق

عز وجل نشرد بهم من خلفهم) أى طرد بهم من وراءهم أى افعل بهم فعلا يفترق من القتل من وراءهم من أعدائك

العبادة

العبادة بالانعام اذ (قضى ربك أن لا تعبدوا الا اياه) لاختصاصه بنعمة الايجاد للتنعم والمنعم (و) لو كان ثمة مستحق آخر بالانعام لكان الاولى بذلك الابوين لاختصاصهما بسببية الايجاد الذى هو أصل النعم لكنه انما قضى فيهما بان تحسنوا (بالوالدين احسانا) أتم من الاحسان الى سائر المنعمين لانه بحيث (اما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما) اى ان تحقق بلوغ أحدهما أو كليهما الذى هو زمان الضعف ومخافة العقل والاستقذار فاذا ظهر منهما ما تستقذره (فلا تقل لهما أف) وهو صوت يدل على التضجر (و) ان تكلما أو فعلا ما لا ترضاه (لا تنهرهما) أى لا تزجرهما (و) لو احتجت الى نهيهما (قل لهما قولا كريما) أى جميلا (و) لا تتكبر فى خدمتهما بل (اخفض لهما جناح الذل) أى بذلك المنسوبة الى الذل بتعاطى الافعال الذليلة على نهج المسارعة لا من ذلك فى نفسك بل (من الرحمة) أى رحمتك عليهما (و) لا تكتف برحمتك الفانية بل اطلب لهما الرحمة الباقية ولا تعتذر بعدمها عندك بل (قل رب ارحمهما) رحمة باقية كاملة (كما) أى كرحمتهما اياى للبقاء حين (ربيانى) تربية شاقة عن افراط الرحمة اذ كنت (صغيرا) ولا يكفى خفض الجناح فى الظاهر ولا ترك التضجر باللسان بل يجب موافقة الباطن اذ (ربكم أعلم بما فى نفوسكم) من الضجر والاستكبار على خلاف ما فى الظاهر لكنه يعفو عنه (ان تكونوا صالحين) أى تائبين عما فى الباطن مرة بعد أخرى (فانه كان للاوابين) أى الرجاعين الى الله بتوبة ظاهرة وباطنة (غفورا و) كيف لا يحسن الى الوالدين مع انهما أقرب الاقارب وقد قيل لك (آت ذا القربى) لم يقل القريب لان المطلق ينصرف الى الكامل والاضافة لما كانت لادنى الملابسة صدق ذو القربى على كل من له قرابة ما (حقه) فيه اشارة الى ان له حقا معينا بخلاف المسكين وابن السبيل (و) كيف لا تؤتى ذا القربى وقد أمرت ان تؤتى (المسكين) من الاباعد فنى الاقارب مع الصدقة صلة الرحم والفقير يفهم بطريق الاولى لانه أسوأ حالا منه (و) كيف لا تؤتى المسكين مع انه من أهل بلدك ففيه نوع جوار وقد أمرت ان تؤتى (ابن السبيل) مع كونه أبعد من جوارك وبالجملة أمر بالاحسان الى من ليس بمنعم فكيف تترك الاحسان الى المنعم (و) لكن ليس منه التبذير (لا تبذر تبذيرا) بوجه من الوجوه بالانفاق فى محرم أو مكروه أو على من لا يستحق فتحسبه احسانا الى نفسك أو غيرك (ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين) فى كفران نعمة المال بصرفه فى المحرم والمكروه والى غير المستحق (و) كيف لا يكونون اخوان الشياطين وغاية أمر الشيطان انه (كان الشيطان لربه كفورا) بتغيير حكمته (واما تعرضن عنهم) أى وان تحقق اعراضك عمن تريد الاحسان اليهم (ابتغاء) أى طلب (رحمة من ربك) فى المنع عنهم لئلا يقعوا فى التبذير بصرف المعطى الى شرب الخمر أو الزنا لامتوهمة بل مظنونة بحيث (ترجوها) لهم لما عرفت من عاداتهم (فقل لهم) فى الدفع (قولا ميسورا) أى سهلا عليهم احسانا اليهم بدل العطاء لهم فلا تقل لهم منعتكم لما أخاف عليكم شرب الخمر أو الزنا ثم نهى عن الاعراض للبخل مع الامر بالاعراض مخافة البسط المفرط فقال (ولا تجعل يدك مغلولة) أى مقبوضة كانها مغلولة (الى عنقك ولا تبسطها) ولو بلا تبذير (كل البسط فتقعد) أى تثبت

ويقال شرد بهم أى سمع بهم بلغة قريش (قوله عز وجل شفا جرف) وشفا جرف وشفا البئر والوادى والقبر وما أشبهها وشفيره

(ملوما) بالفقر (محسورا) أى مكشوفا ليس لك ما يسترك عن السؤال والبسط وان كان من الاخلاق الالهية فالقبض من أخلاقه أيضا (ان ربك يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر) وان لم يتوجه اليه لوم ولا خسر (انه كان بعباده خبيرا) ببواطنهم (بصيرا) بظواهرهم (و) لما وجب ايتاء ذى القربى والمسكين وابن السبيل لحفظ أرواحهم فالاولاد بحفظ الارواح أولى (لاتقتلوا أولادكم) سيما اذا كان منشؤه (خشية املاق) أى فقر فى المستقبل بالانفاق عليهم اذا كبروا (نحن نرزقهم) أى نحن المختصون باعطاء رزقهم فى الصغر والكبر (واياكم) الآن باغنائكم (ان قتلهم) للاملاق الحاضر والخشية فى المستقبل (كان خطأ كبيرا) لافضائه الى تخريب العالم وأى خطأ أكبر من ذلك ولما نهى عن قتل الاولاد نهى عن قطع النسل فقال (ولاتقربوا) مكانا يمكن فيه (الزنا) فضلا عن فعله (انه كان) عند جميع الخلائق معصية (فاحشة) مجاوزة الحد فى القبح توجب النفرة عن صاحبه والتفرقة بين الناس (وساء سبيلا) لقضاء الشهوة التى خلقت لطلب النسل بتضييعه ثم ذكر ما هو أعظم فى التنفير والتفرقة فقال (ولاتقتلوا النفس التى حرم الله) قتلها وهى نفس الانسان فان الله حرم قتلها (الا بالحق) أى بالحكم الشرعى كالقصاص والارتداد وزنا المحصن وقطع الطريق بالقتل والحرب والبغى (ومن قتل مظلوما) بغير حق يؤخذ حقه فى الآخرة أو فى الدنيا (فقد جعلنا لوليه) مع عدم كونه مظلوما (سلطانا) بطلب القصاص أو الدية على القاتل لا على متعلقه فلو قتل كان مظلوما (فلا يسرف) ولى المقتول (فى القتل) بقتل غير القاتل (انه) أى المقتول اسرافا (كان منصورا) بتسليط وليه على قاتله لكونه مظلوما ثم نهى عن قتل النفس بالتجويع سيما نفس اليتيم العاجز عن الكسب فقال (ولاتقربوا مال اليتيم) فضلا عن أكله بجهة من الجهات (الا بالتى هى أحسن) هى حفظ ماله وتنميته فاقربوه بتلك الجهة (حتى يبلغ أشده) أى زمان قوته على حفظ المال وتنميته وهو زمان البلوغ بالسن والاحتلام أو الحيض أو الحبل ثم ذكر حفظ العهد الذى به انتظام أمور البالغين فقال (وأوفوا بالعهد ان العهد كان مسئولا) بان يتصور بصورة حى فيسئل من حفظك فحفظه ومن ضيعك فضيعه ثم ذكر ايفاء الكيل والوزن لانهما فى معنى عهد أن لا ينقص من حق الاخوان شئ فقال (وأوفوا الكيل) لا عند الاخذ فانه يكون استدراجا الى أخذ الزيادة مع ان التسامح فيه أولى لكن (اذا كلتم) لغيركم (وزنوا بالقسطاس المستقيم) الذى لا يميل الى جانب (ذلك خير) من نقص حق الغير فى افادة البركة فى الدنيا (وأحسن تأويلا) أى عاقبة اذ ليس معه مظلمة يطالب بها يوم القيامة ثم أمر برعاية القسطاس المعنوى (ولا تقف) أى ولا تتبع (ما ليس لك به علم) فى قول أو فعل تسنده الى سمع أو بصر أو عقل (ان السمع) قدمه لان أكثر ما ينسب الناس أقوالهم اليه (والبصر) لم يذكر سائر الحواس اذ لا يخالفها قول أو فعل (والفؤاد) أخره لانه منتهى الحواس (كل أولئك) أى كل واحد من هذه الاعضاء (كان عنه) أى عما نسب اليه (مسئولا) ليشهد على صاحبه (و) اذا اتبعت العلم وهو يدعو الى التكبر (لاتمش) مع كونك (فى الارض) التى هى

(قوله أيضا أى حافته) أى هز وجل شغفها حبا أى أصاب حبه شغاف قلبها كما تقول كبده اذا أصاب كبده ورأسه اذا أصاب

غاية السفل (مرحا) أى تكبرا أو اختيالا اذ لا يفيدك قوة ولا علوا (انك لن تخرق الارض) بشدة وطئك ودوسك (ولن تبلغ) بهذه المشية المتطاولة (الجبال) من الجمادات (طولا) تعلو به على الخلائق علوها (كل ذلك) المذكور من المنهيات صريحا أو فى ضمن الامر باضدادها (كان سيئه) فى نفسه ولا يفيد رضا الله اذ كان (عند ربك مكروها) اما الشرك فلا خلاله بالكمال المطلق الذى لا يتصور مع الشرك اذ معه يصير كمالا بالاضافة الى بعض الاشياء دون جميعها واما عبادة الغير فلما فيها من تعظيم المخصوص بذى الكمال المطلق فهو فى معنى الشرك وأما العقوق فلانه كفران نعمة الابوين فى سببية الايجاد ومنع الحقوق بالبخل تفريط والتبذير والبسط افراط وهما مذمومان والذميم مكروه والقتل يمنع الحكمة من بلوغها الى كمالها والزنا واتلاف مال اليتيم فى معناه ونقض العهد مخل بنظام العالم وكذا اقتفاء ما لا يعلم والتكبر من خواص الحق وعادة الملوك كراهة ان يأخذ أحد شيأ من خواصه (ذلك) أى جميع ما ذكر أكمل ما يعتقد به ويعمل به لانه (مما أوحى اليك) يا اكمل الرسل (ربك) الذى هو أكمل الاسماء الالهية (من الحكمة) أى العلم المحكم الذى لا يتغير بشبهة (ولا تجعل) بقبول ما يخالفها (مع الله الها آخر) بتسوية علمها فانه شرك فان لم يكن فلا أقل من ان يوجب الالقاء فى النار (فتلقى فى جهنم ملوما) بالجهل العظيم بتسوية علم الله مع علم الغير (مدحورا) أى مبعدا عن رحمته بعد المشركين وكيف تسوون علم آبائكم القائلين بأن الملائكة بنات الله بعلم الله بل تفضلون علمهم على علمه وخواصهم على خواصه (أ) تزعمون ان الله فضلكم على نفسه (فاصفاكم ربكم بالبنين واتخذ من الملائكة) بنات لنفسه مع نقصها بكونها (اناثا) فى زعمكم (انكم لتقولون) فى تفضيل علمكم وخواصكم على علم الله وخواصه (قولا عظيما و) انما قلنا ان اختيارهم لعلم آبائهم لتفضيلهم اياه على علم الله لانه لم يكن لخفاء علمه وظهور علمهم عندهم فانه (لقد صرفنا) أى وجهنا البيان بوجوه كثيرة (فى هذا القرآن) المشتمل على جوامع الكلم (ليذكروا) أى ليذكر كل واحد بوجه ما (وما يزيدهم) أى التصريف (الا نفورا) أى تباعدا من المطلوب الذى يقرب به وجوه البيان (قل) للقائلين ان الملائكة بناته هذا مستلزم للشرك وهو باطل اذ (لو كان معه آلهة كما) يلزم مما (تقولون) انهم بناته (اذا) وان كانوا تحت يده وتصرفه (لابتغوا) أى لطلبوا (الى) مغالبة (ذى العرش) للاستيلاء على عرش ملكه (سبيلا) اذ لو عجزوا لم يشبهوا آباءهم فيلزم ان يعجز معهم لكنه (سبحانه) من ان يعجز (وتعالى عما يقولون) من المشاركة والولادة المخصوصة بالحيوانات (علوا كبيرا تسبح له) أى تدل على تنزيهه (السموات السبع) كل منهما بما فيهما من كمال الحكمة (والارض) بما فيهما من عجائب التكوين (ومن فيهن) من الملائكة والانس والجن المشتملين على أنواع الكمالات فهذا هو التسبيح بلسان الحال ولبعضها بلسان المقال أيضا (وان من شئ الا يسبح) بلسان الملكوت متلبسا (بحمده) مما ظهر فيه (ولكن لا تفقهون تسبيحهم) لاقتصار نظركم على عالم الملك (انه كان) فى ذمكم اياه بلسان المقال باثبات الشركاء له والاولاد

رأسه والشغاف غلاف القلب ويقال هو حبة القلب وهى علقة سوداء فى صميمه وشغفها حبا أى ارتفع حبه الى أعلى موضع

(حليما) بترك الاستعجال لكونه (غفورا) أى ساترا عنكم تلك المحامد (و) كيف يفقه من لا يؤمن بالملكوت ما فى فيها فلم يخرج الى الملك مع انك أيها الملكوتى الخارج الى الملك (اذا قرأت القرآن) الذى هو ملكوتى خارج الى الملك (جعلنا) عند غلبة الملكوتية عليك (بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة) الملكوتية (حجابا مستورا) عن أعينهم فلا يرونك ولا الحجاب الذى بينك وبينهم عن سعيد بن جبير لما نزلت تبت يدا أبى لهب جاءت امرأته بحجر لترضخ رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو جالس مع أبى بكر فسألته أين صاحبك لقد بلغنى انه هجانى فقال والله ما ينطق بالشعر فقال ما رأتك يا رسول الله فقال لم يزل ملك بينى وبينها (و) لكون القرآن ملكوتيا وهو يقتضى الحجاب على من لا يؤمن بالملكوتية (جعلنا على قلوبهم أكنة) أى حجبا كراهة (أن يفقهوه) لان فقهه كشف للحجاب (وفى آذانهم وقرا) أى ثقلا يمنعهم من سماع ألفاظه الداعية الى فهم معانيه كيف (و) هم يتنفرون عن معانيه فانه (اذا ذكرت ربك فى القرآن) الجامع دلائل توحيده بجعلنه الها (وحده ولوا) أى صرفوا وجوههم جاعلوها (على أدبارهم نفورا) أى لاجل التباعد عنه فان لم يولوا أدبارهم (نحن أعلم بما يستمعون به) من كونه ألفاظا متفرقة فى الظاهر (اذ يستمعون اليك) أيها المظهر انتظامها على وجه معجز (واذ هم نجوى) اى وحين يشير بعضهم الى بعض طلبا للانصاف فيصرون على الظلم (اذ يقول الظالمون) لاهل العدل (ان تتبعون الا رجلا مسحورا) سحر فجن فاختلط كلامه (انظر كيف ضربوا لك) يا أكمل الخلائق عقلا وكشفا وبلاغة (الامثال) بالمسحور والمجنون والمختلط كلامه (فضلوا) عن اعجاز القرآن ضلالا بعيدا (فلا يستطيعون سبيلا) الى مباديه فضلا عن اقاصيه (و) لم يقتصروا على ضرب الامثال لك بل ضربوا لنا أمثال العاجزين اذ (قالوا أئذا) أى انبعث اذا (كنا) بعد مصيرنا ترابا و (عظاما و) ربما لا يبقى عظامنا بل صارت (رفاتا أئنا لمبعوثون) أى ايتحقق حينئذ كوننا مبعوثين فان تحقق كنا (خلقا جديدا) لا معادا (قل لو صرتم ما هو أبعد فى قبول الحياة من العظام والرفات فالبعث متحقق (كونوا حجارة أو حديدا أو خلقا مما يكبر) أى يعظم تجيبا حصول الحياة له فانما يكبر ذلك (فى صدوركم) لا فى صدور من عرف الله بكمال القدرة والعلم والحكمة فاذا سمعوا ذلك (فسيقولون) بعد لزوم الحجة عليهم (من يعيدنا) ولا قدرة لاحد على الاعادة (قل الذى فطركم) أى أوجدكم (أول مرة) من العدم الذى هو أبعد من قبول الصفات الوجودية فاذا سمعوا ذلك (فسينغضون) أى يحركون ناظرين (اليك) أيها المقيم للدلائل الكاشف للشبه (رؤسهم ويقولون) استهزاء (متى هو) مع انه لم يتحقق فى الادوار الماضية (قل عسى) أى قرب رجاء (أن يكون قريبا) وكيف يبعد مع انه انما يتوقف على دعوته ولا يقع منه حتى يستبعد فيكون (يوم يدعوكم فتستجيبون بحمده) على كمال قدرته وحكمته وعلمه (و) ليس هذا تقريبا عقليا فقط بل (تظنون) أى تعتقدون (ان لبثتم) فى الدنيا والبرزخ (الا قليلا) لطول ذلك اليوم عليكم (وقل لعبادى) الذين يريدون تقريب أصحابهم الى الصواب كامر البعث (يقولوا) فى النصيحة الكلمة (التى هى أحسن)

من قلبها مشتق من شعاف الجبال اى رؤس الجبال وقولهم فلان مشعوف بفلانة أى ذهب به الحب أقصى المذاهب (قوله

وان

وان كان غيرها فيه مثل ان يقولوا الابد لافعال المكلفين من الجزاء وهو متوقف على البعث لا ان يقولوا الابد للكفرة والفجرة من الاحراق بالنار أبدا أو مدة فانها مغضبة لهم وهو داع الى التقاتل والتضارب والشيطان معين فيه (ان الشيطان ينزغ) أى يتردد لايقاع العداوة (بينهم) ليصير بعضهم عدو البعض كما انه عدوهم (ان الشيطان كان للانسان عدوا مبينا) فيعادى الناصح والمنصوح له ولا حاجة الى احتمال هذه الاذية منه فى النصيحة بالايمان والاعمال الصالحة باظهار الشدة فيهما اذ (ربكم أعلم بكم) أى باستعداداتكم لا بطريق الايجاب بل (ان يشأ يرحمكم) من غير اظهار شدة من الناصح (أو ان يشأ) مع التشديد (يعذبكم) فى الدنيا بالقتل وفى الآخرة بالنار (و) لو لم يكن فيه أذية من الشيطان فلا حاجة اليه فى تبليغ الرسالة لانا (ما أرسلناك عليهم وكيلا) يصلح شأنهم البتة ومجرد كونك ناصحا لهم وان كان يغضبهم ويفضى الى القتال لما فيه من تفضيلك عليهم مع رؤيتهم انك دونهم حتى قالوا لم يتخذ الله لهذا الشان الا يتيم أبي طالب والعراة والجوع لصحبته فانه لا عبرة به اذ لا بد من ناصح (و) التفضيل من أجله ليس بايديهم لجهلهم بل بيد الله اذ (ربك أعلم بمن فى السموات والارض) وقد علم انه لا ناصح انصح فيهم العباده من محمد صلى الله عليه وسلم (و) لا يبعد من تفضيله عليهم فانه (لقد فضلنا بعض النبيين على بعض) وهم أكابر الناس (و) ليس بمبتدع فانه فضل داود على كثير تقدمه اذ (آتينا داود زبورا) يشتمل على الحكمة وفصل الخطاب (قل) ان كان لكم الفضل فاصله بالعقل الجالب للمنافع الدافع للمضار وهو أهم (ادعوا) لكشف الضر أو تحويله (الذين زعمتم) انهم آلهتكم يجرون اليكم المنافع ويدفعون عنكم المضار وان كانوا (من دونه فلا يملكون كشف الضر) باعدامه (عنكم ولا تحويلا) له منكم الى غيركم فان ملكوا ذلك وبلغوا فيه من الكمال ما بلغوا (أولئك الذين يدعون) ابعد درجتهم فى ذلك بزعمهم فى ذل العبادة اذ (يبتغون الى ربهم الوسيلة) بالعبادة اذ يحرصون فى ان (أيهم أقرب) اليه (و) لا يقتصرون على طلب التقرب بل هم أدنى اذ (يرجون رحمته) ليكملوا (ويخافون عذابه) لئلا يلحقهم النقص (ان عذاب ربك) وان عمت تربيته للكل (كان محذورا) للكل حتى المقربين اذ لا يخلو عن عموم بطريق الابتلاء (و) لذلك (ان) أى ما (من قرية) صالحة أو طالحة (الا نحن مهلكوها) باماتة أهلها أو استئصالهم لا لافناء العالم الدنيوى بل (قبل يوم القيامة أو معذبوها عذابا شديدا) بالقتل والاسر والقحط والاحراق والاغراق أو غير ذلك اذ (كان ذلك فى الكتاب مسطورا) ليعلم ان المخلوق لا يخلو من قهر (و) لو قيل ان كان لمحمد صلى الله عليه وسلم هذا الفضل لارسل الله له كل آية تقترح عليه مقبل لهم ليس المانع من ارسالها عدم فضله بل وقوع العذاب المحذور قبل يوم القيامة فانه (ما منعنا أن نرسل) محمدا صلى الله عليه وسلم (بالآيات) المقترحة (الا) لاجل (أن كذب بها الاولون) الذين يتبعهم هؤلاء بعدما عذبوا فقهم ان يتبعوهم فى عذابهم (و) لم يمنعهم من التكذيب كون الآيات مقترحة فانا (آتينا ثمود الناقة) المقترحة آية (مبصرة) لا مجال لتوهم السحر فيها (فظلموا بها) أى بذبحها الذى

الشجرة الملعونة فى القرآن) (قوله هى شجرة الزقوم أى كانه) عز وجل شا ناحيته وطريقته ويدل على هذا قوله فربكم اعلم

هو أشد من التكذيب فعذبوا فى الدنيا لذلك وكيف لا يعذب مكذب بالآيات المقترحة فى الدنيا (وما نرسل بالآيات) المقترحة (الا تخويفا) من العذاب الدنيوى فلا بد من وقوعه ليخاف وعيد عذاب الآخرة (و) لوجوب وقوع الوعيد الدنيوى اذكر (اذ قلنا لك ان ربك أحاط بالناس) أى بقريش ليقهرهم وينصركم عليهم فانه وقع ذلك على خرق العادة تصديقا للوعيد (و) كيف لا يقع ذلك اذا كان فى اليقظة وقد وقع منه ما كان فى المنام وانما وجب وقوع ما فى المنام من الوعيد لانا (ما جعلنا الرؤيا التى أريناك) بأن هذا مصرع فلان وهذا مصرع فلان (الا فتنة) أى اختبارا (للناس) هل يؤمنون بها فيخافون أم لا (و) كما وقع الوعيد الدنيوى يقع الاخروى لما فيه من الاختبار فانا ما جعلنا (الشجرة الملعونة) أى المذمومة ذما بليغا لكونه مذكورا (فى القرآن) المشتمل على جوامع الكلم الا فتنة للناس قال أبو جهل ابن أبى كبشة يخوفنا بنار تحرق الحجارة ثم يزعم انه تنبت فيها الشجرة وقال عبد الله بن الزبعرى يخوفنا بالزقوم ولا نعرفه الا الزبد والتمر (ونخوفهم) أيضا بوجوه ليس فيها ما يبعد اختبارا (فما يزيدهم) تخويف من التخويفات (الا طغيانا كبيرا) فلو أرسلنا اليهم الآيات المقترحة لقالوا انه أجل من أحاط بأبواب السحر فلا فائدة فى ارسالها سوى تعجيل العذاب الدنيوى لكنه ينافى اظهار دينه على الدين كله ثم أشار الى أنه لو لم يظهر لك من الفضل ما ظهر لهم لوجب عليهم ان ينقادوا الامر الله الذى تضمنه الآيات المخوفة لهم من مخالفتك فقال (واذ قلنا للملائكة) الذين ظهر من فضل جوهرهم ما لم يظهر لآدم (اسجدوا لآدم فسجدوا) ترجيحا لامر ربهم على ما ظهر من فضل جوهرهم (الا ابليس) رجح ما ظهر من فضل جوهره على امر ربه (قال ءأسجد لمن خلقت طينا) واعترض على ربه بتفضيل آدم عليه السلام اعتراضكم عليه بتفضيل يتيم أبى طالب عليكم حيث (قال أرأيتك) أى اخبرنى لم كرمت على (هذا الذى كرمت على) ثم أظهر عداوته له ولذريته عداوتكم لمحمد صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين حيث قال (لئن أخرتن) أى أخرت بقائى بلا تعذيب (الى يوم القيامة لاحتنكن) أى لاستأصلن (ذريته الا قليلا) فكان ذلك سبب زيادة ابعاد الحق اياه ومن تبعه حيث (قال اذهب فمن تبعك منهم) اتبعناه اياك فى عذابك من غير نقص (فان جهنم جزاؤكم جزاء موفورا) فيخاف ان يكون عداوة محمد صلى الله عليه وسلم والمؤمنين سبب مزيد ابعاد الحق اياكم ثم ان قتالكم مع محمد صلى الله عليه وسلم والمؤمنين كقتال ابليس مع آدم وذريته حيث قال تعالى له (واستفزز) أى استخف (من استطعت منهم بصوتك) أى بوسواسك بلا شبهة (وأجلب عليهم بخيلك ورجلك) أى الشبهات القوية والضعيفة ثم أشار الى ان مشاركتهم فى الاموال بانفاقها على من يعادى محمدا صلى الله عليه وسلم وفى الاولاد بمناكحتهم به كمشاركة ابليس مع من تبعه من ذرية آدم فيهما اذ قال له تعالى (وشاركهم فى الاموال) كالمكاسب المحرمة والانفاق فى الفسق ومنع الزكاة والبحيرة والسائبة (والاولاد) بالتوصل اليه بالسبب المحرم ودعوى النسب بلا سبب والتسمية بعبد الحرث وعبد العزى ثم أشار الى ان دعوى وعد بعضهم لبعض بالخيرات على

بمن هو أهدى سبيلا أى طريقا ويقال على شاكلته أى خليقته وطبيعته وهو من الشكل يقال لست على شكلى وشاكلتى

عداوة

عداوة محمد صلى الله عليه وسلم كوعد ابليس اذ قال تعالى له (وعدهم) بشفاعة الآلهة وتقريبها الى الله زلفى والكرامة على الله بالانساب الشريفة وتسويف التوبة والاتكال على الرحمة وشفاعة الرسول فى الكبائر (و) بعض هذا وان كان حقا فليس بعام الوقوع فحينئذ (ما يعدهم الشيطان الا غرورا) وهو تزيين الباطل بزينة الحق ثم أشار الى أن المؤمنين لا يغترون به فقال (ان عبادى ليس لك عليهم سلطان و) لا يتضررون بعداوته اذ (كفى بربك وكيلا) أى حفيظا لهم كيف وقد توكل حفظكم فى البحر اذ (ربكم) هو (الذى يزجى) أى يجرى (لكم الفلك فى البحر) ولا يبعد ان يحفظ من خطر ما أوقعه فيه لافادة الربح اذ حملكم على البحر (لتبتغوا من فضله) الذى لا يعتاد نيله فى البلد فكذلك أركبكم بحر الوساوس الشيطانية على سفن الافكار لربح العلوم اذ اسلمتم عن الاخطار بقوة الاخلاص (انه كان بكم) فى حملكم على الاخطار (رحيما) يفيد الرحمة الخاصة (و) من الرحمة الخاصة فى خطر البحر افادة الاخلاص بعد الشرك فانه (اذا مسكم الضر فى البحر ضل من تدعون الا اياه) كذا من مسه ضر المعصية من بحر وسواس الشيطان فتألم به التجأ الى التوبة والاستغفار وترك الاهوية الفاسدة فيفيد النجاة عنها ثم النجاة عن خطر البحر موقع فى خطر الاعراض فان الدعاء بالاخلاص أفاد النجاة (فلما نجاكم) عن خطر البحر وأوصلكم (الى البر أعرضتم) كذلك الناجى عن خطر الوسواس واقع فى خطر الغفلة عن الله (و) كان الواجب فى شكر الانجاء الزيادة فى أعمال الخير اذ حصل لكم الامن من مس الضر فى البر لكن (كان الانسان كفورا) بالاعراض فضلا عن زيادة الاعمال (أ) أعرضتم (فأمنتم ان يخسف بكم جانب البر) كذلك الانجاء من الشيطان موجب لخطر خسف النفس باهويتها (أو) أن (يرسل عليكم حاصبا) أى حجارة من السماء من غضب الله على الاعراض عنه كذا يخاف على المنجى به عنه عدم المعصية وليس هذا الخسف وارسال الحاصب مما يرجى بعده النجاة بل (ثم لا تجدوا لكم وكيلا) يحفظكم أأمنتم من جانب البر من كل وجه (أم أمنتم أن يعيدكم فيه) أى فى البحر بأن يحوجكم الى ركوبه (تارة أخرى فيرسل عليكم قاصفا) أى كاسرا للسفينة (من الريح) ويكون الكسر فى وسط البحر (فيغرقكم) غرقا لا ترجون معه النجاة (بما كفرتم) عند النجاة عن مثله فى المرة الاولى (ثم لا تجدوا لكم علينا به تبيعا) من يطالب لكم علينا مثل من يطالب على مغرق سوانا كذلك يخاف من النجاة عن وسواس الشيطان الوقوع فى بحر معارضة الوهم والخيال من ريح التشابه فيكسر سفينة الدلائل فيغرق فى بحر الضلال بحيث لا يجدون حجة أصلا (و) كيف لا يكون الانسان كفورا مع ان اعراضه عمن لم يزل مكرما له منعما عليه فانه (لقد كرمنا بنى آدم) بتعليم العلوم تكريم آدم بتعليم الاسماء (و) أنعمنا عليهم بتسخير الحيوانات والجمادات مثل السفينة والريح والبحر اذ (حملناهم) على الحيوانات (فى) سفر (البر و) على السفن فى سفر (البحر و) لم يكن ذلك اتعابا لهم محضا اذ (رزقناهم) فى السفرين (من الطيبات) ما ليس فى أوطانهم وأعطيناهم من الطيبات ما لم نعط سائر الحيوانات (و) لم نقتصر

(قوله شططا) أى جورا وعلوا فى القول وغيره (قوله شتى) أى مختلف (وقوله عز اسمه من نبات شتى) يقال مختلف الالوان (قوله نجرة فى الطعوم

فى اكرامهم وانعامهم على ذلك بل (فضلناهم على كثير ممن خلقنا) من الملائكة (تفضيلا) حتى فضل عوام المسلمين من بنى آدم على عوام الملائكة وخواصهم على خواصهم وانما تظهر هذه الفضيلة ويكمل هذا الاكرام والانعام ويحصل جزاء كفران من كفر بذلك (يوم ندعوا كل أناس بامامهم) أى بالاضافة الى امامهم الذى أفادهم هذه الفضائل أو أداهم الى الكفران بها اليشاركوه فى فضائله أو رذائله مع مايحصل لهم مما كتب عليهم (فمن أوتى كتابه بيمينه) لكونه قويا غلب عقله على هواه فتظهر قوته فى قراءة كتابه (فأولئك يقرؤن كتابهم) مرة بعد أخرى بألسن فصيحة وأعين مفتوحة (و) انما أمروا بقراءته ليعلموا انهم (لايظلمون فتيلا) أى مقدار خيط (ومن) أوتى كتابه بشماله لضعفه عن مقاومة هواه لالان الله لم يعطه قوة تلك المقاومة بل لانه (كان فى هذه) الدنيا الداعية الى متابعة الهوى (أعمى) عن ضررها فانه لا ينطلق لسانه ولو انطلق لاينفتح له عيناه (فهو فى الآخرة أعمى) وان كان حديد البصر (و) لو أبصر لم يجد الى التفصى مجالا لانه (أضل سبيلا و) كيف لايفيد اتباع الهوى العمى وقد كاد حبك ايمانهم يعمى بصيرة الوحى منك (ان كادوا ليفتنونك) أى انهم قاربوا افتتنك بايمانك (عن الذى أوحينا اليك) بالتغيير فيه لايحصل لهم الهداية من ذلك الغير ل (تفترى علينا غيره) بجعل الوعد فى مكان الوعيد (واذا) أى افتريت علينا غيره (لاتخذوك خليلا) فآمنوا بك مع علمهم بانه مفترى من عندك وهو موجب للكفر والبغض (ولولا أن ثبتناك) على الايمان والبصيرة باعلام ان فى ذلك كفرك وكفرهم (لقد كدت تركن) أى تميل (اليهم شيأ قليلا) من الميل من عمالك بحبك ايمانهم ولم يكن يفيدك ذلك شيأ بل كان يضرك فى الدارين (اذا لأذقناك ضعف) عذاب (الحيوة) الذى حصل لمن مضى من الكفار (وضعف) عذاب الكفار بعد (الممات) لان بصيرتك أكمل من بصيرتهم فيتضاعف عذابك بمقدار مايفوتك من فوائد بصيرتك (ثم لاتجد لك علينا نصيرا و) مما يشبه العمى الطمع فى أموالهم وايمانهم (ان كادوا ليستفزونك) أى ليحركونك (من الارض) التى تساكنهم (ليخرجوك منها) اذ قالت اليهود يا أبا القاسم ان الانبياء انما بعثوا الى الشام وهو مهاجر ابراهيم فلو خرجت اليها لآمنا بك ولم يقصدوا بذلك ارشاده بل ابقى لهم الرياسة بمكانهم (واذا لايلبثون خلافك) أى لايبقون بعد اخراجك فضلا عن بقاء رياستهم (الا) زمنا (قليلا) وليس ذلك مختصا بك حتى يستبعد بل كان (سنة) أقوام (من قد أرسلنا قبلك من رسلنا) كلهم لما أخرجوهم من بلادهم لبيتة وابعدهم (و) هى وان لم تكن موجبة لكن (لاتجد لسنتنا تحويلا) ولو أردت الهجرة الى مكان الانبياء فاعمل اعمالا تبلغك أعلى من مكانهم (أقم الصلوة) للاستنارة بنور ربك (لدلوك) أى لرؤيته زوال (الشمس) والمراد صلاة الظهر والعصر والمغرب ليتبقى فى الارتفاع الذى يكمل فيه الاستنارة بنور الرب منتهيا (الى غسق) أى ظلمة (الليل) فتصلى فيها العشاء بعد غروب الشفق لئلا تعود الى ظلمة البشرية (وقرآن) أى صلاة (الفجر) التى يطال فيها القراءة وانما أطيلت فيها لان الفجر وقت صعود ملائكة الليل بالاعمال ونزول ملائكة النهار بالبركات

(ان

الخلد) أى من أكل منها
لايموت (قوله شاطئ الوادى)
وشاطئ الوادى سواء (قوله
تعالى شاخصة أبصار الذين
كفروا) أى مرتفعة
الأجفان لاتكاد تطرف

(ان قرآن) أى قراءة صلاة (الفجر كان مشهودا) لطائفتى الملائكة فيصعدون بها مع هذه البركات ليتم لك الاستنارة فى ابتداء ظهور النور ثم لا يزال يزداد (و) استكمل الفرائض بنوافل الليل (من الليل) أى بعضه (فتهجد) أى اترك النوم (به) لتصلى فيه (نافلة) أى زائدة على الفرائض مفيدة (لك) نورا عظيما فوق ما يفيد غيرك (عسى) أى قرب رجاء (أن يبعثك ربك) الذى هو مجمع أنوار سائر الاسماء (مقاما) هو مقام الشفاعة (محمودا) يحمده الكل لاختصاصه بفيضان النور على أهل القصور اذا كانوا قابلين للكمال فاذا كان لك تحصيل هذا المقام الذى يستفيض منه النور من الله بلا واسطة وتفيض على من سواك فاى حاجة لك فى الهجرة الى مقام الانبياء لتستفيد منهم أنوارهم (و) هذه العبادات لا توصلك الى المقام المحمود الا اذا صدق دخولك فيها وخروجك عنها ولا يتم الا بامداد الله بعد استمدادك منه (قل رب أدخلنى) فى هذه العبادات (مدخل صدق) بمشاهدتك فى هذه العبادات ورؤية كونها من فعلك وان كانت صفة العبادة منها منى وتخليتى عن الرياء والعجب وتصفيتى باخلاص العمل واخلاص طلب الاجر ورؤية المنة لله ورؤية التقصير فيها (وأخرجنى) عنها (مخرج صدق) فلا تستعملنى ما يحبطها على ولا تردنى على نفسى (و) اذا غلبنى الشيطان أو النفس أو الخلق أو وردت على شبهة (اجعل لى من لدنك) لا من عند عقلى وفكرى (سلطانا) أى حجة (نصيرا) ينصرنى على ماذكر ليبقى على عبادتى فيوصلنى الى المقام المحمود (و) اذا تجلى لك الحق فى هذه العبادات لا تدع لنفسك الالهية بل (قل جاء الحق) أى تجليه على القلب (وزهق) أى ذهب الوجود (الباطل) فى نفسه وهو وان اعتقد ثبوته قبل ذلك لم يكن ثابتا بل (ان الباطل كان زهوقا) لكن لم يظهر زهوقه الا بعد حضور التجلى الشهودى للحق (و) لا يبعد ان يكون التجلى الشافى عن مرض الاعتقاد الباطل من ثبوت الوجود لما سوى الله مقتضيا فى حق البعض الى دعوى الالهية فانا (ننزل من القرآن ما هو شفاء) عن الشبهات (ورحمة) ببيان الحقائق واقامة البراهين (للمؤمنين و) مع ذلك (لا يزيد الظالمين) بجعل الشبهات دلائل قاطعة وجعل الدلائل القاطعة شبهات (الا خسارا) اذ يخسر مع خسارة الاعتقاد الدلائل أيضا (و) لا يبعد ان يكون سبب الشفاء والرحمة سببا للخسارة فانا (اذا أنعمنا على الانسان) ليتقرب بشكره الينا ويستزيد انعامنا عليه (أعرض) ليكون سببا للبعد عنا كيف (و) قد (نأى) أى بعد من أخذه (بجانبه) فرجحه على جانبنا (و) لا يقبل بعده علاجا لان الشئ انما يعالج بضده وهو (اذا مسه الشر كان يؤسا) وهو أيضا سبب البعد كذلك يعرض الانسان عن شفاء القرآن ويأخذ برأيه واذا وقعت له فيه شبهة يئس من حلها فان زعموا ان الانعام بالقرآن على مثل هؤلاء يكون عبثا (قل) لا عبث فيه اذ يظهر استعداد المنعم عليه للثواب والعقاب اذ (كل) ممن أنعم عليه بالقرآن (يعمل على شاكلته) أى هيئة روحه الحاصلة له من استعداد حقيقته وليس طلب هذا الظهور لتحصيل علم الحق (فربكم أعلم بمن هو أهدى سبيلا) وبمن هو أضل بل لالزام الحجة (و) اذا سمعوا استعدادات الحقائق وهيآت الارواح (يسئلونك عن

من هول ما هم فيه (قوله عز وجل شوبا من حميم) أى خلطا من حميم (قوله عز وجل وعز شكله) أى مثله وضربه (قوله تعالى شرع لكم من الدين) أى فتح لكم

(الروح) ليتميز عن الحقيقة وهيئتها واستعدادها (قل) الحقائق واستعداداتها أمور
عدمية تتعلق بها العلم الالهي فكانت ثابتة فيه لا في الواقع اذ (الروح) وهيأته أمر وجودي
حصل (من امر ربي) بلا واسطة مادة فلم يكن لها شكل ولا مقدار ولا دخول في البدن
ولا خروج عنه ولا اتصال به ولا انفصال عنه وهذا انما يفهمه من تبحر في علم الحقائق (و) لكن
(ما أوتيتم) شيأ (من العلم الا قليلا و) يقتضي قلة علمكم (لئن شئنا لنذهبن بالذي أوحينا اليك)
من المشتمل على الحقائق الغامضة لكن لو ذهبنا به فاتك وكل أصحابك علمها (ثم لا تجد لك به
علينا وكيلا) يطالبنا به اذ لا طريق الى علم الحقائق سوى الوحي الالهي (الا رحمة من ربك)
فانها كالوكيل لك لو لم ينزل عليك القرآن لكن لا بطريق الايجاب بل بطريق التفضل (ان
فضله كان عليك كبيرا) فلو قطع عنك القرآن لتفضل عليك بطريق آخر فان قالوا فلم يتفضل
عليك بطريق آخر بل عين القرآن (قل) ان فضله بانزال القرآن ليس كفضله بطريق آخر لان
القرآن جامع لما لا يتناهى من الحقائق وغيره ليس كذلك لذلك (لئن اجتمعت الانس والجن)
المتفرقون زمانا ومكانا مع اختصاصهم بالعلوم الجليلة الدقيقة (على أن يأتوا بمثل هذا القرآن)
المشار اليه بالاشارة القريبة اقرب مأخذ حقائقه ودلائله ورفع شبهاته (لا يأتون بمثله) لان
غايتهم افادة أمور متناهية والقرآن مشتمل على ما لا يتناهى فلا يتصور حصولها منهم
(ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا) معينا سيما بعبارة اليق من النظم والنثر مخالفة لاساليبها
(و) لا يخل باعجازه تكرار لاخبار فيه مع اختلاف العبارات فانا (لقد صرفنا) أي أوردنا
على انحاء مختلفة (للناس) الغافلين عن بعض الفوائد عن عبارة ليتذكرها من أخرى ولابد
من جميع الفوائد (في هذا القرآن) الجامع لها سيما في الامور الجليلة (من كل مثل) أي
أمر عجيب يضرب به المثل لكن المبالغة في جميع الفوائد افضى بالعامة لقصور نظرهم على
ظاهر التكرار الى انكار الاعجاز (فأبى) أي امتنع (أكثر الناس) ان يستفيدوا شيأ من تلك
الفوائد (الا كفورا و) حين كفروا باعجاز القرآن الذي لا مجال لتوهم السحر فيه وقد توهموه
في سائر المعجزات الفعلية (قالوا لن نؤمن لك) أي لا نأتيك (حتى) تأتي بما يشبه الثواب
الاخروي مثل ان (تفجر) أي تشق (لنا) أي لزراعتنا وغرسنا على العموم (من الارض)
أي ارض مكة (ينبوعا) أي كثير الماء (أو تكون لك) على الخصوص (جنة من نخيل وعنب)
لا تتكلف في سقيها (فتفجر الانهار خلالها) أي في أوساطها لتصل الرطوبة الى الكل (تفجيرا) لم
يعهد مثله في كثرة الماء والسقي من غير عمل (أو) تأتي بما يشبه العقاب الاخروي مثل ان (تسقط
السماء كما زعمت) ان نشأ نخسف بهم الارض أو نسقط عليهم كسفا من السماء (علينا
كسفا) أي قطعا (أو تأتي بالله) الذي هو خالق الثواب والعقاب (والملائكة) الذين هم أسبابهما
(قبيلا) أي ضامنا بصدق قولك فيصير واضامنين بالثواب والعقاب فكأنك جئت بعينهما
فلا حاجة الى الاتيان بما يشبههما (أو يكون لك) اذا لم تأت بما يشبه الثواب والعقاب

ولا

وعز فكم طريقه (قوله جل
وعز شريعة من الامر) أي
سنة وطريقة (قوله
سبحانه شطأه) فراخه
وصغاره يقال اشطأ الزرع
اذا افرخ وهذا مثل ضربه

ولابما يقوم مقام عينهما ما يظهر به فضلك علينا المانع لنا من الكذب اما في الارض بان يكون لك (بيت من زخرف) أى من جنس ما يتزين به كالذهب والفضة والجواهر (أو) في السماء بان (ترقى في السماء) فتكلم ربها وبكلمك فيرسلك الينا (ولن نؤمن لرقيك) لاحتمال انك سحرت اعيننا بذلك (حتى تنزل علينا كتابا) لايذهب بمرة بل لانزال (نقرؤه قل) هذه الاشياء انما تقترح على من يدعى كمال القدرة لكن (سبحان ربي) من ان يشاركه في قدرته فان قدر على مثلها غيره فلا يقدر البشر لكني (هل كنت الا بشرا) لايخلو من عجز وان كنت (رسولا) ولما اعتذر عن عدم اتيانه بالآيات المقترحة بكونه بشرا جعلوه المانع من الايمان فقال تعالى (ومامنع الناس أن يؤمنوا) بالرسل مع تحقق سببه (اذجاءهم الهدى الا) مايصلح للمنع وهو (أن قالوا أبعث الله بشرا رسولا) مع انه لابد من مناسبة الرسل للمرسل (قل) اعتبار المناسبة بين الرسل والمرسل اليهم أولى من اعتبارها بين الرسل والمرسل فعلى هذا (لو كان في الارض ملائكة يمشون) ولا يطيرون الى السماء (مطمئنين) لايخافون من الله ولا يطلبون مزيد القرب منه مع قابليتهم لذلك (لنزلنا عليهم من السماء) لاتصافه بغاية الكمال الممكن لهم (ملكا رسولا) يكلمهم ويخوفهم فان زعموا انه لابد من بعثة الملك ليكون شاهدا للرسول على صدقه (قل كفى بالله شهيدا) وقد شهد باظهار المعجزات شهادة قاطعة للنزاع (بيني وبينكم) ولا كذب في شهادته لانه نقص فلا يتصور في الشهادة الناشئة من صفات الكمال كالخبرة والبصر (انه كان بعباده خبيرا بصيرا و) شهادة المعجزة وان كانت بخلق علما ضروريا عقيبها فلا يهتدى بها الكل كما لايهتدى بمايعرف كونه هدى في نفسه بل (من يهد الله فهو المهتد) سواء هداه باسباب أو بدونها (ومن يضلل) الله (فلن تجد لهم أولياء) من الاسباب اذلا تأثيرلها (من دونه) أى من دون عنايته لكن لاعناية له باهل الضلال وان خلقهم مرفوعي الوجوه ناطقين بصراء سامعين بل لما لم يشكروا هذه النعم اذ صرفوها الى غيرما خلقت له عكس عليهم الامر (و) لذلك (نحشرهم يوم القيامة) الذى يتصور فيه المعاني الحاصلة من التصرفات الانسانية منكسين (على وجوههم) لتنكبهم الآيات العالية (عميا) لايبصرون مافيه نجاتهم اذلم يبصروا حقائق الآيات (وبكما) لا ينطقون بمافيه نجاتهم اذلم ينطقوا في الدنيا بمقتضى الآيات (وصما) عما فيه راحتهم اذلم يسمعوا الآيات ولو سمعوا الاية لوازدادوا عنادا لذلك (مأواهم جهنم كلما خبت) أى طفئت في حقهم عند احتراق جلودهم ولحومهم (زدناهم) بتجديد اللحوم والجلود (سعيرا ذلك جزاؤهم) لاعلى الاضلال بل على اختيار الضلال المستعقب للاضلال من الله (بانهم كفروا بآياتنا) فجعلوها من قبيل السحر النازل (و) لم يستعملوا فيها أبصارهم ولا سمعهم ولا السنتهم بل (قالوا ائذا كنا عظاما ورفاتا) أى أنبعث اذا تلف لحمنا وبقينا عظاما بل رقت عظامنا فصارت رفاتا (أئنا لمبعوثون) أى لم يتحقق كوننا مبعوثين فان تحقق لم نكن معادين بل (خلقا جديدا) وكما عطلوا

الله عز وجل للنبي صلى الله عليه وسلم اذا خرج وحده ثم قواه الله عز وجل باصحابه.
(قوله عز وجل شديد القوى) يعني جبريل عليه السلام وأصل القوى من

النظر الى الآيات المنزلة على زعم انها سحر عطلوه فى سائر الآيات أيضا (أولم يروا) فى آيات الآفاق التى لا مجال للسحر فيها (ان الله الذى خلق السموات والارض قادر على أن يخلق مثلهم) مرة بعد أخرى بطريق الاعادة فالقدرة التى هى سبب الوجود محققة (و) لاتحقق للمانع اذ لا يصلح عدم جريان السنة الالهية مانعا وغيره ليس بمانع اتفاقا اذ (جعل لهم أجلا لاريب فيه) أى فى كونه حكمة اذ لو جرت العادة بذلك لم يبق للتكليف وجه ولو ترك صار ظلما لكنهم لظلمهم لا يعتبرون الحكمة و يجوزون الظلم (فأبى الظالمون الا كفورا) بالقدرة الالهية فان زعموا انهم لا ينكرون القدرة الالهية وانما يمنعونه لعدم جريان السنة الالهية بذلك (قل) يدل على انكاركم القدرة توهمكم عجز الله ان يؤتيكم الرزق مع تكرر اعطائه اياكم لذلك تفرطون فى البخل بحيث (لو أنتم تملكون خزائن رحمة ربى) الذى هو أوسع الاسماء الالهية مع انه لا يتصور نفاد خزينة من خزائنه الجزئية (اذا) أى حال ملككم لها (لأمسكتم) أى بخلتم (خشية الانفاق) اى نفاد تلك الخزائن بلاعوض لعدم اعتمادكم على قدرة الله (و) لو اعتمدتم ما تركتم بخلكم أيضا اذ (كان الانسان قتورا) بالطبع والامور الطبيعية لاتفارق بالدلائل العقلية (و) يدل على عدم وجدان الضال أولياء من دون الله وعلى اباء الظالمين الا الكفور وعلى قتورية الانسان بالانفاق فوق قتوريته بالمال انا (لقد آتينا موسى تسع آيات) غاية عدد الافراد (بينات) ظاهرة الدلالة على القدرة الالهية وهى حل العقدة من اللسان والعصا واليد البيضاء والسنون والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم فان شككت فيها لغيبتها عنك (فاسأل بنى اسرائيل اذ جاءهم) بتلك الآيات فشاهدها قدماؤهم وسمع بالتواتر متأخروهم (فقال له فرعون) الضال الظالم الآبى القتور بالانفاق الذى لم يزده آيات موسى سوى الكفور (انى لاظنك ياموسى مسحورا) أى مجنونا جنون المسحور لادعائك الرسالة المستحيلة وان لم تكن مسحورا كنت ساحرا فى اتيان الآيات (قال) موسى (لقد علمت) من علمك بغاية ما يبلغه السحر لغايته فى زمانك ومكانك (ما أنزل هؤلاء) الآيات من السموات الى الارض (الارب السموات والارض) لا للتلبيس لكونها (بصائر) تبصرك وقومك صدقى (وانى لاظنك) فى عنادك من سلطنتك (يافرعون مثبورا) أى ملعونا تبعد عن ملك الدارين فلما ظهرت حجته خاف ايمان قومه به (فأراد أن يستفزهم) أى يزعجهم بالقهر (من الارض) أى أرض مملكته فهربوا منه فوقع البحر فى البين فشقه بضرب عصاه فعبروه فتبعهم فرعون وقومه (فأغرقناه ومن معه جميعا) لئلا يبقى منهم من ينازع بنى اسرائيل (وقلنا من بعده) أى بعد اهلاكهم (لبنى اسرائيل) الذين أراد ان يستفزهم من الارض (اسكنوا الارض) أخذا بحظ الملكم عليهم ولاتستوفون المظالم بذلك بل يبقى بعضها الى الآخرة (فاذا جاء وعد الآخرة جئنا بكم لفيفا) أى مختلطين يتعلق المظلوم بالظالم (و) لابد من مجئ هذا الوعد لانه (بالحق) أى الدليل القطعى من نصوص الكتب الالهية (أنزلناه و بالحق) الذى هو ثبات نظام العالم على اكمل الوجوه (نزل) وكيف يكذب هذا الوعد (وما أرسلناك) أيها

قوى الحبل وهى طاقاته واحدتها قوة (قوله عز وجل شوى) جمع شواة وهى جلدة الرأس (قوله عز وجل شامخات) أى عاليات

الكامل

الكامل الذى لايتصور منه الكذب لولا المعجزات وقد يتأيد بها صدقك (الا مبشرا) به لاهل الصلاح (ونذيرا) لاهل الفساد (و) الاقارئا (قرآنا) هو ترجمة كلامنا الازلى الذى لامجال لنقيصة الكذب فيه ولا يخل بذلك تفريقه اذ (فرقناه لتقرأه على الناس على مكث) أى على مهل ليتقرر فى قلوبهم (و) هو وان كان ترجمة كلام واحد لايقبل التفريق صار قابلا له اذ (نزلناه) مرتبة بعد مرتبة (تنزيلا) واصلا الى عالم التفصيل فان زعموا ان الكلام الازلى غير قابل لهذا التنزيل (قل آمنوا به أولا تؤمنوا) فانه يستوى ايمانكم وعدمه لجهلكم بالحقائق (ان الذين أوتوا العلم) فعلموا قابليته لهذا التنزيل لاحاطتهم بالحقائق (من قبله اذا يتلى عليهم) فعلموا اشتماله على تلك الحقائق (يخرون) أى يسقطون ملصقين (للاذقان) أى الوجوه بالارض (سجدا) أى خاضعين (ويقولون) فى مطابقته ماوعد فى كتبه (سبحان ربنا) من أن يكذب شئ من مواعيده (ان) أى انه (كان وعد ربنا لمفعولا و) بعد الانقياد لحقيته (يخرون للاذقان) فى العمل به (يبكون) خوف العقاب وفوات الثواب (ويزيدهم) كل نظر فيه وسماع له وعمل به (خشوعا) فان زعموا انه لو كان نازلا من الله لكان داعيا الى الله فلم يكن فيه شائبة شرك لكنه يأمر تارة بدعوة الله وتارة بدعوة الرحمن (قل) ليس هذا بشرك بل غايته بيان دعوته بالوجوه الكثيرة بحسب اختلاف المطالب (ادعوا الله أوادعوا الرحمن) ولا يختص دعوته بهذين الاسمين لكثرة الاغراض الجزئية بل (أياما) أى أى اسم من أسمائه (تدعوا) أوصلك الى مطلوبه من غير شرك فى ذاته (فله الاسماء الحسنى) أى الكاملة الموصلة الى المقاصد (و) يعينك فى الايصال الى المطالب الصلاة ذات الخشوع سيما اذا اجتمع عليها القلوب لذلك (لاتجهر بصلوتك) لئلا تخل بالخشوع (ولا تخافت بها) أى ولا تبالغ فى الاخفاء بحيث لايسمعها من خلفك فيفوتك فائدة الاجتماع بهم (و) بالجملة الاخذ بالاوساط يفيد تزكية النفس عن الاطراف التى هى الرذائل لذلك (ابتغ بين ذلك سبيلا) ليكون داعيا لك الى التوسط فى الاخلاق ليفيدك التزكية والتصفية المقربة للمشاهدة الكاشفة عن الحقائق التى بها الاعجاز من حيث لاتناهيها (و) هذه العبادة انما تفيدك هذه المشاهدة لو خلت عن العجب والرياء لذلك (قل الحمد لله) على انه من على بهذه العبادة بلا شرك فيها اذ بالغ فى نفيه لانه (الذى لم يتخذ ولدا) وكيف يتخذه وهو اما للشرك أو الاستعانة (ولم يكن له شريك فى الملك ولم يكن له ولى) يعينه (من الذل) ليتعزز (و) لاتجعل العبادة مفيدة له عزة بل (كبره) من ان يستفيد من أحد شيأ (تكبيرا) بانه وان استحق المحامد من الكل فلم يستفد تلك المحامد من شئ بل له تلك المحامد من ذاته فافهم والله الموفق والملهم تم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

ومنه شمع بانه (قوله تعالى شفق) الشفق الحمرة بعد مغيب الشمس (قوله عز وجل شاهد ومشهود) قيل الشاهد يوم الجمعة

(سورة الكهف)

سميت بها لاشتمالها على قصة أصحابه الجامعة فوائد الايمان بالله من الامن الكلى عن الاعداء والاغناء الكلى عن الاشياء والكرامات العجيبة وهذا من أعظم مقاصد القرآن

(بسم الله) لتجلى بجمعيته فى كتابه حتى ظهر استحقاقه للمحامد كلها على انزاله (الرحمن) بانزاله على عبده الجامع الذى ارسله رحمة للكل (الرحيم) بجعله منذرا عن البأس الشديد لمفسد خواص عباده وبشارة الاجر الحسن الدائم (الحمد لله) أى الحمد الجامع للمحامد مستحق لله لانه (الذى نزل على عبده) الذى تجلى فيه التجلى الجامع الغيبى (الكتاب) الجامع لتجلياته الشهودية (و) هذا التجلى وان كان قد يؤدى الى تعوج بدعوى الالهية (لم يجعل له عوجا) بل جعله مزيلا للعوج اذ جعله (قيما) مصلحا لا بطريق القهر بل (لينذر بأسا شديدا) وهو وان لم ير الغير كان يرى هذا البأس (من لدنه) باعتبار تجليه الجلالى (و) لاختصاصه بأهل الاعوجاج وتقويمه مزيلا له كان شأنه أن (يبشر المؤمنين) المزيلين عوج اعتقادهم (الذين يعملون الصالحات) ليزيلوا عوج فعالهم الظاهرة والباطنة (أن لهم أجرا حسنا) من التجلى الجمالى وهو وان كان قابلا للتبديل الى الجلالى كقابلية التبديل الى الجمالى لا يتبدل ما وقع منه بطريق الجزاء فيه (ماكثين فيه أبدا و) لا تتم هذه البشارة لكل من يدعى الايمان والاعمال الصالحة فظهر عليه الجمال مع بطون الاعوجاج الذى هو دليل بقاء الجلال فيه بل كان شأنه ان (ينذر الذين) بقى اعوجاجهم وجلالهم فى الباطن مثل أهل الكتاب اذ (قالوا اتخذ الله ولدا) وكيف لا يكونون من أهل الجلال وهم فى هذا القول من أهل الحجاب فانهم وان كانوا علماء وآباؤهم علماء (ما لهم به من علم ولا لآبائهم) الذين تعلموا منهم بل لا شبهة لهم سوى متشابهات ألفاظ كتبهم مع ان العقل الصريح اذا دل على امتناع مفهومه يجب تأويله بما يناسب جناب الحق فهذه الكلمة وان نطقت بها كتبهم (كبرت كلمة) من حيث (تخرج من أفواههم) على اعتقاد انها مستعملة فى المعنى الحقيقى مع ظهور كذبه فهم وان وافقوا ظاهر الكتاب (ان يقولون الا كذبا) فان انكروا كونه كذبا لكونه ظاهر كتابهم (فلعلك) لعدم قبولهم قولك من افراط عوجهم (باخع) أى قاتل (نفسك) غضبا (على آثارهم) أى آثار علمهم بالكتاب من حمله على الامر المستحيل المخالف لكتاب آخر منه سيما (ان لم يؤمنوا بهذا الحديث) القريب من مقتضى صريح العقل فانه يوجب (أسفا) أى افراط الحزن المفضى الى افراط الغضب عليهم فان زعموا انهم كيف يكونون محل الغضب وهم زينة الخلائق لاتصافهم بعلم الكتاب والزينة توجب الميل اليها لا الغضب عليها قيل لهم غاية أمرهم انهم زينة دنيوية كزينة ما على الارض (انا جعلنا ما على الارض) من الحيوانات والنباتات والاحجار الشريفة (زينة لها) لا للميل اليها بل (لنبلوهم) لنختبرهم فنظهر (أيهم أحسن عملا) بالشكر عليها فكذلك أهل الكتاب زينوا بها ونؤمن علمه لنبلوهم أيهم أحسن عملا بمقتضاه فيبقى له زينة أخروية (و) الا فالزينة الدنيوية غير باقية (وانا لجاعلون ما عليها صعيدا) أى ترابا (جرزا) أى خاليا عن الزينة كذلك يجعل الله أهل الكتاب صعيدا لا يبقى زينتهم اذ لم يتزينوا بالعمل به فلا يبقى اليهم الميل المانع من الغضب عليهم بل يصيرون محله حال اخلالهم بالعمل المطلوب منهم وقد تركوا التزين بهذا الكتاب الذى هو عجب الكتب السماوية وافتخروا

ومشهود يوم عرفة وقيل شاهد محمد صلى الله عليه وسلم كما قال تعالى وجئنا بك على هؤلاء شهيدا ومشهود يوم القيامة

بانهم كان منهم أصحاب الكهف والرقيم فيقال للمنصف منهم أحسبت ان هذا الكتاب المستوجب للمحامد كلها من أعجب آيات الله (أم حسبت أن أصحاب الكهف) وهو الغار الواسع في الجبل قيل كانوا بالروم بمدينة تسمى الآن طرسوس وقيل افسوس والجبل ينجلوس والكهف جيرم وقيل بالشام وقيل في لوسنة في جهة غرناطة من بلاد الاندلس والملك الذي هربوا منه دقيانوس أو دقيوس (والرقيم) لوح من ذهب أو رصاص أو حجر رقم فيه حديثهم وأسماؤهم نقرا أو جبل رقم فيه أو بناء كانه قصر محلق وأسماؤهم مكسلمينا وتمليخا ومرطنوس و بينوس وذونواس وكفيشيطونس وهو الراعي أو تمليخا ومكشلمينا ومشلمينا هؤلاء أصحاب يمين الملك ويرنوش وديرنوش وشاذنوش أصحاب يساره والسابع هو الراعي وقيل مكسلمينا ومحسلمينا وتمليخا ومرطونس وكسوطونس ويبرونس ودنيونس و بطيونس واسم كلبهم قطميرا أو ريان أو وسرا وتورا أو وصهبا أي أحسبت ان جماعة ذهبوا الى محل خلوتهم والى مارقم فيه حديثهم وأسماؤهم (كانوا من آياتنا) المنسوبة الى عظمتنا (عجبا) يتزين بهم بحيث يترك لاجله التزين بهذا الكتاب وغاية ما يتعجب منهم تغليبهم جانب الله على جانب أهويتهم حال شبابهم (اذ أوى الفتية) من خوف ايذاء الملك على ترك عبادة الاوثان والذبح لها (الى الكهف) الذي لا طعام فيه ولا شراب (فقالوا ربنا) أي من ربانا بنعمة ايثار جانبه على جانب أنفسنا (آتنا من لدنك رحمة) تغنينا عن الطعام والشراب (وهيئ لنا) بالامن من عدونا (من أمرنا) اختيار الكهف (رشدا) هو توحيد الله وعبادته فاغناهم (فضربنا) الحجاب بينهم وبين الاصوات (على آذانهم) لئلا ينقطع نومهم فيحتاجون الى طعام وشراب أو يبقوا في خوف العدو وفتركناهم على ذلك (في الكهف) بحيث لا يراهم العدو (سنين) متعددة (عددا) اتماما للرحمة عليهم (ثم) أي بعد حصول الامن الكلي من العدو وذريته (بعثناهم) أي أيقظناهم ايقاظا يشبه بعث الموتى (لنعلم) واقعا ما علمنا انه سيقع وهو (أي الحزبين) المختلفين في مدة لبثهم (أحصى) أي أشد احاطة (لما لبثوا أمدا) أي لغاية مدة لبثهم فيعلموا اقدر ما حفظهم الله بلا طعام ولا شراب وامنهم من العدو فيتم لهم رشدهم في شكره وتكون لهم آية تبعثهم على عبادته فان زعموا انهم انما نالوا هذه الرتبة العزيزة والكرامات العجيبة لتدينهم بديننا قيل لهم هذا لا يصلح معارضا لما حكاه الله لا كمل رسله وموافقا لما حكاه في سائر كتبه اذ (نحن نقص عليك نبأهم بالحق) المطابق للواقع ولما وقع في كتبهم (انهم فتية) أوتوا قوة العقل والفهم والصبر والتوكل حتى (آمنوا بربهم) مع اتفاق أقوامهم على الشرك به (وزدناهم هدى) بترجيح جانب الله على جانب أنفسهم (وربطنا) محبتنا بقلوبهم فجعلناها غالبة (على قلوبهم) بحيث لا يبالون لما يتحملون في سبيلنا (اذ قاموا) بين يدي ملكهم حين رفع اليه أمرهم فقيل للملك يجمع الناس على عبادة آلهتك والذبح لها وهؤلاء الفتية من أهل بيتك يستهزؤن بك (فقالوا) انما نعبد الرب ونذبح له وهذه ليست أربابا انما بل (ربنا) أي رب كل واحد منا ومنك (رب

وأسماؤهم مكسلمينا الخ كذا باصح الاصلين بأيدينا وفي الاصل الآخر نوع مغايرة وحرر اسماءهم من القاموس وغيره اه مصحح

كما قال تعالى وذلك يوم مشهود (قوله تعالى الشفع والوتر) الشفع في اللغة اثنان والوتر واحد وقيل الشفع يوم الاضحى

السموات والارض) بحيث يدخل تحت ربوبيته كل معبود سواه فان اكرهنا على عبادة
الغير (لن ندعو) فضلا عن أن نعبد (من دونه) أي من دون رتبته عن رتبة رب السموات
والارض (الها) نجعله في رتبته (لقد قلنا اذا) أي اذ جعلنا الادنى في رتبة الاعلى (شططا) أي
ظلما على الله فيجب دفعه تحمل ظلمك علينا ولا يندفع هذا الظلم بكونه متفقا عليه بين جماعة
من عقلاء الدنيا اذ (هؤلاء) المشار اليهم بالاشارة القريبة لدناءتهم في امور الآخرة لا نتبعهم
مع انهم (قومنا) ممن كثرت شفقتهم علينا لانهم ضلوا حيث (اتخذوا من دونه آلهة) فان
زعموا انهم أهل الصواب (لولا يأتون) على ما يقال (عليهم بسلطان) يتسلط على عقل من
يقول عليهم (بين) لا يمكنه دفعه فان لم يأتوا به فهم ظالمون في حق الله لافترائهم عليه بان في رتبته
العليا شركا يساوونه فيها بجعلهم اياهم كذلك افتراء عليه (فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا)
فهم أعداؤه ولا عبرة بقرابة من عادى سلطانا كبيرا (واذ اعتزلتموهم) بترك متابعتهم من
افراط ظلمهم وهو موجب غضبهم (و) قد ازدادوا غضبا عليكم من ترككم عبادة
(ما يعبدون الا الله) فانهم كانوا يعبدونه صريحا أو في ضمن عبادتهم له (فأووا الى الكهف)
الذي لا يطلعون عليكم فيه فلا يؤذونكم ولا تخافوا من الكون فيه فوات الطعام
والشراب فانكم اذا التجأتم الى الله بعد ما دعوتموه بنشر الرحمة وتهيئة الرشد (ينشر لكم
ربكم من رحمته) ما يغني عن الطعام والشراب (ويهيئ لكم من أمركم) اختياركم جانبه على
جانبكم (مرفقا) يرفق بنفوسكم فيعطيها من لذات عبادته ما ينسيها سائر اللذات على أن لذاتها
لم تخل عن أذية وهذه خالية عن الاذيات كلها (و) من رفق الله بهم في ضمن رفقه بانامتهم انك
ترى الشمس) بجميع السنة (اذا طلعت) أي صعدت (تزاور) أي تميل (عن) باب (كهفهم)
الجهة (ذات اليمين) أي يمين الكهف لئلا يصيبهم شيء من حرها في وقت شدته فيوقظهم ويغير
ألوانهم (واذا غربت) أي هبطت (تقرضهم) أي تعطيهم قطعة من نورها لئلا يموتوا بالبرد
مائلة (ذات الشمال و) ليس ذلك لضيق باب الكهف أو ميله الى جهة لا يصل اليها اذ لك بل (هم
في فجوة) أي سعة (منه) أي من الكهف يصل اليهم الهواء من كل جانب دون أذى الشمس
ولا استحالة في ذلك وان كان على خرق العادة اذ (ذلك من آيات الله) أي كراماته في حقهم وان لم
يبالغوا في عبادته لكنها حصلت لهم من مزيد هدايتهم وليست الهداية منوطة بمزيد العبادة
بل (من يهد الله فهو المهتد) وان لم يكن له مزيد عبادة (ومن يضلل فلن تجد له) عبادة
مرشدة بل لن تجد له (وليا) يلي أمره فيحفظه من الضلال فضلا عن أن يكون (مرشدا و) الله
تعالى وان منعهم حر الشمس لم يمنعهم فائدته من تقوية الحياة لذلك (تحسبهم أيقاظا) لفتح
أعينهم وعدم استرخاء أعضائهم (وهم رقود) مستغرقين في النوم بحيث لا يصل اليهم الصوت
(و) قد كان بحيث لا يمكنهم التقلب بأنفسهم لكن كانت تقتضي ما وقعوا فيه من مزيد الرفق (نقلبهم
ذات اليمين وذات الشمال) لئلا تتلف الارض أجسادهم (و) كما حفظهم بالتقليب عن اهلاك

والوتر يوم عرفة وقيل
الوتر الله عزوجل والشفع
الخلق خلقوا أزواجا
وقيل الوتر آدم عليه
السلام شفع بزوجته

الارض حفظهم عن الاعداء بكلب اذ (كلبهم باسط ذراعيه بالوصيد) بفناء الكهف او الباب
أو العتبة ليهابهم الاعداء مع هيبة ذاتية لهم بحيث (لو اطلعت عليهم) مع غاية قوتك فى مكافحة
الحروب (لوليت منهم فرارا و) لا يندفع الخوف بالفرار بل (لملئت منهم رعبا و) كما أبهمنا
على الناس أحوالهم فى النوم (كذلك) أبهمنا عليهم أحوالهم فى اليقظة حين (بعثناهم)
ليهابوا الله فيخافوا مكره اذ منعهم العلم بما فى أنفسهم مع اعطائهم هذه الكرامات
لا لاساءة الظن بأربابها بل بأنفسهم حتى يتذلل لامثالها بالسؤال (ليتساءلوا بينهم) لذلك
(قال قائل منهم كم لبثتم) اعترافا بجهل نفسه أو طلبا للعلم من غيره وان لم يظهر كونه
على اليقين (قالوا لبثنا يوما أو بعض يوم) فمن نظر الى أنهم دخلوا غدوة وانتبهوا عشية
ظن انهم لبثوا يوما ومن نظر الى أنه قد بقيت من النهار بقية ظن انهم لبثوا بعض
يوم فهم مع ما أعطوا من الكرامات يتكلمون بالظن فالولى يجوز أن يتكلم بالظن فيما ليس
من الاصول ويجوز أن يخطئ ثم لما نظروا الى شعورهم وأظفارهم علموا أنهم لبثوا أكثر من
ذلك لكن عجزوا عن تعيين مقداره فأحالوه على ربهم حتى (قالوا ربكم أعلم بما لبثتم) أى بمقدار
ما لبثتم فيه ولكن هذه الاحالة لا تمنع من طلب العلم به ولو فى ضمن أمر آخر فاطلبوه فى ضمن حاجة
عرضت لنا (فابعثوا أحدكم بورقكم هذه) المأخوذة للتزود فانه لا نحوج الى السؤال سيما فى مكان
يمنع من الاجابة الى المسؤل به فيفضى الى الهلاك فلا ينافى التوكل (الى المدينة) التى فررتم
عنها فانه لا يمنع الرجوع اليها الحاجة يفضى اهمالها الى الهلاك لكن لا يأخذ منها أى طعام
وجده كالمضطر اذ لا اضطرار مع امكان تحصيل الحلال (فلينظر أيها) أى أهلها (أزكى
طعاما) أى اطهر عن الحرمة فلا يكون مغصوبا من مسلم ولا ذبيحة كافر وعن الشبهة (فليأتكم
برزق منه) فانه وان كان على الله بكل مكان فلا بأس بالطلب الخفيف ولذلك قال (وليتلطف)
فلا يبالغ فى السعى له كى لا يبطل التوكل (ولا يشعرن بكم أحدا) لانه اهلاك أشد من الاهلاك
بالجوع (انهم ان يظهروا عليكم) أى يطلعوا على مكانكم (يرجموكم) أى يقتلوكم بالحجارة
وهو أشد من الموت بالجوع (أو يعيدوكم فى ملتهم) وهو أشد من الرجم بالحجارة اذ يحصل
بعده الفلاح (ولن تفلحوا اذا) أى اذا اصرتم الى ملتهم (أبدا) ولو باللسان مع طمأنينة القلب
بالايمان اذ ربما يقتدى بظاهركم أولادكم أو غيرهم (و) كما أعثرناهم على مقدار لبثهم من لسان
أهل المدينة حين دخلها من بعثوه للطعام فأخرج الورق وكان بضرب دقيانوس فاتهموه بانه
وجد كنزا من ضرب من سبق بثلثمائة وتسع سنين (كذلك أعثرنا عليهم) أهل المدينة حين
ملكها مؤمن وهو بيندوسيس واختلف قومه فى أن البعث روحانى محض أو جسمانى فسأل
الملك ربه أن يبين لهم الحق فلما ذهبوا به الى الملك فقص عليه سره وانطلق مع قومه اليهم (ليعلموا)
من حالهم الشبيه بالبعث الجسمانى (ان وعد الله) بالبعث (حق و) ان لم يقع له نظير فى
الازمنة الماضية لما علموا (أن الساعة) الموعود فيها البعث (لا ريب فيها) اذ لا بد من الجزاء
بمقتضى الحكمة ثم قالوا للملك نستودعك الله ونعيذك به من شر الجن والانس فبينما هو قائم

وقيل الشفع والوتر
الصلاة منها الشفع ومنها وتر
(شانئك مبغضك)
(باب الشين المضمومة)
(قوله عز وجل شرعا) أى

اذ رجعوا الى مضاجعهم فقبض الله أرواحهم لكن لم يعلمه الكل (اذ يتنازعون بينهم
أمرهم) فيقول المسلمون انهم مسلمون نبنى عليهم مسجدا وقال الكفار انهم أولاد الكفار
ولم يثبت اسلامهم (فقالوا ابنوا عليهم بنيانا) صومعة أو كنيسة لكن قطع الله ذلك النزاع
أيضا بتغليب المؤمنين اذ (ربهم أعلم بهم) فغلب بالحجة والقدرة من علم اطلاعه على حقيقة
أمرهم حتى (قال الذين غلبوا على أمرهم) بالحجة والقدرة (لنتخذن) على رغم المشركين (عليهم
مسجدا) نصلى فيه ونتبرك بهم والله تعالى وان كان قاطعا للنزاع فلا يزال الناس يخترعون
نزاعا وان قلت فائدته لذلك (سيقولون) أى بعض الناس هم (ثلاثة رابعهم كلبهم) أى ثلاثة
موصوفة بان رابعهم كلبهم الحاقاله بمن تبعهم (ويقولون) أى البعض الآخر (خمسة
سادسهم كلبهم) فالقولان باطلان لكونهما (رجما) أى تلفظا (بالغيب) الذى لا اطلاع لهم
عليه (ويقولون) أى الفريق الثالث (سبعة وثامنهم كلبهم) بطريق عطف الجملة احترازا
عما فى الصفة المذكورة من الاستهانة بالموصوف فان زعم الاولان أن هذا القول أيضا
رجم بالغيب فلم يكذبهم الله كما كذبنا (قل) انما لم يكذبهم لانهم وافقوا عدتهم فى الواقع
وانما كذب من كذب لا لكونه غيبا بل لكونه غير مطابق للواقع ولكن ذكر جهة الغيب
لوما عليهم (ربى أعلم بعدتهم) ولا نسلم أن الفريق الثالث قائل بالغيب بل غاية الامر أنه
(ما يعلمهم الا قليل) واذا كانت عادتهم الرجم بالغيب وادعاء عموم العلم فيما لا يعلمه الا قليل
ولا انكار على أولئك القليل (فلا تمار فيهم) أى أصحاب الكهف (الا مراء ظاهرا) بحجة
لا يمكنهم الرجم بالغيب على خلافها ولا دعوى العلم بخلافها ولا الانكار عليك لقلة من يعلمه
(ولا تستفت) أى لا تسأل (فيهم) أى فى شئ من أحوال أصحاب الكهف (منهم أحدا) لانهم
لا يصدقونك ويقولون تعلمته من أهل الكتاب فنسبته الى الوحى (ولا تقولن لشئ) استفتولك
فيه (انى فاعل ذلك) أى الجواب عنه (غدا الا أن يشاء الله) أى الا مقرونا بمشيئة الله لئلا يلزمك
الكذب ولا يلزمك التحكم على الله فيبطئ عليك الوحى كما فى سؤالهم عن الروح وعن
أصحاب الكهف وعن ذى القرنين (واذكر ربك اذا نسيت) الاستثناء فى وعد الجواب
المتوقف على الوحى فان ذكرك اياه موجب لذكره اياك فيرجى لك تقريب الوحى (وقل) ان
منعت الوحى فى مطلوب خاص (عسى ان يهدين ربى لأقرب) أى لبدل من المطلوب أقرب
(من هذا) المطلوب (رشدا) كتعليم الاستثناء وذكر الرب عند نسيانه ليذكره بالتفضل
عليه (و) لا يبعد على أهل عناية الله الغفلة عن بعض الامور وقد غفل أصحاب الكهف
المربوط على قلوبهم محبة الله عن الله مدة مديدة اذ (لبثوا) نائمين (فى كهفهم) الذى التجؤا اليه
ليتفرغوا الذكر الله وعبادته (ثلثمائة) لو كانت أياما لكانت غفلتهم ممتدة مدة مديدة فكيف
اذا كانت (سنين) سيما اذا كانت شمسية (و) لو حسبت قمرية (ازدادوا تسعا) اذ التفاوت
بينهما فى كل مائة سنة ثلاث سنين فان أنكروا الزائد (قل الله أعلم) منكم (بما لبثوا) أى
بمقدار لبثهم لاحاطة علمه بالمعقولات والمحسوسات أما المعقولات فلأنه (له غيب السموات

والارض

ظاهرة واحدها شارع
(قوله عز وجل الشقة)
أى السفر البعيد (قوله عز
وجل شورى بينهم) أى
يتشاورون فيه (قوله

والارض) والمعقولات دون الغيب وأما المحسوسات فلانه لايحجب بصره وسمعه شئ فيتعجب من بصره وسمعه حتى يقال (أبصر به وأسمع) وكيف لايكون كذلك مع انه الذى أعطى العلم بالمعقولات والبصر والسمع لكل من أعطاه لانه (مالهم من دونه من ولى) يعطيهم شيأ فضلا عن العلم والبصر والسمع (و) كيف يكون لهم ولى فى ذلك مع ان الدون لايستقل بنفسه (لايشرك فى حكمه) الذى هو الايجاد واعطاء العلم والبصر والسمع وغير ذلك (أحدا) وفيه اشارة الى أن علمهم بهم اما من قبيل الغيب فهو مختص بالله أو من قبيل المسموع فهو أسمع أو من قبيل البصر فهو أبصر (و) ان زعموا أنه اذا لم يشرك فى حكمه أحدا فكيف يشرك فى علمه فالجواب أن الوحى ليس باشراك بل افاضة علم وغايته جعل من يوحى اليه واسطة لافادته الكل (اتل) ليفيد الكل (ما أوحى اليك) ليفيدك علما مطابقا لعلمه لكونه (من كتاب ربك) والدليل على انه منه أنه (لامبدل لكلماته و) لو لم يكن من الله لامكن تبديلها ولو كان مفترى يمتنع تبديل كلماته لاقتضت الحكمة اسراع اهلاك المفترى لئلا يصير سببا للاضلال الخلائق اضلالا لايمكنهم التفصى عنه ولا يمكنك دفعه لانك (لن تجد من دونه ملتحدا) أى ملجأ (و) اذا لم تجد من دونه ملتحدا فلا تلتحد الى اشراف الناس وان أعانوك فى اظهار الوحى بل (اصبر) أى احبس (نفسك مع) أهل الله فالالتجاء اليهم بمنزلة الالتجاء الى الله لانهم (الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى) باعتبار ظهوره وبطونه ولا يريدون عبادة المظاهر بل (يريدون وجهه) أى ذاته فلا تقم عن مجلسهم لرؤية اشراف الناس (ولا تعد) أى ولا تجاوز (عيناك) بالاعراض (عنهم) الى الاشراف ولو لم تقم عنهم لان النظر الى الاشراف والقيام اليهم انما يكون لارادة زينة الدنيا وقد بعثت للزهد والرغبة فى الآخرة فكيف (تريد زينة الحيوة الدنيا) لتتبعك أمتك فى هذه الارادة (ولا تطع) هؤلاء الاشراف ولو لم تصرف نظرك عنهم بالاستماع اليهم لانهم الطاعة (من أغفلنا قلبه عن ذكرنا) فتؤديك الى الغفلة عنه (و) هى أيضا اطاعة من (اتبع هواه) وقد بعثت لمنع متابعتها (و) هى وان كانت جالبة للمنافع فالافراط فيها مهلك وهذا (كان أمره فرطا) فلم يكن هواه من جوالب النفع (وقل) ان طلب التحادك اليه لاختصاصه بشرف الدنيا حقك أن تلتحد الى ما أنزل الله اذ هو (الحق) لكونه (من ربكم) فالالتحاد اليه التحاد الى الرب اذ انزله اليكم (ليمتحنكم هل تؤمنون به أم لا (فمن شاء فليؤمن) التحادا اليه ابقاء لشرفه واستزادة فيه (ومن شاء فليكفر) اغترارا بشرفه فيصير ظالما مستحقا للسياسة التى لايبقى معها شرف (انا أعتدنا للظالمين نارا) سيما من أحاط بهم ظلمهم لتعلقه بربهم الذى أحاط بهم انما لذلك (أحاط بهم سرادقها) أى جدرانها كل جدار مسيرة أربعين سنة (و) كيف تلتحد اليهم مع أنهم يصيرون بحيث (ان يستغيثوا) لدفع الحرارة والمكاره بماء بارد طيب (يغاثوا بماء) خبيث (كالمهل) أى الصديد الحار بحيث (يشوى الوجوه) التى لم تشوها النار اذا قرب الى وجهه سقطت فروة وجهه فيه فينعكس عليه مطلوبه كما عكس مطلوب الحق فى الدنيا ولا يبقى لهم مع هذا شرف اذ (بئس الشراب) شرابهم (وساءت) الاغاثة (مرتفقا) غاثتهم من الشدة فهم أحوج

عز وجل شعوبا وقبائل)
الشعوب أعظم من القبائل
واحدها شعب بفتح الشين
ثم القبائل واحدها قبيلة
ثم العمائر واحدها عمارة

للاتحاد الى ما أنزل الله ليخلصوا عنه (ان الذين آمنوا) اتحادا الى الله تعالى (وعملوا
الصالحات) اتحادا الى ما أنزل الله فلا يتصور فى حقهم ازالة الشرف بل لابد من تشريف من
لاشرف له منهم لاستحقاقهم الاجر من جهات كثيرة (انا لانضيع أجر من أحسن عملا) واحدا
فكيف نضيع أجر الاعمال الكثيرة وأجر الايمان الذى هو الاصل واذا لم نضيع الاجر
فكيف نضيع الشرف الحاصل قبل ذلك بل (أولئك) تقدم رتبتهم فى الشرف اذ (لهم جنات
عدن) اقامة لهم فى مقام القرب (تجرى) من فيضان أعمالهم (من تحتهم) لاستيلائهم عليها
فلا يحتاجون الى الاستغاثة (الانهار) من أنواع الاشربة الطيبة بدل ما يغاث به أهل النار
من ماء كالمهل ويعطون من شرف كبراء الدنيا أنهم (يحلون فيها من أساور من ذهب) بدل
سلاسل أهل النار (ويلبسون) من الخلع الخاصة لهم بدل ثياب القطران لأهل النار (ثيابا
خضرا) لانها أطيب للمسرة وأكمل للتزين (من سندس) مارق من الديباج على الاعمال
اللطيفة (واستبرق) ماغلظ منه على الاعمال الكثيفة ثم ذكر من الشرف ما يختص بالملوك
أو العروس فقال (متكئين فيها على الارائك) وهى السرر فى الحجال (نعم الثواب) ثوابهم
بدل بئس الشراب للكفار (وحسنت مرتفقا) بدل ساءت مرتفقا والبدل أعم من نقيض
المبدل (و) ان زعم وأنه لانظير فيما سبق لجعل الشريف دنيا بالكفر والدنى شريفا بالايمان
فهو خلاف السنة الالهية (اضرب لهم مثلا رجلين) أخوين من بنى اسرائيل كافر اسمه
قطروس ومؤمن اسمه يهوذا ورثا من أبيهما ثمانية آلاف دينار فتشاطرا فاشترى الكافر أرضا
ودارا وخدما ومتاعا وتزوج امرأة وتصدق المؤمن ليحصل بذلك أرضا فى الجنة ودارا فيها
وحورا وولدانا مخلدين أو من بنى مخزوم كافر الاسود بن عبد الاسد ومؤمن أبو سلمة عبد الله
ابن عبد الاسد (جعلنا لأحدهما) وهو الكافر ما يفيد شرفا (جنتين) هما منشأ المال والجاه
لكونهما (من أعناب) يحصل بهما من الاموال ما لا يحصل من غيرها ولها عروش مرتفعة
يحصل بها مع تلك الاموال الجاه (وحففناهما بنخل) هى أعز ما يؤثره الدهاقين فى تأزير
كرومهم بالاشجار (وجعلنا بينهما) أى بين الجنتين أو بين النخيل والاعناب (زرعا) ليحصل
منهما الفواكه والاقوات فاجتمع فيهما المآكل الحيوانية وقد كملت اذ (كلتا الجنتين آتت
أكلها) أى ثمرها كاملة (ولم تظلم) أى لم تنقص فى سنة من السنين (منه شيأ و) لم تنقص شيأ
من حاصله بأجرة السقى اذ (فجرنا خلالهما) أى فيما بينهما (نهرا) يسقى الاشجار والزرع بماله
(و) لم يتلف بزيادة الماء شىء من الثمر بل (كان له ثمر) فلم يزل ينمى المال والجاه حتى تكبر بهما
على أخيه (فقال لصاحبه) أى أخيه الذى انقطعت اخوته باختلاف الدين (وهو يحاوره)
أى يراجعه الكلام الذى يعيره به لفقره ويفتخر عليه (أنا أكثر منك مالا و) جاها لانى (أعز
نفرا) أى حشما ينصرون معى (و) لم يقتصر على لوم أخيه والتكبر عليه بل ضم اليه الكفران
والكفر اذ (دخل جنته) التى كانت جنتين فاتصلتا (وهو) بالكفران والكفر حين يتوقع
منه كمال الشكر والايمان (ظالم لنفسه) بما يوجب سلب النعمة ويمنعه المزيد لا المنعم الذى

ثم البطون واحدها بطن ثم الافخاذ واحدها فخذ ثم الفصائل واحدها فصيلة ثم العشائر واحدها عشيرة وليس بعد العشيرة حى

لايحتاج الى الشكر ولا الى غيره (قال ما أظن) أى ما أعتقد اعتقادا راجحا فضلا عن الجازم (أن تبيد) أى تهلك (هذه) الجنة (أبدا) اذ لا تخلو عن عامر من أولادى مادامت الدنيا (و) لا أرى لها انقطاعا لانى (ما أظن الساعة قائمة) فكفر بالقول بقدم العالم ونفى حشر الاجساد (و) اعتقد عكس الجزاء اذ قال (لئن رددت الى ربى لأجدن خيرا منها منقلبا) أى موضع تقلب لان ما وجدته من الدنيا كان لشرفى وهو باق والقول بقدم العالم ينفى اختيار الصانع وارادته وبانكار حشر الاجساد ينفى قدرته على الاعادة وبعكس الجزاء ينفى الحكمة الالهية (قال له صاحبه) الذى عيره بفقره تعييرا له على كفره (وهو يحاوره) أى يراجعه كلام التعيير على الكفر بمحاورته كلام التعيير على الفقر فى ضمن المنكر عليه (أكفرت) بهذه الاقوال سيما بنفى القدرة على الاعادة (بالذى خلقك من تراب) فأنكرت عليه قدرته على اعادتك من التراب (ثم من نطفة) بجعل التراب نباتا ثم جعله غذاء يتولد منه النطفة فأنكرت عليه قدرته على انزال المطر الغليظ قبل البعث (ثم سواك) بتعديل مزاجك المقتضى فيضان الروح عليك انصير (رجلا) فأنكرت عليه تسويه مزاج أهل القبور وافاضة الارواح عليهم وقد كفرت ايضا بانكار دوام ربوبيته بعد الموت (لكنا) أى لكن انا لا أنكر دوام ربوبيته اذ (هو) الذى خلقنى من تراب ثم من نطفة ثم سوانى رجلا (الله) الجامع للكمالات التى لا تنقطع فهو (ربى) الذى لا تنقطع ربوبيته عن المعدوم وقد أشركت بالقول بقدم العالم (و) أنا (لا أشرك بربى أحدا و) أشركت بالقول بأن لا تبيد جنتك مادام لها عامر فجعلت عمارة العامر معارضة لمشيئة الله دافعة لتأثيرها فلو لم تقصد المعارضة (لولا) أى هلا (اذ دخلت جنتك قلت) لا تبيد (ما شاء الله) أى مادامت مشيئته بأن لا تبيد اذ لا معارض لمشيئته بل (لا قوة الا) قائمة (بالله) وتعييرك اياى بالفقر لا يبعد أن ينعكس فيه الامر (ان ترن أنا أقل منك مالا وولدا فعسى ربى) لايمانى به ورضاى بفعله (أن يؤتين) فى الدنيا أيضا (خيرا من جنتك ويرسل عليها) أى على جنتك لكفرك به وازدرائك بخواص عباده (حسبانا) أى صواعق (من السماء) تحرقها (فتصبح صعيدا) أى ترابا (زلقا) أملس لا تثبت فيها قدم فلا تمسك ماء ليكون فيه نبات (أو) يهلكها من جهة الارض بمنع السقى بأن (يصبح ماؤها غورا) أى سافلا الى حيث لا يمكن حفره (فلن تستطيع له طلبا) بالحفر أو بغيره فأعطى المؤمن خيرا من جنته (و) أرسل على جنة الكافر حسبانا من السماء بحيث (أحيط بثمره) بالاهلاك فلم يبق له منها ثمرة فينتفع به فى الحال فعير نفسه أكثر من تعييره أخاه وتعيير أخيه اياه (فأصبح يقلب كفيه) ظهرا لبطن تحسرا (على ما أنفق فيها و) لم يرج منها ثمرا فى المآل اذ (هى خاوية) أى ساقطة (على عروشها) الساقطة على الارض بحيث قاربت أن تصير صعيدا زلقا (و) لا يقتصر على هذا التحسر بعد الموت الذى وقع له عقيبه عن قريب بل يزداد تحسرا بعده لا عليها بل (يقول ياليتنى لم أشرك بربى أحدا و) يتحسر أيضا على تكبره بالحشم اذ (لم تكن له فئة) أى جماعة (ينصرونه) بالانقاذ من الله لكونهم (من دون الله وما كان منتصرا) بنفسه

بوصف (قوله تعالى شواظ من نار) النار المحيطة بغير دخان (قوله عز وجل شهب) جمع شهاب وهو

الشريفة وماله وكيف يجد هنالك خيرمنقلب مع انه لا ولاية له ولا لاحد من شرفائه اذ (هنالك
الولاية لله) الظاهر بصفة (الحق) الصرف فلا يحصل منها الا الفعل الحق فلا جرم (هو خير
ثوابا) لا ينقص لمؤمن درجة لدناءته فى الدنيا (وخير عقبا) لا يترك لكافر عقوبة لشرفه بل
يعاقبه بذنبه وذنب من استتبعه فتى يعكس الامر هنالك وان كان يعكس ههنا لعدم ظهوره
بالحق الصرف وان كان مآله الى الحق بحسب ما يترتب عليه من الجزاء لئلا يلجئ الى الايمان
(و) ان زعموا ان شرف الدنيا لا يخلو عن أثر عند الكبراء وان زال سببه (اضرب لهم مثل
الحيوة الدنيا) التى لها شرف لنزولها من السماء فهى (كماء أنزلناه من السماء) ثم انما يختلط
به أجزاء الحيوان كما أن الماء ينزل (فاختلط به نبات الارض) فيحصل للانسان شرف الحياة
كما يحصل للنبات شرف النمو ثم يموت الانسان موت النبات (فأصبح هشيما) أى جافا مكسورا
لا يبقى له شرف اذ (تذروه) أى تفرقه وتنسفه (الرياح و) كيف يشكر على الله قلب الشريف
دنيا مع انه (كان الله على كل شئ مقتدرا) فان زعموا أن الله تعالى وان كان مقتدرا فلا
يفعل شيأ الا بسبب وقد جعل الاموال والاولاد أسباب الشرف فلا يكون شرف الآخرة
الا بهما قيل لهم (المال والبنون زينة) اى شرف (الحيوة الدنيا) لاعانتهما فيها (و) ليسا من
أسباب الشرف الاخروى اذ لا يحتاج فيها اليهما بل (الباقيات) من الاعتقادات والاخلاق
وهيآت الاعمال التى تبقى ببقاء الروح لاتصافها بها (الصالحات) فهى أسباب الشرف فى
الآخرة اذ هى (خير عند ربك) لمناسبتها له دون المال والبنين (ثوابا) أى جزاء خير (وخير أملا)
لتحصيل منازل القرب عنده والمال والبنون ان أفادا ثوابا وأملا فمن حيث صرف المال فى
سبيل الله وارشاد الاولاد ودعوتهم للوالدين (و) خير أيضا فى دفع الاهوال من المال والبنين
فى الدنيا لا سيما (يوم نسير الجبال) فى الجو بعد قلعها من الارض هباء منبثا والمال والبنون
لا ينفع فى هذه الاهوال (و) يحصل لاربابها هنالك جاه عظيم عند جميع الخلائق لانك (ترى
الارض) بعد قلع ما فيها من الجبال والابنية والاشجار (بارزة) أى ظاهرة لا يخفى ما يجرى
عليها على من كان على ظهرها (و) يكون على ظهرها جميع الخلائق اذ (حشرناهم فلم نغادر)
أى لم نترك (منهم أحدا) وان كان فيهم من أكله انسان آخر فانه يحشر كل بأجزائه الاصلية
والمحشورون يكونون على تلك الارض فيظهر لكل منهم شرف أهل الباقيات الصالحات فوق
شرف أهل الاموال والبنين (و) لا يكون لهم هذا الشرف فيما بين الخلائق فقط بل عند الله
أيضا مع الخلائق كلهم اذ (عرضوا على ربك صفا) واحدا لئلا يخفى ما يكون لواحد عند ربه
على أحد من الحاضرين عنده وأقله أن لا يفتضح افتضاح من يقال لهم من أرباب الاموال
والبنين (لقد جئتمونا كما خلقناكم أول مرة) بلا مال ولا بنين ولا بانه حيد منهما أو من غيرهما
(بل زعمتم ألن نجعل لكم موعدا) أى وقتا لانجاز ما وعدناكم من البعث والنشور والحساب
والجزاء فلم يعملوا لذلك أصلا بل عملوا بما يزدادون به افتضاحا (و) لتكميل افتضاحهم
(وضع الكتاب) بين يدى الله بحضرة الخلائق (فترى المجرمين) قبل قراءته (مشفقين) أى

خائفين

كل شئ متوقد مضئ
(قوله عز وجل ملئت
حرسا شديدا وشهبا) يعنى
كواكب

خائفين أن يفتضحوا (مما فيه و) لا ينفعهم هذا الخوف هناك بل يقرأعليهم حتى انهم (يقولون) عند قراءته (يا ويلتنا) من افتضاحنا الذى هو أشد من التعذيب عليها (ما) أى شأن حصل (لهذا الكتاب) فى جمع الفضائح بحيث (لا يغادر) فضيحة (صغيرة ولا كبيرة) لانه لا يذكر معصية صغيرة ولا كبيرة (الا أحصاها) أى عد مقاديرها وأوصافها فلم يتسامح فى شئ من ذلك (و) مع ذلك (وجدوا ما عملوا حاضرا) بصور مخصوصة (ولا يظلم ربك أحدا) فيكتب عليه أو يصورله مالم يفعله أو يزيد فى مقاديره أو أوصافه (و) كيف لا يفضحكم هذه الفضيحة مع انكم خرجتم عن أمر من أكرمكم غاية الاكرام لامر من أهانكم وخرج لاجله عن أمر ربه (اذ قلنا للملائكة) الكرام عندنا (اسجدوا لآدم) اكراماله (فسجدوا) وان كان فيه تذلل ينافى كرامتهم (الا ابليس) فانه وان لم يكن له مثل كرامتهم اذ (كان من الجن) قصد اهانتكم (ففسق عن أمر ربه) الذى أعطاه كرامة اللحوق بالملائكة حتى دخل فى أمرهم (أ) تتبعونه فى فسقه المنازع كرامته (فتتخذونه وذريته أولياء) مع كونهم (من دونى) وربما يتخذ الادنى وليا لمزيد شفقته ورحمته (وهم لكم عدو) يقصدون نزع كرامتكم لمنازع كرامتهم بسببكم فقد ظلمتم بوضع الادنى موضع الاعلى والعدو موضع لراحم ونازع الكرامة موضع معطيها (بئس للظالمين بدلا) على أن البدل يجب أن يكون صالحا للقيام مقام المبدل وهؤلاء لا يصلحون لان ذلك بالمشاركة فى الايجاد وهؤلاء (ما أشهدتهم خلق السموات والارض) لانى خلقتهما قبل خلقهم فانى يتصور منهم ايجادهما (ولا خلق أنفسهم) وان كان بعد خلقهما (و) اذ لا مشاركة فى الايجاد فلا أقل من الاستعانة لكنى (ما كنت متخذ المضلين) للخلق عنى (عضدا) أى معاونا لانهم أعدائى ولا يستعين أحد من عدوه مع العلم بعداوته (و) كما أنهم ليسوا معاونى كذلك ليسوا معاونى من اتخذوهم أولياء من دونى (يوم يقول) الله (نادوا شركائى) لا فى الواقع بل فى زعمكم لانهم (الذين زعمتم) أنهم شركائى (فدعوهم) ابقاء اعتقاد شركهم بعد قوله الذين زعمتم (فلم يستجيبوا لهم) لعجزهم عن الجواب فضلا عن الاعانة وكيف يجيبونهم وهو فرع التواصل (و) قد (جعلنا) التواصل (بينهم موبقا) أى سبب هلاك كأنه مكانه الذى أحاط به (و) لكون مواصلتهم سبب الهلاك الكلى (رأى المجرمون) عند دعوتهم المشعر ببقاء المواصلة (النار) المحيطة بوجوه الهلاك (فظنوا) بعد اعتقادهم اعانتهم فى دفعها (أنهم) لمواصلتهم اياهم (مواقعوها) أى مخالطوها (ولم يجدوا عنها مصرفا) آخر لانهم وان تركوا مواصلتهم الآن بقى عليهم أثر ما مضى منها كالصبغ (و) كيف يجدون عنها المصرف الآن بعد ما تركوا أسباب الصرف عنها فى الدنيا (لقد صرفنا) أى وجهنا توجيهات مختلفة (فى هذا القرآن) الجامع للمهمات (للناس) الذين نسوا ضرر هذه المواصلة لو بقيت أيام الحياة (من كل مثل) أى دليل جار مجرى المثل (و) انما وجهنا التوجيهات المختلفة اذ (كان الانسان أكثر شئ جدلا) فلعله اذا أسكته الجدال

•(باب الشين المكسورة)•
(قوله عز وجل لاشية فيها) وشى ثلثها من أصلها ونقص ما لحق زينة عدة النقص (قوله عز وجل لاشية فيها) أى لالون

فى توجيه لا يمكنه فى توجيه آخر (و) امكان الجدال فى بعض التصريفات وان توهموه
مانعا من الايمان فليس بمانع بالحقيقة فانه (ما منع الناس) أى الذين نسوا وجه التفصى عن
الشبهة فى بعض التصريفات (أن يؤمنوا) بمطالب القرآن (اذ جاءهم الهدى) أى الدليل
القطعى من بعض الوجوه مع امكان التفصى عن الشبهة فى البعض الآخر (ويستغفروا)
عن المعاصى الحاجبة عن طلب التفصى (ربهم) الذى رباهم بهذه التوجيهات فيرجى منه
ان يربيهم بكشف الشبهات عن بعضها (الا) انتظار (أن تأتيهم سنة الاولين) من المؤاخذات
المخصوصة (أو يأتيهم العذاب قبلا) أى متنوعا أنواعا لئلا يتوهم من اختصاصه بنوع
انه من البليات التى تعم الصالحين والطالحين (و) ليس المراد بسنة الاولين سنة الرسل من
الاتيان بالآيات الملجئة حتى يتوقف تحقق الرسالة عليها فانه (ما نرسل المرسلين الا مبشرين
ومنذرين) أى جامعين بينهما وهذه السنة تنافى الجمع بينهما سيما اذا قدم التبشير لسبق
الرحمة الالهية (و) انما لحقهم السنة لانه (يجادل الذين كفروا بالباطل) اذ لا يقصدون
اظهار الصواب بل (ليدحضوا) أى يزيلوا (به الحق) الثابت عن مقره فهذه المجادلة سبب
الغضب (و) قد ازدادوا من أسبابه انهم (اتخذوا آياتى) المنسوبة الى ذاتى اقوتها (وما
أنذروا) من مدلولاتها من القهر الالهى (هزوا) أى موضع استهزاء وسخرية (و) كيف
لا يكونون محل الغضب مع ان محله الظلم ويحصل غاية الظلم بما دون المجادلة فضلا عن
الاستهزاء فانه (من أظلم ممن ذكر بآيات ربه) الذى رباه بالنعم فأراه آياته اتذكيرها بشكر
المنعم (فأعرض عنها) لعدم مبالاته بها وبربها (ونسى) مع تذكيرها (ما قدمت يداه)
من صرف نعمه الى غير ما أعطاها من أجله وانما قدمت يداه ما قدمتا فى النعم لانهما تابعتان
للقلوب وهى محجوبة عن فهم ما خلقت النعم له (انا جعلنا على قلوبهم أكنة) أى حجبا
مانعة (أن يفقهوه) أى ما خلقت النعم من أجله (و) هذه الاكنة وان كانت ترتفع غالبا
بطريق السماع لكن جعلنا (فى آذانهم وقرا) اى ثقلا (و) لو سمعوا العاندوا لانهم (ان
تدعهم الى الهدى) فهم وان كانوا يهتدون به لو سمعوا من آبائهم (فلن يهتدوا اذا) أى
اذا جئت به لمعاندتهم معك (أبدا و) هذه الامور وان اقتضت تعجيل العذاب لكنه يتأخر
اذ (ربك الغفور) فكأنه ينتظر توبتهم ليغفر لهم لانه (ذو الرحمة) وتبطل رحمته لو عمل
بمقتضى هذه الامور لانه (لو يؤاخذهم بما كسبوا) لا محالة (لعجل لهم العذاب) المنافى
للرحمة لكنه ليس بتارك العذاب حتى يبطل الفرق بين المسىء والمحسن (بل لهم موعد)
يمكنهم التوبة قبله لكنهم اذا بلغوه بلا توبة وجب عليهم العذاب بحيث (لن يجدوا من
دونه) أى من دون الله (موئلا) أى ملجأ بحيث لو أمكنه المغفرة لم يكن ليغفر له بعد ما لم يغفر له
أرحم الراحمين (و) يدل على تعذيبه مع افراط رحمته ان (تلك القرى أهلكناهم) لا بطريق
الابتلاء لان اهلاكهم كان (لما ظلموا). فالظاهر نسبته الى سببه (و) لكنه لما لم يكن
سببا تاما تأخر عنه اذ (جعلنا لمهلكهم موعدا) هو من اجزاء السبب اذ يتحقق فيه عدم

التوبة

فهم سوى اون جميع جادها (قوله جل اسمه شقاق) أى عداوة ومباينة وقوله لا يجرمنكم شقاقى أى عداوتى (قوله عز وجل

التوبة الموجبة للمغفرة والرحمة المانعتين من التعذيب (و) اذكر للذين ان تدعهم الى الهدى فلن يهتدوا اذا أبدا التكبرهم عليك انكم لستم بأعلم من موسى ولا أرشد منه واست أقل من الخضر فى الهداية لانها هداية فى الظاهر والباطن وهداية الخضر انما هى فى الباطن ولا تحتاجون فى تحصيله الى تحمل المشاق واحتاج اليه موسى (اذ قال موسى لفتاه) أى لخادمه يوشع بن نون اختاره لقوته على تحمل المشاق (لا أبرح) أى لا أزال أسير (حق أبلغ مجمع البحرين) أى بحرى فارس والروم أو طنجة أو افريقية أو العذب والمالح فأجد فيه الخضر (أو) حتى (أمضى) أى أسير (حقبا) والحقب ثمانون سنة والمراد زمانا طويلا ان لم أبلغه وذلك انه قام خطيبا فى بنى اسرائيل فقالوا أى الناس أعلم فقال أنا فعتب الله عليه اذ لم يرد العلم اليه فأوحى اليه بل أعلم منك عبدى بمجمع البحرين وهو الخضر قال يارب كيف لى به قال خذ حوتا فى مكتل فحيث فقدته فهو هنالك فقال لفتاه اذا فقدت الحوت فاخبرنى فسارا (فلما بلغا مجمع بينهما) وكان بالليل أويا الى الصخرة فوضع موسى رأسه عليها فنام وأصاب الحوت روح الماء وبرده وقيل توضأ يوشع فانتضح الماء على الحوت فعاش فوقع فى الماء فكره يوشع ان يوقظه ثم لما استيقظ نسى ان يخبره ونسى موسى ان يسأله فهو وان كان مجمع ما بينهما وبين الخضر لم يجتمعا به لانهما (نسيا حوتهما) الذى جعلت حياته فى مكان بعد كونه مشويا أو مملوحا علامة كون الخضر فيه لكنهما رجعا اليه لانه وقع فى الماء (فاتخذ سبيله) مع كونه (فى البحر سربا) أى طاقا وهو وان لم يكن ليوشع مذكرا أولا ذكره بعد المجاوزة (فلما جاوزا) المجمع الذى فيه الخضر (قال لفتاه) بعد ماسارا الى الظهر من الغد وجاعا ولم يجد اشيأ من ذلك قبله (آتنا غداءنا) وهو الخبز والحوت اللذين حملهما يوشع فى المكتل وهو وان جعل علامة لم يتعين لها فطلبه فى وقت الضرورة (لقد لقينا من سفرنا هذا) الذى هو بعد مجاوزة الصخرة (نصبا) تعبا ولا بد لاختصاصه بهذا الوقت من سبب (قال أرأيت) أى اخبرنى هل سبب نصبك تجاوز موضع المطلوب بنسيان وقوع الحوت فى الماء (اذ أوينا الى الصخرة فانى) بعدما أمرتنى ان أخبرك بأمر الحوت (نسيت الحوت) بعد استيقاظك وكرهت ايقاظك (وما أنسانيه) مع اهتمامى بأمرك (الا الشيطان) فانه كره (أن أذكره) لك فيحصل لك الاجتماع بالخضر بلا تعب ولا عصيان منى فى مخالفة أمرك (و) لكن لا يفوت على مكانه لانه (اتخذ سبيله فى البحر عجبا) أمرا غريبا اذ صار الماء عليه طاقا وسربا (قال) موسى (ذلك) المكان الذى اتخذ فيه سبيله سربا هو (ما) أى مكان (كنا نبغ) أى نطلب فيه الخضر ولذلك حصل التعب بمجاوزته فان من جاوز المطلوب تعب لكنه لا يفوتنا بالرجوع الى ذلك المكان (فارتدا) أى رجعا ماشيين (على آثارهما) أى آثار اقدامهما يتبعانهما (قصصا) أى اتباعا لئلا يفوتهما الموضع ثانيا فوصلا اليه فدخلا الصخر (فوجدا عبدا) لا يكتنه غاية كماله لكونه (من عبادنا) مظاهر عظمتنا اذ (آتيناه رحمة من عندنا) وهو التجلى الشهودى من غير فناء

شرعة ومنهاجا) شرعة وشريعة واحدة أى سنة وطريقة ومنهاج طريق واضح ويقال الشرعة ابتداء الطريق والمنهاج

(و) لذلك (علمناه) بلا واسطة بشر وملك (من لدنا علما) جليلا لا يعطى كثيرا من الانبياء
(قال له موسى) الذى هو متبوع يوشع وسائر بنى اسرائيل (هل أتبعك) فى علومك مقتبسا
عن علومى (على أن تعلمن) وان كنت لا أتعلم من بشر بل من الله أو ملائكته (مما علمت)
من لدن ربك (رشدا) فوق هداية أهل الظاهر كمعرفة اسرار الحق فى بعض الافعال التى
يظهر قبحها (قال) ان هذا العلم ليس مما يظهر حسنه بادنى النظر بل منه ما يظهر فى
الصور القبيحة التى يبادر أهل الظاهر الى الانكار عليها وهو مانع عن الاطلاع على محاسنها
وترك الانكار عليها يحتاج الى صبر عظيم قال (انك لن تستطيع) وان كنت (معى) متأثرا
عنى (صبرا) بوجه من الوجوه (وكيف تصبر على ما) ظهر قبحه مع انك (لم تحط به خبرا)
تعرف به محاسنه الماحية قبحه (قال) موسى انى وان كنت من أهل الظاهر الذين لا صبر
لهم الى تتبع البواطن (ستجدنى ان شاء الله صابرا) بالتغلب على طبعى من اقتدائى بك
وتأثرى عنك كيف وفى تركه عصيانك (و) اذا اتبعتك (لا أعصى لك أمرا) وان رأيت
فيه طاعة الله فى الظاهر لكنه معصية بالحقيقة لان اعتقاد القبح فيمن زكاه الله طعن على
الله ولما كان هذا الكلام كالرد عليه فى قوله انك لن تستطيع معى صبرا لم يجد الصبر وان
راعى الاستثناء (قال فان اتبعتنى) فى علومى (فلا تسئلنى عن شئ) فضلا عن الانكار عليه فهذا
العلم ليس بطريق السؤال والجواب بل بطريق الفيض فلابد من انتظاره ولابد من الصبر
(حتى أحدث لك) فى قلبك ولو بطريق الفيض ولومع اللسان (منه ذكرا) يذكر به ما كمن فيه
فاتبعه موسى على ان لا يسأله شيأ حتى يفاتحه وأرسل يوشع الى القوم لاقامة الشرائع
(فانطلقا) أى سارا على ساحل البحر حتى مرت بهما سفينة فكلما أهلها ان يحملوهما فعرفوا
الخضر فحملوهما بغير نول (حتى اذا ركبا فى السفينة خرقها) أخذ القدوم فقلع لوحا من أسفلها
(قال أخرقتها لتغرق أهلها) الذين حملوك بغير نول (لقد جئت شيأ إمرا) أى عظيما من
اتلاف السفينة وقتل الجماعة الكثيرة بغير ذنب وكفران نعمة الحمل بغير نول (قال)
لو صبرت عرفت انه مثل التابوت الذى حملتك أمك فيه لا يدخله ماء ولم يغرق (ألم أقل) لك
(انك لن تستطيع معى صبرا) وان قصدته (قال) انما قلت ما قلت لنسيانى أن امثال هذا من
مسائل ذلك العلم بل هو من فرطاتك (لا تؤاخذنى بما نسيت) فان المؤاخذة به تفضى الى
العسر (ولا ترهقنى) أى لا تغشنى (من أمرى) فى تحصيل العلم منك (عسرا) لئلا يلجئنى
الى تركه فنزلا من السفينة (فانطلقا) أى مشيا فى الساحل (حتى اذا لقيا غلاما) أمسكه فى
الحال (فقتله) بقلع رأسه من غير تأخير بخلاف قلع اللوح من السفينة (قال أقتلت نفسا
زكية) أى طاهرة من موجبات القتل من الردة والزنا والقتل لكون قتلها (بغير نفس
لقد جئت شيأ نكرا) أى منكرا لا يمكن اصلاحه بحال بخلاف ما تقدم فانه وان كان عظيما
يمكن اصلاحه بوجه ما (قال) لو صبرت لعلمت انه كقتلك القبطى (ألم أقل لك) أى لاجل
ما رأيت من العجلة فى طبعك فيما يخالف ظاهره الشرع (انك لن تستطيع معى صبرا) وان

(قوله الطريق المستقيم) (قوله عز وجل شيعا) أى فرقا وقوله فى شيع الاولين أى فى أمم الاولين (قوله عز وجل شهاب مبين) أى

لم تنس عهد الله ولا عصمتى (قال) موسى ان كان الاول نسيانا ولى فيه عذر فهذا ليس بنسيان ولا عذر لى فيه (ان سألتك عن شئ بعدها) أى بعد هذه المرة وان لم أنكر عليك (فلا تصاحبنى) لانى أنضرر بهذا الفعل فوق ما انتفع بصحبتك ولا يلزمك حقوق الصحبة والتعلم لانك (قد بلغت من لدنى) أى من جهتى (عذرا) اذ خالفتك ثلاث مرات بمقتضى طبع الاستعجال (فانطلقا حتى اذا أتيا أهل قرية) هى انطاكية أو الابلة أو الجزيرة الخضراء وهى من الاندلس أو برقة أو باجر أو ارمينية أو ناصرة من أرض الروم (استطعما أهلها) أعاده لانها صفة للقرية لفظا وللاهل معنى فلابد من ذكره ليستقيم ولو جعل صفة لاهل لم يتوجه الاعتراض على اصلاح بعض ما فى القرية لكن ذنب الاهل سبب ذم القرية ومنع اصلاحها ولو جعل جواب الشرط لفهم منه ان اتيانهما القرية انما كان للاستطعام (فأبوا) أى فامتنعوا من (أن يضيفوهما) أى يطعموهما الطعام الذى هو حق ضيافتهما عليهم (فوجدا فيها جدارا) مائلا كانه (يريد أن ينقض) أى ينهدم وكان ارتفاعه مائة ذراع (فأقامه) بأساميده أو مسحها أو بعمود عمده به وقيل نقضه وبناه (قال) موسى للخضر الاحسان الى المسئ وان كان من شأن أهل الكمال لكنا من المضطرين الذين لهم أخذ طعام الغير (لو شئت لاتخذت عليه أجرا قال) الخضر (هذا) وان لم يكن انكارا منك ولا سؤالا فى الظاهر فهو راجع اليهما وقد نشأ من استعجال طبعك مع انك لو صبرت لعلمت انه مثل سقيك بلا أجر مع الاضطرار فهو (فراق بينى وبينك) المأمور به فى ضمن نهى المصاحبة وأمر الرسول واجب لكن لا أفارقك على الفور (سأنبئك) باللسان من غير طريق الافاضة الباطنة (بتأويل) أى بمآل (ما لم تستطع عليه) أى على ظاهره (صبرا) لتذهب بفائدة الصحبة وتسد بذلك ضرر المخالفة (أما السفينة) التى خرقتها (فكانت لمساكين يعملون) بها صيدا (فى البحر) فهى سبب بقائهم لو بقيت لهم لكنها انما تبقى لهم لو كانت معيبة (فأردت أن أعيبها) أسند العيب الى نفسه (و) انما تبقى المعيبة لهم لانه (كان وراءهم) فى طريق رجوعهم (ملك) غسان الجلندى الازدى أو هدد بن بدد (يأخذ كل سفينة) سليمة (غصبا) ويترك المعيبة (وأما الغلام فكان) قبل حفظ الايمان أبويه اذ كان (أبواه مؤمنين) وقد طبع كافرا طاغيا قاطع طريق منير شبهات فى الدين داعيا الى الكفر والطغيان (فخشينا) لو تركناه (أن يرهقهما) أى يغشيهما (طغيانا وكفرا فأردنا) بقتله (أن يبدلهما ربهما) أسند الى نفسه لما فيه من القتل الشر والى ربه لما فيه من البدل الخير ولدا (خيرا منه) لتضمنه (زكوة) أى طهارة عن الكفر والطغيان (وأقرب رحما) أى رحمة بأبويه وبرا لمكون كالدية عن المقتول وجبر الاساءة بالاحسان قيل أبدلهما جارية فتزوجها نبى فولدت له نبيا فهدى الله على يديه أمة (وأما الجدار فكان) اصلاحه وحفظ ما تحته واجبا على لانه كان (لغلامين) وحفظ مال الغلام أولى من الجارية لاستغنائها بنفقة زوجها (يتيمين) وحفظ مال اليتيم واجب سيما اذا كان (فى المدينة) اذ

كوكب مضئ وكذلك شهاب ثاقب وقوله بشهاب قبس أى شعلة نار فى رأس عود دونهما بارصدا يعنى نجما أرصد به الرجم (قوله

قوله الجلندى الازدى عبارة البيضاوى واسمه جلندى ابن كركر وقيل منوار بن جلندى الازدى اهـ مصحح

لو كان فى البرية ربما يحفظ بعدم اطلاع أحد عليه (وكان تحته كنز) من ذهب وفضة (لهما) والجدار حافظ له فلو ترك ينقض لضاع ولا أجر عندهما سوى ذلك الكنز الذى لو أخرج اضاع لعدم استقلالهما وكيف لا يهتم بحفظ كنزهما (وكان أبوهما) الثامن (صالحا فأراد ربك) ببركة صلاحه (ان) يحفظ كنزهما حتى (يبلغا أشدهما) أى قوتهما فى الحفظ بالبلوغ والعقل (ويستخرجا كنزهما) حال تمكنهما من التصرف وهو وان كان لطفا لم يكن واجبا على الله بل (رحمة من ربك) تفضل بها (وما فعلته) أى المذكور بمقتضى على (عن أمرى) أى من أمر نفسى بل كان معه أمر الله أيضا (ذلك) الذى بعد عليك لعدم صبرك لانه (تأويل ما لم تسطع عليه صبرا) فلو صبرت لوصلت اليه بنفسك من غير احتياج الى البيان بل غايته الاحتياج الى الافاضة الباطنة منى (ويسئلونك) أى اليهود أو قريش لتخبر (عن ذى القرنين) بالغيب أخبار الخضر الذى كان على مقدمة جيشه قيل هو مرزبان ابن مرزبة اليونانى أو افريدون أو الاسكندر بن فلمقوس الرومى وهو المشهور كان وليا أو نبيا وهو الاسكندر الكبير وأما الصغير فكان على مذهب استاذه ارسطو سمى به لانه طاف قرنى الدنيا أى المشرق والمغرب وقيل لانه أمر قومه بالتقوى فضرب على قرنه الايمن فمات فأحياه الله ثم أمرهم فضرب على قرنه الايسر فمات فأحياه الله (قل) أخبركم عنه بخبر مما أخبر به الخضر (سأتلوا عليكم منه ذكرا) معجزا أنزله الله على دون الخضر (انا مكنا له) التصرف (فى الارض) بما أعطيناه العلم والحكمة وسطرنا له النور يهديه من امامه والظلمة تحفظه من خلفه (وآتيناه من) خواص (كل شئ سببا) أى طريقا لتحصيل أمور عظام (فأتبع سببا) اطى الارض وتدبير الحروب ودفع ما يستعين به العدو فسار (حتى اذا بلغ مغرب الشمس) أى الظلمات التى لا طلوع للشمس فيها (وجدها تغرب) دائما عند استقراره (فى عين) من البحر المحيط (حمئة) أى ذات حمأ وهو الطين الاسود (ووجد عندها) أى بقربها (قوما) قيل هم ناسك (قلنا) بالوحى اليه ان كان نبيا أو الى نبى زمانه أو بالالهام (ياذا القرنين) اذا أسرت هؤلاء فأنت مخير بين أمرين (اما أن تعذب) بالقتل والاسترقاق (واما أن تتخذ فيهم حسنا) بالمن والفداء (قال أما من ظلم) أى أصر على الكفر بعد عرض الاسلام عليه والارشاد على أدلته (فسوف نعذبه) بعد المبالغة فى الارشاد (ثم يرد) فى الآخرة (الى ربه فيعذبه عذابا نكرا) لا يعرفه أهل الدنيا (و) قال (أما من آمن وعمل صالحا فله) عند ربه (جزاء) أعماله (الحسنى وسنقول له من أمرنا يسرا) وهو المن والفداء (ثم) أى بعد ما فعل بأهل المغرب ما ذكر (أتبع سببا) اطى الارض من المشرق ولمحاربة أهله ودفع حيلهم فلم يزل يحصل ذلك (حتى اذا بلغ مطلع الشمس) أى الارض التى يدوم فيها الطلوع (وجدها تطلع) دائما بلا ليل (على قوم) قيل هم منسك (لم نجعل لهم من دونها سترا) من الارض والجبال فهم أعلم بالحيل وأشد فى الحروب ومع ذلك فعل بهم (كذلك) أى مثل ما فعل بأهل المغرب (وقد أحطنا بما لديه) من أسباب محاربة هؤلاء

تعالى بشق الانفس) أى (قوله بمشقة الانفس (شرذمة) أى طائفة قليلة (ولشرب) أى نصيب من الماء (شيعته) أى أعوانه

ودفع

ودفع حيلهم التى لانسبة لكثرتها وشدتها الى حيل أهل المغرب (خبرا) أحسن عند السائلين (ثم) أى بعد الفراغ من أهل المشرق (أتبع سببا) لطى الارض عما بين المشرق والمغرب ولمقابلة أهله ودفع حيلهم (حتى اذا بلغ بين السدين) أى جبلى ارمينية واذربيجان بينهما سد ذى القرنين (وجد من دونهما) أى أدنى من الفريقين (قوما لا يكادون يفقهون قولا) فضلا عن الحيل الدقيقة فى الحرب فلم يحاربوه بل استعانوا به اذ (قالوا ياذا القرنين) نادوه باسمه من قلة فقههم (ان يأجوج) قوم من الترك (ومأجوج) قوم من الديلم أو من الترك (مفسدون فى الارض) يخرجون أيام الربيع فلا يرون أخضر الا أكلوه ولا يابسا الا حملوه ويفترسون الانسان والدواب ويأكلون الحيات والعقارب (فهل نجعل لك خرجا) أى جعلا (على أن تجعل بيننا وبينهم سدا) أى حاجزا (قال) ذو القرنين (ما مكنى) بالتصرف (فيه) من الاموال (ربى خير) أى أجل من خرجكم فلا أستعين به (فأعينونى) فى دفع افسادهم (بقوة) عملة وصناع (أجعل بينكم وبينهم ردما) أى حاجزا حصينا موثقا (آتونى) أى ناولونى لعمله (زبر) أى قطع (الحديد) اجعلها مع الحطب والجمر فوق الاساس الذى من النحاس والصخر الى مبلغ الماء فرفع البناء (حتى اذا ساوى بين الصدفين) أى طرفى الجبلين المتقابلين (قال انفخوا) بالمنافيخ ففعلوا (حتى اذا جعله) أى المنفوخ البناء فى غاية الحرارة كأنه صار (نارا) والنافخون عليه لا يضرهم النار بسبب استعماله (قال آتونى) قطرا (أفرغ) أى أصب (عليه قطرا) هو النحاس المذاب أو الصفر فجعلت النار تأكل الحطب تصير النحاس مكانه حتى لزم الحديد النحاس فصار بناء رفيعا أملس صلبا ثخينا (فما اسطاعوا أن يظهروه) أى يعلوه لملاسته وارتفاعه (وما استطاعوا له نقبا) لصلابته وثخانته قيل بعد ما بين الصدفين مائة فرسخ وطوله فى السماء مائتا ذراع وعرضه قيل خمسون فرسخا وقيل ذراعا (قال) ذو القرنين (هذا) البناء (رحمة من ربى) على بالتوفيق وعلى هؤلاء وأولادهم بالسلامة والنجاة الى وقت قريب من القيامة (فاذا جاء وعد ربى) أى قرب وقت اتيانه بالقيامة (جعله) أى هذا البناء (دكا) أى مسوى بالارض (و) هو وان كان مستبعدا لكنه (كان وعد ربى حقا) فلا تبعد حقيته ماهو من علاماته (و) انما كان دكه من علامات الساعة لانه سبب خراب العالم اذ (تركنا بعضهم) أى بعض يأجوج ومأجوج (يومئذ) أى يوم اذ دكه (يموج) أى يختلط (فى بعض) عما وراء الروم فهو معيد لافسادهم بل هو أشد منه فهو سبب خراب العالم وهو مستدع لانتصاف المظلومين من الظالمين (و) لاستدعائه اجتماع الخصوم (نفخ فى الصور) عقيب ذلك (فجمعناهم) فيه (جمعا) روحانيا (و) للانتصاف الروحانى هنالك (عرضنا جهنم يومئذ) أى يوم اذ تجتمع أرواحهم فى الصور على كل ظالم سيما (للكافرين عرضا) غير عرضها فى القبر بطريق التخيل ولا فى القيامة بطريق الاحساس بل بطريق عقلى محض لانكشاف الحجاب الجسمانى بالكلية عنهم اذ هم (الذين كانت أعينهم فى غطاء) من الجسم الحقيقى أو الخيالى

مأخوذ من الشباع وهو الحطب الصغار الذى تشعل بها النار ويعين الحطب الكبار على اتقاد النار ويقال الشيعة الاتباع

عن جميع أموري حتى (عن ذكري) اذ زعموا انه لابد للمذكور من تصوره بالقلب ولا يتصور المنزه (و) أعين غيرهم وان كانت في غطاء كان لهم سماع وهؤلاء (كانوا لا يستطيعون سمعا) لذكر المنزه حتى يتلقنوه فاضطروا الى عبادة المظاهر (أ) يعتقدون انهم لم يظلموا أنفسهم بعبادة المظاهر (فحسب الذين كفروا) أي ستروا كمال الحق باعتقاد ظهور كماله في هذه المظاهر فجوزوا (أن يتخذوا عبادي) الذين لا يكون لهم ظهوري فيهم الا بحسب استعداداتهم ولا يستعدون لظهور كمالي لكونهم (من دوني أولياء) أي احبابا يحبي لكونهم مظاهر كمالي وهو موجب لاعتقاد النقص في كمالي الموجب لغضبي (انا أعتدنا جهنم للكافرين) باعتقاد النقص في (نزلا) أعدلهم ليعرض عليهم أول ما يرجعون اليه وان زعموا انه رجوعهم الى محبوبهم فان زعموا أنا انما عبدنا المظاهر لتضمنها عبادة الله والله تعالى يجزينا على هذا القصد وان أخطأنا فيه (قل هل ننبئكم بالاخسرين أعمالا) هم (الذين ضل سعيهم) باعتقاد النقص في الله اعتقادا لا يعود الى الكمال لوقوعه (في الحيوة الدنيا) الموضوعة لتحصيل الاعتقادات والاعمال الصالحة فاذا فات فيها لا يمكن تداركه أبدا (و) لا يتداركون ذلك في الدنيا اذ (هم يحسبون انهم يحسنون صنعا) اذ هم يعتقدون انهم يعبدون ربا يتصورونه بهذه المظاهر (أولئك) وان لم يكفروا بهذه العبادة ولم يخسروا بها فلاشك انهم (الذين كفروا بآيات ربهم) التي جاء بها رسلهم ليمنعوهم عن عبادة هذه المظاهر وعن اعتقاد تقيده بصورة ولو قبلت عبادة المظاهر فانما تفيد من اعتقد الرجوع اليه وهؤلاء كفروا بالرجوع اليه (ولقائه) فان كان لهم عمل صحيح باعتبار عبادة المظاهر فهذا الانكار مبطل له (فحبطت أعمالهم) على تقدير صحتها وهي وان كانت عظيمة عندهم مفيدة للكشوف والاحوال (فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا) لانها انما اعتبرت في عالم اللبس لا في عالم الكشف التام بل (ذلك) العمل وان توهموا تقربهم به الى الله لما أفادهم من الكشف عن بعض الامور فهو سبب بعدهم عنه لان كشفهم كان حجابا لهم عن الله لذلك (جزاؤهم جهنم) بجعلهم في غاية البعد لا بأنهم عملوا للتقرب اليه بل (بما كفروا) باعتقاد النقص في الله (و) لم يكفروا بذلك فلاشك انهم كفروا حيث (اتخذوا آياتي) المانعة عن عبادة المظاهر الداعية الى عبادة المنزه (ورسلي) القائلين بها (هزوا) والاستهزاء بآيات الله ورسله استهزاء بالله موجب لمقته وشدته (ان الذين آمنوا) بانه له أقصى الكمالات (و) تحصلوا لانفسهم ما أمكن منها بأن (عملوا الصالحات) فهم وان لم يتصوروا من علوها وان لم يحصل لهم في الدنيا بها كشف (كانت لهم جنات الفردوس) التي هي أقرب الجنان من عرش الرحمن لقربهم من الله بتحصيل ما أمكنهم من الكمالات الموجبة مناسبتهم له المقتضية محبته فاذا رجعوا اليه أكرمهم بها (نزلا) وهو وان جرت العادة بقطعه عند الاقامة فهو لكونه عطاء الله لاحبابه غير منقطع فيكونون (خالدين فيها) وهو وان كان في بعض الاحيان أدنى فهو لكونه ممن له غاية الكمال لمن ناسبه في كماله يكون في غاية الكمال

كذا أي من قولهم شاطك شاعكم انبعك ومنه شاعكم السلام (قوله عز وجل الشعرى) كوكب معروف كان ناس من الجاهلية

فهم وان كانوا لا يزالون يرتقون فى مراتب الكمالات (لا يبغون عنها حولا) لاشتمالها على مالا يتناهى من مراتب الكرامات فان طلبوا لهذا العطاء المشتمل على مالا يتناهى من الفضائل مثالا (قل) مثاله القرآن المشتمل على مالا يتناهى من العلوم فانه (لو كان البحر مدادا لكلمات ربى) أى لكتابة ما يفهم منها (لنفد البحر) لكونه متناهيا (قبل أن تنفد كلمات ربى) أى مفهوماتها لكونها غير متناهية فلا تنفد بنفاد المتناهى (ولو) ضم اليه متناه آخر بأن (جئنا بمثله) أى بحر آخر مثله (مددا) لهذا البحر فان ضم المتناهى الى متناه آخر لا يجعله غير متناه ليوازى به غير المتناهى فان زعموا ان هذا القرآن كلام مثل كلامنا فلو كانت مفهوماته غير متناهية لكانت مفهومات كلامنا كذلك (قل) يجوز ان يختص أحد المثلين بفضائل لا توجد فى الآخر (انما أنا بشر مثلكم) وقد تميزت عنكم بفضيلة الوحى (يوحى الى) ماهو جامع للكمالات والكمالات يجوز ان تجتمع فى واحد فان من جملة ما يوحى الى (انما الهكم اله واحد) فكيف لا تجتمع فى هذه الكثرة سيما فيمن ناسبه ومناسبة كلامه أقرب من مناسبة البشر والبشر تناسبه بالاخلاق الحاصلة من الاعمال الصالحة فيكاشف بكمالاته (فمن كان يرجو لقاء ربه) بمكاشفة كمالاته ولو فى ضمن كلماته (فليعمل عملا صالحا) يفيد تصفية القلب وتزكية النفس (ولا يشرك بعبادة ربه) فى باب الاعمال والعلوم والاخلاق (أحدا) من المدح وتحصيل المال والجاه فافهم والله الموفق والملهم تم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله الكرام البررة أجمعين آمين

م

(تم الجزء الاول ويليه الجزء الثانى أوله سورة مريم)

(قوله عز وجل شيبا) جمع أشيب وهو الابيض الرأس

(فهرسة الجزء الاول من تفسير القرآن المسمى تبصير الرحمن وتيسير المنان)

(تمت)

١٤

الجزء الثاني من تفسير القرآن

المسمى تبصير الرحمن وتيسير المنان بعض ما يشير الى اعجاز القرآن تصنيف الامام الكامل المحقق الثقة الهمام الفاضل نادرة الزمان ونتيجة الاوان مورد الافاده ومصدر الاجاده الشيخ العلامة على المهايمي قدس الله روحه ونور ضريحه

وبهامشه نزهة القلوب في تفسير غريب القرآن للامام أبي بكر محمد بن عزيز السجستاني عليه سحائب الرحمة والرضوان

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(سورة مريم)

سميت بها لان قصتها تشير الى أن من اعتزل من اهله لعبادة الله وطلب بها اشراق نوره يرجى ان يكشف له عن صفات الحق وعن عالم الملكوت ويظهر له الكرامات العجيبة وهذا من أعظم مقاصد القرآن (بسم الله) المتجلي بكمالاته في مظاهر أنبيائه وأوليائه (الرحمن) عليهم بالذات وعلى من سواهم بواسطتهم (الرحيم) على الخواص بخواص الرحمة التي يشير اليها (كهيعص) أي كبير هيبة يد عزيزة صاعدة أو كافي هداية يقين عال صاف أو كرم هاطل عين عام صادق أو كاشف هم يأس عظيم صعب أو نحو ذلك مما يناسب المقام (ذكر رحمت ربك عبده زكريا) أي ذكر الله انما رحم به زكريا عليه السلام بمقتضى كمال ربوبيته المنسوبة الى نبينا عليه السلام لاصالته في باب النبوة التي طلب ان يكون أصلا فيها الفرع فانتسب الى الهوية التي هي أصل الكل بواسطة دخوله تحت حيطة نبينا عليه السلام لذلك اعطاه ولدا كاملا في باب النبوة فبشره بنفسه تارة وبملائكته اخرى وتولى تسميته ولم يشرك فيها من تقدمه ايشابه بذلك انفراد الحق باسم الله بوجه وذكرها لنا كبير هيبة لنا في تعريف مقام النبوة من يده العزيزة التي تغلب الاوهام والخيالات المعارضة للعقل المعزة للاصعاد الى معارف السعادة الابدية كيف وفيها كفاية في افادة هداية يقين بالله وبقدرته وعنايته بصفوته عال على ما يحصل

بالدلائل

(باب الصاد المفتوحة)

(قوله عز وجل صيب) أي مطر فيعل من صاب يصوب اذا نزل من السماء (قوله صاعقة) أي صوت والصاعقة أيضا كل عذاب مهلك (قوله عز وجل صابئين) أي خارجين من دين الى دين يقال صبا فلان اذا خرج من دينه الى دين آخر وصبات النجوم خرجت من مطالعها

بالدلائل العقلية اصفائها عن الشبهات وهى كرم هاطل فى افادة الكشوف الغير المتناهية كاشف هم الياس العظيم الصعب فى حل الشبهات وفيه اشارة الى كرم الهاطل على من مات وخلف ولدا صالحا وكشف هم عوارض المعاصى عنه وكانت هذه الرحمة اثر دعائه (اذ نادى ربه) المخصوص به لكن لما كانت الرحمة المذكورة لايتصور افاضتها منه افاضها من اسم اعلى منه وذكر (نداء) لئلا يتوهم ان (خفيا) حال من ربه فيتوهم انه كان حال الدعاء محجوبا عنه وانه يمكن كونه مجاهرا ابنداته لكنه اخفاه ليكون ابلغ فى التذلل وابعد من شماتة الاعداء أو نسبتهم اياه الى السفه بطلب المحالات العادية (قال رب) اى يامن ربانى بالعلم والولاية والنبوة وسائر الكمالات انها صارت كالتالفة عند ضعف الحياة (انى وهن العظم) التى هى أقوى الاعضاء واصلبها وان كان لها قوة باطنية (منى و) هنت قواى المدركة والمحركة لانه (اشتعل الرأس) أى خالط سواده اختلاط النار (شيبا) فاحترق ما فيه وذهب رونقه (و) هو وان كان مانعا من حصول الولد دعوتك فيه لانى (لم أكن بدعائك رب) أى يامن ربانى باستجابة الدعوات (شقيا) بالرد وعدم الالتفات اليه ولو فى الامور المستحيلة عادة (و) لم ادعك لامر دنيا ربما تمنعها خواصك لما فيه من صلاحهم بل لاصلاح امور الخلق (انى خفت الموالى) أى الذين يلون أمر الخلق (من ورائى) أى من بعد موتى فتسوء خلافتهم اذا لم يقتدوا بنبى فطلبت منك الولد مع ظهور استحالته من جهتى مشيختى ومشيخة امرأتى (و) من جهة أنه (كانت امرأتى) حال شبابها (عاقرا) فكانى طلبته بلا سبب ليحصل بلا واسطة فيكون اكمل (فهب لى من لدنك وليا) يلى أمر الناس (يرثنى) النبوة والولاية والعلم وسائر الكمالات (ويرث) ماليس لى (من آل يعقوب و) لا تجعل كمالاته سببا يحطك عليه لتكبره بها وطغيانه على الخلق بل (اجعله رب) أى يامن ربانى بالكمالات فى مقام الرضا (رضيا) ترضى جميع ما فيه ويرضاه الخلائق فقال (يازكريا) ناداه ليقبل اليه فيما يبشره به (انا) من مقام عظمتنا الانزال (نبشرك بغلام) لا تعرف غاية كماله سوى انه (اسمه) عندى يجب مطابقته للمسمى (يحيى) اذ يحيا به ما مات من فضائل الانبياء عليهم السلام وكيف يعرف غاية كماله مع انه لم يكن لمن قبله اذ (لم نجعل له من قبل سميا) فضلا عن ان يتصف بكمالاته فكان أعلى مما طلبته اذ حصل من اسم أعلى من الذى طلبته منه (قال) زكريا (رب) أى يامن ربانى باعطاء ولد يحيا به ما مات من فضائل الانبياء عليهم السلام (أنى) أى كيف (يكون لى غلام) ينسب الى من غير أن أكون أنا ولا امرأتى سببا فيه (و) لو جعلت السببية لى فهل تجعل امرأتى ولودا بعدما (كانت امرأتى عاقرا و) هل اجعل شابا بعدما (قد بلغت من الكبر عتيا) أى يبسا (قال) ينسب اليك الولد مع كونكما (كذلك) شيخا وعاقرا ليكون الولد بلا سبب مؤثر اذ عند تأثيره لا يخلو من الانصباغ بصبغته وان لم يكن لها أثر بالحقيقة (قال ربك) أى الذى رباك باعطاء مثل هذا الولد عن دعوتك (هو) أى جعل الولد منسوبا اليك مع عدم تأثير سببيتك (على هين وقد خلقتك من قبل) أى من قبل هذه الكمالات فيك (ولم تك شيئا)

وصبانا به خرج وقال قتادة الاديان ستة خمسة للشيطان وواحد للرحمن الصابئون يعبدون الملائكة ويصلون للقبلة ويقرؤن الزبور والمجوس يعبدون الشمس والقمر والذين أشركوا يعبدون الاوثان واليهود والنصارى • قال أبو عبد الله ابن خالويه قلت لابى عمر كان قتادة عجبا فى الحفظ فقال نعم قال وقال يوما

من انسان ونطفة وعلقة وعناصر فوجدت مادتك بلا شئ أصلا فضلا عن سبب فلا يبعد أن
يحصل لك ولد من غير سبب مؤثر بالكلية لا فى الظاهر ولا فى الباطن فغاية الامر انه حصل
بسبب لا أثر له سوى هذه النسبة (قال رب) انك وان رضيتنى بهذا الولد لكن جعلت هذه الآية
فى ذات الولد (اجعل لى آية) تكميلا لتربيتك واشتغالا بشكرك قبل ظهور نعمتك (قال
آيتك أن لا تكلم الناس) أى تمتنع عليك مكالمتهم (ثلاث ليال) لكونك فى حكم الغائب عنهم
لافراط اشتغالك بالحق (سويا) بلا مرض فى بدنك ولا فى لسانك وليس ذلك بالفناء فى الله بل
حال الرد الى الخلق (فخرج على قومه من المحراب) الذى كان فيه فى حكم الغائب عنهم فرد
اليهم لتكميلهم (فأوحى اليهم) أى اشار اليهم (ان سبحوا) أى صلوا لله (بكرة وعشيا) أى
ناظرين الى ظهوره فى الخلق مع بطونه فلا يحجبكم احدهما عن الآخر وان غلب عليكم نور
الحق ولعدم احتجابه باحدهما عن الآخر عبر عنهما بالايام فى سورة آل عمران ولسريان نور
الجمعية منه الى ولده قلنا له (يا يحيى) المخلوق لاحياء الظاهر بالاعمال والباطن بالاخلاق
والاحوال والعلوم (خذ الكتاب) الجامع لهما وهو التوراة (بقوة) أى عزيمة فى العمل
والتخلق بما فيه وفهم ظاهره وباطنه بحيث يتحقق فيك ميراث أبيك وميراث آل يعقوب
(و) يسرنا له ذلك اذ (آتيناه الحكم) أى استنباطه بطريق الاجتهاد (صبيا) فلا يعسر عليه
الترقى الى ما ذكر (و) لم يكن كماله لازما بل متعديا اذ آتيناه (حنانا) أى رحمة يرحم بها الخلق
لتحققه باسمائنا الا بطريق الاكتساب بل موهوب له (من لدنا و) لم يدع بذلك كمالا لنفسه اذ آتيناه
(زكوة) أى طهارة عن الخبائث التى من جملتها الدعاوى الفاسدة (و) لم يقصد بذلك طلب جاه
ولا مال اذ (كان تقيا) عن طلب ما سوى الله هذا فيما بينه وبين الله (و) اما فيما بينه وبين الخلق
فكان (برا بوالديه) محسنا لخدمتهما واالم يتصور فى حق الجميع قال فى حقهم (ولم يكن جبارا)
بابطال حقوقهم (عصيا) بترك تعليمهم وامرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر وارادة السوء بهم
ثم أشار الى عصمته وقربه فقال (وسلام) من الله وملائكته (عليه يوم ولد) فلم يمسه فيه
الشيطان ولم يملكه الهوى والغضب (ويوم يموت) فلم يكن للشيطان عليه سلطان ولم يكن له
التفات الى ما تركه من الدنيا ولا سؤال القبر ولا عذابه (ويوم يبعث) فلم تحزنه أهوال القيامة
فكان (حيا) أطيب حياة فيه (واذكر) يا نبى الرحمة للامة المرحومة مما يصل اليهم بواسطتك
أتم مما يصل اليهم بدونها (فى الكتاب) الالهى نيابة عن الله وهو وان كان عبارة عن القلم الاعلى
فهو عين باعتبار أن ما سوى الله فائض من نوره صلوات الرحمن عليه حقيقتك رحمة ربك امته
(مريم) اذ اعطاها ولدا بلا والد ودعاء أحد فهو أعجب من ولد زكريا رحمهما الله (اذ انتبذت)
أى اعتزلت (من أهلها) لئلا يشغلوها عن العبادة فاستقرت (مكانا شرقيا) اى شرقى بيت
المقدس لطلب اشراق انوار الحق (فاتخذت من دونهم حجابا) لئلا تحجبها رؤية الخلق عن أنوار
الحق فكشفنا لها عن عالم الملكوت (فارسلنا اليها) جبريل يحمل (روحنا) اى المنسوب الى
مقام عظمتنا الغاية كماله لينفخ فيها بعد ان تمنى ليكون مادة لجسد عيسى (فتمثل) أى فتصور

فى مجلسه ما نبت شيأ فقط
ثم قال لغلامه هات نعلى
فقال نعلاك فى رجلك (قوله
عزوجل صفراء فاقع
لونها) أى سوداء ناصع
لونها وكذلك جمالات صفر
أى سود قال الاعشى
تلك خيلى منه وتلك ركابى
هن صفر اولادها كالزبيب
ويجوز أن يكون صفراء
وصفر من الصفرة قال أبو
محمد قال أبو عبد الله النمرى

الرسول

الرسول (لها) أى لرؤيتها (بشرا) لاحيوانا آخر (سويا) لم ينقص من صورة البشر شيأ لئلا تنفر من رؤيته فلما رأته فى مكان الخلوة ولم تعرفه ظنت انه يريد مواقعتها وهى عفيفة (قالت انى اعوذ بالرحمن منك) أى الذى رحم بالايمان والخوف منه اذا سمع اسمه لتنزجر به (ان كنت تقيا) تخافه عند سماع اسمه والاستعاذة به فلا يجترئ على المستعذ به (قال) لست بشرا فاجرا (انما انا رسول ربك) أرسلنى اليك بروح منه (لاهب لك) بنفخ الروح على يدى وقرئ لاهب لك أى لاكون سببا فى الهبة (غلاما) فوق ما وهبك امك (زكيا) أى طاهرا عن المعاصى والرذائل ناميا فى الخيرات (قالت أنى) أى كيف (يكون لى غلام ولم يمسسنى بشر) أى لم يطأنى بنكاح (ولم اك بغيا) أى فاجرة تبغى الرجال (قال) يكون لك الولد وانت (كذلك) أى على الحال التى أنت عليها (قال ربك) أى الذى رباك بالكرامات (هو على هين) اذ لا افتقر الى الوسايط فخلقه لاظهار غناى عنها (ولنجعله آية للناس) على بعثهم يوم القيامة بلا واسطة الآباء والامهات (ورحمة منا) عليك بهذه الكرامة وعلى سائر الناس بالهداية وابراء الاكمه والابرص واحياء الموتى وغير ذلك (وكان أمرا مقضيا) شئت أم ابيت ولما سمعته يقول انما أنا رسول ربك ورأته لا يعتديه اليها وقع فى قلبها صدقه ومالت اليه ولما سمعته يقول لاهب لك غلاما زكيا وقطع ترددها بقوله وكان أمرا مقضيا سرى فى باطنها الشهوة فأمنت فنفخ جبريل فى جيب درعها فوصلت النفخة الى باطنها حاملة للرطوبة الموهوبة من النفخة فصارت الرطوبتان بمنزلة اجتماع منى الرجل ومنى المرأة ليكون منهما جسد عيسى (فحملته) أى صارت فى الحال حاملة به وتصور الولد وكبر فى بطنها من غير مدة مديدة (فانتبذت به) أى اعتزلت بسببه فاخذت (مكانا قصيا) أى بعيدا من قومها خوف الفضيحة فلم يمكث الولد فى بطنها الامدة وصولها الى ذلك المكان (فأجاءها المخاض) أى فالجأها الم الولادة (الى جذع النخلة) التى لا سعف لها ولا رأس ولا ثمر لتتمسك به من شدة الالم وقد ازداد من خوف التهمة الى حيث (قالت يا) موت تعال (ليتنى مت قبل هذا) الحمل (وكنت) منسية (نسيا منسيا) ذلك النسى أيضا من خوف الملامة ووقوع الناس فى المعصية (فناداها من تحتها) أى عيسى بعدما ولدت (ألا تحزنى) للتهمة فان الله يقلعها بما يعطيك من الكرامات (قد جعل ربك تحتك) بضرب رجلى (سريا) اى نهرا جاريا (وهزى اليك) اى حركى الى نفسك اذا اخذت (بجذع النخلة) المذكورة (تساقط) أى تتساقط ثمارها (عليك رطبا جنيا) جاء أوان اجتنائه وانما خصصت بهاتين الكرامتين لتستعين بهما فى دفع الجوع والعطش (فكلى) ما يختار للنفساء من الرطب (واشربى) من النهر (وقرى عينا) بولد ذى الارهاصات فلا تبالى للتهمة (فاما ترين) أى فان تحقق رؤيتك (من البشر احدا) يسألك عن حالك (فقولى) بطريق الايماء (انى نذرت للرحمن) الذى رحمنى بهذه الكرامات وباعطاء هذا الولد ذى الارهاصات على انه ان خلصنى من التهمة لاصومن له (صوما) أى امساكا عن الطعام والكلام لامع الله وملائكته بل مع الانس (فلن أكلم اليوم انسيا) اى شخصا منسوبا الى جنس الانس بل يكلم الصبى عنى

قال أبو رياش من جعل الاصفر أسود فقد اخطأ وأنشدنا بيت ذى الرمة وهو
كحلاء فى برج صفراء فى نعج
كأنها فضة قد مسها ذهب
قال أفتراه وصف صفراء بهذه الصفة وقال فى قول الاعشى
هن صفر أولادها كالزبيب
أراد زبيب الطائف بعينه وهو أصفر وليس باسود

ليكون اقلع للتهمة ولما سمعت منه هذا الكلام ورأت منه الارهاصات لم يبق فيها مبالاة للتهمة (فاتت به قومها تحمله) افتخارا به (قالوا يا مريم) ملاحظين أصل معناها وهو العابدة والله (لقد جئت شيأ فريا) أى بديعا لم يكن فى أهل العبادة (يا أخت هرون) من أبويه أو من أبيه وكان أصلح الناس وحق الفرعين ان يتماثلا فثمرتا شجرة واحدة لا تختلفان حلاوة وحموضة بل حق الفرع ان يتبع الاصل وانت (ما كان أبوك) عمران (امرأ سوء) بل قدوة لاهل الصلاح (و) لو قيل ان أخاك انما تبع اباك وأنت تبعت أمك (ما كانت أمك بغيا) فاجرة (فاشارت) الى انها نذرت صوما وان الجواب مفوض (اليه) أى الى ولدها (قالوا كيف نكلم من) لا يتصور منه الجواب اذ (كان) مستقرا الى الآن (فى المهد صبيا) فنسبت الى السفه فانطقه الله من غير أن يستنطقه أحدهم قلعا للتهمة اذ (قال انى عبد الله) أى المنسوب الى اسمه الجامع ويبعد حصول هذه الجمعية التى هى دليل الكرامة لولد الزنا وبجمعيتى (آتانى الكتاب) أى الانجيل (و) انما آتانى الكتاب لانه (جعلنى نبيا و) يدل على صدقى فى دعوى النبوة انه (جعلنى مباركا) كثير الخيرات (أينما كنت) من امور الدنيا والدين (و) انما كثرت خيراتى لانه (أوصانى) أى آمرنى أمرا مؤكدا (بالصلوة والزكوة) بنفسى وبسائر المؤمنين لاحفظ عمارة باطنى بعمارة الظاهر لاحتياجى الى عمارة الظاهر (مادمت حيا) لئلا يسرى الفساد من الظاهر الى الباطن هذا فى حق الله (و) فى حق الخلق جعلنى (برا بوالدتى و) فى حق العامة الذين لا يتصور معهم عموم البر (لم يجعلنى جبارا) عليهم وان جعلنى حاكما عليهم وهذا يدل على انه لم يجعلنى (شقيا) حتى يتصور منى الدعاوى الكاذبة وكيف اشقى (والسلام على يوم ولدت) فلم يمسنى الشيطان (ويوم أموت) فلا يكون له على سلطان ولا يكون على سؤال المنكر ونكير ولا على عذاب قبر (ويوم ابعث) فلا فزع من أهوال القيامة فاكون فيه (حيا) أطيب حياة ويبعد كل البعد حصول هذه الكرامات والارهاصات لولد الزنا فلما رد بذلك على اليهود القائلين بانه ولد الزنا رد على النصارى بقوله (ذلك) القائل (عيسى) لا الله اذ لا يتصور ان يقول شيأ مما ذكر (ابن مريم) لا ابن الله اذ لا يتصور منه أكثر هذه الاقوال واما احياء الموتى وابراء الاكمه والابرص فهو (قول الحق) لها باعتبار ظهوره على لسان عيسى اذ هو (الذى فيه يمترون) أى يتنازعون فى كونه قوله أو قول ربه فلم يعلم انه قوله أو قول الحق لكنه قد علم هذه الامور من فعل الله فى غير صورة النزاع فيحمل عليه صورة النزاع وكيف تكون لعيسى وهو اما بالالهية وهى منتفية عن المولود لحدوثه أو بالولدية لكنه (ما كان لله أن يتخذ من ولد) لانه من خواص الحيوانات التى تموت فتخلف أولادها (سبحانه) من أن يكون من الحيوانات أو يلحقه الموت ولا يحتاج فى احداث شئ الى مباشرة امرأة لانه (اذا قضى أمرا فانما يقول له كن فيكون) والحاصل بامر كن لا يختلف بكونه ولدا تارة وعدم ولد أخرى (و) لو تصور لله ولد لم يكن عيسى لما صرح به بقوله (ان الله ربى وربكم) لا على معنى انه ربانى بحيث أستحق أن أعبد اذ لا يتأتى فى ربكم مع قوله (فاعبدوه) على ان قوله (هذا صراط مستقيم) يدل على ان عبادة

(قوله ولم يرد سائر الزينب) (قوله تعالى ان الصفا والمروة) هما جبلان بمكة (قوله عزوجل الصلاة الوسطى) هى صلاة العصر لانها بين صلاتين فى الليل وصلاتين فى النهار والصلاة على أربعة أوجه الصلاة المعروفة التى فيها الركوع والسجود والصلاة من الله الترحم لقوله عزوجل اولئك عليهم صلوات من ربهم أى ترحم والصلاة

الغير غير مستقيم فضلا عن الهيته او ولديته وهذا القول يقتضى اتفاق الاحزاب على نبوته
لكونه ارهاصا مشتملا على الدلائل العقلية مؤيدا بالمعجزات لكنهم لم يجروا على مقتضاه
(فاختلف الاحزاب) من النصارى واليهود اختلافا ناشئا (من بينهم) فهو من كفرهم وعنادهم
الذى لا يتركونه الا بمشاهدة العذاب (فويل للذين كفروا من مشهد يوم عظيم) يشهد فيه
عظمة كل نوع من العذاب وانما كفروا لعدم سماعهم للدلائل النقلية والعقلية وابصارهم
للمعجزات والارهاصات لبعدهم عنا (أسمع بهم وأبصر) أى تعجب من سماعهم وابصارهم
(يوم يأتوننا) ولو انصفوا لسمعوا الآن وابصروا (لكن الظالمون) بترجيح أهويتهم (اليوم)
الذى يجدون فيه فوائدها ولا يشعرون ضررها (فى ضلال مبين) بتحملهم أعلى وجوه الشدة
الدائمة لادنى اللذات الفانية (و) ان قالوا كيف نترك اللذة الحاضرة للشدة الغائبة (انذرهم
يوم الحسرة) الذى يتحسر فيه على تحمل الشدة الدائمة للذة لم تبق لهم ويجب أن يخافوه
(اذ قضى) أى جزم (الامر) بوقوعه (و) قد علموا ذلك من الدلائل النقلية المؤيدة بالعقلية
لكن لا يبالون له اذ (هم) مستغرقون (فى غفلة و) لو لم يغفلوا (هم) لعنادهم (لا يؤمنون) وانما
عاندوا لتوهمهم انهم ملكوا شيأ من الارض فان صح فلا يبقى لهم (انا نحن نرث الارض ومن
عليها) من الاملاك والعبيد وما فى يده لمولاه (و) كيف يبقى لهم توهم الحرية أو توهم مالكيتهم مع
أنهم (الينا يرجعون) فيظهر لهم مالكيتنا لهم ولأملاكهم (واذكر) يا نبى الرحمة (فى الكتاب)
الالهى نيابة عنه رحمته (ابراهيم) بهبة اسحق ويعقوب حين اعتزل اباه لشركه الذى يشبه
القول بالهية عيسى وولديته وقد استحقها بالصديقية التى اعتزل لها عن أهل الشرك
المفترين على الله الكذب (انه كان صديقا) ولانتهائه فيها جعل (نبيا) ولذلك نبأه بفضائح
الشرك وانذر عليه (اذ قال) رحمة (لابيه) الذى حقه أن يكون راحما عليه (يا أبت) الذى حقه
ان يرحمنى من هم ذاتك بالشرك (لم تعبد) الجماد الذى هو اخس الموجودات (ما لا يسمع) قول
العابد (ولا يبصر) عبادته (و) لو سمع وأبصر (لا يغنى) أى لا يدفع (عنك شيأ) من ضر ولا يجر لك
شيأ من نفع (يا أبت) الذى حقه ان يرحمنى من هم نسبتك الى الضلال لو قصدت بذلك عبادة
الحق الذى تعترف بظهوره فيه فهذه المعرفة قاصرة وانما المعرفة الكاملة ما يستفاد من
الانسان الكامل وانا كامل (انى قد جاءنى من العلم ما لم يأتك) وحق القاصر اتباع الكامل
ليهديه (فاتبعنى) وان كان حق الابن اتباع الاب فى العرف لكنه باطل لان الحق اتباع
الصواب فان اتبعتنى (أهدك صراطا سويا) معتدلا لا افراط فيه بعبادة من لا يستحق ولا
تفريط بترك عبادة من يستحق وكذا فى باب الاخلاق والاعمال (يا أبت) الذى حقه ان يرحمنى
من هم نسبتك الى عداوة ربك ان ظهور الحق لما كان فيها قاصرا فالآثار الظاهرة منها لا تنسب
الى الله بل الى ما تعلق بها من الشياطين (لا تعبد الشيطان) لان تقربك اليه ليس تقربا الى الله
بل موجب عداوته (ان الشيطان كان للرحمن عصيا) فكان عصيانه لراحمه موجبا لاشد وجوه
العداوة (يا أبت) الذى حقه ان يرحمنى من هم تعذيبك لا تجترئ على عداوته اغترارا برحمته

الدعاء كقوله ان صلوتك
سكن لهم أى دعاءك سكون
وتثبيت لهم وصلاة الملائكة
للمسلمين استغفارهم
والصلاة الدين كقوله عز
وجل يا شعيب أصلوتك
تأمرك أى دينك وقيل
كان شعيب عليه السلام
كثير الصلاة فقالوا ذلك له
(قوله صفوان) أى حجر
أملس وهو اسم واحد
معناه جمع واحدته صفوانة

(انى أخاف) من عداوتك لله الذى رحمك فلم تطعه واطعت عدوه (ان يمسك عذاب من الرحمن) بدل رحمته بان يقطعها عنك كما قطعها عن الشيطان (فتكون للشيطان وليا) أى مقارناله ومشاركا معه فى عذابه فلم يتنبه لشئ من انذاراته ولم يسمع لشئ من نصائحه ولم يبصر لشئ من دلائله بل (قال) من افراط ظلمه وغلوه فى الضلال (اراغب) أى امائل (أنت) مع كونك دونى (عن آلهتى يا ابراهيم) لم يقل يا ابنى تنبيها على براءته من بنوته (لئن لم تنته) عن القول فيها وعن انذاراتك ونصائحك ودلائلك (لارجمنك) أى لارمينك بالحجارة من افراط غضبى عليك بدل ماترحمتنى فى ضمن ندائك باسم الاب مرارا (و) لو اردت رحمتى مع اصرارك على الميل عن آلهتى (اهجرنى) أى تباعد عنى (مليا) زمانا طويلا (قال) بطريق التوديع والمتاركة (سلام عليك) اتسلم عن معصية رجمى (سأستغفر لك ربى) ليسلمك عن هذا الاعتقاد الردى ءاليرحمنى بالاراحة عن الهموم المشار اليها (انه كان بى حفيا) أى مبالغا فى اللطف بى (و) لو لم تسلموا عن اعتقادكم (أعتزلكم) لاسلم عن شقاوتكم (و) اعتزل سبب شقاوتكم وهو عبادة (ماتدعون من دون الله) بل عبادة الدون شقاوة كما ان عبادة الاعلى سعادة (و) لذلك (ادعو ربى) واقل مافيها من السعادة انها تنجى من الشقاوة وهى وان لم اجزم بها لكثرة اسبابها لكن سبب السعادة وان كانت واحدة يرجى غلبتها (عسى أن لا أكون بدعاء ربى شقيا فلما اعتزلهم ومايعبدون من دون الله) نجيناه من الشقاوة عن صحبتهم وعن ملابسة اسباب الشقاوة كلها حتى الدنيوية بالانفراد وآتيناه من سعادة الدارين اذ (وهبنا له اسحق ويعقوب و) انما كانا من أسباب سعادة الدارين اذ (كلا جعلنا نبيا) ولا سعادة فى الدارين اكمل من النبوة اما كونها سعادة الآخرة فلا يخفى واما كونها سعادة الدنيا فلانها امابالنظر فى ذات المسعود (و) قد حصلت لهم اذ (وهبنا لهم من رحمتنا) ولاية النبوة المقتضية للمقامات العلية والاحوال السنية والاخلاق الفاضلة والاعمال الصالحة واما بالنظر الى خارج الذات (و) اجلها الجاه وقد حصل لهم على أكمل الوجوه اذ (جعلنا لهم لسان صدق عليا) أى ثناء صادقا يفيد علو رتبتهم فى قلوب الخلائق كلهم بخلاف ثناء الملوك على لسان الكذابين فانه لايعلى رتبتهم الافى قلوب العوام العماة عن الحقائق فلا عبرة به (واذكر فى الكتاب) الالهى نيابة عنه رحمته (موسى) بهبة اخيه اياه نبيا وتنزيله مكان الابن فى التقوية مع ان الاخ دون الابن فى النسبة لكن سرى اليه سره بادنى ملابسة سريان السر من الاب الى الابن لمكان اخلاصه التوحيد (انه كان مخلصا) له التوحيد فوق توحيد الصديق (و) لذلك جمع الفضائل حتى (كان رسولا نبيا و) لمزيد جمعيته الفضائل (ناديناه) جذبا له الى مقام عظمتنا (من جانب الطور) الذى هو مظهر كمالاتنا (الايمن) لموسى اشعارا له بتقوية جانبه لئلا يضعف فى تحمل اعباء القرب (و) بعد تقويته (قربناه نجيا) أى كليما اذ كلمناه بلا واسطة (و) لتقويته عند الرد على تحمل اعباء الرسالة (وهبنا له من رحمتنا) التى هى افاضة الانوار (اخاه هرون) ليشد أزره فى اداء الرسالة اذ كان (نبيا واذكر فى الكتاب) الالهى نيابة عنه رحمته (اسمعيل) بهبة جميع الخلائق سيما أهله لمزيد اخلاصه بقائه عند التجربة

(قوله عز وجل ملدا) أى ياابسا أملس (قوله عز وجل صدقاتهن) أى مهورهن واحدتها صدقة (قوله تعالى صعيدا طيبا) أى ترابا نظيفا والصعيد وجه الارض (قوله عز وجل صيد) ماكان ممتنعا ولم يكن له مالك وكان حلالا اكله فاذا اجتمعت فيه هذه الخلال فهو صيد (قوله عز اسمه صدف عنها)

(انه

(انه كان صادق الوعد) اذ وعد الصبر عند ذبح نفسه فوفى به (و) لكونه جامعا للفضائل عن هذا الاخلاص (كان رسولا نبيا و) لكونه مكملا فيها أهله (كان يأمر أهله) الذين هم أقبل لنور الكمال منه (بالصلوة) ليتصلوا بها بربهم (والزكوة) ليتطهروا عن النقائص فى مقامات القرب (وكان عند ربه مرضيا) لانقص فى شئ من أحواله ومقاماته واخلاقه واعماله وهو مستوجب لرضا الخلق فكان موهوبا له على العموم بعد هبة الاهل بالخصوص (واذكر فى الكتاب) الالهى نيابة عنه رحمته (ادريس) هبة دوام الحياة المقصودة من اعطاء الولد باخراجه من عالم الكون والفساد واعطائه أعلى الاماكن لمكانه المطلوب من اعطاء الاولاد الانبياء والاولياء والاهل الصالح لمكان صديقيته (انه كان صديقا) فرفعته صديقيته هذه الرتبة كما رفعته الى رتبة النبوة اذ كان (نبيا) ولكن النبوة رفعة معنوية (ورفعناه) مع تلك الرتبة (مكانا عليا) بالمكانة وهو السماء الرابعة التى هى أعلى الطبقات منزلة لتوسطه ولذلك كانت محل الشمس التى هى كالملك ينزل وسط مملكته ليدل هذا الظاهر على الباطن فى حق كل صديق ولا يبعد أن يكون يحيى وعيسى واسحق ويعقوب موهوبين لمن ذكر اذ (أولئك الذين أنعم الله عليهم) بهبة هؤلاء مع كونهم (من النبيين) هبات لآخرين كادريس لآدم لانه (من ذرية آدم) وان كان بينهما أوساط منهم شيث لكن آدم لمزيد جمعيته أولى بكونه موهوبا له ادريس (و) لكن ينسب الى الاقرب اذ كان مؤمنا كابراهيم فانه (ممن حملنا مع نوح) لا الى أبيه لكفره ولا الى نوح لايهامه كونه موهوبا له مع انه قد جعل فى سورة الانعام من ذرية ابراهيم المعنوية ولذلك لم يصرح بكون ابراهيم من ذرية المؤمنين من أمته على أنه فى الظاهر من ذرية نوح (و) اذا وهب لابراهيم مثل نوح فلا يبعد هبة اسحق ويعقوب له لكونهما (من ذرية ابراهيم و) لا يبعد كون يحيى مع جلالة شأنه هبة لزكريا لان لقربه مزيد تأثير فى ذلك لذلك جعل زكريا من ذرية (اسرائيل) دون ابراهيم بل القرب يجعل النبى هبة للولى (و) لذلك جعل عيسى هبة لمريم لكونها (ممن هدينا) فسلك (واجتبينا) فجذب لكن مع هذه الفضائل لم يصرح بكونه ذرية لها ههنا وان صرح بكونه هبة لها أولا ليعلم انه هبة لها من وجه دون وجه ولجعل الله الانبياء هبات لمن دونهم وهى اذلال لهم لم يزالوا خائفين وان نزلت عليهم آيات الرحمة لذلك (اذا تتلى عليهم آيات الرحمن خروا) أى وقعوا (سجدا) استشعارا بان أصلهم الذلة وانما ارتفعوا بالرحمة (وبكيا) من خوف ابدال الرحمة بالعذاب وهذا الخوف وان لم يقع فى حقهم لخوفهم وقع فى المغترين بهم من ذرياتهم (فخلف من بعدهم) أى من بعد ما علموا من حالهم (خلف أضاعوا الصلوة) المتضمنة للسجود والاذكار المستدعية للبكاء (و) أتوا بما ينافى البكاء والامور المرضية من الاخلاق والاعمال وهو انهم (اتبعوا الشهوات) فانهمكوا فى المعاصى التى هى بريد الكفر (فسوف يلقون غيا) أى جزاء الضلال العظيم الجامع بين الكفر والمعاصى قيل هو واد فى جهنم أشدها حرا وأبعدها قعرا ويروى فى الحديث الغى والآثام بئران يسيل فيهما صديد أهل النار (الا من تاب) من اضاعة الصلاة واتباع الشهوات فانه لا يلقى غيا كيف

أى اعرض عنها (قوله عز وجل صغار) أى أشد الذل (قوله صديد) قيح ودم (قوله عز وجل صوم) امساك عن طعام أو كلام أو نحوهما لقوله تعالى انى نذرت للرحمن صوما أى صمتا (قوله عز وجل صفا) ذكر أبو عبيدة فيه وجهين ثم ائتوا صفا أى صفوفا والصف أيضا المصلى الذى يصلى فيه

(و) انما تاب لانه (آمن) والايمان وحده مجوز للمغفرة فكيف اذا اجتمع مع التوبة كيف
(و) انما تاب لمعرفة ضرر اضاعة الصلاة واتباع الشهوات ونفع اتيان الصلاة وترك الشهوات
ومثل هذا لا محالة (عمل صالحا فأولئك) كيف يلقون غيا وهم بايمانهم وأعمالهم الصالحة
(يدخلون الجنة و) ان عذبوا بترك الصلاة واتباع الشهوات مع الايمان والقبائح لعدم التوبة
(لا يظلمون شيأ) حتى يلقون غيا فكيف مع التوبة ولا يتضررون بتحمل مشاق الصلاة وترك
اتباع الشهوات فى الحال أيضا لانهم بقوة ايمانهم المؤيدة بأعمالهم كأنهم الآن يدخلون
(جنات عدن) أى اقامة فكأنهم أقاموا فيها بما وتقوا من وعده اذ هى (التى وعد الرحمن)
مع ان رحمته تقتضى اعطاءها من غير وعد فكيف اذا وعد سيما اذا وعد (عباده) الخواص
وهو وان كان (بالغيب) فليس مما يجوز الخلف فيه حتى لا يترك له اللذات المحققة الدنيوية
(انه كان وعده مأتيا) فكأنه آتيهم الآن ثم شهوات الدنيا وان حصلت كاملة فلا تخلو عن نزاع
يسمع به كلمة لغو وهؤلاء اذا تلذذوا بربهم فكأنهم فى جنة (لا يسمعون فيها لغوا الا سلاما)
فانه يسلم لهم الكل ولا يفوتهم الشهوات المحسوسة فى الدنيا بل هم فى هذا الباب كأنهم فى جنة
(ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا) يأتيهم من بيوت الناس من غير تعب ولا يفوتهم بذلك الجنة
الاخروية اذ لم يكن ذلك مطلوبهم بل يحصل لهم منها نصيبهم ونصيب من يرثونها منهم اذ
(تلك الجنة) وان كانت من خلق الرحمن فحقها ان يرحم بها مقيمى الصلاة وتاركيها ومتبعى
الشهوات ومجتنبيها هى (التى نورث) من غير المتقى (من عبادنا) وان انتسبوا الى عظيم رحمتنا
(من كان تقيا) فانه يأخذ نصيبه ونصيب غير المتقى بمقتضى عموم الرحمة رعاية للحكمة (و) لا
يبعد التخصيص فى الرحمة العامة مع وقوعه فى الرحمة الخاصة فان منها انزال الملائكة على
الانبياء ولا يعم أوقاتهم بل يختص ببعضها اذ انا (ما نتنزل الا بأمر ربك) الجامع للكمالات
فلا يمكننا مخالفته على ان مخالفته اما بالتقدم أو بالتأخر أو بالاستقرار على ما نحن عليه قبل
الامر لكنا نخاف فى التقدم اتلاف أمر نستقبله كالآخرة اذ (له ما بين أيدينا و) فى التأخر
اتلاف أمر قد قطعناه كالاعمال اذ له (ما خلفنا و) فى الاستقرار على ما نحن عليه بخلاف أمره
نخاف تغير أحوالنا الى الشيطنة مثلا اذ له (ما بين ذلك و) كيف لا نفعل ذلك وهو مشعر
بنسيان الامر لكن (ما كان ربك نسيا) ومقتضى ربوبيته تربيتك بالامر والنهى وقد ربى
لك الكل اذ هو (رب السموات والارض وما بينهما) يفيض عليها الوجود الذى هو من
أعراضها كل حين فلو غفل عن ذلك ساعة هلكت رباها الاجلك لينعم بها عليك فتشكره
بعبادته المترتبة على الامر والنهى (فاعبده و) لو شقت عليك (اصطبر لعبادته) استكمالا
لتربيته واحترازا عن عبادة النفس والهوى التى لا تستحق العبادة اذ لا يستحقها غيره والا
لتسمى باسمه ولو مجازا لكن (هل تعلم له سميا) أى هل تعرف أحدا اجترأ على تسمية نفسه أو
غيرها باسمه حقيقة أو مجازا (ويقول الانسان) الذى أعطى العقل لينظر فى العواقب وأنعم
عليه بخلق السموات والارض وما بينهما ليعرف المنعم فيشكره ويعبده فيجازى على فعله

وحكى عن بعضهم انه
قال ما استطعت أن آتى
الصف اليوم أى المصلى
(قوله عز وجل صفصفا)
أى مستوى من الارض
أملس لا نبات فيه (قوله
عز وجل صواف) أى قد
صفت قوائمها والابل تنحر
قياما ويقرأ صوافن وأصل
هذا الوصف فى الخيل يقال
صفن الفرس فهو صافن اذا
قام على ثلاث قوائم وثنى

بما

بمايخلص لذته وعلى تركه بمايخلص الم لاتحمل مشاق الصلاة وترك الشهوات واصطبر على
العبادات من أجل جزاء يعقب الموت (ءاذا مامت لسوف أخرج حيا) أى أحقا اخرج حيا
بعد ماالبث فى القبر مدة (أ) يستبعد الانسان اعادة الحياة الى ماصار ترابا وعظاما (ولايذكر
الانسان أنا خلقناه من قبل) أى قبل جعله ترابا ونطفة (و) كان عدما صرفا اذ (لم يك شيأ)
موجودا فى الاعيان فلا يبعد اعادته وقد اقتضتها التربية بالعقل والانعام الكلى وتأكدت
بالقسم الالهى باعظم أسمائه (فوربك) الذى هو أعظم الاسماء الالهية (لنحشرنهم
والشياطين) الذين أضلوهم عن هذه المقدمات الاولية لتسألنهم فضلا عن الضلال والاضلال
(ثم لنحضرنهم حول جهنم) المحفوفة بالشهوات التى أضلوهم بلذاتها ليعلموا مااستعقبوا بها
من الآلام (جثيا) على الركب لايمكنهم التجاوز عن مواضع التعريف (ثم لننزعن من كل
شيعة) أى لنخرجن الى النار من كل فرقة (أيهم) أى الذى هو (أشد على الرحمن) الذى
رحمه بتلك الشهوات وتعريف مضارها بالعقل والنقل (عتيا) أى جراءة بايثار الشهوات
على أمره وعدم مبالاته به (ثم) لايلزم من هذا السؤال عن التعيين عدم علمنا بمن هو أولى بالصلى
اذ (لنحن أعلم بالذين هم أولى بها صليا) وهم أولى الشيع الذين ضلوا وأضلوا الاجل لذات الدنيا
وشهواتها فصاروا أولى بالصلى بها (و) لعدم خلو أحد عن التلذذ بشئ منها (ان منكم) أى
ليس أحد منكم من بر وفاجر (الاواردها) أى حاضرها امابالدخول فيها اوبالمرور على متنها
ليعلم مقدار تلك اللذات وما استعقبت من الآلام لمن آثرها ومن اللذات العالية لمن جاوزها
(كان على ربك حتما) أى واجبا لابمعنى ان الحكمة توجب عليه شيأ بل الموجب وجوده
لكونه (مقضيا) صار كالواجب على الله تعالى (ثم) بعد ذلك الاحضار الواجب للتعريف
(ننجى) من تلك الآلام (الذين اتقوا) فى تحصيل تلك اللذات عن مضارها حتى ان بعضهم
من سرعة مروره كالبرق الخاطف يكون فى حكم المبعد عنها (ونذر الظالمين) باستعمال تلك
الشهوات فى غير المواضع المشروعة (فيها جثيا) لايمكنهم التجاوز عن تلك الآلام كما لايمكنهم
عن مواضع تلك الشهوات (و) يكفيهم من الظلم ترجيحهم لذات شهوات المال والجاه على
لذات الآيات الالهية البينات فانه (اذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين كفروا) فلم يروا
لآيات الله لذة (للذين آمنوا) فرأوا لذة الآيات أعظم اللذات (أى الفريقين) متبعو
الشهوات أم متبعو الآيات (خير مقاما) أى استقرارا فى اللذات (و) لايخفى ان المستقر فيها
يكون أحسن مجلسا فانظروا أيهما (أحسن نديا) أى مجلسا (و) لايعلمون انه لايعتد بلذة يعقبها
مضرة أعظم منها فلو لم يكن فى اتباع الآيات لذة سوى السلامة من تلك المضرة كفى بها لذة
وذلك لانه (كم) أى كثيرا (أهلكنا قبلهم) لينظروا فى حالهم (من قرن) لان اهلاك الواحد
بعد الواحد لايفيد مزيد اعتبار (هم أحسن أثاثا) أى متاعا من كثرة المال (ورئيا) أى
هيئة من عظم الجاه فان زعموا انها لو كانت مستعقبة للضرر لظهر ضررها عن قريب والافلا
ينسب اليها (قل) يكفى فى نسبته اليها دلالة الادلة العقلية والنقلية على ذلك وعدم كونها

سنبك الرابعة والسنبك
طرف الحافر والبعير اذا
أرادوا نحره تعقل احدى
يديه فيقوم على ثلاث قوائم
وتقرأ صوافى أى خوالص
لله لايشركون به فى التسمية
على نحرها أحدا (قوله عز
وجل صوامع) هى منازل
الرهبان وقوله صلوات يعنى
كنائس اليهود وهى
بالعبرانية صلوتا (قوله عز
وجل صرفا ولا نصرا) أى

على الفورلئلا تكون ملجئة الى الايمان ومقتضى ذلك ان (من كان فى الضلالة فليمدد له الرحمن) بمقتضى رحمته الداعية له الى التوبة المستوجبة للرحمة (مدا) عظيما لكنهم لا يزالون يزدادون ضلالا (حتى اذا رأوا ما يوعدون) من ضرر تلك اللذات (اما العذاب) على فواتها (واما الساعة) الآتية بالآلام بدلها فان توقعوا العود حينئذ الى ما كانوا عليه (فسيعلمون من هو شر مكانا) لاستقرارهم فى مكان الآلام بعد استقرارهم فى مقام اللذات (وأضعف جندا) حصلوه من جاههم ليدفعوا بهم الشدائد وقد وقعوا فى شدائدهم فضعفوا من ان يدفعوها عن أنفسهم (و) لا يدل هذا على ان الاموال والشهوات شر محض لكن ليس فى خلق الله ماهو شر محض لانه (يزيد الله) بهذه الاموال والشهوات (الذين اهتدوا) أى طلبوا الهداية من كل شئ (هدى) يصرفها فيما خلقت له (و) هى وان أفادتهم ثوابا وقربا عند الله لا يكون كثواب من تلذذ بالآيات فاكتسب بها الباقيات الصالحات اذ (الباقيات الصالحات) من الاخلاق الفاضلة وهيئات الاعمال الصالحة (خير عند ربك) الذى رباك بتلك الآيات دون الاموال والجاه (ثوابا) يلذهم من الجنة بأعظم من لذاتهم (وخير مردا) أى رجوعا يفيدهم من لذات القرب أكثر من افادة الاموال والجاه فى الخيرات (أ) رأيت من ينفى خيرية الباقيات الصالحات على فوائد المال والجاه (فرأيت الذى كفر بآياتنا) العقلية والنقلية الدالة على خيرية الباقيات الصالحات فى افادة السعادة على افادة الاموال والاولاد لها اذا صرفا فى مصارفهما بل حصر السعادة فيهما فى الدارين (و) جزم بحصولهما لنفسه هنالك حتى (قال) والله (لأوتين مالا وولدا) اذا رددت الى ربى لجريان سنته بذلك فى حقى فقال تعالى (أطلع الغيب) فعلم من سنته ان من آتاه مالا وولدا فى الدنيا يؤتيه اياهما فى الآخرة فجزم بذلك حتى حلف عليه (أم) لم يطلع ولكن اتخذ عهدا من اطلع عليه من نبى أو ولى فى حق نفسه فكأنه (اتخذ عند الرحمن) الذى من شأنه ان يرحم ولو لم يعهد فكيف اذا أعطى بذلك (عهدا كلا) زجر عن دعوى الاطلاع وأخذ العهد فان لم ينزجر الى أن يموت (سنكتب ما يقول) بحيث لا يمكن محوه (ونمد له) كما مد فى هذه الدعوى بعد الزجر (من العذاب مدا) فوق مده على مجرد الكفر بآياتنا (و) لا يقطعه المال والولد اذ (نرثه ما يقول) من ان له مالا وولدا فلا يبقيان له حتى يمكنهما قطع العذاب عنه (و) لا نردهما عليه بعدما ورثناهما منه بل (يأتينا فردا) أى مجردا عنهما (و) قد علم أكثرهم هذه الفردية وخاف من ذلتها الذلك (اتخذوا من دون الله آلهة) تحملوا ذل العبادة لها (ليكونوا لهم عزا) بدل عز المال والاولاد بتقريبها اياهم اليه (كلا) زجر لهم عن اعتقاد افادتها العز لهم فانه انما يتصور لو كانوا مستحقين للعبادة فيمكنهم أن يقولوا عبدنا لنعتز وابنا عندك فأعزهم بل (سيكفرون بعبادتهم) اذ يخافون على أنفسهم دعوى الشرك فى استحقاقها (ويكونون عليهم) لعبادتهم لها (ضدا) يريدون اهلاكهم الكلى اذ أوقعوهم فى هلاك دعوى الشرك وكيف لا يكفرون بعبادتهم ولا يكونون عليهم بها ضدا مع انهم لم تكن بامر الله بل بامر أعدائه (ألم تر أنا أرسلنا الشياطين) مسلطين

(على

حيلة ولا نصرة ويقال صرفا أى لا يستطيعون أن يصرفوا عن أنفسهم عذاب الله ولا نصرا أى ولا انتصارا من الله عز وجل (قوله عز وجل صرح) أى قصر وكل بناء مشرف من قصر أو غيره فهو صرح مصر (قوله عز وجل صياصيهم) أى حصونهم وصياصى البقر قرونها لانها تمتنع بها وتدفع عن أنفسها بها

(على الكافرين تؤزهم) أى تحركهم الى عبادتها المنافيه من عبادتهم بامتثال أمرهم (أزا) عظيما من غير أن يعارضهم ملك أو عقل أو نقل وهو وان كان مغالبة مع الله يقتضى تعجيل العذاب عليهم لكنه لا يعجله لئلا يلجئهم الى الايمان (فلا تعجل) من شدة غيرتك (عليهم) اذ ليس فى تأخير العذاب عنهم تخفيف عليهم (انما نعد لهم) معاصيهم (عدا) لا يفوته شئ منها ليعذبهم على كل واحد منها او يشتد عليهم العذاب بكونه يوم مزيد الرحمة على أعدائهم لوقوعه (يوم نحشر المتقين) الذين تحفظوا من أسبابه (الى الرحمن) ليجعل لهم رحمته العامة فلا يترك منها لاعدائهم شيأ و يضم لهم اليها رحمته الخاصة اذ يحشرهم اليه (وفدا) أى راكبين اكراما لهم وجزاء على ركوبهم متون المشاق الشديدة فى سبيله (و) كما يزيد فى اكرامهم يزيد فى اذلال أعدائهم اذ (نسوق المجرمين) سوق الدواب (الى جهنم) مكان الاذلال لا الى الله العزيز لينالوا شيأ من عزته فيردونها (وردا) ورود الانعام مكان الماء فرارا من ذل السوق وكيف يشفع لهم معبودوهم وشياطينهم مع انهم (لا يملكون الشفاعة) من الانبياء والملائكة (الا من اتخذ) من أهل النار (عند الرحمن) الذى شأنه ان يرحم المؤمن به (عهدا) أن ينجيه من العذاب لايمانه به فيشفع الشفيع لانجائه قبل استيفائه مقدار ما يستحقه من العذاب (و) هؤلاء فعلوا بشفعاء الملائكة والانبياء ما يمنعهم الشفاعة فى حقهم اذ (قالوا اتخذ الرحمن ولدا) من هؤلاء فيقول لهم الشفعاء اذا ذهبوا اليهم (لقد جئتم شيأ ادا) أى ثقيلا على الشفيع أن يشفع معه لانه سبب خراب العالم لانه قائم بالحق فلو فرض له عدم او غيبة لهلك لذلك (تكاد) أى تقارب (السموات يتفطرن) أى يتشققن (منه) فلا تبقى سموات تفيض شيأ (وتنشق الارض) فلا تبقى أرض تقبل شيأ (وتخر) أى تسقط (الجبال) لانها تنكسر (هدا) أى كسرا فلا يكون لها حفظ الارض لاتيانهم ما يشعر بموت الله تعالى (ان دعوا للرحمن) الذى رحم بعض عباده باعطاء بعض الكمالات (ولدا) يقوم مقامه بعد موته (و) لو لم يعتبر قيامه مقامه عند موته (ما ينبغى للرحمن) وان بالغ فى رحمته (أن يتخذ ولدا) يقاربه فى كمالاته لان جلاله يقتضى اذلال ما سواه (ان كل من فى السموات والارض) وان بلغ بعضهم من الكمال ما بلغ (الا آتى الرحمن) الذى رحم باعطاء تلك الكمالات (عبدا) ذليلا بالنظر الى كمالاته كيف وكمالاته غير متناهية مقدارا وعدا بخلاف كمالاتهم (لقد أحصاهم) فجعل لكمالاتهم حدا (وعدهم) اى عد أفراد كمالاتهم (عدا) لا يمكنهم الزيادة عليه (وكلهم) وان كان فيهم من كثر اتباعه (آتيه يوم القيامة) وان كان معه اتباعه كأنه آتيه (فردا) اذ ليس لهم مقاومته ثم ان الله تعالى وان لم يتخذ ولدا يفعل ببعض عباده من المحبة ما يفعله الوالد بولده (ان الذين آمنوا) وهو موجب محبته (وعملوا الصالحات) وكل عمل منها موجبها (سيجعل لهم الرحمن) الذى من شأنه أن يرحم بلا سبب (ودا) يشبه ود الوالد لولده يجعلهم به شفعاء لمن خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا واذا كان الله يود قوما فيجعلهم شفعاء ويبغض آخرين بحيث لا يملكون الشفاعة وجعل من أسباب ذلك الايمان والاعمال الصالحة والتلذذ فيهما فلا بد من الاعلام بها

وصحبنا الذين شوكاه (قوله تعالى صريخ لهم) أى مغيث لهم (قوله عز وجل صديق) هو من صدقك مودته ومحبته (قوله عز وجل الصافات صفا) يعنى الملائكة صفوفا فى السماء يسبحون الله كصفوف الناس فى الارض للصلاة والزاجرات زجرا قيل الملائكة تزجر السحاب وقيل الزاجرات زجرا كل

ولأتم فى الاعـلام من خطابه لكن خطابه الازلى لايفهمه الاكمل الانبياء الااذا يسر تنزيله على لسان بعضهم (فانما يسرناه) بان جعلناه (بلسانك لتبشر به المتقين) بانك تجعلهم من أهل مودته اومن المشفوعين لهم (وتنذر به قوما لدا) يخاصمون فى باب الايمان والاعمال ولا يسلون مرتبة الشفعاء ولا كونهم لايملكون الشفاعة (و) يكفى فى انذارهم أن يقال لاحدهم (كم أهلكنا قبلهم من قرن) بهذا اللدد اهلاكا كليا (هل تحس) بالبصر أو اللمس (منهم من أحد أو تسمع لهم ركزا) أى صوتا خفيا يسمع من قبورهم * ثم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

(سورة طه)

سميت به لدلالته على كمالاته صلى الله عليه وسلم المقتضية كمال سعادة اتباعه فيما أنزل عليه من أكمل السعادات وهو من أعظم مقاصد القرآن (بسم الله) المتجلى بجوامع كمالاته فى نبيه وكتابه (الرحمن) بانزال ذلك الكتاب على ذلك النبى (الرحيم) باسعاد من اتبعه فيه (طه) أى يا طاهرا عن النقائص وأسباب الشقاوة هاديا الى الكمالات واسباب السعادة أو يا طالع الهمة أو يا طالب الحق هاربا عما سواه أو يا طبيبا هبة استعداده أو نحو ذلك مما يناسب المقام (ما أنزلنا) من مقام كمال جودنا وهبتنا (عليك) أيها المتصف بهذه الصفات (القرآن) الطاهر عن النقائص وأسباب الشقاوة الهادى الى الكمالات وأسباب السعادة او الذى لايطلع عليه الاطالع الهمة أو الذى لا يستفيد به الا طالب الحق الهارب عما سواه أو الطبيب استعداده (لتشقى) فان الشقاوة تنافى الطهر عن النقائص وعن أسبابها والهداية الى الكمالات وأسباب السعادة ولا تنال طالع الهمة ولا طالب الحق الهارب عما سواه ولا طبيب الاستعداد (الا تذكرة) فانها لو كانت شقاوة (لمن يخشى) لكان انزاله شقاوة لك لكنه أجل أسباب السعادة لمن يخشى (تنزيلا) له من سماوية الانسانية الى أرضية البهيمية (ممن خلق) فى الانسان الانسانية والبهيمية كما خلق فى العالم الكبير (الارض والسموات العلى) بل خلق فيه اسرار العالم لانه استوى على قلبه باسمه الرحمن كما ظهر به فى عرشه اذ (الرحمن على العرش استوى) وانما خلق فيه ذلك لانه وان ظهر فيه هذا الظهور الكلى فله أن يظهر فيه ظهورات جزئية مختلفة علوا وسفلا وتوسطا ونزولا الى أسفل السافلين اذ (له ما فى السموات وما فى الارض وما بينهما وما تحت الثرى و) ليس ظهوره بمقتضى ظاهر الاستعداد فقط ليأمن صاحبه لانه ناظر الى الاستعداد الظاهر والباطن جميعا نظره الى الاقوال الظاهرة والباطنة فانك (ان تجهر بالقول) أو تخفه فانهما يستويان عنده (فانه يعلم السر) الذى يطلع عليه صاحبه (وأخفى) هو ما لايطلع عليه صاحبه وانما أحاط علمه بالكل لاحاطة الهيته بالكل اذ (الله لا اله الا هو) وانما اختلف ظهوره مع وحدته اذ (له الاسماء الحسنى) التى بها ظهوره لاقتضاء جمالها أن تظهر بجلاله (و) كيف يغتر بما ظهر به مع انه قد يريد فى الباطن غيره (هل أتاك حديث موسى) أراه مطلوب ظاهر قلبه وأراد مطلوب باطنه (اذ رأى نارا) كان يطلبها

بظاهره

ما زجر عن معصية الله عز وجل فالتاليات ذكرا قيل الملائكة وجاز أن يكون الملائكة وغيرهم ممن يتلو ذكر الله (والذاريات ذروا) الرياح فالحاملات وقرا السحاب تحمل الماء فالجاريات يسرا السفن تجرى فى الماء جريا سهلا ويقال ميسرة أى مسخرة (قوله فالمقسمات أمرا) الملائكة هكذا يؤثر عن على

بظاهره لاهله و يطلب الحق بباطنه لنفسه (فقال لاهله) المحتاج اليها للاصطلاء فى ليلة شاتية أو للاهتداء فى ليلة مظلمة (امكثوا) أى اصبروا حتى ارجع اليكم بما رأيت (انى آنست) أى رأيت (نارا لعلى) بعد ذهابى اليها ورجوعى منها (آتيكم منها بقبس) تصطلون به (أو أجد) من اطلاعى (على النار هدى فلما اتاها) وجدها تجلى الحق بصورة النار لا فى مظهرها اذ لم تغير خضرة الشجرة مع احاطتها بها وكانت نارا بيضاء وهو وان تجرد عن الصور فله أن يظهر بما شاء منها كظهور جبريل بصورة دحية وهى وان كانت مطلوب الظاهر اعتبر فيها الباطن لذلك (نودى) ليقبل بالكلية (ياموسى) سمى لئلا يتوهم ان المنادى غيره (انى انا ربك) تجليت باسمى الخاص فى هذه الصورة لكن لما لم يكن بمظهر وجب فيه رعاية أدب القيام عند الملوك (فاخلع نعليك) كيف وقد وجب تنزيه مكان ظهوره لا بمظهره كما يجب تنزيه مكان الملوك عن القاذورات التى هى من لوازم النعال (انك بالواد المقدس طوى) أى الذى طوى فيه الالتفات الى ما سواه فيجب فيه رعاية الادب من كل وجه ولما حصلت له الولاية بهذا التجلى أعطاه النبوة والرسالة بقوله (وأنا اخترتك) للرسالة من بين أهل الولاية (فاستمع لما يوحى) لتبليغ الرسالة حتى تؤديه من غير تغيير فيه وأشار الى ترتيب الاداء فذكر أولا وجوده الجامع للكمالات بقوله (اننى انا الله) ثم الى توحيده بقوله (لا اله الا انا) ثم الى استحقاقه العبادة بقوله (فاعبدنى و) جعلها جزئية لسبقها على الكلية ثم ذكرها بقوله (اقم الصلوة) الجامعة لمقتضيات الالهية الجامعة للكمالات لانك تقيمها (لذكرى) أى لتذكرنى فيها بقلبك ولسانك وسائر جوارحك بان تجعل حركاتها دالة على ما فى القلب واللسان لاذكرك بجوامع التجلى حتى يتجلى لك الامور الاخروية كما ظهر لرسول الله صلى الله عليه وسلم الجنة والنار فى صلاة الكسوف وهى وان كانت معدومة فهى فى حكم الموجودة (ان الساعة آتية) وهى وان كان حقها ان تتجلى على المكاشفين (اكاد اخفيها) عنهم لئلا يبطل تكليفهم وتكليف اتباعهم (لتجزى كل نفس بما تسعى) عن اختيار منها من عدم ظهورها لهم ولكن لما لم يكن بد من الجزاء لم يكن بد من اتيانها (فلا يصدنك عنها من لا يؤمن بها) وان كان مكاشفا فأداه عدم انكشافها له الى انكارها (و) لم يعلم ان المكاشف لا يكاشفه بالجميع وقد ظهرت له دلائل وجودها فلم يعتبرها اغترارا بكشفه لانه (اتبع هواه) فترك النظر فى الدلائل (فتردى) بمتابعة هواه نظرا الى مكاشفته مع ترك متابعة الدليل ولما أعطاه النبوة أراد أن يعطيه معجزة من جنس ما يتداوله السحرة ليعلم أنها فوق رتبتهم ولذلك سأله عن عصاه ليذكر مراتب فوائدها فيجعل لها مرتبة فوق تلك المراتب فقال (وما تلك) الخشبة التى شغلت أقوى جوانبك اذ أخذتها (بيمينك) مع جلالة قدرك (ياموسى قال هى عصاى) التى اتذكر بها المعاصى التى يستحق الضرب بها من أجلها (أتوكؤا) أى اعتمد اعتماد العاصى على قوة تحمله للعذاب (عليها) ليظهر لى ضعف نفسى (واهش) أى أسقط الورق (بها على غنمى) هش العاصى أوراق شجرة غفلته على شهواته ليغتنم بها لكنى أفعل ذلك لاعلم انى لو تبعت شهواتى تركت نفسى حيوانية

ابن أبى طالب رضوان الله عليه فى والذاريات الى قوله فالمقسمات أمرا (والمرسلات عرفا) الملائكة تنزل بالمعروف ويقال المرسلات الرياح عرفا متتابعة ويقال هم اليه عرف واحد اذا توجهوا اليه وا كثروا وتتابعوا فالعاصفات عصفا الرياح الشداد والناشرات نشرا الرياح التى تأتى بالمطر كقوله نشرا

محضة (ولى فيها مآرب) أى حوائج (أخرى) أنذكربها فوائد أخرى كانت ذات شعبتين اذا
استسقى بها طالت وصارت الشعبتان دلوا وتصيران شمعتين بالليل وكان يقاتل بها العدو
والسباع واذا اشتهى ثمرة فركزها أورقت وأثمرت وكان يحمل عليها زاده وسقايته فتماشيه
ويركزها فينبع الماء فاذا رفعها انضب وكانت تقيه الهوام (قال ألقها ياموسى) مع القائها
فى قلبك من العلم بفوائدها ليحصل له علم مايختص به الحق من اسرار المعجزات (فألقاها) القاء
الفانى وجوده (فاذا هى حية تسعى) ظهرت فيها الحياة بافعالها فى صورة مخوفة ليشير الى
احياء المعجزات القلوب بالتخويف من جحدها (قال خذها) لتحيابها بطريق التخويف
(ولاتخف) صورتها الظاهرة اذ ليست لتخويفك بل لاظهار مافيها من استعداد قبول الحياة
ليعلم الانسان انه مستعد لقبول الحياة الالهية لكن ليس لها فى ذاتها حياة لذلك (سنعيدها)
آخذة (سيرتها) أى هيئتها (الاولى) ليعلم الانسان أنه وان اتصف بهذه الحياة فانما تدوم فيه
من لطف الحق به لابذاته ثم أعطاه آية أخرى لتكونا كالشاهدين فقال (واضمم يدك) التى هى
الفاعلة فيك (الى جناحك) أى ابطك لينسب ماظهر عليها الى الحق (تخرج بيضاء) أى
منورة (من غير سوء) أى قبح ليعلم أن من رد الافعال الى الله ينور قلبه من غير قبح وهذا
التنوروان كان نوعا من الحياة لكنها حياة معنوية فكانت (آية أخرى) وانما أريناكهما
الآن مع ان حقهما أن يظهر ابعد التحدى والمناظرة (لنريك) أولا (من آياتنا الكبرى)
أى بعضها ليقوى قلبك على مناظرة الطغاة (اذهب الى فرعون انه طغى) فلابد من التنبيه له على
طغيانه بالدلائل العقلية المؤيدة بالنقلية التى صدقتها المعجزات (قال رب) انك وان ربيتنى
بتقوية قلبى لكنه انما تتم تقويته لوشرحت صدرى (اشرح) أى وسع (لى صدرى) وهو وجه
للقلب يلى النفس فاذا انشرح انشرح الوجه الذى يلى الروح (و) لايكفى انشراحه لصعوبة
أمر الطاغى الذى لايبالى بالآيات (يسر لى أمرى و) تيسير المناظرة انما يتم باللسان لتوقف
الفهم عليه (احلل عقدة من لسانى) حصلت لى لحرمن احراقى بالجمرة حين وضعت مع اليواقيت
لتجربتى حين ضربت فرعون فتألم فأراد قتلى فأمرت آسية بوضع الطبقين (يفقهوا قولى
و) مع ذلك انى منفرد فى مناظرة الجم الغفير من الطغاة (اجعل لى وزيرا) يحمل بعض اعبائى
(من أهلى) اذ الاجنبى ربما لايهتم وأقربهم أولى وهو (هرون) لكونه (أخى) الاكبر
بمنزلة الاب ولم أطلبه للاستعانة به بل بك بواسطة سببيته (اشدد به أزرى) أى قوبه ظهرى
(و) ربما لاتتم سببيته عند اشتداد الامر مالم يكلف بحمل اعباء النبوة (أشركه فى أمرى) ولم
نطلب منك لتحصيل الكمال لانفسنا من حيث هى بل (كى نسبحك كثيرا) باعتقاد تنزيهاتك
عن مظاهرنا (ونذكرك كثيرا) بصفات الكمال برؤيتها مظاهرنا (انك كنت بنا بصيرا) برؤية
كمالاتك بالمظاهر ووراء رؤيتها فى ذاتك (قال قد أوتيت سؤلك) أى تحققت على الفور اجابة
دعواتك لعزتك (ياموسى) فأقبل بالشكر كيف (ولقد مننا عليك) من غير سؤال منك (مرة
أخرى) دون مرة الانباء وان أشبه انباء والدتك (اذ أوحينا) أى ألقينا بطريق الالهام (الى

بين يدى رحمته يقال نشرت الريح اذا جرت قال جرير نشرت عليك فذكرت بعد البلا ريح يمانية بيوم ماطر (قوله عز وجل فالفارقات فرقا) الملائكة تنزل فتفرق بين الحلال والحرام فالملقيات ذكرا عذرا أو نذرا الملائكة تلقى الوحى الى الانبياء عليهم السلام اعذارا وانذارا من الله جل اسمه

امك) مثل (مايوحى) الى الانبياء بلسان الملك ان من خاف البر ركب البحر فعليك (أن اقذفيه في التابوت) ليظهر باجرائها من غير مجرعلى ان من شانها ان لاتجرى أصل الارهاص لولدك والكرامة لك (فاقذفيه فى اليم) اى البحر متوكلة على خالقه ان يأمره بالالقاء (فليلقه اليم بالساحل) والهرب وان كان من مكان العدو الى غيره فهنا من الغير اليه فانه ان لم يلقه اليم بالساحل (يأخذه عدو لى) بدعوى الالهية لنفسه ونفيها عنى (وعدو له) لدعوته الى (و) لاتبالى بعداوته اذ (القيت عليك محبة منى) توجب محبة الكل فعلت ذلك ليحصل لك الامن الكلى (ولتصنع) أى ولتربى بيدى العدو (على عينى) اى نظرى بالحفظ حتى يتم تربيتك بحضانة أمك ورضاعها (اذ تمشى) على الساحل مع التابوت (أختك) مريم (فتقول) لقوم العدو اذا طلبوا لك حاضنة ومرضعة (هل أدلكم على من يكفله) أى يضمن حضانته ورضاعته فقبلوا قولها فجاءت بأمك (فرجعناك الى امك) مع كونك بيدى العدو (كى تقر) برؤيتك (عينها ولاتحزن) بفراقك فهذه منن زائدة على النجاة من القتل (و) قد مننا عليك بالنجاة من القتل الذى لايدفع بتلبيس حين (قتلت نفسا) من آل فرعون فاغتممت للقصاص وللعقوبة الاخروية (فنجيناك من الغم و) لم يكن من هاتين الجهتين فقط بل من جهات كثيرة اذ (فتناك فتونا) كثيرة كحمل أمك اياك فى سنة الذبح ومنع الرضاع من غير ثدى أمك وتناول الجمرة ومشى ثمانية مراحل جائعا عطشان (و) كما أنجيناك من غمومها انجيناك من الجهل والاخلاق الرديئة اذ (لبثت سنين) ثمانية وعشرين (فى أهل مدين) لتتعلم منهم وتتخلق باخلاقهم (ثم جئت على قدر) أى مقدار من العلوم والاخلاق اجل من أن يحصل بالتعلم والصحبة (ياموسى) كيف (و) قد (اصطنعتك) أى اخترتك (لنفسى) أى لاظهار اسرارى اليك لتصير كاملا مكملا (اذهب أنت وأخوك) الذى كمل بدعوتك (بآياتى) الدالة على كمال قربك منى وعظمتك عندى (و) تزداد كمالا بمواظبتك على ذكرى (لاتنيا) أى لاتضعفا عن الاقامة (فى ذكرى) لانه يضعفكم عن اداء الرسالة وذكركم اياى يزيدكم قوة (اذهبا الى فرعون) من غير مبالاة لعظمته (انه) لاعظمة له بالحقيقة بل غايته أنه (طغى) لكن لاتزيدا طغيانه بالاغلاظ (فقولا له قولا لينا) فانه يرجى تأثيره فى الطغاة (لعله يتذكر) دلائل صدقكم (أو يخشى) احتمال صدقكم (قالا ربنا) الذى ربانا بهذه الوجوه (اننا) مع هذه التقوية (نخاف ان يفرط) أى يعجل قبل سماع كلامنا بالعقوبة (علينا أو ان يطغى) بالعناد فى دفع حججنا ثم يأمر بقتلنا (قال لاتخافا) من افراطه وطغيانه (اننى معكما) اقرب منه وأقوى (اسمع) فأمنعه من ان يقول ماتكرهون (وارى) فامنعه مما تخافونه (فأتياه) من غير مبالاة له فى جعله مربوبا (فقولا انا رسولا ربك) ارسلنا اليك لترد من غصبتهم منه خواص عباده بنى اخصهم (فارسل معنا بنى اسرائيل) ليكونوا مع سائر خواصه (و) لولم ترسلهم (لاتعذبهم) باستعبادك اياهم ولاتكن غير مبال بامساكهم واستعبادهم بعد تبليغنا رسالته بظهور صدقنا (قد جئناك بآية) يعلم بالضرورة انها (من ربك) اعطاها

(والنازعات غرقا) الملائكة تنزع أرواح الكفار اغراقا كما يغرق النازع فى القوس والناشطات نشطا الملائكة تنشط أرواح المؤمنين أى تحل حلا رفيقا كما ينشط العقال من يد البعير أى يحل حلا برفق والسابحات سبحا الملائكة جعل نزولها كالسباحة فالسابقات سبقا الملائكة تسبق الشياطين بالوحى الى الانبياء عليهم السلام اذ كانت الشياطين

للدلالة على ماهو الهدى عنده (و) لابدمن اتباعه اذ (السلام) أى الخلاص عن آفات
الضلال موقوف (على من اتبع الهدى) والافلا سلامة بدلالة دلائل العقل مؤيدة بالنقل
(انا قد أوحي الينا ان العذاب) نازل (على من كذب) الهدى (وتولى) عن العمل به فلما سمع
منهما ذلك القول (قال) ان لم أكن ربكما (فمن ربكما) فان انتسب هرون الى غيرى فمن ربك
(ياموسى) مع ان تربيتك كانت على يدى (قال) موسى ليس المراد التربية العرفية بل
الحقيقية (ربنا الذى اعطى كل شئ) أى كل ما يصير الى الوجود (خلقه) أى وجوده الحادث
(ثم هدى) للاستكمال الذى من جملته التربية المتعارفة ولا يتصور ذلك الا من رب العالمين ثم
سأله عن ذلك كما ذكر فى مواضع أخر (قال) لو كان الله هاديا للكل فما معنى مجيئك لهدايتى
فان اردت انه هدى بك (فما بال) أى حال (القرون الاولى) هل هداهم الله أم لا (قال) كان
هاديا للكل بحسب حاله وحال المكلف انما يوجب الهداية البيانية وقد كانت لتلك الامم على
ألسن الرسل ثم من اختار منهم الاتباع خلق فيهم الهداية والافلا وقد خلق الاختيار فيهم
بمقتضى استعدادهم اذ (علمها عند ربى) أى علم استعدادها وهو مناط القضاء والقدر لذلك هو
(فى كتاب) هو اللوح المحفوظ (لا يضل ربى) لا يترك الحكمة فى هذا التقدير بان يقدر
اختيار الهداية لمن يستعد لاختيار الضلال وبالعكس (ولا ينسى) الاستعدادات فيهم
للهداية أو الضلال وان عم هداية البيان اذ هو (الذى جعل لكم الارض مهدا) لتعلموا انه
لابد لكم من مستقر والدنيا ليست كذلك فالمستقر هو الآخرة (وسلك لكم فيها سبلا) لتعلموا
ان للوصول الى الله سبلا مختلفة بعضها هداية وبعضها ضلال (وأنزل من السماء ماء)
لتعلموا ان لكل شئ سببا فالاعمال المنزلة من السماء اسباب السعادة وضدها اسباب الشقاوة
ثم اشار الى ان لاسباب السعادة آثارا مختلفة كما ان للماء آثارا مختلفة من قدرة الله تعالى
(فأخرجنا به) لا بتأثيره بل بتأثير قدرتنا عنده (أزواجا) أى أنواعا (من نبات شتى) مختلفة
الاجناس ولو كان للسبب تأثير لامتنع اختلاف الانواع فضلا عن اختلاف الاجناس كيف
لا يكون للسعادة الاخروية اسباب مع انها رعاية القوة العاقلة وقد راعى سبحانه وتعالى
بانزال الماء من السماء رعاية القوة البهيمية لذلك قال (كلوا وارعوا انعامكم) وليست
الجهة المقصودة بل هى العاقلة وهى وسائل اليها لذلك قال (ان فى ذلك لآيات لاولى النهى)
أى للناظرين الى الغايات واحدى الآيات ما ذكرنا والثانية ان تمهيد الارض اشارة الى
تمهيد المقدمات وسلوك السبل الى طرق الاستدلالات من القياسات الاقترانية الحملية
والشرطية والاستثنائية والاستقراء والتمثيل وانزال الماء الى انزال النتائج واخراج انواع
النبات المختلفة الاجناس الى تمير النتائج للعلوم المختلفة والثالثة ان تمهيد الارض اشارة الى
القاعدة الكلية وسلوك السبل اشارة الى الدلائل العقلية والنقلية وانزال الماء من السماء الى
العلوم الكشفية المثمرة للامور التى لا تحصل بالاستدلال ومن نظرهم انه (منها خلقناكم)
خلق النبات من التراب (وفيها نعيدكم) اعادة البذر الى الارض (ومنها نخرجكم) اخراج

النبات

تسترق السمع فالمدبرات
أمرا الملائكة تنزل
بالتدبير من عند الله جل
اسمه وقال أبو عبيدة
والنازعات غرقا الى قوله
فالسابقات سبقا هذه كلها
النجوم فالمدبرات أمرا
الملائكة (وقوله جل وعز
والعاديات ضبحا) الخيل
والضبح صوت أنفاس
الخيل اذا عدت ألم تر الى
الفرس اذا عدا يقول اح
اح يقال ضبح الفرس
والثعلب وما أشبههما

النبات من البذر (تارة أخرى) هى تارة البعث (و) لم نقتصر معه على هذه الآيات بل والله (لقد أريناه آياتنا) على الامور الاخروية والمعارف الالهية (كلها) الفعلية والقولية العقلية والنقلية (فكذب) جميعها (وأبى) ان ينقاد لشئ منها أو من مقدماتها (قال) انما تنقاد لما يفيد الزيادة أو التقرير (أجئتنا لتخرجنا من ارضنا) بان تصير عبيد الغير فلا يطيعنا أحد ممن يطيعنا لا بعسكر منك بل (بسحرك ياموسى) وانما يتأتى لك الاخراج لو لم يعارض سحرك (فلنأتينك بسحر مثله) يعارضه ولا بد لظهورها من تعيين زمان ومكان (فاجعل) للاجتماع (بيننا وبينك موعدا) من مكان وزمان فان لم تعين لنا زمانه فاجعله بحيث (لا نخلفه) اى الموعد (نحن ولا أنت) بأن نأخذ أو تأخذ (مكانا سوى) اى يساوى جمعنا ذلك المكان (قال) موسى لا أخاف من تعيين الموعد الزمانى (موعدكم يوم الزينة) أى العيد (و) لا يكفى فيه تعيين اليوم لطوله بل يعين له وقت (أن يحشر) اى يجمع (الناس) فيه وهو وقت (ضحى فتولى فرعون) اى اشتغل بتحصيل أسباب المعارضة فلم يحصل له أسبابها بالحقيقة (فجمع كيده) اى ما يوهم القاصرين انه من أسباب المعارضة (ثم أتى) ذلك المكان فى ذلك الوقت لا مع أسباب المعارضة التى هى المقصودة من ذلك الموعد (قال لهم موسى) احذروا (ويلكم) من زعمكم ان آيات الله يمكن معارضتها أو ان له شريكا يعارضه (لا تفتروا على الله كذبا) بانه عاجز وانه يشاركك فى قدرته (فيسحتكم) اى فيستأصلكم (بعذاب) من افراط غضبه عليكم (وقد) علمتم انه (خاب من افترى) على مخلوق فكيف من افترى على الخالق (فتنازعوا أمرهم بينهم) هل لنا ان نعارضه لكونه ساحرا مثلنا أم لا لأن امره سماوى (وأسروا النجوى) انه لو غلبنا اتبعناه ولما رأى فرعون وقومه منهم ذلك (قالوا) للسحرة (ان) اى ان الشان (هذان) ساحران انهما (لساحران) لا تتوهموا منهما ارادة الهداية بل (يريدان أن يخرجاكم من أرضكم) لا من الضلال لانهما يريدان عزل فرعون عن ملكه بجعله عبد الغيره فيقومان مقامه ويجعلان قومهما مكانكم ولا تنظروا الى قوتكم على دفعهما لانهما لا يستعملان قوتهما معكم بل يخرجانكم (بسحرهما) الذى يريدان اعجازكم به هذا فعلهما فى الامر الدنيوى (و) أما الاخروى فهما يريدان ان (يذهبا بطريقتكم المثلى) اى التى هى أكثر مشابهة للصواب لاتفاق العقلاء على استحسانها (فأجمعوا) اى اعزموا (كيدكم) اى أسباب المعارضة فى أوهام العامة (ثم ائتوا صفا) فانه أهيب فى قلوب الرائين (وقد أفلح) اى فاز بالانعامات العظيمة من فرعون وملئه (اليوم من استعلى) أى طلب العلو لنفسه فاجتهدوا ان يكون له الغلبة (قالوا ياموسى اما ان تلقى) أولا فيحصل لك الالقاء اذ لو ألقينا أولا تحيرت فلم تأت لك القاء بعده ونحن لا نبالى بالتأثر لكثرتنا (واما ان نكون) نحن الملقين لكونتا (أول من ألقى قال (بل ألقوا) أولا فانى لا أبالى بما أرى من سحركم فالقوا (فاذا حبالهم وعصيهم) التى ألقوها (يخيل اليه) اى يصل اليه من طريق الخيال الذى يحرك (من سحرهم انها تسعى) باختيارها

والضبح والضبح أيضا ضرب من العدو فالموريات قدحا الخيل تورى النار بسنابكها اذا وقعت على الحجارة فالمغيرات صبحا من الغارة وكانوا يغيرون عند الصبح والاغارة كبس القوم وهم غارون لا يعلمون وقيل انها كانت سرية لرسول الله صلى الله عليه وسلم الى بنى كنانة وأبطأ عليه خبرها فانزل عليه الوحى بخبرها فى والعاديات وذكر ان على بن أبى طالب

(فاوجس) اى أضمر (فى نفسه) بحيث لايظهر لغيره (خيفة) من توهم انطلق المعارضة بان لهم من حبالهم وعصيهم حيات كما ان له من عصاه حية (موسى قلنا لاتخف) المعارضة بل (انك) مع وحدتك (أنت الاعلى) أى الغالب عليهم لكون حيتك أكبر من حياتهم بكثير (و) لاتلتفت لكثرتها بل (ألق مافى يمينك) التى هى الجانب القوى فى نفسها مع تقويتنا اياها (تلقف) أى تلتقط التقاط الطائر جميع (ماصنعوا) ولا يبعد ذلك لانهم (انما صنعوا كيد ساحر) فى مقابلة المعجزة (ولايفلح الساحر) أى لايفوز بمطلوبه (حيث أتى) أى أى مكان جاء لدفع الحق فكيف يفلح حيث أتى معارضا لدفع المعجزة فالقى موسى عصاه فتلقفت ماصنعوا (فالقى السحرة) بعدما ألقوا حبالهم وعصيهم للمعارضة (سجدا) بالذلة (قالوا آمنا برب هرون وموسى) قدموا هرون لما فى تقديم موسى من ايهام ارادة فرعون (قال آمنتم له) أى لموافقة موسى (قبل أن آذن لكم) فهو دليل مخالفتكم اياى (انه لكبيركم) فى باب السحر كانه (الذى علمكم السحر) فاتفقتم معه ليكون لكم الملك فوعزتى لافعلن بكم فعل الملوك بمن أراد تبديل الملك (فلاقطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف) أى من جانبين متخالفين (و) لااقتصر عليه حتى يمكنكم اخراجنا من أرضنا بسحركم بل مع ذلك (لاصلبنكم) متمكنين (فى جذوع النخل) التى هى أقوى الاخشاب وأخشنها (و) لئن زعمتم انكم انما آمنتم برب موسى خوفا من شدة عذابه أو من تخليده فى العذاب (لتعلمن أينا أشد عذابا وأبقى) فان رب موسى لم يقطع من أحد يده ورجله من خلاف ولم يصلبه فى جذوع النخل ولم يبقه مصلوبا (قالوا) انما يستاذنك من يؤثر جانبك ونحن (لن نؤثرك على ماجاءنا من البينات) الداعية الى ايثار جناب الحق عليك وفيه اشارة الى انا ماوافقناه لكونه أسحر بل لكونه صاحب البينات (و) لولم تأتنا البينات ما كنا نؤثرك على (الذى فطرنا) ولا نخاف ماخوفتنابه فانه ليس بأشد من عذابه بالنار (فاقض ما انت قاض) ولاابقى فانك (انما تقضى هذه الحيوة الدنيا) التى لابقاء لها ولاسلطان لك بعدها وقد دفعنا بهذا الايمان ماهو أشد وأبقى (انا آمنا بربنا) الذى لايزول سلطانه أبدا ولا بد لنا من الرجوع اليه (ليغفر لنا خطايانا) من القسم بعزة عدوه ومعارضة رسوله وأنواع الكفر فى السحر (وما أكرهتنا عليه) أى وما فعلت بنا مما يشبه الاكراه اذ اتنازعنا الامر بيننا وأسررنا النجوى والاكراه لو تحقق فانما يسقط الاثم لولم يقع به اضرار متعد وهذا مما يتعدى الاضرار به لكونه (من السحر) ولولم يكن شئ من ذلك كيف نختار جنابك على جناب الله (والله خير) من كل ماعداه (و) لو زعمت انه ليس بخير منك فلاشك انه (أبقى) وكيف يكون عذابك أشد وأبقى مع ان عذابه الخلود فى جهنم (انه من يأت ربه مجرما فان له جهنم) خالدا فيها اذ (لايموت فيها) فيستريح من عذابها (ولايحيى) حياة يستفيد بها (و) كيف تكون خيرا منه مع أنه (من يأته مؤمنا قد عمل الصالحات فاولئك لهم الدرجات العلى) التى لاتبلغ أعلى درجاتك أدناها فاذا كانت هذه درجات من تذلل له فى العبادة فاين درجاته اذا على درجاتك ملك مصر وهذه

رضوان الله عليه كان
يقول العاديات هى الابل
ويذهب الى وقعة بدر وقال
ما كان معنا يومئذ الافرس
المقداد ابن الاسود (قوله عز
وجل صافون) اى صفوف
(قوله تعالى صافنات) جمع
صافن من الخيل وقد
مضى تفسيره (قوله عز
وجل صرصر) أى ريح
باردة لها صوت (قوله عز
وجل صفحا) أى اعراضا
يقال صفحت عن فلان اذا
أعرضت عنه والاصل

الانهار تجرى من تحتك ودرجاتهم (جنات عدن تجرى من تحتها الانهار) من الماء والعسل واللبن والخمر مع انه لاخلود لك بصبر و يكونون (خالدين فيها و) نحن نرجو ان يحصل لنا ذلك وان لم نعمل الصالحات لان (ذلك جزاء من تزكى) بتلك الاعمال وقد حصل لنا ذلك بهذا الصبر ولم يمكننا الاعمال الصالحة مع ان هذه التزكية داعية اليها ميسرة لها فكانها حصلت (و) كيف لا يكون للتزكية ذلك وقد كان من أثر الايمان الانجاء بطريق كرامة الوحى مع ظهور المعجزة فانا (لقد أوحينا الى موسى أن أسر بعبادى) اخفاء على اعدائهم واذا ظهر لهم ومنع البحر من العبور (فاضرب) بعصاك البحر لتجعل (لهم طريقا فى البحر) ايماء لهم الى انه لابد فى الوصول الى الحق من عبور بحر المعرفة (يبسا) لاتزل فيه الاقدام ومع يبسه (لاتخاف) من العدو (دركا) فى وسط البحر (ولا تخشى) منهم العبور فضرب فسلكوه (فاتبعهم) على الفور فى دخول البحر اغترارا بكونه طريقا يبسا (فرعون بجنوده) مع علمه بكونه معجزة لعدوه يخاف عليه الانعكاس (فغشيهم) أى غطاهم (من اليم) اى البحر المملوء ماء (ماغشيهم) من الغشاء الكلى الذى لايمكنهم التنفس فيه (وأضل فرعون قومه) قبل دخول البحر بأن قال انشق لى البحر لادرك عبيدى (وماهدى) حين أدركه الغرق اذلم يعلمهم بايمانه لانهم لو اجتمعوا على الايمان فى ذلك الوقت ربما أنجاهم منه وكان هذا الاغراق هو الانجاء الكلى لبنى اسرائيل لذلك قال (يابنى اسرائيل) ناداهم ليتنبهوا على شكر الانجاء الكلى (قد أنجيناكم من عدوكم) بالاخراج من بلادهم من غير أن يكون لهم خبر أولا وبعبوركم البحر و بمنعهم عن درككم وباغراقهم (و) أنجيناكم عن القصور فى القوة النظرية والعملية اذ (واعدناكم) انزال التوراة حين صعودكم (جانب الطور الايمن) ليشير الى أن النجاة عن القصور انما تكون بالصعود عن البشرية وبالتمسك بالقوة الالهية (و) نجيناكم حين ابتليناكم بالتيه من شدائده اذ (نزلنا عليكم المن والسلوى) وانما كان انجاء اذلم يكن ابتلاء بمنع الاكل بل قلنا لهم (كلوا من طيبات مارزقناكم) ليدفع طيبه شدة الابتلاء (ولا تطغوا) بدعوى الولاية (فيه) أى فى هذا الابتلاء بحصول الكرامة لكم (فيحل عليكم غضبى) برؤيتكم مكان الغضب مكان الكرامة (ومن يحلل عليه غضبى فقد هوى) أى سقط من عينى فلا يفيده مايعمل بعد (و) لكن هذا لايوجب اليأس (انى لغفار لمن تاب) عن موجب الغضب (و) يكفى فيه ان (آمن و) قوى ايمانه بأن (عمل صالحا ثم اهتدى) بأن لم يأمن مكره ولم ييأس من روحه ولم يعجب بعمله ولم يدع الولاية والكرامة لنفسه (و) لما كان كمال الاهتداء بالاهداء لم يكن التسابق على الاتباع من كمال هذا الاهتداء لذلك قال تعالى (ما أعجلك) أى مادعاك الى العجلة بالتقدم (عن قومك) الذين أرادوا كمال متابعتك (ياموسى) المبعوث لتكميلهم وهو بادراك حالك معنا أتم وكان قد مضى مع النقباء الى الطور ثم تقدمهم (قال هم) وان غابوا لم يبعدوا عنى اذ صح فى حقهم أن يقال (أولاء) وهو الاشارة الى القريب ولم يتخلفوا عن متابعتى لانهم (على أثرى و) لكن

فى ذلك ان توليه صفحة وجهك أو صفحة عنقك يقال ذلك عند الاعراض (قوله عزوجل صرة) أى شدة صوت (قوله سبحانه صكت وجهها) أى ضربت وجهها بجميع أصابعها (قوله سبحانه صلصال) طين يابس لم يطبخ اذا نقرته صلصل أى صوت من يبسه كما يصوت الفخار والفخار ماطبخ من الطين و يقال الصلصال المنتن مأخوذ من صل اللحم اذا أنتن

(عجلت) بالتقدم اليه لمزيد التقرب (اليك رب) لتربيتي بمزيد التقرب (لترضى) عن أتباعي برضاك عني (قال) اذا أبعدت هؤلاء زدت اتباعهم ابعادا بوقعهم في الابتلاء (فانا قد فتنا) أى ابتلينا (قومك) الذين تركتهم مع هرون (من بعدك) لبعدك عنهم حسا ومعنى اصالة وواسطة (و) هو وان لم يتم سببا انضم اليه ما يتم سببيته وهو انهم (اضلهم السامرى) بصوغ عجل من حلى القبط مع رمى قبضة تراب من حافر فرس جبريل وقوله هذا الهكم واله موسى (فرجع موسى) من مقام غاية القرب (الى قومه) ابتلاء فى مافاتهم (غضبان) على مافوتوا على أنفسهم (اسفا) أى حزينا هل يتم لهم التلافى أم لا (قال يا قوم) الذين حقهم التزام الهداية سيما عند وعد الزيادة فيها (الم يعدكم ربكم) الذى رباكم بالهداية (وعدا حسنا) بانزال التوراة لتزدادوا بها هداية (او) ثقتم بوعده أم لا (فطال عليكم العهد) بأن تأخر الى أربعين بعدما كان ثلاثين هل أردتم الوفاء بذلك الوعد (ام) لم تريدوه ولكن (اردتم ان يحل عليكم غضب من ربكم فاخلفتم موعدى) بمتابعة التوراة الموجبة للرحمة (قالوا ما أخلفنا موعدك) بقصدنا والا اختص صنعه (بملكنا ولكنا) وقعنا فيه اتفاقا اذ (حملنا) اموالا كانت (اوزارا) أى آثاما لكونها (من زينة القوم) أى حلى القبط استعرناها منهم وليس للمستأمن أخذ مال الحربى ولم يمكننا ردها على أهلها فقدهم (فقذفناها) فى حفرة أوقدنا فيها النار لنسبكها (ف) كما قذفناها (كذلك القى السامرى) من غير زيادة صنع (فاخرج لهم) من الحفرة (عجلا) خلقه الله من الحلى ولم يكن حيوانا حقيقيا بل (جسدا) بصورته لكن (له خوار) أى صوت بقر (فقالوا) تبعا للسامرى لما رأوه من غير صنع ورأوا له خوارا (هذا الهكم واله موسى) وضعه فى الحفرة (فنسى) ثم ذهب الى الطور لطلبه (أ) عموا فى اعتقاد الهيته (فلا يرون أن) أى ان الشأن (لا يرجع اليهم قولا) أى لا يرد عليهم جوابا مع ان التكلم دون الرؤية (ولا يملك لهم ضرا) لو لم يعبدوه (ولا نفعا) لو عبدوه (و) كما انهم عموا (لقد) صموا أيضا اذ (قال لهم هرون) الذى هو كموسى (من قبل) أى قبل مجى موسى قطعا لعذرهم وتمهيدا لعذره (يا قوم) الواجب عليهم اتباعى كاتباع موسى (انما فتنتم به) أى ابتلاكم الله باخراجه من غير صنع واعطائه الخوار لكنه خال عن النفع (وان ربكم) بحسب عموم نفعه لانه (الرحمن) وقد رحمكم بارسالى وأخى (فاتبعونى و) ان زعمتم ان موسى هو الاصل فقد استخلفنى عليكم (اطيعوا أمرى قالوا) انك وان أرسلت أو استخلفت فلا تعرف الاله اذ لم يتجل لك وقد تجلى لموسى (لن نبرح) أى لن نزال (عليه عاكفين) أى مقيمين (حتى يرجع الينا موسى) ولما رجع موسى ورأى هرون لم يقاتلهم على قولهم لن نبرح عليه عاكفين (قال يا هرون) لم يناده باسم الاخ اشارة الى عدم مبالاته بها (ما منعك) من مقاتلتهم (اذ رأيتهم ضلوا) بالردة فحملك على (ان لا تتبعن) فى مقاتلة المرتدين وقد أمرتك باصلاحهم ولا تحصل لك الا بالمقاتلة (أ) تركت مقاتلتهم (فعصيت امرى) فاستحققت الغضب عليك بأخذ اللحية والرأس فأخذهما (قال

فكأنه أراد صلا لا نقابت احدى اللامين صادا (قوله عز وجل صفت قلوبكما) أى مالت قلوبكما (قوله عز وجل صافات ويقبضن) اى يقول باسطات أجنحتهن قابضاتها (قوله جل وعز صريم) ايل وصريم صبح أيضا لان كل واحد منهما ينصرم عن صاحبه (وقوله فاصبحت كالصريم) أى سوداء محترقة كالليل ويقال اصبحت وقد ذهب ما فيها

يا ابن أم) مقتضى شفقتي عليك أن لا أتركك أضر بالاستمرار على الغضب الواقع سهوا (لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي) غضبا على بترك المقاتلة (اني خشيت) في المقاتلة (أن تقول فرقت) بها (بين بني اسرائيل) بأن تصير فرقة منهم معك وأخرى محاربة لك (ولم ترقب) أي ولم تراع (قولي) أصلح فانه مناف للتفريق والقتال ثم رجع الى معاتبة المفرق (قال) اذا فعلت هذا التفريق (فما خطبك) أي أهم مقاصدك منه (يا سامري قال) أردت أن أكون متبوع طائفة بما خصصت به من الكشف اذ (بصرت بما لم يبصروا به) من حصول الحياة بوطء فرس جبريل (فقبضت قبضة من) تراب (أثر) قدم فرس (الرسول) جبريل لحملها أمر الحياة (فنبذتها) في الحلي المذاب لتسرى فيه الحياة وتتبعها الصورة فتتزين للقوم حتى يتخذوها الها (وكذلك سولت) أي زينت (لي نفسي) حتى اتخذته الها وتوهمت أنها تصير متبوعة لفرقة (قال فاذهب) أي ابعد عن البلاد (فان لك في) أيام (الحيوة) بدل اجتماع التابعين حولك (أن تقول) لمن يريد الاجتماع بك (لا مساس) اذ هو سبب حمى الماس والممسوس (و) لا يقتصر عليها بل (ان لك موعدا) هو عذاب الآخرة (لن تخلفه) اذ لا توبة لك عن هذا الشرك (وانظر الى الهك الذي) أشركته اذ (ظلت) أي صرت (عليه عاكفا) أي مقيما (لنحرقنه) لتتفرق أجزاؤه والاله لا يتأتى فيه أدنى التغيرات (ثم لننسفنه) أي لنطيرنه فنجعله (في اليم) أي البحر الممتلئ (نسفا) لا يبقى له معه أثر فتظهر غاية ذلته في مقابلة غاية كمال الله (انما الهكم الله) الجامع للكمالات لانه (الذي لا اله) في غاية الكمال (الا هو) ومن كمالاته التي لا تتصور لغيره انه (وسع كل شيء علما) ومن ذلك وسعناه عليك اذ (كذلك) أي مثل هذه القصص الجامعة للعلوم (نقص عليك من أنباء ما قد سبق) في جميع العلوم (و) هي وان وجدت في كتب الاولين فليست بحسن ما في كتابك اذ (قد آتيناك من لدنا ذكرا) أي أشرف الاعجاز ولغاية شرفه (من أعرض عنه فانه) وان تمسك بكتاب سابق عليه (يحمل يوم القيامة وزرا) لتركه الفاضل وأخذه المفضول بعد ما نسخ ولا يجزون بالمفضول بل يبقون (خالدين فيه) أي في جزاء الوزر (و) لو لم يكن لهم الخلود فيه على زعمهم الفاسد وهو انه لن تمسنا النار الا أياما معدودة (ساء لهم يوم القيامة) الذي تتصور فيه المعاني (حملا) اذ يفتضحون بحملها وانما تتصور فيه المعاني لانه (يوم ينفخ في الصور) فيخرج منه أرواح المعاني طالبة لصورها خروج صور الاجساد طالبة لها (و) لا يلزم أن يكون لها محل غير تلك الاجساد حتى لا يتألم بها الذات (نحشر المجرمين يومئذ زرقا) لتقبح عيونهم من قبح نظرهم الباطن (يتخافتون) أي يتكلمون خفية فيما (بينهم) انه انما قبح نظركم لقصركم نظركم على الادنى الذي لا بقاء له (ان لبثتم) في ذلك الادنى (الا) ليالي (عشرا) ولا يقتصرون على هذا القول بل لا يزالون يستقصرون مدة الحياة الدنيوية ما ازداد عليهم طول ذلك اليوم فلا يزالون يقولون أقوالا (نحن أعلم بما يقولون) من كثرتها وانما نذكر أوسطها (اذ يقول أمثلهم طريقة) أي أعدلهم قولا (ان لبثتم الا يوما) لانه

من الثمر فكأنه قد صرم أي قطع وجد (قوله عز وجل صعدا) شاقا يقال تصعدني الامر اذا شق على ومنه قول عمر رضي الله عنه ما تصعدني شيء ما تصعدني خطبة النكاح ومنه قوله عز وجل سأرهقه صعودا يعني عقبة شاقة وقيل انها نزلت في الوليد بن المغيرة وانه يكلف ان يصعد جبلا في النار من صخرة ملساء فاذا بلغ أعلاها لم يترك ان يتنفس ويجذب الى

بين العشر وساعة من نهار (ويسئلونك عن الجبال) هل تبقى يوم القيامة فيمكن التستر بها عن الصور القبيحة (فقل ينسفها) أى يجعلها رملا (ربى) الذى ربانى بأن جعلنى أقوى من الجبال فى ذلك اليوم (نسفا) كاملا بحيث لم يبق فيه شئ صلب ثم يسلط عليها الرياح (فيذرها) أى يترك أرضها (قاعا) أى مستويا (صفصفا) أى أملس (لاترى فيها عوجا) معنويا يدركه المهندس فضلا عن المحسوس (ولا أمتا) أى نتوأ وكما لايستتر يومئذ بالجبال ولا باعوجاج الارض ونتوءها لايستتر بالتباعد لاجتماع الناس فى طريق المحشر أو بالمحشر أما الاول فلانهم (يومئذ يتبعون الداعى) أى يجيبون اسرافيل اذ يدعوهم الى المحشر قائما على صخرة بيت المقدس فينقلبون من كل أوب الى صوبه (لاعوج له) أى لاتباعهم يمينا وشمالا اذ لاموجب للعدول من الجبال ونحوه (و) لايشغل عن رؤية تلك الصور سماع أصوات الناس فانه (خشعت) أى خفتت (الاصوات للرحمن) فانه وان ظهر للمؤمنين برحمته فهم مستغرقون فى هيبته واذا لم تسمع من أهل الرحمة (فلا تسمع) من غيرهم (الاهمسا) اى ذكرا خفيا ولاتنفع تلك الصورة بالشفاعة لانه (يومئذ لاتنفع الشفاعة الامن أذن) بعض الشفعاء ان يشفع (له الرحمن) بأن يفيض عليه نور الرحمة ليفيضها على المشفوع (ورضى) ان يشفع (له قولا) وانما احتيج الى الاذن لان الشفيع لايعلم مبدأ المعصية من قصد الاستهانة بأمر الله أو اتباع الشهوات ولا منتهاها من الجراءة على الله أو الندم على مخالفته والله تعالى (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم) فمن علمه استهان بامره وبقى مجترئا عليه لم يأذن بالشفاعة فى حقه والا ربما أذن (ولايحيطون به علما) فلا يعلمون ما فى علمه من الاستعدادات (و) كيف يشفع أحد عنده بدون اذنه مع انه (عنت الوجوه للحى القيوم) اى صارت الوجوه ذليلة لظهوره بصفة الحياة والقيومية الدالة على ان كل ماعداه ميت بل معدوم هذا فى حق اهل العدل (وقد خاب من حمل ظلما و) لكن (من يعمل من الصالحات وهو مؤمن) فانه وان حمل ظلما (فلايخاف ظلما) بنزع ثواب العمل (ولاهضما) بنقصه (و) ليست هذه الآيات لمجرد التخويف لانه (كذلك انزلناه) اى جميع الكتاب ولا يتصور فى حق الله تعالى انزال كتاب أكثره كاذب (٣) ولايحمل على تأويل المحسوس بالمعقول لكونه (قرآنا عربيا) ليفهمه اهل العربية والحمل على التأويل مانع لهم عن الفهم (و) لايتأتى التأويل فى جميعها اذ (صرفنا فيه من الوعيد) بعبارات مختلفة يبعد حمل جميعها على التأويل لو أمكن على انه لو امكن فهو مخل بالمقصود من الانزال لانه انما أنزله (لعلهم يتقون) المعاصى فيتركونها بالكلية (او يحدث) الوعيد (لهم ذكرا) بقبح عواقب المعاصى فيدعوهم الى التوبة وكيف يكون وعيدا مجردا وهو يستلزم مخالفة الحكمة (فتعالى الله) الجامع للكمالات عن مخالفتها على انه (الملك) الذى لابد له من جود وسياسة ولا يكونان بالعكس لانه (الحق و) قد ظهر بهذا التعالى والملكية والحقية فى هذا القرآن لمن لم يستعجل لذلك قيل لاصغى الناس فى اصغى الاوقات (لاتعجل بالقرآن من

قبل

اسفلها ثم يكاف مثل ذلك
(قوله عز وجل الصاخة) يعنى يوم القيامة تصخ أى تصم ويقال رجل أصخ وأصلخ اذا كان لا يسمع
(قوله عز وجل الصمد) يقال الصمد السيد الذى يصمد اليه ليس فوقه احد والصمد أيضا الذى لاجوف له

*(باب الصاد المضمومة)

(قوله عز وجل صرهن اليك) أى ضمهن اليك

قبل أن يقضى اليك وحيه) وكان عليه السلام يستعجل بالقراءة قبل فراغ جبريل من الوحى (و) لا تكتف بالتأمل مع التأنى بل (قل رب) يا من ربانى بالوحى (زدنى علما) بالكشف عن اسراره الغير المتناهية (و) لا يكن عهدك بترك الاستعجال ولا بطلب زيادة العلم كعهد آدم فانا (لقد عهدنا الى آدم) أن لا يقرب من الشجرة ولا يسمع من ابليس (من قبل) أى من قبلك فلا يبعد ان ترثه منه (فنسى) العهد (ولم نجد له عزما) فى حفظه (و) اذكر لتحقيق ذلك (اذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم) لتكونوا مسخرين له قائمين بمصالحه (فسجدوا الا ابليس) لانه (أبى) أن يكون مسخرا له بل أراد ان يعاديه (فقلنا) تنبيها له (يا آدم ان هذا عدو لك) يريد افساد أمورك (ولزوجك) اذ فى افساد أمورها افساد أمورك وأجل وجوه الافساد اخراجكما من الجنة (فلا يخرجنكما من الجنة) الى دار الابتلاء (فتشقى) بالابتلاء اذ تمكن من افساد أمورك باحواجك الى الاموال لتوقف حوائجك فى دار الابتلاء على تحصيلها من حرام وحلال وليست تلك الحوائج فى الجنة (ان لك ألا تجوع فيها) فلا تحتاج الى الطعام الذى يفتقر اليه فى قوام البنية (ولا تعرى) فلا تحتاج الى اللباس الذى يفتقر اليه فى ستر العورة (وأنك لا تظمؤا فيها) فلا تحتاج الى الماء الذى يفتقر اليه فى هضم الطعام (ولا تضحى) فلا تحتاج الى البيت الذى يفتقر اليه فى دفع الحر فلما رأى الشيطان أن عداوته لا تتم ما دام فى الجنة لعدم افتقاره الى الاموال التى تكتسب من الحلال والحرام حاول اخراجه منها (فوسوس) أى حدث حديثا واصلا (اليه) أى الى ظاهره وباطنه (الشيطان) اذ (قال يا آدم هل أدلك على شجرة الخلد) أى التى يفيد أكل ثمرتها الخلد فى الجنة (و) على (ملك) هو ازدياد القرب من الرب بحيث (لا يبلى) فضلا عن الزوال اذ هما شجرة الفناء شجرة الخلد وسبب زوال الملك سبب دوامه بل سبب الخزى سبب القرب فاستغفاله ونسيا عهد ربهما (فأكلا منها) فنزع عنهما ملك كل شئ حتى نزع لباسهما (فبدت لهما سوآتهما) أى ظهرت لهما عوراتهما (و) لم يجد لباسا آخر لذلك (طفقا) أى شرعا (يخصفان) أى يلزقان (عليهما) بعضا (من ورق) اشجار (الجنة) فحصل لهما هذا الخزى بدل جاه الملك المخلد وحصل لهما بدل شجرة الخلد هذه الاوراق الفانية عليهما من سائر اشجار الخلد التى يتجدد أوراقها كلما سقط منها ورقة (و) افتضحا فضيحة أخرى معنوية اذ وقع بين الملائكة وأهل الجنة انه (عصى آدم ربه) بارتكاب النهى وهو وان كان نهى والكنه من تقصيره فى حفظ العهد (فغوى ثم) انه لمزيد تذلله (اجتباه ربه) لتقريبه (فتاب عليه) لمحو سبب بعده (وهدى) لمزيد أسباب القرب حتى تم اجتباؤه ومع ذلك ابتلاه وذريته بما يحصل مقصود ابليس به اذ (قال) لآدم وحواء (اهبطا منها) أى من الجنة (جميعا) أى مجتمعين مع ابليس اجتماعا فيه (بعضكم لبعض عدو) فالمرأة عدو الزوج فى الجائه الى تحصيل الحرام والزوج عدوها فى انفاقه عليها وابليس يوقع الفتنة بينهما ويدعوهما الى أنواع المفاسد التى لا ترتفع الا باتباع الامر السماوى (فاما يأتينكم منى هدى) أى فان تحقق اتيان هدى

ويقال املهن اليك وصرهن بكسر الصاد أى قطعهن المعنى فخذ أربعة من الطير فصرهن أى قطعهن صورا قال أهل اللغة الصور جمع الصورة ينفخ فيها روحها فيحيا والذى جاء فى التفسير ان الصور قرن ينفخ فيه اسرافيل والله أعلم (قوله عز وجل صواع الملك) وصاع الملك واحد ويقال الصواع جام كهيئة المكوك

منى من الدلائل العقلية والنقلية فى امر المعاش والمعاد (فمن اتبع هداى فلا يضل) بأخذ الفساد مكان الصلاح وبالعكس (ولا يشقى) بالتعب الدنيوى والعذاب الاخروى وكيف يشقى والهدى يلزمه ذكر الله المفيد له فى الدارين (ومن أعرض عن ذكرى) لاعراضه عن الهدى المذكر له ضل وشقى فى الدارين امافى الدنيا (فان له معيشة ضنكا) أى ضيقا اذ لا قناعة له ولا توكل فى أمر الرزق ولا رضا له فى أمر القضاء (و) أمافى الآخرة فلأنا (نحشره يوم القيامة) الذى يتصور فيه عماه عن الآيات (أعمى قال رب لم حشرتنى اعمى) مع ان الاعادة انما تكون على وفق البداية (وقد كنت) فى البداية (بصيرا قال) بل كنت (كذلك) أى أعمى فى آياتنا اذ (أتتك آياتنا) بل تعاميت عنها بحيث ازلتها عن قلبك (فنسيتها و) هو سبب شقاوتك اذ (كذلك اليوم تنسى) أى تترك فى العذاب ترك المنسى (و) لا يختص صورة العمى بمن عمى عن الآيات أو تعامى عنها بالاعراض بل (كذلك نجزى من أسرف) فبالغ فى النظر فى الآيات (و) لكن (لم يؤمن بآيات ربه) وكيف لا يجزى جزاءه فى العمى بهذه المبالغة فى النظر (ولعذاب الآخرة) فى حقه (أشد) من الاولى فهو أولى بالعمى (و) أقل وجوه الشدة فى حقه انه (ابقى) لانه لا يزول عند نضج الجلود قبل تجديدها بخلاف غير المعاند (أ) يصرون على انكار تلك الآيات بعد مصيرها فى حكم الضروريات (فلم يهد لهم كم أهلكنا) أى كثرة من أهلكنا (قبلهم) فعلوا بذلك استمرار سنة الله الماضية لافى حق الآحاد بل (من القرون) لا بطريق الامراض بل حين (يمشون فى مساكنهم ان فى ذلك لآيات) أى دلالات على ان من سنة الله تعذيب المعرض عن آيات الله والمعاند فيها وصدق الرسل والامور الاخروية لكنها انما تحصل (لاولى النهى) أى أرباب النهاية فى الهداية ثم اشار الى أن مقتضى انتهاء الآيات الى الضروريات المؤاخذة على الفور (ولولا كلمة سبقت من ربك) وهى لاملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين (لكان) العذاب (لزاما) لهم لكنه مانع من كفر من بعدهم فيمنع من مل جهنم (و) كذلك لولا (اجل مسمى) وهو الموت ليكثروا المعاصى فيكثر عذابهم لكان أيضا لزاما (فاصبر) الى وقت الوعد (على ما يقولون) من انك لكذبك جعلت العذاب أخرويا (وسبح) ربك من أن يكذبك فى وعده تسبيحا مقرونا (بحمد ربك) على ظهوره بالجمال والجلال وبالتفريق بين المحسن والمسئ واجعل ذلك فى الصلاة لتزداد وصلة تزداد اعداؤك انقطاعا (قبل طلوع الشمس) وقت توقع الظهور وهو صلاة الفجر (وقبل غروبها) وقت توقع البطون وهو صلاة العصر عن تقييده بظهور او بطون (ومن آناء) أى بعض ساعات (الليل) وقت ابتداء البطون أو كماله وهو المغرب والعشاء (فسبح) عن محض البطون (و) سبحه (أطراف) أى ملتقى أطراف (النهار) وهو صلاة الظهر عن التقييد بالمظاهر (لعلك ترضى) بكمال المعرفة الموجبة للصبر على ما يظهر ويحتجب وبكمال وصالك وانقطاع اعدائك (و) اذا حصل لك ما يرضيك من المعارف والوصول الى الله (لا تمدن عينيك) ناظرتين (الى ما متعنا به أزواجا) أى طوائف (منهم) فانه ينافى الرضا

من فضة وقرأ يحيى بن يعمر صوغ الملك بغين معجمة يذهب الى انه كان مصوغا فسماه بالمصدر (قوله عز وجل الصدفين) والصدفين ناحيتى الجبل (قوله عز وجل ساوى بين الصدفين) ويقرأ الصدفين أى ما بين الناحيتين من الجبلين (قوله عز وجل صنعا) وصنعا أى عملا والصنع والصنيع والصنعة بمعنى واحد (قوله عز وجل

بالمعارف وبالوصول الى الله تعالى وهو رضا بمشاركة أهل الضلال والغضب ولا ينافى ذلك ماوعدناهم من ضنك العيش لان غاية أمرهم انا اعطيناهم (زهرة) أى زينة (الحيوة الدنيا) والزينة الدنيوية تتضمن المشاق العظيمة الموقعة فى الضيق ولا يخلو صاحب المال عن ضيق خوف التلف على يد الظالم أو السارق أو بوجه آخر ولو سلم عن ذلك فهو أيضا عين الضيق لمن نظر بعين الحقيقة لانا انما اعطيناهم اياها (لنفتنهم) أى نختبرهم كيف يتصرفون (فيه) أعلى النهج المشروع وفيه الضيق الحسى أم لا وفيه ضيق استجاب العذاب (و) لو خلا عن هذه الامور فهو ضيق أيضا لانه الاشتغال بالعالم المحسوس الذى هو أضيق من العالم الروحانى لذلك (رزق ربك) المعنوى للارواح (خير) من الحسى لعظمته (وابقى) لبقاء الروح المغتذى به بخلاف البدن المغتذى بالرزق المحسوس فانه وان تقوى به مدة فلا بقاء له (و) لكون المعنوى خيرا وأبقى (أمر اهلك) اهل الكمال المستعدين لاستفاضة الرزق المعنوى (بالصلوة) الجاذبة لها (و) ان وجدتها مانعة من طلب الرزق المحسوس (اصطبر) عن المحسوس (عليها) وليس ذلك ايقاعا للنفس فى التهلكة اذ (لا نسئلك) أى لا نكلفك تكليفا نسأل عنه ان تطلب (رزقا) لمنافاته تكليفنا اياك بالصلاة ولا يبطل التكليف بالصلاة بعدم الاستطاعة عليها بدون الرزق اذ (نحن نرزقك و) لو طلبت الرزق بترك الصلاة فلا عاقبة له اذ (العاقبة للتقوى) التى من اعظم وجوهها الصلاة الناهية عن الفحشاء والمنكر فاما ان يذهب سريعا أو يوجب عقوبة آخروية (وقالوا) حين سمعوا ورزق ربك خير وأبقى الى قوله والعاقبة للتقوى (لولا يأتينا بآية) تدل على ماذكرتم بعلم أنها (من ربه) لنحصله ونترك من أجله الاموال واللذات العاجلة (ا) لم تأتهم الآيات الكثيرة (و) لو انكروها فكيف ينكرون اعجاز القرآن فيقولون (لم تأتهم) كلام معجز هو (بينة) أى شاهد صدق (مافى الصحف الاولى) التى لا اعجاز لها فلا بد لها من مصدق هى معجزات الاولين فى أزمنتهم فاذا بطل تواترها كان هذا المعجز بينة تلك الكتب ولا ينافى ذلك استدلالنا بها على صدقه لان ذلك باعتبار انها مقبولة لطائفة وهذا باعتبار نفس الامر (و) لو أرادوا الآية الملجئة فلا يلجئهم سوى الاهلاك لكنا (لو أنا أهلكناهم بعذاب) يلجئهم الى الايمان (من قبله) أى من قبل غير الملجئة (لقالوا ربنا) انك وان لم يجب عليك شئ لكن مقتضى ربوبيتك ارسال الرسول (لولا أرسلت الينا رسولا) بآيات غير ملجئة (فنتبع آياتك من قبل أن نذل) فلا يكون لايماننا عزة لزوال الاختيار (ونخزى) بالعذاب فان زعموا ان غير الملجئة يحتمل الكذب فان صدقت عذب المنكر والا فالمفترى (قل) حاصل هذا الكلام (كل متربص) على صاحبه العذاب (فتربصوا) على صاحب الآيات مع استقامته دون المكذبين حتى تأتيهم الآية الملجئة فلا بد من اتيانها (فستعلمون) عند اتيانها المانع من الانتفاع بالايمان (من أصحاب الصراط السوى) هل هم الانبياء والاولياء أو العلماء او الآباء الاغبياء (ومن اهتدى) هل هو المقتدى بالانبياء او الآباء تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله اجمعين

وهى تمزمز السحاب صنع الله) أى فعل الله

(باب الصاد المكسورة)

(قوله عزوجل الى صراط مستقيم) أى طريق واضح وهو الاسلام (قوله صبغة الله) أى دين الله وفطرته التى فطر الناس عليها (قوله عزوجل صر) أى برد شديد (قوله عزوجل صديقا) أى كثير الصدق كما يقال سكيت وسكير وشريب اذا كثر ذلك منه

(سورة الانبياء)

سميت بهم لاشتمالها على فضائل جليلة لجماعة منهم (بسم الله) المتجلى بجلاله الموجب لحجاب الغفلة وجماله الموجب اتيان الذكر المحدث (الرحمن) بوضع الحساب (الرحيم) بانزال الذكر (اقترب) من تقريب الاعمال (للناس) الذين نسوا حساب الاعمال (حسابهم) السيئ (و) لا يتذكرون مانسوا اذ (هم) غرقى (فى) بحر (غفلة) لايريدون الخروج لانهم (معرضون) عن دواعيه وهى الذكر فانه (ما يأتيهم من ذكر) به شرف الاعجاز وجميع الفوائد لكونه (من ربهم محدث) عندهم يجدد لهم التذكر (الا استمعوه) ايهاما التذكرهم (و) لكن لم يتذكروا به اذ (هم يلعبون) وانما العبوا مع كثرة زواجره لكونهم (لاهية) أى ذاهلة (قلوبهم) عن التفكر المفضى الى التذكر (و) لكن يتفكرون فى دفع الرسالة والاعجاز اذ (أسروا) أى بالغوا فى اخفاء (النجوى) بالقاء الشبه ليفاجؤا بها الضعفاء تحقيقا لعجزهم عن التفصى عن شبهاتهم مع علمهم بيطلانها لانهم (الذين ظلموا) أنفسهم وضعفاءهم بالقائها اذ يقولون (هل هذا الا بشر مثلكم) وارسال احد المثلين دون الآخر ترجيح بلا مرجح وهو محال فليست معجزاته غير السحر (أ) تتوهمون الاعجاز (فتأتون السحر) منقادين له عن الالتباس (وانتم) يمكنكم التمييز بينهما بان المعجز هو الذى بلغ الى حد الالجاء ومالم يبلغ فهو من السحر وهذا ظاهر كأنكم (تبصرون قال) للمبالغين فى اخفاء هذه الشبهة ليفاجؤا بها الضعفاء لايمكنكم المناجاة بها اذ (ربى يعلم القول) أى كل مايقال (فى السماء) العالم العلوى (والارض) السفلى وكيف لا يعلمه (وهو السميع) ويعلم مافيه ومايترتب عليه لانه (العليم) فلا يبعد ان تظهر هذه الشبهة على من تخفونها عنهم مع حلها قبل مفاجاتكم فيبين لهم انكم انما قلتم بسحريته لغاية حسنه فلا يقولون به (بل قالوا) انه فى غاية القبح لانه (اضغاث أحلام) أى اختلاطات عقول فيقال انه كلام متين لايشبه كلام المجانين فلا يقولون به (بل) قالوا (افتراه) فيقال لم يجرب عليه الكذب فلا يقولون به (بل) قالوا (هو شاعر) فيقال ليس كلامه كلام الشعراء فيقولون كيفما كان فليس بمعجز (فليأتنا بآية) من آيات الاولين ليكون بها رسولا (كما أرسل الاولون) فيقال انما أوتى آية غير آياتهم لانه (ما آمنت قبلهم من قرية) أرسل اليها أولئك الرسل بتلك الآيات حتى (أهلكناها) وهؤلاء لم يؤمنوا الاعظم منها (أ) تنزل لايمانهم احدى تلك الآيات مع دونها (فهم يؤمنون و) كيف يؤمنون مع بقاء شبهتهم استحالة ارسال البشر وان كان له آية ملجئة من اهلاك المكذبين من أمم الاولين فانا (ما أرسلنا قبلك الا رجالا) وكيف تنافى البشرية الرسالة مع انه لايشترط فيها نزول الرسل من السماء بل يكفى فيهم انه (نوحى اليهم) بارسال الملك اليهم فان التبس بالشيطان عليكم (فاسئلوا اهل الذكر) أى الشرف من علماء الامم (ان كنتم لا تعلمون) الفرق لقصور نظركم (و) لايشترط فى نزول الملائكة عليهم خروجهم عن البشرية بالكلية لانه اما الى الجماد وهو باطل لانا (ما جعلناهم جسدا) جماديا بحيث (لا يأكلون الطعام) فان الجمادية تبطل المناسبة بالملائكة فلا يكمل بترك الطعام مناسبتهم (و) اما الى كمال الحياة

بحيث

(قوله صنوان) نخلتان ونخلات يكون أصلها واحدا (قوله عز وجل وصبغ للآكلين) الصبغ والصباغ مايصطبغ به أى يغمز فيه الخبز ويؤكل به (قوله عز وجل صهرا) قرابة النكاح

(باب الضاد المفتوحة)

(قوله عز وجل ضربتم فى الارض) أى سرتم فيها وقيل تباعدتم فيها (ضرر) أى زمانة ومرض

بحيث ينافى الموت لكنهم (ما كانوا خالدين) وانما اشترط فيها دلائل الصدق فصدقناهم بالمعجزات (ثم صدقناهم) تأكيد التصديق المعجزات (الوعد) باهلاك اعدائهم ويدل عليهم انجاؤهم (فانجيناهم) مع مخالطتهم للهالكين (ومن نشاء) من المؤمنين (و) لم نجعل أمر المسرفين على المشيئة بل (أهلكنا المسرفين) من غير استثناء وان زعمتم ان فى ترك الاسراف تذللا قيل (لقد أنزلنا اليكم كتابا) جامعا للعلوم (فيه ذكركم) أى شرفكم الذى تذكرون به فوق شرف الاسراف (ا) تطلبون الشرف فى الاسراف دون جمع العلوم (فلا تعقلون) كيف (و) الاسراف يستوجب القهر لذلك (كم) أى كثيرا (قصمنا) أى قهرنا (من قرية كانت ظالمة) بالاسرف (و) لم يكن ذلك اسرافا منا باتلاف ملكنا بلا شئ اذ (أنشأنا بعدها قوما آخرين) فكانما استبدلنا بالشئ الردى جيدا والدليل على رداءتهم انهم مثل الحيوانات العجم فى الانهماك على الشهوات والفرار من الاذيات ولو فى الشئ المشتهى لهم فانهم لم يزالوا راغبين فيما أسرفوا فيه ماداموا مسرفين به (فلما احسوا بأسنا) أى أبصروا عذابنا على اسرافهم فيما أترفناهم (اذاهم منها يركضون) أى يسرعون الهرب من النعم التى أسرفوا فيها اسراع الدواب عند ركضها فلا يمكنهم الهرب اذ يقال لهم (لا تركضوا) فانه لا ينجيكم (وارجعوا الى ما أترفتم) أى متعتم فاسرفتم (فيه ومساكنكم) التى كثر فيها اسرافكم (لعلكم تسئلون) ما الذى الجأكم الى الاسراف فيها ولعلكم يحضركم جواب لا يحضر بالغيبة فينجيكم من عذاب الله (قالوا) لا جواب لنا ينجينا الآن ندعو الويل (ياويلنا) تعال الينا فهذا مكانك لاسرافنا (انا كنا ظالمين) بهذا الاسراف ظلما لم يبق لنا جوابا ينجينا ولا يختص هذا بوقت الدهشة بل يدوم عليهم ما أمكنهم النطق (فمازالت تلك) الكلمة (دعواهم) يتمسكون بها للنجاة اذ فيها الاعتراف بالذنب وهو قد يكون سببا للعفو لكنها لم تفدهم (حتى جعلناهم حصيدا) أى كنبات محصود بل (خامدين) باخماد نار ارواحهم فاذا لم يفدهم فى الامر الدنيوى فكيف فى الامر الاخروى (و) كيف نترك سؤالهم عما انعمنا عليهم مع انا (ما خلقنا السماء والارض وما بينهما لاعبين) بل للانعام عليهم وما انعمنا عليهم بذلك الا لنستعملهم اعمالا تستعقب تجليات لطيفة أو قهرية ولا دلالة فيها على توليدنا اربابا فانه مستحيل فى حقنا الافتقاره الى الجماع مع المرأة ولا يليق بنا لو امكن فى حقنا بل حينئذ (لو أردنا أن نتخذ) ولدا يقتضى (لهوا) لم نحصله به بل (لاتخذناه من لدنا) بلا واسطة امرأة (ان كنا فاعلين) لنا ولدا لكن الفعل يقتضى الحدوث المانع من مناسبتنا وليست كمالاتهم من ظهور سر والديتنا فيهم (بل نقذف بالحق) أى نلقى نور التجلى باشراق الوجود الحق (على) الوجود (الباطل) الذى هو العرض العام للاشياء ولا بقاء للاعراض لكنها تجدد بحدوث الامثال وهذا مانع منه (فيدمغه) أى يضرب على دماغه الذى هو محل علومه (فاذا هو زاهق) بالفناء فى الله والبقاء به زهوق الروح (و) ليس ذلك بالهية ولا والدية له بل (لكم الويل مما تصفون) المظاهر بصفات الالهية من ظهر فيها (و) لكن لا ظهور لتلك الصفات بمظاهر الاجسام اذ (له) عبيد (من فى السموات والارض و) لا

(قوله عز وجل ضراء) ضر أى فقر وقحط وسوء حال واشباه ذلك الضر ضد النفع (ضيق) تخفيف ضيق مثل ميت وهين واين تخفيف ميت وهين ولين وجائز أن يكون مصدرا كقولك ضاق الشئ يضيق ضيقا وضيقا وضيقة (قوله عز وجل ضربنا على آذانهم فى الكهف) أى أنمناهم وقيل منعناهم السمع (قوله عز وجل ضنكا)

فى المجردات والاستكبرت عن عبادته لكن (من عنده) بقوة تجرده الموجب مزيد المناسبة معه (لايستكبرون عن عبادته و) لايتركونها كسلا بل (لايستحسرون) أى لايعيون عن عبادته وقت التجلى بل (يسبحون الليل والنهار) الاسم الباطن والظاهر ان يتقيدا بمظاهرهما (لايفترون) عن التنزيه وان كانوا لايزالون يزدادون مراتب بتجليهما اهل اتخذوهم آلهة عند التجلى الذى لايزالون ينزهون فيه (أم اتخذوا آلهة) محجوبين بالحجاب الظلمانى لكونهم (من الارض) اذ يعتقدون فيهم انهم (هم ينشرون) أى يخرجون مافى العدم الى الوجود لكن تعدد الآلهة مانع من النشر فانه (لو كان) يتصرف (فيهما) أى فى السماء والارض (آلهة) متعددة بل واحد قاصر (الا الله) أى غيره (لفسدتا) أى بقيتا على العدم لانه لو استغنى عنهما لم يكن النشر لهما ولا لاحدهما وان احتيج الى كليهما لم يستقل أحدهما بدون الآخر فكانا قاصرين ولايصلح النشر وان احتيج الى أحدهما دون الآخر كان المحتاج اليه هو الناشر دون الآخر واذا كان التعدد والقصور مانعين من النشر (فسبحان الله) ان يشارك فى الايجاد بل هو منفرد به لاتصافه بغاية الكمال لاختصاصه بوصف (رب العرش) المحيط بالاشياء احاطة تقتضى احاطته بالكمالات فلابد من تنزهه (عما يصفون) من النقائص التى من جملتها المشاركة فى الايجاد وهذا الوصف منهم وان كان بايجاده اياه فيهم (لايسئل عما يفعل) لانه بحسب استعدادات حقائق الاشياء (وهم) وان توهموا بذلك كونهم مجبورين (يسئلون) لانهم لم يجبرهم الله بالحقيقة وانما يجبرهم استعداداتهم فان زعموا انه وان تنزه عن مشاركة من يساويه فلا يتنزه عن مشاركة من دونه فيقال لهم هل اتخذوا آلهة يساوونه (ام اتخذوا من دونه آلهة) لان الالهية تقبل التفاوت (قل هاتوا برهانكم) العقلى على قبولها التفاوت فان زعموا انه نقلى فلا يعتبر فى النقل الا ما ظهر شرفه وهو الكتب السماوية وقد اجتمعت فى كتابك فهو الجامع لشرف الكل (هذا ذكر من معى) من الصحابة (وذكر من قبلى) من امم الانبياء ولاشرف لكلام الآباء (بل أكثرهم لايعلمون الحق) الذى به الشرف فان أمروا بالنظر ليحصلوا هذا الشرف (فهم معرضون و) كيف يكون لكلامهم الشرف وقد قابلوا كلام الشرفاء الذين قالوا بالتوحيد الذى هو اتم وجوه الشرف سيما الانبياء فانه (ما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحى اليه أنه لا اله الا أنا) وكيف لانرسل بذلك وهو يدعوهم الى العبادة كانه يقول أنا المستحق للعبادة (فاعبدون وقالوا) قد اوحى الله الى بعض الرسل مايدل على الشرك وهو انه ورد فى الانجيل انه (اتخذ الرحمن ولدا) فيقال لهم ليس على ظاهره لوجوب أن يسبح الله (سبحانه) الكامل (بل) معناه انهم مع حدوثهم الدال على انهم (عباد) هم (مكرمون) باطلاق لفظ الولد عليهم مجازا ويدل على بقاء عبوديتهم ومع هذا الاكرام انهم (لايسبقونه بالقول) فلا يقولون مالم يقل رعاية لادب العبودية (و) مراعاتهم لها فى الافعال اظهر اذ (هم بامره يعملون) وكيف يخرجون عن عبوديته مع احاطته بهم لانه (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم و) كيف يخرجون عن عبوديته ولايقدرون على ادنى وجوه معارضته لانهم

(لا

أى ضيقا (قوله ضللنا فى الارض) أى بطلنا وصرنا ترابا فلم يوجد لنا لحم ولا دم ولا عظام ويقرأ صللنا أى انتنا وتغيرنا من قولك صل اللحم وأصل وصن وأصن اذا انتن وتغير (قوله ضنين) شحيح بخيل (ضريع) نبت بالحجاز يقال لرطبه الشبرق

(باب الضاد المضمومة)

(قوله عزوجل ضربت عليهم الذلة والمسكنة)

(لايشفعون الالمن ارتضى) اذ الشفاعة لغير المرتضى نوع معارضة معه وكيف يعارضونه (وهم من خشيته) أى قهره (مشفقون) خائفون وكيف لايخافون قهره فى شفاعة من لايرتضيه وهو يشبه دعوى الالهية مع الاعتراف بالدونية (ومن يقل منهم) أى من العباد المكرمين بانواع من الكرامات (انى اله) لابطريق الفناء فيه والبقاء به بل مع الاعتراف بكونه (من دونه) فضلا عن دعوى المساواة أو الفوقية (فذلك) وان بلغ من الاكرام ما بلغ (نجزيه جهنم) فتقلب اكرامه اذلالا لانه استهان برتبة الالهية بجعلها للدون فصار ظالما فاستحق الجزاء بها اذ (كذلك نجزى الظالمين أ) يزعمون انهم وان كانوا بهذه الصفات فليسوا بعباد بل هم أولاد اذ كثيرا ما يتصفون بها (ولم ير الذين كفروا) بجعل عباده اولاده أن الولادة ليست بحسب الاكرام بل بحسب الفتق والرتق وافاضة الماء وهذا الاعتبار يوجب كون كل نبات وحيوان أولاد الله تعالى وكانهم لم يروا (ان السموات والارض كانتا رتقا) ينضم بعض اجزائهما الى بعض بحيث لايخرج منهما شئ (ففتقناهما) باخراج الماء والنبات (و) ان زعموا ان الهيتهم باحيائهم فغايتهم انهم سبب فيضانها كالماء فانا (جعلنا من الماء كل شئ حى أ) ينسبون الاحياء اليهم لابطريق السببية (فلا يؤمنون) بمن هو محى بالحقيقة (و) ان جعلوا الالهية بالارتفاع فقد (جعلنا فى الارض رواسى) فان قالوا يمنع الهيتها عدم تأثيرها قيل لهم انها مؤثرة لانها تمنع الارض (أن تميد) أى تتحرك فتضر (بهم و) ان زعموا أن التأثير المعتبر هو التأثير بالهداية فهو موجود فى الجبال اذ (جعلنا فيها فجاجا) أى سككا واسعة لتصير (سبلا) وهى وان لم تكن موصلة الى الحق تفيد اعتبار سبل الوصول اليه بطريق المقايسة (لعلهم يهتدون) لسبل الوصول الى الحق (و) ان زعموا ان الالهية بغاية العظمة أو البقاء انتقض بالسماء فقد (جعلنا السماء سقفا) للارض كلها (محفوظا) مع شدة الحركة عليها ثم أشار الى أن ظهور هذه الامور فيها ليس لالهيتها بل للدلالة على الهية من ظهر فيها بهذه الامور (وهم عن آياتها معرضون و) لو كان الظهور دليل الالهية لكان الليل والنهار الهين بظهور اسم الباطن والظاهر فيهما لكنه باطل لسرعة زوالهما فتعين ان الله (هو الذى خلق الليل والنهار) كيف (و) قد خلق منشأهما اذ جعل (الشمس والقمر) ويدل على جعلهما دوام تغيرهما بالحركة التابعة لحركة الغير اذ (كل فى فلك) هو خارج المركز أو التدوير (يسبحون) فى الفلك الممثل أو الحامل ففى حركته تبعيته من جهات (و) ان سلم ان البقاء يدل على الالهية فلا بقاء لعيسى لانه وان طالت حياته فهو بشر (ما جعلنا البشر من قبلك الخلد) فلا بد له من الموت بعد النزول فان استثنى من لحق بالملائكة أو من خص بمزيد القرب من الله فمحمد اولى بذلك (أ) يخرجون من هذا الاستقراء من جعلوهم آلهة دونك (فان مت) مع كمال ملكيتك وقربك (فهم الخالدون) لايكون كذلك بل (كل نفس) وان طالت حياتها ولحقت بالملائكة أو خصت بمزيد القرب من الله (ذائقة الموت) كيف (ونبلوكم) أى نكلفكم (بالشر) فننهاكم عنه (والخير) فنأمركم به (فتنة) اى اختبارا هل تنقادون لنا فى أمرنا ونهينا وهو انما يتم عند من يعتقد جزما رجوعه

أى ألزموها والذلة والذل والمسكنة فقر النفس لا يوجد يهودى موسر ولا فقير غنى النفس وان تعمل لازالة ذلك عنه (قوله جل وعز ضعف) وضعف لغتان وقيل ضعف بالضم ما كان من الخلق وضعف ما ينتقل

(باب الضاد المكسورة)

(قوله جل وعز ضغث) مل‌ء كف من الحشيش والعيدان (ضعف) الشئ مثله ويقال مثلاه

الينا وهو انما يحصل بوقوعه وهو مرتب على الموت فيموتون (والينا ترجعون و) استبعاد بقائهم
مع موتك انما يعتقده من يؤمن بفضلك على من جعلوهم آلهة لا من كفر بك فانه (اذا رآك
الذين كفروا) برسالتك فضلا عن فضلك على آلهتهم (ان يتخذونك الا هزوا) أى محل مسخرية
فيجعلونك أهون الاشياء فاذا ادعيت التفضل على آلهتهم قالوا (اهذا الذى يذكر آلهتكم)
بالاستهانة (وهم) أولى بالسخرية فى ذلك اذ (بذكر الرحمن) أى بذكر المؤمنين اياه (هم كافرون)
اذ لا يؤمنون بعموم رحمته بل يجعلون آلهتهم شركاء فى الرحمة وقد بالغوا فى هذا الكفر
بحيث لا يبالون فى مقابلته بالدلائل العقلية ولا النقلية بل يريدون الملجئة ولا يلجئهم سوى
الاهلاك فيستعجلونه ليحصل لهم آياته فيقال لهم (خلق الانسان) مجبولا فى كل شئ حتى فى
الشركاء (من عجل سأريكم) بعد موتكم (آياتى) على عموم رحمتى وقدرتى وصدق رسلى وانما
اخرته الى ذلك لانى جعلت له وقتا معينا فلا تقدم عليه باستعجالكم (فلا تستعجلون و) اذا
منعوا من استعجاله عن الوقت المعين له (يقولون متى هذا الوعد) بينوا وقته (ان كنتم صادقين)
فى انه يوجد فى وقته المتعين فقال تعالى (لو يعلم الذين كفروا) وقت ذلك العذاب اعنى (حين
لا يكفون) أى لا يدفعون (عن وجوههم النار ولا عن ظهورهم) اى اشرف اعضائهم وأقواها
بواسطة الشرف والقوة لا يتأتى لهم هذا الدفع بانفسهم (ولاهم ينصرون) بدفع الغير عنهم
لاخروا الايمان الى ما يقرب من ذلك الوقت فيصرون على الكفر الى زمان قربه فيصير هذا سببا
للاصرار على الكفر فينقلب مقصود الدعوة فلا وجه لاعلامهم لذلك (بل) ابهامه ربما يدعوهم
الى ترك الاصرار فان اصروا (تأتيهم بغتة) أى فجأة (فتبهتهم) أى تحيرهم لانهم ان أرادوا الصبر
عليها لم يقدروا عليه وان أرادوا ردها الى الايمان (فلا يستطيعون ردها) بسبب من الاسباب
(و) ان استمهلوا للايمان (لاهم ينظرون) لتمام مدة الانظار قبله (و) اذا سمعوا ذلك استهزؤا بك
وهو لا يدفع عنهم ذلك بل يزيد العذاب الاخروى وربما يضم اليه الدنيوى أيضا فانه (لقد
استهزئ برسل من قبلك فحاق) أى أحاط فوق احاطة عذاب مجرد الكفر (بالذين سخروا منهم)
بعد ما كفروا عذاب (ما كانوا به يستهزؤن) وهو زيادة العذاب الاخروى مع العذاب الدنيوى
فلا يبعد ان يحيط بهؤلاء مثل ما أحاط بامثالهم وان استبعدوا اتيان العذاب بغتة (قل من
يكلؤكم) أى يحفظكم (بالليل) وقت الغفلة (والنهار) وقت التيقظ (من الرحمن) ان يفجأكم
بالعذاب ولا يمنع من ذلك عموم رحمته اذ بتعذيبكم يعتبر أهل عصركم ومن بعدهم فيكون سببا
لاصلاح أمورهم الموجب لرحمته عليهم ولا يغترون فى ذلك بعموم رحمته حتى يرجى منعها عن
ذلك (بل هم عن ذكر ربهم معرضون) اهم يمنعون عذابنا بأنفسهم (أم لهم آلهة تمنعهم) عذابنا
لانهم يجعلون (من دوننا) أى بمكان قريب منا لكنهم لو وقع على انفسهم (لا يستطيعون نصر
أنفسهم) كيف (ولاهم منا) أى معنا (يصحبون) فضلا من أن يكون لهم منا قرب وليس حقيقة
أمنهم من الاعداء على نصر آلهتهم وقربها من ربهم (بل) انما أمنوا الانا (متعنا هؤلاء وآباءهم)
بالامن والحفظ (حتى طال عليهم العمر) فلم يروا فيه فجأة عذاب فانكروه (أ) يظنون انا نتركهم

(قوله ضعف الحياة وضعف
الممات) أى عذاب الدنيا
وعذاب الآخرة والضعف
من اسماء العذاب ومنه
قوله تعالى لكل ضعف
(قوله جل وعز ضيزى) أى
ناقصة ويقال جائرة ويقال
ضازه حقه اذا نقصه
وضاز فى الحكم اذا جار
فيه وضيزى وزنه فعلى
وكسرت الضاد للياء وليس
فى النعوت فعلى

على

على ذلك (فلا يرون انا نأتى الارض) ارضهم (ننقصها من أطرافها) بتغليب المسلين مع ضعفهم عليها (أ) يعتقدون مع ذلك غلبتهم علينا (فهم الغالبون) علينا وقد غلبهم ضعفاء المؤمنين فان زعموا ان الله تعالى لم يزل حفيظا لنا ولا يأتنا فن أين تخوفنا بفجأة عذابه الخالد (قل انما انذركم) بجأة العذاب الخالد (بالوحى) المشتمل على بيان الحكمة فيه (ولا يسمع الصم الدعاء) أى دعوة المنذرين (اذا) أى وقت (ما ينذرون) لا وقت مسه (و) لكن والله (لئن مستهم نفحة) أى رائحة (من عذاب ربك) لا يمكنهم ترك الالتفات به بل (ليقولن يا ويلنا) تعال الينا لظلمنا (انا كنا ظالمين و) هم وان ظلموا مع ضعفهم لا نظلمهم مع قدرتنا بل (نضع الموازين) التى يعرف بها مقادير الاعمال (القسط) التى لا تتجاوز الى افراط ولا تفريط (ليوم القيامة) الموضوع للقسط وان لم نضعها بكمالها قبل ذلك (فلا تظلم نفس) بترك الوزن (شيا) بنقص ثواب او زيادة عقاب (و) لا نترك احضار العمل فانه (ان كان) العمل (مثقال حبة من خردل) أى مقدار وزنها (أتينا بها) أى احضرناها لنحاسب عليها صاحبها (و) لا يعسر علينا حساب الجمع الكثير ولا نحتاج فيه الى الغير ليتصور منه الظلم بل (كفى بنا حاسبين و) كما نأتى بخرادل الاعمال نأتى بخرادل نكاتها ولا بعد فى ذلك فانا (لقد آتينا موسى) اصالة (وهرون) تبعية (الفرقان) أى المبالغ فى الفرق بين الاشياء الذى لا يكون الا بتدقيق النظر (و) قد لا يدرك بالنظر فيحتاج الى الكشف فآتيناهما (ضياء) هى أنوار الكشف (و) انما آتيناهما ذلك ليذكر الخلق (ذكرا) نافعة (للمتقين) وانما كانت نافعة لهم لانهم (الذين يخشون ربهم) الذى رباهم بدقائق الحكمة ان يؤاخذهم بدقائق نكت لا يطلعون عليها الا انه يؤاخذ (بالغيب و) لذلك (هم من الساعة) التى هى من الغيب (مشفقون و) اذا كان لهما هذا الانذار قبلى فليس انذارى بدعة بل تكميل لانذارهما اذ (هذا ذكر مبارك) أى كثير الفوائد اذ (أنزلناه) من مقام عظمتنا (أ) لا ترون فيه ذلك (فانتم له منكرون) بحيث لا تجعلون ادنى مناسبة معه توجب الايمان به ويمكن ان يقال من كونه ضياء صار منيرا لقلوب المتقين حتى ذكرها ما كمن فيها فكوشف لها عن ذلك من ابقائها بالحجب الظلمانية فازداد معرفتها حتى ازداد خشيتها من الله لانه كوشف لهم من مكاشفة غيبية فكوشف لهم عن الساعة مكاشفة شهودية فازدادوا اشفاقا منها وهذا كتاب افاد كشفا اتم من ذلك لكونه منزلا من مقام عظمتنا اتنكرون مزيد كشفه بل مساواته له بل مقاربته فانتم له منكرون (و) لا يبعد ان يكون ما اوتى بعض الانبياء أكمل مما اوتى البعض الا حرفانا (لقد آتينا ابراهيم رشده) المخصوص به (من قبل) أى من قبل موسى وهرون فلم يكن ارشادهما بدعة حتى يكون ارشادى بدعة بعد أخرى (وكنا به) أى بمقدار كمال استعداد ابراهيم (عالمين) بحيث لا يحيط به علم غيرنا فلا بد ان يكون رشده اكمل فى اقامة الادلة ورفع الشبه وبيان الحقائق ورعاية الدقائق والاتيان بالكشف (اذ قال لابيه) تربية له بالرشد (وقومه) صلة لهم فى الانقاذ من الضلال (ما هذه التماثيل) أى الصور الحقيرة الخالية فى انفسها عن الارواح المؤثرة وان تعلق ببعضها الشياطين فليس فى تأثيرها فائدة بل هى عين

(باب الطاء المفتوحة)

(طاغوت) أصنام والطاغوت من الانس والجن شياطينهم يكون واحدا ويكون جمعا (قوله طوعا) أى انقيادا بسهولة (قوله عز وجل طولا) أى سعة وفضلا (قوله عز وجل طبع) ختم (قوله عز وجل فطوعت له نفسه) أى شجعته وتابعته ويقال طوعت فعلت من الطوع يقال طاع له كذا أى اتاه طوعا ولسانى لا يطوع

المضرة (التى انتم لها) اى لعبادتها (عاكفون) مقيمون كانه يستمر لكم منها الفوائد (قالوا)
انه وان لم يظهر لنا فوائدها لكن لها فوائد فى الواقع لانا (وجدنا آباءنا لها عابدين) وقد علمنا من
كمال عقولهم انهم لا يتذللون غاية التذلل الالمن كثر منه الفوائد (قال لقد كنتم أنتم وآباؤكم)
متوهمين انها تفيد فوائد من هى صوره من الملائكة والصالحين وان تأثيرات الشياطين
المتعلقة بها فوائد لها فكانوا (فى ضلال مبين) فان الصورة المنقوشة على الجدران لا تفيد
فوائد ما هى صوره وان تأثيرات العدو أبعد من الفوائد (قالوا أجئتنا) رسولا (بالحق) بين
اناضلال العقلاء (أم أنت) فى دعوى الرسالة ونسبتهم الى الضلال (من اللاعبين قال) لا ألعب
فى اعتقاد الربوبية (بل) اعتقادكم الهية هذه التماثيل يشبه فعل اللاعب اذ (ربكم) الذى جمع
فيكم اسرار العالم لا يكون شيأ من اجزائه بل انما هو (رب السموات والارض) لا من يحركها
من أرواح الكواكب بل (الذى فطرهن و) لست أقول ذلك بالظن والتخمين أو بدلائل
يمكن معارضتها أو نقضها أو مناقضتها بل (انا على ذلكم من الشاهدين) أى العالمين به بطريق
الكشف الذى لا احتمال فيه لشئ من ذلك (و) لا احتاج فى ذلك الى اقامة دليل بل يكفى
اظهار غاية عجزها دليلا على عدم الهيتها لكن اظهارها صعب (تالله لأكيدن) أى لاحتالن فى
ان افضح (أصنامكم) باظهار غاية عجزها لكنى عاجز عن هذا الاظهار لحضوركم فافعله (بعد أن
تولوا) وجوهكم الى مكان العيد (مدبرين) عنها اذ يتأتى لكم الالتفات الى ما يفعل بها قاله
لضعفاء قومه ليبقى ولم المهقين (فجعلهم جذاذا) أى قطعا ليعلموا انها لا تصل الى هذا الحد
فهو عجزهم فى الدفع عن أنفسهم فتوقع عابدهم الدفع عن نفسه غاية السفه (الا كبيرا) يزعمون
انه انفع (لهم) استثناه ليوهمهم انه ربما رجوعهم اليه (لعلهم اليه يرجعون) فيسألونه
لم فعل بآلهتهم فاذا اظهر عجزه عن النطق فمن دونه اعجز منه فى ذلك فضلا عن الدفع الذى أظهر
عجزهم فيه فرجعوا فاتوا بيت الاصنام فوجدوها جذاذا (قالوا من فعل هذا) الفعل الشنيع
(بآلهتنا) وهو معهم اشد منه معنا (انه لمن الظالمين) المستحقين لان يفعل به اشنع مما فعل
(قالوا) أى الذين سمعوا مقالته لم يذكروها أولا لقلة مبالاتهم به (سمعنا فتى) لم يستكمل العقل
(يذكرهم) لم يذكروا صريح مقالته تنزها عنها او رعاية لجانب أصنامهم لا استراء عليه اذ أظهروا
اسمه العلم بقولهم (يقال له ابراهيم) فبلغ ذلك نمرود واشراف قومه (قالوا فأتوا به) انتقش
صورته (على اعين الناس لعلهم يشهدون) على عينه فلما اتوا به (قالوا أأنت) بنفسك (فعلت
هذا) الفعل الشنيع (بآلهتنا) فنفعل بك اشنع منه (يا ابراهيم قال) مقتضى عبادتكم لها
ان لا تعتقدوا قدرتى عليها (بل) مقتضى اعتقادكم فيها أن تعتقدوا انه (فعله كبيرهم)
من غضبه ان يعبد معه الصغار (هذا) فان ترددتم انه فعلى أو فعله (فاسألوهم) يجيبوكم (ان
كانوا ينطقون) والاظهر عجزهم عن النطق الدال على العجز الكلى المانع من القول بالهيتها
(فرجعوا الى) نظر (أنفسهم فقالوا انكم أنتم الظالمون) باذلال الاعلى للادنى واعتقاد قدرة
العاجز على القادر ولا ظلم من ابراهيم فى اظهار عجزها فاستقاموا ابا على مقام النظر (ثم نكسوا)

بكذا وكذا أى لا ينقاد
(قوله عز وجل طفقا
يخصفان عليهما من ورق
الجنة) أى جعلا يلصقان
ورق التين وهو يتهافت
عنهما يقال طفق يفعل
كذا واقبل يفعل كذا
وجعل يفعل كذا بمعنى
واحد ويخصفان أى
يلصقان الورق بعضه على
بعض ومنه خصفت نعلى
اذا طبقت عليها رقعة
وأطبقت طاقا على طاق

أى قليبوا نظرهم كانهم جعلوا اسافلهم (على رؤسهم) قائلين له والله (لقد علمت ماهؤلاء ينطقون) فأمر تنا بسؤال من لا ينطق وهو ظلم منك وقد ظلمت بكسر آلهتنا فانت الظالم أولا وآخرا (قال أ) تعلمون عجزها عن النطق الدال على عجزها عن كل نفع وضر بالفعل والقول (فتعبدون) بعد علمكم بكونهم (من دون الله مالا ينفعكم شيأ) من النفع الفعلى أو القولى (ولا يضركم) لان ذلك فرع القدرة على القول أو الفعل (اف) أى اتضجر قبحا (لكم) فى اذلال الاعلى للادنى لا لشئ (ولما تعبدون) من عادم أثر مع كونهم (من دون الله) والدون لا يستحق العبادة مع الاعلى (أ) ترون عبادة الاعلى المؤثر للادنى المتأثر (فلا تعقلون) فلما عجزوا عن مناظرته اخذوا فى مضاربته وكانهم جعلوا قدرتهم قدرة الاصنام حتى (قالوا احرقوه) بالنار التى يعدنا الاحراق بها على عبادتها (وانصروا آلهتكم) بجعل آثار أعدائهم أكمل فى تفريق الاجزاء من أفعالهم بهم (ان كنتم فاعلين) به شيأ من السياسة فلا يليق به غيرها (قلنا) تعجيزا لهم ولاصنامهم وعناية لمن ارسلناه وتصديقا له فى انجاء من آمن به (يا نار كونى بردا) أى باردة على ابراهيم مع كونك محرقة للحطب (و) لا تنتهى فى البرد الى حيث يهلكه بل كونى (سلاما على ابراهيم واردوا به كيدا) بانه لو كان نبيا لم يحترق (فجعلناهم الاخسرين) بابطال كيدهم وجعله معجزة له واهلاكهم بادنى الاشياء وهو البعوض دخلت رؤسهم واكلت لحومهم وشربت دماءهم ودخلت دماغ نمرود فاهلكته وهو المشار اليه بقوله (ونجيناه) أى من العذاب المبعوث عليهم (ولوطا) اذ هاجر معه من العراق (الى الارض التى باركنا فيها) وهى أرض الشام (للعالمين) لاهل الدين بكثرة الانبياء ولاهل الدنيا بكثرة الثمار نزل ابراهيم بفلسطين ولوط بسدوم وبينهما مسيرة يوم وليلة (و) كثرت بركة تلك الارض بابراهيم واولاده اذ (وهبنا له اسحق) بدعوته رب هب لى من الصالحين (ويعقوب نافلة) أى زيادة على دعائه ليحصل فى دعائه البركة (و) منشأ البركة فيهما الصلاح اذ (كلا جعلنا صالحين) كيف (و) كان صلاحهم متعديا اذ (جعلناهم ائمة) أى قدوة لا لاهل الضلال وان انتسبوا اليهم بل لاهل الهداية اذ كانوا (يهدون) لا بمجرد عقولهم بل (بأمرنا و) قد جمعنا فيهم وجوه الهداية على أكمل الوجوه اذ (أوحينا اليهم فعل الخيرات) مما يختص بالقلوب أو الجوارح (و) مما يعمهما اعنى (اقام الصلوة و) مما يخرج عنهما اعنى (ايتاء الزكوة وكانوا) فى جميع أفعالهم حتى الطبيعية كالاكل والنوم (لنا عابدين) اذا استعانوا باكلهم ونومهم على عبادتنا فكانوا من أعظم اسباب البركة بارض الشام (و) لا يبعد جعل أولاد ابراهيم أئمة ولا وحى فعل الخيرات اليهم وقد جعل لوطا ابن اخيه هاران كذلك فان (لوطا آتيناه حكما) أى معرفة الاحكام الفقهية (وعلما) معرفة العقائد (و) جعلنا له كرامة من بركة ذلك المعارف اذ (نجيناه من) عذاب اهل (القرية التى كانت) أى أهلها (تعمل الخبائث) التعرى بين الناس واللواط والضراط ولم تؤثر فيهم بركته لاحاطة الاسواء بهم (انهم كانوا قوم سوء) لا ينسبون الى سواه لكونهم (فاسقين) أى خارجين عن الخيرات (و) هو انما تأثر ببركة ابراهيم لانا (أدخلناه

(قوله عزوجل طيف من
الشيطان) أى لمم من
الشيطان وطائف فاعل
منه يقال طاف يطيف طيفا
فهو طائف ومثله
أى ألم بك الخيال يطيف
(قوله عزوجل طرفى النهار)
يعنى اوله وآخره (قوله عز
وجل طائره فى عنقه) قيل
طائره ما عمل من خير وشر
وقيل طائره حظه الذى
قضاه الله له من الخير والشر

فى رحمتنا) لا بطريق التحكم بل لصلاحه (انه من الصالحين و) لا يبعد ان يتأثر لوط عن عمه فانه اقرب من الجد الاعلى وقد تأثر منه ابراهيم فان (نوحا) كان ذا بركة اذ كان مستجاب الدعوة (اذ نادى) بقوله رب اغفرلى ولوالدى ولمن دخل بيتى مؤمنا وللمؤمنين والمؤمنات (من قبل) أى من قبل ابراهيم فتبركنا به (فاستجبنا له) بطريق المعجزة لاستحالة النجاة عن مثله عادة نغرقناها (فنجيناه وأهله من الكرب العظيم) وهو الطوفان العام (و) كان له معجزة أخرى اذ (نصرناه من القوم الذين كذبوا بآياتنا) وانما كان يضرهم الطوفان لكونهم غرقى طوفان السوء (انهم كانوا قوم سوء فاغرقناهم أجمعين و) لا يبعد ان يتأثر الابعد الا يتأثر به الاقرب وان كانا مناسبين فاذكر (داود وسليمان اذ يحكمان فى الحرث) أى حرث قوم أكلته غنم قوم أخر (اذ نفشت) أى دخلت ليلا (فيه غنم القوم) الاخر فتحاكما اليه فاعطى داود صاحب الحرث رقاب الغنم لان الدواب تضبط بالليل فاذا أتلفت ليلا ضمن صاحبها التقصيره فى ضبطها (وكنا لحكمهم) أى لحكم داود والمتحاكمين اليه (شاهدين) بالصحة وان خلا عن الرفق لكن رعايته أولى (ففهمناها) أى رعاية الرفق (سليمان) فانهما لما مر اعليه سألهما فاخبراه فقال غير هذا ارفق تدفع الغنم الى صاحب الحرث لينتفع بالبانها واولادها واشعارها والحرث الى صاحب الغنم ليقوم عليه حتى يعود الى ما كان ثم يترادان وهذا وان كان صلحا فلا يخالف الحكم الشرعى لذلك قال تعالى (وكلا آتيناه حكما وعلما) وان كان حكم احدهما يخالف حكم الآخر وكذلك العلم تأثر بهما من بركة ابراهيم (و) قد اختص داود من بركته بان (سخرنا مع داود الجبال) اذ جعلت تابعة له (يسبحن) ليكون له ثواب تسبيحهن (والطير) فتصرف فى الجمادات والحيوانات (و) لم يكن ذلك منه بنفسه بل (كنا فاعلين) فهذه هى البركة اللازمة (و) قد كانت له بركة متعدية اذ (علمناه صنعة لبوس لكم) أى دروع ملبوسة فكانت قبله صفائح فخلقها وسردها (لتحصنكم من بأسكم) أى لتحفظكم من جراحات قتالكم وكانت نعمة تفيد بقاء حياتكم مع تحقق سبب فنائها (فهل أنتم شاكرون) لهذه النعمة العظيمة من بركته (و) اختص سليمان من بركة ابراهيم بان سخرنا (لسليمان الريح) تحمل كرسيه (عاصفة) تفيد سرعة التسيير وان كانت لينة فى الاصابة وانما كانت مسخرة له لانها كانت (تجرى بامره) من غير افتقار الى جمع همة (الى الارض التى باركنا فيها) بقدومه (وكنا بكل شئ عالمين) فنعلم من الاولى بتحصيل البركة منه فهذه بركة متعدية (و) له بركة أخرى أيضا متعدية هى ان (من الشياطين من يغوصون له) فى البحر لاستخراج نفائسها تكميلا لخزائنه وتزيينا لقومه وهذا اصعب الاعمال عليهم لانهم أجسام نارية (ويعملون عملا دون ذلك) كبناء المدن والقصور واختراع الصنائع (وكنا لهم حافظين) من ان يفسدوا بمقتضى طباعهم فقد تصرف فى الريح والبحر والشياطين النارية فهو تصرف فى أركان العالم (و) لا يبعد ان يتأثر سليمان بوسايط كثير التأثر لكونه من أولاد يعقوب وقد تأثر أيوب مع كونه من أولاده من ضعف تأثره وهو عيص بن اسحق فاذكر (أيوب) اذ صبر على الضر صبر ابراهيم على النار فلم يشكه الى غيره (اذ نادى) أى دعا

فهو لازم عنقه يقال لكل ما لزم الانسان قد لزم عنقه وهذا لك فى عنقى حتى اخرج منه وانما قيل للحظ من الخير والشر طائر لقول العرب جرى لفلان الطائر بكذا وكذا من الخير والشر فهو طريق الفأل والطيرة فخاطبهم الله عز وجل بما يستعملون واعلمهم أن ذلك الامر الذى يجعلونه بالطائر هو يلزم اعناقهم ومثله

(ربه انى مسنى الضر) فانا محل الرحمة (وأنت أرحم الراحمين) وكان رجلا روميا نباه الله وكثر
أهله وماله ثم ابتلاه باهلاك أهله بهدم بيته عليهم واذهاب أمواله وامراض بدنه ثمانى عشرة سنة
أو ثلاث عشرة أو سبعا وسبعة أشهر وسبع ساعات فكان من بركاته استجابة الدعاء (فاستجبنا
له) بطريق المعجزة (فكشفنا ما به من ضر) لايمكن كشفه بدواء (وآتيناه أهله) باحيائهم
(ومثلهم معهم) بايلادهم أعطيناه هذه البركات من أثر بركة ابراهيم مع ضعف الوسايط
(رحمة من عندنا) عليه (وذكرى للعابدين) بانهم يستجلبون بركة عبادتهم وعبادة آبائهم
وأولادهم وكان ايتاء الاهل وتضعيفهم وراء دعوته رحمة عندية يتذكر بها العابدون رحمة
الله عليهم وراء مقتضى عبادتهم (و) لايبعد أن يحصل هذا لايوب مع ضعف الوسايط لتقويها
بالحواشى فاذكر (اسمعيل) العم الاعلى بل بأعلى الاصول (و) اذكر (ادريس و) بالفرع
اذكر (ذا الكفل) بشر بن أيوب أو بأقرب الحواشى ان قلنا انه ابن عمه كيف وقد تأثر
بعين بركتهم اذ (كل من الصابرين) اسمعيل على الذبح وادريس على ترك الطعام والشراب
ست عشرة سنة حتى لحق بالملائكة وذو الكفل على الصوم وترك الغضب تكفل بذلك ليوشع
حين شرط فى مستخلفه ذلك فأتاه ابليس فى صورة شيخ ضعيف حين أخذ مضجعه للقيلولة
وكان لاينام من الليل والنهار سواها فدق الباب فقال من أنت فقال شيخ ضعيف مظلوم
فقام ففتح الباب فقال ان بينى وبين قومى خصومة وانهم ظلمونى وفعلوا ما فعلوا وجعل يطول
حتى ذهبت القيلولة فقال اذا قعدت فأتنى فآخذ حقك فانطلق فلما قعد انتظره فلم يره فقام
يبتغيه فلم يجده فلما كان الغد أخذ يقضى بين الناس وينتظره فلم يره فلما رجع الى القيلولة
وأخذ مضجعه أتاه فدق الباب فقال من هذا فقال الشيخ المظلوم ففتح له فقال ألم أقل لك اذا
قعدت فأتنى قال انهم أخبث قوم اذا عرفوا انك قاعد قالوا نحن نعطيك حقك واذا قمت
جحدونى قال فانطلق فاذا جلست فأتنى وفاتته القيلولة فلما جلس انتظره فلم يره وشق عليه
النعاس فلما كان اليوم الثالث قال لبعض أهله لاتدعن أحدا يقرب هذا الباب حتى أنام
فانه قد شق على فلما كانت تلك الساعة جاء فلم يأذن له الرجل فلما أعياه نظر فرأى كوة فى البيت
فتسور منها فاذا هو فى البيت فدق الباب من داخل فاستيقظ فقال يا فلان ألم آمرك قال اما من
قبلى فلم يأت فانظر من أين أتى فقام الى الباب فاذا هو مغلق واذا الرجل معه فى البيت فقال أتنام
والخصوم ببابك فنظر اليه فعرفه فقال عدو الله قال نعم أعييتنى فعلت ما فعلت لاغضبك
فعصمك الله فسمى ذا الكفل لانه تكفل بامر فوفى به وقيل ذو النصيب العظيم كان له ضعف
ثواب أنبياء زمانه (و) رحمة أيوب أيضا من بركة رحمتهم اذ (أدخلناهم فى رحمتنا) اذ جعلنا
اسمعيل حاملا للسر المحمدى ورفعنا ادريس الى السماء وجعلنا الذى الكفل ذلك الاجر (انهم
من الصالحين) بالولاية النبوية التى هى فوق النبوة وان كانت نبوته فوق ولاية من كان وليا
مجردا (و) لايبعد ادخال المستمر على الصلاح فى الرحمة الخاصة وقد أدخل فيها من عمل خلاف
ما يقتضيه ثم وقع فيما يشبه المؤاخذة فيرجع الى صلاحه فاعيد فى الرحمة فاذكر (ذا النون)

الا انما طائرهم عند الله
(طغى) أى ترفع وعلا حق
جاوز أو كاد (قوله عز وجل
بطريقتكم المثلى) أى
بسنتكم ودينكم وما أنتم
عليه والمثلى تأنيث الامثل
(قوله عز وجل طهورا)
أى ماء نظيفا يطهر من
توضأ به واغتسل من جنابة
(الطود) الجبل (قوله عز
وجل طلعها هضيم) أى
منظم قبل أن ينشق عنه

أى صاحب الحوت يونس بن متى (اذ ذهب مغاضبا) على كشف العذاب عن قومه بعد
ما أوعدهم فكره أن يكون بينهم بعد ما وقع له الخلف (فظن ان لن نقدر) أى ان لن نضيق
الامر (عليه) فركب سفينة فسكنت الريح فقال التجارون ان ههنا عبدا آبقا فاقترعوا
فخرجت القرعة باسمه فالقى نفسه فى البحر فالتقمه الحوت (فنادى) أى دعا (فى الظلمات)
بطن الحوت والبحر والليل (أن) أى انه (لا اله الا أنت) فلا يقدر غيرك على تخليصى من بطن
الحوت وقد تنزهت (سبحانك) من أن تظلم بادامة الحبس أو بالاتلاف بلا ذنب أو ما فى معناه بل
(انى كنت من الظالمين) بالخروج بغير اذنك اذ كان فى معنى الذنب فى حقه (فاستجبنا له) دعاءه
ضمنا اعادة له فى الرحمة (و) ذلك انا (نجيناه من الغم) أى غم الحبس فى بطن الحوت وتلفه فيه
فامرنا الحوت أن يقذفه بالساحل (وكذلك ننجى المؤمنين) من الخلود فى جهنم بايمانهم
(و) لا عجب فى دفع الغموم العظيمة من أهل الصلاح وقد دفع عن زكريا أدنى الغموم فاذكر
(زكريا اذ نادى ربه) ليزيده تربية فقال (رب) رجى بمن يؤانسنى (لا تذرنى فردا) أى لا تتركنى
وحيدا عمن يرثنى نبوتى (و) ان لم يبق فى ذريتى أبدا اذ (أنت خير الوارثين) تستردها فتعطيها
من هو خير من ذريتى (فاستجبنا له) دفعا الغمه مع اليأس من دفعه للكبر (ووهبنا له يحيى)
انحيى به ذكره ونبوته وعلمه وصلاحه (و) كان فيه معجزة أخرى اذ (أصلحنا له زوجه) لئلا
يحصل له عند امرأة لم تطل صحبتها معه فيسرى نقصها اليه ثم أشار الى ان هذا التبرك انما حصل
لهم بواسطة صلاحهم (انهم كانوا يسارعون فى الخيرات) أى يبادرون فى كل باب من الخير
(و) انما تمت لهم تلك المبادرة لانهم كانوا (يدعوننا رغبا ورهبا) أى راجين فضلنا خائفين عدلنا
(و) لم يكونوا بذلك معجبين بل (كانوا لنا خاشعين) أى متواضعين يرون القصور فى أعمالهم
وكيف لا نعطى المبادرين فى الخيرات الداعين رغبا ورهبا الخاشعين هذه الفضائل من بركة
أصولهم أو حواشيهم أو فروعهم (و) قد أعطينا (التى أحصنت فرجها) أى مريم الصابرة
العزوبة تجزيناها على صبرها (فنفخنا فيها) شيأ عجيبا (من روحنا) أى المنسوب الى عظمتنا
لكونه بلا واسطة الاب (و) كان الها خيرا مما يكون للمتزوجة اذ (جعلناها وابنها آية للعالمين)
اذ جعلنا لها كرامات كالنطق فى الصغر واتيان الرزق فى غير أوانه مع سد الابواب وجعلنا له
ارهاصات ومعجزات كتثمير النخل اليابس واجراء العين والنطق فى المهد والاحياء وابراء
الاكمه والابرص والآية لكونها دليل الكمال تنفى نقيصة الزنا وولديته فان قيل كيف كانوا
يسارعون فى الخيرات راغبين راهبين خاشعين مع اختلافهم فى الاعتقادات والاعمال قيل
(ان هذه) الطوائف (أمتكم) أى أهل اعتقادكم فى الاصل اذ كانوا (أمة واحدة) فى الاصل
كيف (وأنا ربكم) الذى رباكم بالامر بالاعتقادات (فاعبدون) بامتثال ذلك الامر ولا تعبدوا
آراءكم الفاسدة فيها (و) لكن (تقطعوا) أى اقتسموا (أمرهم) فى الاعتقادات لوقوع التنازع
(بينهم) لكنه مرتفع لو رجعوا الى الدلائل النقلية والعقلية ولا بد من الرجوع اليها اذ
(كل الينا راجعون ف) نسألهم عما اعطيناهم من تلك الدلائل وأما باب العمل فانه وان كان

القشر وكذلك طلع نضيد
أى منضود أى نضد بعضه
على بعض وانما يقال نضيد
مادام فى كفراه فاذا انفتح
فليس بنضيد ويقال له نضيد
أى منضود بعضه الى جنب
بعض (قوله طمسنا) أى
محونا والمطموس الذى
لا يكون بين جفنيه شق
(قوله عز وجل طرف خفى)
يقول لا يرفع عينيه انما
ينظر ببعضها أى يغضون
أبصارهم استكانة وذلا

فيه

فيه ناسخ ومنسوخ فلا ضرر فيه فانه (من يعمل من الصالحات) فى عصره وان كان ناسخا لما قبله أو منسوخا بما بعده (وهو مؤمن) يعترف بكل ما أمر به فى عصره وان خالف أمر عصر آخر (فلا كفران) أى لارد (لسعيه) الذى سعى به الى ربه وان كان مخالفا لما قبله أو بعده كيف (وانا له كاتبون) على أهل كل عصر فلا يمكنهم مخالفة ما كتبنا عليهم فى العمل (وحرام على قرية أهلكناها) بان أوقعنا فى قلوبهم تغيير الشرائع أورد الناسخ أو العمل بالمنسوخ بعد نسخه (انهم لا يرجعون) للجزاء لو فرض عدم رجوع غيرهم اذ لم يرجعوا الى الحق (حتى اذا) ظهرت اشراط الساعة وهو ما اذا (فتحت يأجوج ومأجوج) أى سدهما (وهم) أى الناس (من كل حدب) أى أرض مرتفعة فضلا عن المستوية (ينسلون) أى يسرعون الفرار لشخصت أبصارهم ودعوا الويل واعترفوا بالظلم (و) اذا (اقترب الوعد الحق) أى وعد الجزاء (فاذا هى) أى القصة (شاخصة) أى ذليلة بعد تفتحها استكبارا (أبصار الذين كفروا) يقولون (يا ويلنا) تعال الينا من غفلتنا عن الدين الحق اعتقادا وعملا (قد كنا فى غفلة من هذا) الامر المرتب على فساد الاعتقاد والعمل (بل) نبهنا عليه ولكن (كنا ظالمين) بالتغافل والعناد واذا شخصت أبصار هؤلاء ودعوا الويل فكيف حال عبدة الاصنام وقد كان الواجب أن يفعلوا ذلك فى الدنيا اذ قيل لهم (انكم وما تعبدون من دون الله حصب) أى وقود (جهنم) وردوها الا انهم بل ليتألموا برؤيتهم اذ (انتم لها واردون) وليعلموا قطعا انها ليست آلهة اذ (لو كان هؤلاء آلهة ما وردوها) لان الالهية تقتضى غاية العزة وهى مكان غاية المذلة (و) لا سيما (كل فيها خالدون) فلا تتبدل ذلتهم بعزة أبدا لكن ذلة عابدى الاصنام اشد اذ (لهم فيها زفير) أى تنفس شديد كنباح الكلب أو كنهيق الحمار (و) ليس على القلة بحيث لا يعبأ به بل من الكثرة بحيث (هم فيها لا يسمعون) كلاما يفهمونه غالبا ولما تلا عليه السلام هذه الآية نقضه عبد الله بن الزبعرى بعزير والمسيح والملائكة فقال تعالى انهم وان تحقق فيهم هذا السبب ولكن فيهم مانع هو سبق العناية الحسنى فى حقهم (ان الذين سبقت لهم منا) العناية (الحسنى أولئك) الكمل فى درجات القرب والعزة (عنها مبعدون) أى عن النار التى هى دار البعد والمذلة ويكون بعدهم بحيث (لا يسمعون حسيسها) أى صوتها المدرك بحاسة السمع (وهم) لو لم يبعدوا لم يحسوا به أيضا اذهم (فيما اشتهت أنفسهم) من النعيم والكرامة (خالدون) لا يخلو لهم وقت يشتغلون فيه بسماع حسيسها وكيف يبالون له مع انهم (لا يحزنهم الفزع الاكبر) نقر الناقور أو ذبح الموت كيف (وتتلقاهم) أى تستقبلهم (الملائكة) مبشرين لهم (هذا يومكم) المساعد لكم (الذى كنتم توعدون) فى الدنيا بقطع نعيمها طمعا فى نعيمه وانما تعين هذا اليوم لهذا الوعد لانه يوم انقطاع الاعمال لذلك كان (يوم نطوى السماء) التى تصعد اليها الاعمال فيكتب فيها فاذا انقطعت فيها طويت (كطى السجل) الذى هو تمام الكتابة (للكتب) فان السجل سبب هذا الطى فهو انقطاع الامر الدنيوى للانتقال الى الاخروى ويكون على حسبه لذلك (كما بدأنا أول خلق نعيده) فيعاد كل على هيئة الفطرة لو لم يغيروه وان لم يجب علينا

(قوله عز وجل طلح) أى موز والطلح أيضا شجر عظام كثير الشوك (طاغية) طغيان مصدر كالعاقبة والداهية وأشباههما من المصادر (قوله عز وجل طرائق قددا) يقول فرقا مختلفة الاهواء واحد الطرائق طريقة وواحد القدد قدة وأصله فى الأديم يقال لكل ما قطع منه قدة

فهو في معنى الواجب اذ كان (وعدا علينا) وهو وان لم يجب على الله أيضا لكن لما امتنع الخلف فيه تعين فيه جانب الوفاء (انا كنا فاعلين و) قد ظهر من اشراط ذلك الوعد نبي آخر الزمان فانا (لقد كتبنا في الزبور) كتابة (من بعد) الكتابة في (الذكر) أي التوراة التي هي اشرف كتب السابقين (ان الارض يرثها) من الكفار (عبادي الصالحون) ليكون النهاية كالبداية اذ عمرت الارض أولا بآدم واولاده فيكون دليل كما بدأنا أول خلق نعيده وليس الصالحون الا أصحاب محمد (ان في هذا) أي في تحقق هذا الوعد (لبلاغا) أي كفاية في البعث الى العبادة (لقوم عابدين) لانه دليل صدق الوعد وقرب القيامة وكيف لا يكون أصحابك هم العباد الصالحون المنتشرد ينهم في الارض (وما أرسلناك الا رحمة للعالمين) تنشر ديته في أكثر الارض فان انكروا كونه صلاحا (قل انما يوحى الي انما الهكم اله واحد) ليس فيه ما يوهم الشرك بالولدية فاذا اسلم لكلام الموهم (فهل أنتم مسلمون) لما لا ايهام فيه (فان تولوا) أي أعرضوا عن التوحيد الصرف لميلهم الى القول بولدية عزير وعيسى (فقل آذنتكم) أي اعلمتكم مستعليا (على) طريق (سواء) لا يحتاج فيه الى تأويل (و) ان زعمتم ان استواء انما يعلم بما وعد عليه (ان أدري) أي لا أعلم (أقريب أم بعيد ما توعدون) لكنه محقق الوقوع لاحاطة علم الله بكل ما يقتضي الجزاء من الامور الظاهرة التي أظهرها الاقوال الظاهرة والباطنة (انه يعلم الجهر من القول ويعلم ما تكتمون) فلا يعسر عليه المجازاة على كل واحد منها (و) ان زعمتم انه لو علم وقصد المجازاة لجازى في الحال فقل (ان أدري لعله) أي تأخير الجزاء (فتنة) أي اختبار (لكم) هل تؤمنون به أم لا (و) لعله (متاع الى حين) لتزدادوا معصية بازدياد النعم فيزيدكم عذابا واذا لم يؤمنوا بهذا البيان (قل رب احكم بالحق) باظهار نتيجة الايمان والكفر في الدنيا من نصر المسلمين واظهار دينهم (و) لا تدع باهلاك الكفار وانجاء المؤمنين بل قل (ربنا الرحمن) الذي عمت رحمته المؤمن والكافر في الدنيا لكنه (المستعان على) رد (ما تصفون) من الشبه الباطلة فافهم * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

(سورة الحج)

سميت به لاشتمالها على أصل وجوبه والمقصود من أركانه وهو الطواف اذ الاحرام نية والوقوف بعرفات من استعداده والسعي من تتمته والحلق خروج عنه وذكر فيه منافعه وتعظيم شعائر الله وغير ذلك مما يشير الى فوائده واسراره (بسم الله) المتجلي بجمعيته في الانسان (الرحمن) بالامر بتقواه اذ أمر به الكل (الرحيم) بالتخويف من الساعة لانه انما افاد به الخاصة (يا أيها الناس) ناداهم طلبا لاقبالهم على اصغاء ما خوطبوا به واتى بالمبهم ليشير الى انهم ابهم عليهم ما تجلى فيهم من أسرار ربهم حتى نسوه ونبههم ليرفع نسيانهم مشعرا بما تجلى فيهم (اتقوا ربكم) أي احفظوا تربيته عليكم بصرف نعمه الى ما خلقها من أجله لئلا تقعوا في الكفران الموجب لانقلاب التربية عليكم بالانتقام منكم (ان زلزلة الساعة) أي شدة حركة العالم في أقل الازمنة

بالنسبة

وجمعهما قدد (قوله عز وجل الطامة الكبرى) يعني يوم القيامة والطامة الداهية لانها تطم على كل شئ أي تعلوه وتغطيه (قوله طبقا عن طبق) يعني حالا بعد حال (قوله عز ذكره الطارق) يعني النجم سمي بذلك لانه يطرق أي يطلع ليلا (قوله عز وجل طحاها) أي بسطها ووسعها (قوله عز وجل طغواها) أي طغيانها

بالنسبة الى الابد من ظهور شدة غضبه على من لم يحفظ تربيته بكفران نعمه (شئ عظيم) لا يعرف كنه عظمته على العالم كله حتى على من لم يذنب (يوم ترونها) أى تلك الزلزلة (تذهل) أى تدهش (كل) امرأة (مرضعة) وان فرض انها ليست من العالم المتزلزل (عما أرضعت) أى عن ولدها الذى القمته ثديها (وتضع كل ذات حمل) أى وان لم تلحقها تلك الزلزلة قبل مدة الوضع (حملها) أى جنينها (وترى الناس) حتى من لم يذنب (سكارى) زائلى العقول من رؤيتها قبل ان يلحقهم شئ من أهوالها (وما هم بسكارى) بل كاملو العقول لو لم يروا ذلك (ولكن) عقولهم زالت من خوف شدة العذاب على أنفسهم أو غيرهم لان (عذاب الله شديد) فى نفسه وان كان على البعض أشد منه على البعض الآخر وكيف لا يكون لله هذا الغضب والعذاب (ومن الناس) أى الذين نسوا الله وصفاته (من يجادل) الداعى الى الله بكمال العلم من الدلائل العقلية والكشفية (فى الله) وجوده وذاته وصفاته (بغير علم) من دليل عقلى أو كشفى أو نقلى (و) لو وجد شيأ من ذلك أو من أهله لم يتبعه بل (يتبع كل شيطان) يعاديه ويعادى ربه (مريد) أى غال فى الشر يريد لاصحابه لانه (كتب) أى قضى (عليه أنه من تولاه) أى أحبه فآثر اتباعه (فانه يضله) عن كل خير (ويهديه) الى أعظم وجوه الشر كانه هداه (الى عذاب السعير) ليشاركه فيه ولا ينفرد بنعيم الجنة وقرب رب العالمين ورضوانه فكيف لا يغضب الله على مثله غضبا يزلزل العالم ويذهل المرضعات ويوضع الحوامل وكيف لا يشتد عذابه بحيث يسكر الناس فان زعموا ان الزلزلة والعذاب انما يتحققان لو تحقق البعث لكنه مشكوك فيه قيل (يا أيها الناس) اى الذين نسوا حكمة الله وعموم قدرته ودلائل بعثه (ان كنتم فى ريب من البعث فانا) قد أريناكم ما يدل على عظيم حكمتنا وعموم قدرتنا ودلائل بعثنا اذ (خلقناكم) أى خلقنا أول آبائكم أو أول موادكم وهو المنى (من تراب) اذ خلق من أغذية متولدة منه وغاية أمر البعث انه خلق من التراب (ثم من نطفة) تولدت من الاغذية الترابية ويستنزل ماء كمنى من تحت العرش (ثم من علقة) قطعة من الدم جامدة ويمكنه جعل ذلك الماء دما جامدا (ثم من مضغة) قطعة من اللحم بقدر ما يمضغ ويمكنه جعل ذلك الدم فى القبر لحما (مخلقة) أى مسواة لا نقص فيها ولا عيب (وغير مخلقة لنبين لكم) ان الانسان قد يكون سوى الفطرة قابلا للاوصاف الحسنة وقد لا يكون كذلك (و) لا ينافى ذلك بقاؤه فى القبر من غير ان يحصل فيه شئ من الانقلابات لانا (نقر) الولد (فى الارحام) بعد كماله (ما نشاء) فكيف يبعد تقرير التراب فى القبر (الى أجل مسمى ثم نخرجكم طفلا) وهو يشبه بعث الناس سكارى (ثم) نميكم (لتبلغوا أشدكم) أى كمال قوتكم وعقلكم وهذا حال الخلق فى الحساب والميزان (ومنكم من يتوفى) وهو كمن يوفى الثواب أو العقاب بلا حساب وميزان (ومنكم من يرد الى أرذل العمر لكيلا يعلم من بعد علم شيأ) وهو حال من يناقش فى الحساب فيتحير (و) ان زعموا ان هذه الانقلابات انما تكون فى بطن المرأة دون القبر قيل لهم (ترى الارض هامدة)

• (باب الطاء المضمومة) •

(قوله عز وجل طغيانهم يعمهون) يقول فى غيهم وكفرهم يحارون ويترددون ويعمهون فى الغمة يركبون رؤسهم متحيرين حائرين عن الطريق يقال منه رجل عمه وعامه أى متحير حائر عن الطريق (طور) أى جبل (قوله جل وعز طبع على قلوبهم) ختم على قلوبهم (قوله جل وعز

أي يابسة كالرماد وهو دليل بقاء الميت مدة (فاذا أنزلنا عليها الماء) وهو يشبه وقت القيامة (اهتزت) أي تحركت بالنبات وهو دليل الاحياء (وربت) أي انتفخت كالحامل وهو دليل جعل الجماد حيوانا (وأنبتت من كل زوج) أي صنف (بهيج) أي رائق كما ان المرأة تلد من كل جيل وهو دليل البعث وليس ذلك على سبيل العبث بل (ذلك) للاستدلال (بان الله هو الحق) أي المراعي للحكمة وقد راعى الحكمة في هذه الامور كلها (وأنه يحيي الموتى) لان الاحياء نوع من التقليب وقد فعل هذه التقليبات كلها (وأنه على كل شئ قدير) لانه يقدر على كل ما ذكر من الاشياء المختلفة (وان الساعة آتية) اذ جعل لكل شئ وقتا معينا وهي أهم الاشياء فهي (لاريب فيها وأن الله يبعث من في القبور) كما أخرج المذكورات بعضها من بعض فهذه جهة عامة بينها للعوام وما ذكرنا جهة خاصة اطلع عليها الخاصة والسر في هذا الترتيب هو ان كمال الافعال برعاية الحكمة فيها وأجلها في حق الله الظهور بالكمالات ولا يتم الا بايجاد الاحياء المطلعين على كمال قدرة الله وهي انما تظهر بالساعة فلا بد منها والساعة وان أمكن كونها بالحشر الروحاني فلا يتم الا بالجسماني (ومن الناس) بعد اقامة الدلائل المذكورة (من يجادل في الله) حكمته وقدرته وبعثه وجزائه أيضا الا بطريق من طرق الجدل من معارضة أو نقض أو مناقضة أو غيرها بل (بغير علم) عقلي (ولا هدى) كشفي (ولا) دليل نقلي من (كتاب منير) للروح والقلب وسائر الاعضاء والعالم بل لسكونه (ثاني عطفه) أي مولي جنبه وعنقه تكبرا ولم يرد بذلك استزادة الدليل أو طلب دليل أوضح بل (ليضل عن سبيل الله) غيره كما ضل بنفسه فهو كقاطع الطريق (له في الدنيا خزي) باللعن والقتل والاسر (ونذيقه يوم القيامة) يوم ظهور كمال غضبنا (عذاب الحريق) أي النار ويقال له ضما للعذاب العقلي في حقه الى الحسي (ذلك بما قدمت يداك) أي بسبب ما اقترفته كاسبتك الباطنة من الكفر والمعاصي القلبية والظاهرة من المعاصي القالبية (و) لم يمحها بتوبة ولا حسنة بل قدمته الى الآخرة بمقدار ما قدمته لما تقرر من (ان الله ليس بظلام للعبيد ومن الناس من) لا يجادل ظاهرا ولكنه ينكر اليوم الآخر ويرى الجزاء هو الدنيوي أو يجعل الاخروي تبعا للدنيوي فهو (يعبد الله على حرف) أي طرف كالذي على طرف من الجيش ان رأى ظفرا قر والا فر (فان أصابه خير) أي صحة في جسمه وسعة في ماله (اطمأن) أي سكن اليه ورضي (به وان أصابته فتنة) أي بلاء في الجسم أو المال (انقلب على وجهه) أي رجع الى ما كان عليه من الكفر وهو بهذا الرجوع (خسر الدنيا) بذهاب عصمته وكرامته (والآخرة) بفوات نجاته عن الخلود في النار وهو وان ظن انه أخذ ما هو خير له وربح لكنه (ذلك هو الخسران المبين) الذي لا يخفى على ذي بصيرة كيف وهو (يدعوا من دون الله ما لا يضره) لو عصاه (وما لا ينفعه) اذا عبده (ذلك) أي الرجوع اليه عند الابتلاء المفيد للاجر الاخروي (هو الضلال البعيد) عن الرشد فهو خسران أمر العقل الموجب خسران الدارين فان زعم ان في عبادته نفعا أخرويا قيل له (يدعوا لمن

طوفان) أي سيل عظيم والطوفان الموت الذريع أي الكثير وطوفان الليل شدة سواده (طوبى لهم) طوبى عند النحويين فعلى من الطيب ومعنى طوبى لهم أي طيب العيش لهم وقيل طوبى الخير وأقصى الامنية وقيل طوبى اسم الجنة بالهندية وقيل طوبى شجرة في الجنة (طمست) أي ذهب ضوءها كما يطمس الاثر حتى يذهب

ضره

ضره) في المستقبل (أقرب) في العقل (من نفعه) لان الاقرب انه يعاتب أو يعاقب على اتخاذه شريكا ويبعد أن يكون المتخذ شريكا لله شفيعا عنده (لبئس المولى) أى الناصر له عند الله مع عداوته (ولبئس العشير) أى الصاحب له فان صحبة العدو ونصره عند عدوه فضلا عن اتخاذه معبودا بل أجل الوسائل الى الله الايمان به والاعمال الصالحة (ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات) جزاء على أعمالهم (تجرى من تحتها الانهار) جزاء على معارفهم ولا يمكن الاصنام ان يمنعوه من ذلك (ان الله يفعل ما يريد) ومما أراد الله نصر رسوله الموجب للمرتدين خسران الدارين والضلال البعيد للكافرين ووسيلة الايمان والاعمال الصالحة للمؤمنين (من كان يظن أن) أى انه لو حصلت عوائق عن نصر الرسول (لن ينصره الله في الدنيا والآخرة) فما ثمت عائق ارضى يغلب الامر السماوى مالم يصل الى السماء (فليمدد بسبب) أى بحبل من الارض (الى السماء ثم ليقطع) متمسكه مسافة ما بينهما حتى يبلغ عنانه (فلينظر) أى فليجتهد فى نظره حتى يتحقق (هل يذهبن كيده) أى هل يدفعن حيلته (ما يغيظ) من نصر الله اياه (و) كما أنزلنا نصره فى الدنيا حتى ألجأ المرتد الى الايمان به أولا (كذلك أنزلناه) أى نصره فى الآخرة حال كونه (آيات بينات و) لا يخل بكونها آيات بينات انكار المنكر لما تقرر من انها لا تهتدى بانفسها بل (ان الله يهدى من يريد) فان زعموا ان الهداية ربما تكون فى غير من يقر بأنها آيات بينات اذ كل فرقة تدعى اختصاصها بالهداية قيل لهم (ان الذين آمنوا) فزعموا انهم أهدى الفرق لذلك اختصوا بمعرفة كونها آيات بينات (والذين هادوا) فزعموا انهم اتفق على كونهم أهل الهداية أولا ثم ان من الناس من زعم انها نسخت هدايتهم ولكن لا نسخ (والصابئين) الزاعمين انهم المطلعون على الارواح المؤثرة فى العالم (والنصارى) الزاعمين انهم التابعون من لحق من البشر بالارواح المؤثرة فى الاحياء والابراء (والمجوس) الزاعمين انهم المميزون بين فاعل الخير والشر (والذين أشركوا) فزعموا انهم المختصون بالاطلاع على فعل كل شئ (ان الله يفصل بينهم) تمييز المحق من المبطل سيما عند كثرته (يوم القيامة) الكاشف عن السرائر فيكشف عن الشبهات ولا يحتاج الله سبحانه وتعالى الى كشفها (ان الله على كل شئ شهيد) فلا يبعد ان يظهرها فى كتابه ويشهد عليها بعض خواصه المطلعين على اعجازه وهو نصرة فى الآخرة ونوع من النصر فى الدنيا يجر سائر وجوهه فان زعموا ان الكل متفقون على عبادته فلا حاجة الى هذا الفصل قيل لهم العبادات مختلفة فى استيجاب الثواب والعقاب والخلو عنهما (ألم تر أن الله يسجد له من فى السموات ومن فى الارض) أى عقلاؤهما فمن وافق عبادته أمر الله من كل وجه استحق الثواب والا استحق العقاب أو العتاب (و) فى السماء من لا يستحق على عبادته شيأ وهو (الشمس والقمر والنجوم) فان لها سجودا هو الغروب (و) ان سلم ان لها أجرا وهو الاستفاضة من الملا الاعلى بمناسبة استخراج ما بالقوة الى الفعل من أوضاعها فى الارض ما ليس له ذلك فانه يسجد له (الجبال) فان لها وجوها راسخة

(باب الطاء المكسورة)
(طوى وطوى) بقرآن جعلوا من جعله اسم أرض لم يصرفه ومن جعله اسم الوادى صرفه لانه مذكر ومن جعله مصدرا كقولك ناديته طوى وثنى أى مرتين صرفه أيضا (طبتم فادخلوها خالدين) أى طبتم للجنة لان الذنوب والمعاصى مخابث فى الناس فاذا أراد الله ان يدخلهم الجنة غفر لهم تلك الذنوب ففارقهم

في الارض بها تحفظها من ان تميد (والشجر) فان وجوهها في الارض منها تشرب (والدواب)
فانها راكعة والراكع في معنى الساجد (و) يسجد له من في الارض (كثير من الناس و) لكن
لا يستحق جميعهم الثواب اذ (كثير حق عليه العذاب) لتقصيرهم في امتثال الاوامر
أو لاحباط أعمالهم فان السجود وان كان مفيد القرب من الله وهو كرامة (و) لكن (من
يهن الله) بارادة تعذيبه (فما له من مكرم) كيف والعبادة لا توجب على الله شيأ بل (ان
الله يفعل ما يشاء) وكيف يترك الفصل بين هؤلاء الفرق وهم خصوم فكل فريق من
الكفار مع فريق المؤمنين يقال فيهما (هذان خصمان) ولئلا يجوز الاعراض عنهما
اذ هؤلاء الفرق (اختصموا في ربهم) ذاته أو صفاته لا في أمر خارج عن الحاكم فان لم يفصل
بين كل فريقين فلا بد وان يفصل بين الكافرين والمؤمنين (فالذين كفروا) لا يكتفي في فصلهم
العتاب لانهم لما قالوا في ذاته وصفاته مالا يليق به (قطعت) أي قدرت (لهم ثياب من نار)
تحيط بهم لتعرضهم لذات من أحاط بهم أو صفاته (يصب من فوق رؤسهم الحميم) أي الماء
الحار جزاء على صبهم الشبهات (يصهر به) أي يذاب به كما أذابوا العقائد الصحيحة (ما في
بطونهم) من الشحوم والاحشاء فيؤثر في باطنهم من افراط حرارته (و) يذاب (الجلود)
لان شبهاتهم أثرت في المساعي الباطنة والاعمال الظاهرة (و) لا يكتفي بذلك في حقهم بل
(لهم مقامع) أي سياط يضربون بها لا من الجلد بل (من حديد) لشدة ضربهم الادلة
القطعية عنادا ولا يكون حال الخفة عليهم بل (كلما أرادوا أن يخرجوا منها من غم) من
شدة النار بحيث تكاد ترميهم الى الخارج (أعيدوا فيها) بتلك المقامع كما كانت عادتهم انه
كلما ذكر لهم دليل أوردوا عليه شبهة توقع الضعفاء في الغم (و) قيل لهم (ذوقوا) بضربها
(عذاب الحريق) فوق ذوقه بدون الضرب فان زعموا ان الله تعالى انما رد هؤلاء الفرق مع
اعترافهم به وعبادتهم له لقصور معارفهم وعباداتهم والمؤمنون كذلك يقال لهم (ان الله)
بفضله (يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات) وان لم تخل معارفهم وأعمالهم عن قصور
(جنات تجري من تحتها الانهار) كما يدخلها اياهم لو كملت ومن مزيد فضله بهم انهم (يحلون
فيها من أساور) ويزاد في كمالها بجعلها (من ذهب و) لا يقتصر عليه بل يجعلها مرصعة
بأعلى الجواهر (لؤلؤا و) كما يتفضل عليهم بهذا الحلي يتفضل عليهم باللباس بل يكون ذلك
التفضل أتم اذ (لباسهم) دائما (فيها حرير و) يكمل لهم معارفهم بطريق النظر
والكشف اذ (هدوا الى الطيب من القول) وهو المقدمات اليقينية (وهدوا الى
طريق الكشف الموصل الى (صراط الحميد) فيكمل معارفهم فيزاد في التفضل عليهم
فان زعموا ان الله تعالى ان قبل المعارف والاعمال القاصرة من المؤمنين فما له لا يقبلهما من
الكافرين قيل لهم (ان الذين كفروا) بالذي يقبل المعارف والاعمال ويتفضل بالجزاء
عليهما (و) لا يقتصرون على الضلال اللازم بل يتعدى منهم اذ (يصدون عن سبيل الله)
في باب المعارف والاعمال (و) عن أجل أماكن تحصيلها (المسجد الحرام الذي) يجمع فيه

اهل

الخبائث والارجاس من الاعمال فطابوا اللعنة ومن هذا قول العرب طاب لي هذا أي فارقته المكاره وطاب له العيش أي فارقته المكاره

(باب الظاء المنقوطة)

(قوله عز وجل ظلت عليه عاكفا) يقال ظل يفعل كذا اذا فعله نهارا وبات يفعل كذا اذا فعله ليلا (قوله جل وعز ظلت أعناقهم) جاءتهم

أهل العلم وأهل العمل يتعلم فيه بعضهم من بعض اذ (جعلناه للناس) يذكرهم مانسوا مما
فى فطرتهم أهل بلدهم وغيرهم لانه (سواء العاكف فيه) أى المقيم (والباد) والاجتماع
فيه انما هو لاستفادة العلم والعمل أو افادتهما فالصد عنه أعظم وجوه الظلم الموجب أشد
العذاب كيف (ومن يرد) وان لم يعمل به (فيه بالحاد) أى بميل لا لخطأ بل (بظلم نذقه)
شيأ (من عذاب أليم) فكيف لانذيقه الصاد عنه (و) من الظلم العظيم فيه الشرك اذ كر
(اذ بوأنا) أى عينا (لابراهيم مكان البيت) الذى بناه آدم فانطمس فى عهد نوح فارسل الله
ريحا كنست ما حوله شارطين (أن لا تشرك بى شيأ) فمن أشرك فقد خالف الشرط الذى
وضع عليه البيت فكانه هدم البيت وأى ظلم أعظم من ذلك (و) كيف لا يشترط ذلك والشرك
نجاسة معنوية وهى أشد من الحسية وقد أمره الله بتطهيره عنها اذ قال (طهر بيتى) لانه
لما أضيف الى فلا بد وان يناسبنى (للطائفين) فانه لما اشترط الطهارة فى أبدانهم ليناسبوا
ربهم اشترطت فى محل طوافهم (و) المصلين (القائمين) بين يدى الله تعالى فى الصلاة فلابد
من مناسبتهم له (والركع السجود) له بالتذلل ولا يتم الا بالتطهر عما سواه والطهارة الظاهرة
معينة فى ذلك كيف (و) يجتمع فيه الطائفون والمصلون من أطراف العالم لذلك سوى فيه
بين العاكف والباد اذ قيل (أذن) أى أعلم اعلاما عاما (فى الناس بالحج) أى بوجوبه
عليهم بعدت مسافتهم أو قربت (يأتوك رجالا) أى مشاة ان قربت المسافة (و) ان بعدت
يأتوك ركبانا (على كل ضامر) أى مهزول لانهن (يأتين من كل فج عميق) أى طريق بعيد
فيستوى فيه العاكف والباد (ليشهدوا منافع لهم) أى مواضع انتفاعهم بالعلوم
والعبادة افادة واستفادة (و) من أعظم المنافع ان (يذكروا اسم الله فى أيام معلومات)
أيام النحر (على) ذبح (ما رزقهم) أى ملكهم (من بهيمة الانعام) ليجعلوها هدايا
أو ضحايا فيفدوا بها نفوسهم فاذا ذبحتموه لله فانتم وغيركم فيه سواء ان كان تطوعا (فكلوا
منها واطعموا البائس) الذى أصابته شدة (الفقير) ليعلم من ذلك ان من ذبحت نفسه
فاستنارت بنور ربها انتفع بها هو وسائر المحتاجين الى الهداية (ثم) أى بعد الذبح (ليقضوا
تفثهم) أى وسخهم من الاحرام بالحلق والقص والنتف والاستحداد وهكذا بعد فناء
النفس تنفى أخلاقها الرديئة (وليوفوا نذورهم) أى وليتموا مواجب الحج وهكذا لابد من
تحصيل الاخلاق الحميدة (و) ذلك بالتطواف حول الجناب الالهى لذلك قيل (ليطوفوا)
طواف الركن (بالبيت العتيق) الذى أعتقه الله من تسليط الجبابرة ليعتقه من جبابرة
الاخلاق الرديئة (ذلك) المذكور وان كان لكل محرم (و) لكن (من يعظم حرمات الله)
أى ما حرمه الله فى الاحرام او بالبلد الحرام (فهو خير له) من أن ينتهك حرمة منها فيعطى
جزاءها فينال ثواب ذلك الجزاء والانتهاك وان كان خيرا عند نفسه فالتعظيم خير (عند ربه
و) أشد وجوه الانتهاك تحريم ما أحل الله (أحلت لكم الانعام) حال الاحرام وفى
البلد الحرام (الا ما يتلى عليكم) تحريمها بدون الاحرام فيستمر مع الاحرام ولكن تحريم

ورؤساؤهم كما تقول أتانى
عنق من الناس أى جماعة
ويقال ظلت أعناقهم
أضاف الاعناق اليهم يريد
الرقاب ثم جعل الخبر عنهم
لان خضوعهم بخضوع
الاعناق (قوله ظهيرا) أى
عونا (قوله عز وجل ظنين)
أى متهم

(باب الظاء المضمومة)

(قوله عز وجل ظلم) أى
وضع الشئ فى غير موضعه
ومنه قولهم من أشبه أباه

ماأحل الله كفر (فاجتنبوا) فى حلال الاحرام والبلد الحرام وغيرهما اتخاذ بحيرة وسائبة فانه يشبه (الرجس من) عبادة (الاوثان) لان فيه اعتقاد تشريك المحرم (و) لو لم يعتقد فيه التشريك فلا أقل من قول الزور على الله (اجتنبوا قول الزور) على الآحاد فضلا على الله تعالى لتصيروا (حنفاء لله) أى مائلين عما سواه اليه (غير مشركين به) من سواه بتحريم ما أحل (و) ليس هذا من الشرك الخفى بل من الشرك الجلى الذى يقال فيه (من يشرك بالله فكأنما خر) أى سقط (من السماء) لان التوحيد أعلى من السماء والشرك أسفل من الارض (فتخطفه الطير) فهنا طير الشيطان تخاطفه ليتلفه بالكلية (أو تهوى به الريح) وههنا تهوى به ريح الاهوية فتلقيه (فى مكان سحيق) أى بعيد عن مكانه الذى يريده (ذلك) أى تعظيم حرمات الله من حق الاحرام (ومن يعظم شعائر الله) أى الهدايا التى ينزل ذبحها لكونها من مكارم أموالهم منزلة ذبح النفس فهو أعظم من تعظيم الحرمات فان تعظيمها من تعظيم الاحرام الذى يشبه الاعمال الظاهرة وأما تعظيم الشعائر (فانها من تقوى القلوب) فهو وان كان من ظواهر الاعمال يشبه البواطن وليس من تعظيمها ترك الانتفاع بها بل (لكم فيها منافع) درها ونسلها وصوفها وظهرها (الى أجل مسمى) وقت نحرها (ثم محلها) أى حلول أجلها وصولها (الى) جوار (البيت العتيق) وذلك ليدل على ان صاحب النفس قبل فنائها ينتفع بها فى العبادات وبعد الفناء لا ينتفع بها بل بربها فلا يفعل بنفسه شيأ مالم يعد الى حال البقاء لكنه حينئذ يعتق عن رقها (و) ليس تعيين مكان الذبح من بدع هذه الامة اذ (لكل أمة جعلنا منسكا) أى مكان ذبح (ليذكروا) مجتمعين فيه (اسم الله) المفيد للتزكية (على ما رزقهم) أى ملكهم فتعلق به قلوبهم تعلقها بنفوسهم مع كونها (من بهيمة الانعام) فهى تشبه النفس الامارة فذبحها يتنزل منزلة فناء النفس الامارة وذكر اسم الله عليها منزلة بقاء النفس بربها فاذا وصلتم الى مكان البقاء (فالهكم اله واحد) ليس كل منها الها مستقلا بل عباد قائمون به (فله أسلموا) وبهذا الاسلام يحصل طمأنينة النفس لذلك قال (وبشر المخبتين) أى المطمئنين بالله ومع ذلك لا يبلغون درجة الامن بل هم (الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم) لتأثرهم عنه مزيد تأثر (و) يؤثر فيهم كل شئ لكن لا يبالون به لكونهم (الصابرين على ما أصابهم و) لكمال صبرهم على العبادة لكمال عبوديتهم كانوا (المقيمى الصلوة و) لكمال صبرهم على المشتهيات مع خروجهم عن عبودية ما سواه قطعوا محبة المال حتى انهم (مما رزقناهم ينفقون) فى سبيل الله (و) أولى وجوهه فى هذه الايام ذبح الاضحية سيما البدن اذ (البدن جعلناها لكم من شعائر الله) أى اعلام دينه اقيامها مقام ذبح النفس سيما العظم قيمها (لكم فيها) أى فى ذبحها أضحية (خير) من المنافع الدنيوية لانها تقوية للامارة وهذه للمطمئنة بذكر اسم الله (فاذكروا اسم الله عليها) أى فقولوا عند ذبحها الله أكبر لا اله الا الله والله أكبر اللهم منك واليك تطعنون فى لباتها (صواف) أى قائمات صففن أيديهن وأرجلهن للاستشعار بان هذا الفناء انما يعتبر

فاظلم أى قناوضع الشئ فى غير موضعه (قوله عز وجل ظلل من الغمام) جمع ظلة وهو ما غطى وستر (قوله جل وعز فاخذهم عذاب يوم الظلة) قيل انهم لما كذبوا شعيبا أصابهم غم وحر شديد ورفعت لهم سحابة فخرجوا يستظلون بها فسالت عليهم فاهلكتهم (وقوله تعالى ظلمات ثلاث) قيل ظلمة المشيمة وظلمة الرحم وظلمة البطن (وقوله

لو

لو كان مع الاستقامة لا مع الاخلال بالشرائع (فاذا وجبت) أى سقطت (جنوبها) على الارض (فكلوا منها واطعموا القانع) أى الراضى بما عنده (والمعتر) أى المعترض بالسؤال وذلك للاشعار بان النفس اذا سقطت اماريتها انتفع بها صاحبها والمهتدون وغيرهم لانتشار نورها فى العالم وذلك لانها اذا تسخرت فى الفناء تسخرت للارواح والقلوب فى سائر الامور وكان البدن تسخرت للذبح (كذلك سخرناها لكم) لسائر الاعمال (لعلكم تشكرون) نعمة تسخيرها وتسخير أنفسكم لكم بعد اماريتها ثم أشار الى ان هذه الفوائد لا تحصل من الذبح ولا من التصدق بل من التقوى فقال (لن ينال الله) أى قربه والبقاء به (لحومها) المصدقة (ولا دماؤها) المهراقة (ولكن يناله التقوى منكم) فانها تؤدى الى ان ينفى دعوى الوجود لانفسها أو محبة ماسواه وذلك بتسخير أنفسكم لله بالقياس على تسخيرها لكم اذ (كذلك سخرها لكم) لتسخروا لله تسخرها لكم وانما طلب منكم هذا التسخير (لتكبروا الله على ماهداكم) من رؤية كل شئ مسخرا له (وبشر المحسنين) الذين يرون تسخر كل شئ له بل لا يرون ماسواه فى كل مايرونه وانما جعل الله ذبح الاضاحى منزلة ذبح النفس للدفع عنها (ان الله يدافع عن الذين آمنوا) لذلك لا ينبغى لمن يسافر للحج أو الغزو او لطلب العلم أو الرشد ان يبالى بمن يخونون فى أهله أو ماله بل ينبغى ان يتوكل على الله فى دفعه لانه محبوب الله وحق المحب ان يدفع عن محبوبه عدوه والخائن عدوه (ان الله لا يحب كل خوان) يبالغ فى الخيانة حتى انه يخون أحباء الله كيف وهو متصف بوصف (كفور) لانه يصرف نعم الله فى ايذاء أحبابه فان زعموا ان الله تعالى لو دفع عن المؤمنين لدفع عن المقاتلين قيل (اذن) أى أعلم على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم (للذين يقاتلون بانهم) أولى بالدفع عنهم لانهم تحقق كونهم (ظلموا) الاولون بما لم يتحقق الظلم عليهم (ان الله على نصرهم لقدير) فحقه ان لا يترك مقدوره سيما وقد ظلموا من أجله لانهم (الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق) أى بغير سبب موجب حقية (الا أن يقولوا ربنا الله) فانه لو صح موجبا لكان اخراجهم بحق (و) كيف لا ينصرهم وقد اقتضت الحكمة نصرهم فانه (لولا دفع الله الناس بعضهم) أى الكافرين (ببعض) أى المؤمنين (لهدمت) أى خربت باستيلاء الكافرين (صوامع) للرهبان (وبيع) للنصارى (وصلوات) أى كنائس لليهود (ومساجد) للمسلمين وكيف لا يدفع عنها وهى مبنية لاجله اذ (يذكر فيها اسم الله كثيرا) فاقتضت الحكمة ان تكون محل عنايته (و) كيف لا ينصرهم وقد أقسم (لينصرن الله) من المؤمنين (من ينصره) أى دينه بالغيب أى مع غيب جزائه فلو لم ينصره بما لم يبالوا بالجزاء كيف ولا مانع له (ان الله لقوى) على نصره لانه (عزيز) لا يمانعه شئ ولذلك سلط المؤمنين على صناديد العرب والاكاسرة والقياصرة وكيف لا ينصرهم مع انهم (الذين ان مكناهم) التصرف (فى الارض أقاموا الصلوة) الشاغلة للقلوب والالسن والجوارح بذكر الله والتذلل له (وآتوا الزكوة) المطهرة عن محبة الغير (وأمروا بالمعروف) الذى

تعالى من فوقهم ظلل من النار ومن تحتهم ظلل) فالظلل التى من فوقهم لهم والتى من تحتهم لغيرهم لان الظلل انما يكون من فوق

(باب الظاء المكسورة)

(قوله عزوجل ظلالهم بالغدو والآصال) جمع ظل وجاء فى التفسير ان الكافر يسجد لغير الله وظله يسجد لله تبارك اسمه

برضاه الله لانه المرغب فيه (ونهوا عن المنكر) الذى يكرهه الله لانه المحاجب عنه (و) لولم يفعل هذا أولا فلا بدوان يكون هذا هو المنتهى اذ (لله عاقبة الامور) فلا بد وان يرجح آخرا من رجح جانبه اولا (وان يكذبوك) فى ان الله ينصر المؤمنين البتة ولو آخر الامر فهذه سنته فى مكذبى الامم الماضية والمقاتلة أولى (فقد كذبت قبلهم قوم نوح) فنصر عليهم باغراقهم (وعاد) نصر عليهم هود باهلاكهم بالريح العقيم (وثمود) نصر عليهم صالح باهلاكهم بالصيحة ولم يقل قوم هود وقوم صالح لان العلم الخاص أتم احضارا فى الذهن (وقوم ابراهيم) نصر عليهم باهلاكهم بالبعوض وبابطال كيدهم بجعل نارهم بردا وسلاما عليه (وقوم لوط) نصر عليهم بجعل قريتهم عاليها سافلها وامطار حجارة من سجيل عليهم (وأصحاب مدين) نصر عليهم شعيب باهلاكهم بالصيحة ولم يقل قوم شعيب لان له قوما أخر هم أصحاب الايكة لكن هؤلاء أشهر فذكروا فى محل النزاع (وكذب موسى) كذبه فرعون وقومه فاغرقوا وقارون وقومه فخسف بهم ولم يقل قوم موسى لانهم بنو اسرائيل ولم يكذبه أكثرهم (فامليت) أى أمهلت (للكافرين) ليتفكروا فى أمرهم ويزدادوا عذابا لو أصروا على كفرهم لكن هذا الاملاء يشبه النصر لهم أولا (ثم) اذا تحققت الحجة عليهم وطال اصرارهم على الكفر والمعاصى (أخذتهم) أخذا شديدا (فكيف كان نكير) أى انكارى عليهم فهل كان نصرا لانبيائهم أم لا وان زعموا ان ذلك لا يدل على منتهى أمر المؤمنين النصر البتة لجواز ان يعود الامر للمنصور عليهم من الكفرة قيل لهم (فكأين) أى وكم (من قرية أهلكناها وهى ظالمة) أى أهلها (فهى خاوية) أى ساقطة (على عروشها) أى سقوفها سقطت أولا ثم سقط عليها الجدران وبقى كذلك الى يومنا هذا فلو انتصروا بعد لم يبق كذلك (و) ان زعموا انه يكفى من نصرهم انه بقى لهم ذرية بعدهم قيل لهم كاين من (بئر معطلة) أى متروكة لا يستقى منها لهلاك أهلها بالكلية (وقصر مشيد) أى مجصص خلا عن الساكن قيل من جملة ذلك بئر بسفح جبل حضرموت وقصر بقلته لبعض من قوم حنظلة بن صفوان عليه السلام لما قتلوه أهلكهم الله وعطلهما (أ) ينكرون ذلك لعدم رؤيتهم لها (فلم يسيروا فى الارض) ليروا تلك القرى والآبار والقصور (فتكون لهم قلوب يعقلون بها) انها انما أهلكت لظلم أهلها (أو آذان يسمعون بها) ان اهلاكهم كان لظلمهم فانهم اذا لم يؤمنوا بما تواتر من أخبارهم يتحقق لهم ذلك بالابصار (فانها) أى القصة (لا تعمى الابصار ولكن) ربما لا يعترفون بان ذلك لظلمهم لانها (تعمى القلوب) لا كلها بل (التى فى الصدور) أى الجهات التى تلى النفوس اذ لا تتوجه الى الارواح فتستنير بانوارها فتبصر الامور الغيبية والحقائق الالهية والاخروية (و) من عمى قلوبهم لا يقتصرون على ترك اعتبار سنة الله فى نصر الانبياء والمؤمنين باهلاك أعدائهم بل (يستعجلونك) يا أكمل الرسل (بالعذاب) الذى وعدهم الله على لسانك (ولن يخلف الله وعده) لئلا يلزم نقيصة الكذب فى صفة كلامه ولا يعجله ههنا لان أيام الدنيا قصيرة متناهية (و) أيام الآخرة طوال غير متناهية (ان يوما عند

على كرمنه (قوله عزوجل ظلال على الارائك) جمع ظلة مثل قلة وقلال (قوله عزوجل وظل ممدود) أى دائم لا تنسخه الشمس كظل ما بين طلوع الفجر الى طلوع الشمس (قوله وظل من يحموم) قيل انه دخان اسود والحموم الشديد السواد (قوله ظل ذى ثلاث شعب) يعنى دخان جهنم أعاذنا الله منها

ربك

ربك) فى الآخرة (كألف سنة) لا باعتبار شدة العذاب تجوزا بل (مما تعدون و) امهاله الى تلك المدة ليس دليل الاهمال فانه (كأين) أى كم (من قرية أمليت) أى أمهلت (لها وهى ظالمة) لتزداد ظلما (ثم أخذتها و) لا يفوتنى بالامهال شئ اذ (الى المصير) فان زعموا انه تخويف محض (قل يا أيها الناس) أى الذين نسوا مقصود البعثة وهو الانذار لتخليص الخائف واهلاك الآمن (انما أنا لكم نذير مبين) باقامة الدلائل ورفع الشبه فذلك الانذار لابد وأن يكون محققا كيف والانذار انما يتم بالايفاء بما يترتب عليه (فالذين آمنوا) أى صدقوا بهذا الانذار (و) اعتقدوا ايفاءه لذلك (عملوا الصالحات لهم مغفرة) لما خافوا من كفرهم ومعاصيهم (ورزق كريم) جزاء على ايمانهم وأعمالهم (والذين) لم يصدقوا بهذا الانذار بل (سعوا) فى ابطال (آياتنا) الدالة على وقوعه (معاجزين) أى قاصدين تعجيز الله عن اقامة الآيات على ذلك (أولئك) البعداء عن مقصود البعث (أصحاب الجحيم) أى ملازموها لا مغفرة لهم ولا رزق كريم أبدا كيف والسعى فى آيات الله ليس دون فعل الشيطان بالتخليط فى الوحى الالهى مثل ما روى انه عليه السلام لما رأى اصرار قومه تمنى أن يأتيه من الله ما يقاربهم فأنزل الله تعالى سورة النجم فقرأها عليه السلام على قريش حتى بلغ أفرأيتم اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى ألقى الشيطان فى أسماع الحاضرين وأوهمهم أنه جرى على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الغرانيق العلى منها الشفاعة ترتجى ولم يعلم عليه السلام بذلك لاستغراقه فى أمنيته ففرح بذلك قريش وسجد الكل فى آخر السورة فأتاه جبريل عليه السلام وقال يا محمد ماذا صنعت لقد تلوت ما لم آتك به من الله فحزن عليه السلام حزنا شديدا وخاف خوفا عظيما فأنزل الله تعالى (وما أرسلنا من قبلك من رسول) صاحب شرع خاص (ولا نبى) بعث للدعوة الى شرعه أو شرع غيره (الا اذا تمنى) أن ينزل الله ما يقارب المصرين على الضلال (ألقى الشيطان) فى أسماع الحاضرين كلاما يوهم انه كلام الرسول أو النبى ولا يعلم بذلك لكونه (فى أمنيته) ولا يبطل هذا الثقة بكلامه لان الله تعالى يظهره (فينسخ) أى يذهب (الله ما يلقى الشيطان ثم) لا يترك احتمال ذلك فى بقية كلامه سيما فى الكلام المعجز اذ (يحكم الله آياته) باظهار الفرق بين كلامه وكلام الشيطان وكيف لا ينسخ ولا يحكم (والله عليم) بما فى ترك النسخ والاحكام من الاخلال بمقصود البعثة (حكيم) لا يترك الخلل ولا يخل بعلمه وحكمته تمكين الشيطان من الالقاء فانه مكنه (ليجعل ما يلقى الشيطان) من كلامه على اسماع الحاضرين موهما انه كلام الرسول أو النبى (فتنة للذين فى قلوبهم مرض) فلا يقدرون على التمييز بين كلام الشيطان وبين كلام الرسول أو النبى (و) لو أمكن معالجتهم فلا يمكن معالجة (القاسية قلوبهم) لان مرضهم مزمن (وان الظالمين) القائلين بأنه رجع الى الحق الذى هم عليه ثم ندم (لفى شقاق) أى خلاف للحق (بعيد) عن موافقته جدا لانهم جعلوا الشر خيرا والخير شرا وجعلوا شركاء الحق شفعاء عنده (وليعلم الذين أوتوا العلم) فعلموا ما هو الرشد وما هو الغى فى نفسه (أنه) أى ما أحكم منه هو (الحق من ربك)

(قال أبو عمر الزاهد حدثنى الشيبانى قال ان قيل لم قيل ثلاث شعب قيل لان الفار اذا خرج من محبسه أخذ يمنة أو يسرة أو فوق ولا رابع له)

(باب العين المفتوحة)

(قوله عز وجل العالمين) أصناف الخلق كل صنف منهم عالم (قوله عز وجل عاكفين) أى مقيمين ومنه الاعتكاف وهو الاقامة فى المسجد على الصلاة والذكر لله عز وجل (قوله عز وجل عدل) أى فدية كقوله ولا يؤخذ منها عدل وقوله وان تعدل كل عدل

دون مانسخه من كلام الشيطان (فيؤمنوا به) لتميزه عن كلام الشيطان تميزا تاما (فتخبت)
أي تطمئن (له قلوبهم و) المؤمنون وان لم يكن لهم هذا التمييز قبل ذلك لكن يحصل لهم بعد
النسخ والاحكام (ان الله لهادي الذين آمنوا) باطلاعهم على الاوساط الفاضلة والاطراف
الرديئة على ألسن الرسل (الى صراط مستقيم) فيتم تمييزهم بنور الايمان به (ولا يزال الذين
كفروا) بالرسل وان لم يزالوا مبالغين في بيان الصراط المستقيم (في مرية منه) بان كلامهم
ملتبس بكلام الشيطان (حتى تأتيهم الساعة) الكاشفة عن الخير والشر (بغتة) فجأة
(أو يأتيهم عذاب يوم عقيم) لا يعقبه خير وهو يوم الموت فانهم وان لم يكاشف لهم فيه
عن ذلك يضطرون الى معرفة انهم كانوا على محض الشر وهم وان تميز لهم الشر والخير فلا
يقدرون على تحصيل الخير ودفع الشر الآن اذ لا يملكون لانفسهم شيأ اذ (الملك
يومئذ لله) وهو وان كان له دائما لكنه (يحكم بينهم) بمقتضى ما توهموا املكه قبل ذلك
(فالذين آمنوا) باحكام آيات الله ونسخ ما ألقاه الشيطان (وعملوا الصالحات) بمقتضى
الآيات المحكمة (في جنات النعيم) لتنعمهم بفوائد كلام الله وهيآت الاعمال الصالحة
(والذين كفروا) فاعتقدوا الشر خيرا والخير شرا (وكذبوا بآياتنا) باختلاطها بكلام
الشيطان بعد احكامها (فأولئك لهم عذاب مهين) لاهانتهم آيات الله وخروجهم عن
الانسانية الى البهيمية (و) من العذاب المهين لهم اعزاز أعدائهم بضد ما أهانوهم فان
(الذين هاجروا في سبيل الله) اذ أخرجهم الكفار من ديارهم وأموالهم (ثم قتلوا) اذ جاهدوهم
(أو ماتوا) بلا جهاد (ليرزقنهم الله) بدل أموالهم (رزقا حسنا) يستحسنه أهل النعم لفضله على
أرزاقهم (وان الله لهو خير الرازقين) فهو أولى بأن يجعل خير رزقه لمن ترك رزقه لايثار
سبيله ومما تفضل به رزقهم أنه (ليدخلنهم) لا كله (مدخلا) من النعيم (يرضونه) لفضله
على مداخلهم فيجعله بدل ديارهم (و) لا يبعد من الله ذلك (ان الله لعليم) بما تحملوا فيه
ومقتضاه تعجيل ما وعدهم به وتعجيل عقوبة من عاداهم لكنه حلمه أخر ذلك لانه (حليم) ليكمل
صبر هؤلاء واصرار أعدائهم (ذلك) الرزق وادخال المدخل الكريم لمن لم يعاقب الظالم
ومن عاقبه بمثل معاقبته ولم يبغ عليه الظالم مرة أخرى تقاص حقاهما (ومن عاقب) ظالمه
(بمثل ما عوقب به) أي بمقدار ظلمه (ثم بغي عليه) أي تعدى عليه الظالم ثانيا (لينصرنه الله)
من غير أن ينظر الى معاقبته (ان الله لعفو) متجاوز عن التقاص الحقين الاولين وان كان
الظالم أعز منه فالهتك فيه أشد لكنه مغفور عنه بالنسبة الى المظلوم اذ الله (غفور) لشدته
(ذلك) الغفران (بأن الله) يولج ظلمة الشدة من المظلوم في ضوء اقتصاصه وضوء الشدة
على الظالم في ظلمة بغيه كما أنه (يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل وأن الله سميع)
لما قصده المظلوم من الاقتصاص دون الشدة (بصير) ببغي الظالم عليه فانه يمحو الشدة عليه
بالكلية سيما اذا كان ظلمه لتوحيد المظلوم واشراك الظالم (ذلك) الايلاج لكمال مظلومية
المظلوم لتوحيده وظالمية الظالم لاشراكه (بأن الله هو الحق) فالظلم على المظلوم فيه أشد

حقيقة

لا يؤخذ منها وعدل مثل
أيضا كقوله أو عدل ذلك
صياما أي مثل ذلك (قال
أبو عمر لا يقال عدل بمعنى
عدل الا عند أبي عبيدة
قال العدل بالفتح القيمة
والعدل أيضا الفدية
والعدل أيضا الرجل
الصالح والعدل أيضا الحق
والعدل بالكسر المثل)
(قوله عز وجل عفونا
عنكم) محونا عنكم ذنوبكم
ومنه قوله عفا الله عنك
أي محا الله عنك ذنوبك
(قوله عز وجل عوان)
أي نصف بين الصغيرة
المسنة (وقوله عز وجل

حقيقة (وأنما يدعون من دونه هو الباطل) فالشدة على من ظلم من أجله ليست بشدة بالحقيقة
(و) لو لم يكن الله هو الحق وما يدعون من دونه الباطل فلا شك (أن الله هو العلى الكبير) فالظلم على من ظلم من أجله أعلى والشدة على الظالم لاجل الباطل حقيرة وكيف لا ينصر المظلوم من اجله مع أن حق من كان معه ان يعلو على غيره ويعظم قدره على قدره فان زعموا ان الله لا يبالى بالمظلوم لحقارته فكيف يعتنى بنصره أجيبوا بان غاية حقارة المظلوم أن يكون كالارض الميتة
والله يعتنى بها (ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء) اعتناء بالارض الميتة (فتصبح الارض مخضرة) فلا يبعد أن يعتنى بنصر المظلوم من أجله فيجعله مخضرا بعدما أماته بالحقارة وليست حقارته استعدادا مانعا من النصر لان الاستعداد أمر خفى لا يطلع عليه الا الله (ان الله لطيف) يدرك الخفيات لانه (خبير) يطلع على البواطن ولا يحتاج فى نصره الى تحقق سببه عنده اذ (له ما فى السموات وما فى الارض) فله أن يستعمل أى سبب شاء من السماء أو الارض فى نصره بل لا حاجة له الى السبب (وان الله لهو الغنى) ولا يتوقف حمده على استعمال السبب لانه (الحميد) بكل حال ولا مانع له من نصره اذ كل ما فرض مانعا فهو مسخر له بل يجوز أن يجعله مسخرا لمن يريد نصره (ألم تر أن الله سخر لكم ما فى الارض و) سخر لكم البحر حتى ان (الفلك تجرى فى البحر بأمره) لمنافعكم (و) كيف يمنعه مانع ولم يمنعه ثقل السماء من امساكها اذ (يمسك السماء) كراهة (أن تقع على الارض) بل لا فعل لثقلها بدونه فلو خليت بحالها لم تقع (الا باذنه) لكنه لا يأذن لرأفته (ان الله بالناس لرؤف) فحقه أن يتوكل عليه لا على الاسباب ليرحمه مزيد رحمته لانه (رحيم و) لا يخل برأفته ورحمته اماتته بل (هو الذى) باعتبار رأفته ورحمته (أحياكم) ليفيدكم بالمحسوسات التى تستنبط منها المعقولات (ثم يميتكم) ليكمل لكم فوائد المعقولات بكمال التجرد (ثم يحييكم) ليجمع لكم بين كمال فوائد المحسوسات والمعقولات فالاحياء الثانى المترتب على الموت من كمال الرأفة والرحمة يوجب أتم وجوه الشكر لكن الانسان يكفر به فكأنه يكفر بالجميع (ان الانسان لكفور) ولترتب أكمل الحياة على الموت (لكل أمة جعلنا منسكا) يشبه موت أنفسهم ويفيدهم ما يشبه فوائد الحياة الاخروية من المكاشفات (هم) لعلمهم بتلك الفوائد (ناسكوه) وان كرهوا الموت واذا كوشف لهم بهذه النسك فوائد تلك الحياة (فلا ينازعنك فى الامر) أى أمر مكاشفة الامور الاخروية (وادع) لتحصيل تلك الفوائد لهم (الى ربك) المفيد لهم اياها بكمال اهدائك (انك لعلى هدى مستقيم وان جادلوك) فزعموا ان هداك يخالف هدى من تقدمك (فقل الله أعلم بما تعملون) أى بمصالح أعمالكم فى كل وقت فيأمركم فيه بما هو أصلح لكم فان أصررتم على ان المصالح كما فى أعمالكم (الله يحكم بينكم) اذ يعذبكم على خطاياكم (يوم القيامة) فانه الفاصل (فيما كنتم فيه تختلفون) وقد خالفتم من تقدمكم من الامم فان زعموا أن الاحكام أزلية لا تقبل التغيير كالتغير فى العلم بالحوادث اليومية قيل (ألم تعلم أن الله يعلم ما فى السماء والارض) من اختلاف الاوضاع والاكوان وقد

عهدنا الى ابراهيم) أى
وصيناه وأمرناه (وقوله عز
وجل عابدون) موحدون
كذا جاء فى التفسير وقال
أصحاب اللغة عابدون أى
خاضعون أذلاء من قولهم
طريق معبد أى مذلل قد
أثر الناس فيه (قوله عز
وجل العفو) أى الطاقة
والميسور يقال خذ ما عفا
لك أى ما أتاك سهلا بغير
مشقة ويقال العفو فضل
المال يقال عفا الشئ اذا
كثر (قوله ويسئلونك ماذا

اقتضت اختلاف الاحكام أيضا وليس ذلك بطريق البداء بل (ان ذلك فى كتاب) هو اللوح المحفوظ الآخذ عن القلم الاعلى عن العلم الالهى فيجوز أن يحكم فى الازل بوجوب شئ فى عهد موسى وحرمته فى عهد محمد و يكتب كذلك (ان ذلك على الله يسير) اذ لا تغير لحكمه ولا لعلمه بل المتغير النسب والاضافات ثم انهم انما يمنعون النسخ والتبديل من الله ويجوزونه من أحبارهم (و) هم فى ذلك (يعبدون من دون الله) اذ يقبلون منهم (مالم ينزل به سلطانا) أى نصا جليا (وماليس لهم به علم) بطريق الاستدلال بل انما بدلوه ظلما (وما للظالمين من نصير) من شبهة مصلحة أو ضرورة (واذا تتلى عليهم آياتنا) الناسخة لبعض أحكامهم (بينات) لا يشك فى كونها آياتنا ولا فى موافقتها المصالح الزمان (تعرف فى وجوه الذين كفروا) الوصف (المنكر) لغاية انكارهم لها بحيث (يكادون) أى يقربون (يسطون) أى يبطشون (بالذين يتلون عليهم آياتنا قل أ) ترون تلاوتها غاية الشر (فأنبئكم بشر من ذلكم) هو (النار) على انكارها اذ هو كفر وقد (وعدها الله الذين كفروا) ولو بالآيات الناسخة (وبئس المصير) فى حق الكل حتى منكر الناسخة وكيف لا يعدها من أهان الله غاية الاهانة وكيف لا يجعلها بئس المصير لمن صيره مصير الاحجار (يا أيها الناس) أى الذين نسوا عظمة الالهية فنسبوها الاهون الاشياء استهانة (ضرب) لبيان هوان أحجاركم (مثل) أى نوع منه غريب (فاستمعوا له) بجد لاستقربقلوبكم (ان الذين تدعون من دون الله) اخلقوا لكم أولادا وأرزاقا ويفيدوكم أنواع الفوائد (لن يخلقوا) من غاية عجزهم أحقر الاشياء (ذبابا ولو اجتمعوا) يعين بعضهم بعضا (له و) قد بلغ عجزهم الى حيث (ان يسلبهم الذباب شيأ) وضع بين أيديهم أو لطخ به وجوههم (لا يستنقذوه منه) لعجزهم عنه فظهر من هذا المثل أنه (ضعف الطالب) منهم عقلا (والمطلوب) حصولا كما انه ضعف طالب هذا السلب والمطلوب الذى هو السلب وتبين من هذا ان الذين جعلوهم شركاء الحق (ماقدروا الله) أى ماعرفوا مقداره (حق قدره ان الله لقوى) اذ الالهية بدون القوة الكاملة كيف والعجز مهانة والله تعالى (عزيز) فاذا أهانوه هذه الاهانة غضب عليهم غضبا أوقد عليهم النار التى هى بئس المصير ثم انكم لو طلبتم من الله شيأ واستقصرتم أنفسكم فتوسلوا بملائكته اذ (الله يصطفى من الملائكة) المكرمين (رسلا) فيزيدكم اكراما (و) ان فقدتم مناسبتكم فتوسلوا برسل الناس أو أوليائهم اذ الله يصطفى (من الناس) رسلا وأولياء فاذا توسلتم بهم (ان الله سميع) لدعائكم الذى توسلتم فيه بأهل اصطفائه لكنه (بصير) لا يستجيب ما يرى فيه اثما أو ضررا للداعى فان زعموا انهم انما يعبدون الاصنام لانهم الملائكة أو الرسل أو الاولياء قيل لهم فمن أين جعلتموهم آلهة مع أنه لا الهية لمن هى صورهم اذ يحيط بجهاتهم من حيث (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم و) الافعال الشاقة التى تظهر عليهم لا تدل على الهيتهم اذ ليست لهم بل (الى الله ترجع الامور يا أيها الذين آمنوا) بوسيلة الرسل والاولياء انما يتم توسلكم لو فعلتم ما جاءكم به الرسل بما يقربكم الى الله (اركعوا) اجلالا لعظمة الله (واسجدوا)

ينفقون قل العفو) أى ماذا يتصدقون ويعطون قل العفو أى تعطون عفو أموالكم فتتصدقون بما فضل من أقواتكم وأقوات عيالكم (قوله عز وجل عرضتم به من خطبة النساء) التعريض الايماء والتلويح من غير كشف ولا تبيين (قوله عز وجل عاقر وعقيم) بمعنى واحد وهى التى لا تلد والذى لا يولد له (قوله عز وجل عرضها السموات والارض)

مبالغة فى التذلل له (واعبدوا) فى ذلك (ربكم) فلا تجعلوه وسيلة لما سواه (وافعلوا الخير) وراء العبادة (لعلكم تفلحون) بمطالبكم التى تتوسلون فيها بالملائكة والرسل والاولياء (و) لو طمعتم فى اصطفائكم بحيث يتوسل بكم غيركم (جاهدوا) أنفسكم (فى) معرفة (الله) وعبادته وأخلاقه ومقامات قربه وأحواله (حق جهاده) الذى أمر به على ألسن رسله وأوليائه ولا يبعد أن يصطفيكم بذلك اذ (هو اجتباكم) للاسلام وكيف لا يصطفيكم بالجهاد وفيه من الحرج ما فيه وقد اجتباكم بدين الاسلام (وما جعل عليكم فى الدين من حرج) وانما اجتباكم فيه بدون الحرج لكونه (ملة أبيكم ابراهيم) وهى وان لم تسم اليوم اسلاما (هو سماكم المسلمين من قبل) اذ قال ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا أمة مسلمة لك فاتبعوه فى أصل الدين (وفى هذا) الجهاد لتبلغوا غاية الكمال الذى به الاصطفاء الموجب مناسبة الرسل (ليكون الرسول شهيدا عليكم) اذ يختص بمكاشفة أحوالكم دون غيره (وتكونوا شهداء على الناس) اذ يكاشف لكم عن أحوالهم وهذا الجهاد انما يتم بالافعال الظاهرة مع الاعتصام بالله (فأقيموا الصلوة) مع كمال الحضور والخشوع (وآتوا الزكوة) للتطهر عن حب المال (واعتصموا بالله) فلا تفعلوا اشيأ من الاعمال الظاهرة والباطنة بدون الاستمداد منه (هو مولاكم) الذى يتولى أموركم عند ذلك ومن كان الله مولاه (فنعم المولى) مولاه كيف (و) هو ينصره فى كل مقام فهو (نعم النصير) فافهم تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

(سورة المؤمنون)

سميت بهم لاشتمالها على جلائل أوصافهم ونتائجها فى أوائلها وفى قوله ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون الى قوله سابقون (بسم الله) المتجلى بجمعيته فى المؤمنين (الرحمن) بافاضة وصف الايمان عليهم (الرحيم) بافاضة سائر أوصافهم ونتائجها (قد أفلح) أى فاز بغاية الكمال (المؤمنون) اذا استكملوا الايمان بالصلاة والصلاة بالخشوع فصار واهم (الذين هم فى صلاتهم خاشعون) والخشوع التذلل مع الخوف والزام الابصار المساجد (و) انما تم لهم الخشوع لانهم (الذين هم عن اللغو) ما لا يعنيهم (معرضون) لاستغراقهم فى الجد من عبادة الله تعالى وذكره (و) انما تيسر لهم الاعراض لانهم (الذين هم للزكوة) أى تطهير النفس عن رذيلة حب المال (فاعلون و) من آثار تلك الطهارة هم (الذين هم لفروجهم حافظون) فلا يطلقونها على امرأة (الا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فانهم) لكونهم أصحاب العفة المتوسطة بين افراط الزنا واللواطة واتيان البهيمة وتفريط العفة (غير ملومين) وان بالغوا فى الاطلاق عليهن واذا انقطعت ضرورة النفس بالازواج والاماء (فمن ابتغى وراء ذلك) أى طلب الزيادة عليها بالزنا وأخويه (فأولئك هم العادون) وان لم يكن أهل العفة أهل العدوان وان دخل فى اللوم كيف (و) قد خانوا أمانة النطفة وخالفوا عهد جعلها بذرا مع أن المؤمنين هم (الذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون) اذ بدون رعايتها ما يكون مضيعا للصلاة

أى سعتها ولم يرد العرض الذى هو خلاف الطول (قوله عزاسمه عزمت) أى صحت رأيك فى امضاء الامر (قوله عز وجل عاشروهن) أى صاحبوهن (قوله تعالى العنت) أى الهلاك وأصله المشقة والصعوبة من قولهم أكمة عنوت اذا كانت صعبة المسلك حدثنى أبو عبد الله قال حدثنى أبو عمر عن الهدهد عن المبرد أنه قال العنت عند العرب

بجعلها للمظلومين (و) المؤمنون هم (الذين هم على صلواتهم يحافظون) وانما أفلح (أولئك) الجامعون لهذه الاوصاف اذ (هم الوارثون) عن الكفار أماكنهم فى الجنان و بفرض أعلى الاماكن بفرض علوهم فى الصلاح فهم (الذين يرثون الفردوس) ولا يورث منهم اذ (هم فيها خالدون و) لا يبعد أن يحصل الانسان بهذه الاطوار المعنوية رتبة وراثة الفردوس وقد حصل له بالاطوار الحسية رتبة الانسانية فانا (لقد خلقنا الانسان) أى ابتدأنا خلقه (من سلالة) أى خلاصة (من طين) تراب خلط بماء فصار نباتا فأكله انسان فصار دما (ثم جعلناه) بالتصفية (نطفة) فنقلناه الى رحم المرأة فتركناه (فى قرار) أى مستقر (مكين) تمكن فيه النفس من التصرف فيها (ثم) بعد انضمام دم الطمث اليها (خلقنا النطفة علقة) بالاستحالة من بياض الى حمرة (فخلقنا العلقة) بتصليبها (مضغة) قطعة لحم بقدر ما يمضغ (فخلقنا المضغة عظاما) بمزيد التصليب (فكسونا) بالحاق دم الطمث (العظام لحما) يسترها (ثم) بعد كمال الصورة والمزاج (أنشأناه خلقا آخر) هو خلق الانسانية بنفخ الروح فالايمان سلالة عنصر القرب والصلاة بذر المقامات والاحوال والاعراض عن اللغو يحصل صفات البشرية بما يناسب صفات الحق كالعلقة وفعل الزكاة يفيد تقوية كالمضغة ومحافظة الفروج يزيد تقوية كالعظام ورعاية الامانة والعهد يمنع وصول أذية بكسر هذه القوة كاللحم ومحافظة الصلاة كالروح فلا يبعد أن يورث مراتب الفردوس (فتبارك الله) أى تعاظم قدرة وحكمة وتصرفا (أحسن الخالقين) لو قدر غيره خالقا (ثم انكم بعد ذلك) أى بعد تحصيل هذه الكمالات المعنوية والحسية (لميتون) والحكيم لا يتلف ما استكمله بأنواع التكميل لذلك (ثم انكم يوم القيامة) لتقوموا لرب العالمين (تبعثون) فلا يبعد أن يبعثكم الى تلك المراتب العالية التى ورثتموها من أعدائكم لو رجعوا اليه بأعمالكم (و) انما جعلنا الاعمال المفيدة للفلاح سببا كالاطوار المفيدة للارواح لانا (لقد خلقنا فوقكم) للفيض عليكم (سبع) سموات (طرائق) لصعود الاعمال ونزول الفيض كيف (و) ليس ذلك ليحصل لنا العلم بالاعمال والفيوض لانا (ما كنا عن الخلق غافلين و) يدل على كونها للفيض انا (أنزلنا من السماء ماء بقدر فأسكناه فى الارض) ليدوم الانتفاع به ليتموا شكرنا (و) ان تركوه (انا على ذهاب به) باغواره أو اصعاده (لقادرون) ولكن مع ترك الشكر بما نزيدهم انعاما ليزدادوا كفرانا فنزيدهم انتقاما على انه لا تخلو الارض من شاكر (فأنشأنا لكم) أيها الشاكرون (به جنات من نخيل وأعناب) لتعلموا انه يحصل لكم من فيض الاعمال مقامات وأحوال (لكم فيها) أى فى تلك الجنات (فواكه كثيرة) من الرطب والتمر والبسر والعنب والزبيب لتعلموا انه يحصل من المقامات والاحوال علوم واخلاق ثم ان منها ما يفيد مجرد التلذذ (ومنها) ما يفيد معه الحفظ وهو ما (تأكلون) لتعلموا أن من الاعمال ما يفيد التلذذ بالالطاف الالهية وما يفيد الحفظ (و) لا يبعد أن يحصل من عمل واحد فوائد كثيرة اذا كان رفيع القدر طيب المنبت فانا قد أنشأنا لكم (شجرة) هى الزيتون (تخرج) فى الاصل

تكليف غير الطاقة (وقوله عز وجل ولو شاء الله لأعنتكم) اى لاهلككم ويجوز أن يكون المعنى اشدد عليكم وتعبدكم بما يصعب عليكم اداؤه كما فعل بمن كان قبلكم (وقوله عز وجل عزيز عليه ما عنتم) أى ما هلكتم أى هلاككم وقوله عزيز عليه ما عنتم أى شديد يغلب صبره يقال عزه يعزه عزا اذا غلبه ومنه قولهم من عزيز أى من غلب سلب (عززتموهم)

(من طور سيناء) أي من جبل رفيع من السناء وهو الرفعة أو منير من السنا بالقصر وهو النور (تنبت بالدهن) المشعل للسراج (وصبغ) أي وبادام يغمس فيه الخبز (للآكلين) وكذلك يحصل من عمل واحد تسريح الباطن وتقوية الظاهر (و) لا يبعد انقلاب العمل الشاق لذة وانقلاب التذلل فيه اكراما فانه كانقلاب العلف في بطن الحيوان لبنا (ان لكم في الانعام لعبرة) تعبرون بها الى الاعمال (نسقيكم مما في بطونها) كذلك نعطيكم اللذة الباطنة من الاعمال الشاقة في الظاهر (ولكم فيها منافع كثيرة) من نتاجها وشعورها (و) لحومها اذ (منها تأكلون) كذلك يحصل لكم من الاعمال ما ينتج عليكم الاحوال ويصونكم من البلايا ويقويكم على تحمل الشدائد (و) الاعمال الظاهرة كالانعام اذ (عليها) تحملون في بر الشريعة الظاهرة الى الله تعالى (و) الاعمال الباطنة كالفلك اذ (على الفلك تحملون) اذ الاعتقادات وسائر المساعي الباطنة تحمل الانسان في بحر الحقيقة الباطنة (ولقد أرسلنا نوحا) للحمل على فلك الاعتقادات الصحيحة (الى قومه) غرقى في بحر الضلال (فقال ياقوم) الذين يجب على حملهم على فلك النجاة (اعبدوا الله) بالاعتقاد الصحيح فيه سيما اعتقاد التوحيد لانه (مالكم من اله غيره أ) تتخذون غيره الها أو تعتقدون فيه ماليس عليه (فلا تتقون) أن يغرقكم في بحر العذاب (فقال الملأ) أي الاشراف لا بالدين بل بالدنيا الحاجبة عن الله فهم (الذين كفروا) الرسالة منه وان كانوا (من قومه) حقهم أن يخرقوا حجاب الكفر لكفرقه (ماهذا) الداعي الى الله بدعوى الرسالة منه (الا بشر) وكل بشر فهو (مثلكم) ولا يفضل أحد المثلين الآخر بمزيد علم بالله أو غيره بل غايته انه (يريد أن يتفضل عليكم) بدعوى الرسالة ومزيد العلم بالله والقرب من الله وان كان فاضلا فليس برسول اذ لم ينزل من مكان الرسل وهو السماء (ولو شاء الله) ارسال رسول (لانزل) من سمائه (ملائكة) ولو أرسل من أهل الارض اليهم لكان ذلك له سنة مستمرة لكن (ما سمعنا بهذا في آبائنا الاولين) وهو في زعمه انه يأتيه الملك من الله (ان هو) أي ماهو (الا رجل به جنة) أي خبال فاسد (فتربصوا به) أي فانتظروا بزوال جنونه (حتى حين قال رب انصرني) باهلاكهم (بما كذبون) أي بسبب تكذيبهم حججي وآياتي (فأوحينا اليه أن اصنع الفلك بأعيننا) لتنجو من اهلاكهم بالغرق اذ لم يركبوا سفن النجاة التي كانت بأمرنا على لسانك لهم (ووحينا) اليك (فاذا جاء أمرنا) باغراقهم (وفار) أي نبع (التنور) الذي يشبه مجمع نيران أهويتهم (فاسلك) أي أدخل (فيها من كل زوجين) أي حيوانين مختلفين بالذكورة والانوثة (اثنين) لا أزيد لئلا تضيق السفينة عن بعض الاصناف ولا أنقص لئلا يتلف بعض الاصناف بالكلية (وأهلك) و يلحقهم من آمن وفيه اشارة الى انه لابد من حمل الروح والقلب والسر والخفاء على سفينة النجاة في بحر الحقيقة بمراعاة الشريعة (الا من سبق عليه القول منهم) من الله باهلاكه كامرأتك وولدك كنعان وفيه اشارة الى ان النفس وأولادها من الصفات الذميمة غير محمولة (ولا تخاطبني في) شفاعة (الذين ظلموا) وان غلبتك الشفقة عليهم عند رؤية هلاكهم

أي عظمتموهم ويقال نصرتموهم وأعنتموهم (عدوا) أي اعتداء ومنه قوله عزوجل فيسبوا الله عدوا بغير علم (قوله تبارك اسمه عتوا) أي تكبروا وتجبروا والعاتي الشديد الدخول في الفساد المتمرد الذي لا يقبل موعظة (قوله عزوجل عفوا) أي كثروا يقال عفا الشيء اذا زاد وكثر وعفا الشيء اذا درس وذهب وهو من الاضداد (قوله عزوجل عرض

(انهم مغرقون) في بحر الهلاك كما غرقوا في بحر الضلال (فاذا استويت انت ومن معك على الفلك) اى فلك النجاة وفلك الاعتقادات الصحيحة (فقل) نفيا للعجب بصنعك وعملك (الحمد لله الذى نجانا من) هلاك (القوم الظالمين) وشبهاتهم (و) ليس لك أن تدوم على السفينة الظاهرة بعد ذهاب الطوفان بل استدم ركوب الباطنة بربك وفى الظاهرة (قل رب أنزلنى) من السفينة الظاهرة (منزلا مباركا) يكثر فيه الخير فيكون سفينة باطنة (و) أو لى المنازل المباركة منزل قربك (أنت خير المنزلين) لمن أنزلته منزل قربك (ان فى ذلك لآيات) أى ان فيما عمل بنوح وقومه وأهله دلائل على ان الاعتقادات الصحيحة فلك النجاة عن بحر العذاب والاعراض عنها اغراق وان متابعة أهل النجاة تفيد النجاة دون قربه (و) يدل على اعتبار هذه الدلالات اختبارنا بعد بما اختبرنا به قومه (ان كنا) أى انا كنا (لمبتلين ثم أنشأنا) للابتلاء (من بعدهم) ليعلموا ان ابتلاءهم مثل ابتلائهم (قرنا آخرين) هم ثمود لنحملهم على دواب الاعمال حمل الاولين على فلك الاعتقادات (فأرسلنا فيهم رسولا منهم) هو صالح صاحب الناقة فلما لم يذكرها لعدم كونها مركوبة لاحد لم يسم صاحبها (أن اعبدوا الله) بالاعمال الظاهرة لتصلوا اليه على أحسن الوجوه مع انه لا بد من الوصول اليه لانه (ما لكم من اله غيره) تصلون اليه بدله (أ) تعتقدون انكم لا تردون اليه (فلا تتقون) انكم اذا وصلتم اليه مدبرين عنه كان ردكم اليه رد العبد الآبق قهرا الى مولاه فكفروا به (وقال الملأ) أى الاشراف الذين تبعهم من دونهم (من قومه الذين كفروا) استكبارا عليه فاذا استكبر التابعون فالمتبوعون أشد (وكذبوا بلقاء الآخرة) الذى يعمل له تلك الاعمال لا لدليل على امتناعه (و) الكن لعدم نظرهم فيه اذ (أترفناهم) أى نعمناهم بما يغرقهم (فى) اشتغال (الحيوة الدنيا ما هذا) الذى يزعم انه يسير بكم الى الله (الا بشر مثلكم) لا يفارقكم فى شئ من خواص البشرية حتى يلحق بالملائكة لانه (يأكل مما تأكلون منه) لا من عالم الملكوت (ويشرب مما تشربون) فلا يخالف عادة الآكلين (ولئن أطعتم) فى ركوب ظهر الاعمال (بشرا مثلكم) يأمركم به (انكم اذا لخاسرون) عزة أنفسكم بالتذلل لامثالكم ولذا تذهبوا تكم ولا يجبر بما يعدكم فى الآخرة لانه أمر مستبعد (أيعدكم أنكم اذا متم و) بعدتم عن قبول الحياة اذ (كنتم ترابا و) لو لم يصر كلكم ترابا فلا أقل من ان يبقى بعضكم (عظاما) وهى أصلب من التراب فهى أبعد من قبول الحياة (أنكم مخرجون) من قبوركم مع أن الحى لو قبر لا يمكنه الخروج عنه واذا كان هذه الامور موانع الحياة (هيهات هيهات) أى البعد كل البعد (لما توعدون) من العذاب والثواب بعدها ولو حصلت حياة (ان هى الا حيوتنا الدنيا نموت ونحيا) بطريق التناسخ (و) هو وان كان جائزا فبعث القيامة محال (ما نحن بمبعوثين) بالخروج من القبر لانه خلاف الامر المستمر فان أخبر بذلك عن الله (ان هو الا رجل افترى على الله كذبا و) ان أتى بدلائل صدقه (ما نحن له بمؤمنين قال رب انصرنى) باهلاكهم (بما كذبون) فى آياتى (قال) انهم وان لم يهلكوا الآن لكن (عما) أى عن زمن (قليل ليصبحن) أى ليصيرن

(نادمين)

الدنيا) أى طمع الدنيا وما يعرض منها (قوله عزوجل عيلة) أى فقرا (قوله عزوجل عن يد) أى عن قهر وذل وقيل عن يد أى عن مقدرة منكم عليهم وسلطان من قولهم يدك على مبسوطة أى قدرتك وسلطانك وقيل عن يد أى عن انعام عليهم بذلك لان أخذ الجزية منهم وترك أنفسهم عليهم نعمة عليهم ويد من المعروف جزيلة (قوله عزوجل عرضا قريبا وسفرا قاصدا)

(نادمين) على تكذيبهم ندما دائما بدوام العذاب عليهم (فأخذتهم الصيحة) أى أحاطت بهم (بالحق فجعلناهم) بتلك الصيحة لتفريقها عناصرهم (غثاء) أى نباتا يابسا لبعدهم عن رطب فيض اللطف الالهى (فبعدا للقوم الظالمين) برد ذلك الفيض عنهم (ثم) لم نترك الابتلاء بل (أنشأنا من بعدهم) للابتلاء بركوب أفلاك الاعتقادات وظهور دواب الاعمال (قرونا آخرين) لم يذكر الرسل ههنا اذ لم يكن فيهم صاحب سفينة ولا دابة وأجلنا لكل امة أجلا ليتعلم دلائل الاعتقادات وكيفيتها وهم وان أهملوا ذلك لم يستعجل بعقابهم (ما تسبق من أمة أجلها) اتماما للحجة عليها (وما يستأخرون) لانه يشبه الاهمال ولكن تخللت المدة بين كل قومين من هؤلاء (ثم أرسلنا) الى أمم بعدهم (رسلنا تترى) كل واحد عقيب الآخر بلا تخلل مدة لئلا ينسى عهد السابق فلم يبال المتأخرون قرب هلاك المتقدمين بل (كلما جاء أمة رسولها كذبوه) ولم نترك مقتضى ابتلائنا (فأتبعنا بعضهم بعضا) فى الاهلاك (و) لم نجعلهم منسيين بل (جعلناهم أحاديث) لكنهم بعدوا عن اعتبارها فاهلكوا بالابعاد عن اللطف (فبعدا لقوم لا يؤمنون) بتلك الاحاديث المتواترة المتكاثرة (ثم) بعد ارسال الرسل المتعاقبين بلا تخلل مدة (أرسلنا) على سبيل المعية (موسى وأخاه) لتأييده (هرون) سماهما وان لم يكن لهما فى الظاهر سفينة ولا دابة لكن كثر لهما السفن المعنوية اذ كان ارسالهما (بآياتنا) أى معجزاتنا القاهرة (وسلطان مبين) أى حجة ظاهرة (الى فرعون وملئه) ليركبوا سفن الاعتقادات الصحيحة (فاستكبروا) على المتقدفيه فلم يبالوا تصحيح الاعتقادات فيه وفاسده (و) اغتروا فى ذلك بأنهم (كانوا قوما عالين) فرأوا اعتقاد الهية الله تعالى نزولا سيما بقول رسله (فقالوا أنؤمن لبشرين مثلنا) فى البشرية (و) دوننا فى الرتبة اذ (قومهما لنا عابدون) فكان ايماننا بهم انقياد المعبود للعابد فكان هذا داعيا لهم الى تكذيبهما (فكذبوهما) مع ظهور صدقهما (فكانوا) باستهانة الله واستهانة من عظمه بآياته وحججه واستعبادهم (من المهلكين) فى بحر القلزم أو النيل لعدم ركوبهم سفينة النجاة المعنوية وانقطاع طريق البر عليهم لوقوعهم فى بحر فساد الاعتقاد المانع من صحة الاعمال (و) كان لموسى أيضا دواب الاعمال لانا (لقد آتينا موسى الكتاب) الجامع للاعمال (لعلهم يهتدون) بعمل من تلك الاعمال أو باعتقاد من تلك الاعتقادات التى دل عليها بسلطانه المبين (و) لما كان الاهتداء بذلك اهتداء بما هو خارج عن موسى (جعلنا ابن مريم وأمه) التى هى أصله (آية) فى أنفسهما اذ ظهرت عليهما الكرامات فى الصبا فلم يهتدوا بهما أيضا بل اخرجوهما من البلاد ومنعوهما الطعام والماء (وآويناهما الى ربوة) أى مكان مرتفع لا يخاف فيه من ايذائهم (ذات قرار) لكثرة المطاعم فيه (ومعين) أى جار من الماء قيل هى الرملة وقيل فلسطين وقيل بيت المقدس ولم يكن تنفرهم عنه لمنعه اياهم من المشتهيات فانه وان كثرت الرهبانية فى أمته لم يأمرهم بذلك اذ لم يأمر به الرسل بل قلنا لهم (يا أيها الرسل كلوا من الطيبات) لئلا يمتنع عنها أتباعكم فينفر الناس عنكم (و) لكن لا تفرطوا فيه بحيث يمنعكم

أى طمعا أو ريا وسفرا غير شاق (قوله عز وجل عدن) أى اقامة يقال عدن بالمكان اذا أقام به (قوله تعالى عاصم) أى مانع من قوله لا عاصم اليوم من أمر الله أى لا مانع (قوله عنيد) وعنود وعاند ومعاند ومعناه معارض لك بالخلاف عليك والعاند الجائر العادل عن الحق يقال عرق عنود وطعنة عنود اذا خرج الدم منها على جانب (قوله عز وجل عصيب) شديد يقال يوم

من العبادات بل اجعلوها قوة على العبادات (اعملوا صالحا) شكرا عليها لتزدادوا من النعم (انى بما تعملون عليم) فاعلم بما يقتضى أعمالكم من مزيد الانعام عليكم (و) لا يتفرع عن متابعتكم اختلاف أديانكم بل (ان هذه أمتكم) فى كل عصر (أمة واحدة) يكفى اتفاقها على دين وان خالفت الامم السابقة (و) لا بأس بذلك الاختلاف اذ (أنا ربكم) الذى ربيت أهل كل عصر بدين (فاتقون) ان تخالفوا أمرى الذى يفيدكم امتثاله فوائد التربية (فتقطعوا أمرهم بينهم زبرا) أى جعلوا أمر دينهم قطعا مختلفة من عند أنفسهم فاخذ كل فرقة بملة لا بدليل بل بميلهم اليه (كل حزب بما لديهم فرحون) اعجابا بما عندهم من الرأى (فذرهم فى غمرتهم) أى فاتركهم فى عمايتهم (حتى حين) أى الى حين يكشف عنهم الحجب بالموت وبما زاد فرحهم امدادهم الله تعالى باموال وبنين على ماهم عليه (أيحسبون أنما نمدهم به من مال وبنين نسارع) أى نبالغ به (لهم فى) افاضة (الخيرات) ليس كما يحسبون (بل لا يشعرون) ان امداد المصر على المعاصى بالنعم استدراج له لازدياد النقم على ان الفرح ضد سبب المسارعة فى الخيرات وهو الخشية (ان الذين هم من) غلبة (خشية ربهم) الذى رباهم بالنعم ان يسلبها عنهم ويذيقهم بدلها النقم (مشفقون) متضرعون (و) انما تم لهم هذا الاشفاق لانهم (الذين هم بآيات ربهم) الدالة على كمال قدرته وعلمه وحكمته (يؤمنون و) انما تم لهم الايمان بالآيات لانهم (الذين هم بربهم لا يشركون) فلا يجعلون لغيره قدرة على ايجاد آية والمكذب يجعل للغير تلك القدرة المخصوصة بالله (و) من غاية اشفاقهم انهم (الذين يؤتون ما آتوا) من العبادات حقوقها (وقلوبهم وجلة) أى خائفة ان تنسى شيأ من الحقوق فلا يظهر الا اذا رجعوا الى الله تعالى فهم يخافون (أنهم الى ربهم راجعون أولئك) المبالغون فى الاشفاق (يسارعون فى الخيرات) أى يبالغون فى تحصيلها (و) اذا أمدهم الله مع ذلك بمال وبنين (هم لها سابقون) أى يسبق تحصيلهم لها على تحصيل المشتهيات (ولا نكلف نفسا) فى ايفاء الحقوق للمسارعة فى الخيرات (الا وسعها) لا الرهبانية (و) لا بأس بزيادة ما لا يخالف الشرع اذ (لدينا كتاب ينطق بالحق وهم) وان عملوا به من عند أنفسهم لا يفوتهم ثوابه اذ (لا يظلمون) وهؤلاء الممدودون بالاموال والبنين لا يسارعون فى الخيرات اذ أصروا على المعاصى اذ لا يبالون بالجزاء (بل قلوبهم فى غمرة) أى عماية (من هذا) الجزاء (و) لو التفتوا اليه (لهم أعمال من دون ذلك) أى مجاوزة لما فى الكتاب اختاروها اذ (هم لها عاملون) قبل نزوله وبعده الى وقت المؤاخذة (حتى اذا أخذنا مترفيهم) أى متنعميهم بصرف الاموال والاولاد فى المشتهيات المحرمة (بالعذاب اذا هم يجأرون) أى يستغيثون فيقال لهم (لا تجأروا) فانه وان كان يفيدكم يوما قبل هذا لا يفيدكم (اليوم انكم) لا تتخلصون (منا) اذ (لا تنصرون) اذ لم يبق للشفاعة دخل فانه (قد كانت آياتى) الدالة على هذه المؤاخذة المؤبدة (تتلى عليكم) واحدة بعد أخرى لتدبروا فيها (فكنتم على أعقابكم تنكصون) أى ترجعون قهقرى عن سماعها فضلا عن تدبرها ولم يكن رجوعكم لظهور نقص فيها

عصيب وعصبصب أى شديد (قوله تعالى عرش) أى سرير الملك ومنه ورفع أبويه على العرش وقوله أهكذا عرشك (عمرو عمر) واحد ولا يقال فى القسم الا المفتوح ومعناهما الحياة (قوله تعالى عضدا) أى اعوانا ومنه قولهم قد عاضده على أمره اذا أعانه عليه (قوله عز وجل عرضنا جهنم يومئذ للكافرين عرضا) أظهرناها حتى رآها الكفار يقال عرضت الشىء أظهرته

بل

بل لكونكم (مستكبرين به) أى بذلك الرجوع ور بمالم يكن ذلك لاظهار عظمتكم عند الخلق بل من أتاكم بها ليلا (سامرا) بها (تهجرون) أى تتركونه كراهة اتيانه بها (أ) هجروا السامر بها (فلم يدبروا القول) الذى قاله ليلا بحيث لم ينقص من جاههم شيأ اهجروه وتركوا التدبر فيه للاستكبار (أم) لانه (جاءهم مالم يأت آباءهم الاولين أم) لانهم يشكون فى صدق من جاء به مع انه لا ينبغى لهم ان يشكوا فيه لولا ظهور المعجزات على يديه فكأنهم (لم يعرفوا رسولهم) بالصدق قبل المعجزات (فهم له) بعد ظهور المعجزات على يديه (منكرون) بناء على ان المعجزات انما تدل على صدق من ظهرت على يديه اذا كان خيرا (أم يقولون) انه وان لم يتعمد الكذب (به جنة) اى جنون يتخيل به انه يوحى اليه ولم يأتهم بشئ من خيالات المجانين (بل جاءهم بالحق) الذى يشهد بصدقه العقل (و) لكن كرهوه اذ (أكثرهم للحق كارهون) بل يريدون ان يقول مايوافق أهواءهم (و) لايعلمون انه حينئذ لا يكون قول الحق اذ (لو اتبع الحق أهواءهم) قولا أو فعلا (لفسدت السموات والارض ومن فيهن) اذ تصير الطاعات المتضمنة للمصالح معاصى متضمنة للمفاسد والمعاصى طاعات فما آتيناهم مايفسدهم (بل أتيناهم بذكرهم) أى بشرفهم الذى هو غاية الصلاح لكنهم لايرونه شرفا بل نقصا (فهم عن ذكرهم معرضون) الى متابعته نقص شرف (أم) نقص مال اذ (تسئلهم) على أداء الرسالة (خرجا) يفوت به ثواب الآخرة (فخراج ربك خير) لانه بحسب المعطى (و) لايفوتك بترك طلب الخرج منهم الرزق اذ ربك (هو خير الرازقين وانك) مع عدم طلبك منهم الرزق ترزقهم الهداية (لتدعوهم الى صراط مستقيم) ولكن انما يعرف استقامته من ينظر اليه وهو المؤمن بالآخرة (وان الذين لايؤمنون بالآخرة عن الصراط لناكبون) أى عادلون فلا ينظرون اليه ليعرفوا استقامته واعوجاجه (و) عدولهم عن صراط الدنيا أوجب لهم العدول عن صراط الآخرة فاوقعهم فى النار بحيث لايرجون أبدا اذ (لو رحمناهم و) لو بأن (كشفنا مابهم من ضر) أى عذاب (للجوا) أى لتمادوا (فى طغيانهم) أى افراطهم المخرج لهم عن صراط الدنيا (يعمهون) يترددون فيه ولا ينتزعون عنه كيف (و) قد جرب عليهم ذلك فانا (لقد أخذناهم بالعذاب) أى القحط (فما استكانوا) أى تذللوا عند وجوده (لربهم وما يتضرعون) بعده عن خوف عوده فلم نزل نبتليهم بأنواع البلايا كالقتل والاسر وهم كذلك (حتى اذا فتحنا عليهم بابا ذا عذاب شديد اذا هم فيه مبلسون) أى آيسون عن كل خير فلو رحمناهم بعد الاياس لم يبالوا بشدة العذاب بعده اذ يرجون العود الى الخير (و) لايبعد ان يفتح عليكم هذا الباب لانه جمع لكم أصول النعم المستتبعة مالا ينحصر من فروعها اذ (هو الذى أنشألكم السمع) أفرده لان سمع القلب لما كان تابعا للظاهر جعلا كأمر واحد (والابصار) بصر العين وبصر القلب وبصر الكشف (والافئدة) الفؤاد الظاهر والباطن لتشكروه غاية ماءيمكنكم لكنكم (قليلا) من الشكر (ماتشكرون) فكيف لايغضب عليكم غضبا يفتح عليكم بابا ذا عذاب

واعرض لك الشئ ظهر ومنه قول عمرو بن كلثوم
وأعرضت اليمامة واشمخرت
كأسياف بأيدى مصلتينا
(قوله عزوجل عنت الوجوه للحى القيوم) أى استأسرت وذلت وخضعت (قوله جل وعز عزما) يعنى رأيا معزوما عليه (قوله عز وجل عشير) أى خليط معاشر (قوله جل وعز عذاب يوم عقيم) يعنى عقم أن يكون فيه خير للكافرين (قوله عزوجل علقة) دم جامد وجمعها علق

شديد (و) لامانع من غضبه من عدم وصولكم اليه اذ (هو الذى) جعل لكم الوصول الى مطالبكم اذ (ذرأكم) أى بثكم (فى الارض) التى تفرقت المطالب فيها (واليه تحشرون) أى تجمعون للسؤال عن الشكر عن حصول تلك المطالب (و) كيف تستبعدون منه الاثابة والمعاقبة اذ (هو الذى يحيى ويميت) فى الدنيا فلا يبعد عليه ان يحيى بالثواب ويميت بالعقاب (و) كيف ينكر العذاب وهو اما بالحر واما بالبرد فله أن يعذب بايهما شاء اذ (له اختلاف الليل والنهار) بالبرودة والحرارة (أ) تنكرون البعث بعد هذه الوجوه (فلا تعقلون) أى فلا تنظرون بالعقل فيها لكنهم ما عقلوا (بل قالوا مثل ما قال) الحقى (الاولون) اعتبارا الاوليتهم مع انه الا ترفع الحاقة (قالوا ءاذا متنا و) بعدنا من قبول الحياة اذ (كنا ترابا وعظاما) أبعد من التراب فى قبول الحياة لان التراب قبلها مدة ثم تركها والعظام لم تقبلها أصلا فى زعمهم (ءانا لمبعوثون) ايتحقق بعثنا جزما ولا دليل عليه سوى الوعد الكاذب (لقد وعدنا نحن وآباؤنا هذا من قبل) فلم يظهر لنا ولا بآبائنا صدقه (ان هذا) أى ليس القول بالبعث والجزاء (الا أساطير الاولين) أى أكاذيبهم التى سطروها (قل) لمنكرى البعث استبعادا لقلب التراب انسانا (لمن الارض ومن فيها) ايجادا (ان كنتم تعلمون) انها حادث مسبوق بالعدم (سيقولون لله قل أ) تنكرون قلبها ممن أوجدها وأوجد ما فيها (فلا تذكرون) أن القلب أيسر من الايجاد عن عدم فان زعموا ان الروح الانسانى اذا صار الى العالم الاعلى بعد النزول لا ينزل (قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم سيقولون لله قل أ) تنكرون قدرته على انزال الروح من أحدها الى مادونه (فلا تتقون) عقابه بالقول بعجزه فان زعموا ان الروح من عالم الملكوت اذا التجأت اليه فمن يردها عنه (قل من بيده ملكوت كل شئ وهو يجير) من يشاء منه (ولا يجار عليه) فلا يمكن للملكوت ان يمنع مراد الله (ان كنتم تعلمون) ان الله لا يغالب أصلا (سيقولون لله قل فأنى تسحرون) اى تخدعون عن الرشد ما خدعناهم (بل أتيناهم بالحق و) ان خالف قول آبائهم (انهم لكاذبون) ككذبهم فى نسبة الولد والشريك فانه (ما اتخذ الله من ولد) لان الولد لابد وان يناسب الوالد فى أخص أوصافه وهو وجوب الوجود فلا يتصور فى الولد لوجوب تأخيره عن الوالد (وما كان معه) فى وجوب الوجود (من اله) لانه يجب أن يتخالفا بالذات والاشتراكا فى ذاتى واختلفا فى آخر فيلزم افتقارهما الى أجزائهما والمتخالفان فى الذات يجب أن يتخالفا فى الافعال فاقل ما فيه انه يجب ان لا يرتبط كل ما فى العالم بالآخر (اذا لذهب كل اله بما خلق) لكنه خلاف ما تقرر عند أهل التحقيق من ارتباط الكل بالكل (و) أيضا لو كان معه اله (لعلا بعضهم) علوا كاملا (على بعض) علا على الاول بما علا به الاول عليه من كل وجه اذ علو الالهية بالعلو الكامل لكنه محال (سبحان الله عما يصفون) من نسبة الولد والشريك اليه ومن علو الاله أنه يجب ان يكون محيطا بالكل لذلك هو (عالم الغيب والشهادة) فيلزم ان يكون كل واحد منهما محيطا ومحاطا من وجه واحد وهو محال (فتعالى عما يشركون) وتعاليه

(قوله عز وجل العادين) يعنى الحساب (قوله عز وجل عبدت بنى اسرائيل) يقول اتخذتهم عبيدا لك (قوله عز وجل عورة) أى معورة للسراق يقال اعورت بيوت القوم اذا ذهبوا عنها فامكنت العدو ومن أرادها واعور الفارس اذا بدا منه موضع خلل للضرب والطعن وعورة الثغر المكان الذى يخاف منه (قوله عز وجل عرم) جمع عرمة وهى سكر للارض مرتفعة

يقتضي غضبا على المشركين يقرب عقابه منهم بحيث يخاف أن يلحق من يصاحبهم في الدنيا لذلك قال (قل رب اما تريني) أي ان تحقق اراءتك اياي (ما يوعدون رب فلا تجعلني في القوم الظالمين) فان مقتضى تربيتك اياي بوجوه التربية ان تميزني عنهم مع تحقق المميز الذي هو ظلمهم (و) ليس ذلك بطريق المبالغة في التخويف بل يجب ان يخاف ذلك على التحقيق (آنا على أن نريك مانعدهم لقادرون) لكنا لانريك بل نمنعك ان تدعو عليهم بذلك بل (ادفع بالتي هي أحسن) أي المناظرة المشتملة على المقدمات الواضحة (السيئة) من شبهاتهم فانا نعلمك مايزيل عن قلوبهم مايصفون به ربهم (نحن أعلم بما يصفون) به ربهم ما يندفع بالمقدمات القطعية (وقل رب أعوذبك من همزات) أي وساوس (الشياطين) في قطعية تلك المقدمات فتزعم انه مامن مقدمة الا ويحتمل ان يعترض عليها بوجه من الوجوه (واعوذ بك رب أن يحضرون) فيمنعوا من الالتفات الى تلك المقدمات بالكلية بان يشتغل عنها بامر آخر (حتى اذا جاء أحدهم الموت) الكاشف عن مدلولها (قال رب ارجعون) اى ارجعني قالوا لتعظيم المخاطب فانه قد ظهر لي المدلول الذي فاتني العمل بمقتضاه (لعلي أعمل صالحا) من الاعمال الباطنة والظاهرة وهو وان لم يتأت بعد الموت اجعلوه من لطفكم محسوبا (فيما تركت) من العمر خاليا عنه فيقال له (كلا) ارتدع عن طلب الرجعة ولكنه لايرتدع عن طلب الرجعة (انها كلمة هو قائلها) دائما (و) لاتفيدهم اذ (من ورائهم) الذي بينهم وبين مايريدون الرجوع اليه (برزخ) أي حجاب لاينخرق (الى يوم يبعثون) وهو يوم نفخ الصور (فاذا نفخ في الصور) انخرق الحجاب فرجعت النفس الى البدن للجزاء الحقيقي بعد الخيالي في البرزخ لكنه لما كان بلا واسطة الآباء (فلا أنساب بينهم يومئذ) حتى يحمل بعضهم من بعض الثقل (ولا يتساءلون) ولا يسأل فيه بعضهم بعضا ليعطيه شيأ من ثوابه أو يحمل شيأ من عقاب صاحبه فلا ينافي هذا قوله وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون ولا القول بالشفاعة (فمن ثقلت موازينه) أي موزونات أعماله الظاهرة والباطنة بان كان لها مقدار (فأولئك هم المفلحون) بقدر ذلك ثوابا ودرجة (ومن خفت موازينه) بان لم يكن لاعماله مقدار (فأولئك الذين خسروا) أي غبنوا (أنفسهم) بتضييع كمالاتها ومن خفتها ثقل صاحبها فهم (في جهنم خالدون) ولخسرانهم الكمال المانع من شدة العذاب سيما من الوجه (تلفح) أي تحرق حرقا شديدا (وجوههم) التي هي مجمع أكثر النعم من الحواس الظاهرة والباطنة وقد كفروا بها (النار وهم فيها كالحون) تقلصت شفاهها فبلغت العليا وسط الرأس والسفلى السرة لوصول المطاعم والمشارب المكفورة أو المحرمة اليها أولا ويقال لهم انكم وان استحققتموه من غير اعلام فقد أعلمناكم بابلغ الوجوه (ألم تكن آياتي) القاهرة المكثرة (تتلى عليكم) مرة بعد أخرى (فكنتم بها) حال تلاوتها او بعدها (تكذبون قالوا ربنا) بالغت لنا في اعلام أسباب الشقاوة لكن (غلبت علينا شقوتنا) التي في استعدادنا (وكنا) مع وضوح تلك الآيات وكثرتها ودوام تلاوتها (قوما ضالين) لانلتفت اليها (ربنا)

(قوله عز وجل العرم) المسناة وقيل العرم اسم الجرذ الذي نقب السكر (قوله عز وجل عززنا) وعززنا بمعنى واحد قوينا وشددنا (قوله عز وجل بالعراء) هو الفضاء الذي لا يتوارى فيه بشجر ولا غيره ويقال العراء وجه الارض (قوله عز وجل وعزني في الخطاب) أي غلبني وقيل عزني أي صار أعز مني (قوله عز وجل عارض ممطرنا) أي سحاب ممطرنا (قوله عز وجل عزوها) أي

الذى مننت علينا باعلام تلك الاسباب (أخرجنا) بمنك (منها فان عدنا) فلاعذر لنا بعده (فانا ظالمون) دائما (قال اخسؤا) أى ابعدوا عن مقام السؤال بالبقاء (فيها ولا تكلمون) فى تخفيف عذابها وكيف أخرجكم واغفر لكم وأرحمكم مع انكم سخرتم ممن طلب منى ذلك (انه كان فريق من عبادى يقولون ربنا آمنا فاغفر لنا وارحمنا وأنت خير الراحمين فاتخذتموهم سخريا) أى مسخرة فى جميع أقوالهم وأفعالهم ولم تزالوا تسخرون بهم (حتى أنسوكم ذكرى) فصرتم محل الضحك (و) لكنكم (كنتم منهم تضحكون) وهم لم يزالوا صابرين على سخركم وضحككم فيقتضى فعلكم هذا بأولياتى ان أعذبكم بهذا العذاب لولم تكفروا ثم انى أزيد فى تعذيبكم بالاحسان الى من سخرتم منهم (انى جزيتهم) بالثواب بلا حساب (اليوم) الهائل (بما صبروا) فاستقروا على ايمانهم وأعمالهم (أنهم هم الفائزون) درجات الجنات على عداوتكم وكفى به عذابا لكم (قال) ضيعتم الفوز الابدى بسخركم على من ترك التنعم فى الايام القلائل الدنيوية (كم لبثتم فى الارض) المشتملة على تلك النعم التى لا نسبة لها الى نعم الجنة (عدد سنين) لا نسبة له الى الابد (قالوا لبثنا يوما أو بعض يوم) بالنسبة الى أيام الآخرة ولا نحقق مقدار ذلك على التعيين لانا مشغولون بالعذاب عن احصائه (فاسئل العادين) أى الملائكة الذين يعدون أعمار الناس وأعمالهم (قال ان) أى ما (لبثتم الا قليلا) انتفعتم بمعرفة ذلك (لو أنكم كنتم تعلمون) مقدار هذه الايام فى الدنيا لكن ما كنتم تعتقدون هذه الايام لانكاركم الجزاء (أ) أنكرتموه (فحسبتم) أى فظننتم (أنما خلقناكم عبثا) لا لمعرفتنا ولا لعبادتنا (وأنكم الينا لا ترجعون) للجزاء على الاتيان بهما ولا على تركهما (فتعالى الله) الجامع للكمالات عن العبث وكيف لا يقصد بالخلق المعرفة والعبادة وهو (الملك) وكيف يترك الجزاء وهو (الحق) وكيف لا يكون ملكا حقا وهو المفرد بالالهية اذ (لا اله الا هو) وكيف لا يتفرد بالالهية وهو (رب العرش) المحيط بالكل فتحيط الهيته بالكل مع اتصافه بوصف (الكريم) المقتضى عموم الفيض (ومن يدع مع الله) المحيط الهيته بالكل مع عموم فيضه (الها آخر) مع كونه مخاطبا به ومفاضا عليه فلا يتصور الهيته فان تصورت (لا برهان له به) فان كان لم يحاسب عند شريكه للجزاء (فانما حسابه عند ربه) ففى كل حال (انه لا يفلح الكافرون و) كيف يفلح أهل الشرك الجلى مع انه يجب ان يخاف أهل الشرك الخفى لذلك (قل رب اغفر) لاهل الشرك الخفى كمن يدعى لنفسه الوجود (وارحم) برفع الشرك الخفى بالفناء فيك (وأنت خير الراحمين) بالابقاء بك فافهم تم * والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

(سورة النور)

سميت به لاشتمالها على ما أمكن من بيان النور الالهى بالتمثيل المفيد كمال المعرفة الممكنة لنوع الانسان مع مقدماتها وهى أعظم مقاصد القرآن (بسم الله) المتجلى باحاطته بالكمالات فى السورة المحيطة بالتجليات ومقدماتها (الرحمن) بانزالها الدال على ظهوره فى كل مظهر

بمقداره

عرفهم منازلهم فيها وقيل
عرفها لهم أى طيبها لهم
يقال طعام معرف أى
مطيب (قوله عز وجل عتيد)
أى حاضر (قوله عز وجل
ذو العصف والريحان)
العصف ورق الزرع يصير اذا
يبس وجف تبنا والريحان
الرزق وأنشد أبو محمد
سلام الاله وريحانه
ورحمته وسماء درره
(قوله عز وجل عبقرى)
هى طنافس ثخان وقال
أبو عبيدة تقول العرب
لكل شئ من البسط

بمقدار ووجعل مقدماته بقدر ما يفيد الاعتدال (الرحيم) بالاطلاع على ذلك بالتذكر من الآيات البينات (سورة) عظيمة محيطة ببيان التجليات الالهية ومقدماتها كتطهير النفس عن الرذائل بالحدود (أنزلناها) لتدل على نزولنا فى التجليات بالمظاهر (وفرضناها) أى قدرنا لها ألفاظا محصورة مع ان معانيها لاتنحصر ليدل على أن التجليات بمقدار المظاهر وان التطهير بمقدار ما يفيد الاعتدال (و) لما لم يظهر هذا الكل واحد (أنزلنا فيها آيات بينات) يطلع على ذلك بالتذكر (لعلكم تذكرون) ثم بدأ بالتطهير عن أخبث الرذائل وهى الزنا اذ يشق التطهير عنها لميل النفس اليها طبعا فقال (الزانية) قدمها لكمالها فى ذلك اذ لا عقل لها كامل يمنعها الافراط فى الشهوات (والزانى) فانه وان كان دونها يستحق مثل ما يستحقها لكمال جنايته من عدم امتناعه من منع العقل الكامل اياه (فاجلدوا) أى فاضربوا بالجلد (كل واحد منهما مائة جلدة) لتكون الضربات المؤلمة بجزاء الضربات الملذة اعتبر عددا وسط الوسطى تقريبا على ان الاقصى تسمية وهو الالف يخاف معه الموت فاقتصر على الاوسط الذى هو غاية عدد العقود وزاد الشافعى فى غير المحصن تغريب عام لحديث البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام وليس فى الآية ما يدفعه فيكون ناسخا والمحصن مخصوص بالاجماع على ان حده الرجم وهو من أصاب فى نكاح صحيح لتحقق سبب النسب فى حقه فاقيم مقامه والزنا قاطع النسب فاقيم مقام القتل واعتبر فيه الحرية لان حد العبد نصف حد الحر ولا يتنصف الرجم واعتبر البلوغ والعقل اذ لا جناية بدونهما (ولا تأخذكم بهما رأفة) أى رقة تعطلون بها ما اوجب عليهما (فى دين الله ان كنتم تؤمنون بالله) فان الايمان به يوجب ترجيح أوامره على كل شئ (واليوم الآخر) فان الايمان به يمنع تعطيل الحدود المسقطة للعقوبة الاخروية (وليشهد) أى ليحضر (عذابهما) أى اقامة الحد عليهما (طائفة) أى جماعة أقلها ثلاثة زيادة فى التنكيل واسقاط الفضيحة الاخروية (من المؤمنين) اذ لا يعتد بقول غيرهم ولا بالاشتهار بينهم ثم أشار الى التنفير عن منا كحتهما فقال (الزانى لا ينكح) مع كمال الميل (الا زانية) لان الجنس سبب الميل والالفة والمخالفة سبب النفرة (أو) أخبث منها (مشركة والزانية لا ينكحها) بكمال الرغبة (الا زان) لا يبالى بزنا امرأته (أو) أخبث منه (مشرك وحرم ذلك) النكاح أى نهى عنه تنزيها (على المؤمنين) لانه سبب الطعن فى النسب وتعرض للتهمة وتشبه بالفساق ولو حمل على الحقيقة فلا يفسد العقد لان الفساد لا يرجع الى نفسه ولا الى جزئه ثم أشار الى زجر من يتفرع عن نكاح المحصنات أو يوقع التنافر بينهن وبين أزواجهن (والذين يرمون) أى يقذفون بالزنا (المحصنات) الحرائر البالغات العاقلات المسلمات العفيفات عن الزنا (ثم لم يأتوا باربعة شهداء) على انهم رأوا مثل الميل فى المكحلة خص هذا العدد لان التجرئ على تحقق هذه الهيئة لا يكون الا قليل الحياء ضعيف المروءة فاكد بتضعيف العدد (فاجلدوهم ثمانين جلدة) لانهم يقربون فى ايذائهن من ضربهن بحد الزنا فنقص من حدها أقل من الربع الذى يقوم مقام الكل

عبقرى ويقال عبقر أرض يعمل فيها الوشى فنسب اليها كل شئ جيد ويقال العبقرى الممدوح الموصوف من الرجال والفرش ومنه قول النبى صلى الله عليه وسلم فى عمر رضى الله عنه فلم أر عبقريا يفرى فريه (قوله عز وجل عتت عن أمر ربها) يعنى عتا أهلها عن أمر ربهم أى تكبروا وتجبروا ويقال جبار عات (قوله عز وجل عبس

في الجملة فنقص منه الخمس (ولا تقبلوا لهم) أي للقاذفين (شهادة أبدا) لظهور كذبهم (وأولئك) وان حدوا فاسقط عنهم العقوبة الاخروية (هم الفاسقون) لخروجهم عما وجب عليهم من رعاية حقوق المحصنات (الا الذين تابوا) من القذف بتكذيب أنفسهم (من بعد ذلك وأصلحوا) بالاستحلال من المقذوف أو التمكين من الحد والاستمرار على ذلك (فان الله غفور) لهم بالتوبة (رحيم) بقبول الشهادة ولما لم يتضرر القاذف الاجنبي بزنا المقذوف ألزم الشهود أو الحد ولما تضرر الزوج بزنا زوجته أقيمت شهادته بالله مؤكدة باللعنة مقام الشهود فقال (والذين يرمون أزواجهم) بالزنا (ولم يكن لهم شهداء) اذ لم يحضرها (الا أنفسهم فشهادة أحدهم أربع شهادات بالله انه لمن الصادقين) فيما رماها به (و) لما كان الشاهد هو المدعي أكدت شهاداته باللعنة فيقول المرة (الخامسة أن لعنت الله عليه ان كان من الكاذبين) فيسقط عنه حد القذف ويجب عليها الرجم وتقع فرقة الفسخ بنفسه مؤبدة عندنا وفرقة الطلاق بالحاكم الى أن يكذب نفسه عند أبي حنيفة و ينتفي الولد ان تعرض له في الشهادات واللعنة (ويدرأ عنها العذاب) أي يدفع عنها الرجم لا الفرقة ولا يثبت الولد ولا حد القذف على الزوج (أن) تعارض شهاداته بشهاداتها ولعنته بغضبها أن (تشهد أربع شهادات بالله انه لمن الكاذبين) فيما رماها به (و) لما كانت من المدعى عليها أكدت بالغضب فتقول (الخامسة ان غضب الله عليها ان كان من الصادقين) والغضب زائد على اللعنة اذ هي قطع الرحمة كيف وقد دفعت عن نفسها الرجم والزوج انما دفع ثمانين جلدة عن نفسه (ولولا فضل الله عليكم) بالستر حتى على المتجرئ على الله بالشهادات الكاذبة وباللعنة أو الغضب (ورحمته) بالابقاء لفضح الكاذب أو أهلكه في الحال (و) لكنه مكن من التوبة والمعارضة (أن الله تواب حكيم) اقتضت حكمته ان لا يتلف الانسان ما أمكن ابقاؤه واصلاحه وليس هذا الفضل والرحمة والتوبة لاهل الافك على أهل بيت رسول الله بل المكذوب عليه سيما من أهله عليه السلام بالفضل والرحمة أولى * روى انه عليه السلام استصحب عائشة في غزوة فاذن ليلة بالقفول في الرحيل فمشت لقضاء الحاجة ثم عادت فلمست صدرها فلم تجد عقدا من جزع ظفار فرجعت تلتمسه وظن الذي كان يرحلها انها دخلت الهودج فرحله على مطيتها وسار فلما عادت الى منزلها لم تجد أحدا فجلست تنتظر منشدا وكان صفوان بن المعطل السلمي قد عرس وراء الجيش فأصبح عند منزلها فعرفها فأناخ راحلته فركبتها فقادها حتى اتيا الجيش فقال عبد الله بن ابي ابن سلول ان امرأة نبيكم باتت برجل فتبعه زيد بن رفاعة وحسان ابن ثابت ومسطح بن اثاثة وحمنة بنت جحش فقدمت المدينة واشتكت بها شهرا والناس يفيضون فيها ولم تشعر بشيء من ذلك ولم ترمن النبي صلى الله عليه وسلم اللطف الذي كانت تراه قبل انما يدخل فيسلم ويقول كيف تيكم ثم ينصرف ثم نقهت فخرجت مع ام مسطح قبل المبرز فعثرت ام مسطح فقالت تعس مسطح فقالت اتسبين رجلا شهد بدرا فقالت يا هنتاه الم تسمعي ما قال فأخبرتها بالافك فازدادت مرضا فلم يرقا لها دمع ولم تكتحل بنوم فدخل رسول الله صلى

وبسر) أي كلح وكره وجهه (وقوله عزوجل عبوسا قمطريرا) اليوم العبوس الذي يعبس الوجوه والقمطرير والقماطر الشديد (قوله عزوجل عطاء حسابا) أي كافيا يقال أعطاني ما احسبني أي كفاني قيل أصل هذا ان تعطيه حتى يقول حسبي (عسعس الليل) أي أقبل ظلامه ويقال أدبر ظلامه وهو من الاضداد

الله عليه وسلم لجلس عندها ولم يكن يجلس عندها من قبل فيما ذلك وقد مكث شهرا لا يوحى اليه
ثم قال لها يا عائشة انه قد بلغني عنك كذا وكذا فان كنت بريئة فسيبرئك الله وان كنت الممت
بذنب فاستغفري الله وتوبي اليه فان العبد اذا اعترف بذنبه ثم تاب تاب الله عليه قالت عائشة
رضى الله عنها فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثه قلص دمعي فقلت لئن قلت انى
بريئة والله يعلم أنى بريئة لم تصدقوني وان اعترفت لكم بأمر والله يعلم انى بريئة لتصدقوني
فوالله ما اجد لى ولكم مثلا الا ما قال يعقوب فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون ثم
تحولت فوالله ما رام مجلسه حتى أنزل الله على رسوله فأخذه من البرحاء ما يأخذه حتى يتحدر
منه مثل الجمان من العرق فى يوم شات من ثقل ما نزل عليه فسرى عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم وهو يضحك و يقرأ (ان الذين جاؤا بالافك) اى الكذب الذى يصرف به من
الحق لان ذم اهل بيته عليه السلام وتهمتهم مما يلحق به عليه السلام نقيصة (عصبة)
اى جماعة حقهم ان يقوّوكم لانهم (منكم) لكنهم يقوّون اعداءكم باختراع التهمة
عليكم (لا تحسبوه شرا لكم) يثبت التهمة عليكم و يوقع النقيصة فيكم (بل هو خير لكم)
اذ يتولى الله براءتكم فينزلها من سمائه وحيا معجزا يذكر فيه ثناءكم وذم اعدائكم فهو شر
لهم (لكل امرئ منهم) جزاء (ما اكتسب من الاثم) جلد كل واحد منهم ثمانون جلدة
وذموا الى يوم القيامة وصار حسان اعمى اشل اليدين ومسطح مكفوف البصر (والذى
تولى كبره منهم) اى تحمل عظمه وهو القيام باشاعته بعد ابتدائه بالخوض فيه وهو
عبد الله بن ابى (له عذاب عظيم) يذم على نفاقه و يحرق بالنار فى الدرك الاسفل (لولا اذ
سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيرا) فظنوا انهم لو كانوا مكان صفوان لم يجترؤا
على هتك حرمة رسول الله صلى الله عليه وسلم وانهن لو كن مكان عائشة لم تخن رسول الله صلى
الله عليه وسلم فكيف هتك حرمته صفوان وكيف خانت عائشة (وقالوا هذا) الذى
يقال فيه بهذه الامارة (افك مبين لولا جاؤا) اى لولم يأتوا (عليه بأربعة شهداء) فانه
لا عبرة لهذه الامارة مع الشهود البالغين النصاب (فاذ لم يأتوا بالشهداء) صارت الامارة
مع البراءة الاصلية وعدم تحققه فى الواقع دليلا قطعيا (فاولئك عند الله هم الكاذبون)
اى الجامعون لوجوه الكذب (ولولا فضل الله عليكم ورحمته فى الدنيا) بالامهال للتوبة
والاستحلال (والآخرة) بالعفو بعدهما (لمسكم) عاجلا من اجل خوضكم (فيما
كثرتم اشاعته كأنكم (افضتم فيه عذاب عظيم) يستحقر عنده الجلد والذم وسائر ما وقع
على اهل الافك (اذ تلقونه) اى وقت تلقى بعضكم من بعض (بألسنتكم وتقولون
بأفواهكم) وراء التوهم بالباطن (ما ليس لكم به علم) فى حق الصديقة بنت الصديق
حبيبة حبيب الله (و) كيف لا يعجل عقابكم وأنتم (تحسبونه هينا) سهلا لا تبعة فيه (وهو عند
الله عظيم) لان الجراءة على رسول الله وعلى أوليائه تشبه الجراءة على الله (و) مع ظهور عظمته
عند الله (لولا اذ سمعتموه قلتم ما يكون لنا أن نتكلم بهذا) فى حق الصديقة بنت الصديق

(قوله عز وجل عدلك) اى قوم خلقك وعدلك بالتخفيف صرفك الى ما شاء من الصور فى الحسن والقبح (قوله عز وجل عن آنية) يعنى قد انتهى حرها (قوله عز وجل والعصر) هو الدهر أقسم به (قوله عز وجل عصف مأكول) العصف والعصيفة ورق الزرع وما كول أخذ ما فيه من الحب فأكل وبقى هو لا حب فيه وفى الطبران الحجر كان يصيب أحدهم على رأسه فيجوفه حتى

حبيبة حبيب الله مع انه نهى عن غيبة آحاد المؤمنين وقذفهم (سبحانك) من ان تحبب الى حبيبك من يأتيه بالمنقصة من جهته (هذا بهتان) اى كذب يتحير فيه (عظيم) ولكونه بهتانا عظيما فى حق من يجب تنزيه الله أن يوقع فيه النقيصة به (يعظكم) اى ينهاكم (الله أن تعودوا) وتذعنوا (لمثله أبدا) مادمتم مكلفين تسمعون فيه هذا الوعظ البتة (ان كنتم مؤمنين و) ليس النهى عنه على سبيل التعبد المحض بل (يبين الله لكم الآيات) الدالة على وجوه قبحه (والله عليم) بوجوه أخر من القبح فيه (حكيم) لايبين منها الامايقبله الكل ويكفى من قبائحه ان فيه حب اشاعة الفاحشة فى اخص اهل بيت رسول الله وهو دون حب اشاعتها فى العامة (ان الذين يحبون أن تشيع) اى تنتشر (الفاحشة فى) عوام (الذين آمنوا) لينتقض عرضهم (لهم عذاب اليم فى الدنيا) بالجلد ورد الشهادة (والآخرة) بالنار وكيف لايعظكم الله (والله يعلم) مافى اشاعتها من المفاسد كافساد مابين الزوجين وقطع النسل والطعن فى النسب (وأنتم لاتعلمون) والجاهل لابد وان يعظه العالم (ولولا فضل الله عليكم) ماوعظكم (و) لولا (رحمته) عليكم لعذبكم قبل ان يعظكم (و) لولا (ان الله رؤف) لمانهى عمايؤدى الى المفاسد ولولا انه (رحيم) لمانبه على تلك المفاسد وانما كان لمحب اشاعة الفاحشة فى المؤمنين هذا العذاب لانه من اعلى مراتب متابعة خطوات الشيطان (ياأيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم معاداة الشيطان ومخالفته فى كل مايرضاه (لاتتبعوا خطوات الشيطان) اى آثاره (ومن يتبع خطوات الشيطان فانه) ربما ينتهى الى حيث (يأمر) الناس (بالفحشاء) اى القبائح الشنيعة (و) لولم يأمر بها امر بشئ من (المنكر) الذى ينكره العقل والشرع (و) ان لم يأمر فلا اقل من ان يتأثر فى نفسه ولايخلو منه سوى من خص بفضل الله وبرحمته فانه (لولا فضل الله عليكم) بافاضة الاخلاق الفاضلة (ورحمته) بتوفيق الاعمال الصالحة (مازكى) اى ماطهر عن الرذائل او الافعال القبيحة وان كان (منكم من أحد أبدا) اى فى وقت من الاوقات لاستيلاء الشيطان عليكم أو باستيلاء الشهوات والغضب عليكم (ولكن الله) لكمال قدرته (يزكى من يشاء) مع وجودهما فيه (و) ليس ذلك على سبيل التحكم بل بحسب استعدادات الحقائق لسماعه دعواتها وعلمه بمقتضياتها اذ (الله سميع عليم و) اقل آثار الشيطان المنع من الخير سيما اذا عظم وقد عرض فيه مانع من الغضب أو الشهوة (لايأتل) اى لايقصر (أولوا الفضل منكم والسعة) اى اصحاب الاخلاق الفاضلة والقلوب الواسعة للصبر (أن يؤتوا) أرزاق (اولى القربى و) مع ذلك كانوا (المساكين والمهاجرين فى سبيل الله) فان من اتصف باحدى هذه الاوصاف لاينبغى ان يقصر فى حقه فكيف فى حق من جمعها (و) لونظروا الى ماصدر عنهم (ليعفوا) اى ليتجاوزوا (و) لونظروا الى ان العفو عنهم كاف فى الاحسان اليهم (ليصفحوا) اى ليعرضوا عن هذا النظر ولينظروا الى مابينهم وبين الله من المعاصى (ألاتحبون أن يغفر الله لكم و) لايبعد أن يغفر للغافر حيث تخلق باخلاقه اذ (الله غفور)

ولا

يخرج من أسفله ويصير كقشر الحنطة وكقشر الارز الجوف

(باب العين المضمومة)

(قوله عزوجل عدوان) اى تعدو ظلم (قوله عزوجل ولاعدوان الاعلى الظالمين) اى فلا جزاء ظلم الاعلى ظالم (قوله عزوجل عرضة لايمانكم) نصبا لها ويقال عدة لها يقال هذا عدة لك اى عدة مقبولة فيما تشاء (قوله عزوجل عروشها) اى سقوفها (قوله عزوجل خاوية على عروشها) اى تسقط السقوف ثم تسقط

ولا يبعد ان يرحم مع الغفران فانه (رحيم) نزلت في مسطح كان ابن خالة ابي بكر مسكينا مهاجرا وكان ابو بكر قد حلف ان لا ينفق عليه ما كان ينفقه من قبل فلما قرأها عليه السلام على ابي بكر قال انا احب أن يغفر الله لي والله لا انزعها منه أبدا ثم أشار الى ان الله تعالى وان كان غفورا رحيما لا يغفر حق الغير من غير عفوه منه سيما اذا عظم الحق كالقذف والمستحق (ان الذين يرمون المحصنات) اى المتعففات (الغافلات) عن الزنا ومقدماته سيما اذا نهاهن ايمانهن لكونهن (المؤمنات لعنوا فى الدنيا) بالذم والحدود ورد الشهادة (والآخرة) بالنار (ولهم عذاب عظيم) فوق عذاب سائر وجوه السب ومن عظمته انه يكون (يوم تشهد عليهم ألسنتهم) بأن تضطر الى الاقرار بما تكلمت من القذف (وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون) بما دعاهم الى القذف (يومئذ) لا يسامحهم الله فى التعذيب وان سامح اليوم فى الحدود بل (يوفيهم الله دينهم) اى جزاءهم (الحق) اى المستحق (ويعلمون) من توفيته بعد اشهاد هؤلاء (أن الله هو الحق المبين) بهذه الشهادات حقيقته فيجازى من قذف من غير استبانة حال المقذوف بيانا تاما ومن حقيقته رعاية المناسبات اذ لذلك كان من سنته (الخبيثات) من وجوه الجزاء ومن الصفات ومن النساء (للخبيثين) من أهل الجزاء ومن الموصوفين ومن الرجال فى المحبة (و) بالعكس (الخبيثون للخبيثات و) كذا فى جانب الطيب (الطيبات للطيبين والطيبون للطيبات) فكيف لا يلعن رامى زوجة النبى صلى الله عليه وسلم وقد وصفها بالخبث مع جعلها وجوه الطيب وجعل حبيبة النبى ومحبته وهو اطيب الطيبين من الخبيثات مخالف السنة الالهية من الوجهين طردا وعكسا بناء على الظن الفاسد الذى لا اصل له بعد معارضته بهاتين السنتين فى الجانبين (أولئك) بهذه الوجوه (مبرؤن مما يقولون) وانما سلطوا عليهم ليحمل عليهم معاصيهم اذ (لهم مغفرة و) يرزقوا اجورهم اذلهم (رزق كريم) ففيه اشارة الى ان الجرم لغاية عظمته لا يفى باعمال القاذف فلا بد له مع انتقال اعماله الى حمل وزر المقذوف (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم ان لا تنفروا بين الزوجين ولو بالدخول عليهم ما وقت غفلتهما فضلا عن التنفير الابدى سيما بين طيبين طاب ما بينهما (لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم) فانه لا يحتاج الى الاستئناس لان دخوله محصل له (حتى تستأنسوا) اى تستأذنوا اذنا يوجب الانس (وتسلموا على أهلها) ليؤمنهم عما يوحشهم (ذلكم) الاستئناس والتسليم (خير لكم) من الدخول بغتة وقول الجاهلية حييتم صباحا وحييتم مساء (لعلكم تذكرون) بذلك التنفير الابدى بين الزوجين سيما اذا كانا طيبين (فان لم تجدوا فيها أحدا) يجيبكم فلعل هناك امرأة لا تكلمكم (فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم) اى حتى يأتى من الرجال من يأذن لكم لانه مظنة التهمة (وان قيل لكم ارجعوا فارجعوا) من غير الحاح على صاحب البيت فلعله مشتغل بأمر يخفيه عنكم (هو أزكى لكم) اى انمى لمحبتكم (والله بما تعملون) من المكر على صاحب البيت والخيانة بأهله أو ماله (عليم) هذا كله فى البيوت المسكونة (ليس عليكم جناح أن

عليها السلطان (قوله عز وجل عقود) اى عهود (قوله عز وجل عرف) اى معروف (قوله عصبة) اى جماعة من العشرة الى الاربعين (عقبى) اى عاقبة (عتيا) وعسيا بمعنى (وقوله تعالى وقد بلغت من الكبر عتيا) اى يبسا وكل مبالغ فى كبر أو كفر فقد عتا وعسا عتيا وعتوا وعسيا وعسوا (قوله عز وجل عقدة من لسانى) يعنى رتة كانت فى لسانه اى حبسة قال ابو عمرو سمعت

تدخلوا بيوتا غير مسكونة) ولو لغيركم ان كان (فيها متاع لكم) فانه قرينة رضا
صاحبها (والله يعلم ما تبدون) من الدخول للمتاع (وما تكتمون) من قصد الاستيلاء عليه
او الذهاب باجنبية هنالك ثم أشار الى ان من اسباب التهمة مد البصر والالتفات الى المحرمات
(قل للمؤمنين) مقتضى ايمانكم التحرز عن التهمة (يغضوا من أبصارهم) اى بعض
نظر أبصارهم فيقصروا نظرهم الى الارض التى يمشون عليها (و) لو وقع نظرهم (يحفظوا
فروجهم) والحفظ وان كان هو المقصود لكن (ذلك) الغض (أزكى) اى اطهر
(لهم) والغض وان اظهر الزكاء فانما يتحقق بزكاء الباطن من الميل (ان الله خبير
بما يصنعون) من ستر الباطن بافعال الظاهر (وقل للمؤمنات) لا يكفيهن الاحتجاب من
الرجال مع نظرهن اليهم (يغضضن من أبصارهن) فلا ينظرن الى ما وراء الحجاب (و) ان وقع
نظرهن (يحفظن فروجهن) وان لم يخرجن من الحجاب فانه يسهل عليهن ادخال الرجال فى
الحجاب (و) لا يكفيهن الغض والحفظ مع اظهار الزينة (لا يبدين) اى لا يظهرن (زينتهن الا
ما ظهر منها) عند مزاولة الاشياء كالثوب والخاتم فان فى اخفائه حرجا (وليضربن بخمرهن)
اى وليسترن بمقانعهن شعورهن واعناقهن وقرطهن وصدورهن بالقائها (على) مواضع
(جيوبهن) النحر والصدر (ولا يبدين زينتهن) غير المستثنى (الا لبعولتهن) اى لازواجهن
فانهم المقصودون بالزينة ولهم ان ينظروا الى جميع البدن (أو) لمحارمهن الذين يؤمن
الفتنة من قبلهم مثل (آبائهن) لانهم أولياؤهن الذين يحفظونهن عما يسوءهن (أوآباء
بعولتهن) لانهم يحفظون على أبنائهم ما يسوءهم (أوأبنائهن) لان شأنهم خدمة الامهات
لاستخدامهن (أوأبناء بعولتهن) لان شأنهم خدمة الآباء وخدمة احبابهم (أواخوانهن)
لانهم الاولياء بعد الآباء (أوبنى اخوانهن) لانهم اولياء بعد الاخوة (أوبنى أخواتهن)
لانهم كبنى الاخوة فى القرابة فيتعيرون بنسبة السوء الى الخالة تعيرهم بنسبته الى العمة
(أونسائهن) وان خيف منهن السحاقة فالايمان مانع منها وهو نادر (أوما ملكت أيمانهن)
لاحتياجهن اليهم فلو منع دخولهم عليهن اضطررن (أوالتابعين) اى الخدام لانهم فى معنى
العبيد (غير اولى الاربة) اى الحاجة (من الرجال) كالخصى والشيخ الهرم والابله
(أوالطفل الذين) لم يبلغوا حدة الشهوة اذ (لم يظهروا على عورات النساء) اخرهم عن
التابعين المذكورين لانهم يرجى لهم الاربة دونهم (و) كما يجب الاخفاء عن البصر يجب
عن السمع (لا يضربن بأرجلهن) الارض (ليعلم ما يخفين) عن الابصار (من زينتهن)
كالخلخال فانه يورث ميلا فى الرجال (وتوبوا الى الله) وان لم تخلوا من الازواج (جميعا)
اذ لا يخلو أحد عن مباشرة منهى مما ذكر (ايه المؤمنون) لئلا تستحلوا ما حرم من ذلك
فتكفروا (لعلكم تفلحون) بسلامة الايمان والنجاة عن التبعات ثم اشار الى ما يتمكن به
من ترك الزنا والتحرز من تهمته والتحفظ على التوبة فقال (وأنكحوا) ولاية أو اشارة
(الايامى) جمع ايم من لا زوجة له أو لا زوج لها (منكم) ايها الاحرار ولم يقيد بصلاح اذ

المبرد يقول طول السكوت
حبسة (قوله عز وجل العلى)
جمع علياء (قوله عز وجل
العرجون) عود الكباسة
(قوله عز وجل عجاب)
وعجيب بمعنى (عربا أترابا)
جمع عروب وترب والعروب
المتحببة الى زوجها ويقال
العاشقة لزوجها ويقال
الحسنة التبعل (قوله جل
ذكره عتل بعد ذلك زنيم)
العتل الفظ الغليظ الكافر
ههنا والعتل الشديد من
كل شئ قال ابو عمر عن ثعلب
عن ابن الاعرابى قال العتل
الجافى عن الموعظة

لا يتصور

لايتصور بنكاح من لاصلاح له من الاحرار بل يكون داعياله الى الصلاح (والصالحين من عبادكم وامائكم) قيدبهم اذغير الصالح يقصر بالنكاح فى خدمة مولاه أو عبادة الله لاشتغاله بأمر أهله فلا يندب تزويجه ثم أشار بأن عدم الصلاح وان كان كالمانع عن ندب النكاح فالفقر غير مانع منه فقال (ان يكونوا فقراء) عن المهر والنفقة (يغنهم الله) بعطاء (من فضله) بأن يعطيهم مالا أو صبرا (و) لايمنعهم من ذلك ان لايروا انفسهم اهلا للفضل اذ (الله واسع) فان ضيق فلعلمه بأن الغنى يطغيهم لانه (عليم و) هو وان توسع على هؤلاء لايتوسع على اهل الزنا لذلك (ليستعفف) اى ليجتهد فى العفة (الذين لايجدون نكاحا) اذ لايرغب فيهم لفقرهم (حتى يغنيهم الله) بعطاء (من فضله) مالا للزوج أو صبرا للزوجة ثم اشار الى انه يمكن للسيد ان يغنى العبد من فضله وان كان لايملك بتمليكه شيأ بأن يكاتبه فقال (والذين يبتغون الكتاب) اى الكتابة (مما ملكت أيمانكم) قنا أو مدبرا أو مستولدة (فكاتبوهم) وهو ان يقول السيد كاتبتك اى جعلت عتقك مكتوبا على نفسى بمال كذا تؤديه فى نجوم كذا او يقبل العبد ذلك فيصير مالكا لمكاسبه ومايوهب له وانما وجب معه الامهال لان الكسب لايتصور بدونه واشترط النجوم لئلا تخلو تلك المدة عن الخدمة وعوضها جميعا (ان علمتم فيهم خيرا) كالامانة لئلا يؤدوا النجوم من المال المسروق والقدرة على الكسب فلا يندب عند عدم ذلك وكذا لو امكن تحصيله بالصدقة لانها من اوساخ الناس (وآتوهم من مال الله الذى آتاكم) خطاب للسادات بالحط وللاجانب باعطاء الزكاة وان كان السيد غنيا لانه كالدائن والمشترى من الذى اخذها صدقة ثم اشار الى انه وان حل اخذ مال الصدقة فلا يحل اخذ اجرة البغية وان كانت مكرهة لا اثم لها فقال (ولا تكرهوا فتياتكم) شواب جواريكم على توهم ان لهن نوع رغبة (على البغاء) اى الزنا كيف وانما يتصور الاكراه (ان اردن تحصنا) فانتم لحريتكم أولى بارادته لكنكم تريدون البغاء وتكرهون عليه (لتبتغوا عرض الحيوة الدنيا) اى عرضا زائلا يقوم حياة دنية زائلة (ومن يكرههن) آخذه الله باثم الاكراه واثم الزنا لسقوطه عن المكرهة (فان الله) لزناهن الواقع (من بعد اكراههن) لابعد زواله فى اثنائه (غفور) لانه (رحيم) بالمكرهة وكيف تبتغون عرض الحياة الدنيا باحتمال هذه الآثام الحاجبة عما جعل الله فيكم من قابلية التجلى الالهى على اتم الوجوه واجمعها بانزال اشراق نوره فى قلوبكم (ولقد انزلنا) من مقام الجمع (اليكم) لتستعدوا لتجليه المذكور فيكم بالتنزه الموجب مناسبتكم معه (آيات مبينات) لاحكامه المفيدة للتنزه (ومثلا) يبين تجليه الكامل (من) تجليات الكمل (الذين خلوا من قبلكم) لتقتدوا بهم فى تحصيلها الكمال الكم (وموعظة) زاجرة عما يحجبكم عنها (للمتقين) الذين يتقون تلك الحجب (الله) باعتبار اشراق نور وجوده (نور) وجود (السموات والارض مثل) اشراق (نوره) فيهما كاشراق نور الروح الانسانى ببدنه الذى هو (كمشكاة) الروح (فيها مصباح) ثم الروح لغاية تجرده لايتعلق بالبدن الا بواسطة القلب كانه يكون

(باب العين المكسورة)

(قوله عزوجل عبرة لاولى الالباب) اى اعتبارا وموعظة لذوى العقول (عيد) كل يوم مجمع قيل يوم العيد معناه اليوم الذى يعود فيه الفرح والسرور والعيد عند العرب الذى يعود فيه الفرح والحزن (قوله عزوجل عوجا) اى اعوجاجا فى الدين ونحوه وعوج ... ل فى الحائط والقناة ونحوهما (قوله عزوجل العدوة الدنيا وهم بالعدوة القصوى) العدوة

(المصباح) فى المشكاة بواسطة كونه (فى زجاجة) هى القنديل فى المشكاة لا يتم صفاء المصباح بدون تلك الزجاجة اذ الزجاجة وان كانت من الاجسام الكثيفة تناسب المصباح فى الصفاء اذ (الزجاجة) فى الصفاء (كانها كوكب درى) كذلك فى القلب صفاء يناسب صفاء الروح فيتعلق الروح بواسطة القلب بالبدن لان مصباح الروح بواسطة القلب (يوقد) فى البدن (من) لطافة النفس فهى وان كانت من عالم الاجسام فلطافتها بمنزلة الزيت يوقد المصباح من زيت (شجرة مباركة) بكثرة الثمرات كذلك كثرة ثمرات النفس من القوى المدركة والمحركة (زيتونة) جامعة للمنافع اذ تصلح للتسريج والادام والدواء كذلك كثرة منافع النفس من ادراك المحسوسات التى اكتسبت منها المعقولات وليست متعلق الروح بالذات لاتصافها بوصف (لاشرقية) من المجردات (و) مع ذلك صارت واسطة الروح بعيدة لاتصافها بوصف (لاغربية) من الاجسام المظلمة فهى كزيتون الشام وانما فارقت نفوس سائر الحيوانات لانه (يكاد زيتها) اى لطافتها (يضىء) اضاءة الروح (ولو لم تمسسه) من الروح (نار) كذلك تعلق نور الحق بالعالم بواسطة العقول المتعلقة بالاجسام بواسطة النفوس الكلية المباركة بكثرة الملائكة واذا كان الروح نور البدن والعقول نور العالم والله تعالى نور فوق نور الروح ونور العقول فهو (نور على نور) محجوب بالانوار الروحانية والعقلية احتجابها بدن الانسان والعالم (يهدى الله لنوره) بكشف الحجب الظلمانية والنورانية (من يشاء) فيحصل له التجلى الشهودى (ويضرب الله الامثال للناس) اى الذين نسوا مافيهم من قابلية ذلك التجلى ليتشوقوا اليه (والله بكل شئ عليم) فلا يضرب المثل الا لمن يفهمه فيتشوق اليه ولا يتجلى بالتجلى الا بقدر استعداد المتجلى له وهو بقدار طهارة النفس فيكون هذا داعيا للمبالغة فيها والذى يشاهد ايتم بهذا النور القلوب المرفوعة بالاعمال الصالحة من الجوارح وبذكر الله باللسان وتسبيح الخواطر وقت ظهور النور وخفائه ولا تشتغل تلك الخواطر باعمالها اعجابا بها ولا بطلب اجرها ولا يمنعها ذلك الاستغراق عن الاعمال الظاهرة ولا عن المساعى الباطنة فيخاف تقلب القلوب الى الآخرة والابصار الى الدنيا فيكثر فيها نور التجلى الالهى كما يكثر النور المصباحى (فى بيوت) هى المساجد (أذن الله أن ترفع) اى تعظم فكانت واجبة التعظيم ومن تعظيمها تكثير السرج فيها (و) انما أذن برفعها لانه أذن ان (يذكر فيها اسمه) وهو معظم مفيد النور للذاكر يسرى منه الى مكانه وكيف لا يكون فى ذلك المكان نور معنوى مع انه (يسبح له) اى لله لا لطلب اجر منه (فيها بالغدو) طمعا فى استزادة النور (والآصال) طمعا فى استرداد ما نقص منه (رجال) كمل يواظبون على الذكر فى كل حال اذ (لا تلهيهم تجارة) جلب متاع (ولا بيع عن ذكر الله) بل يستمرون على ذكره بكل حال اذ لا يحجبهم الخلق عن الحق ولا الحق عن الخلق (و) لا عن (اقام الصلوة) وان احتاجوا الى اعمال التجارة والبيع فيتركونها ويشتغلون باعمال الصلاة (و) لا عن (ايتاء الزكوة) وان كان منافيا للتجارة والبيع فى الظاهر فيجتمع فى حقهم انوار العبادات الظاهرة أيضا وكذا انوار المساعى الباطنة اذ (يخافون) مع ملازمة

والعدوة بكسر العين وضمها شاطئ الوادى والدنيا والقصوى تأنيث الادنى والاقصى (العير) الابل التى تحمل الميرة (عجاف) هى التى قد بلغت فى الهزل النهاية (قوله عزوجل عضين) عضوه اعضاء اى فرقوه فرقا يقال عضيت الشاة والجزور اذا جعلتها أعضاء وقيل فرقوا القول فيه فقالوا شعر وقالوا سحر وقالوا كهانة وقالوا اساطير الاولين وقال عكرمة العضه السحر بلغة قريش ويقال للساحرة

الذكروا الاعمال الظاهرة أيضا (يوما تتقلب فيه القلوب) من الايمان الى الكفر أو من الصلاح الى الفسق (والابصار) من الله الى الآخرة أومنها الى الدنيا أومن الدلائل الى الشبهات وانما كان ذلك النور لتلك البيوت لان الله تعالى انما جعلهم كذلك (ليجزيهم الله أحسن ما عملوا) ولايناسب احسن الاعمال سوى التجلي الشهودى المناسب لتلك الاعمال وقد تأثر فيه ذلك المكان المبنى له فلابدوان يسرى اليه من نوره كيف (ويزيدهم) تجليات فوق ما يناسب اعمالهم (من فضله) فلايبعد ان يتفضل على اماكنهم وان لم يكن لها عمل (و) لايبعد من الله تعالى التفضل اذ (الله يرزق من يشاء بغير حساب) فلايبعد ان يرزق من تجليه مراتب لانهاية لها الى الابد فاذا كان للمساجد النور من قلوب اهلها فكيف يكون حالة تلك القلوب فى التجلي الشهودى وهذا اثر اعمال المؤمنين (والذين كفروا أعمالهم) اذا تخيلوا فيها حسنا أومن اثرها تجليا جماليا فهى (كسراب) ما يتوهم ماء جاريا من لمعان الشمس (بقيعة) اى بارض مستوية من استواء ظاهرهم عند لمعان شمس التجلي الغيبي عليهم وهو وان كان جلاليا فله عند الظهور جمال فيتوهمون اعمالهم تفيدهم الحياة الطيبة والتقرب من الله ومحبته ووصولهم اليه كان السراب (يحسبه الظمآن ماء) لحبه اياه وان علم بجرى العادة انه خيال لكنه لايزال يحسبه كذلك (حتى اذا جاءه لم يجده شيأ) كذلك اذا كشف عن أحدهم الحجب لم يجد من الحس المتوهم شيأ ولا من التجلي الجمالى (و) لكن (وجد الله عنده) متجليا بالتجلي الجلالى القهرى فحاسبه بقبائح بواطنه وقبائح الاعتقادات الفاسدة الحاصلة من خيالهم فى التجلي من الحلول والاتحاد وغيرهما (فوفاه الله حسابه) ولايحسب عليه الاعمال التى هى كسراب لاحقيقة لها (و) قبائحه وان كانت خفية على صاحبها فلا يتوقف توفية الحساب على ابرازها واحدة بعد اخرى اذ (الله) المطلع عليها فى الازل (سريع الحساب) فيسرع بهم الى النار (أو) اعمالهم التى يتوهمون انها تكشف الحجب أو تنورهم بالنور الالهى (كظلمات) لكونهم (فى بحر) من الاعتقادات الفاسدة (لجى) عميق منسوب الى اللج وهو معظم الماء (يغشاه موج) من الحيرة (من فوقه موج) من الشبهة (من فوقه سحاب) يحجب عن رؤية الدلائل والكشوف الصحيحة فهذه (ظلمات) لاتنكشف عنهم لكثافتها عليهم اذ (بعضها فوق بعض) فهو بحيث (اذا أخرج يده) لاكتساب نور أو كمال (لم يكد يراها) اى لم يقرب من رؤيتها ولم يجعل الله لهم نور الايمان الذى هو واصل انوار الاعمال لعدم استعدادهم له (ومن لم يجعل الله له نورا) فى استعداده (فماله من نور) من كسبه النور وان كان منيرا لغيره فان استبعدت ان يكون للكفار اعمال يبتغون بها رضوان الله تعالى ولا يفيدهم شيأ قيل لك (ألم تر أن الله يسبح له من فى السموات والارض) من العقلاء ولا يفيدهم التسبيح مثل ما يفيد الانسان الكامل على ان الكفار فى باب المعرفة والعبادة لايعدون من العقلاء فعبادتهم كعبادة الحيوانات العجم وان تميزوا عنهم فهم كالطير تميزت عن الدواب (و) ترى (الطير) تعبد

العاضهة ويقال عضوه آمنوا ببعض احبوا امنه وكفروا بالباقى فأحبط كفرهم ايمانهم (قوله عزوجل عجلا جسدا) اى صورة لاروح فيه انما هى جسد فقط (خوار) قال ابو عمر أصحاب الحديث يقولون ان الله عز وجل جعل الخوار فيه كانت الريح تدخل فيه فيسمع لها صوت (عفريت من الجن) العفريت من الجن والانس والشياطين الفائق المبالغ الرئيس (قوله عزوجل عين) اى واسعات الاعين الواحدة عيناء (قوله

ربها (صافات) ولا تفيدها عبادتها مثل ما تفيد العقلاء فضلا عن الانسان الكامل وليس
ذلك لجهلها بعبادتها أو معبودها بل (كل قد علم صلاته) اى دعاءه لله (وتسبيحه) له
(و) لا لعدم اطلاع الله عليها لخفائها اذ (الله عليم بما يفعلون) وان كان خفيا عليهم وعلى
غيرهم (و) انما عبده الكل لانه الملك اذ (لله ملك السموات والارض) والملك معبود بالطبع
(و) لا يرد ان من لا يحضر الملك لا يعبده اذ (الى الله المصير) فهم فى حكم الحاضرين بل
حاضرون له دائما وان لم يحضر لهم حينا وان استبعد ان يكون لبعض العبادات فائدة دون
البعض قيل لا يبعد على المختار (ألم تر أن الله يزجى سحابا) اى يسوق بخارا هو مادة السحاب
من البحار والجبال الى الطبقة الباردة من الهواء مفرقا (ثم يؤلف بينه) اى بين اجزائه (ثم
يجعله ركاما) اى متراكبا بعضه فوق بعض ليبرد الاوسط بعون برودة المكان مع عدم وصول
حرارة الشمس اليه ثم يجعل لمفتوقا (فترى الودق) اى المطر (يخرج من خلاله) اى فتوقه
(وينزل) بردا (من السماء) اى من من جهة العلو (من جبال فيها) اى من قطع عظام
من السحاب كالجبال حصات (من) افراط (برد) اى برودة (فيصيب به) اى بالمطر والبرد
(من يشاء ويصرفه عمن يشاء) بمحض الاختيار ثم انه يكون بين اطباق السحاب ادخنة
تحترق باصطكاك بعضها ببعض بحيث يحصل منها فى تلك البرودة نار لها فى تلك الظلمة ضوء
(يكاد سنا) اى ضوء (برقه) من افراطه (يذهب بالابصار) فاين هذه الحرارة من تلك
البرودة المقتضية مطرا أو برودة وأين هذا النور من هذه الظلمات فكأنه يقلب الحار باردا
والبارد حارا والمنير مظلما والمظلم منيرا كما انه (يقلب الله الليل والنهار ان فى ذلك) المذكور
الدال على محض الاختيار فى اثناء استعمال الاسباب (لعبرة لاولى الابصار) فانه وان جعل
العبادة سببا للثواب فانما تؤثر باختياره فالعبادة بمنزلة البخار واركانها بمنزلة الاجزاء وانضمام
بعض انواعها الى بعض بمنزلة الركام والثواب بمنزلة المطر واليقين بمنزلة البرد والشوق بمنزلة
البرد يكاد يذهب بابصار صاحبه بالافناء ويحصل منه تقلب الصفات وقد تنقلب الطاعة
معصية وبالعكس لكن الكل انما يحصل باختيار الله تعالى اذ يصيب به من يشاء ويصرفه
عمن يشاء (و) لا يبعد ان يجعل عبادة الكفار سببا لمعاقبتهم ويجعل عبادة المسلمين سببا لثوابهم
فقد جعل الواحد سببا لامور مختلفة اذ (الله خلق كل دابة) مع اختلاف انواعها (من ماء)
اى من نوع واحد منه وهو النطفة ثم جعل لمشيها اسبابا مختلفة بل لم يجعل لمشى البعض
سببا (فمنهم من يمشى على بطنه) بلا آلة (ومنهم من يمشى على رجلين) فله آلتان (ومنهم
من يمشى على أربع) فله اربع الآت فعلم انه (يخلق الله ما يشاء) من الاسباب والمسببات وما
لا سبب له والاسباب انما صارت اسبابا بجعله اياها اسبابا فلا حاجة له اليها اصلا اذ (ان الله على
كل شئ قدير) بالاسباب وبدونها بل لا اثر لها وان جرت السنة الالهية بالتأثير عندها وكذلك
الاختلاف فى باب العبادة اصلها امر واحد هو الاعتقادات ثم منهم من له عبادتان الصلاة

عزوجل) عزة وشقاق
العزة المبالغة والممانعة
يقال عزه يعزه عزا اذا غلبه
(قوله عزوجل عصم) اى
حبال واحدتها عصمة
وكل ما امسك شيئا فقد
عصمه وقوله ولا تمسكوا
بعصم الكوافر اى
بحبالهن يقول لا ترغبوا
فيهن واسئلوا ما أنفقتم اى
اسئلوا اهل مكة ان يردوا
عليكم مهور النساء اللاتى
يخرجن اليهم مرتدات
وليسئلوا ما أنفقوا اى
وليسئلوكم مهور من خرج
اليكم من نسائهم

والصوم

والصوم ومنهم من له اربع عبادات الصلاة والزكاة والصوم والحج ومنهم من يصل الى الله بلا
عبادة وهو المؤمن الذى لم يدرك وجوب شئ من الفروع بأن جن أومات قبل ذلك وكيف
ينكر تأثير الاسباب فى البعض دون البعض وقد تحقق فى آياتنا فانا (لقد أنزلنا آيات) اى
دلائل (مبينات) بالتمثيل (و) مع ذلك لم تفد هداية الكل بل (الله يهدى من يشاء) لان
الطباع تميل الى افراط أو تفريط فتعارض دلالة الدلائل مالم يهدها الله (الى صراط مستقيم)
مثل ان لا يعطل الاسباب ولا يجعلها واجبة التاثير (و) قد يظهر تأثيرها على وجه كلى
ثم يظهر خلافه كالذين (يقولون آمنا بالله وبالرسول وأطعنا) فحصل انا الهداية فى بابى
الاعتقاد والعمل (ثم) يظهر خلافه اذ (يتولى) اى يرتد (فريق منهم من بعد ذلك و)
ليس هذا تأثيرا الى مدة ثم انقطاعا له بل (ما أولئك بالمؤمنين) فى الباطن من أول ما أظهروه
(و) يدل على عدم ايمانهم فى الباطن أنهم (اذا دعوا الى) كتاب (الله و) سنة (رسوله ليحكم بينهم
اذا فريق منهم معرضون) أى فاجأ الاعراض من فريق منهم ولو كان ارتدادا بعد الايمان لم
يحصل المفاجأة فيه (و) أيضا لو كان ارتدادا لاستمر حالة كون الحق لهم أو لغيرهم ولكنهم (ان
يكن لهم الحق يأتوا اليه) أى الى هذا الحكم (مذعنين) أى منقادين فلو قيل انهم انما اعرضوا
لذهاب أموالهم لا للارتداد عن الايمان يقال (أفى قلوبهم مرض) يميلون له الى الاموال دون
الله ورسوله وترجيح حب المال على حب الله ورسوله كفر وهو مستمر فيهم (أم ارتابوا) اى
شكوا فى ان الراجح جانب الله ورسوله أو جانب المال وهو أيضا كفر مستمر فيهم (أم يخافون
أن يحيف الله عليهم ورسوله) لتجويزهم الظلم عليهما وليسا بظالمين (بل أولئك هم
الظالمون) باعتقاد جواز الظلم عليهما وهو أيضا كفر مستمر فيهم فهذه الاحتمالات دلائل
استمرار الكفر فى حق المرتدين ووجود اضدادها دلائل استمرار الايمان فى الباطن
لذلك (انما كان قول المؤمنين) الدال على استمرار ايمانهم فى الباطن (اذا دعوا الى الله
ورسوله ليحكم بينهم أن يقولوا) من ميل طبعهم الى الله وتيقنهم برجحان جانب الله
واعتقادهم امتناع الظلم على الله (سمعنا) أمرهما (وأطعنا) حكمهما (و) لا يذهب
عليهم بذلك شئ من اهويتهم المطلوبة بأموالهم بل (أولئك هم المفلحون) بانتظام أمر الدارين
لهم (و) لو لم يكن فيهما دلالة على الايمان الباطن كان الواجب على العاقل ان يختارهما فان
(من يطع الله ورسوله) فيما يكان من اعطاء ما عنده من حق غيره (ويخش الله) ان يوقع عليه
بسبب عدم اطاعتهما آفة أعظم مما يترقبها بذلك المال (ويتقه) أى يجعله وقاية للآفات
(فأولئك هم الفائزون) بجميع المقاصد التى تقصد بالمال وبالايمان والعبادة (وأقسموا
بالله) ليستدل على ايمانهم الباطن (جهد أيمانهم) أى آكدها التى بلغوا فيها الجهد (لئن
أمرتهم) بالخروج من ديارهم وأموالهم وأهليهم (ليخرجن قل لا تقسموا) لانكم اذا
عصيتم بعد اليمين كنتم جامعين بين الاثمين اثم المخالفة واثم اليمين ولا يحتاج اليها فى الدلالة على
الايمان الباطن بل يكفى فيها (طاعة معروفة) لا تنكرها النفس اذ لا حرج فيها ولا حاجة الى

(قوله جل وعز عزين) أى
جماعات فى تفرقة واحدتها
عزة (عشار) حوامل من
الابل واحدتها عشراء
وهى التى أتى عليها فى الحمل
عشرة أشهر ولا يزال ذلك
اسمها حتى تضع وبعد
ماتضع وهى من أنفس
الابل عندهم يقول عطلها
أهلها من الشغل بأنفسهم
(قوله تعالى العهن) هو
الصوف المصبوغ (قوله
عز وجل عيشة راضية)

العين لاعلام مافى الباطن (ان الله خبير بما تعملون) من طاعته أومخالفته فى المستقبل بلا
يمين منكم (قل) لاتخترعوا عليه أمرا لاظهار طاعتكم بل (اطيعوا الله) فيما يأمركم به من
غير اختراع منكم (وأطيعوا الرسول) فيما يبلغكم عن الله (فان تولوا) أى اعرضوا عن
ترك الاختراع لئلا ينسبوا الى النفاق قل لاوجه لاختراعكم (فانما عليه) أى على الرسول
تبليغ (ما حمل) أى ما كلف من تبليغ الرسالة (وعليكم) اتيان (ما حملتم) لاماسكت عنه
فى حقكم (و) لاضلال عليكم فى فعل المسكوت عنه ولا تركه لانكم (ان تطيعوه) أوامره
ونواهيه من غير اختراع عليه (تهتدوا وما على الرسول) اجابتكم فى كل ماتسئلونه لانه ماعليه
(الا البلاغ) لما أمر بتبليغه (المبين) لما فيه من الايهام الباطل ولا حاجة الى سؤاله عليه
السلام فى الامور التى تتعارض فيها الادلة أويخفى وجه الدلالة فيها أوتتوقف على القياس لانه
(وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات) لازاحة الاشكال فى عقائدهم وأعمالهم
(ليستخلفنهم) أى ليجعلن بعضهم خليفة فى بيان الاشكالات بطريق الاجتهاد لاصلاح أمور
الخلق (فى الارض) ولا يبعد فانه (كما استخلف الذين من قبلهم) وهذه الامة أفضل منهم
فالاستخلاف فيهم أولى (وليمكنن لهم دينهم) باظهار اسراره لهم لانه (الذى ارتضى لهم) لاجل
تلك الاسرار (و) لايعسر عليهم فهمها لانه يزيل عنهم المانع (وليبدلنهم من بعد خوفهم
أمنا) وهم فى ذلك الاجتهاد (يعبدوننى) فلا يبتدعون فى دينى شيأ كيف وهو شرك
(لايشركون بى شيأ ومن كفر بعد ذلك) فزعم ان هذا الدين قاصر أوخال عن المعانى المعقولة
(فأولئك هم الفاسقون) أى الخارجون عن أهل الكمال (و) الفهم انما يتم بالتصفية
لذلك (أقيموا الصلوة) تطهيرا للاعضاء عن التعطيل (وآتوا الزكوة) تطهيرا للقلوب عن
الرذائل (و) لاتقتصروا فى الاجتهاد على تتبع كتاب الله بل (اطيعوا الرسول) بتتبع سنته
(لعلكم ترحمون) باعطاء الصواب فى الاجتهاد و(لاتحسبن الذين كفروا معجزين فى الارض)
باثبات القصور فى هذا الدين (و) ان قصر رأيهم ولم يزيلوه (مأواهم النار) لتقصيرهم
فى ازالته (ولبئس المصير) مصيرهم لرؤيتهم القصور فيما ظهر لهم فيه الصدق بالمعجزات
ثم اشار الى أنه اذا كانت النصوص موهمة خلاف مقتضى الاجتهاد باستنباط المعانى لم يكن بد
من التصريح مثلا جواز اظهار الزينة للعبيد والتابعين غير أولى الاربة والاطفال يوهم
جواز دخولهم فى كل وقت بلا استئذان فوجب التنصيص على استثناء أوقات يكثر فيها
كشف العورة لذلك قال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم أن لايطلع على عوراتكم
غير أزواجكم (ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم) ويلحقهم التابعون غير أولى الاربة
بطريق الاولى (والذين لم يبلغوا الحلم منكم) وان جرت العادة بقلة المبالاة بهم
(ثلاث مرات) من مرات الدخول وهو الدخول (من قبل صلوة الفجر و) الدخول (حين
تضعون ثيابكم) ثياب اليقظة للقيلولة (من الظهيرة) أى الظهر (و) الدخول (من بعد
صلوة العشاء) وانما منع لهم الدخول فى هذه الاوقات لانها (ثلاث عورات لكم) أى أوقات

يعنى مرضية
* (باب الغين المفتوحة) *
(قوله عز وجل غمام) سحاب
أبيض سمى بذلك لانه يغم
السماء أى يسترها (قوله
جل وعز غفورا) أى ساترا
على عباده ذنوبهم ومنه
المغفر لانه يغطى الرأس
وغفرت المتاع فى الوعاء اذا
جعلته فيه لانه يغطيه
ويستره (قوله جل وعز
بغافل) أى بساه (قوله
جل اسمه الغائط) المطمئن

ثلاث

ثلاث مرات كشف العورة فقبل الصبح يطرح ثياب النوم ويلبس ثياب اليقظة ووقت القيلولة يوضع ثياب اليقظة ووقت العشاء وقت التجرد عن الثياب والالتحاف باللحاف وجواز اظهار الزينة لا يستلزم جواز اظهار العورة (ليس عليكم) جناح فى تركهم عن الدخول بلا اذن (ولا عليهم جناح) من الدخول بدونه (بعدهن) أى بعد هذه الاوقات وان احتمل فيها كشف العورة على الندور لانهم (طوافون عليكم) يعسر عليهم الاستئذان فى كل مرة لانه يطوف (بعضكم على بعض) للقيام بحوائجه فلو منعوا او عسر عليهم الاستئذان تعطلت الحوائج وكيف يعجزكم الكفار بالقصور فى بيانكم مع أنه (كذلك يبين الله لكم الآيات والله عليم) بما يحتاج الى البيان وما لا يحتاج اليه لكونه محل الاجتهاد (حكيم) فى جعل البعض محل الاجتهاد وان أدى الى الاختلاف لما فيه من التوسع على الامة (واذا بلغ الاطفال) الذين رخص لهم فى ترك الاستئذان فى غير الاوقات المذكورة (منكم) أيها الاحرار بخلاف العبيد فانهم باقون على الرخصة (الحلم) أى حد البلوغ بالاحتلام أو بالسن الذى هو مظنة الاحتلام (فليستأذنوا) فى سائر الاوقات أيضا (كما استأذن الذين) بلغوا (من قبلهم) ممن لم يرخص لهم فى ترك الاستئذان لاشتراك علة الاستئذان وزوال سبب الرخصة وهو تكرار الدخول بعد البلوغ بخلاف العبيد (كذلك) أى مثل هذا البيان الرافع للاوهام (يبين الله لكم آياته والله عليم) يحيط علمه بالتفاصيل الدقيقة (حكيم) فى مراعاة الدقائق (والقواعد) بين يدى الرجال الاجانب وهو سبب طول الاختلاط (من النساء اللاتى) لكبرهن (لا يرجون) من يرغب فيهن فيردن (نكاحا فليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن) مما لا يكشف العورة كالجلباب والرداء والقناع فوق الخمار (غير متبرجات) أى مظهرات تحليتهن (بزينة) كانت تحتها (وأن يستعففن) من وضع تلك الثياب (خير لهن) وان ثقلت عليهن لانه ابلغ فى الحياء وابعد من التهمة (والله سميع) لمقالتهن مع الاجانب (عليم) بمقاصدهن من الاختلاط ووضع الثياب ولما كانت المخالطة من أسباب المؤاكلة وكانوا يتحرجون عنها تكبرا سيما مع أهل العاهة رفع الحرج عن ذلك فقال (ليس على الاعمى حرج) أن يؤاكل مع البصراء وان استقذروه أو زعموا انه يأكل اكثر (ولا على الاعرج حرج) وان أخذ مكان اثنين (ولا على المريض حرج) وان استقذروه وخافوا سريان مرضه (ولا على أنفسكم ان تأكلوا من بيوتكم) أى بيوت أزواجكم وأولادكم وان وجب عليكم ان تنفقوا عليهم (أو بيوت آبائكم او بيوت امهاتكم) وان وجبت اعانتهم عليكم (أو بيوت اخوانكم أو بيوت أخواتكم) وان لم يكن بينكم بعصبة (أو بيوت أعمامكم أو بيوت عماتكم) وان كانوا أبعد من الاخوة والاخوات لكنهم بمنزلة الاب (أو بيوت أخوالكم أو بيوت خالاتكم) لانهم بمنزلة الام (أو ما ملكتم مفاتحه) أى التصرف فيه بتفويض صاحبه الغائب وكانوا يتحرجون من أكل ماله لاحتمال موته أو رجوعه عن الاذن (أو) بيت (صديقكم) وان لم يكن بينكم وبينه قرابة ولا تفويض تصرف لرضاه بالتبسط واتخاذ ذكر البيوت ثانيا تسلا

من الارض وكانوا اذا أرادوا قضاء الحاجة اتوا غائطا فكنى عن الحدث بالغائط (قوله غمرات الموت) شدائده التى تغمره وتركبه كما يغمر الماء الشئ اذا علاه وغطاه (قوله جل اسمه الغابرين) أى الباقين والماضين أيضا وهو من الاضداد (وقوله جل وعز الا عجوزا فى الغابرين) أى الباقين فى العذاب أى بقيت فيه ولم تسر مع لوط

يعطف على الضمير المجرور بدون اعادة الجار وذكر البواقى اجراء لها مجرى الواحد الا انه لما كانت ماعبارة عنها لم يذكر هنالك ولما كان كالمتروك أتبعه مابعده (ليس عليكم جناح ان تأكلوا جميعا) وان وصل سؤر بعضكم الى بعض فهو موجب للائتلاف (أو أشتاتا) وان توهم منه تفرقة القلوب فيكفى لازالتها السلام كيف وقد كنى فى دفع مالا تخلو عنه المجالس من الكلمات التى هى مظنة المخاصمة ودخول البيوت من التهمة (فاذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم) على أهلها طالبا للسلامة (على أنفسكم) ولا يبعد افادته لها لكونه (تحية) منزلة (من عند الله) فتكون (مباركة) كثيرة الخير لنزولها من معدن الخيرات وأقل مافيها أن تكون (طيبة) تطيب نفوس السامعين (كذلك) أى مثل هذا البيان المشتمل على الفوائد والاحترازعن المضار (يبين الله لكم الآيات لعلكم تعقلون) مايعتنى بكم من رعاية المصالح ودفع المفاسد من غير وجوب عليه ثم أشار الى ان الاختلاط الذى لا يتوهم فيه شئ من المضار هو الاختلاط مع الله ورسوله فى ايثار جنابهما ومع المؤمنين فى الامر الجامع سيما مع الرسول فقال (انما المؤمنون) الكاملون (الذين آمنوا بالله ورسوله) ايمانا يوجب مزيد محبتهما على ماسواهما (و) يوجب محبة المؤمنين والاختلاط بهم فى الامر الجامع سيما مع الرسول بحيث (اذا كانوا معه على أمر جامع) كالصلاة جماعة والجمعة والعيد والحرب والمشاورة (لم يذهبوا) لمهماتهم (حتى يستأذنوه) ترجيحا لجانبه على جانب مهماتهم (ان الذين يستأذنونك) وان كانوا دون الصابرين معك (أولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله) اذ راعوا جانبهما بالاستئذان (فاذا استأذنوك لبعض شأنهم) فانه وان كان دون الامر الجامع (فأذن لمن شئت منهم) من علمت انه لا يطيق الصبر عن شأنه لا من علمت كمال صبره عند عدم اذنك له (واستغفر لهم الله) لانهم وان راعوا جانبك لم يراعوا جانب الامر الجامع (ان الله غفور) لهم ايثارهم بعض شؤنهم على الامر الجامع لانه (رحيم) لعلمه بضعفهم ثم انه وان غفر ترك الامر الجامع ورحمهم فلا تخالفوا أمر الرسول اعتمادا على ذلك (لا تجعلوا دعاء الرسول) أمره (بينكم كدعاء بعضكم بعضا) يجاب تارة دون أخرى لانه واجب الطاعة لا يسقط بالانسلال عن جملة المدعو (قد يعلم الله الذين يتسللون) أى يتسللون قليلا قليلا عن الجماعة يلوذ بعضهم ببعض فى الاستتار (منكم لواذا) مخافة أن يلزموا المأمور به (فليحذر الذين يخالفون) دعاءه ايخرجوا (عن أمره أن تصيبهم) فى الدنيا (فتنة) أى بلية (أو يصيبهم) فى الآخرة (عذاب أليم) ولا يبعد ذلك من الله اذ له ان يسلط على المخالف ماشاء من السموات والارض (ألا ان لله مافى السموات والارض) ولا يسلط الا مايناسب حال المخالف لانه (قد يعلم ما أنتم عليه و) هو وان لم يعاقبكم بمناسبة مايسلطه عليكم فى الدنيا بينه (يوم يرجعون اليه) لانه يطلعهم على عمله الغيبى (فينبئهم بما عملوا) فينبئهم بما يناسب أعمالهم أن يسلط عليهم (والله بكل شئ عليم) فيعلم مايخفى ومايظهر ووقت ذلك فافهم * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله أجمعين

عليه السلام ويقال فى الغابرين أى الباقين فى الغابر العمر (غيابة الجب) طول العمر (غيابة الجب) كل شئ غيب عنك شيئا فهو غيابة (قوله جل وعز غاشية من عذاب الله) أى مجللة من عذاب الله (وقوله عزوجل لهم من جهنم مهاد) أى فرش ومن فوقهم غواش أى مايغشاهم فيغطيهم من أنواع العذاب (وقوله عزوجل هل أتاك حديث الغاشية)

(سورة الفرقان)

سميت به لاشتمالها على أنه ظهر كثرة خيرات الحق بالفرقان الذى هو التميز بين الحق والباطل (بسم الله) المتجلى بتفاصيل ذاته وأسمائه فى الفرقان (الرحمن) بتنزيله على عبده المبعوث رحمة للعالمين (الرحيم) بجعله نذيرا للعالمين اذ افاد به الرحمة الاخروية الخاصة للمؤمنين (تبارك) أى كثر الخيرات (الذى نزل الفرقان) اى الذى كثر تنزيله الكلام البالغ فى التميز بين الحقائق وذكر التكثيرين يوهم الجمع بين المثلين وذكر التنزيل مع الخير يوهم الجمع بين الضدين وجعل التنزيل نفس الخير يوهم قلب الحقائق المحال (على عبده) الكامل المنسوب الى هويته ليزداد ظهور كماله ببيانه (ليكون للعالمين) الجن والانس النازلين منزلة الكل لكونهما المقصود من خلقه (نذيرا) بان شأنه التفريق فيخاف منه التفريق فى الجزاء وانذار العالمين خير كثير لهم يصلح لهم أمر الدارين مضموم الى خير الفرقان ولو لم يكن شأنه التفريق لكان مخوفا اذ هو (الذى له ملك السموات والارض و) كيف لا يختص بملكهما مع أنه (لم يتخذ ولدا) يرث منه الملك (ولم يكن له شريك فى الملك) من غير اتخاذ منه (و) كيف يشاركه مع أنه (خلق كل شئ) فدخل تحت قدرته وكيف يشاركه من لا نهاية له من هو مخصوص بمقدار خاص لانه خلقه (فقدره تقديرا) أى خصه بمقدار خاص والذين جعلوهم أولاده كانوا مخلوقين له مقدرين بمقدار أيضا فلا يناسبونه والدهم والخالق لكونه قاهرا ينبغى أن يخاف والمقدر لكونه مفرقا ينبغى أن يخاف أن يفرق بين المحسن والمسئ فى الجزاء (و) كيف لا ينزل الفرقان أن يفرق وقد عجزوا عن الفرق بين المعبود الحق وغيره لانهم (اتخذوا من دونه آلهة) مع أن الدون لا يصلح للالهية لانها بغاية الكمال ولو جعلت بالخالقية فهم (لا يخلقون شيأ و) لو جعلت بعدم المخلوقية (هم يخلقون و) لو جعلت بالمالكية (لا يملكون لانفسهم) فضلا عن غيرهم (ضرا ولا نفعا و) ان تصوروا من بعضهم (لا يملكون موتا ولا حيوة و) لو ملكهما بعضهم بالقتل والمن (لا) يملكون (نشورا) والاله انما يعبد للثواب أو العقاب المرتب على النشور (و) لم يعرفوا أيضا الفرق بين كلام الله وغيره لانه (قال الذين كفروا) بما هو صدق فى نفسه رافع للالتباس وقد صدقه المعجزات (ان هذا الا افك) أى كذب صارف عن الحق ملبس له بالباطل وهذا شئ (افتراه و) جعلوه مع اعجازه أعجز العاجزين عنه معينين عليه اذ قالوا (اعانه عليه قوم آخرون) أى غير العرب العاجزين عنه وهم أعجز (فقد جاؤا) بهذه الكلمات ليظلموه (ظلما) بجعل الصدق كذبا ورافع اللبس ملبسا (و) يزوروا عليه (زورا) بجعل المعجز مفترى وأعجز العاجزين عنه معينين (وقالوا) انما عجز من عجز لعدم اطلاعه على أساطير الاولين اذ هو (أساطير الاولين) وانما عجزوا عنها بعد تلاوته اياها عليهم لانهم لم يكتبوها وهو قد (اكتتبها) وهو وان كان أميا لا يعرف قراءة ما كتب (فهى تملى عليه بكرة وأصيلا قل) كما عجز عنه العرب عجز عنه سائر الاقوام لاشتماله على أسرار لا يطلع عليها الا علام الغيوب فعلم من ذلك أنه (أنزله الذى يعلم السر فى السموات والارض) ليعلم الكل صدقه

يعنى القيامة لانها تغشاهم (غسق الليل) ظلامه (قوله تعالى غورا) أى غائرا وصف بالمصدر (قوله جل وعز غراما) أى هلاكا ويقال ملحا ويقال عذابا لازما ومنه فلان مغرم بالنساء اذا كان يحبهن ويلازمهن ومنه الغريم الذى له عليه الدين لانه يلزم الذى له عليه الدين والغريم أيضا الدين لازم والغريم الذى له الدين لانه يلزم الذى له عليه الدين به وقال الحسن فى قوله عز وجل

فيعتقدوا مافيه و يعملوا بما فيه فيغفر لهم ويرحمهم (انه كان غفورا رحيما وقالوا) لو كان صدقا الفارق المنزل عليه مسائر الناس (مالهذا الرسول يأكل الطعام) فلا يشبه الملائكة ليمكن أن يقال انه صعد السماء بقوة ملكية (و) لولم يصعد فلا أقل من أن يمشى فى الهواء وهو (يمشى فى الاسواق) فان لم يكن فيه هذه القوة (لولا أنزل اليه ملك) نراه كما يراه (فيكون معه نذيرا) كانه شاهد على صدقه (أو يلقى اليه كنز) فيعطى منه اتباعه ليعلم ان الله جعله متبوعا (أو تكون له) من الله (جنة يأكل منها) فلا يفتقر الى مخلوق فاقل ما يجب فى الرسول أن يستغنى بما يعطيه المرسل (و) لو قيل يكفى فى الفرق اعطاء المعجزات سيما القولية (قال الظالمون ان تتبعون الا رجلا مسحورا) يتكلم بكلام المجانين فلا يقدر العقلاء ان يأتوا بمثله (انظر كيف ضربوا لك الامثال) برسل الملوك وبالمسحور والمجنون والامثال انما تضرب لمزيد الوضوح المفيد مزيد الهداية وهم ازدادوا بها ظلمة (فضلوا) ضلالا لايمكن تداركه (فلا يستطيعون سبيلا) لانهم لايمكنهم التدبر فيه (تبارك) أى كثر الخير عليك (الذى) أعطاك الفضائل الزاهرة والمعجزاة القاهرة لكنهم لايبالون بالمعقولات لاقتصار نظرهم على المحسوسات (ان شاء جعل لك) من المحسوسات (خيرا من ذلك) الذى قالوه من القاء الكنز واعطاء الجنة للاكل وهو أن يجعل لك فى الدنيا (جنات) أخروية (تجرى من تحتها الانهار) من ماء ولبن وعسل وخمر (ويجعل لك قصورا) مثل قصور أهل الجنة لكنها لما كانت ملجئة الى الايمان لكونها من الامور الاخروية أخرها الله الى الآخرة ثم أشار الى أنهم لو آمنوا بالساعة لنظروا فى أمر المنذر عنها فكانهم لم يكذبوه (بل كذبوا بالساعة) التى عنها الانذار (و) لابد منه لانا (اعتدنا لمن كذب بالساعة) التى تكذيبها تكذيب لدوام ربوبية الله (سعيرا) من شدتها قبل دخولها أنها (اذا رأتهم) بعد خلق الحياة والابصار فيها التبصر أعداء الله فتزداد عليهم غيظا وغليانا (من مكان بعيد) مسيرة مائة عام من حدة نظرها (سمعوا لها تغيظا) صوت المغتاظ من شدة غضب الله على نفى دوام ربوبيته (وزفيرا) صوت الغليان من شدة قهر الله على نفى قدرته (و) بعد الدخول (اذا ألقوا منها مكانا ضيقا) لتضييقهم القدرة الواسعة والجود الواسع وتوسيعهم فى الشهوات المانعة من النظر يضيق عليهم الامر باحاطة وجوه العذاب من الجوانب مع عجزهم عن دفع شىء منها لكونهم (مقرنين) قرنت أيديهم الى أعناقهم بالسلاسل اذلم يستعملوها فى طاعته بل فى معاصيه (دعوا) أى تمنوا (هنالك) ليأسهم عن الخروج عنه (ثبورا) أى هلاكا فيقال لهم (لاتدعوا اليوم ثبورا واحدا) تتخلصون به (وادعوا ثبورا كثيرا) أى واحدا بعد آخر لعدم تخلصكم بعذاب هو سبب موت (قل) للذين كذبوا بالساعة لاشبهة لهم على نفيها بل لان الايمان بها يعوقهم عن مشتهياتهم المحرمة مع أن تناولها وتكذيب الساعة يوجب السعير ودعوة أنواع الثبور والتقوى توجب بدلها جنة الخلد (أذلك) السعير ودعوة الثبور الموعودة على تكذيب الساعة وتناول المحرمات (خير أم جنة الخلد التى وعد المتقون) تكذيب الساعة وتناول المحرمات

ان عذابها كان غراما كل غريم مفارق غريمه الا النار (قوله عز وجل الغرور) وهو الشيطان وكل من غرفهو غرور والغرور بضم الغين الباطل مصدر غررت (قوله عز وجل غرابيب سود) هذا مقدم ومؤخر معناه سود غرابيب يقال أسود غربيب للشديد السواد (قوله عز وجل غول) هو ذهاب الشىء يقال الغضب غول للحلم والحرب غول للنفوس

التى لابقاء لها (كانت) مع غاية عظمتها وشرفها (لهم جزاء) على أمرهين هو الايمان بالساعة
وترك المحرمات العاجلة (ومصيرا) للصبر عنها ولا يفوتهم المشتهيات اذ (لهم فيها ما يشاؤن) من
غير امتناع عليهم ولا تحريم اذ لا يعقبها أمر آخر لكونهم (خالدين) فلا يتألمون بفواتها
وليس هذا من ترك الموجود اعتمادا على الموهوم اذ (كان) كالواجب (على ربك) لكونه
(وعدا) منه فكان (مسؤلا) عنه لو تركه فيقال هذا لا يليق بجلالك (و) ان زعموا أنه انما
يكون لنا السعير ودعوة الثبور وتفوتنا جنة الخلد لو لم يشفع لنا آلهتنا اذكر لهم (يوم
يحشرهم وما يعبدون من دون الله) ليشفعوا لهم عند الله (فيقول أأنتم أضللتم عبادى)
بدعوتهم الى عبادتكم ووعدهم الشفاعة المنجية من السعير ودعوة الثبور ودخول جنة الخلد
(هؤلاء) الذين أرسلت اليهم الرسل ليعبدونى لا غيرى فمنعتموهم عن عبادتى وأمرتموهم
بعبادتكم (أم هم) بأنفسهم (ضلوا السبيل) الذى هداهم الرسل (قالوا سبحانك) أى ننزهك
من أن يستحق العبادة غيرك فضلا عن اختصاصه بها (ما كان ينبغى) أى يصح (لنا أن نتخذ من
دونك من أولياء) يتولى شيأ من أمورنا فضلا عن أن نتخذه عابدا لنا ولسنا سبب ضلالهم
(ولكن) سبب ضلالهم ما كان حقه أن يكون سبب الهداية وهو انك (متعتهم وآباءهم) بأنواع
النعم ليشكروك فيعبدوك فاشتغلوا بها (حتى نسوا) المنعم فتركوا (الذكر) الداعى الى العبادة
ولم يذكرهم آباؤهم لانهم متعوا بمثله (و) انما انقلب عليهم سبب الهداية سبب الضلال لانهم
(كانوا) فى استعدادهم (قوما بورا) أى هالكين واذا كان هذا قول معبوديكم (فقد كذبوكم
بما تقولون) انهم أمروكم بعبادتهم اذ لا عبادة بدون أمر المعبود وانهم وعدوكم الشفاعة عليها
بل شهدوا عليكم باستحقاق العذاب بجعلكم أسباب الهداية أسباب الضلال (فما تستطيعون
صرفا) للعذاب عنكم (ولا نصرا) أى اعانة على دفعه بل أثبتوا ظلمكم بعبادتكم لهم وترككم
عبادة الله (و) ان أعانوكم لم يفدكم لان (من يظلم منكم) أيها المبعوث اليهم الرسل (نذقه عذابا
كبيرا) لا يظهر معه اثر اعانة الغير بالتخفيف (و) ان زعموا ان العبادة لو كانت بأمر المعبود
ولا نعرف أمر الله الا على لسان رسوله لكنك لا تصلح لرسالته لانك تأكل الطعام وتمشى
فى الاسواق لطلبه فلا تناسب الله يقال لهم هذا لا ينافى الرسالة ولا يبطل المناسبة التى
بها استحقوا الرسالة فانا (ما أرسلنا قبلك من المرسلين الا انهم ليأكلون الطعام ويمشون فى
الاسواق و) الحكمة تقتضى ذلك لانا (جعلنا بعضكم) رسلا ليكونوا (لبعض فتنة) أى ابتلاء
لننظر (أتصبرون) للنظر فى معجزاتهم فتصدقوهم أم تستعجلون بتكذيبهم بمجرد أكلهم
الطعام ومشيهم فى الاسواق (وكان ربك) فى ارسال آكلة الطعام ومشاة الاسواق (بصيرا)
اذ ارسال غيرهم يكون ملجئا الى الايمان فلا يبقى الابتلاء الذى هو شرط التكليف (وقال الذين
لا يرجون لقاءنا) فيجترؤن بالتحكم علينا لو كانت الرسالة لا تنافى أكل الطعام والمشى فى
الاسواق فالكل سواء فى جواز ما به الرسالة من انزال الملائكة ورؤية الرب (لولا أنزل علينا
الملائكة أو نرى ربنا) مثل نزولهم على الرسل ورؤية الرسل لربهم (لقد استكبروا) فعظموا

ومنه لا فيها غول أى
لا تغتال عقولهم فتذهب
بها (قوله عز وجل غساقا)
أى ما يغسق من صديد أهل
النار أى يسيل ويقال غساق
بارد يحرق كما يحرق الحار
(قوله عز وجل غدقا)
كثيرا (قوله عز وجل
غاسق اذا وقب) يعنى اذا
دخل فى كل شئ والغسق
الظلمة ويقال الغاسق القمر
اذا كسف فاسود وقوله
اذا وقب اذا دخل فى
الكسوف

أنفسهم تعظيم الرسل من غير أن يكون لهم ذلك فى الواقع بل اعتقدوا ذلك (فى أنفسهم و) قد خلوا عن شرط الرسالة وهو الكمال فى الصلاح اذ قد (عتوا) أى أفسدوا بالشرك وعدم رجاء لقاء الله (عتوا كبيرا) يمنعهم من الرسالة لو حصل لهم استعدادها ثم رؤية الملك لو كانت باليقظة قبل الموت لاهل الصلاح تفيدهم نبوة أو ولاية وأما المجرمون فلا يرونهم الا عند الموت وهم (يوم يرون الملائكة لا بشرى) بخير فضلا عن أن تفيدهم نبوة أو ولاية لو تصورتا بعد الموت (يومئذ للمجرمين) وان بشروا المؤمنين (و يقولون حجرا) أى منعا عن الايمان والتوبة (محجورا) ممنوعا أن يزال الى الابد كيف (و) قد (قدمنا) أى عمدنا (الى) ابطال (ما عملوا من عمل) كقرى الضيف وصلة الرحم واغاثة الملهوف مما لو آمنوا النالوا عليه أجرا كاملا لكنهم لما كفروا أحبطناه (فجعلناه هباء) أى مثل الغبار فى الحقارة وعدم النفع (منثورا) أى مفرقا لا يمكن نظمه (أصحاب الجنة) أى المؤمنون الذين لا عذاب لهم ولا عتاب فانهم وان لم يروا الملائكة فى اليقظة قبل الموت لعدم نبوتهم وولايتهم لكنهم (يومئذ) أى يوم يرونهم يوم الموت (خير مستقرا) اذ يفيدهم توسعة فى القبور وتنويرا فيها (وأحسن مقيلا) اذ يفيدهم ترويحا و يقولون لهم ناموا نومة العروس بخلاف المؤمنين المعذبين أو المعاتبين فانهم وان لم يخلوا عن خير وحسن بالنسبة الى الكافرين لكن لا يبلغون مبلغ هؤلاء (و) لا يبعد ان يكون لهم هذا فى القبور مع أنه يكون لهم مثل هذا فى اهوال القيامة (يوم تشقق السماء بالغمام) الناشئ من ادخنة النار المتراكمة حتى تخرق (ونزل الملائكة) من كل سماء (تنزيلا) من واحدة بعد اخرى بحسب وصول الادخنة اليها وانما كانوا خيرا مستقرا واحسن مقيلا فى ذلك اذ (الملك يومئذ) هو الملك (الحق) فلا يظلم فيه هؤلاء بتلك الاهوال مع عدم استحقاقهم شيأ من الشدة مع انه (للرحمن) الذى يرحمهم فى ذلك اليوم بمائة رحمة فيكون منها صرف تلك الشدائد عنهم (و) لكن لا تفيد رحمانيته للكافرين شيأ من التخفيف اذ (كان يوما على الكافرين عسيرا) من جميع الجهات فى غاية الشدة (و) أيضا أصحاب الجنة خير مستقرا وأحسن مقيلا (يوم يعض الظالم) عقبة بن ابى معيط تحسرا على رؤية اصحاب الجنة فى خير مستقر وأحسن مقيل ونفسه فى السعير ودعوة الثبور (على يديه) فيأ كلهما حتى يبلغ مرفقيه ثم تنبتان فيأ كلهما وهكذا ابدا (يقول يا) أيها المتمنى تعال (ليتنى اتخذت مع الرسول سبيلا) الى رضوان الله وجنته (ياو يلتى) تعال (ليتنى لم أتخذ فلانا) أبى بن خلف (خليلا) يخالل قوله فى باطنى بالاضلال والله (لقد اضلنى عن الذكر) كلمة الشهادة (بعد اذ جاءنى) حين دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى طعامه فقال لا آكل طعامك حتى تشهد أن لا اله الا الله وانى رسول الله ففعل فأكل صلى الله عليه وسلم طعامه فقال له ابى بن خلف لا أرضى عنك ابدا حتى تأتيه فتبزق فى وجهه ففعل فعاد بزاقه اليه فاحرق خديه وقال له عليه السلام لا القاك خارج مكة الاعلوت رأسك بالسيف فقتله وأبى بن خلف يوم بدر (و) انما أثر فيه قوله دون قول الرسول اذ (كان الشيطان للانسان خذولا) يواليه حتى يؤديه الى الهلاك فيتبرأ

منه

(باب الغين المضمومة)
(قوله عز وجل غلف) جمع أغلف وهو كل شئ جعلته فى غلاف أى قلوبنا محجوبة عما تقول كانها فى غلف ومن قرأ غلف بضم اللام أراد جمع غلاف وتسكين اللام فيها جائز أيضا مثل كتب وكتب أى قلوبنا أوعية للعلم فيكف تجيئنا بما ليس عندنا (قوله عز وجل غرفة) أى مقدار ملء اليدين من المغروف وغرفة بفتح الغين يعنى مرة واحدة باليد مصدر غرفت

منه (وقال الرسول) حين رأى تأثير قول الشيطان مع أن الرسول انما أرسل لدفعه (يارب) انك وان أرسلتني لدفع كيد الشيطان فانما أدفعه بهذا القرآن وانما يؤثر فيمن يتدبر فيه (ان قومي اتخذوا هذا القرآن مهجورا) تركوا تلاوته فضلا عن التدبر فيه لا لرؤيتهم القصور فيه بل لشدة عداوتهم لمن أنزل عليه فقال تعالى هذه سنتنا في الانبياء (و) كيف لا تكون اذ (كذلك جعلنا لكل نبي عدوا من المجرمين) لئلا يقال انه رجل تواطأ الكبراء على تعظيمه لتحصيل بعض مهماتهم (و) لا ينافي ذلك مقصود الرسالة من افادة الهداية اذ (كفى بربك هاديا و) للدلائل في مقابلة الشبهات (نصيرا و) من تلك الشبهات أنه (قال الذين كفروا) اتمام سحره لانه أنزل مفرقا كالشعر الذي ينشأ شيأ فشيأ (لولا أنزل عليه القرآن جملة واحدة) كسائر الكتب السماوية فقال تعالى (كذلك) نزلناه مفرقا (لنثبت به فؤادك) بالتأمل في كل آية آية والتفريق أشد في الاعجاز وليس كالشعر الذي لا اعجاز فيه (و) لقصد التثبيت (رتلناه) أي أمرنا بترتيل قراءته ليقرأ (ترتيلا) يمكن فيه التأمل الوافر (و) في التفريق حكمة أخرى هي انهم (لا يأتونك بمثل) اى بشبهة عظيمة عجيبة يضرب بها المثل (الا جئناك) لدفعها (بالحق) اى الدليل الثابت ان كان من قبيل التصديقات (و) ان كان من قبيل التصورات جئناك بما كان (أحسن تفسيرا) اى بيانا للحقيقة ولو قيل مقتضى هذا ان يؤمن به الكل قيل (الذين) قدر الله سبحانه وتعالى انهم (يحشرون على وجوههم) لجعلهم الحق العالي شبهة سافلة والشبهة السافلة حقا عاليا (الى جهنم) لا يستقرون لمكان الحق ولا يهتدون لاحسن التفسير اذ (أولئك شر مكانا) من العناد (وأضل سبيلا) عن الامور الصادقة الجلية (و) لا يبعد كونهم شرا مكانا وأضل سبيلا مع كونهم خيرا مكانا وأصوب رأيا في أمور الدنيا اذهم كقارون وقومه فانا (لقد آتينا موسى) بعد اهلاك فرعون وقومه (الكتاب) الجامع للدلائل ورفع الشبه (وجعلنا معه أخاه) الذي شأنه الاعانة (هرون وزيرا) حاملا اثقال نبوته بتحرير أدلته ورفع اللبس عنها (فقلنا اذهبا الى) قارون وقومه (القوم الذين كذبوا بآياتنا) التي بعثتما بها الى فرعون وقومه وبدلائل الكتاب فكانوا شرا مكانا اذ عاندوا بعد اهلاكهم وأضل سبيلا لضلالهم بعد رؤية دلائل الكتاب أيضا (فدمرناهم) اى أهلكناهم من غير تأخير (تدميرا) كليا اذ خسفنا بهم وبدارهم الارض وتركنا ديار قوم فرعون لبني اسرائيل (و) لا يبعد حشرهم الى جهنم اذ غايته اغراق في الشر (قوم نوح لما كذبوا الرسل أغرقناهم و) ليس من خواصهم حتى لا يقاس عليهم غيرهم اذ (جعلناهم للناس آية) اى علامة على اهلاكهم لو كذبوا الرسل (و) من القياس على العذاب الدنيوي يقاس العذاب الاخروي فقد (اعتدنا للظالمين) من قوم نوح وغيرهم (عذابا أليما) هو الاغراق في النار (و) يدل على انه ليس من خواص قوم نوح انا أهلكنا (عادا) فاغرقناهم في التراب (وثمود) ألصقنا وجوهها بالتراب فصاروا كالمحشورين على وجوههم (وأصحاب الرس) البئر الغير المطوية بعث الله اليهم شعيبا

(قوله عزوجل غفرانك ربنا) اى مغفرتك (غزى) جمع غاز (غمة) اى ظلمة (قوله عز وجل غمة) اى غم واحد كما يقال كربة وكرب (قوله جل ذكره غثاء) اى هلكى كالغثاء وهو ما علا السيل من الزبد والقماش لانه يذهب ويتفرق اى جعلناهم لا بقية فيهم (قوله عزوجل غرفات) اى منازل رفيعة واحدها غرفة (غرف من فوقها غرف) منازل رفيعة

فكذبوه فبينما هم حول البئر انهارت بهم فاغرقوا فى التراب أيضا (وقرونا بين ذلك كثيرا) فكان سنة الهية (و) لم يكن اهلاكهم من البليات العامة اذ (كلا ضربنا له الامثال) اى بينا له الدلائل العجيبة فالواقع عقيب تكذيبها يظهر نسبته اليه كيف لا (وكلا تبرنا تتبيرا) اى أهلكناه اهلاكا لم يعقبه خير والابتلاء العام كثيرا ما يستعقب الخير (و) هؤلاء ان لم يأتوا تلك القرى (لقد أتوا على القرية التى) ظهر فيها الحشر على الوجوه اذ جعل عاليها سافلها وهى قرية قوم لوط وهم وان لم يروا ذلك رأوا احجارتها اذ (امطرت مطر السوء أ) ينكرون اهلاك تلك القرى أيضا لعدم رؤيتهم اهلاكها (فلم يكونوا يرونها) اى تلك الحجارة التى عليها أسامى أهلها وليس عدم اعتبارهم لعدم رؤيتها (بل) لانهم (كانوا لا يرجون نشورا) فلا يرجون ما يترتب عليه من العذاب والحشر على الوجوه (و) ان ساوا ذلك لتكذيب أولئك لا يساوونه لتكذيبك لانهم (اذا رأوك ان يتخذونك الا) حقيرا يهزأ به (هزوا) لا بالقلب أو على الغيب بل باللسان على الحضور اذ يقولون (أهذا الذى بعث الله رسولا) كيف والرسول انما يبعث للاهداء وهذا مضل (ان كاد ليضلنا عن آلهتنا) بشبهاته (لولا أن صبرنا عليها) مع عجزنا عن دفع شبهاته لقوتها جعلوا اهداءه بالآيات اضلالا بالشبهات (وسوف يعلمون) ما هو الآية والهداية وما هو الشبهة والضلال (حين يرون العذاب) على ما صبروا عليه فيعلمون (من أضل سبيلا) هل هو الصابر على خلاف الدليل ام التابع له والمقرر (أرأيت) أى أخبرنى كيف لا يكون أضل سبيلا (من اتخذ الهه هواه) اذ رجحها على الله وحججه وصبر لها (أ) تقرر له الحجج (فأنت تكون عليه وكيلا) اى حفيظا عن الغلط اتحسب ان أكثرهم يعتقدون الامور على ما هى عليه (أم تحسب ان أكثرهم يسمعون) الدلائل من المقرر لها (أو يعقلون) بأنفسهم فذلك من خواص الانسان الذى يشبه الملك وهؤلاء (ان هم الا كالانعام بل هم أضل سبيلا) اذ لا يمكن للانعام سلوك طريق الاستدلال وهؤلاء مع امكانه لهم تركوه لمتابعة اهوائهم الحيوانية فان قلت انما لم يتركوا الاهوية لاجل الدلائل لانها لا تخلو عن اعتراض قيل لك من الدلائل ما يفيد الكشف الصريح (الم تر الى ربك كيف) دل على وجوده الذى هو كالشمس بالوجود المنبسط على حقائق الاشياء الذى هو كالظل حيث (مد) بعد الفجر قبل طلوع الشمس (الظل) من اشراق نور الشمس عند كونها تحت الافق على الهواء الذى فوقها يظهر به الاشياء بعد كونها فى ظلمة الليل كذلك تظهر بالوجود المنبسط على الحقائق بعد كونها فى ظلمة العدم (ولو شاء) أن لا يدل به على الشمس (لجعله ساكنا) لا يزداد صفاء بترك الشمس تحت الافق بحيث لا يظهر لها شعاع لكن حركه باظهار شعاع الشمس للدلالة عليها عند احتجابها بالافق وكذلك حرك الوجود المنبسط على الحقائق بتغييره ليدل على الوجود القديم الذى هو شمس الذات الالهية (ثم) اى بعد الاستدلال بالاثر على المؤثر (جعلنا الشمس) عند طلوعها الذى لا يحتاج معه الى دليل (عليه دليلا) ليستدل بالمؤثر على الاثر ليعلم ان نورية الظل من نورية الشمس كذلك عند حصول التجلى الشهودى يستدل على

ان

من فوقها منازل أرفع منها (قوله جل اسمه طعاما ذا غصة) اى تغص به الحلوق فلا يسوغ (قوله جل وعز غلبا) غلاظ الاعناق يعنى النخل قال أبو محمد يقال رجل أغلب وامرأة غلباء اذا كانا غليظى العنق والجميع غلب مثل أحمر وحمر اوحمر فى الجميع (قوله عز وجل غثاء أحوى) فيه قولان أحدهما والذى أخرج المرعى أحوى اى

ان الوجود المنبسط على الاشياء من اشراق وجود الحق وشعاعه (ثم) لاتزال الشمس ترتفع والشعاع يزداد حتى (قبضناه) كما انقبض الوجود المنبسط على الاشياء عند التجلى الشهودى لها بتوجهه (الينا) حتى يفنى فينا أو يبقى بنا (قبضا يسيرا) اى قليلا قليلا حتى لايبقى ظل ببعض البلاد فى بعض الايام (و) هذا التجلى لما كان بالتصفية وكانت بالاعمال وهى ببيان الرسل دل عزوجل على كل ذلك بمثال اذ (هو الذى جعل لكم الليل لباسا والنوم سباتا وجعل النهار نشورا وهو الذى أرسل) الرسل بشر الهداية بين يدى افاضة أسباب السعادة كما انه أرسل (الرياح بشرا) للسحاب (بين يدى رحمته) بافاضة الامطار (وانزلنا) على الرسل من اللوح المحفوظ والقلم الاعلى والعلم الالهى كلاما يتضمن أعمال التصفية كما أنزلنا (من السماء ماء طهورا) يفيد طهارة الظاهر والتصفية تفيد الحياة بالتجلى كالماء اذا أنزلناه (لنحيى به) بالنبات (بلدة ميتا) ذكره لاستواء المذكر والمؤنث فى فعيل (و) يستفيد من أهل التصفية من دونهم علوما ينتظم بها معاشهم وأخر ينتظم بها معادهم كما ان من فوائد الماء أن (نسقيه مما خلقنا انعاما واناسى كثيرا) والقليل يشربون مما يتفجر من الارض (و) انما كان ماذكرنا مفيدا للدلالة بطريق التمثيل لانا (لقد صرفناه) هذه الامور (بينهم ليذكروا) بها ماذكرنا ليكونوا شاكرين بها (فأبى) اى امتنع (أكثر الناس) ان يفعلوا (الا كفورا) كقولهم مطرنا بنوء كذا (و) انتشار هذا الكفر اليهم فى البلاد يقتضى ارسال رسول فى كل بلد (ولو شئنا لبعثنا فى كل قرية) رسولا ليكون عن الكفر اليهم (نذيرا) لكن لم نشأ لانه يقتضى تفرق الامم وتكثر الاختلافات فجعلنا الواحد نذيرا للكل ليطيعوه أو يقاتلهم والكفار يريدون أن يطيعهم الرسل أو يتركوهم على ماهم عليه (فلا تطع الكافرين وجاهدهم به) أى بما ذكرنا (جهادا) يؤثر فى بواطنهم فيكون (كبيرا) يفوق مايؤثر فى الظواهر (و) ان زعموا انه كيف يجاهد بالدلائل من يورد شبهات تجاورها قيل غاية أمرهما أن يكونا كالبحرين المختلفين المتجاورين وقد رفع الله الالتباس بينهما بعد ماجاور بينهما وهما محسوسان فكيف لايرفع الالتباس بين البحرين المعقولين اذ (هو الذى مرج) اى جاور (البحرين) اللذين بينهما غاية الخلاف اذ (هذا عذب فرات) اى قاطع للعطش وهو مثل بحر الدلائل المفيدة للذوق القاطعة عطش الطلب (وهذا ملح اجاج) اى مبالغ فى الملوحة وهو مثل بحر الشبهات الموجبة للنفرة عند اهل الذوق (و) أما أهل النظر فقد (جعل بينهما برزخا) اى مانعا من الخلط وهو النظر فى مواد المقدمات وصورها ليعلم بذلك صحة الدلائل (و) اما فساد الشبهات فيعلم بالاعتراضات التى لاجواب عنها كما انه جعل بينهما (حجرا) اى منعا من وصول أثر أحدهما الى الآخر (محجورا) اى ممنوعا ان يمنع (و) ان زعموا ان كل فرقة ترى متمسكاته تفيده الذوق وتقطع عنه الطلب وينفر عن متمسكات صاحبه أشد من التنفر عن الملح الاجاج قيل ليس هذا بالنظر الى نفس الدلائل بل بواسطة التعصب من جهة الآباء والمشايخ والاصحاب وقد أوجد الله لازالة العذر عنه مثالا اذ (هو الذى خلق من الماء بشرا) كما أخرج من المقدمات

اخضر غضا يضرب الى السواد من شدة الخضرة والرى فجعله من بعد خضرته غثاء اى يابسا والغثاء مايبس من النبت فحملته الاودية والمياه والقول الآخر فجعله غثاء اى يابسا اى اسود من قدمه واحتراقه فكذلك يميتكم بعد الحياة

(باب الغين المكسورة)

(قوله عزوجل غشاوة) اى غطاء (قوله جل اسمه غل)

نتائج العلوم (فجعله) اى البشر (نسبا) اى أصلا أو فرعا أو حاشية القوم (وصهرا) لآخرين يتعصب من أجل نسبه وصهره فيه فقد باطلهم حقا كذلك أهل الاستدلال يتعصبون لآبائهم ومشايخهم (و) هو وان صعب ازالته (كان ربك) الذى أمرك بالجهاد الكبير (قديرا) على ازالته كما قدر فى النسب والصهر فلا يبالى المؤمنون بهما (و) هذا حيث يكون شبهة ولا شبهة لاهل الشرك اذ (يعبدون من دون الله) مع ان الدون لا يستحق ما يختص بالاعلى على ان العبادة انما هى لجر نفع أو دفع ضر وهم يعبدون (ما لا ينفعهم ولا يضرهم و) يتعصبون لها على عكس ما تقدم لكن تعصب بعدوه على أبيه اذ (كان الكافر) للشيطان (على ربه ظهيرا) اى معينا (و) لو قيل ان تعصبهم انما هو لعداوتهم معك يقال لا وجه لها الا انا (ما أرسلناك الا مبشرا) لهم بالثواب الدائم (ونذيرا) عن العقاب الدائم وكلاهما من أعظم الفوائد الموجبة أعظم وجوه المحبة وهم يعادونك عداوة من يزاحمهم فى دنياهم (قل ما أسألكم عليه من أجر الا) أجر هداية (من شاء ان يتخذ الى ربه سبيلا) فينال منه قربا ويكون للهادى مثل قربه (و) ان عادوك على تبشيرك وانذارك فقاتلوك (توكل على الحى) ليبقى حياتك بحياته الكاملة اذ هو (الذى لا يموت) اذ لا يعرض له ما يزيل عنه الحياة فلا يمكن أعداءك ان يعرضوا فيك ما يزيلها عنك (وسبح بحمده) اى ونزهه من أن لا ينصرك عليهم مع اتصافه بكمال القدرة والحكمة كيف (و) قد استحقوا الهلاك الكلى على معاصيهم فضلا عن الكفر فانها وان كانت دون هذا القدر عنده أكثر الخلائق (كفى به بذنوب) اى بمقدار ما يقتضى كل ذنب من ذنوب (عباده) من المعاقبة (خبيرا) وقد أعطى كل مستحق بحسب خبرته اذ هو (الذى خلق السموات والارض وما بينهما) من فلك وملك ونجم ومعدن ونبات وحيوان (فى ستة أيام) ليوفى كل يوم حقه من تكميل ما يحدث فيه نوعا (ثم استوى) ليفيض على كل شئ منها ما يستحقه (على العرش) الذى هو منبع الحياة والفيوض اسمه (الرحمن) فان لم تدركه بدليل ولا كشف (فاسئل به خبيرا) فانه أولى بالتقليد من الجهال (و) هم الذين (اذا قيل لهم اسجدوا للرحمن) الذى عمت رحمته بالموجودات لتستفيضوا منه الكمالات (قالوا) من افراط جهلهم (وما الرحمن) فانا لا نعرف من يعم رحمته الكل بل نعتقد ان كل معبود يرحم عابده على ان عموم الرحمة يقتضى ترك التكليف فلا يكون آمرا بالسجود (انسجد لما تأمرنا) اى لامرك لا لامره (وزادهم) أمرك بسجودهم له ليتقربوا اليه (نفورا) عنه وكيف خفى عليهم الرحمن مع انه (تبارك) اى كثر الخير (الذى جعل فى السماء بروجا) ينسب اليها أعمال الكواكب (وجعل) أعظم العوامل (فيها سراجا) كسراج البيت لا يكون رب البيت (وقمرا) يستنير منه ثم يصير للارض (منيرا) فكيف يعد ان راحمين من دون الله (و) ليس من رحمتهما الليل والنهار بل (هو الذى جعل الليل والنهار خلفة) يخلف كل واحد منهما الآخر بدلا عنه رحمة (لمن أراد ان يذكر) من تبدلهما تبدل نور الايمان بظلمة الكفر وبالعكس (أو أراد شكورا) اى شكر الحق على ما افاد بالليل من العبادة بالخلوة أو السكون وبالنهار من العلوم والعبادات المنوطة

اى عداوة وشحنا وقال الغل الحسد (قوله جل وعز غلظة) اى شدة عليهم وقوله رحمة لهم (قوله عز وجل غيض الماء) اى نقص وغاض الماء (قوله عزوجل غسلين) غسالة أجواف أهل النار وكل جرح أو دبر غسلته فخرج منه شئ فهو غسلين اى فعلين من غسل الجراح والدبر

(باب الفاء المفتوحة)

(قوله جل ذكره فاسقين) اى خارجين عن أمر الله

بالاجتماع

بالاجتماع كالجمعة والعيد أو على تحصل المعاش ثم أشار الى وجوه الشكر التى يستحق بها عموم الرحمة فقال (وعباد الرحمن الذين) يتذللون و يظهر تذللهم فى مشيهم اذ (يمشون على الارض هونا) اى سكينة وتواضعا احترازا عن الكبر الظاهر و يحترزون عن باطنه بترك المجادلة فلا يبتدؤن بمخاطبة مجادل (واذا خاطبهم الجاهلون) بحالهم بكلمة تدعو الى المجادلة (قالوا) كلاما يقتضى بأنفسهم عنهم (سلاما) فلا يريدون الغلبة عليهم هذا مع الخلق (و) لهم مع التذلل الباطن للحق تذلل ظاهر له اذهم (الذين يبيتون لربهم سجدا وقياما) فقيامهم أيضا تذلل (و) منشأ تذللهم خوفهم إذهم (الذين يقولون ربنا اصرف عنا) الى اعدائك (عذاب جهنم ان عذابها كان غراما) اى غرامة ترك الشكر بترك التذلل لك بالعبادة ولا يتم منا فان ادخلتنا فيها التقصيرنا فلا تجعلها مستقرنا مدة (انها ساءت مستقرا و) ان اقررتنا فيها مدة فلا تجعلها لنا مقاما انها ساءت (مقاما و) كما شكروا بانعم الله فى وجودهم شكروا نعمة المال فهم (الذين اذا انفقوا لم يسرفوا) طلبا للجاه الموجب للتكبر (ولم يقتروا) تذللا للمال وايثارا لحبه على حب الله (وكان) انفاقهم متوسطا (بين ذلك) فكان (قواما) اى معتدلا مستقيما لخلوه عن التكبر على الخلق والتذلل لهم (و) لعدم التذلل للخلق هم (الذين لا يدعون مع الله الها آخر) فيعتدلون فى القوة الحكمية اذ الشرك افراط والتعطيل تفريط (و) لاعتدالهم فى القوة الغضبية (لا يقتلون النفس التى حرم الله الا بالحق) فقتل النفس المحرمة افراط وترك قتلها بالحق تفريط (و) لاعتدالهم فى الشهوية (لا يزنون) فان الزنا من افراط الشهوة ولم يتعرض للعنة لانه لا ذنب فيها لعدم كونها اختيارية لكن الاختصاء معصية ثم أشار الى ان الافراط فى هذه الامور يوجب افراط العذاب فقال (ومن يفعل ذلك يلق أثاما) اى صورا قبيحة للآثام (يضاعف له) بتلك الصور (العذاب يوم القيامة) الذى تكون فيه الصور تابعة للمعانى (و) لا يزول بزوال العوارض بل (يخلد فيه) اى فى عذابها (مهانا) وان كانت مفيدة للعز فى الدنيا (الا من تاب و) صحت توبته لانه (آمن و) تقوت توبته وايمانه بان (عمل) ولو (عملا) واحدا (صالحا فاولئك يبدل الله سيآتهم حسنات) فيجعل بدل صور السيآت صور الحسنات (و) صور السيآت وان كانت سابقة فلا تدفع صور الحسنات اللاحقة اذ (كان الله غفورا) اى ساترا لها لكونه (رحيما) بمن صحت توبته وتقوت (و) كيف لا يبدل الله سيآتهم حسنات مع ان (من تاب وعمل صالحا فانه يتوب الى الله متابا) فيستفيد منه جمالا يسترقبح تلك الصور (و) قد تنزهوا عن الرذيلة التى لا يمكن التوبة عنها وهى شهادة الزور فهم (الذين لا يشهدون الزور) لاخلالها بالمروءة (و) هم من المروءة بحيث (اذا مروا باللغو مروا كراما) مكرمين أنفسهم من الوقوف عليه والخوض فيه (و) اذا اتصفوا بهذه الفضائل حصلت لهم التصفية فهم (الذين اذا ذكروا بآيات ربهم لم يخروا) اى لم يسقطوا عن الانسانية (عليها) اى على البهيمية بل على ادنى منها لانها تسمع وتبصر وهم يصيرون (صما وعميانا و) اذا حصلت لهم الكمالات طلبوا التكميل فهم (الذين

عز وجل ومنه قوله عز وجل ففسق عن أمر ربه اى خرج عنه وكل خارج عن أمر الله فهو فاسق فاعظم الفسوق الشرك بالله ثم أدنى معاصيه وحكى عن العرب فسقت الرطبة اذا خرجت من قشرها (قوله عز وجل فضلتكم على العالمين) اى على عالمى دهركم كذلك لا على سائر العالمين قوله تعالى واصطفاك على نساء العالمين

يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرة اعين) برؤية الكمالات فيهم من تحملهم اسرارنا بالمجاورة أو الجزئية (واجعلنا للمتقين) من سائر الناس (اماما) اى قدوة ولما كان تحصيل الفضائل بالصبر عن الرذائل والصبر يوجب الاجر بالحساب كان (أولئك يجزون الغرفة) اى أعلى مواضع الجنة (بما صبروا ويلقون فيها) من الله وملائكته (تحية) من الاكرام (وسلاما) من الملام وهي وان كانت عوارض يبقون (خالدين فيها) والاستقرار فيها وان عسر على النفس (حسنت مستقرا و) لاسيما اذا صار (مقاما) ابديا فان زعموا ان هؤلاء لايعبأ بهم الناس فكيف يعبأ الله بهم حتى يجزيهم الغرفة ويلقيهم السلام والتحية (قل مايعبؤا بكم ربى) حتى يعبأ بمن تعبدون ولا يعبأ بمن لاتعبدون (لولا دعاؤكم) اى بدون عبادتكم له فان زعمتم انكم تعبدونه (فقد كذبتم) ربكم فيما أمركم به من عبادته حيث كذبتم معجزاته وهو محبط للاعمال ملزم للعذاب فان لم يلزم الآن (فسوف يكون لزاما) ومن لازمه العذاب متى يعبأ به فافهم تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على رسوله سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

(سورة الشعراء)

سميت بها لاختصاصها بتمييز الرسل عن الشعراء لان الشاعر ان كان كاذبا فهو رئيس الغواة لايتصور منه الهداية وان كان صادقا لايتصور منه الافتراء على الله تعالى وهذا من أعظم مقاصد القرآن (بسم الله) المتجلى بكمالات ذاته وأسمائه وأفعاله فى آيات كتابه حتى اتصفت بما يذكر (الرحمن) بانزالها على من يكاد يبخع نفسه لعدم عموم الايمان (الرحيم) بابقاء فائدة التكليف عليهم بجعلها غير ملجئة الى الايمان (طسم) اى الطوالع الساطعة للانوار الماحية للظلمات أو طوالع الدلائل الساعدة للتحقيق المذهبة للترددات أو طيبات البراهين السالمة عن القوادح المؤيدة بالكشف أو طامسات الجهل سريعة الازالة للعوارض المزيلة للشبهة (تلك آيات الكتاب) الجامع لهذه الكمالات (المبين) لكل مايحتاج اليه فى كل باب من أبواب الدين بحيث لم يترك عذرا لتارك الايمان فلم يبق للداعى مع المعاند الا ان يقتل نفسه حزنا عليه (لعلك باخع) اى قاتل (نفسك) من حزن (الا يكونوا مؤمنين) أو يأتى بآية تلجئهم الى الايمان لكن الآيات ليست من مقدورات البشر والملجئة لايفيد الايمان معها النجاة (ان نشأ) اهلاكهم (ننزل عليهم من السماء) أى من الجهة العالية التى لايتوهم معارضتها السفلى (آية) ملجئة (فظلت) أى صارت قبل نزولها (اعناقهم) التى بها ارتفاع ابصارهم (لها خاضعين) أى ذليلة أورد صيغة العقلاء لانه من أفعالهم (و) اما سائر الآيات فاعظمها المعجزة القولية لكن (ماياتيهم من ذكر) اى كلام مشتمل على شرف مناسب لجلال الله مشتمل على أنواع الرحمة لكونه (من الرحمن محدث) نزوله اذ لم يعهد فيما سبق مثله فى الكمال (الا كانوا عنه معرضين) اى الاسبق اعراضهم عنه قبل اتيانه وليس ذلك لشبهة تبقى عندهم بل لانهم تجردوا التكذيب ماورد عليهم (فقد كذبوا) والاعراض والتكذيب لايناسب الجلال

اى على عالم دهرها او كافضلت فاطمة وخديجة عليهما السلام على نساء أمة محمد صلى الله عليه وسلم (قوله تعالى فرقنا بكم البحر) اى فلقنا لكم (قوله عز وجل فارض) اى مسنة (قوله جل اسمه فاقع لونها) اى ناصع لونها (قوله تعالى ذكره فريق منهم) اى طائفة منهم (قوله فاؤا) اى رجعوا (قوله جل اسمه فورهم) اى

الالهي بل هو استخفاف به (فسيأتيهم انبؤا ما كانوا به يستهزؤن) كيف والاستهزاء بمنزلة البذر وهم بمنزلة الارض فلا يبعد ان يخرج من بذور استهزائهم اطائف الانباء (أ) ينكرون ذلك في أفعالهم مع ان له نظيرا في المحسوسات (و) كانهم (لم يروا الى الارض كم أنبتنا فيها) من بذورها نباتا (من كل زوج) اى صنف يقابل الصنف الآخر من نوعه (كريم) اى محمود كذلك انباء الافعال من كل خير وشر محمود لوقوعه بمقتضى الحكمة الالهية فان زعموا ان انبات الارض الفوائد دنيوية يقال لهم (ان في ذلك لآية) على الامور الاخروية لانها أهم من الامور الدنيوية فكيف يعتنى بالفوائد الدنيوية ويهمل الفوائد الاخروية (و) لا يخفى هذا على من يؤمن بالآخرة ولكن (ما كان أكثرهم مؤمنين) بالامور الاخروية (و) لكن لا بد منها بمقتضى عزة الله ورحمته (ان ربك لهو العزيز الرحيم) فيعذب بمقتضى عزته اعداءه ويثيب بمقتضى رحمته أولياءه (و) اذكر لمن أنكر اتيان المستهزئين أنباء استهزائهم ما أتى المستهزئين من قوم فرعون حين أرسل الله تعالى اليهم (اذ نادى ربك موسى) ليقبل اليه فيكمل بكمالاته ليقاوم فرعون (ان ائت القوم الظالمين) بجعل الالهية لفرعون وغصب خواص عبيد الله واستعبادهم وقتل أولادهم (قوم فرعون) فهم في حكمه في كل ما ينسب اليه من الظلم فان فعلوا ذلك خوفا منه فأنا أولى بالخوف منه (الا يتقون قال رب) انما يتقونك لو صدقوني فاعترفوا بربوبيتك ورسالتي والا كان الامر بالعكس (انى أخاف أن يكذبون و) من خوف التكذيب (يضيق صدرى) عن اداء الرسالة (و) من ضيق الصدر (لا ينطلق لسانى) مع ما فيه من الكنة الاولى (فأرسل الى هرون) لاجل ان يصدقني فينشرح صدرى ويفهمهم ما لا يفهمون عنى من لكنة لسانى (و) مع ذلك لا اتقوى على الذهاب اليهم اذ (لهم) بحسب اعتقادهم (على ذنب) هو قتل القبطى (فأخاف ان يقتلون) واذا قتلت فمن يؤدى رسالتك (قال كلا) اى ارتدع عن توهم القتل وضيق الصدر وعدم انطلاق اللسان مع ارسال هرون (فاذهبا بآياتنا) فانها تمنعهم من قتلكما وان اجترؤا معها على تكذيبكما ومتى قصدوا ذلك منعتهم ولا يفوتنى الاطلاع على قصدهم (انا معكم) ياموسى وهرون والقوم (مستمعون) بالقصد لما يقول ويقصد كل واحد منكم واذا ارتفع عنكما كل خوف سوى التكذيب (فأتيا) أعظم من يخاف منه (فرعون فقولا) مخوفين له (انا رسول رب العالمين) جمع في كل واحد منا من رسالته ما يكفى الكل ثم يعاضدنا حتى اتخذنا وكيف لا نرسل اليك وقد غصبت خواص عباده فأمرك (ان ارسل معنا) الى أرض الشام (بنى اسرائيل قال) لو أرسلك ياموسى لم يكن لك قبول رسالته لانك جنيت لرد ربوبيتى بعد ما ربيتك (ألم نربك فينا) اى داخلا في أهلنا (وليدا) اى صغيرا (و) لم تزل في تربيتنا اذ (لبثت فينا من عمرك سنين) ثلاثين سنة ثم كان في أهل مدين عشر سنين ثم في دعوتهم ثلاثين ثم بعد غرقهم خمسين (و) كيف ارسلك والرسول يجب أن يكون معصوما وأنت قد (فعلت فعلتك التى فعلت) من قتل القبطى (و) هذا وان لم تره ذنبا فالكفر ذنب في زعمك وحين كنت عندنا (أنت من الكافرين) فأجاب

من وجههم ويقال من غضبهم يقال فار فهو فائر اذا غضب (قوله عز وجل فشلتم) اى جبنتم (قوله جل وعز قيامتكم) اى اماتكم (قوله عز وجل فتور) اى سكون وانقطاع وقوله على فترة من الرسل على انقطاع من الرسل لان النبي صلى الله عليه وسلم بعث بعد انقطاع الرسل لان الرسل كانت الى

أولا عن الاهم وهو القتل (قال فعلتها اذا) اى قبـل النبوة والانبياء انما يجب عصمتهم بعد النبوة عن العمد (و) كانت خطأ اذ (انا من الضالين) اى الجاهلين بكون الوكزة مفضية الى القتل والخطأ وان كان معفوا عنه شرعا بالدية لكن لم أركم تعفون عنـه (ففررت منكم لما خفتكم) ان تقتلونى على القتل الخطأ ظلما فنجانى الله منكم فشكرت نعمة انجائه فزادنى انعاما (فوهب لى ربى حكما) عليكم بطلب بنى اسرائيل (و) لا أخاف ان تحكموا على بالقتـل اذ (جعلنى من المرسلين) لردعوا الربوبية ولم يجب عن الكفر لانه ان تكلم بكلمة فعـن تقية ولعله لم يتكلم بها أصلا ولكن كان يظن فرعون به ذلك (وتلك) التربية التى تزعم انها (نعمة) لم تبق نعمة اذ (تمنها على) وهى بالحقيقة انما كانت من أجل (ان عبدت بنى اسرائيل) اى استعبدتهم فحكمت عليهم بذبح أولادهـم فخافوا على فالقونى فى البحر فوقعت بيدك فكأن هـذه التربية عين ذلك الاستعباد ولما رأى اصرار موسى على دعوى النبوة بعد هذه الكلمات الرادعة (قال فرعون) طاعنا على رسالته بقصور معرفته (وما رب العالمين) اى ما حقيقته ولم يمكن بيانها بالجنس والفصـل لعـدم تركبه ولا بالفصل وحـده اذ ليس منه فى المخلوقات شئ فميزه عن جميعها به ولا ضد له فلا يمكن تعريفه به فلا يعرفه الا من شاهده أو خلق فيـه علم ضرورى به أو أوحى اليـه واما غيره فغايتـه الاطلاع على خواصـه لذلك (قال رب السموات والارض وما بينهما) اى الذى اكتسبت هذه الاشياء الوجود من اشراق نوره فهذا اتم تعريف لكم (ان كنتم موقنين) أهل كشف وشهود (قال لمن حوله الا تستمعون) بجعل وجود السموات والارض مكتسبا لهما من الغير مع انه قديم (قال ربكم ورب آبائكم الاولين) من الحوادث اليومية فانها لما لم يمكن فيها دعوى القدم لم يكن بد من اسنادها الى الواجب (قال ان رسولكم) اى الذى هو منكم لا من الملائكة (الذى أرسل اليكم) من مكانكم (لمجنون) يسند الحوادث اليومية الى الواجب على تقدير قدم السموات والارض مع انها على ذلك التقدير مسندة الى الحركات الفلكية التى لا بداية لها (قال) الحركة الكلية لا توجد بدون الجزئيات وجزئياتها حادثة ولا يستند الى الفلك لانه يطلب بها كمالا فهو قاصر فلا بد من اسنادها الى الواجب فهو (رب المشرق والمغرب) اللذين هما المبدأ والمنتهى للحركة (وما بينهما) مما يستند الى تلك الحركة لان المسـند الى المسند الى الشئ مسـند الى ذلك الشئ فهذا التعريف تام لكم (ان كنتم تعقلون) تستدلون بالحركة على مبدئها الذى لا يطلب بها كمالا على ان الحركة تغـير والمتغير لا بد وأن يكون حادثا ولما أيس عن مجاوبته (قال لئن اتخـذت الها غيرى لاجعلنك من المسجونين) فى هوة عميقة حتى تموت (قال أ) تسجننى (ولو جئتك بشئ) من المعجزات (مبين) لصدق دعواى فينسبك الناس الى العجز والظلم المنافيين للالهية (قال فأت به ان كنت من الصادقين) بان لك ذلك الشئ (فالقى عصاه فاذا هى) من غير توقف واستتار (ثعبان) حية أكبر من العصا (مبين) اى ظاهر غير مخيل (ونزع يده) من ابطه بعد ما أدخلها فيه لطلب فرعون آية أخرى (فاذا هى بيضاء) ذات شعاع محير (للناظرين) مثل

وقد دفع عيسى متواترة (قوله قتيلا) يعنى القشرة التى فى بطن النواة (قوله تعالى فرطنا فيها) اى قدمنا العجز فيها وقوله ما فرطنا فى الكتاب من شئ اى ما تركنا ولا أغفلنا ولا ضيعناه (وقوله جل ذكره فرطتم فى يوسف) اى قصرتم فى أمره ومعنى التفريط فى اللغة تقدمة العجز

تحيرشعاع الشمس أو أكثر وفى قلب العصا الجمادية حية حيوانية اشارة الى امكان قلب الحيوانية روحانية وفى جعل اليد بيضاء اشارة الى امكان تصفية القلب ولما رأى فرعون انه وقع من الآيتين القاهرتين صدق موسى فى قلوب الناس خاف أن ينقلبوا لذلك (قال للملا) اى الاشراف الذين من شأنهم دفع شرف من أراد التشريف عليهم سيما الذين (حوله) وكلامهم يؤثر فى العامة (ان هذا) وان بلغ ما بلغ (لساحر) غايته انه (عليم) بأبواب السحر ولذلك لا يرضى برتبة العوام السحرة بل (يريد ان يخرجكم من أرضكم) ليستولى عليها فيذهب بشرفكم بالكلية لا بقوة العسكر والمال بل (بسحره) واذا كانت عداوته لا تقابل بالعسكر (فماذا تأمرون) انحط عن دعوى الربوبية الى مؤامرة القوم واظهر الخوف من ظهوره واستيلائه على ملكه بما رأى من المعجزة (قالوا) الساحر وان بلغ ما بلغ قابل للمعارضة فان لم يقدر على معارضته الواحد والاثنان فلابد وان يقدر عليه الجمع الكثير سيما المشتمل على الماهرين فلا تقتله لئلا تنسب الى العجز والظلم المنافيين للالهية بل (أرجه) اى أخر قتله (وأخاه) وان كان مقويا له (وابعث فى المدائن) اى البلاد المتفرقة شرطا (حاشرين) اى جامعين (يأتوك بكل سحار) اى كثير العمل للسحر (عليم) اى محيط بأبواب السحر فلم يزالوا يجمعونهم (فجمع السحرة لميقات يوم معلوم) اى لما وقت من ساعة ضحى يوم الزينة (وقيل) بالنداء فى السكك والطرق (للناس) الذين وصلهم خبر المعجزتين فوقع فى قلوبهم صدقه (هل أنتم مجتمعون) لرؤية معارضتهما ليزول ما فى قلوبكم (لعلنا نتبع السحرة) فى عبادة الكواكب والشياطين اذ لا تردد عوى ربوبيتنا (ان كانوا هم الغالبين) لظهور الغلبة لآلهتهم ولا نتبع موسى وان غلب لما فيه من رد دعوانا فأمر فرعون السحرة بحضور مكان الزينة (فلما جاء السحرة قالوا لفرعون) الذى طلبهم لحفظ ملكه (أئن لنا لأجرا) فوق أجر العسكر اذ نحفظ عليك انقلاب الناس ولا يقدر عليه العسكر (ان كنا نحن الغالبين) من كل وجه (قال نعم) لكم ذلك الاجر (و) نزيدكم التقريب (انكم اذا لمن المقربين) يحصل لكم ما يحصل لهم بالجاه مما لا نسبة له الى أجر العسكر (قال لهم موسى) اظهارا لعدم مبالاته لما هم فاعلونه لا محالة (ألقوا ما أنتم ملقون) مما يعظم عندكم فى المعارضة (فألقوا حبالهم وعصيهم) الكثيرة الغير المنحصرة فصارت حيات (وقالوا) اعتمادا على مبالغتهم فى اتيان أقصى ما يمكن قبل ظهور المعارض (بعزة فرعون انا لنحن الغالبون فألقى موسى) وحده (عصاه) الواحدة فى مقابلة ما لا ينحصر (فاذا هى تلقف ما يأفكون) أى فنأ جأت بابتلاع ما قلبوه عن وجهه تزويرا فبهرهم الامر المعجز (فألقى) أى أسقط (السحرة ساجدين) على وجوههم منقادين له بالايمان (قالوا آمنا برب العالمين) قال فرعون أرادتمونى قالوا (رب موسى وهرون) فلما رأى فرعون وقوع صدق موسى فى قلوب العامة بفعل السحرة وخاف انقلابهم عنه أخذ يلبس على الناس بأنهم لم يؤمنوا عن بصيرة اذ لو وقع بقلوبهم صدقه لوقع بقلبى فآمنت به وأمرتهم أن يؤمنوا به (قال آمنتم له قبل أن آذن لكم) تواطأتم أن يكون لكم الملك فقدمتموه (انه لكبيركم)

(قوله تعالى ان الله فالق الحب والنوى) أى شاقهما بالنبات وفالق الاصباح أى شاقه حتى يتبين من الليل (الفحشاء) كل شئ مستقبح مستفحش من فعل أو قول (قوله جل وعز فتيان) أى مملوكان والعرب تسمى المملوك شابا كان أو شيخا فتى ومنه قوله تعالى تراود فتاها عن نفسه أى عبدها

في باب السحر كأنه الاستاذ (الذي علمكم السحر) فان رأيتم ذلك سبب غلبتكم (فلسوف تعلمون) من الغالب أنا أو أنتم لافعلن بكم ما يفعل بمن قصد الملك (لاقطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف) أي جانبين مختلفين (ولاصلبنكم أجمعين) بعد القطع (قالوا لاضير) أي لاضرر علينا في ذلك (انا) بفعلك هذا (الى) ثواب (ربنا) والقرب منه (منقلبون) فهو أعظم نفع فان لم يحصل لنا ذلك فأقل ما فيه رجاء لغفران العام (انا نطمع أن يغفر لنا ربنا) الذي ربانا بهذا الصبر جميع (خطايانا) من اتباع فرعون والقسم بعزته ومعارضة نبي الله وما في السحر من عبادة الكواكب والشياطين (أن كنا أول المؤمنين) أي لأن كنا أول من آمن من أتباع فرعون وتحمل فيه هذا الوعيد الشديد منه (و) لما فعل فرعون بالسحرة ما فعل من الظلم العظيم لئلا يذهب ملكه بانقلاب الناس عنه أراد الله سبحانه وتعالى اذهاب ملكه باخراج أعدائه ليتبعوهم فيهلكوا في الطريق فيرجع الاعداء الى ملكه فيرثوه (أوحينا الى موسى) الذي تركه مع انه أصل المخارف (أن أسر) أي سر ليلا (بعبادي) بني اسرائيل (انكم) اذا وصل خبر مسيركم الى فرعون (متبعون) فيتبعكم بعسكره فلو سرتم نهارا وصل خبر مسيركم بسرعة فتدركون قبل الوصول الى البحر واذا سرتم ليلا لم يصل خبر مسيركم الا بعد الفجر فسار ليلا فوصل الخبر بعد الفجر (فأرسل فرعون) ليتفرق عسكره (في المدائن) التي حول مصر اثني عشر الف قرية شرطا (حاشرين) أي جامعين لعسكره قائلين ما يقال به الاعداء في أعين العسكر (ان هؤلاء) الخارجين (لشرذمة) أي قطعة من الناس (قليلون وانهم) وان قلوا لم يدعوا من لا يبالي بهم انهم (لنا لغائظون) ففعلوا ما يستمر به غيظنا عليهم (و) لولم يغيظونا كان الواجب مؤاخذتهم (انا لجميع) وان كثر جمعنا (حاذرون) من مكرهم وسعيهم بالفساد في الارض بقطع الطريق والاستمداد من عسكر آخر (فأخرجناهم) بهذه الدواعي من مكان أمنهم وتنعمهم (من جنات وعيون وكنوز) أي أموال لم يؤد حقوقها (ومقام كريم) وكما كانت حال استقامة ملكهم بقيت (كذلك) بعد تغيره (و) لكن تغير ملكها اذ (أورثناها بني اسرائيل) وكأنهم قصدوا ذلك التوريث (فأتبعوهم مشرقين) أي وقت اشراق الشمس اجتمعوا من المدائن المتفرقة في هذا المقدار من الوقت (فلما) تقارب العسكران بحيث (تراءا الجمعان) أي رأى كل واحد منهما صاحبه (قال أصحاب موسى انا لمدركون) أي ملحقون (قال كلا) أي ارتدعوا عن اعتقاد اللحوق بعدما وعدكم الحق الانجاء (ان معي ربي) فيقتضي وعده (سيهدين) طريق الخلاص عنهم (فأوحينا الى موسى) الذي اعتمد على هدايتنا اياه (أن اضرب بعصاك البحر) القلزم او النيل لينفرق ماؤه (فانفلق) أي انشق مع غاية عمقه (فكان كل فرق) أي قطعة من الماء (كالطود) أي الجبل (العظيم) دخل في كل شعب منها سبط من بني اسرائيل للدلالة على عظم عناية البارى لعباده وعظم قهره على أعدائه (وأزلفنا ثم الآخرين) أي قربنا من البحر قوم فرعون بعد دخولهم فدخلوا خلفهم مع علمهم انه لا ينبغي لهم أن يدخلوه (و) لم يضر دخولهم قوم موسى اذ (أنجينا موسى ومن معه أجمعين)

يحذظ

(قوله عز اسمه فرث ودم) الفرث ما كان في الكرش من السرجين (قوله عز وجل فجوة) أي متسع ويقال مفياة أي موضع لا تصيبه الشمس (قوله عز وجل فريا) أي عجبا ويقال عظيما (الفزع الاكبر) قال علي عليه السلام هو اطباق باب النار حين تغلق على أهلها (قوله جل وعز والفلك) هو القطب الذي تدور به النجوم

بحفظ البحر على هيئته الى تمام عبورهم مع بعدهم عن قوم فرعون (ثم) أى بعد انجائهم (أغرقنا) باطباق البحر (الآخرين) قوم فرعون (ان فى ذلك) أى فى انجاء موسى وقومه واهلاك فرعون وقومه (لآية) أى لدلالة على انجاء الله المؤمنين من أهوال يوم القيامة واهلاك الكفار فيه (و) هى وان كانت سبب الايمان لكن (ما كان أكثرهم مؤمنين) لان عزة الحق الحاكمة بكفرهم منعت من تأثيره فيهم (و) انما أثر حيث أثر برحمته (ان ربك لهو العزيز الرحيم) وقد اجتمعت عزته ورحمته فى فلق البحر وهكذا بحر معرفة الله اذا ضرب بعصا المقدمات فنهم من يكون سبب نجاته وقربه من الله برحمته ومنهم من يكون سبب هلاكه بعزته (و) ان زعموا ان تسفيه الآباء وجماعة العقلاء ليس أقل من الاستهزاء بالانبياء (اتل عليهم نبأ ابراهيم) الذى يفتخرون به مع كونه مستهزئا بأبيه وبعقلاء قومه (اذ قال لابيه وقومه) تسفيها لهم (ما تعبدون قالوا نعبد أصناما) عبادة طويلة (فنظل لها) أى ندوم لعبادتها طول النهار (عاكفين) أى مقيمين أطالوا الجواب تبجحا وافتخارا (قال هل يسمعونكم) أى دعاءكم فى ساعة من ساعات النهار (اذ تدعون أو ينفعونكم) فى وقت من الاوقات لو عبدتموها هذه العبادة الطويلة (أو يضرون) كم فى وقت من الاوقات لو تركتم هذه العبادة (قالوا) لم نجد شيأ من ذلك (بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون) ولم نجدلهم فعلا يخلو عن فائدة فنحن وان لم نطلع عليها فلا بد منها (قال أ) تعتقدون الفائدة فى عبادتها من غير تعيين لها (فرأيتم) عبادة (ما كنتم تعبدون أنتم) فلم تجدوا تلك الفائدة بعينها مدة أعماركم (وآباؤكم الاقدمون) أيضا لم يجدوها مدة أعمارهم والا لبينوها لكم وقد ظهر لى فيها الضرر اذ فيها عداوة رب العالمين فعكست الامر (فانهم عدو لى الا رب العالمين) فان عبادته لو لم تكن نافعة فهى واجبة على شكر الخلقة اذ هو (الذى خلقنى) على أن شكره مستوجب للمزيد ولا زيادة من جنس الخلقة لما فيه من تحصيل الحاصل فهو مما يتعلق بالخالق (فهو يهدين و) لم يقتصر على الانعام بالخلق بل أنعم باسباب البقاء اذ هو (الذى هو يطعمنى ويسقين واذا مرضت) بأحدهما فانقلب سبب البقاء سبب الفناء (فهو يشفين) فينقلب الفناء بقاء (و) لا يعدمنه اذ هو (الذى يميتنى ثم يحيين) فان لم يفدنى الشكر فى الدنيا مزيدا يفدنى فى الآخرة (و) أقل فوائده فى الآخرة غفران الخطيئة فهو (الذى أطمع أن يغفر لى خطيئتى) وهى كلماته الثلاث انى سقيم بل فعله كبيرهم ولسارة اختى وكونها معاريض لا ينافى ذنب فعله حاله لما فيها من التلبيس فيقتضى أن يجازى به (يوم الدين) ولما آثر محبة الحق وعداوة الاصنام قال (رب هب لى حكما) ينفذ فى أكثر العالمين بصحة عبادتك وبطلان عبادة ما سواك (وألحقنى) فى استكمال عبادتك ومعارفك (بالصالحين) بحيث أصير قدوة للمتأخرين لما يرون فى من الكمالات (واجعل لى لسان صدق) أى ثناء مطابقا للواقع واقعا (فى) قلوب (الآخرين) حتى يقتدوا بى بما يسمعون من معارفى وأعمالى (و) لا تجعلنى بذلك ممن ذهب بطيباته فى الدنيا بل (اجعلنى من ورثة جنة النعيم) ممن ذهب طيباتهم فى حياتهم الدنيا ممن خلقتهم لعبادتك ايجازا واعلاما بالجنة

(قوله عز وجل فج عميق) أى مسلك بعيد غامض (قوله جل وعلا فار التنور) يقال لكل شئ ماج وعلا قد فار ومنه فارت القدر اذا ارتفع ما فيها وعلا (قوله عز وجل فرضناها) فرضنا ما فيها وفرضناها أى أنزلنا فيها فرائض مختلفة (قوله عز وجل على البغاء) أى فتياتكم على البغاء) أى اماتكم على الزنا (قوله جل وعز فرهين) وفارهين فرهين أشرين وفارهين أيضا حاذقين

(و) لا تنقص نعمى بتعذيب أبى (اغفر لابى) وان كان مشركا (انه كان من الضالين) باعتقاد
أن عبادة الاصنام هى عبادتك فى الواقع ولم يعلم ان الشرك يحبط العبادة الخالصة له فكيف
غير الخالصة المقصود بها الغير (و) هذا وان لم تغفر لغيره اغفر له من أجلى لئلا أخزى به
(لا تخزنى يوم يبعثون) لأن الخزى فيه يفتضح بين الاولين والآخرين وكان هذا قبل النهى
عن الاستغفار للمشركين ومن عظمة ذلك الخزى انه لا يندفع بما يدفعه فى الدنيا لوقوعه
(يوم لا ينفع مال ولا بنون) أحدا (الا من أتى الله بقلب سليم) عن محبتهما وصرفهما الى غير
مصارفهما بل صرفهما فى الخيرات التى هى محابه فكانت مؤكدات لمحبته فزادته نفعا (و) لنفع
كل شئ الذى القلب السليم (أزلفت) أى قربت (الجنة) التى هى خزانة المنافع (للمتقين) الذين
وقوا سلامة قلوبهم بالتحفظ عن مضاره (و) لا ينفع الغواة شئ اذ (برزت) أى أظهرت (الجحيم)
التى هى مجمع الأحزان والشدائد (للغاوين و) قد حصل لهم من الخزى ما لا يدركون معه المنافع
لو حصلت لهم اذ (قيل لهم أين) أى فى أى مكان من القرب الالهى أو القوة (ما كنتم تعبدون)
مع علمكم بأنهم (من دون الله) فى الدنيا (هل) زال دنوهم بحيث (ينصرونكم أو ينتصرون)
بدفع العذاب عنكم أو عن أنفسهم (فكبكبوا) أى القوا (فيها) على وجوههم ينكبون
مرة بعد أخرى من غاية ضعفهم وذلتهم (هم) أى المعبودون (والغاون) من عبدتهم (وجنود
ابليس) المغوون لهم (أجمعون) من الجن والانس وان كان فيهم من تاب عن الاغواء من بعد
لكنه مؤاخذ بحق الخالق (قالوا) من تعذيبهم بالعذاب العقلى مع الحسى (وهم فيها يختصمون)
بدل الاستشفاع (تالله ان) أى انه (كنا لفى ضلال مبين) فى عبادتكم (اذ نسويكم برب العالمين)
فيهم امع انكم لا تربون شيأ (و) لم تتبع فيه من يشفع لنا لانه (ما أضلنا) فاتبعناهم (الا المجرمون)
لا المجتهدون المخطئون الذين يثابون على خطئهم وصوابهم وقد بلغوا من كمال العلم والعمل ما يرجى
به شفاعتهم ومتابعة المجرمين قد قطعت شفاعة الشافعين (فما لنا من) شافع مع كثرة (شافعين)
من الانبياء والاولياء والعلماء (ولا لنا من) (صديق حميم) يحم من افراط الشفقة علينا الاختصاص
ذلك بالمؤمنين ولا يحصل الا فى الدنيا (فلو أن لنا كرة) أى ليت لنا رجعة الى الدنيا (فنكون
من المؤمنين) فلو رجعنا منها الى الآخرة ثانيا كان لنا شفعاء وأصدقاء (ان فى ذلك لآية) أى
عظة تدعو الى الايمان (و) لكن (ما كان أكثرهم مؤمنين) لكونهم محجوبين بحجاب العزة
(و) انما آمن من آمن لارتفاعه عنه بالرحمة (ان ربك لهو العزيز الرحيم) ومن آثار قهر العزة
للمحجوبين بحجابها اغراق قوم نوح ومن آثار الرحمة فى ذلك القهر برفعها الحجاب انجاء نوح
ومن معه من المؤمنين فانه (كذبت قوم نوح) المحجوبون بحجاب العزة (المرسلين) لرفعه بالرحمة
(اذ قال لهم أخوهم) فى النسب والشفقة (نوح) الذى تكذيبه تكذيب الرسل (ألا تتقون)
سطوة العزة التى أنتم بها محجوبون وقد أرسلت لرفع ذلك الحجاب بالتخويف (انى لكم رسول)
وخصنى بذلك لما عرفتم صدقى من انى (أمين) فاذ أرسلنى لهذا المعنى (فاتقوا الله) أى فاجعلوه
وقايتكم من سطوة عزته التى حجبكم بها (و) انما يتقوه بامتثال أوامره ونواهيه التى جئت

(قوله عز وجل فرض
عليك القرآن) أى أوجب
عليك العمل به ويقال
أصل الفرض الحز يقال
لكل حز فرض فمعناه ان
الله ألزمهم ذلك فثبت
عليهم كاثبات الحز فى العود
اذا حز فتبقى علامته (قوله
عز وجل فكهون) الذين
يتفكهون بالطعام أو
بالفاكهة أو باعراض
الناس ان فلانا لفكه بكذا
ويقال أيضا رجل فكه

بهامن عنده لكشف حجب العزة وقاية عن سطوتها (أطيعون) لتصيروا متقين فتحصل لكم فوائد الآخرة (و) لاينقص عليكم شئ من دنياكم لانى (ما أسئلكم عليه) أى على تبليغ الرسالة المفيدة فوائد نافعة الى الابد (من أجر) دنيوى ولا أخروى لقصور ما عندكم (ان أجرى الاعلى رب العالمين) المعطى بغير حساب واذا لم أطلب منكم أجرا تأكد أمانتى وصدقى وازداد بطلب الاجر من الله لانه لايعطى الكاذب فى دعوى الرسالة عليها أجرا ويتأكد بهاتأكد الحجة عليكم (فاتقوا الله) ان يكون له عليكم حجة (وأطيعون) لتصير الحجة عليكم حجة لكم (قالوا أنؤمن) بك مطيعين (لك واتبعك الارذلون) أى الاقلون مالا وجاها طمعا فى طعام لك فنشاركهم فيه (قال وما علمى) محيطا (بما كانوا يعملون) من الايمان لطمع الطعام أو لاجر الآخرة (ان حسابهم) على بواطنهم (الاعلى ربى) المخصوص بالاطلاع عليها فلا يتعدى الى نظرى (لو تشعرون) أى لو كان لكم أدنى شعور لعلمتم بهذا الاختصاص قالوا لو أردت الاطلاع على ذلك فاطردهم فان داموا على الايمان فهم مخلصون والافايمانهم للطعام فقال (وما أنا بطارد المؤمنين) لان طردهم مانع من ايمان غيرهم وأنا طالب لايمان الكل بالانذار عن ضده (ان أنا الانذير) عن الكفر (مبين) لضرره فلا أبطل مقتضاه بمقتضى الطرد (قالوا لئن لم تنته يانوح) عن هذا الانذار (لتكونن من المرجومين) أى المضروبين بالحجارة ليحصل لك المنذر به قبلنا (قال) اعتذارا الى الله تعالى وشكاية عن قومه (رب ان قومى كذبون) تكذيبا لايمكن رفعه بانذار ولا باقامة دليل فصار النزاع منغلقا (فافتح) مايرفع النزاع (بينى وبينهم فتحا) كاملا بالكشف عن المنذر به من سطوة العزة (ونجنى ومن معى من المؤمنين) عن تلك السطوة لنتميز عنهم فيرتفع النزاع فى الباقين ففتحنا أبواب السماء بماء منهمر وفجرنا الارض عيونا لايصال سطوتنا اليهم وميزناه ومن معه (فأنجيناه ومن معه فى الفلك المشحون) أى المملوء منهم ومن سائر الدواب مع عسر انجاء الفلك الخالى عنهم لكونه فى موج كالجبال (ثم) بعد انجائهم (أغرقنا بعد الباقين) على الكفر بعد ظهور الطوفان يتم اذلاتمييز للاولين بدونه (ان فى ذلك لآية) على ان من ركب سفينة الايمان والاعمال الصالحة نجا من طوفان يوم القيامة والاغراق فى طوفانه فهو أجل داع الى الايمان (و) لكن (ما كان أكثرهم مؤمنين) كيف (و) لم يرتفع بذلك عنهم حجاب العزة الامن المرحومين فيمن بقى (ان ربك لهو العزيز الرحيم) بعد اغراقهم كما كان قبل ذلك وممن أغرق فى طوفان سطوة العزة عاد اذ (كذبت عاد المرسلين) العاملين سفن النجاة عن هذا الطوفان (اذ قال لهم أخوهم) المريد نجاتهم عن هذه السطوة (هود) المبعوث للانذار عنها (ألا تتقون) الغرق فى طوفان سطوة العزة (انى لكم رسول) آت باسباب النجاة عنه (أمين) لم أخن عليكم شيأ من أسبابها وأعظم أسبابها التقوى (فاتقوا الله) العزيز ان تشاركوه فى عزته أو تجعلوا له شريكا (وأطيعون) فيما أشير لكم من أسبابها (و) لامكر عليكم فى ذلك اذ (ما أسئلكم عليه من أجر) وكيف يمكر من يطلب الاجر من الله (ان أجرى الاعلى رب العالمين) وهو يربى الماكر بمقتضى مكره (أتبنون) لتشاركوا الله فى عزته (بكل ريع)

اذا كان طيب النفس ضاحكا وفاكهون الذين عندهم فاكهة كثيرة كما يقال رجل لابن وتامر أى ذولبن وتمر كثير ويقال فكهون وفاكهون واحد أى معجبون كما يقال حذر وحاذر وفى التفسير فاكهون ناعمون وفكهون معجبون (قوله تعالى فصل الخطاب) يقال امابعد ويقال البينة على الطالب واليمين على المطلوب (قوله تعالى فواق)

أى مرتفع من الارض (آية) لتذكروا بها فتتكبروا على الخلق وأنتم باتلاف المال من أجله (تعبثون) اذ التكبر بالاحسان على الخلق أتم من ذلك ولا يفيد الاهتداء بها اذ بالنجم كانوا يهتدون (وتتخذون مصانع) أى قصورا مشيدة وحصونا للتأمن عن أعدائكم (لعلكم تخلدون) فى الدنيا وكأنكم تريدون مغالبة الله فيما قدر من افنائكم فهذا انفراد بالعزة المخصوصة بالله (و) كبركم يؤدى الى التجبر لذلك (اذا بطشتم) أى تسلطتم على أحد (بطشتم جبارين فاتقوا الله) من هذه الخصلة الذميمة المؤدية الى الظلم الذى لا أقبح منه (وأطيعون) فيما أشير لكم من معالجة هذا المرض (واتقوا الذى أمدكم بما تعلمون) من انعاماته أن يسلبكموها ان فعلتم هذه الخصلة وقد كان امداده بذلك مما يفيدكم العزة لانه (أمدكم بانعام) ابل وبقر وغنم (وبنين وجنات وعيون) فيكون طلب العزة سالبا للحاصلة منها ومع ذلك (انى أخاف عليكم) من كفران هذه النعم والكفر بالمنعم وبرسوله وما أرسل من أجله (عذاب يوم عظيم) يعظم يومه فوق يوم السلب (قالوا سواء علينا) وعظك وعدمه بحيث يشك فيه (أوعظت) أى أخوفتنا بذلك (أم لم تكن من الواعظين) فانا لا نرعوى به عما نحن عليه (ان هذا) الوعظ (الا خلق) أى افتراء (الاولين) اذ لو كان الله معذبا على الذنب لعذب حال مباشرته أو عقيب فراغه منه (و) لكن لم نره يعذب أحدا فعلمنا انه (ما نحن بمعذبين) أصلا فى وقت من الاوقات (فكذبوه) فى تخويفه العذاب (فأهلكناهم) بالعذاب على تكذيب العذاب (ان فى ذلك لآية) على ان من كذب عذاب الآخرة عذب به (و) هى توجب الايمان به لكن (ما كان أكثرهم مؤمنين و) لا يدل عدم التعذيب فى الحال أو عقيب الفراغ على عجز الله عنه وان رحم بتركه مدة (ان ربك لهو العزيز الرحيم) وممن عذب على تكذيب العذاب ثمود اذ وعدوا العذاب على عقر الناقة فكذبوه فعذبوا فانه (كذبت ثمود المرسلين) المخوفين من العذاب على المعاصى سيما تكذيب العذاب (اذ قال لهم أخوهم) القاصد دفع العذاب عنهم (صالح) المبعوث للاصلاح الدافع له (ألا تتقون) أى ألا تأخذون الوقاية عن العذاب على المعاصى سيما تكذيب العذاب (انى لكم رسول) من المعذب آت باسباب الوقاية (أمين) على تبليغها لا اغيرمنها شيأ وأجل أسبابها الالتجاء بالله والاستعانة به (فاتقوا الله) أى اجعلوه الوقاية عن العذاب (و) لا يتم الا بامتثال أوامره ونواهيه التى جئت بها (أطيعون و) ليست اطاعتى اطاعة الرعية للملوك باداء المال اذ (ما أسئلكم عليه من أجر) اذ لا ابالى لما أفدتكم من هذه الفائدة وانما ابالى لاجر الله (ان أجرى الا على رب العالمين) الذى يعطى فاستحق عليه الاجر المناسب لعظمته (أ) تتوهمون انكم (تتركون) غير مكلفين (فيما ههنا) من معارفه وعبادته (آمنين) من عذابه مع كثرة ما أنعم به عليكم اذ جعلكم (فى جنات) مشتملة على أنواع الفواكه (وعيون) لتثميرها وانمائها (وزروع) لتحصيل الاقوات (ونخل) مشتمل على ما هو قوت وفاكهة (طلعها هضيم) أى متدل متكسر من كثرة الحمل فيعظم شكرها فاذا غفلتم عظم الانتقام عليها (و) كأنكم متأمنون بما (تنحتون من الجبال بيوتا) لتسكنوا فيها (فارهين) أى ناشطين

بضم الفاء مقدار ما بين الحلبتين ويقال فواق وفواق بمعنى واحد وقوله عز وجل ما لها من فواق أى ليس لها بعدها افاقة ولا رجوع الى الدنيا وما لها من فواق أى ما لها انتظار (قوله عز وجل فرطت فى جنب الله) وفى ذات الله واحد ويقال ما فعلت فى جنب حاجتى أى فى حاجتى قال كثير
ألا تتقين الله فى جنب عاشق
له كبد حرى عليك تقطع

لايعجزنكم شيء من المخوفات والامن من الله مفض الى التغيير (فاتقوا الله) ان يغير عليكم
أمنكم (و) انما يؤمن من تغييره عند امتثال أوامره ونواهيه التى جاء بها الرسل (أطيعون
ولاتطيعوا) لتحصيل الامن من تغيير الله (أمر المسرفين) وان زعموا انهم انما يأمرون
بامر الله فانه يكذبهم أفعالهم اذهم (الذين يفسدون فى الارض) فلا يتركون على الناس
أمنا ولانشاطا فيخاف من اطاعتهم ان لايبقى على مطيعهم أمنه ولانشاطه كيف (و) هو انما
يتوقع من أمر المصلحين وهم (لايصلحون قالوا) كيف نطيع أمرك الصادر عن اختلال العقل
(انما أنت من المسحرين) أى الذين غلب السحر على عقولهم فيتوهم انك أرسلت مع ان
ارسال البشر محال (ما أنت الابشر مثلنا) وارسال أحد المثلين دون الآخر تحكم فلو كنت
رسولا لكان كل بشر رسولا فان فارقتهم بآية (فأت بآية ان كنت من الصادقين) فى دعوى
المفارقة (قال) الآية (هذه) الناقة الخارجة عن الصخرة بدعائى على حسب اقتراحكم
فهى (ناقة) يجب رعايتها بان يجعل (لها شرب) أى نصيب من الماء لايشاركها فيه (ولكم شرب
يوم معلوم) لاتتعدونه الى يوم شربها وانما منعتم مشاركتها فى نصيب الماء لانه يسوءها أدنى اساءة
(ولاتمسوها بسوء) من ضرب أو قتل (فيأخذكم عذاب يوم عظيم) لعظمة ماتعاطيتم فيه من
تغيير آية الله (فعقروها) أى اتفقوا على عقرها فظهرت علامات العذاب (فأصبحوا نادمين)
من أجلها فتمت تلك العلامات (فأخذهم العذاب) الموعود على عقرها (ان فى ذلك لآية) على
أن من غير من أمر الله شيأ عذبه يوم القيامة يعتبر بها من آمن (و) لكن (ما كان أكثرهم
مؤمنين و) لم يعلموا ان الله غالب على تغيير حال من غير شيأ من أمره وان كان قد رحمه بتلك الحال
(ان ربك لهو العزيز الرحيم) ومن المعذبين بتغيير أمر الله قوم لوط فانه (كذبت قوم لوط
المرسلين) المخوفين عن تغيير أمر الله كاتيان الرجال المخل بحكمة الجماع وهى طلب النسل
(اذ قال لهم أخوهم) فى الشفقة عليهم (لوط) المخوف من التغيير (ألا تتقون) تغيير الوضع
الالهى بعد ما أرسلت مخوفا عنه (انى لكم رسول) ولا أريد بذلك ان اختص به دونكم لانى
(أمين فاتقوا الله) أن يبدل راحتكم ألما (و) انما تحفظون عن تغييره لولم تغيروا شيأ من
أوامره ونواهيه التى أمرنى بتبليغها اليكم (أطيعون) وكيف أكذب لكم (وما أسئلكم عليه
من أجر) والكذب بلا طمع ليس من شأن العقلاء وكيف أكذب على الله مع انى طامع للاجر
منه (ان أجرى الا على رب العالمين) وهو لايعطى المفترى عليه أجرا (أتأتون الذكران) أى
أتجامعون الرجال فى أدبارهم (من العالمين) اذ لايفعله سائر الحيوانات (و) تبالغون فيه
اذ (تذرون) أى تتركون محل الحرث بالكلية وهو (ما خلق لكم ربكم) ليربيكم بالنسل
(من أزواجكم) المحافظة لنسلكم وليس ذلك لنفس الاستمتاع فانه يحصل من قبل النساء
(بل أنتم قوم عادون) أى مجاوزون حد الشهوة الحيوانية الى الشيطانية (قالوا لئن لم تنته يالوط)
عن نهينا عن اللواط (لتكونن من المخرجين) من قريتنا عنفا اذ لاتجانسنا (قال) هذا الوعيد
لايردعنى عن ردعكم (انى لعملكم من القالين) أى المبغضين غاية البغض فاكرهه ما كنتم

(قوله تعالى فخار) هو طين
قد مسته النار (قوله عز
وجل فوج) جماعة (قوله
جل اسمه فصيلته) أى
عشيرته الادنون (قوله جل
وعز فاجرا) أى مائلا عن
الحق وأصل الفجور الميل
فقيل للكاذب فاجر لانه
مال عن الصدق والفاسق
فاجر لانه مال عن الحق
وقال بعض العرب لعمر بن
الخطاب رضى الله عنه

كيف وأخاف عنه مشاركتكم فى العذاب (رب نجنى وأهلى مما يعملون) من عقوبة عملهم وان لم يعملوه كما هو شأن العذاب الدنيوى (فنجيناه وأهله أجمعين) عن أن يصيبهم عذابهم اذ أخرجناهم قبل وصوله (الا عجوزا) فانها وان خرجت عن قريتهم كانت (فى) حكم (الغابرين) أى الباقين فى القرية (ثم) أى بعد انجائهم (دمرنا) أى أهلكنا (الآخرين) بذلك العذاب وهو جعل قريتهم عاليها سافلها (و) هو وان لم يلحق امرأته لحقها مطرهم اذ (أمطرنا عليهم مطرا) غير متعارف وهو امطار الحجارة (فساء مطر المنذرين) اذ لم يكن كامطارها على غيرهم لو أمطرت اذ كان الحجر الواحد قاتلا لمن وقع عليه (ان فى ذلك) الامطار (لآية) على ان من غير أمر الله استحق مطر السوء (و) لكن لم يعتبرها أكثرهم اذ (ما كان أكثرهم مؤمنين) اذ لم ينظروا الى عزته بل اغتروا برحمته (وان ربك لهو العزيز الرحيم) ومن المعذبين على تغيير أمر الله فى الكيل والوزن اللذين هما من أسباب البقاء التى هى دون أسباب الوجود بمطر السوء أصحاب الايكة فانه (كذب أصحاب الايكة) غيضة شجر بقرب مدين (المرسلين) لتقويم أمور الناس (اذ قال لهم شعيب) المبعوث للتكميل ولم يقل أخوهم اذ لم يكن نسبا لهم وأمره بالتكميل يشعر بارادة تكميله اياهم المشار اليه بالاخ (ألا تتقون) أن يمطر عليكم مطر السوء من تغيير الكيل والوزن بعد امطار الخير على الزرع وقد أرسلنى لأكون واسطة الفيض (انى لكم رسول) ولا أغير فيضه لانى (أمين فاتقوا الله) ان يسىء فيضه عليكم (و) انما يحسن فيضه لو أحسنتم امتثال أوامره ونواهيه التى جئت بها (أطيعون و) لكونى واسطة الفيض (ما أسئلكم عليه من أجر) لانه استفاضة والمفيض على شخص لا يكون مستفيضا منه (ان أجرى الا على رب العالمين) المفيض على الكل ولكونه مفيضا بحسب استعداد المفاض عليه من أعماله (أوفوا الكيل) الذى تعطونه (ولا تكونوا من المخسرين) بالزيادة فى الكيل المأخوذ وفى الفيض عليكم ولا ينقص شيأ (وزنوا بالقسطاس المستقيم) أى الميزان السوى عطاء وأخذا (ولا تبخسوا) أى لا تنقصوا (الناس أشياءهم) بنقص الكيل فى العطاء وزيادته فى الاخذ وبالجملة التغيير فى الكيل والوزن يشبه قطع الطريق الذى هو افساد عام (ولا تعثوا) أى ولا تفسدوا افسادا عاما (فى الارض) بقطع الطريق (مفسدين) أى قاصدين الافساد لا قتال أهل الحرب ولا اغارتهم وأسرهم (و) كيف تغيرون ما فيه قوام الخلق (اتقوا) المقوم الحقيقى (الذى خلقكم والجبلة الاولين) أى وذوى الخلقة الماضين أن يجعل المطر الذى هو مبدأ القوام منشأ اهلاككم (قالوا) انما نقبل كلامك لو سلم عقلك لكن (انما أنت من المسحرين) الذين جنوا من السحر عليهم فادعوا من جنونهم الرسالة (و) كيف تكون رسولا مع انك (ما أنت الا بشر مثلنا و) ان أرسل اليك فهلا أرسل الينا انه أرسل اليك ليذهب عنا ظن كذبك (ان) أى انا (نظنك لمن الكاذبين) فان أردت تصديقك من غير أن يرسل الينا انه أرسل اليك (فأسقط علينا كسفا) أى قطعة (من السماء) انشقها من غضب الله علينا على تكذيب رسوله فانه يغضب علينا هذا الغضب (ان كنت من الصادقين قال ربى أعلم بما تعملون)

وكان أتاه فشكا اليه نقب ابله ودبرها واستحمله فلم يحمله فانشأ يقول
أقسم بالله أبو حفص عمر
ما مسها من نقب ولا دبر
اغفر له اللهم ان كان فجر
أى ان كان فجر عن الصدق (قوله عز وجل فاقرة) أى داهية ويقال انها من فقار الظهر كانها تكسره يقال فقرت الرجل اذا كسرت فقاره كما تقول رأسته اذا ضربته على الرأس

أى بما يقتضيه عملكم من الكسف أو غيره (فكذبوه) أى العذاب بحسب مقتضى العمل
وخلاف مقتضاه فسلط الله عليهم الحر سبعة أيام فاظلتهم السحابة فاجتمعوا تحتها فأمطرت
عليهم نارا (فأخذهم عذاب يوم الظلة انه كان عذاب يوم عظيم) يفوق يوم الكسف لو وجد
(ان فى ذلك لآية) على ان الله يعذب كل أحد بمقتضى عمله اذ أمطر عليهم مطر السوء عند
كفرانهم نعمة الامطار (و) هذا يوجب الايمان بعدل الله لكن (ما كان أكثرهم مؤمنين
و) ليس ذلك بطريق الوجوب بل (ان ربك لهو العزيز) أى الغالب على تعذيب من شاء
بما شاء (الرحيم) بعدله بل بعفوه أيضا (وانه) أى القرآن (لتنزيل رب العالمين) بمقتضى عزته
ورحمته فهو كالمطر العام لكنه فى حق قوم ماء يفيدهم برد اليقين لكونهم من أهل الرحمة
وحجارة أو نار فى حق المحجوبين بحجاب العزة يفيدهم شدة وحرارة شك ثم المطر يعم نفعه تارة
وضره أخرى والقرآن يجمعهما معا لانه (نزل به الروح الامين) الذى هو جبرئيل النازل منك
منزلة روحك فمن كان من أهل الخير أدى اليه امانة النفع ومن كان من أهل الشر أدى اليه
أمانة الضر وكما ان المطر نزل على الارض فينبت الاقوات والفواكه والسموم كذلك نزل هذا
(على قلبك) نزل عليه المعانى النازلة على الروح ثم يصعد الى الدماغ فينتقش بها لوح المخيلة
فيصور الملقى بصورة انسان أو ملك والملقى بصور الحروف ويعرف صدقه بنزول المعنى من
الروح (لتكون من المنذرين) والانذار مصلح للمؤمنين ومفسد للكافرين سيما (بلسان عربى
مبين) فمن اعترف باعجازه لكونه مبينا جميع المقاصد الدينية فى ألفاظ يسيرة واضحة
انتفع به ومن نظر الى ظاهر ألفاظه فانكر اعجازه تضرر به (و) من دلائل صدقه لمن عجز عن
فهم اعجازه موافقته لما فى الكتب السالفة من الاعتقادات والاخبار (انه لفى زبر الاولين)
مع انه عليه السلام لم يتعلمها ولم يصحب أهلها (أ) ينكرون صدقه ولو لم يطلعوا عليها ولا على
اعجازه (ولم يكن لهم آية) على صدقه (أن يعلمه) أى الرسول او القرآن (علماء بنى اسرائيل و) لا
يخل بصدقه ولا باعجازه عدم ايمان بعضهم لانهم فى العناد بحيث (لو نزلناه) أى القرآن العربى
المعجز (على بعض الاعجمين فقرأه عليهم) من غير تعلم العربية وبين لهم أسراره (ما كانوا به
مؤمنين) ولا يبعد ذلك فانه كما سلكنا اعجازه فى قلوبهم (كذلك سلكناه) أى أدخلنا العناد
(فى قلوب المجرمين لا يؤمنون به) وان وقع صدقه فى قلوبهم من جهات كثيرة (حتى يروا
العذاب الاليم) الملجئ لهم الى الايمان حين لا ينفعهم ولا يعلمهم الله بوقت مجيئه ليؤمنوا به قبله
فينتفعوا بايمانهم بل يخفى وقته عليهم (فيأتيهم بغتة) أى فجأة (وهم لا يشعرون) بوقته قبيل
مجيئه فاذا فاجأهم وعلموا انه لا ينفعهم الايمان معه لكونه ملجئا (فيقولوا هل نحن منظرون)
بتأخيره عنا حينا لنؤمن اختيارا (أ) يتمنون الانظار بعد تحققه ويستهزؤن قبل تحققه
(فبعذابنا يستعجلون) فان زعموا لو أراد الله تعذيبنا لم يمتعنا هذه المدة الطويلة فان المغضوب
عليه اذا متع فانما يمتع قليلا يقال (أ) رأيت منافاة التمتع سنين للعذاب (فرأيت) لذة التمتع
السابق يبطل ألم العذاب اللاحق بل (ان متعناهم سنين ثم جاءهم ما كانوا يوعدون)

(قوله جل وعز فك رقبة) أى اعتقها وفكها من الرق (قوله جل اسمه كالفراش) هو شبه البعوض يتهافت فى النار (قوله جل وعز الفلق) هو الصبح ويقال الفلق هو واد فى جهنم

(باب الفاء المضمومة)

(قوله عز وجل فرقان) ما فرق به بين الحق والباطل (قوله عز وجل فومها وعدسها) الفوم الحنطة والخبز أيضا يقال فوموا

من العـذاب (ماأغنى) أى مادفع ألمه (عنهـم) لذة (ما كانوا يمتعون) اذ لم يبق تلك اللذة عند هذا الالم (و) ان زعموا انه تعالى لوأراد المؤاخـذة فجأة لم يرسل رسولا قيل لهـم هذا منقوض مخالف للواقع فانا (ماأهلكنا من قرية) فجأة (الالها منذرون) عن ذلك الاهلاك قبـل اتيانه لايعينون وقته ليبطلوا فجأته ولكن تذكرونه (ذكرى و) لا يقدمها فى الحكمة لانا (ما كنا ظالمين) والفجأة قبـل التذكير تشـبه الظلم (و) ان قالوا الانسلم ان النازل على قلبك هو الروح الامين بل الشيطان اللعين يقال (ماتنزلت به الشياطين) فانه لونزل به شيطان على واحد لنزل بمثله آخر على مثله تكثيرا للاختلاف الذى هو مطلوب الشيطان (و) لوقيـل انما لم يفعلوا لظهور الضلال حينئذ وقد أرادوا اخفاءه فخصوا الواحـد بانزاله عليـه يقال (ماينبغى لهـم) أن ينزلوا به لانه هـدى صرف وهم انما ينزلون بالهدى بقصـد التوسـل به الى وجوه من الضـلال لايفى به ذلك الهدى على انهـم (و) ان أتوا بما يشـبه الخوارق من السحر (مايستطيعون) أن يأتوا بالمعجز الصرف ولوقيل لعلهم سمعوا المعجز من الملائكة يقال (انهم عن السمع) أى سمع المعجز من الملائكة العالية (لمعزولون) لانهم منعوا من سماع الاخبار من أهل السماء الدنيا بالشهب فكيف لايمنعون من سماع المعجز من أهـل السموات العلى على انه لو كان من الشـيطان لكان داعيا الى الشرك لكـن القرآن ناه عنه (فلاتدع مع الله الها آخر) والشـيطان ان نهى عنه حينا لم يعد عليه العذاب فان وعد به البعض لم يعم بوعده والقرآن وعد العـذاب به الكل وان كان فيهم من عظم قدره (فتكون من المعذبين و) الشيطان يعـد على عبادة الاوثان شفاعتها ولايعد القرآن شفاعة شافع على عبادتها وان كانوا من أقارب أعلى الشفعاء بل يقول (أنذر عشيرتك الاقربين و) أيضا لو كان النازل به شـيطانا لافاد المنزل عليه كبرا على اتباعه والقرآن يأمرك بالتواضع لهم (اخفض جناحك) تواضعا (لمن اتبعك من المؤمنين) وليس المقصود منه تكثير الاتبـاع لانه يوجب عـدم المبالاة بأفعالهـم وهو انما أمر بالتواضع لمن دام على المتابعـة فى الاصول والفروع (فان عصوك فقل انى برىء مما تعملون و) ان عادوك على هذه البراءة (توكل على العزيز) الغالب عليهم (الرحيم) عليك لرؤيته اخلاصك فى العبادة لانه (الذى يراك) دون غيره ليتصور هناك رياء (حين تقوم) من النوم للتهجد (و) يرى (تقلبك) أى ترددك فى مقامات العبودية حين تكون (فى الساجدين) فلاترائى لهم عند اجتماعهم كما لاترائى عند الخلوة فاذا توكلت عليه بعد هـذا الاخلاص سمع دعاءك عليهم وقام بمصالحك (انه هو السميع العليم) ثم أشار الى أن المنزل على الرسول عليه السلام كيف يكون من تنزيل الشـيطان وهم لاينزلون على النفوس الخيرة الداعية الى الخير المحض فى العموم لمباينتهم لها فقال (هل انبئكم على من تنزل الشياطين) ممن يناسبهم (تنزل على كل أفاك) أى كذاب يصرف الكلام من وجـه الى آخر ولايبالى بذلك لانه متصف بوصف (اثيم) أى مبالغ فى الاثم وليس ذلك من اطلاع الشيـاطين على الغيب حتى يصيروا كالملائكة بل غايتهـم أنهم (يلقون السمع) لما

لنا أى اختبزوا الناو يقال القوم المحبوب ويقال القوم النوم أبدلت الناء بالفاء كما قالوا اجدث وجدف القبر (قوله عزوجل للفقراء الذين أحصروا) هم أهل الصفة (فلك) سفينة تكون واحدا وتكون جمعا (وقوله انما الصدقات للفقراء) الفقراء الذين لهم بلغة والمساكين الذين لاشئ لهم والعاملين عليها العمال على الصدقة والمؤلفة قلوبهم الذين كان

تقوله

كقوله الملائكة (و) مع ذلك ليس اخبارهم كاخبار الملائكة اذ (أكثرهم كاذبون و) ان زعموا انه لم ينزل عليك شيطان ولا ملك بل هو من أشعارك يقال (الشعراء) كاملوا الغواية بحيث (يتبعهم الغاون) فلا يتأتى منهم هذا الارشاد الكامل المنتشر فى أصحابه (ألم تر أنهم فى كل واد) من المقدمات الخيالية والوهمية وأنواع التشبيه وتمزيق الاعراض والقدح فى الانساب والافتخار بالباطل ومدح من لا يستحقه وغير ذلك (يهيمون) أى يترددون هذا فى باب الاخبار (وانهم يقولون) فى الوعد والوعيد (مالا يفعلون) والقرآن ليس فى شئ من هذه الطرق (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) فانهم لم يهيموا فى كل واد ولم يقولوا مالا يفعلون فلا يتصور منهم الافتراء على الله تعالى كيف (و) هؤلاء (ذكروا الله كثيرا) وكثرة ذكره مانعة من الافتراء عليه ومن سائر القبائح (و) ان تعرضوا الهجو لم يقصدوه لذاته بل (انتصروا) به انتصارا جائزا لكونه (من بعد ما ظلموا و) كان هجوهم دون ما استحقوه من الظلم عليهم فانه (سيعلم الذين ظلموا أى منقلب ينقلبون) وان كان فيهم من يظهر الايمان بالله والاعمال الصالحة ويذكر الله كثيرا ومع ذلك يفترى على الله فهو أظلم من هؤلاء فيهلكون عن قريب ولا يكون لدينهم ظهور على الدين كله ولا يظهر منهم ارشاد عام فافهم تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على رسوله سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

•(سورة النمل)•

سميت بها لاشتمالها على مقالتها الدالة على علم الحيوانات بنزاهة الانبياء واتباعهم عن ارتكاب المكاره عمدا وهو مما يوجب الثقة بهم وهو من أعظم مقاصد القرآن (بسم الله) المتجلى بجمعيته فى كلامه الازلى وبتفصيل ذاته وأسمائه وأفعاله فى الالفاظ الدالة عليه (الرحمن) بجعلها هدى (الرحيم) بجعلها بشرى للمؤمنين (طس) أى الطرائق السنية أو الطرق السعيدة او الطبقات السابقة أو الطيبات الشافية الادوية (تلك آيات القرآن) أى معانى الكلام الازلى فانها فى الاعجاز المعنوى طرائق سنية وللسائرين طرق سعيدة وللواصلين طبقات سابقة وللعلل الروحانية طيبات شافية أدويتها (وكتاب مبين) أى ألفاظ تبين تلك المعانى فانها أيضا طرائق سنية فى الاعجاز اللفظى لخروجه عن نظمهم ونثرهم مع كونه أجلى منهما وطرق سعيدة لاستخراج الحقائق والعقائد والاحكام وطبقات سابقة للمفكرين فى تقرير الادلة وطيبات شافية لامراض الشبهات دواخلها اذ كانت تلك المعانى والالفاظ (هدى) فى جميع المقاصد الدينية (وبشرى) بحصول مراتب القرب والكمالات (للمؤمنين) بان للقرآن هذه المكارم اذ كوشفوا بها فى صلاتهم لانهم (الذين يقيمون الصلوة) المفيدة للمشاهدة (و) انما تفيد لهم ذلك لانهم الذين (يؤتون الزكوة) تطهيرا عن حب المال فيؤدى الى الطهارة عن سائر الرذائل (و) يبلغ كشفهم الى حيث (هم بالآخرة هم يوقنون) بعد الايمان بها الداعى لهم الى هذه الصلاة والزكاة (ان الذين لا يؤمنون بالآخرة) التى يدعو

النبى صلى الله عليه وسلم
بتالفهم على الاسلام وفى
الرقاب أى فك الرقاب يعنى
المكاتبين والغارمين الذين
عليهم الدين ولا يجدون
القضاء وفى سبيل الله أى
فيما لله فيه طاعة وابن
السبيل الضيف والمنقطع
به وأشباه ذلك (قوله
تعالى فسوق) أى خروج
عن الطاعة الى المعصية
وخروج من الايمان الى
الكفر أيضا (قوله جل
ذكره فرادى) جمع فرد

اليها القرآن انما لا يكاشف لهم عن فضائله هذه لانهم لا ينظرون فيها وان كانوا ممن يكاشف لهم عن العلوم الرياضية والطبيعية اذ (زينا لهم أعمالهم) التى يكتسبون بها تلك العلوم فاذا حصلت لهم (فهم يعمهون) أى يترددون فيها لا يخرجون عنها الى ما فوقها (أولئك الذين لهم) من تركيتهم (سوء العذاب) فى الدنيا بترك الملاذ فان حصلت لهم فيها لذة المكاشفة يعذبوا بها فى الآخرة اذ يخطؤن فيها او يتشوقون الى صوابها ولا يجدون اليها سبيلا (و) لا يجدون شيأ من تلك العلوم ولا أجرها هنالك بل (هم فى الآخرة هم الاخسرون و) لا يبعد أن يكون للقرآن هذه الفضائل مع انها تخفى على من لا يؤمن بالآخرة وان كوشف ببعض خواص الاشياء والعلوم الطبيعية والرياضية (انك لتلقى القرآن من لدن حكيم) لا يكشف حقائقه الاعلى من علم استعداده لها (عليم) بالاستعدادات ومقاديرها ولذلك أعطاك الكشف بلا واسطة وأعطى موسى بواسطة النار اذ كانت مطلوبة له (اذ قال موسى لاهله) أى لامرأته وقد أخذها الطلق فى ليلة مظلمة شاتية بطريق رجوعه من مدين ولا يعرف الطريق (انى آنست) أى رأيت (نارا سآتيكم منها بخبر) من علامات الطريق أو وجدان عارف بها عندها (أو آتيكم بشهاب قبس) أى مقتبس من تلك النار لاصطلائكم (لعلكم تصطلون) لدفع البرد وظلمة الطريق (فلما جاءها نودى ان بورك) اى انه كثر خير (من) ظهر (فى النار) افاضة (و) خير (من حولها) استفاضة فحصل له التجلى فى مطلوبه فلذلك بقى فى تجليه حجاب العزة وحصل فى تنزيلك كمال العلم والحكمة (وسبحان الله) أى نزهه عن الصورة والمكان وان ظهر بكل صورة ومكان لا تصافه بوصف (رب العالمين يا موسى انه) أى المنادى الظاهر فى النار بهذه البقعة (انا الله) الجامع بجميع الصفات من الظهور والبطون فالبطون من العزة والظهور من الحكمة لانى (العزيز الحكيم) واذا بقى فيه حجاب العزة فى هذه المرتبة فكيف فى حق من لا يؤمن بالآخرة (و) لبقاء حجاب العزة فى حقه احتيج الى معجزات قاهرة فقيل له (الق عصاك) اشارة الى القاء كل ما يعتمد عليه مما سوى الله فانه معصية حالك (فلما رآها تهتز) أى تتحرك بسرعة (كأنها جان) أى حية صغيرة وان تصورت بصورة الكبيرة اشارة الى سرعة تأثير المعصية كالسم مع عظم قدرها وان توهم صغرها (ولى) وجهه عنها حتى صار (مدبرا) أى كما يدبر العاصى عن معصيته يوم يرى أثرها (ولم يعقب) أى لم يلتفت الى عقبه لينظر هل تقصده الحية أم لا جدا فى الفرار قلنا (يا موسى لا تخف) من غيرنا وأنت عندنا (انى لا يخاف) من كان (لدى) من غير سيما (المرسلون) لانهم لا يتمكنون من أداء الرسالة ما لم يزل خوفهم من المرسل اليهم فاذا خافوا وهم عند المرسل فكيف يمكنهم أداء الرسالة (الا من ظلم) بفعل ما لا يناسب حاله فانه لا يزال يخاف منى وان كان (ثم بدل حسنا) وعلم انى امحو السيئة بالحسنة ولكن لا يبالى له لكونه (بعد سوء) ولا أبالى بسيآته (فانى غفور رحيم) باعطاء جزاء الحسنة وراء محو السيئة وبعد الامر بما يشير الى القاء المعصية أمره بما يشير الى ادخال أعمال

وفريد ومعنى جثمونا
فرادى أى فردا فردا كل
واحد منفرد من شقيقه
وشريكه فى الغى (قوله عز
وجل فرطا) أى سرفا
وتضييعا (قوله جل وعز
فرات) أى أعذب العذوبة
(قوله جل وعز فزع عن
قلوبهم) جلى عن قلوبهم
وفزع عن قلوبهم أى
فزعت قلوبهم من الفزع
(قوله جل اسمه فروج)
فتوق وشقوق ومنه اذا
السماء فرجت أى انشقت

الجوارح في القلوب لتؤثر في انارتها بحيث تظهر أنوارها على الاعضاء فقال (وأدخل يدك في جيبك تخرج بيضاء من غير سوء) أي برص أدخلهما (في تسع آيات) غاية عدد الافراد اشارة الى استكمال عدد الآيات التي كل واحدة منها افرد في بابها وهي الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والجدب في بواديهم والنقصان في مزارعهم وانما أوتيت هذه الآيات القاهرة لذهابك الى الاناس القاهرين (الى فرعون وقومه) لتدخلهم في طاعتي (انهم كانوا قوما فاسقين) أي خارجين عن طاعتي فلم يؤثر فيهم تلك الآيات كما لم يؤثر القرآن في الذين لا يؤمنون بالآخرة (فلما جاءتهم آياتنا مبصرة) أنفسها انها آيات (قالوا هذا سحر مبين) نفسه انه سحر لا يلتبس بالآية أصلا (و) ليس ذلك عن قلوبهم بل (جحدوا بها) بألسنتهم (واستيقنتها أنفسهم) أي عرفت أنفسهم أنها آيات يقينا سيما عند القاء السحرة ساجدين فكان جحودهم اياها (ظلما) بوضع الآيات موضع السحر (وعلوا) أي تكبرا عن الانقياد لموسى الذي جاء لاصلاحهم لكونهم غرقى في بحر الفساد فاغرقوا في البحر الظاهر حسما المادة فسادهم ليعتبر بهم من بعدهم (فانظر كيف كان عاقبة المفسدين) لتقيس عليه أحوال من أنكر اعجاز القرآن الذي فوق تلك المعجزات كلها (و) ليس هذا تكبرا من محمد صلى الله عليه وسلم على موسى عليه السلام بأن معجزته الواحدة تفوق معجزاته التسع بل اظهار فضل الله تعالى شكرا له كفعل داود وسليمان فانا (لقد آتينا داود وسليمان علما) فاظهرا افضلهما (و) شكرا اذ (قالا الحمد لله الذي فضلنا على كثير من عباده المؤمنين) مع انه لا يجوز التكبر على المؤمنين (و) أظهر سليمان فضله على أبيه اذ (ورث سليمان داود) علمه وزيد له علم منطق الطير وحقائق الاشياء وخواصها فاظهر فضله (وقال يا أيها الناس علمنا منطق الطير) وهو الاصوات المتفاوتة بتفاوت الاغراض بحيث يفهمها ماهو من جنسه (وأوتينا) علم الحقائق والخواص (من كل شئ) وأشار الى نفي التكبر بقوله (ان هذا لهو الفضل المبين و) لو كان قصده التكبر لتكبر بما يتكبر فيه الناس أكثر فانه (حشر) أي جمع (لسليمان جنوده من) الاجناس المختلفة مثل (الجن والانس والطير) ولتباعد طرفيها بالغ في التلاحق (فهم يوزعون) أي يحبس أولهم على آخرهم ليتلاحقوا فلم يظهر الفضل بذلك لما فيه من التكبر (حتى اذا أتوا على وادي) الشام كثير (النمل قالت نملة) رأتهم متوجهين الى واديها (يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم) اذ لو كنتم خارجها حطمكم سليمان وجنوده فانها كم عن الوقوف خارجها لانهاهم عن الحطم (لا يحطمنكم سليمان وجنوده وهم) وان طبعوا على الخير فانما يحترزون عن الشر حيث شعروا به لكنهم (لا يشعرون) فبلغته الريح كلامها (فتبسم) تبسما أشبه به كونه (ضاحكا) تعجبا (من قولها) الدال على خيرية الانبياء وأتباعهم (وقال) عند ذلك (رب أوزعني) أي ألهمني (أن اشكر نعمتك التي أنعمت علي) من الامور الدينية والدنيوية (وعلى والدي) اذ لحقني فضلهما (و) ألهمني (ان أعمل) بتلك النعم (صالحا) لاصرفها فيما (ترضاه) هذا في الامور الظاهرة

قوله وهي الخ أي تسع العصا واليد كما يؤخذ من الخطيب

(قوله تبارك اسمه فظور) أي صدوع

(باب الفاء المكسورة)

(قوله جل اسمه فراشا) أي مهادا وقوله جل اسمه جعل لكم الارض فراشا أي ذللها لكم ولم يجعلها حزنة غليظة لا يمكن الاستقرار عليها (قوله عز وجل فئة) أي جماعة (قوله عز وجل فصاله) أي فطامه (قوله فجاجا) أي مسالك واحدها فج وكل فتح بين شيئين فهو فج (قوله تعالى الفردوس)

(و) فى المساعى الباطنة (ادخلنى برحمتك) لا بأعمالى (فى عبادك الصالحين) أهل الولاية
النبوية التى هى فوق نبوتهم وان كانت النبوة أعلى من ولاية سائر الاولياء (و) من الاعمال
الصالحة للملوك التى يرجى بها لهم الدخول فى أهل الولاية البحث عن الاشياء والقيام بالسياسة
المأمورة لذلك (تفقد) أى تعرف سليمان (الطير) ففقد الهدهد (فقال مالى) أى أى حال
حصل لى فصرت (لا أرى الهدهد) أى اختفى عن نظرى (ام كان من الغائبين) فان غاب
فوالله (لاعذبنه عذابا شديدا) كنتف ريشه أو القائه فى الشمس أو حيث يأكله النمل أو
حبسه فى قفص مع ضده (أو لأذبحنه) ليعتبر به غيره (أو ليأتينى بسلطان مبين) أى حجة
واضحة على عذره (فمكث) فى الغيبة زمانا (غير بعيد) أى غير طويل (فقال) انما مكثت
هذه المدة لاحيط بأمر عجيب علما فوقفت حتى (احطت) مع ضعفى (بما لم تحط به و) لم أقصد
بذلك تحصيل العلم لنفسى دونك بل (جئتك من) قصة مأرب بلدة قبيلة (سبأ) على ثلاث
مراحل من صنعاء (بنبأ) أى خبر (يقين) صادق فقال ماهو قال (انى وجدت امرأة) هى
بلقيس بنت شراحيل بن الريان من أولاد يعرب بن قحطان (تملكهم و) ليس ملكيتها لهم
لضعفهم بحيث استولت عليهم امرأة ضعيفة بل لانها (اوتيت من كل شئ) يحتاج اليه فى
الملكية (و) زادت على حوائجهم أيضا اذ (لها عرش) أى سرير مكلل بالجواهر (عظيم) أى
عال كان ثلاثين ذراعا من كل جانب وليس غرضى ان أطمعك فى ملكها بل أن تدخلها
وقومها فى دين الاسلام انى (وجدتها وقومها يسجدون للشمس) لا باتخاذها قبلة بل الها اذ
يعبدونها (من دون الله) أى مجاوزين عبادة الله (و) هم مع كمال عقلهم فى أمر المملكة
(زين لهم الشيطان أعمالهم) القبيحة كعبادة الشمس لما رأوها سببا الامور وكانت سببيتها
للاستدلال على حكمة خالقها الداعية لسلوك سبيل الوصول اليه (فصدهم عن السبيل) حتى
رأوا الشمس هى الفاعلة المستحقة للسجود (فهم لا يهتدون) الى فاعلية الله تعالى عند سببيتها
قصد بذلك (الا يسجدوا لله الذى يخرج الخبء) أى ما خفى وكان بالقوة الى الفعل (فى) أسباب
(السموات و) مواد (الارض و) لو كانت مؤثرة فتأثيرها بطريق الخاصية من غير شعور
فلا تستحق السجود وانما يستحقه من (يعلم ما تخفون) من العبادة القلبية (وما تعلنون)
من العبادة البدنية بل لا يستحقها الا المتصف بصفات الالهية وهو (الله) لا يتصف بها سواه اذ
(لا اله الا هو) وكيف يتصف بها من هو تحت العرش وهو (رب العرش العظيم) المحيط بالشمس
وسائر الكواكب المحرك لها قسرا والمحاط دون المحيط فهو أولى بالربوبية والمقسور مقهور
للقاسر فاذا كان القاسر مربوبا لمقسوره أولى فان صحت الهية المحاط فكيف يجوز مجاوزة من
هو رب المحيط (قال سننظر) فيما جئت به من النبا النعلم (أصدقت) فيه (أم كنت من
الكاذبين) ولم يقل أو كذبت اشارة الى عظم ما اخترعه من الكذب بحيث لا يتأتى ممن لا يعتاد
الكذب وانما يتأتى ممن يعتاده بحيث يعده من الكاذبين كذلك ينبغى لكل سامع سيما الملوك ان
يختبروا ما سمعوا من غير تصديق ولا تكذيب فكتب سليمان عليه السلام كتابا بسم الله الرحمن
الرحيم

أى البستان بلسان الروم
(قوله جل وعز فطرت الله
التى فطر الناس عليها) أى
خلقة الله التى خلق الناس
عليها وهو أن يعلموا أن لهم
ربا خلقهم (قوله جل وعز
فيما ان مكناكم فيه) أى فى
التى ما ان مكناكم فيه وان
فى الجحد بمعنى ما (قوله جل
ذكره فرعون ذى الاوتاد)
كان يمد الرجل بين أربعة
أوتاد حتى يموت

* (باب القاف المفتوحة) *

(قوله عز وجل قست

الرحيم السلام على من اتبع الهدى أما بعد فلا تعلوا على وأتونى مسلمين وكتب عنوانه انه من سليمان بن داود الى بلقيس ملكة سبا ثم قال للهدهد (اذهب بكتابى هذا فألقه اليهم ثم تول) أى تنح (عنهم فانظر ماذا يرجعون) اليه من الرأى فاخذ الهدهد هذا الكتاب بمنقاره وأتى به الى بلقيس وهى نائمة على قفاها وقد أغلقت الابواب فالقاه على نحرها وقعد فى الكوة فتيقظت فوجدت الكتاب على نحرها ثم نظرت الى أطراف البيت فوجدت الهدهد فى الكوة ففتحت وقرأت فقعدت على سريرها وجمعت ملأها (قالت يا أيها الملأ) أى الاشراف المطلعون على لطائف الكتب (انى ألقى) أتت بصيغة المجهول لتوهمهم انها يأتيها من الاخبار ما لا يعلمون طريقها اذ لو علموا لعظموا الرؤساء (الى كتاب كريم) يشتمل على نفائس (انه) أى عنوانه (من سليمان وانه) أى مطلعه (بسم الله الرحمن الرحيم) ومقصوده (ألا تعلوا) أى لا تتكبروا (على و) لا تعتقدوا المساواة أيضا ولا المقاومة مع قلتكم لصعوبة حصنكم بل (ائتونى) منقادين لى (مسلمين) أى مؤمنين فذكر فى البسملة ذات الله وصفاته وأفعاله ونهى عن التكبر الذى هو أصل الرذائل الذى هلك به ابليس وأمر بالاسلام الذى هو أم الفضائل اذ لا يعتد بها بدونه وليس فيه الامر بالاسلام قبل ظهور المعجزة بل القاء الكتاب بهذه الهيئة أعظم معجزة (قالت يا أيها الملأ) أى الاشراف الذين مقتضى شرفهم ان لا يدخروا شيأ من النصح (افتونى) أى أجيبونى (فى أمرى) العظيم الذى لا يمكن لى القطع فيه وان أمكن فيما دونه لكن (ما كنت قاطعة أمرا) حقيرا أو عظيما (حتى تشهدون) أى تحضرونى فتشيروا بما عندكم من الرأى (قالوا) لو أشرنا بالانقياد بطل شرفنا بلا موجب اذ (نحن أولوا قوة) أى قدرة وعدة وتدبير (وأولوا بأس شديد) شجاعة وهذا حق العسكر أن يتحملوا الخطر بعد استكمال ما يحتاج اليه ومع ذلك لا ينبغى لهم ان يشيروا به جزما لئلا يلاموا عند الاختلال بل يجب عليهم تفويض الامر الى رأى الملك كما قالوا (والامر) أى أمر القتال والصلح مفوض (اليك) أى الى رأيك لان لك النظر فى أمر المملكة (فانظرى ماذا تأمرين) به من القتال والصلح أيهما أبقى لشرفك وملكك (قالت) انما نختار القتال اذا لم يغلب على الظن دخول العدو فى قرية العدو والا تعين الانقياد (ان الملوك اذا دخلوا قرية أفسدوها) بتخريب بنيانها (وجعلوا أعزة أهلها أذلة) بنهب أموالهم وسبيهم وسبى ذراريهم ونسائهم (وكذلك) اى مثل هذه الافعال الشنيعة (يفعلون) أفعالا أخر كثيرة مثل القتل والاسترقاق والاستيثاق وتعرية النساء والرجال (وانى) لتحقيق حالهم (مرسلة اليهم) أى الى سليمان وملئه رسلا (بهدية) توجب المحبة وتشبه الانقياد من غير اختلال لشرفنا (فناظرة) أى منتظرة (بم) أى باى أمر (يرجع المرسلون) فبعثت منذر بن عمرو بلبنات ذهب ولبنات فضة وتاج مكلل بالجواهر والعنبر والعود الانجوج وغلمان وجوار بزى واحد فى اللباس والكلام وحقة فيها درة غنية غير مثقوبة وخرزة جزع معوجة الثقب وأمرته ان يقول ان كنت نبيا فميز بين الغلمان والجوارى وأخبر عما فى الحقة قبل فتحها

قلوبكم) أى يبست وصلبت وقلب قاس وباس وعاس وعات أى صلب يابس جاف عن الذكر غير قابل له (قوله جل وعز قفينا) أى اتبعنا وأصله من القفا يقال قفوت الرجل اذا سرت فى اثره (قوله جل وعز قانتون) أى مطيعون وقيل مقرون بالعبودية والقنوت على وجوه القنوت الطاعة والقنوت القيام فى الصلاة والقنوت الدعاء والقنوت

ثم تلتمس منه ان يثقب الدرة ويخيط الخرزة من غير مباشرة انس ولا جن وقالت ان نظر اليك بوجه طلق فهو نبي وان نظر اليك بغضب فهو ملك لايهولنك منظره (فلما جاء) الرسول (سليمان) نظر اليه بوجه طلق فأعطاه كتاب بلقيس فطلب الحقة فسأله عما فيها فقال ان فيها درة غير مثقوبة وخرزة بجزع معوجة الثقب فسأله ان يثقب الدرة ويخيط الخرزة من غير مباشرة انس ولا جن فأمر الارضة فأخذت شعرة ونفذت فى الدرة وأمر دودة بيضاء فأخذت الخيط ونفذت فى الخرزة ودعا بالماء فكانت الجارية تأخذه بيدها وتجعله فى الاخرى ثم تضرب به وجهها والغلام كما يأخذه يضرب وجهه ثم (قال أتمدونن بمال) لظنكم انه اذا حصل لى من غير قتال استغنيت به عن القتال فهذا نظر الملوك القاصدين الاملاك للاموال ولا نظر لى الى ملك أحد ولا ماله (فما آتانى الله) من الملك والحكمة والنبوة (خير مما آتاكم) فلا أبالى بجميع ما عندكم فضلا عن الهدية (بل أنتم بهديتكم) اذا أهدى اليكم مثلها أو أهديتم مثلها (تفرحون) استكثارا أو افتخارا (ارجع اليهم) بهذه الهدية فان لم يأتونى مسلمين (فلنأتينهم بجنود لا قبل لهم بها) أى لا يمكنهم ان يتوجهوا اليها ويقابلوها بوجوههم (ولنخرجنهم منها) أى من قريتهم وأملاكهم (أذلة) أى أسراء مع نسائهم وذراريهم (وهم صاغرون) بالرق ولن تمنعوا بعد فرجع الى بلقيس وبلغها ما قال فقالت لقد عرفت انه نبى وانه لا طاقة لنا به ثم ان سليمان عليه السلام سمع يوما وهو على كرسيه رهجا قريبا فسأل عنه فقيل بلقيس قد نزلت منا قدر فرسخ (قال يا أيها الملأ) أى أشراف أتباعى الذين لا يخلون عن ولى (أيكم يأتينى) بقوة ولايته (بعرشها) من مسيرة شهرين (قبل أن يأتونى مسلمين) ليكون كرامة مؤيدة لمعجزاتى (قال عفريت) أى خبيث مارد يقصد ابطال الكرامة (من الجن) ذكوان أو صخر (أنا آتيك به قبل أن تقوم من مقامك) مجلس القضاء الى نصف النهار (وانى عليه) أى على حمله الى مكانك (لقوى) ولا اختزل منه شيأ لانى (أمين) فلم يرض به لما فيه من ابطال الكرامة (قال الذى عنده علم) يقدر به على اعدام شئ واعادته وهو آصف بن برخيا (من الكتاب) أى القلم الاعلى أو اللوح المحفوظ (أنا آتيك به) بالاعادة فى مكانك بعد اعدامه بمكانه ولعله مراد من قال غار عرشها تحت الارض حتى نبع تحت كرسى سليمان (قبل أن يرتد اليك طرفك) أى بصرك بانطباع المرئى بعد ارساله برى الشعاع اليه وهما فى آن واحد كاعدام الاعراض واعادتها (فلما رآه مستقرا عنده) من غير حركة تفتقر الى آنين فصاعدا (قال هذا من فضل ربى) على بجعل هذه الكرامة لبعض أتباعى تأييد الصدق بالمعجزات (ليبلونى) أى ليختبرنى (أأشكر) برؤيتها فضلا على (أم أكفر) برؤيتها اختصاص الفضل بصاحبها (ومن شكر) نعمة الله وان ظهرت على الغير (فانما يشكر) مفيدا (لنفسه ومن كفر) ولو ما أنعم بسببه على غيره لم يبال الله (فان ربى غنى) وانما أنعم عليه مع غناه وعدم مبالاته لانه (كريم) ثم ان الشياطين خافت ان يتزوجها فتفشى اليه أسرارهم اذ كانت امها ريحانة بنت السكن جنية وجد أبوها

الصمت وقال زيد بن أرقم كنا نتكلم فى الصلاة حتى نزلت وقوموا لله قانتين فامسكنا عن الكلام (قوله القواعد من البيت) أى أساسه واحدها قاعدة والقواعد من النساء العجائز اللواتى قعدن عن الازواج من كبر وقيل قعدن من الحيض والحبل واحدتهن قاعد بغير هاء (قوله عز وجل القيوم) هو القائم الدائم الذى لا يزول وليس من قيام على رجل (القيم) القائم المستقيم

حيتين

حيتين تقتتلان وتظهر السوداء على البيضاء فقتلها وصب الماء على البيضاء فافاقت فلما رجع الى داره فاذا شاب جميل فقال انا الحية البيضاء التى أحسنت اليها والسوداء عبد لنا تمرد فعرض عليه المال فلم يقبل وقال ان كان لك بنت فزوجنيها فزوجه ابنته فولدت له بلقيس فقالت الشياطين ان فى عقلها شيأ وان رجلها كحافر الحمار وانها شعراء الساقين فاختبر سليمان عقلها اذ (قال نكروا لها) أى غيروا الامتحان عقلها (عرشها ننظر أتهتدى) لكرامة احضاره والجواب الصواب فيه (أم تكون من الذين لا يهتدون فلما جاءت قيل) أول كل شئ لان أمر العقل أهم (أهكذا عرشك قالت كأنه هو) لم تقل هو هو خوفا من التكذيب مع نوع من التغيير ولا لا خوفا من التجهيل (و) قالت لا حاجة لى الى هذه الكرامة لتحصيل العلم بنبوة سليمان اذ (أوتينا العلم) بنبوته (من قبلها) أى قبل اتيان العرش من معجزاته (و) لا للاقرار بها اذ (كنا مسلمين) أى مقرين (و) لم يقصد سليمان عليه السلام بهذه الكرامة افادة العلم أو طلب الاقرار بل صحة الاسلام اذ (صدها) بهذه الكرامة المخصوصة بمتابعته ولم توجد فى معبودها من دون الله (ما كانت تعبد من دون الله) لعلمها انها فاتتها بها وهى وان علمت نبوة سليمان وأقرت بها لم يصح اسلامها (انها كانت من قوم كافرين) بعبادتها واعتقادها ان خوارق سليمان عليه السلام كخوارق الرهابين ثم أراد سليمان أن ينظر قدميها وساقيها فأمر الشياطين ان يعملوا صرحا صحنه من زجاج أبيض تحته ماء جار فيه حيتان ثم وضع سريره فيه فجلس (قيل لها ادخلى الصرح) أى القصر (فلما رأته) أى صحنه (حسبته لجة) أى ماء عظيما (وكشفت) للخوض فيه الى سليمان (عن ساقيها) فنظر اليهما فاذا هى أحسن قدما وساقا لكنها شعراء فصرف عنها و(قال انه صرح ممرد) أى أملس والماء يرى من تحته لانه (من قوارير) أى زجاجات فتسترت وتنبهت انه ليس للشئ حكم ما ظهر فيه فليس للشمس حكم الاله لظهور نوره فيها لذلك (قالت رب انى ظلمت نفسى) بعبادة المظهر على ان له حكم الظاهر كيف (و) فيه تقييد والاله لا يتقيد لذلك (أسلمت مع سليمان) لا نال رتبته العلية فى المراتب والمقامات لا لمظهره بل (لله) باعتبار ذاته وصفاته وأسمائه وظهوره فى الكل باعتبار اتصافه بوصف (رب العالمين) ثم أشار الى عظم تنبهها بمقدار المنبه اللطيف على رفع هذا الالتباس العظيم الذى لا يرتفع ببيان ولا بمعجزات المبين ولا بتأييد تلك المعجزات بالعذاب الدنيوى بل يقع الالتباس فيه هل هو لعبادة المظاهر أو للامر بترك عبادتها فقال (ولقد أرسلنا الى ثمود) المتحصنين باحكام الابنية (أخاهم) الذين علوا اشفقته عليهم ونصحه لهم (صالحا) لاصلاح حالهم برفع الالتباس بين المظاهر وما ظهر فيها (أن اعبدوا الله) دون المظاهر فوقع القحط بينهم لاصرارهم على عبادتهم المظاهر (فاذا هم فريقان) فى سبب القحط (يختصمون) خصومة غير منقطعة فقال الكافرون سببه ترك عبادة الاصنام اذ لم يكن مع عبادتها هذه المدة فكانت مانعة منه وقال المؤمنون سببه ترك التوحيد لانه تعالى انذر عن تركه فاذا لم يبال لانذاره غضب فقال الكافرون لو كان كذلك لعذبنا عذاب الآخرة (قال يا قوم) الذين أريد دفع العذاب

(قوله جل وعز القناطير) جمع قنطار وقد اختلف فى تفسير القنطار فقال بعضهم ملء مسك ثور ذهبا أو فضة وقيل ألف ألف مثقال وقيل غير ذلك وجملته انه كثير من المال والقنطرة المكملة كما تقول بدرة مبدرة وألف مؤلفة أى تامة وقال الفراء المقنطرة المضعفة كأن القناطير ثلاثة والمقنطرة تسعة (قوله جل وعز قرح وقرح) أى جراح وقيل القرح

عنهم (لم تستعجلون بالسيئة) أى العقوبة القبيحة (قبل) التوبة (الحسنة) وهو موجب لدوامها وقد أخر عنكم العذاب بعد الزامكم الحجة امكنكم الاستغفار وقد دعا اليه بالقحط المنبه على العذاب الاخروى (لولا) أى هلا (تستغفرون الله) ليقطع سبب القحط من معاصيه بل (لعلكم ترحمون) فاذا زال بالاستغفار القحط ظهر انه انما كان بسبب الشرك (قالوا) كيف وقد تطيرنا بالمستغفرين فانا (اطيرنا بك وبمن معك) من المستغفرين وقد وقع بعد استغفاركم فهو سببه (قال طائركم) أى سبب قحطكم انما هو (عند الله) فهو من غضبه على عدم مبالاتكم بالمنذر عنه لا عند الاصنام حتى يكون من غضبهم على ترك عبادتهم ثم انه ليس مما يتطير به (بل أنتم قوم تفتنون) أى تختبرون به هل تحملونه على ترك التوحيد أو ترك الشرك فان أصررتم على الثانى عذبتم اشد العذاب فظهرت علاماته من تغير الوان الوجوه (وكان فى المدينة تسعة رهط) يؤثر رأيهم فى أهلها وهم (يفسدون) فسادا ساريا (فى الارض) من غير مبالاة لظهور علامات العذاب (ولا يصلحون) بوجه من الوجوه عند رؤيتها وهم عاقرو الناقة رئيسهم قدار بن سالف (قالوا) بعد ظهور علامات العذاب الداعية الى الايمان والتضرع الى الله والتوسل بصالح انه وقع بسبب صالح (تقاسموا) أى ليحلف كل واحد منكم على موافقة الآخرين (بالله) الذى هو أعظم المعبودين (لنبيتنه) أى لنقتلنه ليلا ليهلك قبل هلاكنا (وأهله) من آمن معه (ثم لنقولن لوليه) الطالب ثاره علينا (ما شهدنا مهلك أهله) أى ما حضرنا مكان هلاك الاهل مع تفرقهم فى الاماكن الكثيرة فضلا عن مكانه فضلا عن مباشرته (و) لنقولن والله (انا لصادقون ومكروا) باحضار دار صالح (مكرا) بحيث لا شعور له بهم (ومكرنا) بارسال الملائكة لرجمهم بالحجارة (مكرا) أعظم من مكرهم اذ تصيبهم الحجارة (وهم لا يشعرون) بالرماة فلو تم مكرهم (فانظر كيف كان عاقبة مكرهم) الهلاك الكلى (أنا دمرناهم) أى أهلكناهم (وقومهم أجمعين) بالصيحة فان شك هؤلاء فى ذلك (فتلك بيوتهم خاوية) أى ساقطة لا تعمر بعدهم لانهم استؤصلوا وليس ذلك بطريق الابتلاء العام بل (بما ظلموا) بعبادة المظاهر الغير المستحقة لها (ان فى ذلك لآية) على ان عبادة المظاهر ظلم واضح (لقوم يعلمون) أنهم أخذوا لذلك الظلم (و) يدل عليه انا (انجينا الذين آمنوا) بالله فعلموا انه لا يظهر فى شئ بالالهية التى هى وجوب الوجود (وكانوا يتقون) من انه ظهر بكماله الكلى فى هذه المظاهر ثم أشار الى أنه ليس المقصود من العبادة نفس التذلل حتى لا يكون ظلما البتة بل التذلل لاكتساب الكمالات الانسانية التى بها استحقاقه لعمارة الدارين كما انه ليس المقصود من الجماع التذلل للشهوية حتى لا يكون فاحشة البتة بل يكون من جملة العبادات بل لاكتساب النسل الذى هو سبب العمارة الكلية (و) لبيان ذلك ارسلنا (لوطا) الى قومه فبلغهم (اذ قال لقومه) الذين حقهم ان يكونوا على طبيعته (أتأتون الفاحشة) أى الفعلة القبيحة غاية القبح من التذلل للشهوية بحيث لا يعقبه فائدة (وأنتم تبصرون) أن الله تعالى انما خلق فيكم الشهوة لابقاء النسل (أئنكم لتأتون الرجال) لتطيعوا (شهوة) مجاوزين

بفتح القاف الجراح والقرح بالضم ألم الجراح (قوله تبارك اسمه قائلون) أى نائمون نصف النهار (قوله عز وجل قاسمهما) أى حلف لهما (قوله جل وعز قبيلته) أى جيله وأمته (قوله جل وعز قدم صدق عند ربهم) يعنى عملا صالحا قدموه وقيل قدم صدق محمد صلى الله عليه وسلم يشفع لهم عند ربهم (قوله عز وجل قترة) أى غبار (قوله عز وجل قارعة) داهية

محل الحرث لكونها (من دون النساء) ولا تستكملون اللذة (بل أنتم قوم تجهلون) ان فى ارحام النساء ما يجذب المنى فيكمل اللذة وفى الادبار ما ينقص اللذة من عدم الجاذب مع موجب الكره من النجاسة (فما كان جواب قومه الا أن قالوا) ان لوطا وأهله لا يطلبون بكل جماع نسلا ولا يتركون الآلة فى المحل حتى يتم جذب الرحم للمنى فانه أمر بعيد لكنهم يكرهون النجاسة (أخرجوا آل لوط من قريتكم) لتنجسها بكم فلا تليق بما كنتم (انهم اناس) كاملون فى باب العقل (يتطهرون) عن النجاسات التى يأمر العقل باجتنابها وهذا بطريق الاستهزاء منهم فأخرجنا لوطا واهله عن قريتهم حين أردنا تطهيرها عنهم بامطار الحجارة عليهم (فأنجيناه وأهله) مما طهرت به قريتهم عنهم لطهارتهم لا لكونهم أهله لذلك استثنيت امرأته اذ قلنا (الا امرأته) فانها وان خرجت عن قريتهم (قدرناها من الغابرين) أى الباقين فى اصابة ما أصابهم (و) لغاية خبثهم بانزال الماء بغير محله (امطرنا عليهم مطرا) فاحشا وهو امطار الحجارة (فساء مطر المنذرين) اذ كان مهلكا اهلاكهم للمنى بخلاف مطر المرجومين اذ كان منبتا انباتهم للنطفة فلو قيل ان انزال الفاحش فاحش مكروه (قل) انزاله على أهل الفاحشة ليس بفاحش بل موجب حمد (الحمد لله و) انما يكون فاحشا لو لم يسلم منه احد لكن (سلام على عباده) وكيف لا يكون محمودا وبه ميز (الذين اصطفى) وانما اصطفيناهم لانهم اصطفوا خير المعبودين فان شك فى اصطفائهم فهو شك فى خيرية الله (آلله خير أما يشركون) فارتفع بذلك الالتباس بين التوحيد وعبادة الكل وان زعموا انهم أكمل فى العبودية ولو شك فى خيرية الله قيل أمن لم يخلق شيأ ولم ينعم بشئ خير (أمن خلق السموات والارض و) جعلهما منشأ كل انعام اذ (أنزل لكم من السماء ماء فأنبتنا) لم يقل فانبت لئلا يتوهم عود الضمير الى الماء قبل ان يذكر لفظه (به حدائق) أى بساتين لا تتغير بتغير سير الكواكب (ذات بهجة) أى حسن لا تتغير بتغير سيرها أيضا وكيف ينسب ذلك الى الكواكب ولا ينسب الى غارس الاشجار لانه (ما كان لكم ان تنبتوا شجرها) فاذا لم يقابله الانسان مع انه أكمل من الكواكب فكيف يقابله الكواكب (ءاله مع الله) فاذا لم يكن للغير رتبة المعية كيف يكون عابد الغير خيرا من عابده وحده فليس وافى تفضل الشرك على نهج العقل (بل هم قوم يعدلون) عن نهج العقل ولو نسب انزال المطر وانبات الشجر الى الكواكب قيل أمن أنزل المطر وانبت الشجر خير (أمن جعل الارض قرارا) ليمكن الانتفاع بالمطر والشجر (و) لعدم كفاية ماء السماء فى كل وقت (جعل خلالها) أى وسطها (أنهارا) ليدوم الانتفاع به (و) لا ينسبان الى الكواكب اذ (جعل لها رواسى) أى جبالا لا تستقر الارض ويتفجر منها الانهار (و) لما امكن تفجر الانهار من البحرين ولا يمكن الانتفاع الا بالعذب من ماء الانهار منع الاختلاط فيهما كأنه (جعل بين البحرين حاجزا) أى برزخا يمنع الاختلاط ولا ينسب الى كواكب وانما ينسب الى كوكب العذب والى آخر المالح (ءاله مع الله) ينزل المطر وينبت الشجر ويختص بواقى الامور بالله مع تأخرها والله أولى بالتقدم

(قوله جل وعز قطران) هو الذى تطلى به الابل ومعنى سرابيلهم من قطران أى جعل لهم القطران لباسا ليزيد فى حر النار عليهم فيكون ما يتوقى به العذاب عذابا ويقرأ من قطرآن أى من نحاس قد بلغ منتهى حر (قوله جل وعز القانطين) أى اليائسين (قوله جل وعز قاصفا من الريح) يعنى ريحا شديدة تقصف الشجر أى تكسره

ويدعون كمال العلم بهذا التفصيل وليس كذلك (بل أكثرهم لايعلمون) مايلزمهم من تقديم غير الله على الله فعلا ولو قيل انما اختير الغير للتوسل به الى الحوائج يقال هل من يتوسل به الى الحوائج التى لايضطر فيها ولا يجيب داعيه ولا ينيلها خير (أمن يجيب المضطر) لا بلسان حاله فقط بل (اذا دعاه) بقلبه ولسانه وحاله بجميع الدفع ما اضطر فيه (ويكشف السوء) أى كل مايسوءه مما يضطر فيه وغيره (و) لو أمكن كشفه بالكواكب أو الاصنام لامكن بالانسان اذ (يجعلكم خلفاء الارض) تتصرفون فيها نيابة عن الله واذا كان الله كاشفا مايضطر فيه (ءاله مع الله) يكشف مالايمكن للانسان كشفه (قليلا) من التذكر (ماتذكرون) ولو قيل انما يختار الغير لتحصيل أسباب المعاش اكتسابية أو سماوية يقال اجل الاكتسابية الاسفار المفتقرة الى الهداية واجل السماوية الامطار ومباديهما من الله فهل من يكون منه فروعهما خير (أمن) يكون منه اصولهما اذ يخلق نجوما بها (يهديكم فى ظلمات البر والبحر ومن يرسل الرياح بشرا بين يدى رحمته ءاله مع الله) يحصل الفروع بعد تحصيل الله الاصول فيشاركه فى الانعام بحيث لايتم بدونها (تعالى الله عما يشركون) فلو نسبت جميع هذه الامور الى آلهتهم يقال هل من يحصل أسباب المعاش خير (أمن يبدؤا الخلق ثم يعيده و) اذا كان منه الابداء والاعادة يقال (من يرزقكم من السماء والارض) لافادة البقاء (ءاله مع الله) يفيد البقاء مع ان الظاهر انه انما يستفاد ممن يكون منه الابداء والاعادة فان ادعوا خلاف الظاهر (قل هاتوا برهانكم) على خلاف الظاهر (ان كنتم صادقين) ولو قيل انما نختار آلهتنا لانها تطلعنا على الغيب (قل لايعلم من فى السموات والارض الغيب الا الله) فلا يكشفه على من يكشف له سواه (و) لو صح اطلاعها لم تطلع على أهم الامور وهو وقت البعث لانهم (مايشعرون أيان) فى أى آن (يبعثون بل) هل (ادارك) أى بلغ (علمهم) مايجرى عليهم (فى الآخرة بل) لاعلم لهم بها وانما (هم فى شك منها) لالعدم وصول اخبارها ودلائلها اليهم (بل هم منها عمون و) قد بلغ عماهم الى حيث (قال الذين كفروا) بوعد الله وآياته وعلمه وقدرته وحكمته انما يتصور العمى من الامور الاخروية لو أمكن البعث لكنه محال (ائذا كنا ترابا وآباؤنا) أى انخرج بعد الموت اذا كنا ترابا وكان آباؤنا أيضا ترابا (ائنا لمخرجون) أى يتحقق اخراجنا احياء بعد ذلك وغاية مايدل عليه وعد هذا الرسول ومن قبله به (لقد وعدنا هذا) البعث (نحن) الآن (وآباؤنا من قبل) فلم يظهر لنا ولا لهم أثر من ذلك (ان) أى ليس (هذا) الوعد (الا أساطير الاولين) أى جمع أكاذيبهم التى سطروها بعبارة مموهة (قل) للقائلين انه اساطير الاولين (سيروا فى الارض) لتبصروا آثار القائلين هذا القول قبلكم (فانظروا كيف كان عاقبة المجرمين) بسبب هذا القول (ولا تحزن عليهم) أى على قولهم وتكذيبهم فانه سيكون لك من المصدقين من لايبالى معهم بهؤلاء (ولا تكن فى ضيق مما يمكرون) أى من مكرهم بالقاء الشبه فانها لاتؤثر فى الناظرين الى الادلة (و) من جملة مكرهم أنهم (يقولون متى هذا الوعد) أى فى اى وقت يوجد أثر هذا الوعد بينوه (ان كنتم صادقين) فى انكم عرفتموه

من

(قوله عزوجل أو تأتى بالله والملائكة قبيلا) أى ضمينا ويقال مقابلة أى معاينة (قوله تعالى قتورا) أى ضيقا بخيلا (قوله عزوجل قصيا) أى بعيدا (قوله عزوجل قبس) أى شعلة من النار (قوله عزوجل قبضت قبضة من أثر الرسول) يقول أخذت مل‌ء كفى من تراب موطئ فرس جبريل عليه السلام وتقرأ فقبصت قبصة

من عالم الغيب (قل عسى) أى قرب رجاء (ان يكون ردف لكم) أى لحقكم وحصل لكم (بعض الذى تستعجلون) من العذاب وهو عذاب يوم بدر (وان ربك لذو فضل على الناس) باخفائه ليخافوا اقترابه فيستغفروه ويرجوا تأخيره فلا ييأسوا وانتهزوا الفرصة بالاعمال الصالحة (ولكن أكثرهم لا يشكرون) هذا الفضل فلا يستغفرون ولا ينتهزون الفرصة (و) لا يغتر منه بهذا الفضل مع ترك الشكر (ان ربك ليعلم ما تكن صدورهم) من عداوتك (وما يعلنون) من تكذيبك فلا يترك تعذيبهم وكيف يخفى عليه شئ (وما من غائبة) أى حقيقة خفية (فى السماء والارض الا فى كتاب مبين) أى اللوح المحفوظ الذى هو مبدأ الحوادث ولم يكتب فيه الا عن علم الله واذنه وكيف لا يكون فى اللوح المحفوظ وقد ظهر فيما هو نسخة بعضه (ان هذا القرآن يقص على بنى اسرائيل) علماء الاولين (أكثر الذى هم فيه يختلفون) من الحقائق الخفية التى لا يكاد يرتفع عنها الاختلاف وكيف يغتر بفضله مع انه نبههم بهذا القرآن عما اشتبه عليهم من أمور الآخرة (و) كيف يضيق صدرك بمكرهم مع انه اقام به الدلائل ورفع الشبه (انه لهدى) باقامة الدلائل (ورحمة) برفع الشبه (للمؤمنين) أى المنصفين المصدقين للحق ولا يترك المعاندين بحالهم (ان ربك يقضى) بما يرفع النزاع (بينهم بحكمه) بتعذيب المعاندين (و) لا يمتنع عليه عن عجز أو جهل اذ (هو العزيز العليم) وان خفت أن يؤذوك قبل ان يقضى عليهم بحكمه (فتوكل على الله) فانه ينصرك عليهم بالحجة والسيف (انك على الحق المبين) أى الواضح وقد وعده عليه ولا يخل بحقيتك عدم سماعهم لها اذهم أموات (انك لا تسمع الموتى) وان لم يكونوا اموانا فلا أقل من الصمم (ولا تسمع الصم الدعاء) أى النداء فان أمكن تفهيمهم بالاشارة فذلك عند اقبالهم لا (اذا ولوا) وجوههم عنك (مدبرين) جاعلين ظهورهم اليك فان لم يولوا فلا يمكن تفهيمهم أيضا اذهم عماة (وما أنت بهادى العمى عن ضلالتهم) لانهم يعتقدون فى الدلائل انها شبهات فلا بد من استماعهم حلها ولكن (ان تسمع) حلها (الا من يؤمن بآياتنا) فيعتقدها دلائل (فهم مسلمون) أى منقادون لوجوه الدلالة وحل الشبهة ولا يزالون عماة الى أن يقع القول عليهم بظهور اشراط الساعة (واذا وقع القول عليهم) بحيث لا يقبل ايمانهم (أخرجنا لهم) أى لابصارهم فضائحهم (دابة) عجيبة لم يعهد مثلها طولها ستون ذراعا لها أربع قوائم وجناحان وريش لا يفوتها هارب ولا يدركها طالب معها عصا موسى تنكت بها مسجد المؤمن فيبيض وجهه وخاتم سليمان تنكت به أنف الكافر فيسود وجهه ليعلم انهم انما ينتبهون لما تنبه له الدواب (من الارض) ليعلم انهم لاقتصار نظرهم الى عالم السفل لا ينظرون الى عالم العلوى أصلا ولا يسمعون العلوى (تكلمهم) انما خرجت لافضاح الناس قبل ظهور القيامة (ان الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون و) يزيدهم فضيحة بسؤاله فى الجمع العظيم بعد اظهار قصد الجمع لذلك (يوم نحشر من كل أمة) أى فرقة (فوجا) أى طائفة (ممن يكذب بآياتنا) ولا يستعجل عليهم السؤال ما لم يتم اجتماعهم بحشر سائر الافواج (فهم يوزعون) أى يحبس أولهم على آخرهم ليتلاحقوا (حتى اذا جاؤا) المحشر (قال) ليفضحهم بين الاولين والآخرين فوق تفضيح

أى أخذت باطراف أصابعى (قوله عز وجل قاعا صفصفا) مستوى من الارض أملس (قوله تعالى قصمنا) أى أهلكنا والقصم الكسر (قوله عز وجل القانع) السائل يقال قنع قنوعا اذا سأل وقنع قناعة اذا رضى (قوله عز وجل قالين) أى مبغضين يقال قليته أقليه قلى اذا أبغضته ومنه ما ودعك ربك وما قلى (قوله قاصرات الطرف)

الدابة بين أهل ذلك العصر بقول اشنع من قول الدابة (أكذبتم بآياتى ولم) تعلموا انها جديرة
بالتصديق أو التكذيب اذلم (تحيطوا بها) أى باسرارها التى بها صارت آيات (علما أماذا كنتم
تعملون) بها من حملها على تأويلات فاسدة تبطل فضلها فضلا عن اعجازها (و) اذ تعين أحد
الامرين الشديدين عليهم (وقع القول عليهم) وقوعا فوق وقوعه عند خروج الدابة (بما
ظلموا) بآيات الله باحد الامرين فوق الظلم بترك التيقن بها (فهم لا ينطقون) بانها لم تكن
مفيدة لليقين وان زعموا ان تكذيب الآيات لو كان له هذا الاثر لظهر فى الدنيا قال (ألم يروا
انا جعلنا الليل) مثالا لحجاب الدنيا (ليسكنوا فيه) فلا يظهر لهم أثر (والنهار) لكشفه
فى الآخرة لكونه (مبصرا) يظهر فيه آثارهم (ان فى ذلك لآيات لقوم يؤمنون) بالآخرة منها
ان الدنيا ليل يسكن فيه معانى الاعمال والآخرة نهار يبصر بها ومنها ان الدنيا لا يرى فيها آثار
الشهوات العاجلة والآخرة مبصرة لها ومنها ان الدنيا لا تظهر فيها الأمور الالهية فتسكن
النفس عن طلبها والآخرة مبصرة لها فتحركها لطلبها لكنها انما تظهر لمن اكتسب لها نورا
يناسبها فى الدنيا (و) لو قيل الدنيا والآخرة لو كانت كالليل والنهار لكانتا متبدلتين دائما لكن
انما يكون تبدلهما مرة واحدة يقال التشبيه ليس من جميع الوجوه فالتبدل انما يكون
(يوم ينفخ فى الصور) لانه اذا نفخ فيه هال الامر (ففزع) أى مات (من فى السموات ومن
فى الارض) من العقلاء الذين خلق ما سواهم من اجلهم فلا يبقى عند موتهم فى الدنيا (الا من
شاء الله) قيل هم جبريل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل وقيل مع الحور والجنة والنار
وخزنتهما وحملة العرش وهؤلاء لا يفتقرون الى امور الدنيا (و) هؤلاء وان لم يؤثر فيهم النفخ
بالموت أثر فيهم بالاستصغار اذ (كل اتوه داخرين) أى صاغرين (و) لا يختص أثر النفخة
بالاجسام الضعيفة بل يؤثر فى الصلبة أيضا حتى انك (ترى الجبال تحسبها جامدة) لا تتأثر بشئ
(وهى) تصير بالنفخة رخوة حتى انها (تمر مر السحاب) ولا يبعد ذلك لان صلابتها من اتقان الله
اياها وقد اراد اتقان الجزاء باظهار جاه المؤمنين وخزى الكافرين للكل فكان (صنع الله الذى
أتقن كل شئ) ولا يبعد عليه اظهار اسرار الكل للكل (انه خبير بما تفعلون) ثم أشار الى
كيفية اتقان الجزاء بقوله (من جاء بالحسنة فله) جاه (خير منها) أى من مقتضى حسناته
(و) من جملته (هم من فزع يومئذ آمنون ومن جاء بالسيئة) يظهر من خزيهم انهم كانوا فى
استعدادهم مدبرين عن الحق (فكبت وجوههم فى النار) لانه منبع القوى المدركة والمحركة
ويقال لهم (هل تجزون الا ما كنتم تعملون) ليؤثر فى قلوبهم فيزداد ألمهم فان زعموا ان
السيئات المكبة فى النار هى أعمالك شتم الآباء وتسفيه دينهم وقتل الناس وسبيهم ونهب
أموالهم واستباحة نسائهم والتفريق بين الوالد وولده والمرء وزوجته يقال (انما أمرت أن
أعبد) الله وأولى عبادته حفظ حرمته فلا تهتك بالشرك وكيف يجوز هتك حرمة من كان (رب
هذه البلدة الذى حرمها) ليشير الى ان هتك حرمته اشد وكيف يكون ما ذكرتم سبب كب
الوجوه فى النار مع انه انما كان بامر الله ولا يبعد ان يكون له أمر (وله كل شئ و) كيف لا أومر

أى قصرن أبصارهن على
أزواجهن أى حبسن
أبصارهن عليهن ولم يطمحن
الى غيرهن (قوله قانت
آناء الليل) أى مصل ساعات
الليل وأصل القنوت
الطاعة (قوله جل وعز على
رجل من القريتين عظيم)
القريتان مكة والطائف
(قوله جل وعز قيضنا لهم)
أى سببنا لهم من حيث
لا يعلمون ولا يحتسبونه
وقوله ومن يعش عن ذكر
الرحمن نقيض له شيطانا

بماذكر وقد (أمرت أن أكون من المسلمين) والاسلام مع تلك الامور (و) كيف لا أومر بذلك وقد أمرت (أن أتلو القرآن) الجامع لبيان المنافع والمضار والامر بالاوائل والنهى عن الاواخر حفظا لحرمات الله ليحفظ حرمة أنفسهم اذ هتكها يوجب هتك حرمتهم (فمن اهتدى) فهو وان حفظ حرمة الله لم ينفعه (فانما يهتدى) نافعا (لنفسه) بحفظ حرمتها (ومن ضل) فهو وان هتك حرمة ربه لم يضره بل انما اضر نفسه فان زعموا انه يمكن رفعه بشفاعة مثلك من قبلك (فقل انما أنا من المنذرين) لمن هتك حرمة الله بالشرك (و) ان زعموا انه نقص فى حقك (قل الحمد لله) على ان جعلنى عدو الاعداء فان أنكروا عداوته فى الشرك يقال (سيريكم آياته) على هذه العداوة وهذه الآيات وان كانت كافية فليست ملجئة فاذا رأيتم الملجئة (فتعرفونها) حين لا تنفعكم المعرفة وقد عرفتموها بهذه الآيات وان لم تكن ملجئة ولذلك تغافلتم عنها (وما ربك بغافل عما تعملون) من عداوتهم بالشرك وتكذيب الآيات والرسل وانكار الاوامر والنواهى فانهم تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

(سورة القصص)

سميت به لاشتمالها على قوله فلما جاءه وقص عليه القصص قال لا تخف نجوت من القوم الظالمين الدالة على أن من هرب من مكان الاعداء الى مكان الانبياء اعتبارا بقصصهم الدالة على نجاة الهاربين وهلاك الباقين بمكان الاعداء أمن من الهلاك وهذا من أعظم مقاصد القرآن مع اشتمالها على ما لا يشتمل عليه غيرها من أنباء موسى (بسم الله) المتجلى بجلاله وجماله فى آيات كتابه (الرحمن) بما تلا فيه من أنباء انبيائه واعدائه (الرحيم) بما افاد المؤمنين من خصوص اسرار ذلك (طسم) أى طوالع الاخبار الساطعة الانوار المستعدة للابرار أو طلائع الغيوب السليمة من المطاعن والعيوب المكثرة راحات القلوب أو طيبات الاخبار السنية الآثار المزيلة للاعذار والاكدار أو طبقات الانبياء السابقة الآلاء المفيدة للشفاء أو نحو ذلك مما يناسب المقام (تلك آيات الكتاب) الجامع لهذه الخصال (المبين) لما ذكر فى كتب الاولين بالاجمال (نتلوا) من مقام عظيم لطفنا (عليك) يا أكمل المطلعين على الاسرار (من نبا) أى حقيقة ما جرى بين (موسى وفرعون) ملتبسا (بالحق) من غير تلبيس ولا مبالغة كاذبة بحيث يفيد هذه الخصال (لقوم يؤمنون) بان فى القرآن هذه الخصال مما هو من قصص الانبياء والاعداء فسبب بعثة موسى ازالة باطل علو فرعون (ان فرعون علا) حتى قال أنا ربكم الاعلى ففضل نفسه على رب العرش العظيم والسموات العلا مع كونه (فى الارض) لا يمكنه الصعود فى الهواء (و) لعلوه بالقهر (جعل أهلها شيعا) يشايعونه على ما يريد طوعا او كرها ولارادته ابقاء علوه (يستضعف طائفة منهم) وهم الذين كانوا يشايعونه كرها اذ يخاف منهم ان يبطلوا علوه بالكلية فبعلوه رأى فى المنام انه خرجت نار من دور بنى اسرائيل فاحرقت دار فرعون وديار قومه ولم تحرق شيأ من دور بنى اسرائيل فقال له كاهن يولد فيهم مولود يذهب ملكك على يده فكان (يذبح أبناءهم)

أى نسبب له شيطانا يجعل (قوله جل الله ذلك جزاؤه) بجراها مجرى سائر حروف الهجاء فى أوائل السور (قوله عز وجل ق) جبل من زبرجد أخضر محيط بالارض (قوله قاب قوسين) أى قدر قوسين عربيتين (قوله عز وجل القاضية) أى المنية يعنى الموت (قوله عز وجل القاسطون) أى الجائرون (قوله تعالى قسورة) هو الاسد ويقال رماة وقسورة على فعولة من القسر وهو القهر

ليضعفوا بنقص العدد من قطع النسل وعدم انجبار من مات منهم (ويستحيي نساءهم) ليزوجوهن القبط فيضعفوا عن مقاتلة اختانهم واحفادهم ولم يستفد بذلك ابقاء علو وملكه لانه انما يبقى بالاصلاح وهذا قد أراده بطريق الافساد (انه كان من المفسدين) اذ يؤدى ذلك الى افساده دين الاسلام بالكلية وقد قصده أيضا (ونريد) لاصلاح أمور الدين الذى به اصلاح الدارين (ان نمن) بالتخليص من المفسدين (على الذين استضعفوا فى الارض) لتقويتهم أمر الدين لو قدروا عليه (ونجعلهم أئمة) يقتدى بهم فى الدين اقوتهم فيه (و) هو انما يتيسر بان (نجعلهم الوارثين) عنهم الملك لان الامامة فى الدين انما تتم بالتمكن فى الارض (و) لذلك اردنا بهذا التوريث أن (نمكن لهم فى الارض و) ما لم يمكن مع تمكن فرعون وآله أردنا ان (نرى فرعون وهامان وجنودهما) أى جنود فرعون الذين تحت ضبط هامان (منهم) أى من الذين استضعفوا (ما كانوا يحذرون) من ذهاب ملكهم وعلوهم لو بقيت قوتهم فحملت أم موسى به عام الذبح لا يتغير لها لون ولا ينتأ لها بطن ولا يظهر لها لبن فلا يتعرض لها قوابل فرعون فولدت ليلة بلا قابلة سوى اخته فوضعته وبين عينيه نور (واوحينا) أى الهمنا فالقينا (الى أم موسى أن أرضعيه) ليتقوى به فلا يؤثر فيه هواء البحر ما لم تخافى عليه (فاذا خفت عليه) عيون فرعون فاجعليه فى التابوت (فالقيه فى اليم) أى البحر لانه لو نقل الى البر لزمك الانتقال معه وهو مخطر ان يظفر بك فى الطريق أو بعد الاجتماع (و) من صدق توكلك فى القائه فى البحر (لا تخافى) عليه الغرق (ولا تحزنى) طول الفراق (انا رادوه اليك) لحسن ظنك بربك (وجاعلوه من المرسلين) بدليل ظهور النور بين عينيه مع ارهاصات أخر فارضعته ثلاثة أشهر لا يسمع له بكاء فالح فرعون فى طلب المواليد فاجتهد العيون فى تفحصها فجاؤا الى بابها فرأتهم أخته فاخبرت أمه فلفته بخرقة والقته فى التنور المسجور من طيران عقلها فدخلوا فاذا التنور مسجور فخرجوا من عندها فرجع اليها عقلها فقالت لاخته فاين الصبى قالت لا أدرى فسمعت بكاء من التنور فانطلقت وقد جعل الله عليه النار بردا وسلاما فاتخذت تابوتا فنبذته فى اليم فسار حتى تعلق بشجرة توازى مجلس فرعون (فالتقطه آل فرعون) ليربوه مع ظهور ان القاءه فى البحر انما هو من خوف القتل عليه فكأنهم التقطوه (ليكون لهم عدوا) حين يهلكهم (وحزنا) قبل ذلك (ان فرعون وهامان وجنودهما) مع كثرتهم ووفور عقلهم فى أمر المملكة (كانوا خاطئين) اذ اخذوه ليربوه فيكبر فيفعل بهم ما يحذرونه وقد قتلوا من أجله ألوفا (و) تابعوا رأى امرأة فرعون اذ (قالت امرأت فرعون) آسية بنت مزاحم قدس الله روحها وكرم وجهها (قرت عين) أى مستقر نظر (لى ولك لا تقتلوه) فانه أتانا من أرض أخرى ولا تتوهموا فيه الضرر بل (عسى أن ينفعنا) كما نفع بنتنا البرصاء بالبراءة (أو) عسى أن نحتاج اليه حاجة كلية حتى (نتخذه ولدا) يقوم مقامنا (وهم) بعد همهم بقتله (لا يشعرون) بخطئهم فى هذا الطمع (و) فى هذه الحالة (أصبح) أى صار (فؤاد أم موسى) وان كانت من اهل الالهام (فارغا) أى خاليا عن ذكر الوعد اذ قال لها الشيطان كرهت أن يقتل فرعون ولدك

فكان

(قوله عز وجل قمطريرا) وقماطر وعصيب وعصبصب أشد ما يكون من الايام وأطوله فى البلاء (قوله عز وجل قوارير من فضة) يعنى قد اجتمع فيها صفاء القوارير وبياض الفضة (قوله القصر) واحد القصور ومن قرأ كالقصر ثم أراد أعناق النخل ويقال أصول النخل الذاوية (قوله عز وجل قضبا) القضب القت يسمى بذلك لانه يقضب مرة

٣ قوله بالهامش ومن قرأ كالقصر يعنى بتحريك الصاد كما فى الصحاح

فكان لك الاجر فتوليت أنت قتله اذ ألقيته فى البحر ولما أتاها خبر وقوعه بيد فرعون قالت وقع فيما فررت منه (ان كادت) أى انها قربت من فراغها (لتبدى به) أى لتظهر بكونه ولدها (لولا أن ربطنا) بالصبر والتثبيت (على قلبها) اعتناء بها بعد الاعتناء بولدها (لتكون من المؤمنين) بصدق وعده فى الآخرة لان من صدق هذا الوعد بالوحى الخفى فبالجلى أولى ولو لم تصدق يمكن ان تشك فى ذلك الوعد أيضا (و) عند ابتداء الخلق (قالت لاخته) مريم (قصيه) أى تتبعى أثره لتنالى خبره فقصت (فبصرت به عن جنب) أى بعد ليتأتى لها دعوى عدم التفاتها اليه لو توهموا عليها ذلك (و) لكن (هم لا يشعرون) انها ترقبه فرأته (و) قد (حرمنا) أى منعنا (عليه) ان يمص (المراضع) أى ثدى امرأة (من قبل) أى من قبل ان تبصر به عن جنب اذ لو كان بعده ربما لم تقف فلم تسمع هذا الخبر لكنها سمعت فدنت منهم (فقالت هل أدلكم) أيها الجبارى فى أمر رضاعه (على) امرأة من (أهل بيت يكفلونه) أى يضمنون جميع تربيته (لكم وهم له) أى لامر فرعون (ناصحون) فلو علم أحدهم منه ما يخل بشئ من أمره لاعلمه به فاتت بامه فلما وجد ريحها التقم ثديها فقيل لها من أنت فقد أبى كل ثدى سوى ثديك قالت انى امرأة طيبة الريح واللبن لا أوتى بصبى الا قبلنى فدفعه اليها واجرى عليها (فرددناه الى) بيت (أمه كى تقر عينها) برؤيته (ولا تحزن) بفراقه (ولتعلم) بمشاهدة صدق وعدها (أن وعد الله) بالامور الاخروية بالوحى الجلى (حق ولكن أكثرهم لا يعلمون) ولم يزل فى تربيته غير مبال باحكامه حتى بلغ اشده (ولما بلغ أشده) أى كمال قوته الواجب فى الحاكم لئلا يتقوى عليه الشهوة والغضب (واستوى) اى اعتدل مزاجه فلا يميل الى التعصب الباطل (آتيناه) بطريق المكاشفة (حكما) أى شرائع من تقدم (وعلما) بالحقائق (و) لا يبعد فى حقه اذ (كذلك نجزى المحسنين) الذين يعبدون الله كأنهم يرونه فانهم يكاشفون بعلوم عند قوة الحال واعتدال المزاج (و) من احكامه لبنى اسرائيل على القبط لدفع ظلمهم مما يدل على بلوغه أشده وكزه القبطى اذ (دخل المدينة) أى مصر آتيا من قصر فرعون أو منف أو حابين أو عين الشمس ولخلوها عن الملك وظنه مزيد الظلم سيما اذا كان (على حين غفلة من أهلها) المانعين من الظلم غالبا والمراد وقت القيلولة أو ما بين العشاءين (فوجد فيها رجلين يقتتلان) أى يتنازعان وشأن الحاكم قطع النزاع سيما (هذا) الواحد (من شيعته) أى ممن شايعه على دينه وهم بنو اسرائيل والواجب نصرهم بكل حال (وهذا) الآخر (من عدوه) أى ممن خالفه فى دينه وهم القبط الواجب قهرهم بكل حال (فاستغاثه) أى سأله الاغاثة (الذى من شيعته) لكونه مظلوما (على الذى من عدوه) لكونه ظالما واغاثة المظلوم واجبة فوجبت اغاثته من جهتين (فوكزه) أى ضربه بجمع الكف (موسى) الذى أعطى بسطة فى الخلق وشدة فى القوة (فقضى) أى فانهى حياته فابطلها (عليه) هذا من جهة بلوغه اشده ومن جهة استوائه (قال هذا) وان كان قتل حربى ظالم (من عمل الشيطان) لانه سبب تسلط القبط على نفسى فكان فى معنى القائها الى التهلكة (انه عدو) يريد اهلاكنا (مضل) يصير دفع الظلم فى وكزه ثم يجعله قتلا يفضى الى قتل بدله (مبين) اى مظهر عداوته

بعدا خرى أى يقطع (قوله عزوجل القارعة) يعنى القيامة والقارعة الداهية أيضا

•(باب القاف المضمومة)•

قوله عزوجل قرآن هو اسم كتاب الله عزوجل خاصة لا يسمى به غيره وانما سمى قرآنا لانه يجمع السور فيضمها ومنه قول الشاعر لم تقرأ جنينا • أى لم تضم فى رحمها ولدا قط ويكون

فعرف من جهة استوائه جهة هذا الظلم ثم اراد رفعه ليتحقق بمقتضى استوائه اذ (قال رب) مقتضى تربيتك بهذا الاستواء رفع ما ينافى مقتضاه (انى ظلمت نفسى) بالقائها فى التهلكة (فاغفرلى) حتى لا أؤاخذ بالالقاء فى التهلكة (فغفر له انه هو الغفور) لما كان ظالما على النفس اذ يعقبه الاستغفار (الرحيم) بحفظ نفوس المستغفرين عن التهلكة فهذا تحقق بمقتضى الاستواء من حيث رفع اثم التهلكة الظاهرة ثم أراد التحقق بمقتضاه من حيث رفع اثم التهلكة الباطنة اذ (قال رب) مقتضى تربيتك (بما أنعمت على) من اغاثة أولياءك مع العفو عن القاء النفس فى التهلكة ان لا اهلكها بعون اعدائك (فلن أكون ظهيرا) أى معينا (للمجرمين) فانه تهلكة باطنة وهو وان غفر له عن الالقاء فى التهلكة لم يامن الوقوع فيها (فاصبح) أى صار لكونه (فى المدينة) التى قتل فيها القبطى (خائفا) على نفسه من التهلكة لانه وان لم يعلم به أحد من القبط (يترقب) أى ينتظر وصول خبره من جهة الاسرائيلى فلم يثق برحمة ربه للمستغفرين (فاذا) أى ففاجأ الاسرائيلى (الذى استنصره) أى استعانه فقتل من اجله قبطيا (بالامس يستصرخه) أى يستغيثه من قبطى آخر (قال له موسى انك لغوى) فى نفسك (مبين) غوايتك لمخاصمتك بعد صحبة الناس مع عجزك وعلم انه انما ابتلى به عن عدم وثوقه برحمة ربه للمستغفرين فوثق بغفرانه قتل القبطى فاراد قتل آخر مثله (فلما) جمع كفه ورفعها الاجل (أن أراد أن يبطش بالذى هو عدو لهما) اذ لا يقصد به المشايع سيما بحضرة العدو الموصل للخبر الى من يخاف منه (قال) ظنه من غوايته أنه يقصده به لسبق عقابه (ياموسى أتريد أن تقتلنى) مع انى منك دون العدو (كما قتلت نفسا بالامس ان تريد) أى ماتريد فى دفع الخصومات (الا أن تكون جبارا) أى قهارا يتشفى بقهرك (فى الارض) بقتل كل منازع (وماتريد أن تكون من المصلحين) بين أهل النزاع فسمعه العدو فاتى به فرعون فامر بقتله (و) هو ان وقع فى خوف التهلكة نجاه الله منها اذ (جاء رجل) كامل مؤمن هو من آل فرعون حزقيل أو شمعون أو سمعان (من أقصى المدينة) من أبعد مكان منهم الافراط محبته (يسعى) لئلا يسبقه الطالبون (قال ياموسى ان الملأ) أى أشراف قوم فرعون (يأتمرون) أى يطلبون به أمره ليتعلقوا (بك ليقتلوك) ولا يرضون باخذ الدية منك (فاخرج) من حد ولايتهم ولا تعتمد محبة فرعون وامرأته عليك (انى لك من الناصحين) كانى من بنى اسرائيل (فخرج منها) أى من مدينتهم (خائفا) من التهلكة (يترقب) لحوق الطالبة قبل الخروج من ولايتهم (قال رب) كما نجيتنى عن اثم الالقاء فى التهلكة (نجنى) من التهلكة وان كانت مفيدة للشهادة لكونها (من القوم الظالمين) القاتلين للمسلم بالحربى الظالم فالهمه الله سبب النجاة الظاهرة والباطنة وهو التوجه الى مدين (ولما توجه) أى جعل وجهه (تلقاء) أى نحو قرية أولاد (مدين) بن ابراهيم لقربهم مع مافيها من صحبة شعيب عليه السلام وخروجها عن ولاية فرعون وكان لا يعرف الطريق (قال عسى ربى) أى قارب رجاء (أن يهدينى) بالالهام (سواء السبيل) الذى لا يلحقنى فيه الطالبون اذ يظنون انه يأخذ غير الطريق المشهور فعن له ثلاث طرق فسلك أوسطها والطالبون الآخرين ثم جعل الله عليه ماءها سبب الحياة الباطنة

القرآن مصدر كالقراءة ويقال فلان يقرأ قرآنا حسنا أى قراءة حسنة وقوله عز وجل وقرآن الفجر أى ما يقرأ به فى صلاة الفجر (قوله عز وجل قلنا للملائكة) مذهب العرب اذا أخبر الرئيس منها عن نفسه قال فعلنا وصنعنا لعلمه ان أتباعه يفعلون بامره كفعله ويجرون على

كما

كما هو سبب الحياة الظاهرة (و) هو انه (لما ورد ماء مدين) أى نزل قريبا من بئرها (وجد عليه) أى على شفير بئرها (أمة من الناس يسقون) مواشيهم سقى أكثرهم قواهم الحيوانية مياه اللذات الحسية سابقين اليها مستعظمين بها (ووجد من دونهم) أى فى مكان أسفل منهم (امرأتين) ابنتى شعيب عليه السلام (تذودان) أى تمنعان مواشيهما الماء منع اللوامة والمطمئنة للقوى الحيوانية من تلك اللذات اولا ليتذالقه ولا يشتغل بها عن الله (قال ما خطبكما) اى شأنكما فى الذود (قالتا لا نسقى حتى يصدر الرعاء) أى يصرف الرعاة مواشيهم عن الماء كراهة ازدحام الرجال وكان حقنا ان لا نأتى مكانهم لكن اضطررنا اليه اذ ليس عندنا رجل سوى ابينا (وابونا شيخ كبير) بلغ غاية الكبر فيعجز عن الخروج والسقى وهذا فعل اللوامة والمطمئنة فى اعطاء اللذات الحسية بعد رعاية الاعمال وصرف القوادح وترك الاعتماد على صرف العقل لها (فسقى) مواشيهما من بئر أخرى كان عليها صخرة لا يطيق حملها الا جمع فاقتلعها مع ما به من الجوع والوصب وجراحة القدم (لهما) من غير أجر (ثم تولى) أى عدل (الى الظل) أى ظل شجرة من شدة الحر (فقال رب) أى يا من ربانى بهذه القوة (انى لما أنزلت الى من خير) طعام أو قوة (فقير) وهذا فعل القلب يسقى القوى الحيوانية مياه الاعمال ثم الميل الى الظل الالهى للتخلق باخلاقه ثم استنزال فيض الاحوال والمقامات بالافتقار اليه ولما استفاض من الله الخير بعث اليه من يدعوه الى اخذ الاجر (فجاءته احداهما) الكبرى صفورا أو صفيرا أو الصغرى ليا أو صفرا مجىء المطمئنة أو اللوامة الى القلب (تمشى على استحياء) وضعت كم درعها على وجهها فعل اللوامة أو المطمئنة استحياء من الله (قالت ان أبى يدعوك) أى يطلبك (ليجزيك) ليعطيك (أجر ما سقيت لنا) دعوة المطمئنة واللوامة الى طلب الاجر من التلذذ بالعالم العقلى فاجابها ليتبرك بالشيخ ويستظهر بمعرفته لا طمعا فى الاجر وكره موسى النظر الى عجزها فقال لها امشى خلف ظهرى ودلينى على الطريق برمى الحجارة اذا أخطأت (فلما جاءه) أتاه بالعشاء وقال له تعش فقال موسى نعوذ بالله انا من أهل بيت لا نبيع الدين بالدنيا فقال شعيب هذه عادتنا مع كل من نزل بنا فان من فعل معروفا فاهدى اليه لم يحرم عليه (وقص عليه القصص) أى أخبره بجميع ما جرى عليه من ولادته الى أمر فرعون بقتله (قال لا تخف) من قتل فرعون لانك (نجوت من القوم الظالمين) بالخروج عن حدولايتهم وهكذا القلب اذا خرج من حد صفات النفس ينجو من غوائلها ولما امتنع من أخذ الاجر على العمل لله عرض عليه أخذ الاجر على كسبه اذ (قالت احداهما) وهى التى استدعته (يا أبت استأجره) أى اجعله اجيرا لك ليرعى غنمك فانه حقيق بذلك (ان خير من استأجرت) أى من أردت جعله أجيرا (القوى) على العمل الذى صار فيه اجيرا وقد قوى على اقلال صخرة لا يقدر عليه الا جماعة (الامين) لا يخون فى محل العمل وقد أمرنى بالمشى خلفه وهذا كأمر اللوامة والمطمئنة بالكسب عند القوة عليه مع الامانة فيه باستعمال قوة الصبر والامانة فى رعاية الاركان والشرائط والسنن والآداب فى العمل ولما رآه مستنكفا عن أن يصير أجيرا لما فيه من الاستهانة ضم اليه تعظيم تزويج الابنة حيث (قال انى أريد) لقوتك

مثل أمره ثم كثر الاستعمال لذلك حتى صار الرجل من السوق يقول فعلنا وصنعنا والاصل لما ذكرت (قوله عز وجل ثلاثة قروء) جمع قرء والقرء عند أهل الحجاز الطهر وعند أهل العراق الحيض وكل قد أصاب لان القرء خروج من شىء الى شىء غيره فخرجت من الحيض الى الطهر ومن الطهر الى الحيض هذا قول ابى عبيدة

وأماتك مايقوى المودة ويجذب القلوب (أن أنكحك) من شئت من (احدى ابنتى هاتين) المرأتين لك (على أن تاجرنى) على ان تصير اجيرى لرعى المواشى باجرة على ابنتى هى مهرها عليك (ثمانى حجج) أى سنين (فان أتممت عشرا فمن عندك) أى فالزيادة فضل من عندك وهذا فعل العقل ان يزوج القلب والنفس اللوامة أو النفس المطمئنة لرعاية الاعضاء ويصحبه فى صعوده الافلاك المكوكبة ومافوقها الى اللوح المحفوظ الذى هو قلب العالم الكبير (وما اريد أن أشق عليك) بتحصيل نفقة لك أو لزوجتك ولا بتزويج امرأة سيئة الخلق أو مائلة الى الفسق (ستجدنى ان شاء الله من الصالحين) والصالح يسرى اثره الى أولاده وهذا فعل العقل دفع مشقة الاعمال برؤية العواقب الحميدة لها وهو مائل الى الاصلاح ماخلى وطبعه (قال ذلك) الشرط قاطع للنزاع (بينى وبينك) فلا نزاع فى شئ آخر بعد ذلك حتى انه لانزاع فى الاجل بل (أيما الاجلين قضيت) أى اتممت (فلا عدوان على) بطلب الزيادة على ثمان أو الخروج بالاهل قبل عشر وهذا مطلوب القلب من العقل قطع النزاع وجلب المنافع ودفع المضار (و) ليس الوفاء بالوعد مقدورا لنا بل (الله على) وفاء وعد (مانقول وكيل) أى قائم وهذا ماعليه القلب الكامل من اعتقاد توحيد الافعال وانما ذكرنا هذه الامور اقول موسى عليه السلام عسى ربى أن يهدينى سواء السبيل وليكون مقدمة لتجليه الآتى من بعد ثم أمر شعيب عليه السلام بعصا يدفع بها السباع عن مواشيه فجاءت بعصا من آس الجنة حملها آدم عليه السلام فتوارثها الانبياء عليهم السلام فاعطاها موسى عليه السلام ولما جعل الله تعالى وكيلا على مايقوله وفقه الله لاتمامه ورقاه اعلى المقامات (فلما قضى) أى تم (موسى الاجل) الاقصى (و) لم يترك امرأته عند أبيها اتاكل عنده بعد الاجل بل (سار باهله) وفيه اشارة الى أن القلب اذا سار مع النفس الى الجانب العلوى كوشف بالانوار (آنس) أى أبصر (من جانب الطور) أى من الجهة التى تلى الطور (نارا قال لاهله) أى لامرأته التى احتاجت اليها للطلق فى ليلة شاتية مظلمة وضلال الطريق وللخدام (امكثوا) لئلا تبعدوا عنى عند ذهابى الى النار (انى آنست نارا) فأذهب اليها (لعلى آتيكم منها بخبر) من الطريق من ضوئها أو ممن عندها (أو جذوة) أى عود غليظ فيها شئ (من النار لعلكم) بجمع الحطب معها (تصطلون) أى تستدفئون (فلما أتاها) أى قرب منها (نودى من شاطئ) أى جانب (الوادى) أى الذى منه الفيض (الايمن) أى الذى عن يمين موسى المشيرة الى قوة حاله (فى البقعة المباركة) أى التى كثر خيرها بالتجلى الالهى الجامع (من الشجرة) الجامعة للثمرات (أن ياموسى انى) وان كنت متجليا بهذه النار من هذه الشجرة بهذه البقعة غير مقيد بها بل (أنا الله) الجامع للذات والاسماء باعتبار بطونها وظهورها فى الكل من حيث انى (رب العالمين) وان كانت الغالبة للاسم الذى هو رب موسى أو العزيز الحكيم على مامر (و) لشمول تجليك على الاسماء القهرية أمرت (ان الق عصاك) المشيرة الى المعاصى التى تضرب بها من أجلها والى أنها حيات سريعة التأثير فى الباطن (فلما رآها تهتز) أى تتحرك (كأنها جان) أى حية صغيرة فى سرعة الحركة (ولى) وجهه عنها (مدبرا) أى جاعلا ظهره اليها (ولم يعقب) أى لم يرجع اليها

بالالتفات

وقال غيره القرء الوقت يقال رجع فلان لقرئه ولقارئه أيضا أى لوقته الذى كان يرجع فيه فالحيض يأتى لوقت والطهر يأتى لوقت وروى عن النبى صلى الله عليه وسلم فى المستحاضة تقعد عن الصلاة أيام اقرائها وقال

الاعشى

لما ضاع فيها من قروء نسائكا يعنى من اطهارهن وقال

بالالتفات كما يفعله التائب من الذنب (ياموسى أقبل) اليها اقبال التائب الينا (ولاتخف) من امساكها كما لايخاف التائب من عقاب الذنب (انك من الآمنين) من أن يؤذيك شيء اذا كنت عندنا كما يأمن العامل من ضرر المعاصي التي تاب عنها ثم قال له (اسلك) أي ادخل (يدك في جيبك) أي ابطك (تخرج بيضاء) أي منيرة (من غير سوء) أي عيب كما يدخل العامل نور الاعمال في القلب ليخرج الى الظاهر (واضمم اليك جناحك) أي يدك (من الرهب) أي من خوف شعاعها ضم المعجب عمله الى توفيق الله تعالى خوف الاعجاب فالعصا واليد البيضاء وان كانتا اشارتين الى المعاصي والطاعات (فذانك برهانان) على رسالتك الآمرة بالقاء المعاصي واكتساب الطاعات لكونهما (من ربك) اذ لا يقدر عليهما غيره ولا يبعد ذلك لانه استحق الارسال (الى فرعون وملائه) لانهم المنغمسون في المعاصي التاركون للطاعات (انهم كانوا قوما فاسقين) أي خارجين عن أمر الله ونهيه (قال رب انى) وان أمنت الحية والشعاع صريحا والمعاصي والعجب اشارة لا آمن القتل والتكذيب من هؤلاء المبالغين في الفسق انى (قتلت منهم نفسا) وهم وان عفوا عن المقتول الاجنبي فلا يعفون عن المقتول منهم (فأخاف ان يقتلون) اذ لا يمنعهم من ذلك كوني رسولا منك لفسقهم واذا قتلت فمن يؤدي رسالتك (و) لو لم يقتلوني لا يتم اداؤها مني مع لكنة لساني فلابد من تكميلها بفصيح وأولى من يكمل به اخي اذ (اخي) المعين لي طبعا (هرون) القائم مقام أبي لكبره (هو أفصح مني لسانا) فيكون أحسن بيانا ولا يتحمل ذلك مالم يكلف بمثل ما كلفت به (فارسله معي) لا بطريق الاستقلال بل (ردأ) أي معينا وأقل اعانته انك ان أرسلته (يصدقني) تصديقا يفيد نشاط القلب (انى أخاف) ضيق صدري من (أن يكذبون) أي يتفقوا على تكذيبي المؤدي الى انواع الاذيات (قال سنشد) أي سنقوي (عضدك) الذي تقوم به باطشة بيانك (باخيك) اي باعانة اخيك (و) اذا قوي بيانك (نجعل لكما سلطانا) أي مهابة في قلوبهم (فلا يصلون اليكما) بايذاء فضلا عن القتل بل (بآياتنا) المصدقة لبيانكما المكثرة أتباعكما (أنتما ومن اتبعكما) وان لم تكن له آية ولا سلطان (الغالبون) عليهم وان غلبوكم وغلبوا العالمين قبل ذلك اذ يخافون انهم لو ظلموكم ان يغضب عليهم من آتاكم بتلك الآيات فيهلكهم بالكلية (فلما جاءهم موسى) الذي عرفوا تنزهه عن الكذب وسائر الخبائث (بآياتنا) التي لا تلتبس بالسحر لكونها (بينات) بل يغلب بها السحرة وغيرهم (قالوا) اخفاء لمغلوبيتهم عن قوة فسقهم (ما هذا) الذي أتى موسى به عبر عنه بالاشارة القريبة للمفرد استهانة بها (الا سحر) وانما عجز عنه السحرة لانه (مفترى) أي مبتدع لم يسبق له نظير (و) يدل على كونه سحرا انا (ما سمعنا بهذا) أي بان للعالم الها يرسل الرسل بالآيات (في آبائنا الاولين) وكذبوا فانهم قد جاءهم يوسف ومن قبله من الرسل جاؤا آباءهم أو معاصريهم (وقال موسى) كفى دليلا على كونها آيات أنها خوارق لم يسبق لها نظير مع ان ما جئت به هدى والساحر لا يدعو في العموم الى هدى فان لم تعترفوا بكونه هدى (ربي أعلم بمن جاء بالهدى من عنده) وان لم يكن من عند آبائهم (و) يعلم ذلك بالعاقبة فان الله يحسن عاقبة أهل الهدى لامحالة

ابن السكيت القرء الحيض والطهر وهو من الاضداد (قوله عز وجل قربان) ما تقرب به الى الله جل وعز من ذبح وغيره وهو فعلان من القربة (قوله تعالى قبلا) أصنافا جمع قبيل ذكره قبيل أي صنف صنف وقبلا أيضا جمع قبيل أي كفيل وقبلا وقبلا أيضا مقابلة وقيل معاينة وقبلا أي استئنافا وأما قوله جل وعز

لانه يعلم (من تكون له عاقبة الدار) أي مايعقب دار الدنيا وليست للساحر اذا ادعى النبوة لانه ظالم فلا يفلح بالعاقبة الحميدة (انه لا يفلح الظالمون) بها وان وجدوا بعض مقاصدهم أولا استدراجا (وقال فرعون) انما يكون آيات الله أو هدى أو عاقبة حميدة لو كان في الواقع اله غيري ولكن (يا أيها الملأ) أي الاشراف لو كان اله اعلى مني لكنتم عابدين به دوني فان لم تعلموه كنت اعلم به لاني تقدمتكم بالعلم بالاشياء فقدمتوني في أمر المملكة لكن (ما علمت لكم من اله غيري) وان زعم ان لغيري ملك السموات (فأوقد لي يا هامان على الطين) نارا فاتخذ منه آجرا (فاجعل لي) من الآجر (صرحا) أي قصرا رفيعا الى السماء (لعلي أطلع الى اله موسى) لو كان هنالك (و) ان كان فلا اظنه مرسلا لموسى (اني لأظنه من الكاذبين) لانه يبعد ان يرسل اله السماء الى اله الارض من هو داخل تحت ولايته دون ولاية السماء (واستكبر هو) بدعوى الالهية لنفسه ونفيها عن الله وقصد الاطلاع الى الله وادعاء العلم الكلي لنفسه مع جهله بربه (وجنوده) بدعوى الالهية لمعبودهم ونفيها عن الله مع كونهم (في الارض) وليسوا كالصوفية القائلين انا الحق حال سكرهم بغلبة نور الحق على قلوبهم بظهوره فيها كنور الشمس في المرآة فيفنى في نظرهم ماسوى الله فيستكبرون بالحق على ماسواه اذ لا يرون له وجودا وقول فرعون وجنوده استكبارا (بغير الحق) كيف والصوفية يرون رجوع كل موجود الى الله (و) هؤلاء (ظنوا أنهم الينا لا يرجعون) فلم يبالوا بنا أصلا (فاخذناه وجنوده) بان ألقينا في قلوبهم دخول اليم (فنبذناهم في اليم) نبذ الصوفية في بحر الحقيقة لكن هؤلاء ظالمون برؤية الوجود لمن لا وجود له من ذاته ونفيه عمن له وجود من ذاته (فانظر كيف كان عاقبة الظالمين و) كما جعلنا الصوفية ائمة يدعون الى الله تعالى (جعلناهم ائمة يدعون الى النار) بكلماتهم التي يتبعهم فيها أهل عصرهم ومن بعدهم (و) هم وان كثر اتباعهم الناصرون لهم في الدنيا (يوم القيامة لا ينصرون واتبعناهم في هذه الدنيا) التي كثر فيها اتباعهم (لعنة) يلعنهم كل مؤمن يسمعهم (و) لا تزول منهم تلك اللعنة اذ (يوم القيامة هم من المقبوحين) فيجتمع على لعنهم الكل ولو كانوا كالصوفية لكانوا امكتسبين من النور الالهي حسن الأرواحهم وقلوبهم وسائر أجزائهم (و) جعلنا موسى منبوذا في بحر الرحمة اماما يدعو الى الجنة مثني عليه الى يوم القيامة ومن المحسنين فيه بما آتيناه من الكتاب فانا (لقد آتينا موسى الكتاب) الجامع أنواع العلوم سيما علوم الوعظ والتزكية لانا آتيناه (من بعد ما اهلكنا القرون الاولى) فيتضمن (بصائر للناس) من المواعظ والتزكية (وهدى) الى الاعتقادات الصحيحة ودلائلها (ورحمة) بالاحكام الحكمية (لعلهم يتذكرون) فيقيسون أحوالهم على أحوال الامم الهالكة واعتقاداتهم على اعتقادات الخلائق وأحكامهم على أحكامهم (و) أكدنا أمره بتصديقك اياه بالوحي المعجز المخبر عن الغيب لانك (ما كنت بجانب) الوادي (الغربي) الذي كوشف فيه موسى عن عالم الغيب (اذ قضينا) أي قدرنا وانهينا (الى موسى الامر) أي أمر التوراة من عالم الغيب (وما كنت من الشاهدين) للتوراة اذ خرجت الى عالم الشهادة (و) هي وان كانت موجودة الآن بحيث يمكن شهودها (لكنا أنشأنا قرونا فتطاول

عليهم

لاقبل لهم بها افعناه لاطاقة لهم بها (قوله عز وجل) قسطاس وقسطاس ميزان بلغة الروم (قوله عز وجل قرة عين لي ولك) وهو مشتق من القرور وهو الماء البارد ومعنى قولهم أقر الله عينك أي ابرد الله دمعتك لان دمعة السرور باردة ودمعة الحزن حارة (قوله تعالى قصيه) أي اتبعي أثره حتى تنظري من يأخذه (قوله جل

عليهم العمر) فهانت عليهم حتى اجترؤا على تغييرها (و) لم يمكنك الاطلاع على تلك التغييرات اذ (ما كنت ثاويا) أى مقيما (فى أهل مدين) الذين لم يغيروا التوراة (تتلوا عليهم آياتنا) تعلما (ولكنا كنا مرسلين) اليك ما غيروا بعدهم (و) ليس اطلاعك على تغييراتهم باطلاعك على ابتداء حال موسى لانك (ما كنت بجانب الطور اذ نادينا) موسى فى ابتداء نبوته (ولكن) أطلعناك على ابتداء أمره وانتهائه (رحمة من ربك) عليك وعلى اهل التوراة المغيرة اذ بعثت (لتنذر قوما) عن التوراة المغيرة (ما أتاهم من نذير من قبلك) على هذا التغيير لوقوعه فى أيام الفترة (لعلهم يتذكرون) ان المناسب لكلام الله ما تذكره أو ما غيروه (ولولا) كراهة (ان تصيبهم مصيبة) عظيمة (بما قدمت ايديهم) من العمل بالتوراة المغيرة ممن علم منهم بتغييرات آبائهم (فيقولوا ربنا لولا أرسلت الينا رسولا) يبين لنا تلك التغييرات ويقيم عليها الآيات (فنتبع آياتك ونكون من المؤمنين) بالتوراة على ما انزلتها او بكتاب هذا الرسول لو لم ترسل رسولا ولكن كرهنا فارسلنا رسولا واظهرنا عليه ما هو الحق من التوراة وآتيناه المعجزة القولية التى هى أقوى من الفعلية (فلما جاءهم الحق) من التوراة على ما نزلت (من عندنا) مؤيدة بالمعجزة القولية (قالوا لولا أوتى) هذا الرسول من المعجزات (مثل ما اوتى موسى) فنصدقه على تلك التغييرات كما صدقنا موسى فى اصل التوراة (أ) آمن الكل بتلك المعجزات (ولم يكفروا بما اوتى موسى من قبل) أى من قبل ان يؤتى بمثلها فاذا اوتى بالمثل بطل التحدى بها فحينئذ (قالوا سحران تظاهرا) أى عاون أحدهما الآخر بالكشف الروحانى (وقالوا) انه وان كان كشفا روحانيا يستفيد روح أحدهما من روح الآخر (انا بكل كافرون) لحصول المعارضة المبطلة للتحدى فكان كما يكاشف الرهبان أو البراهمة والزنادقة (قل) لفارق بين السحر والمعجزات الهداية (فأتوا بكتاب) معلوم كونه (من عند الله) بمعجزات أقوى من معجزاتهما ومع ذلك يكون راجحا على كتابيهما اذ (هو اهدى منهما) فان اتيتم (اتبعه) ولا اعاندكم مثل ما تعاندوننى (ان كنتم صادقين) فى انه يمكن الاتيان بما هو اهدى منهما (فان لم يستجيبوا لك) فلم يأتوا بذلك الكتاب ولم يتابعوا الكتابين (فاعلم أنما يتبعون أهواءهم) وان فرض انهم ساعدهم العقل فغايتهم انه كنور البصر لا يبصر به ما لم يستعن بنور الشرع الذى هو كنور الشمس كما قال (ومن أضل ممن اتبع هواه) وان فرض انه وافق عقله ولكن كان (بغير هدى من الله) يكون كنور الشمس وكيف يحصل له هدى وهو ظالم بتقديم هواه على هدى الله (ان الله لا يهدى القوم الظالمين و) ان زعموا ان مقابلة المعجزة الواحدة الخفية بالمعجزات الكثيرة الجلية ظلم يقال لهم هذه المعجزة الواحدة فى قوة المعجزات الكثيرة فانا (لقد وصلنا لهم القول) أى ضممنا بعض القول المعجز الى بعض فصار كمعجزات كثيرة وانما جعلناه خفيا لتكثر فائدته بالتذكر (لعلهم يتذكرون) فيظهر لهم من كثرة فوائده ما يجعل اعجازه جليا على ان اعجازه جلى لاصحاب العلوم الكثيرة الا ترى (الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم به يؤمنون و) لا يحتاجون الى التذكر بل (اذا يتلى عليهم قالوا) بمجرد سماعه (آمنا به) لظهور اعجازه عندنا مع هدايته (انه الحق) الموافق لسائر ما نزل (من ربنا) وقد كان فيه وعد انزاله لذلك (انا كنا)

وعز قدور راسيات) أى ثابتات فى أماكنها لا تنزل لعظمها ويقال اثافيها منها (قوله جل وعز قتل الخراصون) أى لعن الكذابون (قوله جل وعز قطوفها دانية) أى ثمرتها قريبة المتناول على كل حال من قيام وقعود ونيام واحدها قطف

(باب القاف المكسورة)

(قوله جل وعز قبلة) جهة يقال

بالايمان بتلك الكتب (من قبله) أى من قبل انزاله (مسلمين) أى منقادين له (اولئك) وان اتحد ايمانهم بالكتابين (يؤتون أجرهم مرتين) مرة لايمانهم بما فى كتابهم ومرة لمعرفتهم ان هذا الكتاب هو الموعود فيها (بما صبروا) على تأمل وجوه اعجازه حتى صارت لهم ملكة يعرفونها بمجرد القراءة (و) اذا وردت عليهم شبهة قادحة (يدرؤن) أى يدفعون (بالحسنة) أى بالحكمة الجلية الشبهة (السيئة) وهذا وجه آخر للتضعيف (و) ثم وجه ثالث له هو أنه (مما رزقناهم) من العلوم (ينفقون) ثم انهم انما يدفعون شبهة المنصفين وينفقون عليهم العلوم (واذا سمعوا اللغو) من مناظر او متعلم (اعرضوا عنه) اذ لا يفيد مناظرته ولا تعليمه (وقالوا) سقط عنا حل شبهاتكم وتعليمكم (لنا أعمالنا) المبنية على دلائلنا (ولكم أعمالكم) المبنية على لغوكم (سلام عليكم) أى سلمكم الله من لغوكم (لا نبتغى) أى لا نطلب هداية (الجاهلين) الجهل المركب وكيف يتأتى منا ولا يتأتى من أكمل الخلائق اذ قيل له (انك) يا أكمل الخلائق فى الكشف عن الحقائق والحجج والشبه والتأثير بالهمة (لا تهدى) بتنوير القلب (من احببت ولكن الله يهدى من يشاء وهو) وان قدر على هداية الكل فلا يهدى الا من علم من استعداده الاهتداء لانه (اعلم بالمهتدين) أى باستعداداتهم وانما تحب هداية غيرهم لعدم اطلاعك على استعداده نزلت فى أبى طالب جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم لما احتضر فقال يا عم قل لا اله الا الله كلمة أحاج لك بها عند الله فقال يا ابن اخى علمت صدقك ولكنى أكره أن يقال جزع عند الموت (و) كيف تهدى المعاندين وهم اذا لم يجدوا شبهة تمسكوا بعذر فاسد كأن (قالوا ان نتبع الهدى) لنصير (معك نتخطف) أى نخرج (من أرضنا) هذا عذرهم (و) انما هو عذر من (لم نمكن لهم) أى لم نجعل مكانهم (حرما آمنا) أى مفيدا للامان عند تشاجر الناس من حوله ولا يكون منع حمل الثمرات اليهم مخرجا لهم منه اذ (يجبى اليه ثمرات كل شئ) من الجوانب اذ جعلنا حملها اليكم (رزقا) للحاملين لكثرة ربحهم فيجعل ذلك داعية لهم (من لدنا) وهذا ظاهر (ولكن أكثرهم لا يعلمون و) كيف يخافون فى اتباع الهدى التخطف ولا يخافون فى تركها الهلاك الكلى وقد وقع فيما دونه فانه (كم أهلكنا من قرية بطرت) أى طغت فكفرت (معيشتها) فان أنكرت اهلاكهم (فتلك) البيوت المشار اليها (مساكنهم) هلكوا بالكلية حتى (لم تسكن من بعدهم الا) زمانا (قليلا) مقدار سكون المسافرين يوما أو بعض يوم (و) ليسوا بهذا السكون وارثيهم يقومون مقامهم حتى كأنهم لم يهلكوا بل (كنا نحن الوارثين و) ان زعموا ان الله تعالى لو أخذهم ابطرهم لاخذنا بالكفر يقال (ما كان ربك) الذى بعثك رحمة للعالمين (مهلك القرى حتى يبعث فى أمها) التى ينسب اليها ما حولها نسبة الولد الى أمه (رسولا) يزيل عذرهم اذ (يتلوا عليهم آياتنا) الدالة على ظلمهم اذ الظلم المجهول لصاحبه كالمعدوم فى زعمه (وما كنا) بمقتضى عظمتنا المقتضية عظيم جودنا (مهلكى القرى الا واهلها ظالمون) اذ بدون ذلك يخل بجودنا (و) كيف يخافون على متابعة الهدى التخطف وغاية ما فيه سلب ما أوتوا (ما أوتيتم من شئ) فانه وان جل (فمتاع الحيوة الدنيا) الخسيسة الفانية (و) ان زاد على المتاع فهو (زينتها) المناسبة لحالها والله تعالى يعوضكم

بذلك

أين قبلتك أى الى أين تتوجه وسميت القبلة قبلة لان المصلى يقابلها وتقابله (قوله جل وعز قيام) على ثلاثة معان جمع قائم ومصدر قمت قياما وقيام الامر وقوامه غاية قوام الامر ومنه قوله جل وعز اموالكم التى جعل الله لكم قياما أى قواما (قوله جل وعز قبيلا) (قوله جل وعز) وقولا واحدا قسيسين رؤساء النصارى واحدهم قسيس وقال بعض

بذلك ما عنده (وما عند الله خير) متاعا وزينة لانه بحسب عظمته (و) لو لم يكن فيه سوى انه
(ابقى) لكفى (أ) تؤثرون الخسيس الفانى على الشريف الباقى (فلا تعقلون) فلو قبل العقل
لايأمر بترك الحاضر المتيقن للغائب المشكوك يقال ما كان موعودا من عند عظيم قادر فليس
بمشكوك والحاضر اذا كان يعقبه ضرر يترك بلا عوض (أ) يستوى الموعود المحقق الشريف
الباقى الذى لايعقبه ضرر والحاضر الخسيس الفانى الذى يعقبه أعظم وجوه الضرر (فمن
وعدناه) بمقتضى عظمتنا المقتضية شرف الموعود (وعدا حسنا) لايعقبه ضرر ووعدنا لايحتمل
الكذب (فهو لاقيه) لامحالة (كمن متعناه) متاعا ولو طالت مدته كان (متاع) مدة (الحيوة الدنيا)
التى جميع مدتها أقل من ساعة من نهار (ثم) لايقتصر فى حقه على سلب المتاع بل (هو يوم
القيامة) يكون صاحبه (من المحضرين) فى النار فلو لم يكن له فيها عذاب كفى به زاجرا (و) انما
كان متاعهم سبب احضارهم لنسبتهم اياه الى الشركاء ابتداء واستدامة وتوقعهم منهم دفع
مايعقبه من الضرر ولايفيدونهم شيأ من ذلك بل يسفهونهم (يوم يناديهم فيقول أين شركائى
الذين كنتم تزعمون) ان لهم هذه الفوائد فيشيرون الى من عبدوهم من الملائكة والصالحين
والشياطين (قال الذين حق عليهم القول) منهم وهم الشياطين اذ منهم الاغواء (ربنا هؤلاء الذين
اغوينا) بايهام هذه الفوائد منا فلا تكلفنا تحصيلها لهم ولاتزدنا عذابا باغوائهم فانا
(أغويناهم) ليعبدونا (كما غوينا) بمحبة الشرك فكان من قلة عقلهم اتباع الغواة فلم يكن لنا
فى ذلك مزيد تأثير ثم انا لم نبق على تلك الدعوى ليستقر علينا عذابها اذ (تبرأنا) اليوم من شركهم
متوجهين (اليك) الى توحيدك ولم يكن شركهم تاما لانهم (ما كانوا ايانا يعبدون) أى لم
يخصصونا بالعبادة بل عبدوا أهواءهم أيضا فان عذبتنا على شركهم فبقدر شركهم لنا (وقيل)
هذا على زعمهم أن تبرأهم من الشرك يفيدهم بجعلنا من العذاب منه للمشركين بعد ما تبرؤا
عنهم وسفهوهم (ادعوا شركاءكم) ليفصلوا عنكم العذاب الذى كان بمقدار شركهم (فدعوهم
فلم يستجيبوا لهم) فضلا عن التحمل (ورأوا العذاب) على شركهم الذى لاجله نسبوا متاعهم
اليه لايندفع الا بالهدى السابق فتمنوا (لو انهم كانوا يهتدون) بدل ذلك المتاع الذى دعاهم الى
الشرك فاى عقل يأمر بايثار هذا المتاع على ذلك المتمنى (و) لايجدونه لعماهم فانه (يوم يناديهم
فيقول ماذا أجبتم المرسلين) الداعين الى الهداية (فعميت عليهم الانباء يومئذ) لتعاميهم فى
الدنيا (فهم لايتساءلون) أى لايسأل بعضهم بعضا عما جرى فضلا عن أن يجيب فاين لهم هذا
المتمنى وهذا وان كان شأن من لم يجب الرسل فى الدنيا فانما هو فى حق المصر (فاما من تاب) عن
ترك الاجابة (و) أجاب ولو بعد مدة بان (آمن و) اكمل اجابته بان (عمل صالحا فعسى أن يكون
من المفلحين) الذين أجابوا من أول الامر فنالوا درجة الصديقية وأمكنهم الجواب الحسن
فى مقام المكالمة الالهية والقرب ومقام الشفاعة لانهم اذا استناروا بهذه الانوار حصل لهم
الاستبصار لشأن الرسل فاستناروا ببعض انوارهم المفيدة لهم ماذكرنا (و) لايلزم عموم الفلاح
كل مجيب أولا وآخرا كما لايلزم عموم الاجابة اذ (ربك) الجامع للكل (يخلق ما يشاء و) لايلزم من

(قوله العلماء) هو فعيل من قبست الشئ وقصصته اذا تتبعته فالقسيس سمى بذلك لتتبعه كتابه وآثار معانيه (قوله جل وعز قرطاس) صحيفة والجمع قراطيس (قوله جل وعز قنوان) أى عذوق واحدها قنو (قوله جل وعز قطعا من الليل) جمع قطعة ومن قرأ قطعا بتسكين الطاء أراد اسم ما قطع تقول قطعت الشئ

ذلك أن يخلق الفلاح في الفاسق والكافر لانه (يختار) أمر الفرقة وضده الاخرى والفلاح
وضده وان ترتبا على فعل المكلفين باختيارهم (ما كان لهم الخيرة) التي بها الاستقلال من غير
خلق الداعية وتحريك الاعضاء فيهم وكيف يكون الخلق والخيرة لغيره وهو مشاركة (سبحان
الله) أي قد تنزه تنزهه باعتبار ذاته وصفاته وأفعاله عن المشاركة اذ المشاركة توجب المساواة
(و) قد (تعالى عما يشركون و) هو انما يؤاخذهم على هذه الافعال بحسب بواطنهم القبيحة وما
يظهر منهم من القبائح اذ (ربك يعلم ما تكن) اى تخفى (صدورهم) من الاعتقادات والاخلاق
والضمائر (وما يعلنون) من الاقوال والافعال (و) الكل وان كان من الله اذ (هو الله) خالق
الكل لا خالق سواه اذ (لا اله الا هو) لكنه يفعل الاحسان بمن خلقه محسنا والاساءة بمن خلقه
مسيئا وخلقه محسنا ومسيئا بحسب استعداده اذ (له الحمد في الاولى) في غاية الاستعدادات
(والآخرة) في رعاية البواطن والظواهر (و) لا حكم للاستعدادات والبواطن والظواهر
عليه بل (له الحكم) على الكل (و) لو فرض لها الحكم فليس ذلك حكم الغير عليه اذ (اليه
ترجعون) اذ الكل مظاهر باطنه أو ظاهره أو صور علمه فان زعموا ان هذا انما يتم في الحيوانات
لو كان الفاعل فيما لا ينسب اليها واحدا لكن بعض ما لا ينسب اليها منسوب الى الحركات
السماوية (قل) انما يكون لها الهية لو كان لها منع الله عن فعله وارادته (أرأيتم) أى أخبروني
هل للكواكب منع الله من ارادته تسكينها بحيث (ان جعل الله عليكم الليل سرمدا) أى
متصلا (الى يوم القيامة) ليس للكواكب ذلك بل (من اله) مستجمع لصفات الالهية
(غير الله يأتيكم بضياء) من الشمس أو غيرها (أ) تنكرون هذا الدليل عنادا (فلا تسمعون)
فان زعموا ان ذلك لضعف الكواكب عن معارضته (قل أرأيتم) هل للشمس لعظمتها منع
الله عن ارادة تسكينها بحيث (ان جعل الله عليكم النهار سرمدا الى يوم القيامة) ليس للشمس
ذلك بل (من اله غير الله يأتيكم بليل) وان تضمن حكمة مقوية للآتي وهي أنكم (تسكنون
فيه أ) تنكرون هذا مع انه أظهر من الاول (فلا تبصرون و) كيف جعلتم الشمس
والكواكب شركاءه مع انها اسباب رحمته فانه (من رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا
فيه) فينقطع تعبكم (ولتبتغوا من فضله) في الليل بالتهجد وفي النهار بالعبادة وطلب العلم
والرزق على النشاط (و) لا يرحم ليشرك به بل (لعلكم تشكرون) فابدلتم الشكر بالشرك
(و) يسأل عن هذا الابدال (يوم يناديهم فيقول أين شركائي) الذين جعلتم شركهم بدلا عن
شكري لانهم (الذين كنتم تزعمون) انهم المنعمون بالنعم التي تطالبون بشكرها فيحيل
المقلدون منهم على من كان يأتيهم بشواهد من الشبه (ونزعنا) أى أخرجنا (من كل أمة)
من المشركين القائلين بفاعليتها استقلالا والفلاسفة القائلين بتأثير الاسباب السماوية
والارضية والمعتزلة القائلين بفاعلية الحيوانات (شهيدا) كان يأتيهم بشواهد من الشبه
(فقلنا هاتوا) بشبهتكم التي جعلتموها (برهانكم) فيظهر بطلانه (فعلموا ان) التأثير
(الحق لله) لا للاصنام والكواكب والحيوانات (وضل عنهم ما كانوا يفترون) من الادلة

قطعا بفتح القاف في المصدر واسم ما قطع فسقط قطع والجمع اقطاع (قوله جل وعز قطع متجاورات) أى قرى متقاربات (قوله جل وعز قيعة) وقاع بمعنى واحد وهو المستوى من الارض ويقال قيعة جمع قاع (قوله جل وعز وقرن في بيوتكن) هو من الوقار يقال وقر في منزله يقر وقرن من القرار فيمن

النقلية

النقلية عن الانبياء الماضين والاولياء الكاملين وكيف يجعل للاسباب تأثير مع انه كثيرا ما ينعكس الامر فيها (ان قارون كان من قوم موسى) وهو سبب الايمان لكنه لم يؤثر (فبغى عليهم) فانعكس الامر (و) أيضا كان سبب الشكر في حقه سبب كفره اذ (آتيناه من الكنوز) أى من الاموال التى لم يؤد حقها (ما ان مفاتحه) أى مفاتح صناديقه (لتنوء) أى تثقل حتى تميل (بالعصبة) أى الجماعة الكثيرة من الرجال والبغال أربعين أو أكثر (اولى القوة) وكان كفره حين نصحه قومه (اذ قال له قومه لا تفرح) بزخارف الدنيا فرحا يشغلك عن الله والدار الآخرة (ان الله لا يحب الفرحين) هذا الفرح فيبدلك حزنا لا غاية له (وابتغ) أى اطلب لدفع ذلك الحزن ولتحصيل الفرح الابدى بالتصرف (فيما آتاك الله) ما يحصل لك (الدار الآخرة) من صرفه فى الخيرات (ولا تنس) بالانهماك فى الدنيا (نصيبك) الذى هو زاد الآخرة المقصود (من الدنيا) وهو العبادة البدنية والمالية (واحسن) عبادة ربك مالية أو بدنية بان تعبده كانك تراه فزد فى تحسينها (كما أحسن الله اليك) فزادك تحسينا دنيويا فهذا شكره الموجب احسانه فى كل مرة (ولا تبغ الفساد فى الارض) بهذا المال الذى جعله سبب صلاحها وأقل ضرره عداوة الله (ان الله لا يحب المفسدين) الذين يصرفون نعمه الى خلاف ما أنعم عليهم من أجله (قال) انما يصح قولكم كما أحسن الله اليك لو كان معطى هذا المال هو الله لكن (انما أوتيته) باستعلائى (على علم عندى) من التجارة والدهقنة أو الكيمياء (أ) كفر اعتمادا على قوته وجمعه (ولم يعلم) مما سمع بالتواتر (أن الله قد أهلك) على انكار اعطائه (من قبله من القرون) الكثيرة بحيث صارت سنة له (من هو أشد منه قوة) بالاموال والاتباع (وأكثر جمعا) لهما (و) لا يتوقف اهلاكه على شئ لانه (لا يسئل) فى الدنيا (عن ذنوبهم المجرمون) عند اهلاكهم ليعتذروا عنها فلم يعتبر بهم قارون ولا بنصيحة قومه (فخرج) باغيا (على قومه) مغترا بالنظر (فى زينته) وقد كانت بحيث يغتر بها من رآها ممن ليست له (قال الذين يريدون الحيوة الدنيا) ان يعيشوا الى يوم القيامة باموال لا تنقطع (يا) أيها المتمنى تعال (ليت لنا مثل ما أوتى قارون) من الكنوز فانه غاية السعادة (انه لذو حظ عظيم) من السعادة (وقال الذين أوتوا العلم) بالحقائق (ويلكم) من هذا المتمنى فانه تمنى سبب الشقاوة الابدية انما سبب السعادة الحقيقية عبادة الله اذ (ثواب الله) عليها (خير) فى افادة السعادة (لمن آمن وعمل صالحا و) لكن هذه الكلمة (لا يلقاها) بالقبول (الا الصابرون) على ترك زينة الدنيا وعلى عبادة الله تعالى ولم يقدر قارون أن يصبر على ترك مقدار الزكاة القليلة وهو درهم من ألف درهم من زينة الحياة الدنيا ولا على ما ليس له من دعوى الرسالة والحبورة فكان يقول لموسى لك الرسالة ولهرون الحبورة وأنا فى غير شئ الى متى اصبر وموسى يداريه حتى نزلت الزكاة فصالحه على ماذكرنا فاستكثره فبرطل بغية لترميه بنفسها فيفتضح بين بنى اسرائيل ليرفضوه فلما كان يوم العيد قام موسى عليه السلام خطيبا فقال من سرق قطعناه ومن زنى بكرا جلدناه ومحصنا رجمناه فقال قارون ولو

يقول قريقر اراد اقررن فحذف الراء الاولى وحول فتحها على القاف فلما تحركت القاف سقطت ألف الوصل فبقى قرن (قوله جل وعز قطمير) هو لفافة النواة (قوله جل وعز قطنا) واحد القطوط وهى الكتب بالجوائز

(باب الكاف المفتوحة)

(قوله جل وعز كرة) أى رجعة الى الدنيا (قوله

أنت قال ولو أنا فقال ان فلانة تزعم انك فجرت بها فناشدها موسى عليه السلام بالله الذى فلق البحر وأنزل التوراة الاصدقت فقالت جعل لى قارون جعلا فخر موسى ساجدا فاوحى الله اليه ان مر الارض فقال لها خذيه فاخذته الى ركبتيه ثم الى عنقه ثم خسف به فقيل انما فعله ليرثه (فخسفنا به وبداره) المشتملة على أمواله (الارض فما كان) مما اعتمد عليه من سببية المال والاتباع سببا لنجاته اذ لم يكن (له من فئة) أى فرقة من اتباعه (ينصرونه من دون الله) أى مجاوزين به من قهره وان كانوا مجاوزين لقهره من دونه (وما كان من المنتصرين) بقوة نفسه وماله فلم يكن لهذين السببين من أثر (و) عند بطلان تأثيرهما (اصبح الذين تمنوا) لظن بلوغ تأثيرهما الغاية (مكانه) أى رتبته (بالامس) مع ان هذا الظن يستمر على العقلاء سنين (يقولون) بعضهم لبعض (ويكأن الله) مركب من ويك بمعنى ويلك وأن بتقدير اعلم ان الله (يبسط الرزق لمن يشاء من عباده) من شقى وسعيد (ويقدر) أى يقبض فلا دلالة فى البسط على السعادة ولا فى القبض على الشقاوة بل انما يتوهم ذلك مع ان الامر منعكس (لولا ان من الله علينا) بمنع متمنانا (لخسف بنا) لانا تمنينا ما كان سبب خسفه وليس اعطاء المال الكثير سبب الخسف بل هو مع الكفر (ويكأنه) أى ويلك من الكفر مع كثرة المال اعلم انه (لا يفلح الكافرون) وان اعطوا أعظم اسباب الفلاح وكيف يفلحون باعطاء اسبابه اذا صرفوها فى غير مصرفها طلبا للجاه الدنيوى وان لزمه الفساد العام (تلك الدار الآخرة) لاختصاصها باهل الجاه عند الله المصلحين للعالم (نجعلها للذين لا يريدون علوا فى الارض) بطلب الجاه المؤدى بهم الى التكبر على الخلق (ولا فسادا) كيف والدنيا مزرعة الآخرة (والعاقبة) أى عاقبة المزرعة انما تكون (للمتقين) فساد البذر والنبات والارض وانما كانت مزرعة لان (من جاء بالحسنة) فاحسن البذر والنبات والارض (فله خير منها) أى من تلك الحسنة التى زرعها (ومن جاء بالسيئة) المفسدة للزرع (فلا يجزى الذين عملوا السيئات) التى هى كافساد البذر والنبات او الارض (الا ما كانوا يعملون) من الافساد الاخروى فلو قيل لو كان رسول الله صلى الله عليه وسلم من المتقين لحصلت له عاقبة حميدة لكنه لا يزال مذموما بتكذيب الخلائق يقال (ان) هذا الوضع فما دام فى بلده لكن (الذى فرض عليك القرآن) أى قدر حين انزل عليك ايها الجامع الكتاب الجامع لما لا يتناهى بقدار خاص ليدل على جمعيتك مع اختصاصك بقدارك (لرادك) أى باعثك (الى معاد) أى مكان يعود فيه ما أجمل فيك وفى كتابك الى التفصيل فان أنكروا أن يكون فيك أو فى كتابك ذلك (قل ربى اعلم من جاء بالهدى) الى مكان قربه فيفيض عليه تلك التفاصيل (ومن هو فى ضلال مبين) فلم يمكنه الاتيان الى مكان قربه فلا يفيض عليه شيأ من تلك التفاصيل (و) عدم رجاء المهتدين الوصول الى ذلك المكان من القرب كعدم رجائك فانك (ما كنت ترجوا أن يلقى اليك الكتاب) الجامع لهذه الامور حتى عند جهدك بالعبادة

كافة) أى عامة كقوله ادخلوا فى السلم كافة أى كلكم وقوله جل ذكره وما أرسلناك الا كافة للناس أى تكفهم وتردعهم (قوله جل وعز كدأب آل فرعون) أى كعادتهم ويقال مازال ذلك دأبه ودينه وديدنه أى عادته (قوله جل وعز كفلها زكريا) أى ضمها اليه وحضنها (قوله جل وعز

(الا) أن يكون (رحمة من ربك) فينبغي لاهل الهداية ان لا ينقطع رجاؤهم من الوقوف على بعض تفاصيل الكتاب واذا كان في دعوتك هذه الفائدة للمهتدين (فلا تكونن ظهيرا) أي معينا (للكافرين) بترك الدعوة في صدهم عن هذه السبيل (ولا يصدنك) ايهامهم لك عدم الرد الى ذلك المعاد (عن) مقتضى (آيات الله) من الدعوة المفضية الى كشف تلك التفاصيل (بعد اذ أنزلت اليك) فعدم رجائهم الى الرد الى المعاد كعدم رجائك للانزال (و) لا توقف دعوتك على الرد الى المعاد بل (ادع الى ربك) بكل حال كيف (و) ترك الدعوة عن قول المشركين يجعلك كاحدهم (لا تكونن من المشركين) بل اذا أخذت بامرهم مع أمر الله كنت كمن يدعو الها آخر (ولا تدع مع الله الها آخر) فانه (لا اله الا هو) فلا تمتثل أمر من خالفه مع أمره كيف ولا وجود لشئ من ذاته اذ (كل شئ هالك) أي معدوم في حد ذاته لا ترى فيه شيأ (الا وجهه) أي الا ما أشرق عليه من نور وجهه من وجوه أسمائه التي توجهت الى حقيقته وظهرت فيه وهو وان ظهر فيه فلا حكم له بل (له الحكم) فكيف يمتثل أمره (و) لو كان له حكم لم يعتد به معه اذ (اليه ترجعون) فافهم والله الموفق والملهم * تم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على رسوله سيد المرسلين وخاتم النبيين محمد وآله أجمعين

(سورة العنكبوت)

سميت بها لاشتمالها على قوله مثل الذين اتخذوا من دون الله أولياء كمثل العنكبوت الآية المشير الى أن من اعتمد على قوة الآلهة وحفظها عن العذاب كالعنكبوت اعتمدت على قوة بيتها التي لا تحتمل مس ادنى الحشرات والرياح وحفظها عن الحر والبرد وهذا أتم في الدعوة الى التوحيد الذي هو أعظم مقاصد القرآن (بسم الله) المتجلي باللطف والقهر (الرحمن) بالتوفيق للايمان (الرحيم) بالتمييز بين الصادقين فيه والكاذبين (الم) أي الابتلاء اللازم المدعي أو الاستكشاف ألطف مطلوب أو الاسرار لائحة من المحبة أو الآيات لوامع المكنونات أو غير ذلك مما يناسب المقام (أحسب الناس) أي الذين نسوا الامر الالهي وحكمته وسنته (أن يتركوا) أي أنفسهم متروكة (ان يقولوا) أي لقولهم (آمنا) فلا يؤاخذون بالسيآت (وهم لا يفتنون) باستكشاف ما في بواطنهم كيف (و) قد جرت السنة الالهية بذلك فانا (لقد فتنا الذين من قبلهم) كيف وقد ظهرت الحكمة فيه (فليعلمن الله) أي ليظهر علمه عند خلقه بصدق ايمان (الذين صدقوا) فيه بدلالة ثباتهم عليه عند المصائب (وليعلمن) أي وليظهر علمه بكذب دعوى (الكاذبين) لئلا يشهدوا عنده بايمان الكاذبين فينسب في تعذيبهم الى الظلم وليثق المؤمنون بمحبة الصادقين ويستظهروا بهم او يحذروا عن مكر الكاذبين احسب الكاذبون ان يغلبوا المؤمنين بمكرهم (ام حسب الذين يعملون السيئات) ويرونها حسنات باظهار الايمان (ان يسبقونا) أي

كاظمين الغيظ) أي حابسين الغيظ (قوله جل وعز كأين) وكائن وكئن على وزن كعين وكاع وكع ثلاث لغات بمعنى كم (قوله كلالة) هو ان يموت الرجل ولا ولد له ولا والد وقيل هي مصدر من تكلله النسب أي أحاط به ومنه سمي الاكليل لاحاطته بالرأس والاب والابن طرفان للرجل فاذا مات

يغلبونا باشهاد المؤمنين على ايمانهم واعمالهم الصالحة (ساء ما يحكمون) من غلبتهم علينا
بالحجة فغاية ما يشهد المؤمنون على ظواهرهم لا على بواطنهم لولم أظهر لهم فاذا أظهرت لهم
انتفت تلك الشهادة منهم وان كانوا حاكمين في الدنيا بايمانهم و يجرون عليهم احكامهم ولو قيل
الابتلاء اضرار فلا يليق بالمؤمنين بل ينبغي أن يقتصر على المنافقين لاظهار نفاقهم يقال
لا اضرار على المؤمنين في الحال لانهم يرجون الثواب يوم لقاء ربهم ولا في الاستقبال لان
(من كان يرجو لقاء الله) فانه ينال ثوابه يوم لقائه وان تأخر الى أجله لكن لابد من حلوله
(فان أجل الله لآت) وكيف لا يكون له ثواب وقد دعا الله وتضرع اليه (وهو السميع)
لدعائه وتضرعه فيثيبه على ذلك وان لم يفعل ذلك كان صابرا وهو (العليم) بصبره الموجب
لاجره (و) لو سلم أن الابتلاء بالمصائب اضرار فلا ضرر في الجهاد الذي يعم الابتلاء به للمؤمنين
والمنافقين فان (من جاهد فانما يجاهد) نافعا (لنفسه) بحفظ دينه وأهله وماله وتحصيل
غنيمة أو درجة شهيد وكيف يكون اضرارا والحكيم انما يضر بالغير لو انتفع به والله
تعالى منزه عن الانتفاع (ان الله لغني عن العالمين) فيقدر على الدفع عن دينه من غير جهاد
(و) من فوائد الجهاد تيسر الايمان والاعمال الصالحة ففوائدهما فوائد الجهاد بل يكمل
تلك الفوائد بالجهاد اذ (الذين امنوا وعملوا الصالحات) مع الجهاد (لنكفرن عنهم سيئاتهم)
التي لا تكفر بدونه (ولنجزينهم) فيما قصروا فيه من الاعمال (أحسن الذي كانوا يعملون)
أي جزاء أحسن أعماله لانهم ضموا الى الجهاد الاصغر الجهاد الاكبر (و) كيف يترك
الجهاد مع الكفار وهم يأمرون بالكفر ولا يجوز امتثال الامر به من الابوين فضلا عن
الاجانب مع انا (ووصينا) أي أمرنا (الانسان) أمرا موكدا أن يحسن (بوالديه حسنا)
عظيما يقتضي امتثال أمرهما ولو مشركين مالم يأمرا بالاثم اذ امتثال أمرهما في مقابلة
أمر الله يشبه الشرك (وان جاهداك لتشرك بي) فانك وان لم تطلع على برهان بطلانه
يكفيك انه شرك (ماليس لك به) أي بشركه (علم فلا تطعهما) وان جاز التكلم بكلمة
الكفر اكراها فلا اكراه مع امكان المجاهدة فلو قيل حق الوالدين معلوم الثبوت و بطلان
الشرك غير معلوم يقال انه اضطراد (الي مرجعكم) لا الى الابوين وليس رجوعا الى من
يلتبس عليه بعض الامور (فانبئكم بما كنتم تعملون) من ترجيح حقي أو حق الوالدين
(و) لو قيل خطر العقوق كخطر الشرك يقال (الذين آمنوا وعملوا الصالحات لندخلنهم
في الصالحين) وان كان فيهم عقوق الوالدين بمخالفة أمرهما بالاثم (و) كيف لا نأمر بالجهاد
واهماله يؤدي الى الارتداد فان (من الناس من يقول آمنا بالله) خوفا من عذاب الله
(فاذا أوذي) لدخوله (في) دين (الله جعل فتنة الناس) أي اذاهم (كعذاب
الله) بحيث لا يرجح الخوف منه على الخوف من الفتنة عندهم بل قد رجحوا الثاني فاظهروا
الكفر (و) لكن لا يستمرون على ترجيحه بل (لئن جاء) المؤمنين (نصر من ربك
ليقولن) انما أظهرنا الكفر خوفا وفي الواقع (انا كنا معكم) كما يقولون للكافرين عند

ولم يخلفهما نفقدمات عن
ذهاب طرفيه فهي ذهاب
الطرفين كلالة وكأنها
اسم للمصيبة في تكلل
النسب مأخوذ منه يجري
مجرى الشجاعة والسماحة
واختصاره ان الكلالة من
تكلله النسب أي أطاف
به والولد والوالد خارجان
من ذلك لانهما طرفان
للرجل (قوله جل اسمه كاد
تزيغ قلوب فريق منهم)

غلبتم انما أظهرنا الاسلام خوفا من المسلمين انا كنا معكم ولا يقصدون بذلك التلبيس على
الخلق فقط بل على الله أيضا (أ) يقصدون التلبيس على الله (و) يعتقدون أن (ليس الله
بأعلم بما في صدور العالمين و) هذا القصد منهم يقتضي الامر بالجهاد ليظهر أنه (ليعلمن الله
الذين آمنوا) فثبتوا على الايمان عند انكسار المؤمنين (وليعلمن المنافقين) بالتغيير عند
ذلك (وقال الذين كفروا) بانكار عذاب الله (للذين آمنوا) لم تحملون أذى الناس
(اتبعوا سبيلنا و) ان خفتم عذاب الله (لنحمل خطاياكم) بطريق الالتزام (و) انما قالوا
ذلك من انكار كونها خطايا والا (ماهم بحاملين من خطاياهم من شيء) أدنى فضلا عن
خطيئة الكفر ولو تحقق ذلك عندهم (انهم لكاذبون) فلا يوفون به (و) لكن يجعلون
كالموفين (ليحملن أثقالهم) أي أثقال معاصيهم التي يعجزون عن حملها (وأثقالا) من
اضلالهم وتحملهم (مع أثقالهم) لا بطريق التعاقب لعدم انقطاعها (و) لا يسقط
بذلك أثقال المحمول عنهم بل (ليسئلن يوم القيامة عما كانوا يفترون) على الله من نسبة
الشريك والولد وكفى بالسؤال عن ذلك ثقلا (و) لو منع التحمل من مؤاخذة المحمول
عنه لم يؤاخذ المتأخرون من قوم نوح مع تحمل أوائلهم وتعذيبهم مدة مديدة يمكن جعل
بعضها من جهة التحمل فانا (لقد أرسلنا نوحا الى قومه فلبث فيهم ألف سنة الا خمسين عاما)
فلم يمنع تعذيب من مات من المتحملين منهم حين مؤاخذة المحمول عنهم (فأخذهم الطوفان
و) لم يكن من البليات العامة اذ (هم ظالمون) ولذلك تميز عنهم من لم يكن ظالما
(فأنجيناه وأصحاب السفينة) لا لركوبهم السفينة المحسوسة فقط بل لركوبهم سفن النجاة
من الايمان والاعمال الصالحة (و) لكن (جعلناها آية) على السفينة العقلية المنجية
(للعالمين و) السفينة المعنوية تنجي بذاتها والحسية بالارواح الملكية والا فهي مجرد صورة
لا تؤثر كصور الاصنام فاذكر لذلك انا أرسلنا (ابراهيم اذ قال لقومه اعبدوا الله) لتكون
عبادتكم اياه سفينة معنوية (واتقوه) ليصير وقاية عن غرقها (ذلكم خير لكم
من سائر السفن والوقايات علمتم ذلك (ان كنتم تعلمون) الحقائق لكن لا تعلمونها ولذلك
(انما تعبدون من دون الله) مع ان الدون لا يستقل بالاثر بدون الاعلى (أوثانا) أي صورا
لا تصلح للسببية فضلا عن الفاعلية (وتخلقون افكا) أي تخترعون كذبا انها تستقل
بالتأثير حتى انها هي التي ترزق (ان الذين تعبدون من دون الله) لا بتغاء الرزق منهم مع ان
ابتغاءه لو صح من الدون لم يستحق العبادة (لا يملكون لكم رزقا) لانكم اعلى منهم (فابتغوا
عند الله) الجامع للكمالات التي ظهر بعضها فيكم (الرزق) الذي به بقاء تلك الكمالات
فيكم (و) لو طلبتم من دونه الرزق فلا تعبدوه بل (اعبدوه و) لا تعتقدوا استقلالها باعطاء
الرزق بل (اشكروا له) على ان جعل لكم من طلبتم منهم الرزق سبب ذلك (و) كيف
تتركون شكره مع انكم في الانتفاع بذلك الرزق (اليه ترجعون وان تكذبوا) بالرجوع
اليه في تمام الانتفاع بالرزق وأحالوا ذلك على القوى الباطنة والطبائع الخارجة (فقد

يقال كاد يفعل ولا يقال كاد أن يفعل ومعنى كاد اي هم ولم يفعل وتزيح تميل (قوله جل وعز كيل بعير) (قوله كظيم) أي حمل جمل حزنه فلا يشكوه حابس (قوله كل على مولاه) أي ثقيل على وليه وقرابته (قوله كأس) هو اناء بما فيه من الشراب (قوله كهف) هو غار في الجبل (قوله جل وعز كمثله شيء)

كذب أمم من قبلكم) فاهلكوا فهذا سبب هلاككم (و) لكن ليس على الرسول اهلاككم اذ (ما على الرسول الا البلاغ) تبليغ الدلائل (المبين) الكاشف للشبه (أ) يشكرون الرجوع اليه في تمام الانتفاع بالرزق (ولم يروا كيف يبدئ الله الخلق) أي خلق اجزاء الانسان قابلة للتحلل فتحلل منها ما تحلل (ثم يعيده) بالغذاء ولا يتسبب هذا الى القوى الضعيفة بل الى الله (ان ذلك على الله يسير) فان انكروا ذلك في اجزاء البدن (قل سيروا في الارض فانظروا كيف بدأ الخلق) قابلا للفناء فيفنيه (ثم الله) دون قوى العالم (ينشئ النشأة الآخرة) لتلك الاشياء فهكذا أمر الغذاء الباطن (ان الله على كل شئ قدير) وكيف يترك شكر الله في الانتفاع بالرزق مع انه (يعذب من يشاء) بالغذاء بافضائه الى الامراض (ويرحم من يشاء) فيجعله سببا للتقوية وشفائه (واليه تقلبون) فيرجى رحمته ويخاف عذابه اذ لا مانع منه كيف وأعظم الموانع تصرف الانسان الكامل المتصرف في العالم الحسي والعقلي (و) لكن (ما أنتم بمعجزين في الارض ولا في السماء) لا بانفسكم (و) لا بمعبوديكم اذ (ما لكم من دون الله من ولي) يلي أمركم استقلالا (ولا نصير) يدفع عنكم مزاحمته (و) العذاب والرحمة وان كانا بالمشيئة فلا تخالف الحكمة المقتضية نزع الرحمة من الكافرين اذ (الذين كفروا بآيات الله) الدالة على ان الرزق منه ابتداء وانتهاء (ولقائه) الذي فيه الجزاء على الشكر والكفران (أولئك يئسوا من رحمتي) فكيف أشاء رحمتهم (و) لا اقتصر عليهم بمنع الرحمة بل (أولئك لهم عذاب أليم) فقصد قوم ابراهيم ليأسهم عن رحمة الله وعدم مبالاتهم بعذابه تعجيز الله بافناء رسله ليعجز عن ارسال أوامره ونواهيه وزواجره التي يترتب عليها تعذيبه فيعجز عن التعذيب (فما كان جواب قومه الا أن قالوا) بعضهم لبعض (اقتلوه أو حرقوه) ليعذب قبل أن نعذب (فأنجاه الله من النار) دفعا للتعجيزهم واقامة للدلائل على امره (ان في ذلك لآيات لقوم يؤمنون) على ان المعذب بالنار هو الله بطريق الاختيار وعلى ابطال اليأس من رحمة الله وعلى انجاء المؤمنين من نار جهنم وتبريدها عليهم وعلى انه لو كان للاصنام قرب من الله لاحرقه من أجلها وعلى انهم لو كانوا آلهة لمنعوا الله من تبريد النار وعلى صدق ابراهيم (وقال) كيف تعجزون الله وغاية ما تقويتم به آلهتكم وليست بآلهة (انما اتخذتم) لتقويتكم (من دون الله) لتعجيزه (أوثانا) أي صور الارواح الها وانما تعلق بها الشياطين وهي وان افادتكم قوة فما دامت بينكم المودة لكن (مودة بينكم) أي المحبة الواصلة بينكم بحيث يتقوى بها بعضكم ببعض منحصرة (في الحيوة الدنيا ثم) تنقطع وتنقلب عداوة (يوم القيامة) الذي ترجون فيها نصرهم وشفاعتهم اذ (يكفر بعضكم ببعض) دفعا لنسبة الشرك الى نفسه فهذا هو الانقطاع (و يلعن بعضكم بعضا) وهذا هو الانقلاب كيف (ومأواكم) بتلك المودة (النار) التي لا ضرر أشد منها (و) لا شئ يدفعها أو يخففها لانه (ما لكم من ناصرين) فكفروا به وتركوا نصره مع مبالغته في اتيان

أي كهو والعرب تقيم المثل مقام النفس فتقول مثلي لا يقال له هذا أي أنا لا يقال لي هذا (قوله تعالى فكيف اذا توفتهم الملائكة) أي فكيف يفعلون عند ذلك والعرب تكتفي بكيف من ذكر الفعل معها لكثرة دورها (قوله كبر مقتا) عظم بغضا (أي جل وعز كثيبا مهيلا) أي رملا سائلا لا يقال لكل

مايستحق

مايستحق الايمان به والنصر من الدلائل (فآمن) ناصرا (له لوط) ابن أخيه هاران (وقال) لا اتحمل سماع لعنهم واذيتهم واخاف الرجوع الى مودتهم المفضية الى النار (انى مهاجر الى) مكان يتيسر فيه عبادة (ربى) ولا أخاف فيه اذية نفسى لانى مهاجر منها الى الغالب عليها (انه هو العزيز) أى الغالب على الكل لكن قد لا يظهر الغلبة على بعض الناس بمقتضى الحكمة لانه (الحكيم) فخرج من كوثى من سواد الكوفة مع امرأته سارة بنت عمه ومع لوط الى حران ثم الى فلسطين ونزل لوط بسدوم (ووهبنا له) أى لنصره (اسحق ويعقوب و) ادمنا نصره فى ذريته اذ (جعلنا فى ذريته النبوة والكتاب) التوراة والانجيل والزبور والفرقان (و) من نصرنا اياه على نفسه انه (آتيناه أجره فى الدنيا) وهو التلذذ بعبادة الله (و) يبقى له فى الآخرة (انه فى الآخرة) بعد انقطاع النبوة التشريعية بانقطاع التكليف (لمن الصالحين) بولاية الانبياء التى هى افضل من نبوتهم وان كانت نبوتهم أفضل من ولاية الاولياء فهذا نصر له من الله على قومه فى الدارين (و) قد نصرنا من نصره (لوطا اذ قال لقومه أئنكم) بتأكيد الاستفهام الانكارى (لتأتون الفاحشة) أى الفعلة البالغة فى القبح اقدمتم عليها من غاية خبثكم (ماسبقكم بها من أحد من العالمين) لتحاشى الطباع عنها ثم فصلها بعد الاجمال ليكون أوقع فى النفس بقوله (أئنكم لتأتون الرجال) المخلوقين للفاعلية فتغيرون خلق الله (وتقطعون السبيل) أى سبيل النسل الذى وضع له الجماع (و) لا تبالون بقبحها أصلا اذ (تأتون فى ناديكم) أى مجلسكم الجماع (المنكر) والناس يستحيون من الجماع المعروف فيه فبالغوا فى انكار قبح شئ من ذلك (فما كان جواب قومه الا أن قالوا ائتنا بعذاب الله ان كنت من الصادقين) فى انها فواحش قبيحة (قال رب انصرنى) باظهار فحشها بالعذاب (على القوم المفسدين) الذين يفسدون كل برهان عقلى ونقلى وكل حكمة الهية (و) لما كان نصره لنصره ابراهيم بشر به ابراهيم فى ضمن ما بشر بانصاره من أولاده فانه (لما جاءت رسلنا) الذين بعثناهم لنصر لوط بمقتضى دعوته (ابراهيم بالبشرى) بولده الناصر له (قالوا) تبشيرا له بنصر من نصره باهلاك اعدائه (انا مهلكوا أهل هذه القرية) سدوم واهلاكهم مما يبشر به (ان أهلها كانوا ظالمين) بتنزيلهم الرجال منزلة النساء وقطع النسل (قال) انما تتم البشرى لو استثنى لوط (ان فيها لوطا) والعذاب الدنيوى يعم البر والفاجر (قالوا نحن اعلم بمن فيها) من المنصور والمنصور عليه ونصر المنصور انما يتم بانجائه وانجاء من يتعلق به (لننجينه وأهله) تحقيقا لنصره المقصود من اهلاكهم (الا امرأته) اذ (كانت من الغابرين) أى الباقين فى طلب النصر عليهم (ولما) تصورت الرسل بصور رجال امارد أولى جمال لما (أن جاءت رسلنا لوطا) بما يغضبه على قومه ليكون اهلاكهم اسرله فيكون اتم فى النصر (سئ بهم) أى جاءته المساءة بسببهم مخافة ان يقصدوهم (وضاق بهم ذرعا) أى ضاق بسببهم طاقة كقصير الذراع لا ينال ما يناله الطويل الذراع اذ لا يجد حيلة فى دفع قومه عن ضيفه (وقالوا لاتخف)

ما أرسلته من يديك من رمل أو تراب أو نحو ذلك قد هلته / يعنى ان الجبال فتتت من زلزلتها حتى صارت كالرمل المدرى (قوله جل وعز كواعب) أى نساء قد كعب ثديهن (قوله جل وعز كالوهم) أى كالوا لهم (قوله جل وعز كادح) أى عامل (قوله جل وعز كبد) أى شدة

بلحوقهم بناو بك ولا حزبك (ولا تحزن) أى لا تغتم من لحوق عذابهم بك أو بأهلك (انا منجوك وأهلك) من عذابهم (الا امرأتك) فانك وان أخرجتها من القرية مع أهلك (كانت) فى الحكم (من الغابرين) أى الباقين فيها او بعدما أمنوه من عذابهم فصلوا له عذابهم فقالوا (انا منزلون على أهل هذه القرية رجزا) أى عذابا لا يوجد جنسه فى الارض وهو (من السماء بما كانوا يفسقون) أى يخرجون عن مقتضى حكمة خالقها (و) لكونه لا نظير له (لقد تركنا منها) أى من حجارتها (آية بينة) اسامى من أهلكت بها مكتوبة عليها لتكون نافعا (لقوم يعقلون) فيقيسون احوالهم على احوال أولئك فيحترزوا عن الفواحش التى تردها العقول (و) جعلنا الزجرهم نظيرا مؤثرا هو رجفة أهل مدين على فسقهم الذى دون فسق قوم لوط فانا ارسلنا (الى) أهل (مدين أخاهم شعيبا فقال يا قوم اعبدوا الله) بامتثال أوامره والانتهاء عن نواهيه (وارجوا) اى اعتقدوا اعتقادا راجيا (اليوم الآخر) ليكون داعيا الى العبادة لرجاء ثوابه وخوف عقابه (و) انما يتقوى هذا الرجا بترك الافساد فى الامر الدنيوى (لا تعثوا) أى لا تفسدوا أمور الناس المجتمعين (فى الارض مفسدين) أمر التمدن وهو المعاونة من بنى النوع لاستكمال أمر المعاش والمعاد (فكذبوه) ليفسقوا عن أوامره ونواهيه (فأخذتهم الرجفة) أى الصيحة التى هى منشأ الزلزلة الشديدة من جبريل عليه السلام فى مقابلة زجر قوم لوط (فأصبحوا فى دارهم) التى بنوها لمعاشهم (جاثمين) أى ميتين خارجين عن اعتدالهم كما خرجوا عن أوامره ونواهيه وأخرج عنهم أرواحهم كما اخرجوا أرواح الانسانية عنهم (و) لو قيل انما اثرت الرجفة فيهم لعدم تحصنهم ببناء متين يقال قد أهلكنا أيضا (عادا وثمود وقد تبين لكم) تحصنهم (من مساكنهم و) لكن لم يتحصنوا فى الامور الاخروية باحكام أعمالهم اذ (زين لهم الشيطان أعمالهم) فخيل لهم انهم متحصنون بها فى الامور الاخروية (فصدهم عن السبيل) الموصلة اليها (و) لكن لم يصر هذا الصد مانعا من الاستبصار بل (كانوا) مع هذا الصد (مستبصرين) يمكنهم طلب البصيرة اذ لم يصيروا مجانين (و) لو قيل انما أخذوا الضعفهم الذى تحصنوا من أجله بمساكنهم يقال قد أخذنا (قارون) مع كمال قوته بالاموال (وفرعون) مع كمال قوته بالعسكر (وهامان) مع كمال قوته فى التدبير الدنيوى (و) لم يكن مؤاخذتهم لكن لهم تلك القوة بل (لقد جاءهم موسى) المتقوى (بالبينات) فقابلوا قوته بقوة مالهم وعسكرهم وتدبيرهم (فاستكبروا) مع كونهم (فى الارض) على الآيات البينات حتى أرادوا السبق عليها (و) لكن (ما كانوا سابقين) بل أدركناهم (فكلا أخذنا) بعذاب يليق (بذنبه فمنهم من أرسلنا عليه حاصبا) أى ريحا عاصفا فيه حصباء كعاد لغلبة الاهوية الفاسدة عليهم مع تجبرهم فى البطش (ومنهم من أخذته الصيحة) كثمود فى مقابلة صياح الناقة عند عقرها (ومنهم من خسفنا به الارض) كقارون لانه لما منع حق الاموال كان كالدافن لها (ومنهم من أغرقنا) كفرعون وهامان اغرقهما فى الكفر بسلب الربوبية عن الله تعالى

واثباتها

ومكابدة لامور الدنيا والآخرة (قوله كنود) أى كفور يقال كند النعمة اذا كفرها وجحدها (قوله جل وعز كلا) أى ليس الامر كما ظننت وهو ردع وزجر (قوله كيدهم) أى مكرهم وحيلتهم (قوله جل وعز الكوثر) هو نهر فى الجنة وكوثر فوعل من الكثرة

واتباعهم الفرعون (و) انما أخذ كلا بذنبه لانه (ما كان الله ليظلمهم) بالمؤاخذة بما لا يناسب
ذنوبهم (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) بتعذيبها بالذنوب التى تستلزم ذلك العذاب ولو قيل
انما أخذ الاولون لاعتمادهم على قوة مساكنهم أو أموالهم أو عسكرهم أو تدبيرهم ونحن
نعتمد على قوة آلهتنا يقال (مثل الذين اتخذوا من دون الله) المحيط بالكل (أولياء) ولا
نسبة للدون اليه وان بلغ ما بلغ الا نسبة لاشئ الى ما لا يتناهى فظنوا ان قوة أوليائهم محيطة
بالكل (كمثل العنكبوت اتخذت بيتا) تعتمد على قوته وتظنه محيطا بها اذ ادفعا عنها الحر
والبرد (وان أوهن البيوت) أى أضعفها (لبيت العنكبوت) لا يحتمل مس أدنى
الحيوانات وأضعف الرياح ولا يدفع شيأ من الحر والبرد وهذا مثلهم (لو كانوا يعلمون) حال
أوليائهم وكيف يكون أولياؤهم محيطين بالله مع ان الله محيط بهم (ان الله يعلم ما يدعون
من دونه) فيحيط بهم لكونهم دونه وكيف لا يعلمه وهو (من شئ) وكل شئ معلوم له وكيف
يبلغون قوته (وهو العزيز) أى الغالب بقوته على الكل فوق غلبة أحدنا على بيت العنكبوت
وله من غلبة التدبير ما ليس لغيره لانه (الحكيم و) ليست هذه الامثال لبيان نسبة قوتهم
الى قوة الله تعالى بل (تلك الامثال نضربها للناس) أى لتفهيم من نسى الامور المعقولة
نمذكرهم اياها بتشبيهها بالمحسوسة (و) مع هذه المبالغة فى التفهيم (ما يعقلها) أى
لا يفهمها (الا العالمون) بمناسبة المحسوس بالمعقول وكيف يكون لقوة أوليائهم نسبة الى
قوة الله مع انه (خلق الله) بقوته (السموات والارض) فالقوة التى فيهما مقصورة قوته الازلية
لانه خالقهما (بالحق) أى بظهور نور وجوده وصفاته فيهما ليستدل بما فيهما عليه (ان فى
ذلك) الظهور (لآية) تدل على الظاهر وصفاته مفيدة (للمؤمنين) بانهما من خلقه
لا للقائلين بقدمهما والآيات وان كثرت فى السموات والارض فلا تعرف بكمالها الا بالبيان
الالهى فلا يفهمه الا العلماء ولا يتم لهم فهمه الا بتفهيم أكمل الرسل ومع ذلك يحتاجون الى
مزيد التزكية لذلك قيل (اتل) يا أكمل الرسل (ما أوحى اليك) بحسب كمالك (من
الكتاب) الجامع لآيات السموات والارض والامثال والاعتقادات والاحكام (وأقم
الصلوة) لتزكية النفس المفيدة للمكاشفة عنها (ان الصلوة تنهى عن الفحشاء) أى القبائح
الحاجبة عن الحقائق (والمنكر) الحاجب عن الله وأسرار كتابه لانها مقام مناجاة الله
الجاذبة اليه المغلبة محبته المانعة عن عصيانه عليه (ولذكر الله) فيها (اكبر) تأثيرا
فى التزكية والنهى لانه يذكر الصفات اللطفية فيوجب الحياء من العصيان أو القهرية فيوجب
الخوف عنها (و) لو تخلف ذلك فيصنعكم الذى تسيؤن به أدب الحضرة (الله يعلم ما تصنعون
و) لو أنكر أهل الكتاب كون كتابكم وحيا أو كونه جامعا لما ذكر (لا تجادلوا) فى بيان
جمعيته ووحيه (اهل الكتاب) المطاعنين على البراهين (الا بالتى هى أحسن) أى بطريق
البراهين القطعية (الا الذين ظلموا منهم) فاختاروا طريقة الجدل فردوهم بتلك الطريقة

(باب الكاف المضمومة)
(قوله جل وعز كتب عليكم القتال) أى فرض عليكم الجهاد (قوله تعالى كره) وكره لغتان ويقال الكره بالضم المشقة والكره هو الاكراه يعنى ان الكره ما حمل الانسان نفسه عليه والكره ما اكره عليه (قوله عز اسمه كفران) هو جحود النعمة (قوله

(و) لواعترضوا باختلاف حكمى الكتابين (قولوا) لاتناقض بينهما اذلك (آمنا بالذى أنزل الينا) فجعلناه مخصوصا بزماننا (وانزل اليكم) فجعلناه مخصوصا بذلك الزمان (و) هما فى رعاية مصالح الزمانين واحد كما انه (الهنا والهكم واحد ونحن) بالايمان بهما (له) لالا هو يتنا (مسلمون) أى منقادون وفيه تعريض باتخاذهم أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله (و) كيف يترك الايمان بهذا الكتاب مع انه كما وعدناهم انزال كتاب ناسخ لكتابهم (كذلك أنزلنا) يانبى الرحمة (اليك الكتاب) ناسخا الاحكام كانت عليهم لظلمهم (فالذين آتيناهم الكتاب) فعرفوا هذا الوعد وهذا السر فى النسخ (يؤمنون به) لموافقته ماوعدوا فيه وكونه على وفق الحكمة (ومن هؤلاء) أى من العرب (من يؤمن به) وان لم يطلع على ذلك الوعد والحكمة لاطلاعه على اعجازه من كثرة علومه فى ألفاظ يسيرة منتهية فى البلاغة ووجوه المحاسن غايتها بل مجاوزة نهايتها مع مخالفتها الاساليب نظمهم ونثرهم وغير ذلك مما مر (و) اعجازه كاف فى ايجاب الايمان وان لم يجر به وعد ولم يوافق تلك الحكمة لكن (مايجحد بآياتنا الا الكافرون) بالله المختص بكمال القدرة على ايجاد المعجزات (و) ليس اعجازه من احاطتك بكتب الاولين وهم لم يحيطوا بها الا انك (ما كنت تتلوا من قبله من كتاب) فضلا عن الجميع كيف (و) هو ملازم للخط عادة وكنت (لاتخطه بيمينك) التى الخط بها أيسر من الخط بالشمال ولو كنت تاليا لكتبهم أو خاطا بيمينك لم يكن للريب مع الاعجاز وجه لكنه (اذا الارتاب المبطلون) المنكرون لدلالة الاعجاز على الصدق مع علمهم أن من أحاط بكتب الاولين لايتصور منه الاتيان بالكتاب المعجز كيف وليس اعجازه باعتبار جمعه لما فى كتبهم (بل هو آيات بينات) ظهر اعجازها (فى صدور الذين أوتوا العلم) اذ رأوه جامعا لما فى كتب الاولين مع زيادات غير متناهية فى ألفاظ يسيرة فعجزوا عن مثلها (و) ليس انكارهم لاعجاز مع عجزهم عنه بما فى صدورهم منه الامن افراط ظلمهم (مايجحد بآياتنا الا الظالمون) بدعوى القدرة فى مكان العجز التام (و) من افراط ظلمهم انهم (قالوا) مع كثرة آياته وكونها أجل من آيات الاولين فبراقه الذى دل عليه أخباره من أحوال بيت المقدس من غير أن يسافر اليه أجل من ناقة صالح وانطاقه الحصا بالتسبيح أجل من عصا موسى واحياء عيسى وابرائه وتكثيره الطعام أجل من مائدة عيسى (لولا أنزل عليه آيات) من آيات الاولين المتفق على كونها (من ربه قل انما الآيات عند الله) يقسمها بين أنبيائه قسمة الارزاق فيخص كل نبى باية لايعطيها غيره اذ لا يقال انها غير متوارث (و) ليس لى ان آخذ شيأ منها بقوة نبوتى بل (انما أنا نذير مبين) أبين بتلك القوة مالا يبينه غيرى (أ) يطلبون الآية على صدق انذارك مع وضوحه بنفسه (ولم يكفهم) فى باب الآية على انذارك (انا انزلنا) من مقام عظمتنا الباطنة والظاهرة (عليك) أيها الجامع لاسرار الحق والخلق (الكتاب) الجامع لاسرارهما (يتلى عليهم) فيحصل لهم فى كل مرة علم جديد الى مالا يتناهى وليس ذلك من باب التلبيس (ان فى ذلك لرحمة) بافادة علوم ليست فى طوق البشر الاستقلال

تعالى كبكبوا أصله كببوا)
أى القوا على رؤسهم
فى جهنم من قولك كبكبت
الاناء اذا قلبته (كفار)
جمع كافر (قوله جل وعز
أعجب الكفار نباته) يعنى
الزراع وانما قيل للزراع
كفار لانه اذا ألقى البذر
فى الارض كفره أى غطاه
(قوله جل وعز كبتوا) أى
أهلكوا (قوله عز وجل

بها (وذكرى) لعلوم مركوزة فى قلب الانسان نافعة (لقوم يؤمنون) فيعتقدون كلامه
فيتأملون فيه فيجدونه فان أنكروا رسالتك مع هذا المعجز لفقدهما اقترحوه من الآيات (قل)
لا وجه لاقتراحهما بعد قطع النزاع من جهة الله من حيث شهادته فى كلامه المعجز فانه (كفى
بالله) قاطعا للنزاع (بينى وبينكم) بكونه (شهيدا) بطريق التصريح فى هذا الكتاب
الذى اعجازه فى شهادة صدقى وقد أقام على نبوتى فيه دلائل يعلم انها من الذى (يعلم مافى
السموات والارض) من الدلائل ورفع الشبه (و) لكن يحجب عنها من كان تمسكا اذ
(الذين آمنوا بالباطل) فاعتقدوا أنه شريك الحق (وكفروا بالله) باعتقاد الشرك فى الهيته
(اولئك) وان كوشفوا بامور من جهة الشياطين (هم الخاسرون) الكشف الالهى الذى
ظهر به فى كتابه (و) لخسرهم الكشف الالهى المطلع على الامور الاخروية (يستعجلونك
بالعذاب) استهزاء به والمطلع عليه لا يتصور منه الاستهزاء به (ولولا أجل مسمى) أى مقدر
لتكثير معاصيهم المقتضى شدته (لجاءهم العذاب) لان الاستهزاء به يقتضى مزيد الغضب
الالهى المقتضى اسرعته (و) هو وان كان بأجل مسمى (ليأتينهم بغتة) أى فجأة لعدم
اطلاعهم على ذلك الاجل (و) لا يتقدم لهم علاماته ليتوبوا قبل اتيانه بل يأتيهم و (هم
لا يشعرون) به أصلا (و) لا يبالون بفجأته وعدم شعورهم به بل (يستعجلونك بالعذاب)
كانهم كوشفوا بعدمه وهم وان لم يتقدم لهم علاماته اجتمعت فيهم أسبابه بحيث يصح أن
يقال فيهم مجازا (وان جهنم لمحيطة) الآن (بالكافرين) احاطتها (يوم يغشاهم العذاب
من فوقهم ومن تحت أرجلهم) ومن جميع الجوانب التى أتاهم ابليس منها بطريق الاولى
(ويقول) تكميلا للاحاطة بالظاهر والباطن (ذوقوا ما كنتم تعملون) عند تصوره
صورا مؤلمة لا تفارق المعذب أصلا (يا عبادى) الذين اختصوا بى لانهم (الذين آمنوا) لا وجه
لسا كنتكم لأعدائى الذين أحاطت بهم جهنم (ان أرضى واسعة) وكيف تساكنونهم
وهم يمنعونكم من تخصيصكم اياى بالعبادة (فاياى فاعبدون) بالخروج الى أرض تتسع
لتخصيصى بالعبادة ولا تخافوا الموت فى الخروج اليها اذ (كل نفس ذائقة الموت) وهو داع
الى تخصيص الله بالعبادة لانكم تموتون (ثم الينا ترجعون) لا الى الشركاء (و) لا ينبغى
أن تلتفتوا الى فوات مساكنكم بالخروج اذا تيسر به الجمع بين الايمان والاعمال الصالحة اذ
(الذين آمنوا وعملوا الصالحات لنبوئنهم) اى لننزلنهم (من الجنة غرفا) علالى بدل تلك
المساكن ولا يفوتهم بذلك الانتفاع بانهارها اذ (تجرى من تحتها الانهار) وكيف لا يصلح هذا
عوضا عما فاتهم من المساكن الفانية مع انهم يبقون (خالدين فيها) واذا كان هذا أجر
الخروج من مساكنهم فأين أجر أعمالهم الميسرة للخروج (نعم أجر العاملين) وانما كان لهم
فى الخروج هذا الاجر لانهم (الذين صبروا) عن المساكن والاهل والاموال فاستحقوا
الاجر بغير حساب (وعلى ربهم يتوكلون) فى أمر الرزق عند الخروج من أموالهم (و) من
عسر عليه التوكل فليعلم انه دابة من جهة الاكل (وكأين) أى كم (من دابة لا تحمل رزقها)

كبارا) أى كبيرا (قوله جل
وعز الكبر) جمع كبرى
(قوله جل وعز كورت)
أى ذهب ضوءها ويقال
كورت أى لفت كما تلف
العمامة (قوله كشطت) أى
نزعت فطويت كما يكشط
الغطاء عن الشئ كما يقال
قشطت تقول كشط الجلد
وقشطه بمعنى واحد اذا

لضعفها ولاتدخر شيأ للغد (الله يرزقها) لا أربابها لو كان لها أرباب (واياكم) لا ما نسبتم
(و) كيف لا يرزقكم اذا توكلتم عليه مع انه (هو السميع) لما في قلوبكم من التوكل عليه ولو
لم تتوكلوا افلا يترك رزقكم أيضا لانه (العليم) بفضلكم على سائر ما يرزق من الدواب (و) كيف
لا يختص بالرزق من هو خالقه وخالق جميع أسبابه وأصوله بلا خلاف لانك (لئن سألتهم من
خلق السموات) التي منها الامطار (والارض) التي منها النبات (وسخر الشمس) التي
منها النضج (والقمر) الذي منه الانماء (ليقولن الله) ومع اعترافهم بذلك يطلبون الرزق
من غيره (فأنى يؤفكون) أي يصرفون منه الى الغير ولو قيل ان تكثيره وتقليله بيد غيره
يقال (الله يبسط الرزق لمن يشاء) من مباشري الاسباب وغيرهم فلا ينظر اليها بل الى كونه (من
عباده ويقدر له) ليعلم انه محض فعله لا أثر فيه لغيره ومع ذلك لا يفعل على سبيل التحكم بل
بمقتضى الحكمة (ان الله بكل شئ عليم و) كيف ينسبون بسط الرزق الى غيره وهو من كثرة
الزراعة وهي من انزال الماء واحياء الارض مع انك (لئن سألتهم من نزل من السماء ماء فأحيا
به الارض) باخراج النبات (من بعد موتها) باليبس (ليقولن الله قل الحمد لله) أي جميع
المحامد لله اذ بيده أصل الرزق وبسطه (بل أكثرهم لا يعقلون) أي لا يعرفون استعمال
الدلائل النقلية فينسبون بسط الرزق الى غيره على ان الغير انما بسط عليك اذا شرح الله
صدره لبسطه عليك فهو الباسط عليك بالحقيقة (و) لو منع الله طالب الرزق منه لاعطاه بدل
ماليس بشئ ماهو أجل الاشياء فانه (ماهذه الحيوة الدنيا الالهو) أي اشتغال بغير الله
وكفى به خسة (و) ما يشغل عنه فهو لدناءته بمنزلة ماهو (لعب) أي شئ يلعب به الصبيان (وان
الدار الآخرة لهي الحيوان) أي الحياة الحقيقية التي لا يطرأ عليها الموت ولا ما يشبهه من
الاحزان والآلام فيرضون بهذا البدل (لو كانوا يعلمون) الحقائق ثم انهم انما يطلبون الرزق
من غير الله اذا كانوا في البر (فاذا ركبوا) لطلبه (في الفلك) المخطر (دعوا الله مخلصين له
الدين) لعلمهم انه لا ينجيهم من الغرق سواه (فلما نجاهم) عن ذلك الخطر بان جاءهم (الى البر
اذا هم يشركون) أي فاجؤا المعاودة الى الشرك لا لفائدة تحصل لهم فيه بل (ليكفروا بما
آتيناهم) من نعمة النجاة وربح التجارة (وليتمتعوا) باهواء النفس عن ترك عبادة الله
ومنع حقوقه (فسوف يعلمون) عاقبة كفرهم وتمتعهم (أ) يطلبون النجاة في البحر منا دون
البر (ولم يروا انا) المنجون في البر أيضا (جعلنا حرما آمنا) ينجي من التخطف (ويتخطف) أي
يختلس (الناس من حولهم أ) يتوهمون ان رزقهم من آلهتهم وان كان الامن من الله
(فبالباطل يؤمنون وبنعمة الله) أي بسط الرزق (يكفرون و) ان زعموا ان الله فوض
الرزق الى الآلهة يقال (من أظلم ممن افترى على الله كذبا أو) قالوا ان الله لا يستقل بهذه
الاشياء بدون استعانة الآلهة يقال من أظلم ممن (كذب بالحق لما جاءه) وان لم يكونا أظلم فلا
أقل من الكفر المخلد في النار (أليس في جهنم مثوى) أي موضع اقامة (للكافرين و) ان
زعموا انهم كوشفوا لهم ذلك عن المجاهدة يقال انما وقعوا في ذلك لانهم لم يجاهدوا فينا اذ (الذين

جاهدوا

نزعته (قوله كفؤا أحد)
مثلا .
(باب الكاف المكسورة)
(قوله عزوجل كفل منها)
أي نصيب منها وكفلين
أي نصيبين من رحمته
(قوله جل وعز كيدون)
أي احتالوا في امرى (قوله
جل وعز كدنا ليوسف)
أي ضمنا كدنا له اخوته

جاهدوا فينا) أى فى طلب معارفنا (لنهدينهم سبلنا) الموصلة الى معارفنا (و) لايخطئون
فى الكشف لاحسانهم (ان الله لمع المحسنين) أى الناظرين اليه فانه لايفارقهم حتى يكون
لهم ظلمة بخلاف من نظر الى غيره فانه يكون حجابا له عنا فيقع فى ظلمة الخيال فافهم والله الموفق
والملهم * تم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

(سورة الروم)

سميت بها لاشتمال قصتها على معجزة تفيد للمؤمنين فرحا عظيما بعد ترح يسير فتبطل شماتة
أعدائهم وتدل على ان عاقبة الامر لهم وهذا من أعظم مقاصد القرآن (بسم الله) الجامع
بين اللطف والقهر (الرحمن) بتعميم اللطف فى الجملة (الرحيم) بتعظيم اللطف للمؤمنين (الم)
أى انا الله المحيط علما أو الله لطفه محيط أو اختلط اللطف بالمحن أو الاعتبار فى اللطف بالمنتهى
أو غير ذلك مما يناسب المقام (غلبت الروم) أى غلبت فارس عبدة النيران الروم أهل الكتاب
فقال المشركون لنظهرن عليكم ظهور اخواننا على اخوانكم مع انه لاعبرة بهذه الغلبة
لكونها (فى أدنى الارض) أى فى أرض أقرب من الفرس من غير استئصال ولا غلبة على
الاكثر ولا على النصف أو الثلث أو الربع كيف (و) لابقاء لتلك المغلوبية بل (هم من بعد
غلبهم) أى الروم من بعد ما غلبهم الفرس (سيغلبون) وغلبة المغلوب أشد حزنا على الغالب
سيما اذا كانت (فى) مدة قريبة (بضع سنين) من ثلاث الى تسع ولايبعد من الله الايفاء
بهذا الوعد اذ لم يكن غلبتهم بانفسهم ولا بأمر شركائهم بل بأمر الله اذ (لله الامر من قبل
ومن بعد) فكما نصر فارس بامره من قبل ينصر الروم بامره من بعد فان أمره وان كان
واحدا يتعدد تعلقه سيما عند اختلاف الازمنة وكيف لايتعلق أمره بنصرة الروم من بعد
(ويومئذ) ينقلب مشامتة الكفار باعظم منها اذ (يفرح المؤمنون) فوق فرح الكافرين
(بنصر الله) أهل الكتاب على عبدة الاوثان أكمل من نصرهم على الاولين اذ يرجون أكمل
نصر لهم على المشركين ويظهر صدق وعد الله لهم ويزول حزنهم بنصر فارس اذ يظهر لهم انه
(ينصر من يشاء) أولا (و) لكن يجعل آخر النصر لاهله اذ (هو العزيز الرحيم) فيعز أهله
بنصرهم ويرحمهم بقهر أعدائهم سيما فى مكان الوعد لكونه (وعد الله) المضاف اليه لكماله
وهو وان لم يجب عليه شئ (لايخلف الله وعده) لانه يلحقه نقيصة الكذب فيما هو من صفاته
(ولكن أكثر الناس) لنسيانهم مبدأهم ومعادهم (لايعلمون) الله ولا وعده ولا صدق
وعده وهم وان تميزوا عن سائر الحيوانات بالعلم فغايتهم انهم (يعلمون ظاهرا) لا المعانى
الباطنة من الاشياء التى يكون العاقبة بحسبها (من) أسباب (الحيوة الدنيا) لاهتمامهم بها
لدنوها منهم (وهم) وان خلقوا للآخرة واعطوا العقل من أجلها وجعلت الدنيا لهم
مزرعتها (عن الآخرة) ظاهرها وباطنها (هم غافلون أ) يدعون العلم بالظواهر والبواطن
(ولم يتفكروا فى أنفسهم) انهم ما خصوا بالعقل ليتفكروا فى أمر الدنيا فيزدادوا حزنا بنغص
عليهم العيش دون سائر الحيوانات بل ليتفكروا فى عواقب الامور فيعلموا انه (ما خلق الله)

حتى ضممنا أخاه اليه
والكيد من المخلوقين
احتيال ومن الله مشيئته
بالذى يقع به الكيد (قوله
تعالى كسفا) أى قطعا
الواحدة كسفة وكسفا
بسكون السين يجوز أن
يكون واحدا ويجوز أن
يكون جمع كسفة مثل سدرة
وسدر (قوله تعالى كبره

الحكيم العليم (السموات والارض وما بينهما الا) ليكمل علمهم (بالحق وأجل مسمى) وليس ذلك اتعابا لنظرهم من غير عاقبة بل ليلقوا ربهم (وان كثيرا من الناس) المدعين العلم بالظواهر والبواطن (بلقاء ربهم) من ظواهر المعقولات الاخروية (لكافرون أ) ينكرون تلك العاقبة الاخروية وقد عوقب منكروها فى الدنيا (ولم يسيروا فى الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) هل كانت لضعفهم فى التصرف الدنيوى أو لعدم اثارتهم الارض أو تمسيرها بلى (كانوا أشد منهم قوة) فى التصرف الدنيوى (وأثاروا الارض) أى قلبوها لاستخراج المياه والمعادن وزرع البزور وأكثر مما أثارها هؤلاء (وعمروها) بالبناء والغراس (أكثر مما عمروها و) لم تكن عاقبتهم من البليات العامة اذ (جاءتهم رسلهم بالبينات ف) لو آخذهم على تكذيبهم مع حقيتهم فى التكذيب لكان الله ظالما ولكن (ما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا) بتكذيبهم الرسل (أنفسهم يظلمون) باسباب التعذيب فلم يزالوا على ذلك ولم يزل الله يحلم عنهم (ثم) لما حصل اليأس الكلى عن رجوعهم (كان عاقبة الذين أساؤا) فاستقروا عليها الخصلة (السوأى) وهل كانت اساءتهم غير (أن كذبوا بآيات الله و) لم يكن ذلك لهوانها فى أنفسها بل (كانوا بها يستهزؤن) ولم يتم أمرهم بهذه العاقبة السوأى بل تبدأ وتعاد اذ (الله) بمقتضى احاطته بالاشياء (يبدؤا الخلق ثم يعيده) فيعيد العاقبة السوأى فى البرزخ (ثم اليه ترجعون) فيكون هنالك عاقبة سوء المعاد أيضا (و) هذه لا تنقطع لمصادفتها يومها اذ ذلك (يوم تقوم الساعة يبلس) أى ييأس (المجرمون) عن انقطاع سوآهم (و) لا سيما اذ ظهر لهم انه (لم يكن لهم من شركائهم شفعؤا) بل صاروا أعداءهم (و) لذلك (كانوا بشركائهم كافرين و) هؤلاء وان رجعوا بترك الشرك الى مكان التوحيد لكنهم (يوم تقوم الساعة) الموضوعة للتفرقة بين المحقين والمبطلين (يومئذ) وان جمعهم الحشر (يتفرقون) فيصير كل فرقة الى مكان يناسبه (فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فهم فى روضة) أى أرض ذات أزهار وأنهار (يحبرون) أى يسرون سرورا يهلل وجوههم (وأما الذين كفروا) بالله (و) يكفى فيه ان (كذبوا بآياتنا) ففيه تكذيب الله (ولقاء الآخرة) ففيه انكار دوام ربوبيته عليهم (فأولئك فى) مكان (العذاب محضرون) وانما وقعت هذه التفرقة فى مقام التوحيد من اكتساب النور وعدمه فان مقام التوحيد وان كان نورانيا كالشمس فلا بد لادراكه من نور ينزل منزلة نور البصر وأولى ما يكتسب به النور بعد الايمان الصلاة ذات التسبيح المضاف اليه (فسبحان الله) أى فصلوا لله صلاة تتضمن التسبيح المضاف اليه (حين تمسون) وقت المغرب والعشاء الذين يبتدئ فيهما الحجاب الظلمانى ويكمل لئلا يحجبوا بالحجب الظلمانية (وحين تصبحون) وقت الصبح الذى يبتدئ فيه النور الحسى لئلا يحجبوا بالحجب النورانية (و) لكونهما وقت الحجب الظلمانية والنورانية يقع (له الحمد فى) أهل (السموات والارض) طلبا لكشفها (وعشيا) وقت العصر وقت انتقاص النور لئلا ينقص النور الكامل (و) هو الحاصل

من

وكبره) لغتان أى معظمه يقال كبر مصدر الكبير من الاشياء والامور وكبر مصدر الكبير السن (قوله جل وعز كبره ماهم ببالغيه) أى تكبر (قوله كبرياء) أى عظمة وملك ومنه قوله تعالى وتكون لكما الكبرياء فى الارض أي الملك ومنه سمى الملك

من الصلاة ذات التسبيح (حين تظهرون) وقت الظهر وقت كمال النور الحسي الدال على كمال النور الالهي ليكون داعيا الى تحصيل ما يناسبه وكيف لا يتذللون بهذه العبادة فان (يخرج الحي من الميت) الانسان من النطفة (ويخرج الميت من الحي) النطفة من الانسان (ويحيي الارض) بالنبات (بعد موتها) أي يبسها (وكذلك تخرجون) بالصلاة عن موت القلب الى حياته ومن حياة النفس الى موتها ويحيي أرضها بنبات الهيئات الفاضلة بعد موتها بالهيئات الرديئة وبالعكس بتركها (ومن آياته) الدالة على احياء القلب بالصلاة انكم وان كنتم مائلين الى الارضيات تصيرون بها وبالمرور على أركانها وهيئاتها وسننها وملاحظة أنوارها اناسا كاملين تنتشرون في مقامات القرب مثل (أن خلقكم من تراب) هي أبعد من البشرية (ثم) بعد مرور اطوار (اذا أنتم بشر) أي فاجأ وقت استقرار بشريتكم (تنتشرون) في مقامات العقل وتصرفاته العجيبة (ومن آياته) الدالة على انه تعالى يخلق من الاعمال أنوارا تزاوج أنوار الارواح تخالطها عند مباشرة الاعمال ولا تنقطع عنها بالكلية عند عدم الاعمال لبقاء علاقة المحبة ويحصل من اختلاطها أنواع الرحمة من الكشوف والاخلاق والاحوال والمقامات والكرامات (أن خلق) تكميلا (لكم) من نطفكم التي هي (من) أجزاء (أنفسكم أزواجا لتسكنوا) أي لتميلوا (اليها) بالمجانسة فتجامعوها (وجعل) لاستدامة علاقة الاجتماع القلبي (بينكم مودة) أي محبة هي الميل من الجانبين (ورحمة) هي النسل واصلاح المنزل وليس هذا دليلا على امر خاص بل (ان في ذلك لآيات) واضحة (لقوم يتفكرون) مثل ان يخلق من نياتكم أعمالا لتسكنوا الى تلك الاعمال عند مباشرتها وجعل عند عدم مباشرتها بينكم مودة تنتظرون بها أوقاتها ورحمة من الاخلاق والاحوال والمقامات والكشوف والكرامات ومثل ان الله تعالى خالقكم مما يناسب صفاته بكم ليميل اليكم فيخالطكم بالتجليات الشهودية وجعل عند عدم الاختلاط بها بينكم مودة ورحمة من افاضة العلوم والاخلاق والكرامات والاحوال والمقامات ومثل ان يخلق من أعمالكم ملائكة تميل اليها أرواحكم فتخالطها وعند عدم المخالطة يكون بينها مودة موجبة لاستغفارها ورحمة في افاضة الاخلاق والاحوال والمقامات والعلوم والكرامات (ومن آياته) الدالة على اختلاف أعمال القلب فضيلة ودناءة بحسب ميله الى العالم العلوي والسفلي وعلى اختلاف مراتب الاقوال في تحصيل المعاني الجليلة والذليلة وعلى اختلاف أعمال الجوارح في التحسين والتقبيح (خلق السموات والارض واختلاف ألسنتكم وألوانكم) ولا يقتصر فيهما على ما ذكر (ان في ذلك لآيات) واضحة (للعالمين) منها دلالة الاول على اختلاف الاشخاص بالذات فيكون السماوي مجذوبا دائرا في المقامات والارضي ساكنا لا يصير الى حال ولا مقام ودلالة الثاني على اختلاف تأثير الاقوال ودلالة الثالث على اختلاف أعمال الجوارح بالعوارض من الاخلاق وغيرها ومنها دلالة الاول على علو همة البعض ودناءة همة الآخرين والثاني على

كبرياء لانه أكبر ما يطلب من أمر الدنيا (قوله جل وعز كفاتا) أوعية واحدها كفت ثم قال أحياء وأمواتا أي منها ما ينبت ومنها ما لا ينبت ويقال كفاتا مضم ويجمع ويحرز ويحفظ ويستر وهو مأخوذ من كفتة الشئ وكفته وهو وعاؤه تكفت أهلها تضمهم أحياء على ظهرها وأمواتا في بطنها

كتب بطرة أصل الهامش في نسخة زيادة كفاتا أوعية الى قوله مضم اه مصحح

اختلاف مايفهم من القول الواحد عند اختلاف الاشخاص والثالث على اختلاف هيئات الاعمال ومنها دلالة الاول على الاخلاق الفاضلة والرديئة والثانى على جمع الكلام وعدمه والثالث على نورية الاعمال وظلمتها (ومن آياته) الدالة على خلق البعض من نيل الاجر سواء كان فى ضوء العمل أو ظلمة التعطيل ونيل البعض للاجر عمل أو لم يعمل (منامكم بالليل والنهار وابتغاؤكم من فضله) كطلب العلم والتجارة ولا يقتصر فيه على ماذكر أيضا بل (ان فى ذلك لآيات لقوم يسمعون) المواعظ منها ان الغفلة وان كان فيها اراحة النفس ظاهرا فيكفى بها احزانا ان فوتت فضائلها سواء كان صاحبها فى ظلمة الجهل أو فى ضوء العلم وان مبتغى الفضل وان كان متعبا فيكفى به راحة ان يحصل له كمال النفس سواء كان فى ظلمة الجهل اذا لم يفسد عليه فضله أو فى ضوء العلم وهو أتم ومنها ان الشخص الواحد يختلف حاله بالغفلة تارة حال العمل أو الخلق وتارة با كتساب الفضل فى الحالتين ومنها ان العمل الواحد قد يقع فى حال الغفلة واليقظة معا وكذلك الخلق الواحد فتارة يكثر الضرر وتارة يقل والفائدة بالعكس (ومن آياته) الدالة على ان ظهور النور فى العمل لا يزيل عنه الخوف والرجاء انه (يريكم البرق خوفا وطمعا) أى مخوفا من الصاعقة ومطمعا فى المطر فيخاف عليه الرياء والعجب (و) اذا وقع أحدهما يرجى نزول التوبة وتبديل الرياء بالاخلاص وتبديل العجب بذكر المنة فانه كما (ينزل من السماء ماء فيحيى به الارض بعد موتها) ولا يقتصر فيها على ماذكر بل (ان فى ذلك لآيات لقوم يعقلون) منها ان الاعمال اذا ظهر فيها النور يخاف فيه آفات كثيرة كالاحباط بالكفر والاعطاء فى المظالم واذا ظهر فيها الظلمة يرجى فيها القبول بالتوبة المبدلة للسيآت حسنات ومنها ان الاعمال تصلح باعمال أخر تكون لها كالمطر ومنها ان الامر الالهى دائم الخطر فلا يؤمن مكره وبعد ظهور الخطر لا ييأس من روحه (ومن آياته) الدالة على ان أمر الله مخطر وان لم يظهر فيه سببه (أن تقوم السماء والارض) بحيث يتوهم أن لا تزولا أبدا لكن لما كان قيامهما (بأمره) فاذا أمرهما بالزوال زالتا (ثم) بعد زوالهما (اذا دعاكم دعوة) واحدة لتخرجوا (من الارض) بعد تزلزلها (اذا أنتم تخرجون) أى ففاجأ خروجكم فالعمل يرى قائما بتوفيق الله وعصمته فاذا جاء ماقدر له من الكفر اخرجه من أرض العامل التى بذره فيها (و) كيف لا تجيبون دعوته وهو مالك أمركم اذ (له من فى السموات والارض) ممن يفهم كلامه وكيف لا ينفذ تقديره وهو يتصرف فى عقول الكل فيصرفها الى ماقدر بل (كل) من العقلاء وغيرهم (له قانتون) أى مطيعون (و) كيف لا يطيعه الكل مع انه (هو الذى يبدؤ الخلق) فيطيعه حال العدم المطلق (ثم) بعد افنائه (يعيده) فلا يخرج عن اطاعته باعدامه ثانيا (و) لا يبعد بل (هو أهون عليه) لانه ان كان جمع المتفرق فظاهر وان كان اعادة المعدوم فليس الآن بمعدوم مطلق اذ لا يخلو عن شائبة من الوجود (و) الهوان انما هو بالنظر الى المعدوم لا الى الله تعالى اذ (له المثل الاعلى) أى الوصف العجيب من كمال القدرة الظاهرة (فى السموات والارض و) لو صعب فى ذاته لم يصعب

يقال كفت الشئ فى الوعاء اذا ضممته فيه وكانوا يسمون بقيع الغرقد كفتة لانها مقبرة تضم الموتى (قوله كذابا) أى كذبا

(باب اللام المفتوحة)

(قوله عزوجل لعنهم الله) أى طردهم وأبعدهم (قوله جل وعز لدى ولدن) بمعنى عند (قوله جل وعز لامستم) ولامستم النساء كناية عن الجماع (قوله جل وعز

عليه اذ (هو العزيز) ولا ينافي عزته عدم اعادته في كل مرة لان ذلك بمقتضى الحكمة لانه
(الحكيم) وقد اقتضت الحكمة أن يترك عليه نوع خفائه ليتأتى التكليف وهذا السر
لا ينافي التعذيب بطريق العدل حتى ينافي التكليف لانه أظهر الدلائل الملزمة للحكمة سيما
بطريق التمثيل اذ (ضرب لكم) في باب التوحيد (مثلا من) أحوال (أنفسكم) التي هي
أقرب الاشياء اليكم فقال (هل لكم من ماملكت أيمانكم من شركاء) يشاركونكم (فيما
رزقناكم) من الاموال (فأنتم فيه سواء تخافونهم) أن تتصرفوا فيه بدونهم (كخيفتكم
أنفسكم) أي كما يخاف أحد الشريكين ان يستبد بدون صاحبه والا كان ناقصا وكما فصلنا لكم
هذه الآية (كذلك نفصل الآيات لقوم يعقلون) أي يستعملون عقولهم لكن لا يستعملها
الظالمون (بل اتبع الذين ظلموا) بالشرك (أهواءهم) لانهم أشركوا (بغير علم) بتحقق
شرك من أشركوا بل لو حصل لهم العلم بامتناع الشرك لاحتالوا في دفعه لان الله قدر اضلالهم
(فمن يهدي) أي فمن يكون سببا للهداية (من أضل الله) أي قدر الله اضلاله كيف (و) ليس ذلك
بالنسبة الى دليل أو مرشد مخصوص بل (مالهم) شيء من الدلائل والمرشدين (من ناصرين)
يخلصونهم من الضلال واذا ظهرت حجج التوحيد سيما بالمثال المذكور فانه وان بقي معه
خفاء في أمر الجزاء لعدم خروجه الى الحس لا يترك متابعة الدلائل من أجله (فأقم وجهك)
أي فاجعله مستقيما طالبا (للدين) أي لدين التوحيد لا كتوحيد عبدة الاصنام يعملون
الهياكل ويزعمون انهم راجعون في عبادتهم الى التوحيد بل (حنيفا) أي مائلا عن كل ماسواه
اليه ولا يعسر الرجوع اليه لكونه (فطرت الله) لا على الخصوص بل (التي فطر الناس
كلهم (عليها) لان عقل كل واحد يدل على انه حادث يفتقر الى محدث ولا دلالة على الافتقار
الى متعدد أبدا فالقول بتعدده تغيير الفطرة لكن (لا تبديل لخلق الله) أي لا تغيير لامر
العقل الذي خلقه الله للاستدلال (ذلك) أي القول بعدم تعدد المحدث عند عدم الدليل
عليه هو (الدين القيم) المستقيم وان لم يقم عند المبتدئين دليل على استحالة التعدد فهذا
هو مقتضى الفطرة (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) انه مقتضى الفطرة وان كانوا (منيبين)
أي راجعين (اليه) عند الشدائد لكن يرجعون عنه عند ارتفاعها (واتقوه) أن يعيد
عليكم الشدائد اذا عدتم الى الشرك (و) للثبات على تقواه (أقيموا الصلوة) التي تنهى عن
الفحشاء والمنكر (ولا تكونوا) في الصلاة (من) اليهود والنصارى (المشركين) علماؤهم
حين ابتدع كل رئيس منهم دينا فلا تكونوا (من الذين فرقوا دينهم) لا بطريق الاجتهاد
الذي يمكن فيه الرجوع الى الحق بل بطريق العناد (وكانوا شيعا) بحيث لا يمكن ردهم الى
الامر الواحد بدليل اذ (كل حزب بما لديهم) مما افتراه رئيسهم (فرحون) من غير دليل
يوجب فرحهم ثم ان هؤلاء وان اتخذوا رؤساءهم شركاء في الاحكام الالهية لا يرجعون اليهم
في الشدائد (واذا مس الناس ضر دعوا ربهم) لا رؤساءهم بل (منيبين) أي راجعين عن
الرؤساء (اليه ثم اذا أذاقهم منه) بانابتهم اليه (رحمة اذا فريق منهم بربهم يشركون)

(باللغو في أيمانكم)
يعني مالم تعتقدوه وتدينوا ولم
توجبوه على أنفسكم نحو
لا والله وبلى والله واللغو
أيضا الباطل من الكلام
كقوله واذا مروا باللغو
مروا كراما واللغو واللغا
أيضا الفحش من الكلام
قال العجاج
عن اللغا ورفث التكلم
واللغو أيضا الشيء المسقط
الملقى يقال ألغيت الشيء

أى فاجأ الشرك فريق منهم اذ ينسبونه الى متابعتهم (ليكفروا بما آتيناهم) أى بالسبب الذى آتيناهم الرحمة من أجله وهو الانابة لكنه بهذا الكفر لا يسترده (فتمتعوا) به أياما لتزدادوا اثما فتستحقون به انتقاما مع انتقام الكفر فان لم تعلموه الآن (فسوف تعلمون) اعلموا صحة متابعة رؤسائهم بدليل العقل (أم أنزلنا عليهم سلطانا) أى حجة نقلية (فهو يتكلم بما كانوا به يشركون) بأنه شريك الله يحكم فى مقابلة حكمه (و) كما ان اعتقاد كون الرؤساء حكاما من دون الله شرك كذلك نسبة الرزق اليهم أو الى كسب النفس من ذلك (اذا أذقنا الناس رحمة) سعة رزق (فرحوا بها) فزعموا انها من سلاطينهم أو أكسابهم (وان تصبهم سيئة) ضيق رزق (بما قدمت أيديهم) أى بسبب معصية سابقة (اذا هم يقنطون) أى ييأسون من روح الله (أ) يفرحون أو يقنطون (ولم يروا) أى لم يعلموا علما يشبه الرؤية (أن الله يبسط الرزق لمن يشاء) بالخصب فى مزرعته أو بالاطلاع على الكنز أو الربح فى تجارته أو بشرح قلب السلطان عليه (ويقدر ان فى ذلك لآيات لقوم يؤمنون) فمنها ان الرزق لو كان بالكسب لاستوى صاحب الخصب والقحط والمسافرون للتجارة وخدام السلاطين ومنها ان الله يبسط التوفيق على البعض ويقبضه على البعض لانه رزق أخروى ومنها انه يبسط المعارف لمن يشاء ويقبضها على البعض وانما بسط الرزق على البعض لينظر هل يصل الرحم أو يقوم بالحوائج أو يوصل الى المقاصد (فآت ذا القربى حقه) من صلة الرحم (والمسكين) حقه فى القيام ببعض حوائجه (وابن السبيل) حقه فى ايصاله الى المقاصد (ذلك) الايتاء (خير) من ادخار المال (للذين يريدون) بأموالهم (وجه الله) أى رضوانه (وأولئك هم المفلحون) بفوائد المال الحقيقية (و) ارادة وجه الله انما تكون بالايتاء على الوجه المرضى له لذلك (وما آتيتم من ربوا) فانكم وان قصدتم به الصلة والقيام بالحوائج والايصال الى المقاصد بل ما فوق ذلك (ليربوا) أى ليزيد (فى أموال الناس فلا يربوا) أى فلا يزيد نفعا يعتد به (عند الله) بل هو مضر عنده للمعطى والآخذ (وما آتيتم من زكوة) فانه وان كان كأداء الدين لا يستحق عليه العوض لكنكم (تريدون وجه الله) أى رضاه (فأولئك هم المضعفون) فوائد أموالهم اذ يحفظ به الباقى ويعوض المعطى بسبعمائة ضعف فصاعدا وكيف يراد به وجه الغير ولا يجب شكره بوجه وانما يجب شكر الله من جميع الوجوه اذ (الله الذى خلقكم) فيقتضى شكرا بالاحسان الى خلقه (ثم رزقكم) فيقتضى شكرا بأن ترزقوا عباده (ثم يميتكم) وهو يقتضى اماتة محبة الغير (ثم يحييكم) وهو يقتضى احياء أوامره ونواهيه (هل من شركائكم) الذين تريدون وجوههم فى الزكاة أو سائر الاعمال (من يفعل من ذلكم من شئ) فيستحقون ارادة وجوههم باعتبار ذلك الشئ تنزه عن الشرك (سبحانه) أى تنزهه الكامل (وتعالى) رتبته (عما يشركون) ولما كان هذا فسادا فى الاعتقاد والاعمال (ظهر الفساد فى البر) بالجدب والكساد (والبحر) بالغرق ومحو ما فيه من الاطعمة والجواهر (بما كسبت أيدى الناس) من المعاصى وان كانت

(قوله اذا طرحته وأسقطته (قوله جل وعز لولا ولوما) اذا لم يحتاجا الى جواب فمعناهما هلا كقوله عز وجل لولا ينهاهم الربانيون أى هلا ينهاهم الربانيون ولوما تأتينا بالملائكة أى هلا تأتينا بالملائكة (قوله جل وعز لبسنا عليهم) أى خلطنا عليهم (قوله جل وعز لواقح) بمعنى ملاقح جمع ملقحة أى تلقح السحاب

صور وطاعات أريد بها غير وجه الله (ليذيقهم) في الدنيا (بعض) جزاء (الذي عملوا) ويترك البعض ابقاء للتكليف (لعلهم يرجعون) فان انكروا هذه الاذاقة (قل سيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة الذين) هلكوا (من قبل) فانه وان كان بطريق الابتلاء في البعض (كان أكثرهم مشركين) بالشرك الجلي أو الخفي وهو الرياء واذا كان الشرك الجلي والخفي موجبا لفساد المعاش جزئيا كما ذكر ولفساد المعاد كليا (فأقم وجهك للدين القيم) ليستقيم به أمر المعاش والمعاد جميعا (من قبل أن يأتي يوم) لا يمكن فيه اقامة الدين لانها لو كانت فيه اقتضت للجزاء يوما آخر لكن (لا مرد له من الله) لانه المتعين للجزاء عنده وهو وان كان جامعا للكل (يومئذ يصدعون) أي يفترقون للجزاء افتراقا لازما بحيث (من كفر) أي ثبت على كفره قبله (فعليه كفره) لا يمكنه دفعه بايمان ولا عمل وان أمكن قبل ذلك اليوم (ومن عمل صالحا) قبله وان قل (فلانفسهم يمهدون) أي يسوون منزلا عظيما عند الله لانه وضع ذلك (ليجزي الذين آمنوا وعملوا الصالحات) لا بمقدار تلك الكلمة والاعمال في المشقة بل (من فضله) الذي نالوه من تمهيدهم المنزلة عند الله من محبته ولذلك لا ينال فضله الكافر (انه لا يحب الكافرين و) لو قيل كيف يتوقف فضله على شئ كالايمان والاعمال الصالحة قيل (من آياته) الدالة على توقف فضله على أمر آخر (أن يرسل الرياح مبشرات) بالمطر فالمطر فضل متوقف على الريح (و) ينزل المطر (ليذيقكم من رحمته) الماء البارد والحبوب والثمار فاذاقة الرحمة فضل متوقف على المطر والريح (و) أيضا يرسل الرياح (لتجري الفلك بأمره) فاجراء الفلك للايصال الى المقاصد فضل متوقف على الريح (و) يجريها (لتبتغوا) أي تطلبوا (من فضله) كالعلم والربح فالفضل متوقف على اجراء السفينة والريح (و) أيضا فعل بكم هذه الامور (لعلكم تشكرون) فيزيدكم فالمزيد فضل متوقف على الشكر (و) لا يختص هذا بالفضل الدنيوي الذي لا اعتداد به بل الامر الاخروي أيضا بدليل جريان مثله فيما هو نظير ما يفعل في الآخرة فانا (لقد أرسلنا من قبلك) فكانت سنة قديمة (رسلا الى قومهم) الذين عرفوا صدقهم وقد صدقناهم باعطاء المعجزات (فجاؤهم بالبينات) الملزمة للحجة فأجرموا بعد ذلك (فانتقمنا من الذين أجرموا و) دللنا على كونه انتقاما بنصر المؤمنين لذلك (كان حقا علينا نصر المؤمنين) فكان نصر المؤمنين فضلا متوقفا على الانتقام من الكافرين المتوقف على ارسال الرسل ومجيئهم بالبينات ونصر المؤمنين نظير ما يفعل بهم في الآخرة ولو قيل كيف يكون ارسال الرسل سبب انتقام المجرمين وقد أرسلوا رحمة للعالمين ثم كيف يكون انتقامهم سبب نصر المؤمنين يقال ان الله يرسل الرسل فيعلي المرسل اليهم بالنعم فيبسط عليهم الكمالات التي ترفعهم ليستكبر المجرمون على الرسل فيفرق أحوالهم ويخرج عنهم أموالهم وينقلها الى بعض المؤمنين ولا يبعد ذلك على الله اذ (الله الذي يرسل الرياح فتثير سحابا فيبسطه في) جو (السماء كيف يشاء) سائرا أو واقفا مطبقا أو غير مطبق الى غير ذلك (ويجعله كسفا) أي قطعا (فترى الودق) أي المطر

والشجر كأنها تلقحه وقيل اللواقح جمع لاقح لانها تحمل السحاب وتقلبه وتصرفه ثم تحمله فينزل ومما يوضح هذا قوله جل وعز يرسل الرياح بشرا بين يدي رحمته حتى اذا أقلت سحابا ثقالا أي حملت (قوله تعالى لفيفا) أي جميعا (قوله جل وعز لبوس) دروع تكون واحدا وجمعا (قوله جل وعز اهو

(يخرج من خلاله) أى فتوقه فهذا امثال اعلاء الرحمة اياهم وبسط النعمة عليهم ثم تفريق
أحوالهم واخراج أموالهم عند استعلائهم على الرسل (فاذا أصاب به من يشاء من عباده
اذا هم يستبشرون) بالخصب فهذا امثال استبشار المؤمنين بالظفر من أموالهم بعد انتقامهم
وهو النصر الكامل (و) لا يمنع يأس الكفار من هذا الانتقام والنصر لاعدائهم كما لا يمنع
يأس المرحومين بالمطر عن الامطار (ان) أى انهم (كانوا من قبل أن ينزل عليهم) المطر
مستبعدين بل انهم كانوا (من قبله لمبلسين) أى آيسين فان لم ينقطع يأسك بهذا
المثال لاستبعادك الاحياء (فانظر الى أثر رحمت الله) أى أثر الغيث من النبات والاشجار
والحبوب والثمار تعرف (كيف يحيي الارض بعد موتها ان ذلك) الذى أحيا الارض
بعد موتها (لمحيي الموتى) احياء الارض بعد موتها كيف (و) لا تقصر قدرته عن احياء
غير الارض اذ (هو على كل شئ قدير و) يأسهم عن احياء الموتى كيأسهم عن الزرع فانا (لئن
أرسلنا ريحا) على الزرع (فرأوه) من تأثيرها فيه (مصفرا لظلوا) أى صاروا (من بعده)
أى من بعد الاصفرار قبل الموت آيسين من حياته حتى انهم (يكفرون) بقدرة الله على
احيائه فمن أنكر قدرته على احياء الزرع بعد اصفراره وقد رأى قدرته على احياء الارض
بعد موتها فهو ميت لا يمكن اسماعه خبر احياء الموتى (فانك لا تسمع الموتى) وان ادعوا
حياتهم فهم صم (ولا تسمع الصم الدعاء) فان أمكن تفهيمهم بحركة الشفة واللسان واليد فلا
يمكن (اذا ولوا) ظهورهم الى الداعى (مدبرين) لا يلتفتون اليه أصلا وكيف يمكن اسماعهم
ولا يمكن فى حقهم ماهو أتم وهو اراءتهم الدلائل لانهم عماة (وما أنت بهادى العمى)
تنقذهم (عن ضلالتهم) وان كان العماة يريدون الانقاذ عن الآفات لانهم لا يؤمنون بأن
ههنا آفات (ان) أى ما (تسمع) من العماة آفة (الا من يؤمن بآياتنا) ولا تكفى المعرفة
القلبية بل يشترط الاذعان بحيث (فهم مسلمون) أى منقادون لما علموه ثم انه لا وجه لليأس
عن احياء الزرع بعد الاصفرار فان غايته أنه ضعف بل لا وجه لليأس عن احياء الموتى فان
غاية الموت انه كمال الضعف ولا يعسر على الله قلب الضعف بالقوة ولا القوة بالضعف اذ (الله
الذى خلقكم من ضعف) أى من أصل ضعيف هو النطفة (ثم جعل من بعد ضعف)
فى الاطوار الى أيام البلوغ (قوة) فى أيام الشباب (ثم جعل من بعد قوة) أى أيام الكهولة
(ضعفا) فى أيام الشيخوخة (وشيبة) فى أيام الهرم ولا يمتنع عليه التقوية بالاحياء بعد ذلك
فى البرزخ ثم تضعيف تلك الحياة بنفخ الصور ثم تقويتها بالبعث لانه (يخلق ما يشاء و) لكن
لا يجاوز حد العلم اذ (هو العليم) ولا يوجد عليه العجز على خلاف المعلوم لانه (القدير) لكنه
لا يخالف علمه (و) كيف يقرون بالبعث من الموت اليوم برؤية احياء الارض أو تقوية
الضعف ولا يقرون به يوم البعث فانه (يوم تقوم الساعة يقسم المجرمون) انه ليس بعثا عن
الموت بل عن النوم لانهم (ما لبثوا غير ساعة) وانما صرفوا عن حقيقة البعث بعد رؤيته لانهم
(كذلك كانوا يؤفكون) أى يصرفون (و) لا يتركون على هذا الصرف بل يبين لهم ليعلموا

انهم

الحديث) أى باطله وما
يشغل عن الخير وقيل
لهو الحديث هو الغناء
(قوله جل وعز فى ليلة
مباركة) هى ليلة
القدر (وقوله عز اسمه
لحن القول) أى نحو القول
ومعناه (قوله عز وجل لذة
للشاربين) أى لذيذة (قوله
عز وجل اللمم) أى صغار
الذنوب ويقال اللمم أن يلم
بالذنب ثم لا يعود اليه

انهم مؤاخذون بكل ما صرفوا فيه عن الحق فى الدنيا حيث (قال الذين أوتوا العلم) بالحقائق من الملائكة والانبياء والعلماء (والايمان) بالبعث عن الموت (لقد لبثتم) فى القبر أكثر مما اقسمتم عليه فان لم تصدقونا فانظروا (فى كتاب الله) الذى كتبناه بأمره لتكذيبكم فى هذه اليمين (الى يوم البعث) فان لم يزل بذلك شككم (فهذا يوم البعث) وكان حقكم أن لا تشكوا فيه بعد رؤيته (ولكنكم كنتم لا تعلمون) فاستمر عليكم الجهل به بعد رؤيته واذا كانوا مؤاخذين بهذه الكلمات عن جهل (فيومئذ لا ينفع الذين ظلموا) بالشرك أو انكار الربوبية أو الرسالة أو شئ مما يجب الايمان به (معذرتهم) بأنهم كفروا عن جهل لانه انما كان عن تقصيرهم فى ازالته أو عن عناد (ولا هم يستعتبون) أى ولا يطلب منهم الاعتاب أى ازالة العتب بالتوبة والطاعة لانهما وان كانتا ماحيتين للكفر والمعاصى فانما كان لهما ذلك فى مدة الحياة الدنيا لا غير (و) كيف ينفع معذرتهم أو يستعتبون بعد ازالة العذر وتمكين الاعتاب بكل ما أمكن فانا (لقد ضربنا) بيانا (للناس) كلهم (فى هذا القرآن) الجامع المعجز (من كل) دليل على الامور الاخروية يجرى مجرى (مثل) فى الظهور (و) ليس عدم ايمانهم لبقاء عذر لهم بل لافراط عنادهم فانهم بحيث (لئن جئتهم بآية) تكاد تلجئهم الى الايمان (ليقولن الذين كفروا) أى مضوا على كفرهم (ان أنتم) أيها المتمسكون بها (الا مبطلون) مغالطون وهذا مما طبع الله على قلوبهم لانه (كذلك يطبع الله على قلوب الذين لا يعلمون) أى لا يتبعون العلم بل يصرون على خرافاتهم المألوفة لهم واذا لم يتأثروا بالامثال ولا بالآيات القوية من الالجاء (فاصبر) عن ايمانهم الى وقت مؤاخذتهم (ان وعد الله حق) كيف (و) ترك الصبر من خفة العقل (لا يستخفنك) أى لا يحملنك على الخفة (الذين لا يوقنون) أى لا يأخذون باليقين فانهم أخف الناس عقلا * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

(وقوله جل ذكره لظى) (قوله انهم من أسماء جهنم) (قوله نزاعة للشوى) أى جلود لواحة للبشر أى مغيرة لهم يقال لاحته الشمس ولوحته اذا غيرته (قوله تعالى اللوامة) ليس من نفس برة ولا فاجرة الا وهى تلوم نفسها يوم القيامة ان كانت عملت خيرا هلا ازدادت منه وان كانت عملت سوأ لم عملته (قوله

(سورة لقمان)

سميت به لاشتمالها على قصته التى تضمنت فضيلة الحكمة وسر معرفة ذات الله وصفاته وذم الشرك والامر بالاخلاق والافعال الجيدة والنهى عن الذميمة وهذه معظمات مقاصد القرآن (بسم الله) المتجلى بكمالاته فى آيات كتابه المشتمل على أنواع الحكمة (الرحمن) بجعله هدى للكل (الرحيم) بجعله رحمة للمحسنين (الم) اى اسرار اللب المحض أو أطوار اللطف المتين أو ادوار اللوائح المتزايدة أو أنوار اللوامع المتوالية أو غير ذلك مما يناسب المقام (تلك آيات الكتاب) الجامع لما ذكر من اتصافه بوصف (الحكيم) لاشتماله على كل حكمة نظرية هى كونه (هدى و) عملية هى كونه (رحمة للمحسنين) الذين يعبدون ربهم كأنهم يرونه فهم (الذين يقيمون الصلوة) حق اقامتها (و) انما تم لهم ذلك لانهم الذين (يؤتون الزكوة) فيطهرون أنفسهم عن حب المال ثم يسرى

الى الطهارة الكاملة (و) لكمال طهارتهم (هم بالآخرة هم يوقنون) ولكمال يقينهم وأعمالهم (أولئك على هدى) عظيم (من ربهم) من المكاشفة والسير فيه وعنه (و) لكمال ذلك الهدى فيهم (أولئك هم المفلحون) بالكمالات الممكنة للانسان واذا كان هذا الكتاب مفيدا لهؤلاء هدى ورحمة كانت آياته متصفة بما ذكر (ومن الناس) الذين نسوا الكمالات الانسانية (من يشترى) أي يستبدل بهذا الكتاب المفيد لاهل الكمالات الهدى والرحمة (لهو الحديث) أي ما يلهى من الحديث عن ذلك الكتاب (ليضل) أي ليثبت على الضلال ان قرئ بالفتح وان قرئ بالضم فمعناه ليضل غيره (عن سبيل الله) الموصلة للنفس الى الكمالات التي لها عند الله اذ يبقى الضال أو المضل (بغير علم) بما هو كمالات ومنافعها أو النقائص ومضارها (و) اذا علم ذلك السبيل (يتخذها هزوا) أي سخرية من قلة مبالاته بتلك الكمالات وفوائدها ولا بنقائص أضدادها ومضارها (أولئك) المستهينون بما عند الله (لهم عذاب) من حصول تلك النقائص ومضارها وفوات تلك الكمالات ومنافعها (مهين) من استهانتهم بالنقائص ومضارها وبالكمالات ومنافعها كيف (و) ليس استهانتهم من غفلتهم عنها بل مع تلاوة آيات عظام تدل عليها فانه (اذا تتلى عليه آياتنا) الدالة على عظمة ما عندنا (ولى) ظهره عنها (مستكبرا) عليها لا يتأمل فيها حتى يصير (كأن لم يسمعها) لا للغفلة بل لافراط العناد بحيث يصير مانعا من السماع (كأن في أذنيه وقرا) أي ثقلا فهذه عداوة تامة مع آيات الله بل مع الله (فبشره بعذاب أليم) كما يبشر به عدو الملك اذا ظفر به وتمكن منه ويزيد في شدة هذا العذاب كونه بدلا من جنات النعيم (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات النعيم) بما يحصل لهم من تلك الكمالات ومنافعها ويندفع عنهم النقائص ومضارها ويزداد تنعمهم لكونهم (خالدين فيها) والخلود وان لم يكن أمرا محصلا فهو في معنى الثابت لكونه (وعد الله) فلا بد وأن يكون (حقا) اذ الكذب نقص لا يتكلم به الحكيم الا عند العجز عن الصدق لضرر يلحقه (وهو العزيز) وكيف ينسب الكذب الى هذا الوعد مع كونه بمقتضى الحكمة فلا بد أن يفي به (الحكيم) ويدل على عزته أنه (خلق السموات) مرفوعة (بغير عمد) اذ لو كانت لكنتم (ترونها و) يدل على حكمته انه (ألقى في الارض رواسي) جبالا كراهة (أن تميد بكم) أي تتحرك بكم فتتلفكم (وبث) لحفظكم والرفق بكم (فيها من كل دابة وأنزلنا) لحفظكم وحفظ دوابكم وللرفق بكم وبدوابكم (من السماء ماء فأنبتنا فيها من كل زوج) أي صنف من الاغذية والادوية (كريم) أي كثير المنافع ثم أشار الى أن من كمال عزته ان له الكل اذ لو كان لغيره شئ لتميز عن خلقه فقال (هذا خلق الله) فان كان لغيره خلق (فأروني ماذا خلق الذين من دونه) فاذا عجزوا عن التمييز لم يكونوا في نسبة البعض الى الغير هداة (بل الظالمون) بنسبة البعض الى الله والبعض الى الغير من غير تمييز (في ضلال مبين و) لا يرتفع هذا الضلال بكونه قول القدماء ما لم يقل به حكيم لكنه لا يقوله لمنافاته مقتضى الحكمة من الشكر لله فانا (لقد آتينا) من مقام عظيم جودنا رأس الحكماء (لقمان) بن

باعورا

عزوجل ليال عشر) عشر الاضحى والشفع يوم الاضحى والوتر يوم عرفة (قوله جل وعز لما) أكلا شديدا يقال لممت الشئ أجمع أي أتيت على آخره

(باب اللام المضمومة)

(قوله عز وجل لدا) جمع ألد وهو الشديد الخصومة (قوله عز وجل لجى)

باء ورابن ناخوربن آزر أو كان ابن أخت أيوب أو خالته وعاش الى ان أدرك داود عليه السلام فأخذ منه العلم (الحكمة) استكمال النفس بالعلوم النظرية وملكة الافعال الفاضلة بقدر الطاقة البشرية آمرين له على لسان نبي أو بطريق الالهام على قول الجمهور انه حكيم أو الوحي على قول عكرمة انه نبي (أن أشكر لله) على ما أعطاك من نعمه من أوتيها فقد أوتي خيرا كثيرا (و) ليس هذا طلبا للعوض لتنزه المشكور عن الانتفاع بل (من يشكر فانما يشكر) نافعا (لنفسه) باستدامة النعم واستزادتها فشكر الحكيم استزادة من الخير الكثير (و) لو انتفع المشكور به لتضرر بعدمه لكن (من كفر) فلا يتضرر الله بكفرانه لا بفوات ما يفتقر اليه ولا بلحوق الذم (فان الله غني حميد) كيف يقول به حكيم وهو يعلم انه ظلم عظيم فاذكر (اذ قال لقمان لابنه) انعم أو شكم أو ماثان والاب انما يعلم الخيرات سيما (وهو يعظه) لا يلاعبه (يا بني) صغره اشعارا بأنه انما يوعظ بمقتضى الشفقة العظيمة اللازمة لصغار الاولاد (لا تشرك بالله) باعتقاد الهية الغير أو اتصافه بالصفات الازلية أو استحقاق للعبادة ولم يقل شيأ لئلا يتوهم تجويز شرك ما لا يسمى شيأ (ان الشرك) بأي وجه كان (لظلم عظيم) فان اعتقاد الهية ما ليس بواجب الوجود بالذات واتصافه بالصفات الازلية أو استحقاقه للعبادة وضع للادنى موضع الاعلى واعتقاد استحقاقه للعبادة تسوية بين من لم ينعم بشيء وبين المنعم بكل شيء بل هو أيضا وضع للعابد موضع المعبود (و) لكونه ظلما عظيما لا يطاع فيه من جعله الله يتلوه في الشكر الذي فوق الاطاعة فانا (وصينا الانسان) أي أمرناه أمرا مؤكدا (بوالديه) أي باطاعتهما سيما الوالدة لانه (حملته أمه) تحتمل (وهنا على وهن) أي ضعفا فوق ضعف الى الوضع (و) لا تزال بعد ذلك تتعب بالسهر ليلا ونهارا مدة رضاعه الى أوان فطامه اذ (فصاله) أي فطامه (في) آخر (عامين) فأمرناه (أن اشكر لي) نعمة الايجاد وغيرها (ولوالديك) نعمة التربية وليس ذلك من الشرك في الشكر اذ (الي المصير) بشكرهما اذ كان بأمري (و) مع أمرك باطاعتهما وشكرهما على سبيل التأكيد (ان جاهداك) أي قاتلاك (على) الزامك (أن تشرك بي) فانه وان لم يظهر لك كونه ظلما عظيما فكفى فيه انه اشراك (ما ليس لك به) أي بشركه (علم) فان الحكم بالجهل سيما في مثل هذه الامور كاف في الظلم فهما وان أمرت باطاعتهما في كل شيء (فلا تطعهما) فيه وان لم يسقط اطاعتهما في سائر الامور (و) لذلك (صاحبهما في) أمور (الدنيا) صحابا (معروفا) يرتضيه الشرع ويقتضيه الكرم (واتبع) في أمور الدين (سبيل من أناب الي) أي رجع الي عن كل ما سواي فأخذ مني العلوم والمعارف فغاية ذلك انكم تتعبون في ذلك أياما (ثم) يذهب تعبكم اذ (الي مرجعكم) فان لم تتعبوا في الدنيا فاذا رجعتم الي (فأنبئكم بما كنتم تعملون يا بني) كيف تحمل الظلم العظيم في حق من يجازي على الذرات كلها (انها) أي الخصلة التي يأتي بها الانسان من اساءة أو احسان (ان تك) صغيرة بحيث لو كانت جسما كانت (مثقال) أي وزن (حبة) واحدة (من خردل فتكن في) أخفى مكان وأحرزه كجوف (صخرة أو في) أعلى الاماكن كحدب

منسوب الى اللجة وهي معظم البحر (قوله جل وعز اغوب) أي اعياء (قوله تبارك اسمه لبدا) كثيرا من التلبد كان بعضه على بعض (قوله جل وعز لمزة) عياب

(باب اللام المكسورة)

(قوله جل وعز ليواطؤا) أي عدة ما حرم الله ليوافقوا عدة ما حرم الله يقول اذا حرموا من الشهور عدد الشهور المحرمة لم يبالوا ان يحلوا الحرام

(السموات أو فى) أسفلها كمركز (الارض يأت بها الله) أى يحضرها ليحاسب عليها (ان الله لطيف) ينفذ علمه وقدرته فى كل شئ (خبير) يعلم كنه الاشياء فلا يعسر عليه (يابنى) اذا كان الله مجازيا على الذرات (أقم الصلوة) الشاغلة جميع أعضائك به ظاهرا وباطنا فهى جامعة لكمالاتك (و) لتكميل الخلق (أمر بالمعروف وانه عن المنكر) هذا فى باب الافعال (و) فى باب الاخلاق (اصبر على ما أصابك) وراء الصبر فى الصلاة والامر بالمعروف والنهى عن المنكر (ان) جميع (ذلك من عزم الامور) التى لا رخصة فى الاخلال بشئ منها فهذه حقوق الله (و) فى حقوق الخلق (لا تصعر) أى لا تمل (خدك للناس) بتولية صفحة وجهك عنهم فخرا عليهم (ولا تمش فى الارض مرحا) أى خيلاء فهاتان وان كانتا من حقوق الخلق فالله تعالى يكرههما (ان الله لا يحب كل مختال) ولو بالمشى مرحا فكيف يحب كل (فخور) حتى بتصعير الخد للناس ثم أشار الى تسوية أفعال العادة بقوله (واقصد) أى توسط بين الاسراع والدبيب (فى مشيك واغضض) أى أنقص (من) رفع (صوتك) فانه يقبح بالرفع حتى ينكره الناس انكارهم على صوت الحمير (ان أنكر الاصوات لصوت الحمير) وكيف يرضى الانسان برتبة الحمار وقد جعل فوق المخلوقات كلها (ألم تروا أن الله سخر لكم ما فى السموات) من الملائكة والكواكب (وما فى الارض) من المعدن والنبات والحيوان (و) جعلكم جامعين لاسرار ذاته وصفاته وأفعاله وأسرار العالم اذ (أسبغ) أى أكمل (عليكم نعمه ظاهرة) من الحواس الظاهرة ومحالها ومحسوساتها (وباطنة) من الحواس الباطنة ومحسوساتها والعقل والمعقولات والروح والقلب والسر والخفاء وانما فعل ذلك لتعرفوه حق معرفته وتتقربوا اليه وتزدادوا كمالات (و) لكن (من الناس) الذين نسوا مرتبتهم وانعامات الحق عليهم (من) يتنزل الى أدنى من رتبة الحمار اذ (يجادل فى الله) ذاته أو أسمائه أو صفاته أو افعاله (بغير علم) أى دليل عقلى (ولا هدى) أى دليل كشفى (ولا كتاب منير) للعقل والكشف (و) ليس ذلك لفقدهم الكتاب أو معلمه بل مع وجدانهما بحيث (اذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله) فى معارفه وأحكامه فانه أعلم بذلك كله وقد أنزلها فى كتابه المعجز الجامع بين العقل والكشف (قالوا بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا) فرجحوا تقليدهم على الدلائل العقلية والكشفية وعلى ما هو للبصر بمنزلة نور الشمس من غير اطلاع على حال من يقلدونهم (أ) يتبعونهم (ولو كان الشيطان) الذى هو عدوهم (يدعوهم الى) اعتقادات وأعمال هى أسباب العذاب كأنه يدعوهم الى عين (عذاب السعير) وان زعموا ان الذى يأتيك بالوحى هو الشيطان يدعوك الى عذاب السعير يقال ليس فى دعوته ما يفضى الى العذاب اذ حاصلها اسلام الوجه لله والاحسان (ومن يسلم وجهه) أى يخلص بوجهه فى العبادة (الى الله و) لا يمنع منه توجهه فى الظاهر الى القبلة اذ (هو محسن) ناظر الى الله لا الى القبلة (فقد استمسك بالعروة الوثقى) أى الحبل الوثيق الموصل الى الله المانع من السقوط فى النار وهو خلاف دعوة الشيطان (و) لا يمنع منه عدم التفاته الى الشركاء لانهم لو كانوا مؤثرين فانما يؤثرون بالله اذ (الى الله عاقبة الامور)

(قوله ويحرموا الحلال (قوله جل وعز لواذا) مصدر لاوذته ملاوذة ولواذا أى يلوذ بعضهم ببعض أى يستتر به ٣ (قوله جل وعز لسان صدق) يعنى ثناء حسنا (قوله جل ذكره لينة) أى نخلة وجمعها لين

٣ كتب بهامش أصل الهامش فى نسخة زيادة (لزاما) أى فيصلا وهو من الاضداد قال
لازلت محتملا على ضغينة ... حتى الممات تكون منك لزاما

فلا يمكنهم من التأثير فيمن أسلم وجهه اليه وهو محسن (ومن كفر) فزعم ان لا رجوع الى الله
وانه مستقل بالتأثير فله أن يمنع من التمسك بالعروة الوثقى لمن تمسك بدونه (فلا يحزنك كفره)
اذ لم يكن عن شبهة فضلا عن حجة فيكفره بالرجوع لا يمنع من الرجوع بل (الينا مرجعهم)
وكيف لا نرجعهم الينا وقد كفروا بنا وقصدوا اضلال عبيدنا عنا وفعلوا امعاصي فيما بيننا
وبينهم وفيما بينهم وبين اخوانهم (فننبئهم بما عملوا) من الاعمال الظاهرة والباطنة (ان
الله عليم بذات الصدور) وليس تمتيعنا اياهم من جهلنا بحالهم بل لعدم التفاتنا اليها
اذ (نمتعهم قليلا) بمقتضى عموم رحمتنا (ثم) لما زادهم طغيانا وكفرا يصير عليهم مكرا لذلك
(نضطرهم) ابطالا لدعوتهم الاستقلال (الى عذاب غليظ) لا تحتمله قوتهم (و) كيف
لا نضطرهم الى عذاب غليظ على دعواهم مقاومة خالق السموات والارض بعد اعترافهم
بعجزهم عن خلقهما فانك (لئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله) اذ لا يمكنهم
القول باستقلال الغير ولا مشاركته في خلقهما (قل الحمد لله) على اعترافكم بعجز ما سواه
عن مقاومته فهذا يستلزم الاعتراف بالتوحيد ولكن لا يلزمه (بل أكثرهم لا يعلمون) لزومه
وان زعموا ان الشركاء انما يقاومونه فيما هو ملكه واما ما يملكونه فهم يقاومونه يقال (لله)
لا لغيره (ما في السموات والارض) لانه كما هو خالقهما خالق ما فيهما ولا يتصور الانتقال عن
ملكه لانه اما بالبيع وهو بالحاجة ولكن لا حاجة لله (ان الله هو الغني) أو بالهبة
الناقلة وهي انما تكون لطلب الحمد لكنه (الحميد) بدون الهبة الناقلة للملك بل يكفي له
تسخيره للعبد وتسليطه عليه وبذلك يسمى وهابا (و) ان زعموا انه وان لم يحتج الى نقل الملك
فهو يحتاج في ايجاد الاشياء الكثيرة الى الشركاء لانه وان أوجدها بكلماته فكلماته محصورة
والاشياء لا تنحصر يقال ان كلماته أيضا لا تنحصر بحيث (لو) فرض (أن ما في الارض من
شجرة أقلام والبحر) مداد (يمده من بعده) أي يشبعه من بعد نفاد مائه المفروض مدادا
(سبعة أبحر) واحد بعد واحد فيكتب بها كلمات الله حتى نفدت وانكسرت الاقلام
(ما نفدت كلمات الله) التي بها أوجد الاشياء اذ لو نفدت لبطلت غلبته على بعض الاشياء
وصارت للغير لكنها لا تبطل (ان الله عزيز) فكيف يبطل عزته وهو (حكيم) والحكيم
لا يرضى ببطلان عزته ولو فرض ان كلمة الله واحدة فلا حاجة الى الغير أيضا لانه (ما خلقكم
ولا بعثكم) بالنسبة الى كلمته الواحدة (الا كنفس واحدة) أوجدها بالكلمة الواحدة
فكذا أوجد الكل بها وان تأخر وجودها الى أوقات وجودها وتخصصت بأوصاف مخصوصة
بحسب ما سمع من دعاء حقائقها وأبصر من استعداداتها (ان الله سميع بصير) والايجاد
في الازل لما يتأخر وجوده ليس بابعد من ادخال الابد في الازل وبالعكس وقد وجد نظيره
(ألم تر أن الله يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل و) قد وجد أيضا ما يشبه تكوينه
في الازل ويتأخر وجوده الى ما يشبه الابد فانه (سخر الشمس والقمر) يوم خلق السموات
واستمر تسخيرهما الى يوم القيامة اذ (كل يجري الى أجل مسمى و) لا يبعد أن يقول في الازل

وهو ألوان النخل ما لم تكن
العجوة والبرني (قوله جل
اسمه لبدا) أي جماعات
واحدها لبدة ومعنى لبدا
أي يركب بعضهم بعضا
ومن هذا اشتقاق اللبود
التي تفرش (قوله جل وعز
كادوا يكونون عليه لبدا)
أي كادوا يركبون النبي
صلى الله عليه وسلم رغبة
في القرآن وشهوة لاستماعه

لشئ كن فى وقت كذا ثم يوجد بذلك الايجاد فى ذلك الوقت وغايته انه يتوقف على العلم بالشئ وبوقته وقد علمت (أن الله) عليم بكل شئ حتى الجزئيات الزمانية المنسوبة الى الخلق فانه (بما تعملون خبير ذلك) أى علم الحق بالجزئيات الزمانية من غير تغير فى علمه (بأن الله هو الحق) فيكون علمه حقا بان الشئ الفلانى موجود فى الوقت الفلانى وان ذلك الوقت موجود قبل الوقت الفلانى و بعد الوقت الفلانى فلا يختلف باختلاف الازمنة (و) انما يختلف فى حق الغير لتغيره بحسب الازمنة من بطلانه فى نفسه حتى (أن ما يدعون من دونه الباطل و) كيف يكون زمانيا مع (أن الله هو العلىّ) فلا يكون فوقه ما يحيط به بل لا يحاط بجانب من جوانبه لو فرضت له جوانب لانه (الكبير) ثم غاية أمر الزمان انه يشتمل على فيوض الحق يوصلها الى أهلها فى كل وقت مثل النعم التى يشتمل عليها الفلك (ألم تر أن الفلك تجرى فى البحر) الذى يناسب بحر الجود الالهى (بنعمة الله) المناسبة لفيضه الازلى (ليريكم من آياته ان فى ذلك لآيات) تدل على ان الدنيا كمبدا السفر وان الآخرة كمنتهاه وان الناس على سفن الاعمال وانها الامتعة وان أفعال الله يترتب بعضها على بعض (لكل صبار) ينتظر لكل فيض وقته (شكور) بان كل فيض ممكن فى كل وقت قد حصل بكماله فيه (و) من آيات الفلك الدالة على التوحيد انه (اذا غشيهم) أى غطاهم (موج كالظلل) أى الجبال او السحاب (دعوا الله مخلصين له الدين) لعلمهم انه لا قدرة للغير على الانجاء من الغرق (فلما نجاهم) من الغرق وأوصلهم (الى البر فمنهم مقتصد) أى آخذ بالصراط المستقيم لانزجاره (وما يجحد بآياتنا) التى من جملتها الانجاء من الغرق بدعوة الله على اخلاص التوحيد (الا كل ختار) ناقض للعهد (كفور) بكل نعمة حتى نعمة النجاة (يا أيها الناس) الذين نسوا العهود والنعم والآيات (اتقوا ربكم) الذى نجاكم مما خوفكم من غشيان الموج فى البحر (واخشوا يوما) أشد من يوم غشيان الموج لانه (لا يجزى) فيه (والد عن ولده) مع افراط شفقته عليه شيأ بحمل شئ من معاصيه او اعطاء شئ من طاعاته (ولا مولود هو جاز) فيه (عن والده شيأ) وان وجب عليه شكره وهذا اليوم وان لم يكن معهودا فلا يمنع الخوف منه لانه موعود من الله (ان وعد الله حق) لكن يمنع من النظر فيه الاشتغال بالحياة الدنيا أو شبهات الشيطان الملقى اياها فى الله وما يتعلق به (فلا تغرنكم الحيوة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور) أى الشيطان ومن غروره انه يلقى الشبهة فى القيامة بانها مجهولة الوقت فلو وجدت لعلم وقتها فيقال يكفى فى وجودها علم موجدها (ان الله عنده علم الساعة و) له نظير اذ (ينزل الغيث) فى وقته بعلمه من غير أن يعلم بوقته (و) كيف يشترط العلم بوقت الشئ مع ان غايته انه من صفات الشئ وكثيرا ما لا يعلم صفات الشئ مع العلم بتحققه فلا يعلمها الا من أوجدها لذلك (يعلم ما فى الارحام) وكيف يعلم الساعة وهو من الافعال المستقبلة لله (وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا) وان وجب ان يعلم الفاعل ما يفعله اختيارا فيكفى فيه سبقه بزمان لطيف (و) قد لا تعرف النفس حال صفاته كالمزاج متى يتغير فلا تعرف متى تموت بل (ما تدرى نفس بأى أرض تموت) وكل ذلك

(باب الميم المفتوحة)

(المغضوب عليهم) اليهود ولا الضالين النصارى (قوله جل وعز مرض) أى فى قلوبهم شك ونفاق ويقال اصل المرض الفتور ويقال المرض فى القلب الفتور عن الحق والمرض فى الابدان فتور الاعضاء والمرض فى العين فتور النظر (قوله جل وعز المن)

لان المخلوق لايجب أن يحيط علما بالاشياء فهو انما يجب ذلك فى حق الله تعالى (ان الله عليم) بظواهر الاشياء (خبير) ببواطنها * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين وسلم تسليما كثيرا

(سورة السجدة)

سميت بها لان آية السجدة منها تدل على ان آيات القرآن من العظمة بحيث تخر وجوه الكمل بسماع مواعظها وتنزه منزلها عن أن يعارض فى كلامه وبشكره على كمال هدايته وهذا أعظم مقاصد القرآن (بسم الله) المتجلى بربوبيته الكلية فى كتابه (الرحمن) بتنزيله (الرحيم) بازالة الريب منه (الم) أى افاضة لطف محيط او اضاءة لامع مقيم أو انعام لب مكين أو اعظام لوائح المنن (تنزيل الكتاب) الذى هو اللطف واللامع واللب والجامع للوائح وانما اتصف بها لانه (لاريب فيه) فلا يمازج لطفه خذلان ولا لامعه ظلمة ولا لبه قشر ولا لوائحه خفاء وانما كان محيطا مقيما مكينا جامعا للمنن لكونه (من رب العالمين) المحيط ربوبيته بالكل المقيم ربوبيته من الازل الى الابد المتمكن من التصرف فى الكل اللائح نور أسمائه فى الكل وحمل التنزيل على الافاضة ظاهر واما على الاضاءة فلان الكتاب انما اضاء القلوب حين نزل من عالم الغيب الى عالم الشهادة وبه صار انعاما لكل ولوائح المنن وان كانت قبله فانما عظمت بانزاله أيترددون فى كونه منه (أم يقولون افتراه) لا وجه لذلك مع اتصافه بما ذكر (بل هو الحق) الثابت كونه منه بحيث لا يتزلزل بشبهة لانه لما كملت فيه تلك الصفات علم كونه (من ربك) الذى هو أكمل الاسماء الالهية أنزله على أكمل مظاهره لحقه التكميل وهو فى حق المكلفين بالانذار عن النقائص فكان انزاله عليك (لتنذر قوما) عن نقائص لا يعرفونها لانهم (ما أتاهم من نذير من قبلك) اذ لم يحتج اليه لغاية كمالك فانه يرجى منك وحدك التأثير بالتكميل (لعلهم) يكملون اذ (يهتدون) وكيف يترك تكميل الانسان القابل لجميع الكمالات ولم يترك تكميل سائر الموجودات اذ (الله) بمقتضى أسمائه هو (الذى خلق السموات والارض وما بينهما فى ستة أيام) على عدد الاصناف الكلية الملك والفلك والكواكب والمعدن والنبات والحيوان (ثم استوى) باسمه الرحمن (على العرش) ليرحم الموجودات بتكميلها بما يفيض منه وكان خلقها فى مدة قريبة وتكميلها فى مدة مديدة وأكمل ما أفاض منه هذا الكتاب ليرحم به أكمل الموجودات وهو الانسان وغاية كمالكم (مالكم من دونه من ولى و) لو واليتم من دونه نزلتم عن رتبتكم نزولا لايمكن التدارك بعده اذ (لا) يكون لكم حينئذ من (شفيع) يمدكم من النور ما يجعلكم فى مرتبة الانسان (أ) نسيتم رتبتكم نسيانا كليا (فلا تتذكرون) وانما احتاجت الاشياء النازلة منه الى الاستكمال لانه (يدبر الامر) أى أمر الموجودات بتنزيلها (من السماء الى الارض) لاظهار نقائصها فى ذاتها (ثم يعرج) بالذى تم فيه التدبير (اليه) بظهور كمالا تم فيه (فى يوم كان مقداره ألف سنة) لانه لا يزال يعرج من كمال الى آخر حتى ينتهى فى هذه المدة الى غايته

هو شئ حلو كان يسقط فى السحر على شجرهم فيجتنونه ويأكلونه ويقال المن الترنجبين (قوله تعالى المسكنة) مصدر المسكين وقيل المسكنة فقر النفس لا يوجد يهودى موسر ولا فقير غنى النفس وان تعمل لازالة ذلك عنه (قوله جل وعز متاع الى حين) أى سعة الى أجل

اسرعة ذهابه اليه اذ اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه وأما التي لم يتم فيها التدبير فمنها ما يكون عروجه في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة وللاحتراز عن سنى هذا اليوم قال (مما تعدون) ثم هذا الانزال والعروج يتم أمر الغيب والشهادة فلا يتركه الله اذ (ذلك عالم الغيب والشهادة) على ان عزته تقتضى التنزيل ورحمته العروج وهو (العزيز الرحيم) ثم ان عزته قد تقتضى الاعزاز لذلك هو (الذى أحسن كل شئ خلقه و) رحمته قد تقتضى اعزاز الاشياء الذليلة لذلك (بدأ خلق الانسان) آدم (من طين ثم) لم يزل هذا الاعزاز بعد الاذلال فى نسله اذ (جعل نسله من سلالة) أى مما ينسل وينفصل منه فيكون فصله وهو من الذلة على انه (من ماء مهين ثم) ابتدأ عزته اذ (سواه) أى عدل مزاجه فصوره صورة انسان (و) كمل اعزازه اذ (نفخ فيه من روحه) الانسب له فى التجرد (و) زاد تكميله اذ (جعل لكم السمع) أفرده لان المسموع شئ واحد هو الصوت (والابصار) المدركة للمحسوسات (والافئدة) المدركة للمعقولات فهذا التكميل بعد النقص اعزاز بعد الاذلال يقتضى الرحمة الموجبة للشكر لكن (قليلا) من الشكر (ما تشكرون وقالوا) عدل الى الغيبة لعدم بقاء أهلية خطاب الحق عند اختيار البهيمية اذ كان بعد رؤية هذا التكميل للطين والماء المهين (ءاذا ضللنا فى الارض) فالتبس اجزاؤنا باجزائها بعد ما صرنا ترابا (أئنا لفى خلق جديد) فاى حاجة لنا الى شكر من لا رجوع لنا اليه فليس هذا كفرا بالحشر الجسمانى وحده (بل هم بلقاء ربهم) بالطريق الروحانى أيضا (كافرون قل) لا وجه لانكار اللقاء الروحانى اذ (يتوفاكم ملك الموت الذى وكل بكم) ليقبض أرواحكم فيرجع بها الى ربكم ففى كل حال انتم تموتون (ثم الى ربكم ترجعون) فلو تركتم شكره أو انكرتم لقاءه نكستم رؤسكم عنده (ولو ترى) أيها الرائى المجرمين (اذ المجرمون ناكسوا رؤسهم عند ربهم) لشق عليك أمرهم فكيف عليهم لذلك يقولون (ربنا أبصرنا) لقاءك وجزاءك (وسمعنا) تصديقك للرسل وتوبيخك على الكفر وترك الشكر فقد حصل لنا الايمان ولكن بقى علينا الشكر لكن ليس هذا مكانه (فارجعنا) الى مكانه (نعمل صالحا) بصرف نعمك الى ما خلقت له ليكون شكرا ولا يذهب بذلك الرجوع ايماننا (انا موقنون) مستمرون عليه فيقال لا عمل بعد هذا ولا عبرة بالايمان بعد رؤيته (ولو شئنا) ردكم الى مكان العمل أو قبول الايمان بعد ما لم نقسمكم الى مؤمن صالح وكافر طالح بل (لآتينا) من أول الامر (كل نفس هداها) ايمانها وأعمالها (ولكن) لم نؤته أكثر النفوس لانه (حق) أى ثبت (القول منى) بمقتضى جلالى من اظهار القهر الدال على غاية عظمتى (لأملأن جهنم من الجنة والناس) المضلين والضالين (اجمعين) أى مجتمعين ليزداد كل عذابا بعذاب صاحبه أو رؤيته أو مشاتمته او معانقته وليس ذلك منى ابتداء بل من نسيانكم (فذوقوا بما نسيتم لقاء يومكم) الذى يظهر فيه معانى أعمالكم (هذا) الكاشف عن السرائر ولا نجيب دعوتكم (انا نسيناكم) أى تركناكم ترك المنسى جزاء على نسيانكم (و) لا يقتصر على عذاب اليوم المنسى بل (ذوقوا عذاب الخلد بما كنتم

(قوله عزوجل مثوبة) أى ثواب (قوله تعالى مثابة للناس) أى مرجعا لهم يثوبون اليه أى يرجعون فى حجهم وعمرتهم كل عام ويقال ثاب جسم فلان اذا رجع بعد النحول (قوله تعالى مناسكنا) متعبداتنا واحدها منسك ومنسك وأصل النسك من الذبح

تعملون) من المعاصي الفرعية التي استجمعتموها فصارت كفرا مع الكفر المستأصل وكيف لا تخلدون مع انكم لو أخرجتم لكان غاية هذا انه آية وأنتم لا تؤمنون بآياتنا الاستكباركم سيما اذ ذكرتم بها (انما يؤمن بآياتنا الذين اذا ذكروا) وعظوا (بها خروا) أي سقطوا (سجدا) ملصقين وجوههم بالارض تذللا لربهم (و) لآياته اذ (سبحوا) أي نزهوا ربهم من ان يعارض فيها فدل ذلك على تنزهه عن الكذب فيما ذكر فيها (بحمد ربهم) على تذكرهم بها وكيف يستكبرون على الله وآياته (وهم لا يستكبرون) على شيء وكيف يستكبرون مع اصرارهم على التذلل اذ (تتجافى) اي تتباعد (جنوبهم) المتلذذة بالفرش والنسوان (عن المضاجع) لإخلالها بتذللهم الذي يصرون عليه اذ (يدعون) أي يعبدون (ربهم) وهو تذلل وقد تأكد من وقوعه (خوفا وطمعا) اذ هما مذللان (و) لكراهتهم اللذات المنافية لتذللهم (مما رزقناهم ينفقون) قطعا لمادة الشهوات وخروجا عن محبة ما سوى الله واذ آثروا جناب الحق لم يفتهم شيء من اللذات بل زادت لذاتهم على لذات الشهوات (فلا تعلم نفس) من أهل الشهوات ولا من أهل المكاشفات (ما أخفي لهم من قرة أعين) من رؤية وجهه ووجوه انعامه واحسانه (جزاء بما كانوا يعملون) من هذا التذلل المؤثر على الشهوات كلها وكفى بفوات ذلك عذابا للكفار لو أخرجوا من النار لكن لا يفعل ذلك لمخالفة الحكمة (أ) يخرجهم من النار ويجعل عذابهم فوات ما ذكر مع أنه يفوت عوام المؤمنين (فمن كان مؤمنا) لم يؤثر جناب الحق على كل ما سواه وان عمل الصالحات (كمن كان) كافرا أخرج من النار اخراج من كان (فاسقا) مع ان الحكمة تقتضي التفرقة بينهما كما تقتضي التفرقة بين المؤمن الصالح والمؤمن الفاسق فكيف لا تقتضي التفرقة بين المؤمن الصالح والفاسق المطلق في كل حال (لا يستوون أما الذين آمنوا وعملوا الصالحات) لكن لم يبلغوا مبلغ أهل الكمالات (فلهم جنات المأوى) التي يأوي اليها عامة المؤمنين لكونها (نزلا) لهم (بما كانوا يعملون) من المساعي الظاهرة دون الاحوال والمقامات (وأما الذين فسقوا فمأواهم النار) لكونهم نزلا لهم فان كانوا فاسقين على الاطلاق فلا خروج لهم بل (كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها وقيل لهم) كيف تخرجون خروج الفاسق المؤمن بل (ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به تكذبون) على الابد فوق ما ذاق الفاسق المؤمن مدة معدودة (و) كيف تتخلصون بعد العذاب الاخروي وهو أكبر مطلقا ولا تتخلصون بعد العذاب الاكبر الدنيوي ولكنهم لما لم يؤمنوا بدون رؤية العذاب (لنذيقنهم) في الدنيا شيئا (من العذاب الادنى) كالقتل والاسر والقحط سنين (دون العذاب الاكبر) أي مجاوزين عنه اذ لا يقبل الرجوع بعده وقد طلبنا منهم الرجوع (لعلهم يرجعون و) ان لم يبالوا بهذا العذاب الادنى لان غايته انه آية مذكرة لعذاب الآخرة قيل لهم (من أظلم ممن ذكر بآيات ربه ثم أعرض عنها) فهو يستحق العذاب الاكبر الذي لا تخلص بعده (انا من المجرمين) وان لم يبلغوا حد الاظلم (منتقمون) بالعذاب الاكبر فكيف نترك انتقام الاظلم (و) كيف نترك هذا الانتقام مع انا (لقد آتينا موسى

يقال نسكت اي ذبحت والنسيكة الذبيحة المتقرب بها الى الله عز وجل ثم اتسعوا فيه حتى جعلوه لموضع العبادة والطاعة ومنه قيل للعابد ناسك (قوله تعالى المشعر الحرام) معلم المتعبد من متعبداتهم وجمعه مشاعر والمشعر الحرام هي مزدلفة وهي

الكتاب) متضمنا لهذا الانتقام ثم صدقناه بهذا الكتاب المعجز (فلا تكن في مرية من لقائه) أي لقاء هذا الانتقام وكيف يكذب ما في ذلك الكتاب (و) قد (جعلناه هدى لبني اسرائيل) الذين هم خواص عباد الله (و) الذين هديناهم به هم أخص اذ (جعلنا منهم أئمة يهدون) الخلائق يعرفونهم (بأمرنا) أي بشأن ذاتنا وصفاتنا وأفعالنا واحكامنا ويدل على اخصيتهم بذلك انهم انما نالوا تلك الرتبة (لما صبروا) على استخراج دقائقه والعمل به (و) انما تيسر لهم ذلك لانهم (كانوا بآياتنا يوقنون) ولكن ليس جميعهم موقنين حتى الذين يختلفون فيه فان لم تفصل بينهم (ان ربك هو يفصل بينهم) سيما (يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون أ) ينكرون ذلك الفصل في اليوم الموضوع له (ولم يهد لهم) نظيره الدنيوي وهو أنا (كم) أي كثيرا (أهلكنا من قبلهم) فصار لهم مقيسا عليه لا من الآحاد بل (من القرون) لا في الطريق ولا في البحر بل حين الغفلة الكاملة حين (يمشون في مساكنهم) فلا يبعد عليه المؤاخذة الاخروية بالغفلة (ان في ذلك لآيات) على صدق الرسل والغضب الالهي عليهم والانتقام الاخروي (أ) ينكرون وقوعه لعدم رؤيتهم اياه (فلا يسمعون) ما تواتر من أخبارهم (أ) ينكرون الهلاك الاخروي لانكارهم البعث اذ لا قابل للروح فيهم بعد يبسهم (ولم يروا أنا نسوق الماء الى الارض الجرز) أي المقطوع نباتها فلا يبعد علينا ترطيب أبدانهم بسوق الماء المنزل من العرش عليها (فنخرج به) أبدانهم من القبور كما نخرج بالماء (زرعا) كيف وغاية ما في اخراج الزرع انه (تأكل منه أنعامهم وأنفسهم) والحكمة في اخراج البدن اقامة العدل والظهور بالجلال والجمال على نهج أكمل (أ) ينكرون هذه الحكمة (فلا يبصرون و يقولون متى هذا الفتح) أي فتح الارض عن نبات أبدانهم بينوا لنا (ان كنتم صادقين) فانكم لو اطلعتم على وقوعه بالغيب لعلمتم وقت وقوعه أيضا (قل) من الغيب ما يخفيه الله على أهل الكشف وربما يمنعهم من افشائه الى العامة وأنتم لو علمتم وقته أخرتم الايمان اليه او الى ظهور علاماته لكن (يوم الفتح لا ينفع الذين كفروا) قبله (ايمانهم) فيه (ولا هم ينظرون) للايمان عند ظهور علاماته واذا وقفوا ايمانهم على مجيء ذلك الوقت بعد هذا البيان (فاعرض عنهم وانتظر) مجيئه (انهم منتظرون) مجيئه وان أتاهم من الدلائل ما لا يحصى * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله وصحبه أجمعين

(سورة الاحزاب)

سميت بها لان قصتها معجزة رسول الله صلى الله عليه وسلم متضمنة لنصره بالريح والملائكة بحيث كفى الله المؤمنين القتال وقد ميزبهم بين المؤمنين والمنافقين وهذا من أعظم مقاصد القرآن (بسم الله) المتجلي بجمعيته في نبيه (الرحمن) بالامر بالتقوى والنهي عن مطاوعة الاعداء (الرحيم) بتخصيصه بالوحي (يا أيها النبي) ناداه ليقبل الى فهم ما خوطب به والعزم على تحقيقه وعبر عنه بالمبهم تعظيما لشأنه ثم فسره بما يشعر بالتعظيم ليوهم الجمع بين المتنافيين

جمع نسمى بجمع ومن دانة (قوله عز وجل ميسر) هو القمار (قوله تعالى محله) أي منحره يعني الموضع الذي يحل نحره فيه (قوله تعالى المحيض) والحيض واحد (قوله الملا من بني اسرائيل) يعني اشرافهم ووجوههم ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم

مع استقرار تعظيمه فى النفوس أى من يأتى بالحقائق فارتفع شأنه (اتق الله) أى اجعل الله
وقاية عظمتك ومقتضى ما نبئت (و) انما يتم تقواك بترك محبة أعدائه فضلا عن اطاعتهم
(لا تطع الكافرين والمنافقين) وان خفت عداوتهم وكيف لا يتقى من أحاط علما بالاشياء
وراعى مقتضى حقائقها (ان الله كان عليما حكيما) ومقتضى حقيقة المحب عداوة عدو
المحبوب ومقتضى حقيقة المحبوب ابتلاء المحب بما يميز صدقه عن كذبه روى انه صلى الله عليه
وسلم لما هاجر الى المدينة وكان يحب اسلام اليهود فتابعه ناس منهم على النفاق فكان يلين لهم
جانبه ويتجاوز عن قبحهم فنزلت (و) لكونه عليما حكيما (اتبع) حتى فى تقواه وعداوة أعدائه
لئلا تقع فى الافراط والتفريط (ما يوحى اليك) سيما وهو (من ربك) الذى رباك باوامره
ونواهيه بحسب تأثير الاعمال بالخير والشر (ان الله كان بما تعملون خبيرا) مطلعا على بواطن
تأثيره (و) لا تترك متابعة الوحى مخافة أحد بل (توكل على الله و) اكتف به اذ (كفى) لمن توكل
عليه (بالله وكيلا) يدفع عنه ما يخافه وكيف تترك متابعة الوحى لقول الكفار مع انهم ربما
يتفقون على صريح المحال كالشرك ومن ذلك قولهم ان اللبيب الاريب له قلبان وادعى ذلك
لنفسه أبو معمر او جميل بن أسد الفهرى فانهزم يوم بدر واحدى نعليه فى يده والاخرى فى رجله
فكلمه أبو سفيان فى ذلك فقال ما ظننت الا انهما فى رجلى فكذبهم الله تعالى بقوله (ما جعل
الله لرجل) وان بلغ ما بلغ من الكمالات (من قلبين) تتصرفان (فى جوفه) وان جعل فى ظاهره
عينين واذنين ويدين ورجلين اذ لو تعدد لزم تعدد ما هو الاصل فى الانسان فان اتفقا كان
احدهما زائدا فلا يفتقر اليه والاصل لا بد ان يفتقر اليه فيكون مفتقرا اليه وغير مفتقر اليه
معا وان اختلفا لزم ان يكون باحدهما عالما بشئ ومريدا الشئ وجاهلا بذلك الشئ وكارها لذلك
الشئ ويجعلكم الزوجة فى الظهار أما فقال تعالى (وما جعل ازواجكم اللائى تظاهرون منهن)
أى تقولون لاحداهن أنت على كظهر أمى والاصل البطن الا انهم لم يذكروه لمقاربة الفرج
وكانوا يكرهون اتيان المرأة من قبل الظهر لزعمهم انه يوجب كون الولد أحول فشبه بالظهر ثم
أضيف الى الام تغليظا (أمهاتكم) لا حقيقة لاستحالة كون المرأة الواحدة والدة غير والدة
لشخص واحد ولا مجازا لان الام مخدومة يخفض لها جناح الذل من الرحمة والزوجة
مستخدمة كالمملوكة يتصرف فيها بالافتراش وغيره فتكون مخدومة شخص غير مخدومته معا
ويجعلهم الداعى وهو المتبنى ابنا فقال تعالى (وما جعل أدعياءكم أبناءكم) حقيقة لاستحالة أن
يكون الواحد مخلوقا من نطفة شخص غير مخلوق منها واما المجاز فهو كونه محل الشفقة والرحمة
فلا يلحقه أحكام المعنى الحقيقى من تحريم تزوج امرأته أو ابنته أو توريثه وكيف يلحق أحكام
المعانى الحقيقية بالمجازية مع ان (ذلكم قولكم) لا عن الواقع فى القلب من صورة ذلك المعنى
الحقيقى الذى فى الواقع بل (بافواهكم و) الحكم انما يتعلق بالشئ باعتبار ماله فى الواقع اذ (الله
يقول الحق) وكيف يوقع الالتباس بين المعانى الحقيقية والمجازية (وهو يهدى السبيل)
وللاحتراز عن ترتب احكام البنوة من التوريث وغيره (ادعوهم) منسوبين (لآبائهم هو

وسلم أولئك الملأ من قريش واشتقاقه من ملأت الشئ وفلان مليء اذا كان مكثرا فمعنى الملا الذين يملؤن العين والقلب وما أشبه هذا (قوله جل وعز المس) الجنون يقال رجل ممسوس أى مجنون (قوله جل وعز موعظة) أى تخويف سوء العاقبة (قوله جل وعز مولانا) أى ولينا والمولى على ثمانية

اقسط) اذلا ظلم فيه بجعل شيء من نصيب واحد لآخر فهو مرضي (عند الله فان لم تعلموا آباءهم
فاخوانكم في الدين ومواليكم) أي أولياؤكم فيه فقولوا لهم يا أخي و يا مولاي فانه اظهر وهذا
التأويل فيه لا يمكنهم أخذ الارث بالاخوة أو الولاء ولا تنسبوهم الى من تبنوهم فانه لخفاء هذا
التأويل فيه قد يفضي الى اللبس فربما يشتهر هذا فيدعى الارث (وليس عليكم جناح فيما
أخطأتم به) بنسيان أو سبق لسان وان افضى الى الدعوة الفاسدة فذلك نادر (ولكن) محل
المؤاخذة (ما تعمدت قلوبكم) فامرت الالسن بالنطق به (وكان الله غفورا) لما لم ينطق به
لكونه (رحيما) ومن المجاز ما يلحقه حكم الحقيقة لوجود ما يقتضيه فيها في المجاز كأبوة النبي صلى
الله عليه وسلم تقتضي حكم الابوة الحقيقية في الحرمة اذ (النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم)
اذ أنفسهم تأمرهم بكل شر وفساد وتنهاهم عن كل خير وصلاح والنبي صلى الله عليه وسلم ينهاهم
عن كل شر و يأمرهم بكل خير كالاب للطفل فيلحقه حكم الاب في الحرمة (و) لذلك (ازواجه
أمهاتهم) اذ امرأة الاب انما حرمت لحرمته والنبي صلى الله عليه وسلم اتم فيها ولكن ليس
له حكم الاب في التوارث اذ ليس باعتبار الحرمة بل باعتبار القرابة (و) لذلك (أولوا الارحام
بعضهم أولى ببعض) أي بأخذ ميراثه (في) حكم (كتاب الله) بخلاف ميراث الداعي (من
المؤمنين) الوارثين بحق الدين (و) من (المهاجرين) الوارثين بحق الهجرة وانما يرثون عند عدم
ذوي الارحام وهذا في كل وقت (الا) وقت (ان تفعلوا الى أوليائكم) من المؤمنين (معروفا)
وهو التوصية التي لا تزيد على الثلث أو يجيز الورثة فانه وان خالف ما ذكر من الحكم (كان ذلك)
أيضا (في الكتاب مسطورا و) اذكر ان أنكر كون النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم (اذ أخذنا
من النبيين ميثاقهم) ان يأمروا اممهم بكل خير و ينهوهم عن كل شر بمقتضى الشريعة العامة
(ومنك ومن نوح وابراهيم وموسى وعيسى ابن مريم) بمقتضى شرائعهم الخاصة (وأخذنا
منهم ميثاقا غليظا) أي مؤكدا ليؤكدوا على الامم أوامرهم ونواهيهم ولم يكن هذا الميثاق
والتغليظ بلا عاقبة بل (ليسأل الصادقين) من الانبياء والمؤمنين (عن صدقهم) أي صدق
تبليغهم واعتقادهم واعمالهم فيجازيهم بحسب ما يظهر منهم (وأعد للكافرين عذابا أليما)
فمنهم من يدخله النار بلا سؤال اذ لم يكن له شبهة ومنهم من يسأل لمكان الشبهة لكنها لما كانت
في مقابلة الحجة القاطعة لم تكن مانعة من التعذيب (يا أيها الذين آمنوا) بامور الآخرة كرفع
درجات الصادقين بعد انجائهم من الاهوال واهلاك الكافرين (اذكروا نعمة الله عليكم)
المشابهة نعمة الآخرة المرتبة على الصدق في وفاء الميثاق (اذ جاءتكم جنود) هي احزاب
قريش وغطفان وقريظة والنضير وكانوا زهاء اثني عشر ألفا (فأرسلنا عليهم ريحا) تقلع
أوتادهم وتقطع خيامهم وتطفئ نيرانهم وتلقي قدورهم وتجيل خيولهم وكانت ريح الصبا
باردة في ليلة شاتية (وجنودا) من الملائكة (لم تروها) وانما رآها الاعداء حين كثروا وكبروا
في جوانب عسكرهم حتى قال ساداتهم النجاء النجاء فقد بدأ محمد بالسحر فانهزموا من غير قتال
(وكان الله بما تعملون) من حفر الخندق وسائر أسباب الحرب (بصيرا) فعلم أنه لا كفاية فيه

(اذ

أوجه المعتق والمعتق والولي والاولى بالشيء وابن العم والصهر والجار والحليف ٣ (قوله عز وجل مفازة) أي منجاة مفعلة من الفوز يقال فاز فلان أي نجا والفوز الظفر وقوله تعالى ان للمتقين مفازا أي ظفرا بما يريدون يقال فاز فلان بالامر اذا ظفر به (قوله تعالى مثنى وثلاث ورباع) اثنين اثنين وثلاثا ثلاثا وأربعا أربعا

٣ وجد بهامش الاصل قال أبو محمد المولى الصاحب ومنه قول النابغة الذبياني
قالت له النفس اني لا أرى طمعا وان مولاك لم يسلم ولم يصد اهـ أي صاحبك
ووجد أيضا بالهامش (مآب) مرجع

(اذجاؤكم من فوقكم) من أعلى الوادى من قبل المشرق وهم غطفان (ومن اسفل منكم) من قبل المغرب وهم قريش وليس معكم ما يكفى الجانبين (و) التحصن بالخندق لا يفيد (اذزاغت الابصار) أى مالت عن مستوى نظرها حيرة وشخوصا (وبلغت القلوب الحناجر) منتهى الحلقوم لان بالفزع تنتفخ الرئة فترتفع وبارتفاعها ترتفع القلوب (وتظنون بالله الظنونا) أى أنواعا من الظنون فمنكم من يظن ان الله ينجز وعده فى اعلاء دينه ومنهم من يخاف الامتحان فيخاف الزلل وضعف الاحتمال اذ (هنالك ابتلى) اى اختبر (المؤمنون) ليتميز الثابت من المتزلزل والمؤمن من المنافق (وزلزلوا) من الفزع (زلزالا شديدا و) ازداد زلزالهم (اذ يقول المنافقون) معتب بن قشير (والذين فى قلوبهم مرض) أى ضعف اعتقاد (ماوعدنا) محمد فارس والروم وزعم انه وعدنا (الله ورسوله الا) وعدا اغترنا به (غرورا) اذ لا يقدر أحد ان يتبرز لهؤلاء فرقا (و) ازداد فوق ازدياد (اذ قالت طائفة منهم) أوس بن قيظى واتباعه (ياأهل يثرب) أى يا أهل المدينة (لامقام لكم) للقتال (فارجعوا) الى بيوتكم (ويستأذن) للرجوع (فريق منهم) بنوحارثة وبنوسلمة (النبى) الذى ينبئهم بانه ابتلاء وعاقبته النصر (يقولون ان بيوتنا عورة) غير حصينة (و) كذبوا اذ كانت حصينة (ماهى بعورة ان يريدون) أى ما يريدون بهذا العذر الكاذب (الا فرارا) عن القتال لا التقوى بالبيوت (ولو دخلت) أى جعلت بيوتهم محصنة (عليهم) فى مكان القتال (من اقطارها) أى جوانبها فأمنوا العدو من كل جانب (ثم سئلوا الفتنة) أى الردة وقتال المسلمين (لآتوها) أى لاعطوها من طيب قلوبهم (وما تلبثوا بها) أى ما توقفوا باعطائهم (الا يسيرا) مقدار السؤال والجواب (و) يدل على اتيانهم الفتنة بلا تلبث نقضهم العهد فانهم (لقد كانوا) أى بنوحارثة وبنوسلمة (عاهدوا الله من قبل) حين هموا ان يفشلوا يوم أحد فانزل الله فيهم ما أنزل (لا يولون) من بعده (الادبار وكان عهد الله مسؤلا) يجازى عليه فيكفى بنقضه ضررا فان زعموا انه يحتمل هذا الضرر الآجل لاجل الحياة العاجلة من الفرار (قل لن ينفعكم الفرار) بنجاة ولا حياة (ان فررتم من الموت) حتف الانف لو قدر فى ذلك الوقت (أو القتل) فى البلد لو قدر فى ذلك الوقت (و) ان نفع (اذا لا تمتعون) بالحياة الدنيا (الا) نفعا (قليلا) لا نسبة لقلته الى نفع الشهادة على الابد فان زعموا ان بيوتهم عاصمة عن الموت أو القتل (قل من ذا الذى يعصمكم) أى يمنعكم (من) ارادة (الله ان اراد بكم) على الفرار (سوأ) أى معاقبة (أو أراد بكم) على القتال (رحمة) ظفرا وغنيمة وثوابا اخرويا (و) لو ارادوا من دون الله دفع سوء أو تحصيل رحمة (لا يجدون لهم من دون الله وليا) يحصل لهم رحمة (ولا نصيرا) يدفع عنهم سوأ والمعوقون والقائلون لاخوانهم داخلون فى الدون لانه (قد يعلم الله) والمعلوم لكونه محاطا به دون (المعوقين) أى المثبطين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (منكم والقائلين لاخوانهم) من غير تصريح بالتثبيط (هلم) أى قربوا أنفسكم (الينا و) لا يقصدون الاجتماع على القتال اذ (لا يأتون البأس) أى القتال (الا) زمنا (قليلا) فهم فى حكم المثبطين فان اتوا القتال كانوا (أشحة) أى بخلاء (عليكم)

(قوله جل وعز مقتا) بغضا (قوله عز اسمه انه كان فاحشة ومقتا) أى كان فاحشة عند الله ومقتا فى تسميتكم كانت العرب اذا تزوج الرجل امرأة ابيه فاولدها يقولون للولد مقتى (قوله جل اسمه ما اصابك من حسنة فمن الله وما اصابك من سيئة فمن نفسك) أى ما اصابك من

في المعاونة والنفقة وهذا قبل الخوف (فاذا جاء الخوف) أي خوف القتال (رأيتهم) في حكم
العدم اذ (ينظرون اليك) ولا يستفيدون من النظر الى شجاعتك شجاعة بل (تدور اعينهم) من
الجبن فهم فيه (كالذي يغشى عليه من) معالجة (الموت فاذا ذهب الخوف) أي فرغ من القتال
(سلقوكم) أي قهروكم في طلب الغنائم (بألسنة حداد) ذربة كأنها من الحديد لكونهم (اشحة)
أي بخلاء يريدون الاستيلاء (على الخير) أي المال الذي رأوه كل خير (أولئك) الشجعان
عليكم في طلب الغنيمة الجبناء على قتال اعدائكم (لم يؤمنوا) بالآخرة فلم يعتقدوا خيرات
القتال (فأحبط الله أعمالهم) بحيث لو قاتلوا لم ينالوا ثواب الجهاد ولو قتلوا لم ينالوا ثواب
الشهادة (وكان ذلك) أي احباط اعمالهم (على الله) مع قتالهم في سبيله (يسيرا) وان عسر
عليكم منع الغنائم منهم ثم ان خوفهم ما زال بالنظر الى طلب الغنيمة لا القتال فانهم (يحسبون
الاحزاب لم يذهبوا) وان تواتر لهم خبر ذهابهم (وان يأت الاحزاب) مرة اخرى لم يذهبوا الى
قتالهم ولم يستقروا في المدينة بل (يودوا لو انهم بادون) أي خارجون الى البدو وان لحقهم عار
دخولهم (في الاعراب) فلا يبالون بعار جبنهم اذ (يسئلون) القادمين (عن أنبائكم) أي
اخباركم (و) لا يضركم خروجهم اذ (لو كانوا فيكم ما قاتلوا) أعداءكم (الا) قتالا (قليلا) دفعا
لشناعة الجبن عنهم عند كونهم مع الشجعان ولا ينافي هذا الجبن ان صح اقتداؤه برسول الله
صلى الله عليه وسلم لغاية قبحه (لقد كان لكم في) اخلاق (رسول الله) وأفعاله (أسوة حسنة) سيما
(لمن كان يرجو الله) رضوانه وقربه ورؤيته (واليوم الآخر) ثوابه ونجاته فيؤثرهما على
الحياة الدنيا فيختار الشجاعة (و) يحصل له بدل لذات الدنيا لذة محبة الله اذ (ذكر الله كثيرا)
بحيث يستقر محبته بقلبه (و) كيف يجبن المؤمن مع وعد رسول الله صلى الله عليه وسلم
بالاحزاب والنصر عليها الذلك (لما رأى المؤمنون) الكاملون (الاحزاب قالوا) في مقابلة قول
المنافقين ما وعدنا الله ورسوله الا غرورا (هذا ما وعدنا الله) بقوله ام حسبتم ان تدخلوا الجنة
ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم الآية (ورسوله) بقوله عليه السلام سيشتد الامر
باجتماع الاحزاب عليكم والعاقبة لكم عليهم وقوله عليه السلام انهم سائرون اليكم
بعد تسع أو عشر (وصدق الله ورسوله) أي ظهر صدقهما في مجيئهم فسيظهر بالنصر عليهم
(وما زادهم) عند تزلزل عوامهم وعند سماع قول المنافقين (الا ايمانا) بالله ورسوله
ومواعيدهما (وتسليما) لاوامر الله ومقاديره ثم (من المؤمنين رجال) زادوا على الاولين بان
(صدقوا) في عهودهم فوفوا (ما عاهدوا الله عليه) وهو نذرهم ان لا نزال نقاتل مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم حتى نستشهد (فمنهم من قضى نحبه) أي وفى نذره كحمزة ومصعب بن عمير
وانس بن النضر (ومنهم من ينتظر) الشهادة كعثمان وطلحة (و) هؤلاء المنتظرون (ما بدلوا)
العهد (تبديلا) بتأخر الاستشهاد بل لم يتفق لهم ذلك بخلاف بني حارثة وبني سلمة وهذا العهد
كان من اسباب الابتلاء (ليجزي الله الصادقين) في عهودهم (بصدقهم) في وفائها (ويعذب
المنافقين) بتعيير الناس في الدنيا والنار في الآخرة (ان شاء) ان يميتهم بلا توبة بعد التزامهم

نعمة من الله فضلا منه عليك ورحمة وما اصابك من سيئة أي من امر يسوءك فمن نفسك أي من ذنب أذنبته فعوقبت عليه (موقوتا) أي موقتا (مغانم) جمع مغنم والمغنم والغنيمة ما أصيب من أموال المحاربين (قوله جل وعز مريدا) ماردا أي عاتيا ومعناه أنه قد عرى

بفعل

بفعل المؤمنين ان قالوا لم يكن لنا بهم طاقة (أو) يغفر لهم بان يوفقهم للتوبة ثم (يتوب عليهم) وان عظمت جريمتهم من قصدا تلاف الدين من اصله (ان الله كان غفورا رحيما و) من مجازاة الله الصادقين بصدقهم وتعذيب أعدائهم انه (رد الله) قهرا (الذين كفروا) عنهم من غير ان يكون لهم جبن بل (بغيظهم) أى مع كمال غضبهم الذى هو منشأ الشجاعة وكان ردا كاملا اذ (لم ينالوا خيرا) نصرا ولا غنيمة (و) كانت هزيمتهم شر هزيمة اذ (كفى الله المؤمنين القتال) بارسال الريح والملائكة (و) لو لم يرسلهما كفاهم بمجرد قوته اذ (كان الله قويا) بحيث لا يعارض قوته قوة شئ لكونه (عزيزا) غالبا بالاطلاق (و) من تلك الغلبة فعله تعالى بالمظاهرين أشد من فعله بهم من ردهم بغيظهم اذ (أنزل الذين ظاهروهم) أى احزاب المشركين (من أهل الكتاب) اذ ذهب جماعة منهم الى مكة فدعت قريشا الى محاربة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا انا سنكون معكم عليه حتى نستأصله ثم أتت غطفان فقالت لهم مثل ذلك فسمع بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فضرب الخندق وقطع لكل عشرة أربعين ذراعا (من صياصيهم) أى حصونهم روى انه عليه السلام لما انصرف من الاحزاب ووضع المؤمنون السلاح فاتى جبريل عليه السلام وقت الظهر فقال ان الله يأمرك بالمسير الى بنى قريظة فامر عليه السلام مناديا ان من كان سامعا مطيعا فلا يصلين العصر الا فى بنى قريظة فحاصرهم عليه السلام خمسا وعشرين ليلة حتى جهدهم الحصار (وقذف فى قلوبهم الرعب) مع كونهم فى الحصون فقال لهم عليه السلام تنزلون على حكمى فابوا فقال عليه السلام على حكم سعد ابن معاذ فرضوا فحكم سعد بقتل مقاتليهم وسبى ذراريهم فكبر صلى الله عليه وسلم فقال لقد حكمت بحكم الله من فوق سبع أرقعة فوقع ما خافوا اذ (فريقا تقتلون) وهم الرجال المقاتلون على الخصوص (وتأسرون فريقا) وهم الذرارى والنسوان وغير المقاتلين من الرجال قيل قتل ستمائة أو أكثر واسر سبعمائة ولعدم الخصوص قدم الفعل ههنا (و) كما سلطكم على دمائهم وأموالهم (أورثكم أرضهم) مزارعهم (وديارهم) حصونهم وقراهم (وأموالهم) نقودهم ومواشيهم واثاثهم (و) اورثكم (أرضا لم تطؤها) الى الآن وستفتح لكم كفارس والروم وسائر ما سير اليه الاسلام ولا يبعد ذلك اذ ليس بحسب قدرتكم بل بحسب قدرة الله (وكان الله على كل شئ قديرا) ولا يبعد فتح تلك الاراضى بقدرة الله تعالى وقد فتح بها حصون بنى قريظة والنضير لا بقوة العسكر لانها بالمال ولم يكن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم من المال ما يوسع على أزواجه بل لما سألنه ثياب الزينة وزيادة النفقة انزل الله تعالى عليه (يا أيها النبى) الذى شأنه النصح ودفع المضار والانباء عن الحقائق (قل لازواجك) ما يخيرهن بين دفع الضرر الدنيوى وبين الصبر عليه للنفع الاخروى لكن قد لا يحتمله البعض فوجب تخييره بعد انبائه بمقدار الضرر وثواب الصبر (ان كنتن تردن الحيوة الدنيا) الاتساع فى التنعم بلذاتها (وزينتها) زخارف ثيابها او حليها فليس عندى من المال ما يفى بذلك ولا ألزمكن الصبر على ترك ذلك (فتعالين) لبيان ما فى قلوبكن من عدم احتمال ذلك (أمتعكن) أعطكن

من الحصر وظهر شرء من قولهم شجرة مرداء اذا سقط ورقها فظهرت عيدانها ومنه غلام أمرد اذا لم يكن فى وجهه شعر (قوله جل وعز محيصا) أى معدلا (قوله تعالى المسيح) فيه ستة أقوال قيل سمى عيسى عليه السلام المسيح لسياحته فى الارض واصله مسيح مفعل فاسكنت الياء

المتعة أولا (وأسرحكن) أى أطلقكن (سراحاجميلا) لاضرار فيه ولا بدعة وهذا قبل تحريم ازواجه على المؤمنين اذ ليس لهن بعد هذه السعة والزينة (وان كنتن تردن الله) رضوانه وقربه (ورسوله) محبته وصحبته (والدار الآخرة) نجاتها وسعادتها فانتن محسنات لاقتصار نظركن على الله فلا يبالى بما فاتكن (فان الله اعد للمحسنات) سيما (منكن أجرا عظيما) فوق أجر سائر المحسنين الذى يستحقر دونه الدنيا ومافيها ويحتمل لاجله كل ضيق ولما اخترن صحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل الله لهن من الاجر الدنيوى أن شرفهن بخطابه واضافهن الى نبيه فقال (يانساء النبى) مقتضى شرفكن تعظيم جزائكن (من يأت منكن بفاحشة) أى بخصلة بليغة فى القبح (مبينة) أى بين الشرع والعقل قبحها ان قرئ بالفتح أو مبينة قبحها بنفسها من غير تأمل ان قرئ بالكسر (يضاعف لها العذاب) أى يجعل عذابها مثل عذاب غيرها كحد الحر (ضعفين) لا اضعافا كثيرة لانه يشبه الظلم (و) لكن (كان ذلك) التضعيف الاول (على الله يسيرا) وان لم يتيسر عليه الظلم لان هذا التضعيف فى حقهن عدل محض (ومن يقنت) ومن تدم مطيعة (منكن لله ورسوله) فى اتيان الواجبات وترك المحرمات والمكروهات (وتعمل صالحا) من النوافل والمباحات (نؤتها أجرها مرتين) مرة لعملها ومرة لرعايتها اشرف العمل (و) عندنا لها زيادة (اعتدنا لها) زيادة على المرتين (رزقا كريما) من الاطلاع على أسرار العلوم والعبادات ببركة صحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم ونظره (يانساء النبى) كيف لا يكون لكن هذا التضعيف مع انكن (لستن كاحد من النساء) لكن (ان اتقيتن) فالتقوى وان اقتضت الخضوع (فلا تخضعن بالقول) أى بتليينه فانه من مقدمات الزنا فهى وان لم يطمع فجار المؤمنين لاعتقادهم انكن أمهاتهم (فيطمع الذى فى قلبه مرض) أى نفاق (وقلن قولا معروفا) أى بعيدا عن الريبة فان القول المريب أقوى تأثيرا من التليين (وقرن) أى اسكن من الوقار (فى بيوتكن) لان التبرز اشد اطماعا من القول المريب (ولا تبرجن) أى لا تبخترن فى المشى (تبرج) النساء ايام (الجاهلية الاولى) جاهلية الكفر فانها قبل جاهلية الفسق فهو أشد اطماعا من التبرز (وأقمن الصلوة) الناهية عن الفحشاء (وآتين الزكوة) المضعفة للشهوات الباعثة على الزنا (واطعن الله ورسوله) بموافقة امرهما ونهيهما فان مخالفتهما رجس لا يناسب فضل أهل البيت (انما يريد الله) ان تناسبوه (ليذهب عنكم الرجس) الذى هو ضد النزاهة التى بها مناسبة الحق (أهل البيت ويطهركم) عن النقائص (تطهيرا) كاملا ليحصل لكم الكمالات الممكنة لكم كلها (و) مما يعد تحصيلها ذكر القرآن (اذكرن) أى تأملن (مايتلى) عليكن من غير تعب فى طلبه لكونه (فى بيوتكن من آيات الله) أى معجزاته المنسوبة الى الاسم الجامع (و) ما فيه من (الحكمة) أى العلوم المتقنة والاسرار ولا يبعد أن يوجد ذلك فى كلام الله (ان الله كان لطيفا) بعباده يفيدهم بالالفاظ اللطيفة المعانى العجيبة التى يحار لها النظار ولا يبعد عليه جمعها فى هذه الالفاظ اللطيفة لكونه (خبيرا) ولا يبعد أن يكون لنساء النبى صلى الله عليه وسلم هذه الكمالات وقد حصلت كمالات

وحولت كسرتها الى السين وقيل مسيح فعيل من مسح الارض لانه كان يمسحها أى يقطعها وقيل سمى مسيحا لانه خرج من بطن امه ممسوحا بالدهن وقيل سمى مسيحا لانه كان امسح الرجل ليس لرجله اخمص والاخمص ما تجافى عن الارض من باطن الرجل

الرجال

الرجال لمن دونهن فشاركتهم (ان المسلمين) أى المنقادين فى الظاهر لكلمة الشهادة (والمسلمات والمؤمنين) أى المصدقين لها فى القلب (والمؤمنات والقانتين) بادامة شغل الجوارح فى الطاعة (والقانتات والصادقين) أى المخلصين فلا يكون فى طاعتهم رياء (والصادقات والصابرين) على مشاق العبادة بدون قصد الرياء (والصابرات والخاشعين) برؤية القصور فيها دفعا للعجب (والخاشعات والمتصدقين) بالخروج عن محبة المال اتماما للخشوع (والمتصدقات والصائمين) لقطع الشهوات الذى هو اتم فى الخشوع (والصائمات و) لكون قطع شهوة الطعام قاطعا لشهوات الفروج صاروا هم (الحافظين فروجهم والحافظات و) لحصول التزكية بهذه الامور صاروا هم (الذاكرين الله كثيرا والذاكرات) فسترت قبائحهم واظهرت كمالاتهم اذ (أعد الله لهم مغفرة) تستر قبائحهم (واجرا عظيما) ليظهر كمالاتهم (و) كيف تختلف هذه الكمالات بالرجال والنساء لعار الانوثة مع انهم ابموافقة أمر الله الذى لا يعتد معه بعار أصلا لذلك (ما كان لمؤمن) اتصف بشرف الايمان (ولا مؤمنة) وان كان العار عليها اشد (اذا قضى الله ورسوله أمرا) فيه عار عرفى (ان يكون لهم الخيرة) أى الاختيار (من أمرهم) أى مما أمروا به بحيث يجوز لهم تركه للعار كيف وتركه معصية (ومن يعص الله ورسوله فقد ضل) عن تحصيل الكمالات (ضلالا مبينا) ظاهرا وهو أشد عارا من العار المتعارف قيل نزلت فى زينب بنت جحش وكانت أمها عمته صلى الله عليه وسلم أميمة بنت عبد المطلب خطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم لزيد ابن حارثة فأبت هى وأخوها عبد الله لكون زيد مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم والظاهر ان الخطبة كانت بطريق الوجوب ويحتمل ان تكون لا بطريق الوجوب لكن اعتبار العار فى مقابلة خطبة رسول الله صلى الله عليه وسلم معصية لما فيه من ترجيح قول أهل العرف على قول رسول الله صلى الله عليه وسلم مع كونه قول الله بالحقيقة (و) كيف يعتبر العار فى حق المؤمنين على مقابلة أمر الله ولم يعتبر فى حق أشرف الخلائق ما اتفق عليه الناس حتى خشيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فعاتبه الله عليه فقال (اذ تقول للذى أنعم الله عليه) بالاسلام وهو زيد بن حارثة فلا يعتد معه بما يليه من نحو التفريق بينه وبين زوجته (وانعمت عليه) بالعتق والارشاد فلا يعتد بايذائه بنكاح مطلقته بعد أن يطلقها بنفسه من غير اشارة منه صلى الله عليه وسلم بل أشار بالعكس فقال (امسك عليك زوجك) وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى ذات يوم لحاجة الى زيد بعدما زوجه زينب فابصرها فوقعت فى نفسه فقال سبحان الله مقلب القلوب فسمعت وذكرته لزيد ففطن لذلك القول ووقع فى نفسه كراهتها فى الوقت فاتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انى أريد ان افارق صاحبتى فقال مالك أرابك منها شئ فقال لا والله يا رسول الله ما رأيت فيها الا خيرا ولكنها تتعظم على بشرفها وتؤذينى بلسانها فقال امسك عليك زوجك (واتق الله) فى تطليقها معللا بتكبرها (وتخفى) أى تضمر (فى نفسك) من محبة تطليقها لتنكحها (ما الله مبديه) أى مظهره عليك لئلا تخالف ما تظهر لما تضمر (وتخشى الناس) عارهم فى مقابلة أمر الله (والله أحق ان تخشاه)

وقيل سمى مسيحا لانه كان لا يمسح ذا عاهة الا برأ وقيل المسيح الصديق (قوله الموقوذة) المضروبة حتى الموت توقذا أى تشرف على الموت ثم تترك حتى تموت وتؤكل بغير ذكاة (قوله عز وجل مخمصة) مجاعة (قوله تعالى مكناهم فى الارض) ثبتناهم وأسكناهم فيها وملكناهم يقال مكنتك ومكنت لك

فى ترجيح عار الناس على أمره فالزمنا ترجيح أمرنا على عارهم (فلما قضى) أى قطع بطلاقها
زيد (منها وطرا) أى كل حاجة (زوجناكها) بلا واسطة ولهذا لذلك كانت تقول لسائر نسائه ان
الله تولى نكاحى وانتن زوجكن أولياؤكن (لكى لا يكون على المؤمنين حرج) أى ضيق من
العار اذ لم يكن عارا لأشرف الخلائق (فى) مناكحة (ازواج أدعيائهم) لا حال بقائهن فى نكاحهم
بل (اذا قضوا منهن وطرا) بموت أو طلاق أو فسخ نكاح (وكان أمر الله) وان كان أمر اباحة
(مفعولا) ترجيحا له على عار الخلق ولو رجح عار الخلق فى أمر الاباحة لخيف اعتبار العار فى أمر
الوجوب لذلك (ما كان على النبى) وان كان أشرف الخلائق (من حرج) أى ضيق بسبب
العار (فيما فرض الله له) أى فى أمر أوجبه الله تكميلا له بل لا يبقى عار لكونه (سنة الله فى)
الرسل (الذين خلوا) أى مضوا (من قبل) فمن عرف تلك السنة لا يعيره ولا عبرة بتعيير غيره
(و) لو اعتبر ذلك العار لم يكن لهم بد من احتماله اذ (كان أمر الله قدرا مقدورا) أى قضاء حتما
فكما يجب احتمال قضائه عز وجل بالصبر يجب احتمال العار فى مقابلة أمره لئلا يتعطل أمره
وكيف يعتبر الرسل عار الخلق فى مقابلة أمر الله وبعضهم يعيرونه فى دعوى الرسالة أولا وفيما
أرسلوا به مما يخالفه مألوفاتهم ثانيا فهو يمنع من التبليغ لكنهم (الذين يبلغون رسالات الله
و) لو اعتبروا العار فى مقابلة أمر الله لخافوا الناس مثل ما يخافون الله لكنهم انما (يخشونه
ولا يخشون احدا) لا ذما ولا قتلا ولا ضربا ولا غيرها (الا الله و) لا يضرهم ترك خوفهم اذ (كفى
بالله) فى دفع الخصومات لكونه (حسيبا) أى كافيا فى الامور كلها وقد كفى فى دفع هذا العار
لانهم عيروه بانه تزوج بزوجة ابنه فدفعه بانه انما يتصور لو كان محمد أبا لزيد لكن (ما كان
محمد ابا أحد من رجالكم) وان كان ابا لبعض النساء والصبيان (ولكن) كان فيه معنى الابوة
اذ كان (رسول الله) فكان ناصح الامة نصح الوالد لاولاده (و) كان فى هذا المعنى اتم من سائر
الرسل لكونه (خاتم النبيين) ومع ذلك لم يكن فى حكم الاب الحقيقى فى تحريم نكاح بناتهم ونساء
من مات منهم لانه يسد عليه باب النكاح اذ يصرن بناته وبنات أولاده وانما كان فى حكم الاب
فى تحريم ازواجه لما فى تزويجهن من هتك حرمته فحرم ما اقتضت الحكمة تحريمه واباح
ما اقتضت اباحته (و) من هذا ظهر انه (كان الله بكل شىء عليما يا أيها الذين آمنوا) مقتضى
ايمانكم ان لا تبالوا بما سوى الله فى مقابلته (اذكروا الله ذكرا كثيرا) حتى تنسوا ما سواه
فلا تبالوا بعاره (و) ان خطر ببالكم عار ما سواه (سبحوه) أى نزهوه من ان يأمركم بما فيه عار
حقيقى (بكرة وأصيلا) ليسرى اثر التسبيح فيهما بقية النهار والليل لان ذكره وتسبيحه يفيدان
تنوير القلوب وقت خلوها عن الاشتغال اذ (هو الذى يصلى) أى يترحم (عليكم) سيما عند
ذكركم اياه وتسبيحكم له (و) يصلى أى يستغفر لكم (ملائكته) أيضا (ليخرجكم من الظلمات)
ظلمة الكفر وظلمة البدعة وظلمة المعاصى وظلمة الشبهات وظلمة العادات وظلمة الحجاب (الى
النور) نور الايمان والسنة والطاعة والحل والعزم والكشف (و) لا يبعد منه ذلك اذ (كان
بالمؤمنين رحيما) ولا يخل برحمته رخصة اذ ليست نقائص بل فضائل الهية لذلك (تحيتهم يوم

(قوله جل وعز ملكوت) ملك والواو والتاء زائدتان مثل الرحموت والرهبوت وهو من الرحمة والرهبة تقول العرب رهبوت خير من رحموت أى ان ترهب خير من ان ترحم (قوله معروشات) واحد يقال ومعرشات عرشت الكرم وعرشته اذا جعلت تحته قصبا واشباهه لينبد

يأتونه سلام) عن النقائص سيما من رؤيتها فضائله فيلقاهم بفضائل انعاماته وألطافه (و) لا تكاليفه الشاقة اذ (أعد لهم أجرا كريما) وكذا على الرخص عند الشكر على تفضل الله تعالى عليهم بها (يا أيها النبي) بانبائك يخرج الله من الظلمات الى النور (انا ارسلناك شاهدا) على الحقائق المنبئ عن ظلمات القبائح وانوار المحاسن (ومبشرا) بان فعل المحاسن موصل الى الانوار (ونذيرا) بان فعل القبائح مانع عن الوصول اليها (وداعيا الى الله) نور الانوار الذى لا يتوقف السالك دونه حتى يصل اليه (باذنه وسراجا) يبصر طريق الوصول (منيرا) لمن تعوقه ظلمات نفسه عن الوصول اليه (وبشر المؤمنين) بهذه الاسرار (بأن لهم من الله) على هذا الايمان (فضلا كبيرا) وان لم يتصفوا بهذه الانوار (ولا تطع الكافرين) بهذه الاسرار فى الانكار عليها (والمنافقين) الذى يدعون الايمان بك مع انكاران يكون لك هذه الفضائل أولا تباعك (ودع أذاهم) اى اترك الالتفات الى اذيتهم بالقاء الشبهات على هذه الامور (وتوكل) فى دفع اذياتهم (على الله و) اكتف بالتوكل عليه اذ (كفى بالله وكيلا) يدفعها عن قلوب السالكين وكيف تلتفت الى اذاهم فى هذه الامور وهى من قصور نظرهم فى الحقائق واقتصار نظرهم على الالفاظ فهو كاذاهم فى التزوج بامرأة الدعى لاطلاق لفظ الابن عليه مع انه قد يطلق اللفظ على الشئ بالحقيقة من غير ان يثبت له جميع أحكامه كالزوجة على المطلقة قبل الوطء (يا أيها الذين آمنوا) بمقتضى الحقائق (اذا نكحتم المؤمنات) اللاتى نكاحهن أتم من نكاح الكتابيات (ثم طلقتموهن) ولو بعد مدة (من قبل أن تمسوهن) فهو وان اثبت النسب فماله جميع أحكام النكاح التام كالعدة بالطلاق (فما لكم عليهن من عدة) لا بقدر الاستبراء ولا ما فوقها (تعتدونها) اى تحسبونها عليهن لتمنعوهن من نكاح الغير لكنه نكاح حقيقى (فمتعوهن) وان لم يكن لهن فرض وان كان فنصف الفرض من غير مقابلة عوض فى معنى المتعة (و) لعدم وجوب العدة عليهن لا ترجعوهن بل (سرحوهن سراحا جميلا) ليس فيه بدعة ولا حبس بمنزلة الفراق ثم انه قد يمتنع اطلاق اللفظ على شئ مع تحقق أحكام حقيقية فيه كأزواج النبى صلى الله عليه وسلم يمتنع اطلاق لفظ المملوكة عليهن مع انهن فى حكمها لذلك قال (يا أيها النبى) اى الذى رفع شأنه فكان فى معنى السيد (انا أحللنا لك أزواجك) من غير تقييد تعدد لانهن فى معنى المملوكة وقد تأكد ذلك المعنى فى (اللاتى آتيت أجورهن و) احللنا لك (ما ملكت يمينك) وان زادت على مالك من الغنيمة لكونها (مما أفاء الله عليك) فملكك أولا ثم نقل عنك الى غيره ما نقل منه فلذلك كان له صفى المغنم على انك سيد الكل والعبد وما فى يده لمولاه (و) احللنا لك (بنات عمك وبنات عماتك وبنات خالك وبنات خالاتك) وان كان فيهن من معنى السيادة لمكان قرابتك ما يعارض معنى المملوكية لكن لا عبرة بهذه السيادة فى (اللاتى هاجرن معك) فصرن معك مصير الاماء وأفرد لعم والخال لان المرأة مع الرجل ضعيفة فى الخصومة فهو كالمنفرد معها بخلافهما مع المرأة فانها كثيرة بها فى الخصومة وكأنهن جماعة معها فهؤلاء وان غلب فيهن معنى الحرية فى الخصومة فهن

عليه وغيره معروشات من سائر الشجر الذى لا يعرش (قوله تعالى مكانتكم) ومكانكم بمعنى واحد (قوله تعالى مسفوحا) اى مصبوبا (قوله تعالى معايش) لا تهمز لانها مفاعل من العيش واحدها معيشة والاصل معيشة على مفعلة وهى ما يعاش به من النبات والحيوان وغير ذلك (قوله جل اسمه مذؤما) مذموما بابلغ الذم (قوله جل وعز

كالمملوكة بالنسبة اليك (و) لاعتبار معنى المملوكية فى نسائك أحللنا لك (امرأة مؤمنة) دون الكافرة وان كانت أولى بالمملوكية اذ لاتحل لك (ان وهبت نفسها للنبى) فتاكد فيها معنى المملوكية (ان أراد النبى ان يستنكحها) فكان ذلك بمنزلة قبول الهبة جعلنا هذه الامور (خالصة لك) لما فيك من معنى السيادة (من دون المؤمنين) فانهم لايحل لهم الزيادة على أربع ولاما زاد على قسمتهم فى الغنيمة من الاماء الا ان يتملكوها بوجه آخر ولا الموهوبة (قد علمنا ما فرضنا عليهم) اى على المؤمنين (فى) حل (أزواجهم) من الولى والشهود وعقد النكاح (و) فى حل (ماملكت أيمانهم) من الدخول فى القسمة أو التملك بوجه آخر لكن اسقطناه عنك (لكيلا يكون عليك) أيها المجذوب السامع انه لابد لك فى أداء الرسالة من الانجذاب الى عالم السفل (حرج) اى ضيق فى باب النكاح الجاذب الى عالم السفل فلو وقع الحرج اضعف الجاذب فلا يقاوم الجواذب العلوية (وكان الله غفورا) لك ماحرم من ذلك على الغير لكونه (رحيما) بك ولغلبة معنى المملوكية فى حق أزواجه عليه السلام لم يجب لهن القسم بل (ترجى) اى تؤخر مضاجعة (من تشاء منهن وتؤوى) اى تضم (اليك من تشاء و) لهذا أيضا (من ابتغيت) اى طلبت نكاحها (ممن عزلت) عن نكاحك بطلاقها ثلاثا أو أقل (فلاجناح عليك) ان تعيدها الى نكاحك من غير تحليل لامتناع ان تزوج بآخر فلو شرط التحليل انسد عليها باب النكاح وليس ذلك ظلما عليهن بل (ذلك أدنى) اى أقرب الى افادة (ان تقر أعينهن) لو سويت بينهن (و) لو تركت (لايحزن) بالترك (و) لكن (يرضين بما آتيتهن) من الحقوق (كلهن) اما التى زيد فى حقها فظاهر واما التى نقص فهى ناظرة الى انه حكم الله فتطمئن به نفسها (والله يعلم مافى قلوبكم) من انه عليه السلام متبع لامر الله أو لهوى نفسه (وكان الله عليما) برضاهن (حليما) عمن يعتقد فى رسوله اتباع الهوى ولرضاهن بحكم الله ارضاهن فقال لرسوله من أحلهن (لايحل لك النساء) اللاتى تنكحهن (من بعد) اى بعد كونهن فى نكاحك (ولا ان تبدل بهن من أزواج) فتطلق أحداهن وتنكح مكانها أخرى (ولو أعجبك حسنهن) فانهن يحرمن عليك (الا ماملكت يمينك) فانه يجوز لك التسرى عليهن (و) انما جوز له التسرى لرضاهن به لانه أهون من التزوج اذ (كان الله على كل شئ رقيبا) اى ناظرا فنظر الى رضاهن بالتسرى دون التزوج وقد رضين بحكمه فراعاهن على رسوله ثم طلب من المؤمنين مراعاة حقوقه عليه السلام فقال (ياأيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم بالله رعاية حقوق رسوله (لاتدخلوا بيوت النبى) ولولأعظم المهمات فى وقت من الاوقات (الا) وقت (أن يؤذن لكم) بعد استئذان أو غيره بان تدعوا (الى طعام) فادخلوا ان كنتم (غير ناظرين) اى منتظرين (اناه) اى وقته فان المنتظر فى معنى المتطفل فلا ينبغى أن تدخلوا (ولكن اذا دعيتم) من غير انتظار (فادخلوا) على سبيل الندب وامكثوا الى ان تفرغوا (فاذا طعمتم) اى فرغتم من الاكل (فانتشروا) اى تفرقوا فلا تمكثوا بعده مستدعين الحاجة (ولامستأنسين) بالرسول صلى الله عليه وسلم (لحديث) تسمعونه منه فان ماتستضرون بالمكث لسماعه أجل مما

مدحورا) اى مبعدا يقال أدحر عنك الشيطان اى ابعده (قوله عزوجل مدين) اسم أرض (قوله تعالى مهما تأتنا به من آية) اى ماتأتنا به وحروف الجزاء توصل بما كقولك ان تأتنا واما تأتنا ومتى تأتنا ومتى ماتأتنا فوصلت مابما فصارت ماما فاستثقل اللفظ به فأبدلت ألف ما الاولى هاء فقيل مهما (قوله متين) اى شديد

تنتفعون

تنتفعون به (ان ذلكم كان يؤذى النبى) وايذاء الآحاد بما لا يفى به فائدة الاسماع فكيف ايذاء
أفضل الخلائق وكانه يهم ان يهتك حرمتكم لاخراجكم (فيستحيى منكم) لكن اخراجكم
حق (والله لا يستحيى من الحق) اى لا يترك الامر بالحق ترك المستحيى (و) اذا دخلتم بيوت
النبى صلى الله عليه وسلم فلا تنظروا الى نسائه ولو وقت سؤال المتاع منهن بل (اذا سألتموهن
متاعا) اى شيأ ينتفع به (فاسئلوهن) ان يلقينه عليكم (من وراء حجاب) اى ستر (ذلكم) اى
الستر (اطهر) اى أشد تطهيرا (لقلوبكم وقلوبهن) من الميل اليهن والبكم ويجب التطهير
عنه لما فيه من ايذاء رسول الله صلى الله عليه وسلم (وما كان لكم ان تؤذوا رسول الله ولا أن)
تهتكوا حرمته وان لم يتأذبه مثل ان (تنكحوا أزواجه من بعده) اى من بعد مفارقته بطلاق
أو وفاة لا الى انقضاء العدة بل (أبدا ان ذلكم كان عند الله عظيما) لما فيه من هتك حرمة حبيبه
صلى الله عليه وسلم (ان تبدوا شيأ) من نكاحهن (أو تخفوه) اى تضمروه فى صدوركم (فان الله)
يؤاخذكم به وان عفا عن الخواطر فى المعاصى الفعلية لكن هذا يشبه الكفر ويكفى فى
المؤاخذة على الكفر علمه به وقد (كان بكل شئ عليما) للعذاب والمؤاخذة ولما أمرهن بالحجاب
شق عليهن أمر المحارم فقال (لا جناح) اى لا اثم (عليهن فى) عدم احتجابهن عن (آبائهن ولا
أبنائهن ولا اخوانهن ولا أبناء اخوانهن ولا أبناء اخواتهن) ولم يذكر العم والخال لانهما
كالاب والام (ولا نسائهن) اى المؤمنات فلا يجوز للكتابيات الدخول على نسائه عليه السلام
(ولا ما ملكت أيمانهن) من العبيد والاماء (واتقين الله) ان تفجرن بأحد المذكورين بزنا
أو سحاقة (ان الله كان على كل شئ شهيدا) فيجازيكم بما يشهد منكم وربما يفضحكم وانما
عظم ايذاء رسول الله صلى الله عليه وسلم عند الله لعظم شأنه عنده (ان الله) باعتبار جميع
أسمائه يصلى اى يرحم على النبى مرة بعد أخرى الى ما لا يتناهى (وملائكته) الذين هم
خواصه (يصلون) اى يطلبون الرحمة طلبا بعد آخر دائما (على النبى يا أيها الذين آمنوا)
مقتضى ايمانكم موافقة الله وخواصه (صلوا عليه) اى اطلبوا الرحمة عليه فوق ما رحمه
بدون طلبكم ليصير اكمل مما هو عليه فيكمل الفيض بواسطته عليكم (وسلموا) اى اطلبوا له
سلامة الاستعداد لقبول ما لا يتناهى من وجوه الرحمة (تسليما) غير منقطع (ان الذين يؤذون
الله) بايذاء حبيبه ومضادته فى فعله به (ورسوله) بدل ما يجب عليهم من الصلاة والتسليم عليه
فعل بهم ضد ما يفعل به على الوجه الكلى وهوانهم (لعنهم الله فى الدنيا) فلم يجعل دنياهم
مزرعة لآخرتهم (والآخرة) اذ فاتهم نعيمها ونجاتها ولم يجعل لهم شفاعة ملك ولا نبى بل يتفق
الكل على لعنهم (و) لا يقتصر فى حقهم على اللعن كما فى الدنيا بل (أعد لهم) وهم فى الدنيا (عذابا
مهينا) يجمع فيه الآلام الحسية مع العقلية لاهانتهم لله ولرسوله حيث اجترؤا على ايذائهما
(و) كيف لا يكون هذا فى ايذاء الله ورسوله وقد عظم أمر ايذاء عامة المؤمنين (الذين يؤذون)
بالفرية أو غيرها (المؤمنين والمؤمنات) وان كن ناقصات (بغير ما اكتسبوا) من زنا أو غيره
(فقد احتملوا بهتانا) فى صورة الفرية يبهت المفترى عليه (واثما مبينا) فى سائر الاذيات فلابد

(قوله عز وجل مناملك) اى نومك كقوله اذ يريكهم الله فى منامك قليلا وقال مناملك اى عينك لان العين موضع النوم (قوله جل وعز مرصد) طريق والجمع مراصد (قوله جل وعز مغارات) ما يغورون فيه واحدها مغارة ومغارة وهو الموضع الذى يغور فيه الانسان اى يغيب

ان يهم تهم العذاب و يظهر اثمهم فى النار فيجتمع عليهم مع العـذاب الحسى الفضيحة الدائمة
(يا أيها النبى) الذى شأنه قلع الخبائث من أصلها (قل) دفعا الاذى المؤمنات (لازواجك) اللاتى
ايذاء المنافقين لهن أشـد (و بناتك ونساء المؤمنين يدنين) اى يقربن تقريب تغطية (عليهن)
اى على وجـوههن وأبدانهن شـيأ (من جلابيبهن) اى ملاحفهن عند الخروج من الحجاب
للحاجة (ذلك أدنى) اى أقرب (أن يعرفن) بأنهن حرائر (فلا يؤذين) ايذاء الاماء لطلب
الفجور فاذا فعلن ذلك غفر لهـن الخروج عن الحجاب رحمة بهن فى قضاء الحوائج (وكان الله
غفورا رحيما) والله (لئن لم ينته) اى لم يكف بعـد هذا التحفظ (المنافقون) عن ايذاء رسول
الله ونسائه و بناته ونساء المؤمنين بالفرية عليهم (والذين فى قلوبهم مرض) اى فجور عن
مطالبة نساء المؤمنين به (والمرجفون) الذين يزلزلون الخلائق بفريتهم المنتشرة (فى المدينة)
من هذا الباب أو من باب التخويف من الاعداء (لنغرينك) اى لنسلطنك عليهم سلطانا لاصقا
(بهم) باقامة الحدود والتعزيرات عليهم حتى يضطروا (ثم لا يجاورونك فيها) فى المدينة من
رؤية شدتك عليهم (الا) زمانا (قليلا) يستعدون فيه للخروج ولا يشق على أحد خروجهم
لكونهم (ملعونين) اى مبغضين لله وللخلق ولا يستريحون بالخروج لانهم (أينما ثقفوا)
اى وجدوا (أخذوا) اى أسروا (و) ان لم يمكن أخـذهم (قتلوا) اى بولغ فى قتالهم (تقتيلا)
غير منقطع الى الموت وليس ذلك ببديع لكونه (سنة الله فى) المفترين والمؤذين (الذين خلوا)
اى مضوا (من قبل ولن تجد لسنة الله) اى لهذا الحكم (تبديلا) فى المستقبل ولكن لا يبالى
الناس بهذه السنة ولا بالساعة بل (يسئلك الناس) الذين نسوا هذه السنة التى يقاس عليها
أمر الساعة (عن الساعة) استبعادا لها (قل انما علمها عند الله) اختص بعلمها ليزداد الخلق
خوفا منها (وما يدريك) اى شئ يدلك على بعدها ليقل خوفك منها (لعل الساعة تكون قريبا)
فاحتمال قربها كاف فى التخويف البليغ وانما لا يخافها من كفر بها والكفر لا يبعدها بل
يبعد الكافرين عن ربها (ان الله لعن الكافرين و) لا ينفى خوفها اذ (أعد لهم سعيرا) أمنوا
منها وكما لم يؤمنهم عن أصلها لم يؤمنهم عن الخلود فيها بل جعلهم (خالدين فيها أبدا) كيف وكفرهم
بها لم يكن عن شـبهة فضـلا عن حجة بل مع تحقق الحجة عليهم لذلك (لا يجدون وليا) يشفع لهم
(ولا نصيرا) يدفع عنهم كيف واعراضهم عن مقتضى الحجة انما كان للتحرز عن طاعة الله وطاعة
رسوله لينصرفوا الى أهويتهم لذلك (يوم تقلب) اى تصرف من جهة الى أخرى (وجوههم
فى النار) كاللحم اذا شوى (يقولون) متمنين ما استحال بعـد امكانه (يا) أيها المتمنى تعال (ليتنا
اطعنا الله واطعنا الرسولا وقالوا) معتذرين الى الله تعالى فى ترك طاعتـه وطاعة رسوله (ربنا
انا أطعنا سادتنا وكبراءنا) بدل طاعتك وطاعة رسولك لكون أهويتنا عندهم وكانوا يتبعونها
ويستكبرون على من يدعوهم اليك (فأضلونا السبيلا) الموصلة اليك (ربنا) لما عذبتنا باضلالهم
(آتهم ضعفين من العذاب) على الضلال والاضلال (و) لا يقتصر على الضعفين بل (العنهم
لعنا كبيرا) لكثرة اضلالهم وقرئ بالموحدة اى فى المقدار لعظم جرمهم ثم أشار الى أن العذاب

(قوله جل وعز ويستقر) مردوا على النفاق) اى عتوا ومرنوا عليه (قوله جل وعز وجرؤا) غرما) اى غرما والغرم ما يلزم الانسان نفسه ويلزمه غيره وليس بواجب عليه (قال أبو عمر والمغرم يكون واجبا وغير واجب قال الله عز وجل من مغرم مثقلون) (قوله مجيد) اى

اذا تضاعف بالاضلال فبايذاء الهادى أولى (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم كف
الاذى عن المؤمنين بسيما الهادين سيما الانبياء (لاتكونوا كالذين آذوا موسى) وهم قارون
وقومه اذ رموه بالزنا بامرأة مومسة استأجروها لتقذفه بنفسها (فبرأه الله مما قالوا) باقرارها
انهم استأجروها لهذا القذف فخسف الله بهم الارض وكيف لا يتضاعف عذابهم بايذائه
(وكان عند الله وجيها) وايذاء الوجيه عند الملك موجب لشدة غضبه وقهره (يا أيها الذين
آمنوا) مقتضى ايمانكم تقوى الله عن كل معصية فضلا عن ايذاء خلقه (اتقوا الله) أن
تعصوه ادنى معصية (و) ان لم تخافوا منها لضعيف الشدة (قولوا) لاتمام التقوى (قولا سديدا)
لا ينكر بوجه لكمال صدقه فلا يكون فيه ايذاء أحد ولا فساد آخر فانه يفيد تنوير الباطن
والظاهر (يصلح لكم أعمالكم) بتنويرها (ويغفر لكم ذنوبكم) التى يخاف منها الآفات فى كل
شئ سيما الاعمال (و) اصلاح الاعمال يفيد السعادة الابدية والعلوم الشريفة والكرامات
العظيمة والاحوال الجميلة والمقامات الحميدة فان (من يطع الله ورسوله فقد فاز فوزا عظيما)
وانما يحصل ذلك بحفظ الامانة وأدائها الى ربها على الوجه المطلوب (انا عرضنا الامانة) التى هى
العقل والقوى والاعضاء (على السموات والارض والجبال) ليستعملنها على وفق الحكمة
فيكتسبن الكمالات (فابين ان يحملنها) لثقلها (واشفقن منها) لما فى تضييعها من التنزل الى غاية
النقص والعذاب (وحملها الانسان) اى آدم (انه كان ظلوما) بحمل اثقالها على نفسه
(جهولا) لما فى تضييعها من الآفات ثم ان أداها ظلم نفسه بمنع لذاتها فان فى جهل نفسه
والاجهل هذه الحالة الشريفة وان لم يؤدها ظلم نفسه بمنع خروج كمالاتها الى الفعل فى الدنيا
والى البعد والعذاب فى الآخرة وان جهلها واعتقدان الكمالات الحقيقية هى اللذات
العاجلة وظلم بتغليب الشهوية والغضبية على العقل وجهل التقصى عن ذلك فهو انما
حملها (ليعذب الله المنافقين والمنافقات) بتضييع العقلية فى الباطن (والمشركين
والمشركات) فى الظاهر مع تضييع القوى والاعضاء (ويتوب الله على المؤمنين والمؤمنات)
اذا ضيعوا امانة القوى والجوارح لحفظهم امانة العقل (وكان الله غفورا) لما ضيعوه
(رحيما) بجعل ما ضيعوه فى حكم ما حفظوه * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

(سورة سبا)

سميت به لتضمن قصتها آية تدل على نعيم الجنة فى السعة وعدم الكلفة والخلو عن الآفة
وتبدلها بالنقم لمن كفر بالنعم وهذا من أعظم مقاصد القرآن (بسم الله) المتجلى بكمالاته فى
مظاهر ما فى سمواته وأرضه (الرحمن) بجعلها مظاهر حمده الدنيوى (الرحيم) بجعلها وسائل
مظاهر حمده الاخروى (الحمد) الجامع للمحامد (لله الذى له ما فى السموات وما فى الارض)
مظاهر حمده الدنيوى (و) قد قصد بها التوسل الى مظاهره الكاملة فى الآخرة اذ (له الحمد فى
الآخرة و) كيف لا يكون كذلك (هو الحكيم) والحكيم لا يفنى مظاهر كماله الا ليتوسل به الى

شريف رفيع تزيد رفعته
على كل رفعة وشرفه على كل
شرف من قولك امجد الناقة
علفا اى أكثروزد (قوله
عزوجل مجذوذ) مقطوع
يقال جذذت الشئ
وجددت اى قطعت (قوله
مثواه) اى مقامه (قوله
مكين) اى خاص المنزلة (قوله
عزوجل معاذ الله) ومعاذة
الله وعوذ الله وعياذ الله

ا كمل منه ووجه التوسل وان خفى علينا لا يخفى عليه لانه (الخبير) وذلك لانه يعلم ما يلج من آثار الموجودات فى الانسان وما يخرج منه من الاعمال والاخلاق وما ينزل عليه من العلوم والكرامات وما يعرج منه من الاحوال والمقامات كما انه (يعلم ما يلج فى الارض) من البذور والماء والريح وحرارة الشمس (وما يخرج منها) من النبات والحبوب والثمرات (وما ينزل من السماء) من المطر والبرد والثلج (وما يعرج فيها) من الابخرة والادخنة ليكون البرق والصواعق والسحاب والشهب (و) لا يبعد ان يرحم بعض المظاهر التى يتوسل بها الى مظاهره الكاملة ويسترها الى مدة اذ (هو الرحيم الغفور) لرحمة الحق بهذه المظاهر وستره تلك المظاهر (قال الذين كفروا) اى ستروا كمال ظهوره اذ حصروه فى هذه المظاهر القاصرة (لا تأتينا الساعة) التى فيها ظهور الحق بالمظاهر الكاملة لحصول ذلك قبلها (قل) أيها المطلع على كمالاته (بلى وربى) الذى ظهوره فى أكمل من ظهوره فيكم ومع ذلك حجابه باخفائكم (لتأتينكم) ليخرج ما فى هذه المظاهر من وجوه التوسل الى تلك المظاهر الكاملة لخفائها فلا يطلع عليها الا (عالم الغيب) فهذا بيان سببها ولا يمنع منها جهل بأفعال الخلق التى عليها الجزاء ولا نسيان لامتناعهما على عالم الغيب (لا يعزب عنه مثقال ذرة فى السموات ولا فى الارض) اجسامها وأرواحها واعراضها ومعانيها (ولا أصغر من ذلك ولا أكبر) لانه لا شئ منها (الا فى كتاب مبين) هو لوح القدر لحصولها عن تقديره ولا يمنع منه كونه انعاما على انعام فى حق المحسن أو اضرارا بالمنعم عليه ولا يليق بالكرم الالهى لان الاول انما كان (ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات) فاحتملوا فيها المشقة الناجزة بما يفيدهم الراحة العظيمة اذ (أولئك لهم مغفرة ورزق كريم) خال عن المشقة (و) الثانى انما كان لما الغتهم فى الكفر بالمنعم لانهم (الذين سعوا فى) ابطال (آياتنا) الدالة علينا الداعية الى شكرنا (معاجزين) اى قاصدين اعجازنا عن اقامة الدليل على وجودنا أو انعامنا أو جزائنا (أولئك لهم عذاب من رجز) اى غضب عظيم منا على انكارنا وانكار نعمنا ورد آياتنا وقصد تعجيزنا (أليم) اى مؤلم بحسب ذلك الغضب وان زعموا انا انما نكون ساعين فى آيات الله لو كانت هذه آيات لكنها ليست بآيات يقال انما لا ترونها آيات لخلوكم عن العلم (ويرى الذين أوتوا العلم) الكتاب المعجز (الذى أنزل اليك) أيها الكامل (من ربك) الذى هو أكمل الاسماء الالهية (هو الحق) المطابق للعلوم والدلائل العقلية والكشفية (ويهدى) فى مواضع الاختلاف (الى صراط العزيز) اى الغالب بالحجة (الحميد) باستعمال المقدمات القطعية الواضحة (وقال الذين كفروا) الكامل لا بد وأن يكون أشهر الخلق بالكمال وهذا بحيث يقال فيه (هل ندلكم على رجل) مجهول لا يعرف ونكرة لا يتعرف وكيف يكون المنزل عليه هو الحق وهو أشبه شئ بالمحال لانه (ينبئكم) مما نبى فى زعمه انكم تعادون (اذا مزقتم) اى فرقت أجزاؤكم فصارت (كل ممزق) اى فى كل جزء مطرح ولو صح ذلك فلا اعادة بل (انكم لفى خلق جديد) بخلق الامثال (أفترى) اى اخترع عن تعمد (على الله كذبا) بانه يوحى اليه مثل هذه الامور التى هى أشبه شئ بالمحال فلا يخاف عذابه الذى يوعد به

واحدا اى انجير بمعنى (قوله مدالارض) اى باللہ (قوله المثلات) اى بسطها العقوبات واحدها مثلة ويقال المثلات الاشباه والامثال مما يعتبر به (وقوله متاب) اى توبة (قوله جل وعز موزون) اى مقدر كانه وزن (قوله تعالى مسنون) اى مصبوب يقال سننت الشئ سنا اذا

(أم)لم يفتروا لكن (به جنة) يتخيل به أنه يوحى اليه بمثل هذه الامور فكانه تعالى يقول لايخاف
عليه العـذاب لانه بلغ من الله تعالى ما أنزل اليه مما يكاد العقل يوجبه ولاضـلال فيـه من
الجنون (بل الذين لا يؤمنون بالآخرة) التى يكاد العقل يوجبها (فى) خوف (العـذاب) بل فى
عينه من مرض الجهل (والضـلال البعيد) الذى هو أبعد من ضلال الجنون (أ) ينكرون
قدرة الله على جمع الاشياء المتفرقة وقد أحاطت قدرته بالاشـياء اذ خلقها من عدم (فلم يروا
الى ما بين أيديهم وما خلفهم من السماء والارض) وكيف لايخافون عـذابه على انكار قدرته
وأسبابه موجودة فى كل جهة (ان نشأ) تعذيبهم بسبب سفلى (نخسف بهم الارض أو) بسبب
علوى (نسقط عليهم كسفا) اى قطعا (من السماء) فان لم نفعل ههنا فله أسباب تشـبه ذلك فى
الآخرة لذلك قال (ان فى ذلك) البيان (لآية) هادية (لكل عبـد) عرف احاطة تصرف الله فى
الآخرة به بحيث لايمكنه الخروج عنه فاتصف بوصف (منيب) اذ لامهرب منه الا اليه وكيف
ينكرون قدرتنا على الاحياء (ولقد آتينا داود منا فضلا) قدرة على استنطاق الجمادات وهو
أشد من الاحياء والحيوانات العجم وهو كقلبها انسانا وهو أشد من قلب الميت حيا وكان يفعل
ذلك باذننا كانا ناديناهما (يا جبال أوبى) اى رجعى (معه) التسبيح (والطير) كيف وغاية
الاحياء تليين الجماد الصلب (و) قد (ألنا له الحديد) الذى هو أصلب الجمادات ولا يبعد علينا
التوسعة على البعض والتضييق على البعض بالاحياء كما قلنا لداود عليه السـلام عنـد تليين
الحديد (أن اعمل) دروعا (سابغات) اى واسعة (وقدر فى السرد) اى ضيق فى النسج (و) لا يبعد
ان ندعو بذلك الى جهاد النفس كما دعونا بالدروع الى جهاد الكفار تيسيرا للاعمال الصالحة لذلك
قلنا لهم (اعملوا صالحا انى بما تعملون بصير) فابصر ما قدرتم فيه على أنفسكم ووسعتم عليها فى
الطاعة (و) لا يبعد علينا تيسير بعض الاجزاء الى بعض مع تباعد ما بينهما فانا قد سخرنا (لسليمان
الريح) تسيير الكرسيه مع عسكره من مكان الى آخر ابعـد منه فى مدة أقل اذ (غدوها) اى
سيرها بالغـدو من الصبح الى الطلوع (شهر) اى مسافة شهر (ورواحها) اى سيرها من
العصر الى الغروب (شهر) وكذا يسهل علينا تسيير الارواح الى الصـدر ومنه الى الابدان فى
مدة يسيرة (و) لا يبعد علينا ارسال فيض الحياة على الاموات بعد تسكينه مدة مديدة على خرق
العادة فانا قد (أسلنا له عـين القطر) اى النحاس من معـدن باليمن ثلاثة أيام وهو اشارة الى
تليين النفس بالعمل (و) لا يبعد علينا اسـتعمال الانس للاعمال المقربة الينا واسـتعمال
الملائكـة للجزاء على الاعمال فانا سخرنا له (من الجن من يعمل بين يديه باذن ربه و) كيف
لا يكون لمخالف الحق العـذاب مع أن (من يزغ منهم) اى يعدل (عن أمرنا نذقه من عذاب
السـعير) اذ وكلنا به ملكا يضربه بسوط من نار السعير بحيث لا يراه (يعملون له) عمل بنى آدم
لانفسهم والملائكة من أجلهم فى الجنة (ما يشاء من محاريب) اى مساجد (وتماثيل) اى قصور
منقوشة كقصور الجنة (وجفان) اى قصاع (كالجواب) اى كالحياض التى تجبى اى يجمع
اليها الماء يقعد على جفنة ألف رجل (وقدور راسيات) اى مرتفعة ثابتة على الاثافى لبدله على

صبيته صبا ماء من الاوسن الماء
على وجهك ويقال مسنون
اى متغير الرائحـة (قوله
جل وعز ملوما محسورا)
اى تلام على اتلاف مالك
ويقال بلومك من لا تعطيه
وتبقى محسورا اى منقطعا
من النفقة والتصرف بمنزلة
البعير الحسير الذى قد
حسره السفر اى ذهب
بلحمه وقوته فلا انبعاث به

مافى الجنة ولذلك قيل لهم (اعملوا آل داود شكرا) على ما أعطيتم مما يشبه نعيم الجنة لئلا يفوتكم نعيمها المخصوص بالقليلين (وقليل من عبادى الشكور) اى من يشكر بقلبه ولسانه وجوارحه فى أكثر أوقات عمره ولاستمرارهم على شكره لم يزالوا مسخرين له مدة حياته وأياما بعد وفاته ليدل على بقاء فضائل الشاكرين الى أبد الآبدين (فلما قضينا عليه الموت) دخل المحراب وكان يتجرد للعبادة فى بيت المقدس سنة وسنتين معه طعامه وشرابه وقام يصلى على عادته متكئا على عصاه فمات قائما وكان للمحراب كوى بين يديه ومن خلفه فكانوا يتمون بناء بيت المقدس ويحسبون انه حى فمكثوا حولا كاملا حتى أكلت الارضة طرف عصاه (مادلهم على موته الا دابة الارض) اى الارضة (تأكل منسأته) اى عصاه التى يطرد بها فخر ميتا (فلما خر) اى سقط (تبينت الجن) اى ظهر أحوالهم للانس فى الجهل بالغيب وظهر لهم (أن) اى انهم (لو كانوا يعلمون الغيب) لعلموا موت سليمان ولو علموه (ما لبثوا فى العذاب المهين) من تعب الاعمال بالتسخير فاذا لم يعلموا الغيب لم يؤخذ بقول من يأخذ منهم من الكهنة فى نفى الجنة والنار مع ظهور آياتهما فى الدنيا (لقد كان لسبا) اى لاولاد سبا بن يشجب بن يعرب بن قحطان (فى مسكنهم) اى مواضع سكناهم من قرية مأرب على مسيرة ثلاثة من صنعاء (آية) تدل على نعيم الجنة فى السعة وعدم الكلفة فى التناول اذ كانت المرأة تمر بالجنة حاملة المكتل فيمتلئ بأنواع الفواكه من غير ان تمس بيدها شيأ فأشبه تناول أهل الجنة للفواكه فى مساكنهم لكل مسكن (جنتان عن يمين وشمال) كما يكون لمن خاف مقام ربه جنتان هنالك ولم يكونا فى جانب الشرق والغرب لئلا تمنعا حرارة الشمس عليه فيغلب عليه البرد فجاءتهم الرسل فقالوا لهم (كلوا من رزق ربكم) الذى رزقكم فى هذه الجنات لكمال تربيته لكم (واشكروا له) بعبادته على ما أنعم عليه من هذه النعم الخالية عن الضرر اذ البلدة التى هى فيها (بلدة طيبة) لا عاهة فيها ولا هامة (و) معاصيكم وان اقتضت عاهات لكنه ربكم (رب غفور) فيجب شكره على غفرانه كما يجب على نعمه فاغتروا بغفرانه (فأعرضوا) عن شكره بالكلية بل قالوا مانعرف لله علينا من نعمة فليحبس علينا ان استطاع (فأرسلنا عليهم سيل العرم) اى السيل من انكسار سد الحجارة المركومة بالقار وهو العرم جمع عرمة وهى الحجارة قيل كان لهم سد بنته بلقيس بين الجبلين وجعلت له ثلاثة أبواب بعضها فوق بعض وبنت دونه بركة فاذا جاء المطر اجتمع اليها مياه أوديتهم فحبس السيل من وراء السد فيفتح الباب الاعلى ثم الاوسط ثم الاسفل فلا ينفد الماء الى السنة القابلة فلما طغوا سلط الله عليهم الجرذ فنقب فى أسفل السد فغرقت جناتهم ودفن بيوتهم بالرمل فكان ذلك دليل الغضب عليهم كالغضب على أهل النار (وبدلناهم بجنتيهم) كما بدل اماكن النار باماكن الجنة للكفار (جنتين ذواتى أكل) اى ثمر (خمط) اى بشع كثمار أهل النار (و) ذواتى (أثل) اى طرفاء ولا ثمر لها كبعض أشجار أهل النار (و) ذواتى (شئ من) نبق (سدر قليل) مع قلة ما يسمن أو يغنى من جوع فهذا تبديل النعم بالنقم لمن لم يشكر النعم بل (ذلك جزيناهم بما كفروا) بالمنعم (و) لا ينبغى ان يشك فى انه

ولا نمضة (قوله جل اسمه موبقا) اى موعدا ويقال مهلكا بينهم وبين آلهتهم ويقال موبق واد فى جهنم (قوله جل وعز مصرفا) اى معدلا (قوله موئلا) اى منجى ومنه قول على عليه السلام وكانت درعه صدرا بلا ظهر فقيل له لو أحرزت ظهرك فقال اذا وليت فلا وألت اى اذا أمكنت من

سببه لانه (هل نجازى) ذلك الجزاء الشنيع (الا الكفور) اى المبالغ فى الكفر (و) من مبالغتهم
فى الكفر كراهتهم مبالغتنا فى الانعام عليهم اذ (جعلنا بينهم وبين) موضع تجارتهم من الشام
وهى (القرى التى باركنا فيها) بتوسعة الارزاق الظاهرة والباطنة (قرى ظاهرة) اى متقاربة
يظهر بعضها لبعض فلا يخاف فيها من قاطع طريق (وقدرنا فيها السير) بمقدار لا يحتاج فيه
الى حمل الزاد ولا الى شد الرواحل فهو يشبه سفر أهل الجنة من مكان الى مكان من غير
تعب وقلنا لهم على لسان أنبيائهم (سيروا فيها ليالى وأياما) لكونكم (آمنين) من الاعداء
والحشرات والجوع والعطش (فقالوا ربنا باعد بين) قرى (أسفارنا) لنحمل الزاد
ونشد الرواحل منه فنتطاول على الفقراء (وظلموا أنفسهم) بحملها المتاعب وبمنعها
الرفاهية (فجعلناهم أحاديث) يتحدث بهم الناس تعجبا ويقولون فى الامثال تفرقوا أيدى
سبا (ومزقناهم) أى فرقناهم (كل ممزق) أى بكل مكان كتفرق أهل القيامة بعد
اجتماعهم فلحق غسان بالشام وانمار بالمدينة وجذام بتهامة والازد بعمان وليس ذلك مجرد
تحديث بل (ان فى ذلك لآيات) على تفريق من يجرى مجراهم وجعلهم أحاديث مثلهم
لكنها انما تكون نافعة (لكل صبار) أى لا يطغى بالنعم (شكور) لها وهم لم يصبروا
عن الطغيان ولم يشكروا (و) لذلك (لقد صدق عليهم ابليس ظنه) الذى يتضمنه قوله
ولا تجد أكثرهم شاكرين وقوله ولاضلنهم فاضلهم بأن النعم ليست منه بل من الاسباب فان
كانت منه فلا يتأتى منه النقم (فاتبعوه) فى اضلاله (الا فريقا من المؤمنين) عرفوا انه
لا تأثير للاسباب بدونه وانه كما يقدر على الانعام يقدر على الانتقام (و) الذين اتبعوه لم يتبعوه
عن اكراه ولا عن حجة حتى يعذروا بل عن وسوسة فلا يعذرون بها لانه (ما كان له عليهم
من سلطان) بالوسوسة (الا لنعلم) أى لنظهر علمنا الكل (من يؤمن بالآخرة) فيهتم لرفع
وسوسته ويتمسك بالحجج فينسب النعم الى الله ليشكرها طلبا لجزاء الآخرة فيتميز (ممن هو
منها فى شك) فلا يهتم لرفع وسوسته (و) لا ينافى لصاحب الوسوسة التمسك بوسوسته فى مقابلة
الحجة لعدم تحفظه مقتضى الحكمة لكن (ربك على كل شئ حفيظ) فيحافظ من حافظ
نفسه بالحجج ولا يحافظ من لم يحافظها بل اتبع الوساوس فهذا حفظ لقاعدة الحكمة
فى حقه فهو حفيظ لما هو حقه فان زعموا انهم يحافظون على الحجج ولا يبالون بالوساوس (قل)
لا تحافظون على الحجج أنتم ولا من تدعونهم (ادعوا الذين زعمتم) انهم آلهة (من دون
الله) ليقيموا الحجج على الهيتهم فهل الهيتهم بالاستقلال مع انهم (لا يملكون مثقال ذرة
فى السموات ولا فى الارض) اذ الحادث لا يستقل بدون القديم أو بالمشاركة (و) لكن (ما لهم
فيهما من شرك) والا لم يستقل القديم بدون الحادث فلا يكون محدثا لهذا الحادث أو
بطريق المعاونة (و) لكن (ما له منهم من ظهير) والا توقف ايجاده للحادث على عون
الحادث فيكون معينا له قبل وجوده أو بطريق الشفاعة فان لم تكن نافعة فلا عبرة بها (و) ان
كانت نافعة فلا شك انه (لا تنفع الشفاعة عنده) الا برضاه ولا يعرف رضاه (الا) باذنه

(قوله ظهرى فلا نجوت (قوله عز وجل مجمع البحرين) أى العذب والمالح (قوله تعالى المخاض) هو تمخض الولد فى بطن أمه أى تحركه للخروج (قوله تعالى مليا) أى حينا طويلا (قوله تعالى مأتيا) أى آتيا مفعول بمعنى فاعل (مكانا سوى وسوى) أى وسطا بين الموضعين (قوله عز

(لمن أذن له) ولا يعرف اذنه الا بالسماع منه ولا يطيقه الا الانبياء والملائكة وهم عند سماعهم تأخذهم الغشية فلا يفهمونه (حتى اذا فزع) أى كشف الفزع (عن قلوبهم قالوا) فى قلوبهم (ماذا قال ربكم) فيظهر فى قلوبهم نقش ما قاله فحينئذ (قالوا) للخلق ما هو (الحق) من قوله وكيف لا يكون خطابه كذلك (وهو العلى) عن حد المخلوقين فان قربوا منه فهو (الكبير) فلا يخلو خطابه من هيبة الكبرياء فاين لما تدعونه هذه الرتبة من السماع فضلا عما يترتب عليه من الشفاعة فان زعموا أن آلهتهم يملكون رزقهم كما يملك الملوك أرزاق العسكر (قل) انما يملك الملوك ما ينزل الله عليهم من السماء ويخرج لهم من الارض والاصنام لا يملكون شيأ من ذلك وأما الانزال والاخراج فخصوص بالله (من يرزقكم من السموات والارض) بالانزال والاخراج (قل الله و) لو زعموا انهم ما بشفاعة شركائهم فلا دليل لهم فغايتهم ان يترددوا فى ذلك فيقولوا (انا) فى نسبتنا الى شفاعة الاصنام (أو اياكم) فى نفى هذه النسبة (لعلى هدى أو فى ضلال مبين) يقال فاذا جزمتم بالهدى لانفسكم فى هذا المقام فهو عين الضلال و يجوز لنا القطع أضلالكم عند عدم الدليل على شفاعتهم اذ الاصل العدم سيما اذا دل الدليل على امتناع شفاعتهم فان زعموا انه وان دل الدليل على امتناع شفاعتهم فلا ينبغى ان يقطعوا بضلالنا فلعل لدليلكم قادحا من نقض أو مناقضة أو معارضة فانتم مجرمون بقطعكم بضلالنا (قل) ليس لكم ان تنصحونا بترك متابعة الدليل على احتمال القادح الموجب لجرمنا اذ (لا تسئلون عما أجرمنا) باتباع الدليل على احتمال القادح الذى لم يظهر لنا ولا لكم (ولا نسئل عما تعملون) بعد بياننا لكم الدليل فان زعموا انه ليس لكم ايذاؤنا بنسبة الضلال على ترك متابعة دليل يحتمل القادح وان لم يظهر لنا ولا لكم (قل) لا عبرة باحتمال ما لم يظهر فان النزاع ينقطع باقامة الدليل مع سكوت الخصم الآخر وهذا موجود فيما نحن فيه وقت حكومتنا الى ربنا فانه (يجمع بيننا ربنا) ليسمع دليلنا واعتراض الخصم عليه (ثم يفتح) ما أغلق علينا وعليكم من الشبهة فى الدليل فيقطع النزاع (بيننا بالحق) بحيث لا يبقى احتمال قادح (وهو الفتاح) برد الدلائل الى المقدمات الاولية ورفع الشبهات (العليم) بما ينتهى اليه الدلائل ومالها وما عليها (قل) ان جعلتمونا بنسبة الضلال اليكم مجرمين على مجرد احتمال القادح فى دليلنا من غير ظهوره له فكيف لا تكونون مجرمين بترك متابعة الدليل على احتمال ان لا يكون له قادح البتة كدلائل التوحيد (أرونى الذين ألحقتم به شركاء) من غير دليل محتمل للقدح ولا غيره (كلا) أى انزجروا عما لا ينسب الى دليل أصلا (بل) الاله (هو) الذى دلت عليه الدلائل وهو (الله) الجامع للكمالات ولا يجمع مع الشركة كيف وهو (العزيز) المطلق ولا عزة لاحد المتساويين على الآخر وان لم يكن مساويا لا يترك شركه لانه (الحكيم) فلا يترك مفسدة الشرك (و) ان قالوا ليس لك ان تنهانا عن آلهتنا لانك ان لم تكن رسولا فظاهر وان كنت رسولا فانما أرسلت الى الخواص الذين يمكنهم التقرب الى الله بلا واسطة الاصنام يقال الرسالة قد ثبتت بالمعجزات

(قوله عز وجل مآرب أخرى) أى حوائج واحدها مأربة ومأربة ومأربة (قوله تعالى مشيد) أى مبنى بالشيد وهو الجص والجيار والملاط ويقال مشيد ومشيد واحد أى مطول مرفع (قوله عز وجل منسكا) أى عيدا وقد مر تفسيره (قوله تعالى مهجورا) أى متروكا

ولم تختص بالخواص لانا (ما أرسلناك الا) رسالة (كافة) أى مانعة (للناس) عن ان
يخرج أحدهم عن دائرة دعوتهم الكونه (بشيرا) لمن آمن بها فوحد الله (ونذيرا) لمن
كفر بها فأشرك بالله وهذا مما لا يخفى على عاقل (ولكن أكثر الناس لا يعلمون ويقولون)
أنتم لا تعلمون وقت ما تبشرون به وتنذرون عنه (متى هذا الوعد ان كنتم صادقين) فى التبشير
والانذار (قل) ان العلم بالشئ لا يستلزم العلم بوقته وان كان له وقت معين كالموت اذ (لكم)
فيه (ميعاد يوم لا تستأخرون عنه ساعة ولا تستقدمون) ومع ذلك لا يطلعون عليه (وقال
الذين كفروا) لا يظهر لنا صدقكم ما لم تبينوا لنا وقته اذ غاية ما تستدلون به عليه هذا
القرآن لكن (لن نؤمن بهذا القرآن ولا بالذى) يصدقه ويبشر به (بين يديه) يقال
عدم ايمانكم بالكتاب المعجز الذى تبشر به كتب الاولين ظلم منشؤه الاستكبار على أنفسكم
وعلى اتباعكم ولذلك يقفون عند ربكم ويوقفون عنده من أجلهم (ولو ترى) أيها الداعى
(اذ الظالمون) أنفسهم واتباعهم بمنع الايمان بما ظهر اعجازه بعد ما بشر به كتب الاولين
وصدقته (موقوفون عند ربهم) ليجيبوا من يدعى عليهم بالاضلال الذى هو أشد من القتل
(يرجع) بالرد والالزام (بعضهم الى بعض القول) دفعا للعذاب عن أنفسهم والزاما
لاصحابهم لرأيت أمرا عجيبا فانه (يقول الذين استضعفوا) فظلموا (للذين استكبروا)
فظلموا (لولا أنتم) مستضعفونا (لكنا مؤمنين) اذ وجدنا سبب الايمان وهو الكتاب
المعجز الذى بشر به كتب الاولين وصدقته من غير مانع من الاستكبار (قال الذين استكبروا
للذين استضعفوا) انا وان استضعفناكم لم نكرهكم على الكفر (أنحن صددناكم) بالاكراه
(عن الهدى بعد اذ جاءكم) فقبلتموه (بل كنتم) قبل استضعافنا اياكم (مجرمين)
فاستمررتم عليه بعد الاستضعاف (وقال الذين استضعفوا للذين استكبروا) ما كنا قبل
استضعافكم ايانا مجرمين بانفسنا (بل) جعلنا مجرمين (مكر الليل والنهار) بذهابهما
علينا بالمؤاخذة على كفرنا وبالحشر لو تابنا وانما تم مكرهما باضلالكم (اذ تأمروننا)
ونحن نعتمد على عقولكم (أن نكفر بالله و) يكفى فيه أمركم ان (نجعل له أندادا) أمثالا
ففيه اذلاله بجعله واحدا من أمثاله فاجرمنا أولا لاضلالكم ثم استضعفتمونا (و) لما لم يكن
هذا عذرا يدفع عنهم العذاب لعدم استدلالهم وعدم الاكراه عليهم (أسروا الندامة) على
انقيادهم للمستكبرين (لما رأوا العذاب) الذى هو أشد من اكراههم لو كان (و) لاتخاذهم
اياهم أندادا (جعلنا الاغلال فى أعناق الذين كفروا) كما يجعل فى أعناق من خرج على الملك
فاخذوا لذلك يقال لهم (هل يجزون) بهذه الوجوه من الشدة (الا ما كانوا يعملون) من
الخروج على الله والاذلال له (و) يكفيهم فى استحقاق الاغلال موافقتهم لاعداء الله من
المترفين المبالغين فى عداوته فانا (ما أرسلنا فى قرية) ولو أدنى (من نذير) ولو أعلى (الا قال
مترفوها) أى متنعموها الذين يتبعهم المستضعفون ليكون لهم نصيب من نعمهم (انا بما
أرسلتم به) من وجود الله وتوحيده وأسمائه وأحكامه (كافرون وقالوا) لو كنتم رسل الله

لايسمعونه ويقال مهجورا
أى جعله بمنزلة الهجر أى
الهذيان (قوله تعالى مرج
البحرين) أى خلى بينهما
كما تقول مرجت الدابة اذا
خليتها ترعى ويقال مرج
البحرين خلطهما (قوله
تبارك وتعالى مد الظل)
أى من طلوع الفجر الى
طلوع الشمس ولو شاء لجعله
ساكنا أى دائما لا يتغير

لكنتم أسعد الناس وكنا أشقاهم لكن الامر بالعكس اذ (نحن أكثر أموالا وأولادا) ومن لم يكن له ذلك منا فليس بشقي أيضا اذ كل شقي معذب (وما نحن بمعذبين) بل لما سعدنا بالاموال والاولاد لا نعذب أصلا اذ السعيد لا يعذب (قل) انما يتم هذا لو كان وجودهما سعادة وعدمهما شقاوة لكن ليس كذلك لان غايتهما انهما رزق دنيوى (ان ربي يبسط الرزق) الدنيوى (لمن يشاء) من سعيد وشقي (ويقدر) أي يقبض عمن يشاء منهما فلا دلالة في وجودهما على السعادة ولا في عدمهما على الشقاوة (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) فيستدلون بوجودهما على السعادة وبعدمهما على الشقاوة كيف والسعادة في القرب من الله والشقاوة في البعد منه (وما أموالكم ولا أولادكم بالتي) أي بالامور التي (تقربكم) فتفيدكم (عندنا) رتبة (زلفى) قريبة (الا من آمن) فشكر الله على ما آتاه من الاموال والاولاد (وعمل صالحا) فصرف ماله في الخيرات وأدب أولاده بها (فأولئك لهم جزاء الضعف) أي جزاء هو ضعف ثواب الفقراء الخالين عن الاموال والاولاد (بما عملوا) من أعمال أولئك الفقراء مع صرف المال في الخيرات وتأديب الاولاد بها ولا ينافي تقويتهما ما فيهما من قوة الجذب الى الجهة السفلية لانهم دفعوها بقوة اجتهادهم (و) لذلك (هم في الغرفات) التي ارتفعوا اليها بقوة اجتهادهم (آمنون) عن النزول منها (و) كيف يسعد بهذا القرب أرباب الاموال والاولاد (الذين يسعون في) ابطال (آياتنا معاجزين) أي قاصدين اعجازنا عن اقامتها بقوة أموالهم وأولادهم (أولئك) بهذا القصد وان كان لهم من الاموال والاولاد ما يعظم جاههم عند الناس (في العذاب محضرون) لا يغيبون عنه بلذة مال ولا ولد فان زعموا انه لا سعادة في القرب من الله اذ لا فائدة فيه ولا شقاوة في البعد منه اذ لا ضرر فيه وانما الفائدة والضرر في وجود الاموال والاولاد وعدمهما (قل) هذه الفائدة وهذا الضرر انما يكونان من الله (ان ربي يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر له و) سعادة المال انما تبقى باخلافه لان (ما أنفقتم من شئ فهو يخلفه) على ان المال انما كان معدا لافادته الرزق (وهو خير الرازقين) بما ينزله من السماء ويخرجه من الارض وقد ترزق الملائكة التي تغني عن الاكل والشرب فكيف ينكر سعادة القرب منه وفائدتها فان زعموا أن الرزق السماوى والارضى انما هو من الملائكة وكذا القوة الملكية فلا معنى للتقرب الى الله من أجل ذلك بل الواجب التقرب الى الملائكة بعبادة صورها على ان التقرب الى الله انما يكون بواسطتهم يقال التقرب اليهم لا يكون بعبادة صورهم بل بعبادة ربهم فاذا عبدوا تبرؤا منها ونسبوها الى من رضي بها من الجن (و) لذلك (يوم نحشرهم) أي الملائكة والانس والجن (جميعا ثم نقول للملائكة أهؤلاء اياكم كانوا يعبدون) أي هل كانوا يخصونكم بالعبادة عن أمركم ورضاكم (قالوا) انما نأمر ونرضى بما نستحقه لكن تنزهت عن المشاركة في استحقاق العبادة (سبحانك) أي ننزهك في ذاتك وصفاتك ومع تنزهك انما نرضى بعبادتهم لو كانوا اليهم لكن (أنت ولينا من دونهم) فاذا لم تكن عبادتهم بأمرنا

ورضانا

(قوله يعني لانمس معه) أي عز وجل المرجومين) أي المقتولين والرجم القتل والرجم السب والرجم القذف (قوله عز وجل المشحون) أي المملوء (قوله عز وجل مصانع) أبنية واحدها مصنعة (قوله المراضع) جمع مرضع (وقوله المقبوحين) أي المشوهين بسواد الوجوه

ورضانا ما كانت عبادتهم لنا (بل كانوا يعبدون الجن) الذين يرضون بهذه العبادة ويأمرونهم بها بل (أكثرهم) يقصدون عبادتهم اذهم (بهم مؤمنون) لا بالملائكة واذا تبرأت عنكم الملائكة وصارت عبادتكم للجن وهم أيضا مؤاخذون مثل مؤاخذتكم (فاليوم لا يملك بعضكم لبعض نفعا) بدفع العذاب عن صاحبه أو بحمله عنه (ولا ضرا) بحمل عذابه ولو لم يتبرؤا بما يتوهم ذلك لان المعذبين هم الملائكة (ونقول للذين ظلموا) لعبادة الغير أو الامر بها (ذوقوا عذاب النار التى كنتم بها تكذبون) على الظلم فى العبادة وفى تكذيب النار (و) كيف يتوسلون بالملائكة ويتركون التوسل بالانبياء الذين هم أقرب منهم وافضل من الملائكة بل يكذبونهم ويستهينون بهم وبآياتهم بحيث (اذا تتلى عليهم آياتنا) المنسوبة الى عظمتنا (بينات) بحيث لا يشك فى كونها آيات (قالوا) معارضين لدلالتها على نبوة صاحبها (ما هذا الا رجل) والرسول يجب أن يكون ملكا على انه يجب أن يكون داعيا الى الحق وهذا (يريد أن يصدكم) عن الحق من عبادة من يستحقها لصده (عما كان يعبد آباؤكم) وهى دليل استحقاقها العبادة (وقالوا ما هذا) الصد عن عبادتهم دعوة الى عبادة الله بل ما هو (الا افك) أى صرف عن عبادته فليس من الله بل (مفترى) على الله (و) اذا عورض قولهم بدلالة المعجزات (قال الذين كفروا) بنسبة الاعجاز الى غير الله (للحق) الذى هو المعجزة القولية الداعية الى ما يطابق الواقع (لما جاءهم) فعلموا حقيقته (ان هذا الا سحر مبين) لا يلتبس بالمعجزات أصلا فجعلوا الدليل القطعى سحرا (و) اتبعوا ما لا دليل عليه أصلا من الكتاب لانا (ما آتيناهم من كتب) تأمرهم بعبادة غير الله فهم (يدرسونها) ويعملون بمقتضاها وان خالف العقل (و) لا من السنة لانا (ما أرسلنا اليهم قبلك من نذير) ينذر على ترك عبادتها بل ينذر على عبادتها (و) لكن (كذب الذين من قبلهم) المنذرين على عبادتها (و) لم يكن تكذيبهم بقوة العلم لانهم (ما بلغوا) فى العلم (معشار ما آتيناهم) من العلم ولكن عاندوهم (فكذبوا رسلى) بلا حجة لهم عليهم بل كانت الحجة للرسل فأخذتهم (فكيف كان نكير) أى انكارى عليهم فان أنكروا كون الانبياء عليهم السلام اعلم من غيرهم بحيث لا يكون للغير معشار ما أوتى الانبياء بل هو جنون حتى ان ما أوتيه محمد صلى الله عليه وسلم عين الجنون (قل) لهم كلاما يدل على وفور عقلك من غير نظر وفكر (انما أعظكم) أى آمركم (بواحدة) أى بخصلة واحدة تفيدكم كمال الرشد هى (أن تقوموا) بالانصاف طالبين (لله) متفرقين لئلا يتشوش الخاطر بتخليط الاقوال (مثنى) ليستخرج كل ما فى ضمير صاحبه (وفرادى) ليجتمع بالخلوة فكره (ثم تتفكروا) فى أمر صاحبكم لتعلموا انه (ما بصاحبكم من جنة) أى جنون بل جميع كلامه حجة أوتيها لينذركم بها (ان هو الا نذير لكم) يقدم اليكم (بين يدى عذاب شديد) فان زعموا انه انما ينذرنا عن اللذات العاجلة ليستقل بها فيتسلط على أموالنا (قل ما سألتكم) عليه (من أجر فهو لكم) مردود عليكم (ان أجرى الا على الله)

وزرقة العيون يقال قبح الله وجهه وقبح بالتخفيف والتشديد (قوله تعالى معاد) مرجع وقوله تعالى رادك الى معاد قيل الى مكة وقيل معاده الجنة (قوله عز وجل من ماء مهين) أى ضعيف ويقال حقير يعنى النطفة (قوله مسطورا) أى مكتوبا (قوله عز وجل مكر الليل والنهار) أى

الذى أرسلني بهذه الرسالة الشاقة فحملت فيها المشاق كيف (وهو على كل شئ شهيد) فيشهد ما تحملت فلا يمنعنى أجرى عليه فان زعموا انهم كلما تفكروا فيه ظهر لهم جنونه (قل ان ربي يقذف) أى يلقى فى قلوب المفكرين رأيا متصفا (بالحق) ان كانوا طالبي الحق فانه (علام الغيوب) فان علم من قلب عبده طلب الحق قذفه فى قلبه والا قذف الباطل وان زعموا انه تارة يقذف الحق وتارة يقذف الباطل (قل) هذا فى الامور الظنية وأما الامور القطعية فانه (جاء) فيه (الحق وما يبدئ) أى وما يحدث (الباطل) الذى لم يكن أصلا (وما يعيد) الباطل الذى كان فاندفع بالدليل القطعى فان زعموا انه لا دليل قطعى على ماذكرت بناء على عدم الدليل الملجئ لهم الى الايمان (قل ان ضللت) فيما دل الدليل القطعى لعدم الجائه فلا يضركم ضلالى لو اتبعتمونى فيه (فانما أضل) وضرره (على نفسي وان اهتديت) من غير دليل ملجئ (فبما يوحى الى ربي) فيفيدنى فيه برد اليقين ومخالفه مستضرون ان لم يبلغ الى حد الالجاء ولا يمكن فيه الضلال بالقاء الشيطان (انه سميع) لوحيه فيحفظه عن تخليط الشيطان ولا يبعد عليه حفظه لانه (قريب) وكيف يخافون ضرر الضلال فيما دل الدليل على هدايته ولا يخافون ضرر تكذيب ما دل الدليل على كونه هداية (ولو ترى اذ فزعوا) عند الموت أو البعث من تكذيبهم لما دل الدليل على كونه هداية (فلا فوت) أى فلا يفوتون من يضرهم على ذلك (و) لا يطول السعى عليهم اذ (أخذوا من مكان قريب) لقرب الحجة على المؤاخذة (وقالوا) بعد الاخذ (آمنا به) أى بذلك الهدى (وأنى لهم التناوش) أى ومن أين لهم تناول الايمان به بسهولة (من مكان بعيد) اذ بعدوا عن مكانه (و) لم يأخذوه حين كان قريبا منهم اذ (قد كفروا به من قبل و) لم يكن كفرهم من مكان قريب بل كانوا (يقذفون) الهدى بأوهام باطلة من غير دليل على تحققها بل على احتمالها (بالغيب) لا مع قرب الاحتمال بل (من مكان بعيد) لم يزالوا يبعدوا حتى (حيل) أى حجب (بينهم وبين ما يشتهون) الآن من الايمان النافع فلم يوفقوا له قبل الموت (كما فعل بأشياعهم) أى أشباههم من كفرة الامم الماضية (من قبل انهم) حيل بينهم وبين ما يشتهون من الايمان النافع لهم وهم فى الحياة لانهم (كانوا) غرقى (فى) بحر (شك مريب) أى موقع لغير الشاك الاصلى فى الريب مع وضوح الدلائل فافهم * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

(سورة الملائكة)

سميت بها لاشتمالها على بيان تفصيل رسالتهم من جهة أخذهم الفيض عن الله وايصاله الى خلقه من جهة أو جهتين أو ثلاث أو أكثر ليشعر أن الرسالة العامة لهم اذا كانت كذلك فكيف الرسالة الخاصة مثل انزال القرآن فيجوز أن يكون له جهات كثيرة وقد روى انه كان لجبريل ستمائة جناح (بسم الله) المتجلى بكمالاته فى سمواته وأرضه وملائكته (الرحمن) بجعله الملائكة رسلا لايصال فيضه الى خلقه (الرحيم) بتخصيص كل منهم بعدد من

الاجنحة

مكركم فى الليل والنهار (قوله عزوجل مواخر فيه) أى فواعل يقال مخرت السفينة اذا جرت فشقت الارض بصدورها ومنه مخر الارض انما هو شق (مرقدنا) أى منامنا (قوله لمسخناهم) أى جعلناهم قردة وخنازير (قوله مكنون) أى مصون (قوله جل وعز مدينون)

الاجنحة (الحمد) الجامع للمحامد (لله) لكونه المنعم بجميع النعم حتى المنسوبة الى الإوضاع الفلكية المختلفة بالقوابل الارضية لاختصاصه بوصف (فاطر السموات) أى شاق عدم السموات لاخراجها أسبابا للفيض (والارض) التى فيها القوابل كيف والمنسوب اليهما منسوب الى الملائكة التى فيهما وهو المخصوص بوصف (جاعل الملائكة رسلا) فى ايصال فيضه الى خلقه يأخذها منه من جهة سيرها اليه و يوصلها من جهة فأكثر لكونهم (اولى أجنحة) تسيرهم بسرعة للاخذ والايصال (مثنى وثلاث ورباع) فأكثر وليس ذلك لحاجته اليهم ولذلك (يزيد فى الخلق مايشاء) بلا واسطتهم ومنه خلقهم وخلق أجنحتهم والزيادة فيها على أربع لعموم قدرته (ان الله على كل شئ قدير) ولعمومها قد يفعل بخلاف مقتضى الاسباب لذلك (مايفتح الله للناس من) أبواب (رحمة) لاتعرف من وضع فلكى ولايعرفها ملك (فلا ممسك لها) منهم ولا من غيرهم وان كانت رحمته ممسكة لغضبه (وما يمسك) من رحمة أو غضب (فلا مرسل له من بعده) أي من بعد امساكه بجزما لاموقوفا على معالجة أو دعاء او صدقة كيف (وهو العزيز) أى الغالب على الاسباب وانما يفعل عندها رعاية للحكمة لانه (الحكيم) و يخالفها بمقتضى الحكمة أيضا (يا أيها الناس) الذين نسوا كون المنسوب الى الاسباب منسوبا الى مسببها (اذكروا نعمت الله عليكم) فى كل شئ حتى فيما تنسبونه الى فلك أو ملك كيف ولا تأثير للاسباب والا كانت خالقة لكنه ممتنع (هل من خالق غير الله) ولو كان ثمت خالق غيره لاختص بافاضة الرزق من مكان دون غيره فلم يكن ثمت من (يرزقكم من السماء والارض) معا على ذلك التقدير وانما يتصور على وحدة الخالق وهو (لا اله الا هو) واذا كان الخالق والرازق واحدا ولا تأثير للاسباب (فانى تؤفكون) أى فن أين تصرفون من المسبب الى الاسباب التى غايتها انها مسخرة تسخير الكاغد والمداد الذى يكتب فيه وبه الملك صلته ولا منة لهما (وان يكذبوك) فى نسبة الكل الى الله تعالى ابتداء مع ظهور الوسايط (فقد كذبت رسل من قبلك) فى القول بوجود الله وتوحيده فيضاف عليه ماوقع على تكذيبهم (و) لولم يقع فى الدنيا يقع فى الآخرة (الى الله ترجع الامور) للانصاف فلا بد من وقوعه (يا ايها الناس) الذين نسوا وجوب رجوع الكل الى الله بمقتضى مبدئيته لولم يقتض مبدئيته ذلك اقتضاه وعده لا محالة (ان وعد الله حق) وان توهم خلافه من ترك النظر بالاشتغال بالدنيا أو من تغليط الشيطان فيه (فلا تغرنكم الحيوة الدنيا ولا يغرنكم) الشيطان الذى هو (بالله الغرور) بان رحمة الله واسعة وان التعذيب مضرة محضة وانه يجوز الخلف فى الوعيد ونحو ذلك فكله من تلبيسات العدو (ان الشيطان لكم عدو) فلا تصغوا الى كلامه ولا تصالحوه مع عداوته لله من أجلكم (فاتخذوه عدوا) وكيف تطمعون فى مصالحته مع انه (انما يدعوا حزبه) الى الكفر والمعاصى (ليكونوا من اصحاب السعير) ليصاحبوه فى النار أبدا فلو لم يدعهم الى ذلك فصاحبته كفرو (الذين كفروا لهم عذاب شديد) كيف وهم فى مقابلة المؤمنين (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة)

أى مجزيون (قوله جل
وعز مقتحم معكم) أى
داخلون معكم بكرههم
والاقتحام الدخول فى الشئ
بشدة وصعوبة (قوله
تبارك اسمه مقاليد) مفاتيح
واحدها مقليد ومقلاد
ومقلد ويقال هو جمع
لا واحد له من لفظه وهى
الاقاليد أيضا الواحد
اقليد (قوله جل وعز

فلولم يكن للكافرين عذاب لكان لهم أيضا مغفرة فلم يكن بينهم مقابلة (وأجر كبير) فلابد أن يقابل كبر أجر المؤمنين شدة عذاب الكافرين (أ) يزعمون أن أعمالهم أيضا تقتضي الاجر الكبير (فمن زين له سوء عمله) من مقارنته للكفر بالله (فرآه) مع مقارنته له (حسنا) حسنه بدونها فسوى بين عمله وعمل المؤمنين فهو ضال وعمله ضلال بجعل الله اياه ضلالا (فان الله يضل) عمل (من يشاء ويهدي من يشاء) وان تساوى العملان في أنفسهما بسبب ما يقارنهما من الكفر أو الايمان واذا جعل الله حسناتهم سيآت (فلا تذهب نفسك عليهم حسرات) بذهاب أعمالهم التي تحسن بمقارنة الايمان لانك لم تضيعها عليهم وانما ضيعوها بكفرهم وكيف يكون لهم حسنات مع انهم لم يفعلوها لله (ان الله عليم بما يصنعون و) ان زعموا ان ما ذكرت انما يتم لو حصل البعث لكنه خلاف سنة الله يقال يكفي فيه جريان السنة بنظيره وقد جرت به اذ (الله) هو (الذي أرسل الرياح) من تحريك الهواء بالبخارات الصاعدة من الجبال والبحار (فتثير) أي فتجمع البخارات (سحابا فسقناه) بتلك الرياح (الى بلد ميت) لسقيه بمائه (فأحيينا به الارض) بعض أجزائها بقلبها نباتا (بعد موتها) بكونها جمادات (كذلك النشور) يحصل بريح النفخ في الصور المحرك بصب الامطار من تحت العرش المنبت للاموات والسنة في احد النظيرين تجري مجرى السنة في الآخر فان قالوا سلمنا البعث لكن اذا بعث الله الخلق نزل كلا منزلته فيعز من كان عزته بالاموال والاولاد ويذل من كان ذليلا بهما فقال عز وجل (من كان يريد العزة) عند الله فليتقرب الى الله (فلله العزة جميعا) يفيدها من تقرب اليه بطاعته اذ (اليه يصعد الكلم الطيب) من الشهادة والاستغفار (و) يعينه في الصعود العمل اذ (العمل الصالح يرفعه) درجات (و) القول بان العزة عنده بالمال من مكر السيآت لا يفيد الماكر اذ (الذين يمكرون السيآت لهم عذاب شديد و) لا يضر الممكور اذ (مكر أولئك هو يبور) أي يهلك بخلاف من مكر بصاحبه ليجره الى حسنة فان مكره يفيد صاحبه تلك الحسنة وان لم يرض بها حين مكر به (و) لا يبعد على الله قلب ذلة العبادة له عزة اذ (الله خلقكم) يا أعز الخلائق من أصلين ذليلين (من تراب) صار نباتا فأكله انسان فصار دما (ثم) صار نطفة فخلقكم (من نطفة ثم جعلكم أزواجا) يرغب بعضكم في بعض لكمال يرى فيه (و) سبب عزة العبادة وان كان خفيا وهو الاخلاص فلا يخفى على الله فغاية خفائه مثل خفاء ما في الارحام وأخفى ما فيه وقت الحمل والوضع لكن (ما تحمل من أنثى ولا تضع الا بعلمه و) لا يخفى عليه أيضا ما تزداد به العبادة حسنا وما تنقص من المساعي الباطنة فانه كزيادة العمر ونقصانه (ما يعمر من معمر) أي ما يمد في عمر من يصير الى الكبر (ولا ينقص من عمره) أي عمر المنقوص عمره (الا في كتاب) هو لوح القدر التابع للقلم الاعلى التابع لعلمه (ان ذلك) وان اقتضى الاطلاع على أمور في غاية الخفاء (على الله يسير و) لو قيل كيف يحسن عنده الافعال بالمساعي الباطنة وتقبح بها وهو متعال عن الانتفاع والتضرر فالنظر في الحسن والقبح انما هو في ذوات الافعال يقال هذا العمل الحسن

في

(ومعارج عليها يظهرون) أي درج عليها يعلون واحدها معرج ومعراج (قوله تعالى مثوى لهم) أي منزل لهم (قوله جل وعز معرة) أي جناية كجناية العدو وهو الحرب ويقال فتصيبكم منهم معرة أي تلزمكم الديات (قوله عز وجل معكوفا) أي محبوسا (قوله تعالى مثلهم في التوراة ومثلهم في الانجيل)

فى ذاته مثل الماء الذى لا يقبح لذاته أصلا ومع ذلك (ما يستوى البحران) عند الانسان وان استويا فى نفس الماء لكن (هذا) مرغوب له باعتبار ما قارنه من الصفات مثل انه (عذب فرات) يكسر العطش (سائغ شرابه) سهل انحداره (وهذا) مكروه له باعتبار ما قارنه من الصفات مثل انه (ملح اجاج) يحرق بملوحته (و) ليس بالنظر الى الفوائد اذ (من كل تأكلون لحما طريا) فى مقابلة الشرب (و) تستفيدون من المالح فائدة اجل من الاكل والشرب اذ (تستخرجون حلية) أى زينة (تلبسونها) افتخارا فهذه فائدة خاصة لا يضطر اليها (و) تستفيدون منه فائدة أخرى يضطر اليها اضطرار العطشان الى الماء وهو التجارة اذ (ترى الفلك فيه مواخر) أى شاقة للماء أسهل من شق البحر العذب لثقله وهى تحمل الامتعة التى يشق حملها على ظهور الانعام فى طريق البر (لتبتغوا من فضله) من الربح أو العلم الذى لا يحصل فى دار الاقامة (و) انما فعل بكم ذلك (لعلكم تشكرون) فالشكر محبوب له بذاته والعبادة انما تصير شكرا او ضده باعتبار تلك المساعى التى يزيدها حسنا أو قبحا ولا يبعد على الله ان يولج ذلة العذاب فى عزة المال وعزة القرب من الله فى ذلة العبادة فانه (يولج الليل) ظلمته (فى) ضوء (النهار) فيزيده (ويولج النهار) ضوءه (فى) ظلمة (الليل) فيزيدها (وسخر الشمس والقمر) والتسخير ذلة جعلها عين عزتهما باظهار أنوارهما وآثارهما (كل يجرى لاجل مسمى) فاذا تم انقلبت العزة ذلة وكيف لا تكون عبادة الله عزة مع انه (ذلكم الله) البعيد يتقرب بها اليه ويفيدكم التقرب اليه من حيث هو (ربكم) مع انه الذى (له الملك) وخدمة الملك عزة فى العرف فكيف خدمة ملك الملوك (و) انما الذلة المحضة عبادة (الذين تدعون من دونه) اذ (ما يملكون من قطمير) لفافة النوى كيف وهى تذال لما هو فى غاية النقص لانهم بحيث (ان تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم) اذ لا سمع لهم (ولو سمعوا ما استجابوا لكم) لعجزهم عن الاجابة القولية والفعلية (و) ان لم تظهر ذلة عبادتهم الآن تظهر (يوم القيامة) اذ (يكفرون بشرككم) فيقولون ما رضينا به واى ذلة فوق ذلك وهذا وان لم يقع الآن فلا بد من وقوعه لان مخبرك به خبير (ولا ينبئك مثل خبير) بالبواطن التى هى المآل (يا أيها الناس) الذين ذ. واحتمال الذلة العاجلة ان لم يحصل لكم من عبادة الله عزة فلا بد لكم من فعلها اذ (أنتم الفقراء الى الله والله) تعالى وان استغنى عن عبادتكم من حيث (هو الغنى) أمركم بها من حيث هو (الحميد) اذ يصير بها مشكورا محمودا وهو لحبه الحمد يحب من يحمده ويشكره بالعبادة ويبغض من يترك حمده وعبادته فان تركتم ذلك (ان يشأ) بمقتضى غضبه مع غناه عنكم (يذهبكم) فيلحقكم بالعدم الذى هو غاية الذلة (ويأت بخلق جديد) يحمدونه ويعبدونه (و) لغناه عن مباشرة الاسباب والآلات والنظر والتأمل مع اقتضاء حمده ذلك (ما ذلك على الله بعزيز) صعب (و) لا يرتفع غضبه بتحمل سببه وهو الاثم عنكم اذ (لا تزر وازرة وزر أخرى) أى لا تحمل نفس آثمة اثم غيرها الا بدون دعوة (و) لا بدعوة لانه (ان تدع) نفس (مثقلة) أثقلها الاوزار (الى حملها)

أى صفتهم (قوله تعالى مريج) أى مختلط (قوله تبارك وتعالى محروم) أى محارف وهما واحد لان المحروم الذى قد حرم الرزق فلا يتأتى له والمحارف الذى حارفه الرزق أى انحرف عنه (المسجور) من قوله والبحر المسجور أى المملوء (قوله تعالى مركوم) أى بعضه على بعض (قوله مارج) من قوله من مارج

أى حمل أوزارها (لا يحمل منه شئ) أى لا يحمل المدعو شيأ من أحماله المثقلة (ولو كان) المدعو (ذا قربى) أى قرابة للداعى ممن كان يتحمل منه الاثقال الدنيوية وهذا وان كان انذارا كاملا لكن (انما تنذر) مؤثرا فى (الذين يخشون ربهم) الذين فيهم من خشية شئ يتزايد ذلك الشئ بانذارك تزايد النار بالنفخ مع كون ربهم (بالغيب و) ازدادوا تأثرا اذ (أقاموا الصلوة) المفيدة للطهارة (ومن تزكى) فتزكيته وان كانت سبب ظهور الحق فيه فلا فائدة فيها للحق (فانما يتزكى) مفيدا (لنفسه) كيف (و) يكون لها (الى الله المصير) أى مصيرها بالفناء فيه أو البقاء به (و) هذه الفائدة وان لم يعرفها المحجوبون يعرفها المكاشفون اذ (ما يستوى الاعمى والبصير ولا) يعرفها البصير فى كل وقت بل وقت استنارته اذ لا يستوى (الظلمات ولا النور ولا) يمكنها اكتساب النور فى كل وقت بل وقت غلبة حرارة العشق عليها اذ لا يستوى (الظل ولا الحرور) اذ به يحصل لها الفناء فى الله والبقاء به وهو الحياة بالله (وما يستوى الاحياء ولا الاموات ان الله يسمع) هذه الاسرار (من يشاء) من أهل لطفه (وما أنت بمسمع) لها ولا لما دونها (من فى القبور) من موت الحجب الظلمانية (ان أنت) فى حقهم (الا نذير) تخوفهم بالعذاب وان كنت أعلى فى نفسك من هذه الرتبة (انا) فضلناك على الانبياء الماضين اذ (أرسلناك بالحق بشيرا) بالتجلى (ونذيرا) عن الحجب (وان من أمة الا خلا فيها نذير) عن العذاب لقصور فهمهم عن التجلى والحجب وان حصل لبعضهم ذلك لا بطريق الرسالة اذ لم تكن أحوالهم ثمرات أعمالهم بل نتائج رهبانيتهم (وان يكذبوك) فى هذه الفضيلة (فقد كذب الذين من قبلهم) من أنذرهم بالعذاب مع انهم (جاءتهم رسلهم بالبينات) العقلية (وبالزبر) المتضمنة للدلائل النقلية من الانبياء الماضين (وبالكتاب) الجامع بين العقل والنقل (المنير) بنور الكشف (ثم) بعد الزام الحجة من كل وجه (أخذت الذين كفروا) أى مضوا على كفرهم بهذه الامور فشددت الامر عليهم (فكيف كان نكير) أى انكارى على انكارهم ولو قيل كيف يكون بكلام واحد بشيرا بالتجلى ونذيرا عن الحجاب فى حق قوم مع تجرد كونه نذيرا عن العذاب فى حق آخرين يقال ان القرآن النازل من المقام الجامع للكمالات يكثر فوائده فى حق المتابع وفى حق الداعين وفى حق المستفيدين باعتبارات مختلفة (ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فأخرجنا به) لم يقل فأخرج به لئلا يتوهم كون المخرج هو الماء بسبب النزول (ثمرات مختلفا ألوانها) أجناسها وأصنافها وهيآتها من الصفرة والحضرة ونحوهما هذا باعتبار اختلاف توجيهات القرآن (و) يختلف ذلك باختلاف الدعاة الذين هم كالجبال فى الرفعة (من الجبال جدد) أى قطع (بيض) وهو مثال الصوفى الداعى بطريق المكاشفة والتزكية (و) قطع (حمر) وهو مثال المتكلم يدعو بطريق المناظرة التى تشبه المقاتلة (مختلف ألوانها) مقدار أى تختلف مقادير بياضها وحمرتها (و) قطع (غرابيب) متحدة الالوان (سود) وهو مثال الفقهاء المتفقين فى الاخذ بطريق ظنى لا يصير الى بياض اليقين (و) يختلف باختلاف المستفيدين فمنهم المتصرفون كالناس ومنهم

من نار مارج ههنا لهب النار من قولك مرج الشئ اذا اضطرب ولم يستقر ويقال من مارج من نار أى من خلطين من النار من نوعين من النار خلطا من قولك مرجت الشيئين اذا خلطت أحدهما بالآخر (قوله عز وجل والمرجان) صغار اللؤلؤ واحدتها مرجانة (قوله مقصورات) أى مخدرات والجملة تسمى

الناقلون للروايات مع الدلائل كالدواب الحاملة للانسان ومنهم الناقلون للروايات كالانعام
الحاملة للامتعة ولكل مراتب مختلفة اذ (من الناس والدواب) الخيل والبغال والحمير
(والانعام) الابل والبقر والغنم (مختلف ألوانه) وكما يختلفون فى استفادة العلم (كذلك)
يختلفون فى استفادة داعى العمل وهو الخشية فانها بحسب العلم لانه (انما يخشى الله من
عباده) وان كان حقهم ان يخشوه جميعا بمقتضى عبوديتهم وربوبيته (العلماء) لانهم عرفوا
عزته الموجبة للخشية منه وان لم يكن له قهر وعرفوا ان له قهرا يستره (ان الله عزيز غفور)
وهذه الفوائد انما تظهر واحدة بعد أخرى على من لازم تلاوة القرآن مع اعتقاد غاية
عظمته وطالبها فى حال المشاهدة وذاكرها لاهل العلم (ان الذين يتلون) أى يواظبون على
تلاوة القرآن على اعتقاد كونه (كتاب الله) فضله على كلام الخلق كفضل الله (وأقاموا
الصلوة) ليشاهدوا فيها المتكلم ليظهر لهم فوائد كلامه (وأنفقوا مما رزقناهم) من
العلوم الباطنة (سرا) لاهلها (و) من العلوم الظاهرة (علانية) لاهلها أولئك تفاض
عليهم تلك الفوائد واحدة بعد واحدة لانهم (يرجون) من الله فى هذه الاعمال (تجارة)
تفيد أرباح علوم وأعمال (لن تبور) أى ان تهلك فتخسر فلا يزال يفيض عليهم علوما
وأعمالا (ليوفيهم أجورهم) من العلوم والاعمال وما يترتب عليهما (ويزيدهم) على
أجورهم (من فضله) وان كان فيهم قصور (انه غفور) أى ساتر لقصورهم (شكور)
لاعمالهم (و) هذه الفوائد وان وجدت فى كتب الاولين فالذى فى كتابك أكمل اذ (الذى
أوحينا) من مقام عظمتنا (اليك) يا أكمل الرسل (من الكتاب) الجامع كتب
الاولين (هو الحق) المطابق للصفة الازلية اتم مطابقة ولغاية كماله كان (مصدقا لما بين
يديه) فتلك الصفة وان كانت متحدة اختلف ظهورها بحسب اختلاف الامم (ان الله بعباده
لخبير) بما فى بواطنهم (بصير) بما فى ظواهرهم فافضنا عليك تلك الفوائد (ثم) بعد ذلك
(أورثنا الكتاب) لاستفاضة تلك الفوائد الاولياء من أمتك وهم (الذين اصطفينا)
للاطلاع على أسراره لكونهم (من عبادنا) المنسوبين الى عظمتنا نفيض على كل واحد
منهم بحسب اختلافهم (فمنهم ظالم لنفسه) أى مبالغ فى المجاهدة على نفسه بحيث يمنعها
حقوقها فضلا عن حظوظها ليوفيها فى الآخرة (ومنهم مقتصد) يعطيها حقوقها ويمنعها
حظوظها (ومنهم سابق بالخيرات) متبع فى اعطاء الحظوظ والحقوق المصلحة لاعن رأيه
بل (باذن الله) الذى يلهمه الله تعالى (ذلك) التوريث وان كان مختلفا بحسب
اختلافهم (هو الفضل الكبير) فى تحصيل فوائد الكتاب فيطلع الاول على الحقائق والثانى
على الاخلاق والثالث على الاعمال هذا هو الاصل لكن لا يقتصرون على ذلك بل يكون
كأنه حصل لكل واحد (جنات عدن يدخلونها) ليأخذوا من ثمراتها ما شاؤا (يحلون فيها
من أساور من ذهب) من تزينهم بعلم الحقائق (ولؤلؤا) من اتصافهم بالحقائق الملكوتية
ولباسهم فيها حرير) من تخلقهم بالاخلاق الالهية وتزيهم بزى الاعمال الصالحة (وقالوا

قوله تبارك
المقصورة (
وتعالى الميمنة والمشئمة) من
اليمين والشمال ويقال
أصحاب الميمنة الذين يعطون
كتبهم بأيمانهم وأصحاب
المشئمة الذين يعطون
كتبهم بشمائلهم والعرب
تسمى اليد اليسرى الشؤمى
والجانب الايسر الاشأم
ومنه اليمن والشؤم واليمن
ماجاء عن اليمين والشؤم

(الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن) أي حزن الجهل بالادلة اليقينية ورفع الشبه (ان ربنا لغفور) ساتر للشبه (شكور) بافاضة الدلائل القطعية لمن استفاضها بمجاهدة نفسه (الذي أحلنا دار المقامة من فضله) من غير وجوب شيء عليه بازالة الشك الذي به اضطراب القلوب (لا يمسنا فيها نصب) من تطويل المقدمات (ولا يمسنا فيها لغوب) من خفائها ويظهر لهم ذلك يوم القيامة في الجنات المحسوسة أيضا (والذين كفروا لهم) بدل هذه الفوائد النازلة منزلة الجنات (نار جهنم) مع حرقهم بفوات تلك الفوائد وكما لا ينقطع تلك الفوائد في حق المؤمنين المذكورين ولا ما نزل منزلتها من جنات عدن لا ينقطع بدلها في حق الكافرين لذلك (لا يقضى) أي لا يحكم (عليهم) بالموت (فيموتوا) كما لم يخفف عليهم شبهاتهم بالدلائل القاطعة من الفوائد المذكورة (لا يخفف عنهم من عذابها) وكيف لا يكون للكافر بهذا الكتاب مع غلظ كفره هذا العذاب وقد عم الكفار اذ (كذلك نجزي كل كفور) برسول أو كتاب أو أمر مما يجب الايمان به (وهم يصطرخون فيها) بدل حمد الاولين باذهاب الحزن عنهم يقولون (ربنا أخرجنا) أي من هذه النار الجامعة للاحزان التي أوجبها أعمالنا القبيحة (نعمل صالحا) يوجب اذهابها (غير الذي كنا نعمل) على اعتقاد انه المذهب للاحزان كلها (أ) خفي عليكم كون أعمالكم موجبة للحزن (ولم نعمركم) مقدار (ما يتذكر فيه من تذكر) على تقدير الخفاء (و) لم نترككم على مجرد التذكر الذي ربما يقولون معه انه لم يفتح علينا شيء بل (جاءكم النذير) أيضا فلم تبالوا لظهوره ولم تشتغلوا بالتذكر ولم تسمعوا النذير فقد ظلمتم من هذه الوجوه (فذوقوا) لذات ما عملتم ذوقا دائما (فما للظالمين من نصير) يدفع عنهم العذاب حينا فان زعموا ان النذير لم يرفع لهم شبهة قيل لهم (ان الله عالم غيب السموات والارض) فلا يرسل من لا يقدر على حل شبهاتكم أو لا يحلها وما كان المانع لكم الشبهة بل الاستكبار في قلوبكم (انه عليم بذات الصدور) وكيف يتصور ان يكون لهؤلاء الظالمين نصير مع عظم جرمهم اذ كفروا بمن انعم عليهم باجل ما يتصور من النعم اذ (هو الذي جعلكم خلائف) تتصرفون نيابة عنه (في الارض) فانكرتم وجوده تارة وتوحيده أخرى وكذبتم رسله وآياته ثم الكفر مضر في نفسه فاذا لم يضر الحق لتعاليه عن تأثير شيء فيه فلا بد ان يضر الكافر (فمن كفر فعليه كفره) أي ضرر كفره (و) لا يفيد محبة الله بواسطة الاصنام فانه (لا يزيد الكافرين كفرهم عند ربهم الا مقتا) أي بغضا لانهم وسطوا أعداءه المبغوضين له (و) لا ربحا دنيويا ولا أخرويا فانه (لا يزيد الكافرين كفرهم) في الدنيا والآخرة (الا خسارا) كمن وسط الى الملك عدوه فانه لا يستفيد ربحا بل يخسر ما كان عنده فان زعموا انهم مستقلون بأنفسهم لا بطريق الوساطة (قل) انما يتم هذا لو كانوا خالقين للمنافع (أرأيتم شركاءكم الذين تدعون من دون الله) أي الذين جعلتموهم شركاء الحق مع كونهم دونه لمجرد دعوتكم لا بدليل آخر (أروني ماذا خلقوا من) الاشياء التي في (الارض) الهم شرك في جملة الارض (أم لهم

شرك

ما جاء عن الشمال ومنه الشام لانهما عن يمين الكعبة وشمالها ويقال أصحاب الميمنة أصحاب اليمن أي كانوا ميامين على أنفسهم وأصحاب المشأمة المشائيم على أنفسهم (قوله تعالى موضونة) أي منسوجة بعضها على بعض كما توضن الدرع بعضها على بعض

شرك في السموات) فان زعموا ان شركهم في السموات قيل لهم هل آتيناهم على ذلك دليلا عقليا (أم آتيناهم كتابا) ولا يعرف كونه منا الا بالاعجاز أو اخبار صاحبه (فهم على بينة منه) لكن لم يكن من ذلك شئ (بل) غاية ما يتمسكون انه وعدهم آباؤهم على دعوتهم مع انه (ان) أي لا (يعد الظالمون بعضهم) الآباء (بعضا) الابناء (الا) وعدا يكون (غرورا) وكيف لا يكون وعد الخير على الشرك غرورا مع ان الشرك سبب فساد العالم (ان الله يمسك السموات والارض) فيمنعهما من (أن تزولا) بقول المشركين الموجب للفساد (ولئن زالتا) عن قوامهم (ان) أي ما (امسكهما) بمنع تأثير هذا السبب (من أحد من بعده) أي من بعد غضبه الذي به يؤثر هذا السبب لكن يعارض غضبه حلمه لا الموجب للعفو الكلي بل للستر الى يوم القيامة لبقاء التكليف (انه كان حليما غفورا و) ربما كان مقتضى الاسمين العفو الكلي لكن غلب غضبه عليهم اذ ضموا الى كفرهم نقض عهد الله ويمينه بالايمان وكمال الاستقامة فانهم (أقسموا بالله) فاجتهدوا في تأكيده (جهد) أي اجتهادا تأكيد (أيمانهم) حين سمعوا تكذيب بعض الامم رسلهم والله (لئن جاءهم نذير) ولو دون النذر الاولى (ليكونن أهدى من) أمة هي (احدى الامم) في الهداية لا تساويهم أخرى تصير ثانية لها (فلما جاءهم نذير) هو اعلى النذر (ما زادهم) مجيئه (الا نفورا) أي تباعدا عن الهداية أكثر مما كانوا عليه قبله لا لمنفر فيه من قصور وغيره بل (استكبارا في الارض) أي طلب التكبر عليه لا خلاله بجاههم (و) الا (مكر السيئ) أي تلبس الطريق السيئ في هلاكه واهلاك اتباعه ودينه ابقاء لجاههم (ولا يحيق المكر السيئ) أي لا يحيط ضرره (الا بأهله) فان كان الممكور به أهلا احاط به والا احاط بالماكر وهم يصرون على ذلك المكر بعد سماع هذا (فهل ينظرون) أي ينتظرون (الا سنت) الله في اهلاك (الاولين) من أهل المكر السيئ وهو من تجريب المجربات الموقعة في الندامة (فلن تجد لسنت الله تبديلا) بضدها (ولن تجد لسنت الله تحويلا) الى غير اهلها الذلك حاق بهم يوم بدر (أ) ينكرون كونه سنة الله (و) كأنهم (لم يسيروا في الارض) التي مضت فيها هذه السنة (فينظروا كيف كان عاقبة) الماكرين المكر السيئ (الذين من قبلهم) ليقيسوا أنفسهم عليهم (و) لا يفارقونهم بالضعف بل (كانوا) مع كمال مكرهم (أشد منهم قوة و) لو فرض انهم أقوى منهم (ما كان الله ليعجزه من شئ) لدخوله (في السموات ولا في الارض) الداخلين تحت قهره ولو كانوا معجزيه لعلم كيف يزيل قوتهم وقدر على ازالتها (انه كان عليما قديرا و) لكمال علمه وقدرته (لو يؤاخذ الله) الآن (الناس بما كسبوا) لاخذ جميعهم مع ما خلق من أجلهم بحيث (ما ترك على ظهرها) أي ظهر الارض (من دابة) لانه لو خص العصاة بالمؤاخذة لارتفع التكليف (ولكن) لكونه يشبه الظلم (يؤخرهم الى أجل مسمى) فينقطع عنده التكليف (فاذا جاء أجلهم) أخذ من يستحق المؤاخذة دون غيره بمقتضى بصارته (فان

مضاعفة وفي التفسير أي منسوجة بالبواقيت والجوهر (قوله عز وجل مخضود) لا شوك فيه كأنه خضد شوكه أي قطع أي خلقته خلقة المخضود (قوله جل وعز ماء مسكوب) أي مصبوب سائل (قوله جل وعز محرومون) أي ممنوعون معنى المحروم الممنوع من الرزق أي

الله كان بعباده بصيرا) ثم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على رسوله سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

(سورة يس)

سميت به لدلالته باعتبار محمد لانه على غاية تعظيمه عليه السلام بما تقتضى الحكمة ارساله البتة وهذا من أعظم مقاصد القرآن (بسم الله) المتجلى بكمالاته فى رسوله صلى الله عليه وسلم (الرحمن) بارساله رحمة للعالمين (الرحيم) بجعله على صراط مستقيم لم يصل اليه من قبله فى الكمال (يس) أى اقسم بيدك المستولية على الكمالات الانسانية وسيادتك فيها بالطبع على سائر افراده أو بيمنك وسبقك بالفضائل أو باليقين والسير المرضية مما أنت عليه وتدعو اليه أو بالسير والسرعة التى لك فى الترقى الى مدارج الكمالات (والقرآن الحكيم) الذى به استيلاؤك على العلوم والاعمال وسيادتك على الموجودات لكونه نازلا عليك من مظاهر صفات مولاك وبه يمنك بما أوتيت من الخير الكثير وسبقك بما أفادك من القرب الى من هو صفته وبه يحصل اليقين من الحكمة النظرية والسير المرضية من الحكمة العاملية وبه التيسر والسرعة فى مدارج الكمالات (انك لمن المرسلين) اذ بالرسالة يتم الاستيلاء على الكمالات الانسانية والسيادة على سائر الموجودات وبها كمال اليمن والسبق وهى المفيدة لليقين والسير المرضية على أكمل الوجوه ويتيسر لصاحبها بالسرعة ما لا يتيسر لغيره كيف وقد حصلت لك كل هذه المناقب مع كونك (على صراط مستقيم) فى باب الاعتقادات والاعمال والاخلاق بالاعتدال فيها بين طرفى الافراط والتفريط على وفق الدلائل العقلية والنقلية والكشفية ولولا فيك هذه المناقب لكفى بكتابك دليلا على صحة رسالتك لانه معجز والاعجاز وان كان قهرا فلا ينافى الرحمة التى هى من لوازم الرسالة بل هو عين الرحمة على الكل ببيان كل ما يحتاج اليه فهو (تنزيل العزيز الرحيم) وأنت وان كان حقك من هذه المناقب ان تلازم قاب قوسين أو أدنى لكن نزلت الى مناسبة من أرسلت اليهم بمقتضى عزة الحق عليك ورحمته على الخلق فأنت أيضا تنزيل العزيز الرحيم وعزته وان اقتضت قهر من لم يؤمن به فرحمته تقتضى انذاره ان كان غافلا سيما اذا استمر عليها فانما نزلك ونزل كتابك (لتنذر قوما ما أنذر) أى لم ينذر (آباؤهم) الاقربون (فهم) وان أنذر اباؤهم الابعدون (غافلون) وتكليف الغافل باطل يمنع حقية قول العذاب عليه لكنه بمقتضى العزة الذاتية (لقد حق القول) الالهى لاملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين لا على الكل اذ لا يبقى مقتضى الرحمة أصلا بل (على أكثرهم فهم) وان علموا القهر فى المخالفة والرحمة فى الموافقة (لا يؤمنون) وظهور هذه العزة فيهم لم يدفع عنهم القهر بل صار موجبا له اذا ورثهم الكبر (إنا جعلنا) عليهم من الكبر ما يمنعهم التذلل للحق كانا جعلنا (فى أعناقهم أغلالا) فى ملتقى طرفيها حلقة فيها رأس العمود الى الذقن (فهى) واصلة (الى الاذقان) لا تخليهم يطأطؤن رؤسهم (فهم مقمحون) رافعون

رؤسهم

محرومون من الرزق (قوله عزوجل بمواقع النجوم) يعنى نجوم القرآن اذا نزل ويقال يعنى مساقط النجوم فى المغرب (قوله مدينين) أى مجزيين ويقال مملوكين اذلاء من قولك دنت له بالطاعة (قوله مرصوص) أى لاصق بعضه ببعض (قوله لا يغادر شيئا منه شيأ) (قوله مناكبها) أى فى جبالها

رؤسهم (و) هذا الرفع وان أوجب مزيد الابصار منعناهم الابصار اذ (جعلنا من بين
أيديهم) بالنسبة الى النتائج (سدا) من الخيال (ومن خلفهم) بالنسبة الى المقدمات
(سدا) من الوهم وهذان السدان وان كان يعارضهما نور العقل لكن غلبناهما على نوره
(فأغشيناهم) أى فأحطناهم بغواشى الوهم والخيال لا بحيث يبقى لنور العقل أثر يمكن
الابصار به بل بحيث طمسه عليهم (فهم لا يبصرون) بنور العقل طريق الوصول الى الله
والقرب منه وان كانوا فى أبواب الدنيا أبصر (و) كما سد عليهم باب الابصار سد عليهم باب
السمع فهم (سواء عليهم) انذارك وعدمه بحيث يشك فيهم بعد انذارك (أأنذرتهم)
باقامة الدلائل الواضحة ورفع الشبه (أم لم تنذرهم) اذ (لا يؤمنون) بشئ من الآيات
أصلا ولما استوى الانذار وعدمه فى حق من حق القول عليهم فكأنك (انما تنذر من اتبع
الذكر) أى ما تذكره من غوائل الوهم والخيال وفوائد العقل (و) انما يتبعه من لا يغتر
برحمة الله بل (خشى الرحمن) وان بالغ فى اظهار رحمته وأخفى قهره فجعله (بالغيب) فمن
اتبع الذكر (فبشره) بعد الانذار (بمغفرة) لمن خشى الرحمن من أجله (وأجر كريم)
على اجتهاده فى تجريد العقل عن الوهم والخيال بجعله تابعا للقرآن الذى هو له كنور الشمس
للبصر وكما يبشر به احياؤه من موت الجهل (انا نحن) بحياة القرآن والعقل (نحيي الموتى)
بموت الجهل (ونكتب ما قدموا) من اجتهادهم فى اكتساب العلم والعمل به لنجازيهم
بذلك فى الآخرة (وآثارهم) التى تركوها فيمن بعدهم من تعليم ذلك أو من سنة حسنة
سنوها (و) لا يعسر كتابة شئ من ذلك علينا اذ (كل شئ أحصيناه) قبل ان نكتب
ما ذكرنا (فى امام مبين) هو اللوح المحفوظ (واضرب لهم مثلا) فى عدم افادة الآيات
القاهرة واستواء الانذار وعدمه معها (أصحاب القرية) المعروفة بمزيد الخباثة انطاكية
(اذ جاءها المرسلون) رسل عيسى عليه السلام بآياته العظام فكفروا بمن كان لاتباعه
تلك الآيات (اذ) أرسل عيسى بامرنا كانا (ارسلنا اليهم اثنين) حنا وبولس أو صادقا
وصدوقا يؤيد كل منهما صاحبه ويبرئان الاكمه والابرص ويحييان الموتى فسمع بهما
ملك اسمه انطيخيس فدعاهما وقال من انتما قالا رسولا عيسى قال وفيم جئتما قالا ندعوك
من عبادة ما لا يسمع ولا يبصر الى عبادة من يسمع ويبصر فقال ألنا اله دون آلهتنا قالا الذى
أوجدك وآلهتك فامر بحبسهما وضربهما الناس فى الطريق (فكذبوهما) تكذيبا
مهينا لهما (فعززنا) أى فقوينا أمرهما تقوية متضمنة لعزتهما (بثالث) هو شمعون
رأس الحواريين أو شلوم دخل البلد متنكرا فعاشر حاشية الملك حتى دعاه وأنس به وأكرمه
فقال للملك بلغنى انك حبست رجلين حين دعواك الى غير دينك فهل كلمتهما فقال حال الغضب
بينى وبين ذلك قال فان دعاهما الملك حتى تطلع ما عندهما فدعاهما فقال لهما من أرسلكما
فقالا الله الذى خلق كل شئ ليس له شريك فقال صفاه قالا انه يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد قال
ما آيتكما قالا ما يريد الملك فامر بغلام مطموس العينين فدعوا الله حتى انشق موضع

جوانبها (قوله تعالى ماء
معين) أى جار ظاهر وقوله
تعالى وكاس من معين أى
من خمر يجرى من العيون
(قوله جل وعز ممنون) أى
مقطوع (قوله جل وعز
مفتون) يعنى من الفتنة
كما تقول ليس له معقول
أى عقل وقوله تعالى بأيكم
المفتون أى بأيكم الفتنة
ويقال معناه أيكم المفتون

البصر فاخذ بندقتين فوضعاهما فى حدقتيه فصار تا مقلتين يبصر بهما فعجب الملك فقال للملك ان سألت آلهتك ان تصنع مثل هذا كان لك ولا آلهتك الشرف فقال ليس لى عنك سر مكتوم ان آلهتنا لا تبصر ولا تسمع ولا تنفع ولا تضر ثم قال له قل للرسولين ان قدر الهكما على احياء ميت آمنا بكما وأتوا بميت قد مات مذ سبعة أيام فجعلا يدعوان ربهما فقام الميت وقال ادخلت فى سبعة أودية من النار وأنا أحذركم ما أنتم عليه فاجمعوا على قتل الرسل (فقالوا انا اليكم مرسلون) والرسل لا تقتل (قالوا) انما يقتل من صحت رسالته لكن (ما أنتم الا بشر) والرسول انما يكون ملكا وأنتم مع هذه الآيات (مثلنا) فى عدم الوصول الى الله تعالى والتكلم معه (وما أنزل الرحمن من شئ) لانه انما ينزل ليكون حجة له على التعذيب وهو ينافى رحمانيته فعلم انه (ان) أى ما (أنتم الا تكذبون) على الله فانتم أولى بالقتل (قالوا) لولم نكن رسلا لم يصدقنا الله بآياته اذ (ربنا يعلم) ان اظهار المعجزة تصديق وتصديق الكاذب يتضمن تلبيسا عاما يفضى الى الاضلال العام فلا يتصور من الحكيم بالضرورة (انا اليكم لمرسلون و) لا يلزمنا اسماع كلام الملائكة ولا اراءتهم اياكم (ما علينا الا البلاغ المبين) باقامة الحجج ورفع الشبه (قالوا) عارض دلالة المعجزات التشاؤم الدال على خبثكم المنافى للرسالة (انا تطيرنا) أى تشاءمنا (بكم) وذلك عندما حبس عنهم المطر (لئن لم تنتهوا) عن دعوى الرسالة بعد ظهور خبثكم (لنرجمنكم) أى لنرمينكم بالحجارة وهو أشد من القتل (وليمسنكم منا عذاب أليم) كالمثلة قبل ان يمسنا منكم ما تعدونه (قالوا طائركم) ليس من خبثنا بل من التكذيب الذى (معكم أ) ترون التشاؤم منا بل من المكروه الذى يصيبكم من تكذيبكم للمذكر (ان ذكرتم) لا شؤم منا (بل) منكم اذ (أنتم قوم مسرفون) فى الكفر والمعاصى كيف ولم يكن من أهل قريتهم من يدفع الشؤم عنهم بالدعوة الى الايمان ولا عن الرسل القتل والرجم والعذاب الاليم (و) انما (جاء من أقصى) أى من أطراف (المدينة رجل) كامل هو حبيب النجار وكان قد لقى الرسولين فسلما عليه فقال من انتما قالا رسولا عيسى عليه السلام ندعوكم من عبادة الاوثان الى عبادة الرحمن فقال امعكما آية قالا نشفى المريض ونبرئ الاكمه والابرص فجاء بابنه المريض منذ سنين فمسحاه فقام فى الوقت (يسعى) لدفع القتل والرجم والعذاب عن الرسل والشؤم عن القوم بالدعوة الى الايمان (قال يا قوم) اقول لكم من شفقتى عليكم (اتبعوا المرسلين) الذين بعثهم الله تعالى للاتباع فى طريق الوصول اليه (اتبعوا من لا يسئلكم) فى ايصالكم الى ربكم (أجرا) ينقص شيأ من دنياكم (و) يرجونكم الهداية اذ (هم مهتدون) فى طريق الوصول الى الله تعالى لكمال معرفتهم وأعمالهم وأخلاقهم وأحوالهم ومقاماتهم (ومالى) أى وأى شبهة عرضت لى فى هدايتهم من أجلها (لا أعبد) من يدعون الى عبادته مع أنه (الذى فطرنى) وهو يقتضى شكره بالعبادة وان فرض ان لا رجوع اليه (و) لولم تعبدوه شكرا على الفطرة فاعبدوه خوف النقمة اذ (اليه

ترجعون

والباء زائدة كقوله
نضرب بالسيف ونرجو
بالفرج (قوله
أى ونرجو الفرج (قوله
فلا تدعوا مع الله أحدا) قيل
المساجد المعروفة التى
يصلى فيها فلا تعبدوا فيها
صنما وقيل المساجد مواضع
السجود من الانسان الجبهة
والانف واليدان

ترجعون) . وأى شبهة لى فى ترك عبادة الاصنام الذين تدعون الى عبادتهم (أأتخذ من دونه) أى مع علمى بكونهم دون الفاطر المرجوع اليه (آلهة) ليس لهم رد مراده بشفاعة فانه (ان يردن الرحمن بضر) فلم يدخلنى فى عموم رحمته ففرض شفاعتهم عنده لدفعه (لاتغن) أى لاتدفع (عنى شفاعتهم شيأ) من ذلك الضرر (ولا ينقذون) أصلا من ضره بقوتهم من غير حاجة الى الشفاعة (انى اذا) أى اذا اتخذت من دونه آلهة مع علمى بأن الدون لايستحق الالهية ولا يقبل شفاعته عند جزم الحق ارادة الضرر ولاقدرة له على الانقاذ (لفى ضلال مبين) فانى يتصور فيه الهداية حتى يبقى بها هدايتهم ولا أنصحكم على خلاف ما أنا عليه (انى آمنت بربكم فاسمعون) فقتلوه فلم يتألم بقتلهم اذ (قيل) له قبل ان يموت (ادخل الجنة) لذلك لم تذهب شفقته على قاتليه حتى (قال يا) ايها المتمنى تعال (ليت قومى يعلمون بما غفر لى ربى) عما سلف من الكفر والمعاصى لايمانى به فيؤمنوا فيغفر لهم (و) هم وان تركوا ذلك خوف المهانة بين قومهم فلينظروا الى اكرام ربهم اياى اذ (جعلنى من المكرمين) اذ قربنى من حضرته (و) جعلناه منتقما من علم القوم بما غفر له ربه وأكرمه لانا (ما أنزلنا على قومه من بعده) لئلا يدخل فيهم أولا (من جند) يهلك واحدا بعد واحد ولم نجعل سبب اهلاكهم (من السماء) اشعارا بقرب المهلك وانما توقف عليهم على اهلاكهم لامتناع كونه على السنة الرسل اذ لا يؤمنون بهم (وما كنا منزلين) أى لم يكن عادتنا انزال الجند من السماء لاهلاك الاقوام وانما أنزلناه حيث أنزلنا التشريف المنصور وابشاره واطمئنان قلبه (ان كانت) أى ما كانت الخصلة المؤثرة فى اهلاكهم (الا صيحة واحدة) يظهر بها كمال القدرة فى القهر (فاذا هم خامدون) بمرة من غير تطويل فى نزع الروح ثم ان حصول منتقماه باعلامهم لم يحصل لهم ضرا وانما حصل لهم حسرة حتى قيل (يا حسرة) اذهبى فاستولى (على العباد) الذين تركوا العبودية التى خلقوا من أجلها واستهزؤا بكل عزيز دعاهم اليها لانهم (ما يأتيهم من رسول) فذل عندهم لاتيانه اليهم ولو رأوه فى مكانه لالتجؤا الى الايمان به (الا كانوا به يستهزؤن) فاتخذوه عادة فيتحسرون باستهزاء الله وملائكته بهم أبدا (ألم يروا) أى ألم يعلم المستهزؤن بالخبر المتواتر النازل منزلة الرؤية (كم) أى كثيرا (اهلكنا) بالقهر المنسوب الى عظمتنا لاستهزائهم بالرسل (قبلهم من القرون) حتى كانت سنة مستمرة لنا يعتبر بها أيرون (أنهم اليهم) الى حالهم (لا يرجعون و) ان تركوا فلاشك انهم يجتمعون للحضور عنده (ان) أى ان الشأن (كل) من هؤلاء المتفرقين (لما) ما صلة اللام المؤكدة الداخلة على خبر الجملة الواقعة خبران ان قرئ بالتخفيف وان على هذا المخففة (جميع) أى لمجموعون اذ (لدينا محضرون) وان قرئ لما بالتشديد فهو بمعنى الا وان نافية ولا يفعل فى حق مجرم عذابا يتركه فى حق غيره من غير ان يعفو عنه لكن ليس أهل الاستهزاء باهل العفو الا ان يتوبوا قبل ان يتمكن منهم (وآية لهم) تدل على حضور الجميع عند الله وعلى جزاء الاعمال والاخلاق

والركبتان والرجلان واحدها مسجد (قوله جل وعز المشارق والمغارب) هى مشارق الصيف والشتاء ومغاربهما وانما جمع لاختلاف مشرق كل يوم ومغربه (قوله جل وعز معاذيره) أى ما اعتذر به ويقال المعاذير الستور واحدها معذار (الموؤدة سئلت) البنت تدفن حية

والاعتقادات (الارض الميتة أحييناها) لتدل على احياء الميت (وأخرجنا منها حبا)
ليدل على خروج حبات ما زرع من الاعمال وهي وان لم تكن مأكولة (فمنه يأكلون)
هنالك (وجعلنا فيها جنات من نخيل وأعناب) لتدل على نخيل الاخلاق وأعنابها من
تعديل القوة الحكمية والشهوية والغضبية (وفجرنا فيها من العيون) ليدل على تفجير عيون
المعارف والاعتقادات (ليأكلوا من ثمره) أي ثمر الله الذي يوجده لهم (وما عملته
أيديهم) من ذلك الثمر مثل العصير والدبس ليدل على ما يحصل لهم من ثمرات ذلك وما يعملون
في تلك الثمرات من الاعمال المكملة لها فيجازون على جميع ذلك (أ) يبصرون في هذه النعم
آيات الجزاء المن شكر المنعم بعبادته (فلا يشكرون) واقل وجوه الشكر اعتقاد تنزيه الحق
عن مشاركة المخلوقين بالاستدلال عليه بايقاع التباين بين جميعها (سبحان الذي خلق الازواج)
أي الاصناف المتقابلة (كلها) لئلا يخلو شئ منها عن مباين ليدل على تباين ذاته للكل من
كل وجه لعموم التباين الكلي (مما تنبت الارض) من الامور الكائنة الفاسدة (ومن
أنفسهم) التي لا تقبل الفساد (ومما لا يعلمون) من الخواص الشريفة التي لا يبلغها علمهم
فانها مخالفة بالنوع اذ لا مادة لها فيفرض لها الاعراض المميزة ولا تركب فيكون فيها
الاجناس والفصول (وآية لهم) على ان في الاعتقادات والاخلاق والاعمال هذه الفوائد
تنكشف عليهم تارة بالبيان وتارة بوجه آخر ثم يستر عليهم (الليل) الساتر للاشياء الظاهرة
بالوجود (نسلخ) أي نخرج (منه النهار) اخراج الشاة من جلدها وهو مثال البيان
المخرج عن جلد الحجاب الظلماني ثم يعود ستر الليل (فاذا هم مظلمون) فكذا اظلام الحجاب
بعد كشفه بالبيان ولا يبعد ان تختلف الاشياء على الروح ظهورا وخفاء فانه كالشمس
(والشمس تجري) في البروج (لمستقر) أي للوصول الى غاية (لها) فيكون لها في كل
برج خاصية كذلك يكون للروح خاصية ينكشف بها بعض الاشياء في الدنيا وبعضها في
البرزخ وبعضها في القيامة ويستقر فيما ينكشف له هنالك ولا اختيار له في ذلك اذ (ذلك
تقدير العزيز) أي الغالب عليها (العليم) بما فيها بالقوة فيخرجها الى الفعل ولا يبعد أن
يختلف أحوال الاعتقادات والاخلاق والاعمال في الاستنارة بنور الروح فانها كالقمر
(والقمر قدرناه منازل) يستزيد في بعضها النور ثم ينقص (حتى عاد) أي صار (كالعرجون
القديم) كالشمراخ المعوج كذلك تختلف أنوار هذه الاشياء زيادة ونقصا بحسب الاماكن
من الدنيا والبرزخ والقيامة فيزيد البعض نورا وينقص البعض وليس للروح ادراك كمال
هذه الاشياء بكل حال كأنه (لا الشمس ينبغي لها) لبطء سيرها (أن تدرك القمر) بكل
حال مع سرعة سيره (ولا الليل) لستره ضوء النهار وتعقيبه اياه (سابق النهار) بحيث
يفوته ولكن يعاقبه (و) ليس للعجب منع ادراكها اذا لكل سائر الى الله كأنه (كل
من الشمس والقمر (في فلك يسبحون) أي يسيرون بتبعية حواملها التي في ثخن الافلاك
الممثلة فلا بد من اجتماعها في وقت من الاوقات (وآية لهم) على تسييرنا اعتقاداتهم

واخلاقهم

(قوله جل وعز مرقوم) أي مكتوب (قوله عز وجل مبثوثة) أي مفرقة في كل جانب (قوله مسغبة) أي مجاعة (قوله مقربة) أي قرابة (قوله جل وعز متربة) أي فقر كأنه قد الصق بالتراب من الفقر (قوله تعالى مرحمة) أي رحمة (قوله الماعون) في الجاهلية كل عطية ومنفعة والماعون

وأخلاقهم وأعمالهم معهم في سفرهم الى الآخرة رضوا أو كرهوا (انا حملنا ذريتهم) معهم وان كرهوا حملهم (في الفلك المشحون) أي المملوء والقبر لهم بمنزلة الفلك (و) من لاقبر له ينزل مكانه منزلة القبر لذلك (خلقنا لهم من مثله) أي مثل الفلك (ما يركبون) عليه في البر مثل الفرس والجمل (و) لايدل هذا التسيير على وصول المذكورات بالسلامة الى الآخرة بل هو على وفق هذا المثال (ان نشأ نغرقهم) بالارتداد والرياء والعجب (فلا صريخ لهم) وان كان قد يوجد عند غرق الفلك المحسوس (ولاهم ينقذون) بالخروج عن الغرق وان كان قد ينقذ الغريق بالوصول الى الساحل أو الى سفينة أخرى (الارحمة منا) بالتوفيق للايمان بعد الارتداد فان صاحبه ينقذ في الدارين ان كان من قلبه (و) الا كان انقاذه (متاعا الى حين) وهو الموت (واذا قيل لهم) أي لمنكري البعث ان لم تؤمنوا به من هذه الدلائل فالواجب على العاقل ان يكون حذرا حذر راكب السفينة (اتقوا ما بين أيديكم) من عذاب الآخرة اذ لادليل على انتفائه (وما خلفكم) من غرور الدنيا فلا تضيعوا الآخرة ولاتهملوها اما أمكن من عذاب الابد (لعلكم ترحمون) في الدنيا بجزم الاعتقاد وفي الآخرة بالنجاة وفوز الدرجات أعرضوا عن هذا القول اعراضهم عن الآيات (و) ذلك لان من عادتهم انهم (ما تأتيهم من آية) علموا انها (من آيات ربهم) الذى رباهم بالنعم ولايبعد أن يربيهم بالآيات فان أعرضوا انتقم منهم حسبما أنعم عليهم (الا كانوا عنها معرضين و) لايخصون اعراضهم بما لايوافق رأيهم بل يعرضون عما اتفقوا عليه مع زيادة الكفر والاستهزاء فانهم (اذا قيل لهم انفقوا) في سبيل الله على الفقراء (مما رزقكم الله) أي ملككم فاضلا عن حاجتكم (قال الذين كفروا) بأمر الله وقدرته وابتلائه وثواب الصدقة (للذين آمنوا) فاحالوا الامور على مشيئة الله وانه يأمر بما يشاء ويثبت على ما يشاء ويبتلي كيف يشاء (أنطعم من لو يشاء الله أطعمه) فاذا أعطيتموهم بعد ما حرمهم الله فقد خالفتم الله وعارضتم ارادته بارادتكم وادعيتم انكم أجود من الله (ان أنتم الا في ضلال مبين) وهذا من كفرهم بامر الله وبأن أفعال الحيوانات تابعة لاراداتهم التابعة لاهويتهم التي خلقها فيهم بحسب استعداداتهم وان العبد كيف يكون أجود من الله مع انه طالب عوض من مدح أو ثواب ولايعطى مالم يلق في قلبه الاعطاء فهو المعطى بالحقيقة وهو مسخر له (و) اذا قيل لهم انما لم يطعمهم الله ابتداء لانه أفقرهم وأغناكم ابتلاء لكم هل تطعمونهم فيثيبكم على احيائهم أولا فيعاقبكم على اماتتهم (يقولون متى هذا الوعد) الذى لاجله الاتقاء والانفاق ينبو التأوقته (ان كنتم صادقين) واذا لم يصدقوهم في أصل الوعد بعد اقامة الدلائل لايصدقونهم في وقته ولا في أصله من أجله مالم يروه فهم (ما ينظرون) أي ما ينتظرون الايمان به (الا صيحة واحدة) هي النفخة الاولى لكونها مقدمة قريبة لها لانها (تأخذهم) أي تأخذ من في المشرق والمغرب (و) الايمان لاينفع مع المقدمات البعيدة كطلوع الشمس من المغرب فكيف مع المقدمة القريبة سيما ولا شعور

في الاسلام الزكاة والطاعة وقيل هو ما ينتفع به المسلم من أخيه كالعارية والاعانة ونحو ذلك قال الفراء وسمعت بعض العرب يقول الماعون الماء وأنشد

يمج صبيره الماعون صبا

الصبير السحاب (قوله تعالى مسد) قيل هو السلسلة التى ذكرها الله في الحاقة تدخل في فيه وتخرج من دبره

لهم بجيبها اذ (هم) حينئذ (يخصمون) أي يتكلمون في المعاملات الدنيوية ولو نفع فلا يمكنهم اذ يسرع تأثيرها فيهم (فلا يستطيعون توصية) لو بقي لهم قريب أو صاحب كيف (ولا الى أهلهم يرجعون) بالمكالمة (و) كيف ينفع الايمان مع هذه المقدمة مع انها كنفس ماهي مقدمته وهو البعث لوقوعه حين (نفخ في الصور) فهو كما يقبض الارواح بمرة يردها الى الاجساد ايضا بمرة (فاذاهم من الاجداث) أي القبور (الى ربهم ينسلون) أي يسرعون فيكاشفون عنه كشفا تاما فكيف يقبل الايمان به حينئذ ولا يمكنهم الايمان قبل الوصول اليه ولا بين النفختين اذ يكونون بين النفختين في غاية التجرد فيكونون كالراقدين وبعد البعث لا يعرفونه حتى تبين لهم لذلك (قالوا ياويلنا) تعال الينا فبين لنا (من بعثنا من مرقدنا) فكيف يتصور منهم الايمان حال الرقود أو حال اليقظة من غير ان يعلموا انه البعث حتى يقال (هذا ما وعد الرحمن) على السنة رسله بمقتضى عموم رحمته لايقاظ عباده ليستعدوا له فاذا أعرضوا عنه أخرجهم من عموم رحمته (وصدق المرسلون) في تبليغ وعده فلم يعلموا اصدقهم الى الآن فكيف يأتي منهم الايمان بهم حينئذ ولا بعد ما قيل لهم لانه وجب الحضور عند ربهم لانه (ان) أي ما (كانت) مدة البعث والنسل والحضور (الا) مدة تسع (صيحة واحدة فاذاهم جميع) أي وان كانوا متفرقين في اطراف الارض (لدينا) أي في مكان يستمعون فيه كلامنا (محضرون) فلم يقع بين النفخة والحضور زمان يعتد به حتى كأن ما وقع بينهما من قولهم ياويلنا ومن النسل الى الله لم يكن ولا ينافي ذلك ما ورد من انشقاق الارض لبعضهم قبل بعض لانه لنبت الاجساد والنفخ لايصال الارواح الى الاجساد ولا ينافيه اتيانهم أفواجا لانه ليس معناه اتيان فوج عقيب آخر بل اتصاف كل فرقة بهيئة خاصة والاسراع بالصيحة الواحدة وان أشعر بغاية الغضب (فاليوم) لكونه يوم الحضور عند أعدل الحكام (لا تظلم نفس) وان اشتد غضب الله عليها (شيأ) والاحباط ليس بظلم لانه بسبب ما عمل من المحبط (و) أنتم وان عذبتم بتلك الشدائد (لا تجزون الا ما كنتم تعملون) ولو قيل رؤية أصحاب الجنة آلام أقاربهم وأحبابهم تؤلمهم ظلم يقال (ان أصحاب الجنة اليوم) الذي حضروا فيه عند محبوبهم (في شغل) عن أقاربهم وأحبابهم وكفى بهم شغلا أنهم (فاكهون) أي متلذذون بحضورهم عند محبوبهم وباكرامه اياهم حيث وقاهم حر الشمس في المحشر اذ (هم وأزواجهم) بتبعيتهم وان لم يبلغن بانفسهن حد كرامتهم (في ظلال) من العرش من غير نصب بالقيام بل مع كونهم في حضرته (على الارائك متكؤن) ومن كرامتهم انهم قبل دخول الجنة (لهم فيها) أي في تلك الظلال (فاكهة) كفرى الملوك في حضرتهم (و) لا يملون بخدمتهم اذ (لهم ما يدعون) أي يشتهون وبالجملة لا يؤذيهم شئ بعد ان يشرف عليهم ربهم فيقول (سلام) عليكم يا أهل الجنة فيسمعونه (قولا) أزليا (من رب) رباهم باسماع كلامه النفسي ليرحمهم بكل رحمة خاصة من اتصافه بوصف (رحيم و) لو لم يكن لهم عنهم شاغل لم يتألموا برؤية آلامهم أيضا اذ قيل لهم (امتازوا اليوم) الموضوع

ويلوى سائرها على جسده وقيل المسد ليف المقل وقيل المسد حبال من ضروب من أوبار الابل وقيل المسد الحبل المحكم فتلا من أي شئ كان تقول مسدت الحبل اذا أحكمت فتله ويقال امرأة ممسودة اذا كانت ملتفة الخلق ليس في خلقها اضطراب

(باب الميم المضمومة)

لتميز المجرم من المؤمن (أيها المجرمون) فلا تخالطوا أهل الجنة لتتنعموا بجاورتهم أو يتاذوا بجاورتكم على ان مخالطة أهل الكرامة لاهل الذلة ذلة لاهل الكرامة وكرامة لاهل الذلة وقد امتاز معبودكم عن معبودهم وقد اخترتموه مع ظهور عداوته على من كان منه جميع النعم مع نهيه عنه على سبيل المبالغة (ألم أعهد اليكم يابني آدم) الذي عاداه الشيطان وعادى من أجله ربه (أن لا تعبدوا الشيطان انه) لم ينقطع عداوته بانقطاع آدم بل هو (لكم عدو مبين) عبدتموه أو لم تعبدوه يأمركم بانكار الله وانكار معاده وجزائه وانكار النبوة واليوم الآخر وباقرار الهية الاصنام ويعدكم الثواب عليها (و) لم تضطروا الى عبادته بأن نهيتكم عن عبادته بل عهدت اليكم (أن اعبدوني) لما لم أزل عليكم منعما بأنواع النعم (هذا) أي ترك عبادة الشيطان واختيار عبادة الرحمن (صراط مستقيم) بين الافراط بعبادة الغير والتفريط بترك عبادة الحق ولا يخاف في المستقيم الضلال (و) كيف خفيت عليكم عداوته مع انه (لقد أضل منكم جبلا) أي خلقا (كثيرا) لان كل فرقة تعتقد ان مذهبها هو الرشد وان ماعداه هو الضلال ولا سبب له سوى الشيطان (أ) عبدتموه بعد هذا العهد مع هذه العداوة والاضلال (فلم تكونوا تعقلون) كيف وقد اوعدناكم عليه جهنم فان لم تكونوا تعقلونها في الدنيا فابصروها اليوم (هذه جهنم التي كنتم توعدون) على عبادة الشيطان وترك عبادة الرحمن واختيار الضلال (اصلوها) أي ادركوا آلامها (اليوم) قبل دخولها (بما كنتم تكفرون) بها او بعبادة الشيطان وانكار الرحمن وليس هذا دعوى بلا بينة أو بينة يتوهم فيها الكذب بل بشهادة بعض أجزاء المدعى عليه اذ (اليوم) الذي هو يوم العدل والحكم بمجرد الدعوى أو بينة يتوهم فيها الكذب ظلم (نختم على أفواههم) لئلا يعارض قول اللسان قول سائر الاعضاء (وتكلمنا أيديهم) فتقر بما عملت (وتشهد أرجلهم) على فعل الايدي (بما كانوا يكسبون ولو نشاء) ترك تعذيبهم على الاعتقادات والاعمال الباطنة (لطمسنا على أعينهم) أي أعين عقولهم (فاستبقوا الصراط) أي تركوه سابقا عليهم لا يمكنهم قطعه فان قطعوه (فأنى يبصرون) مقصدهم ليفوزوا بفوائده (ولو نشاء) ترك تعذيبهم على الافعال الظاهرة (لمسخناهم) أي لقلبنا أجسادهم جمادات مع بقائهم (على مكانتهم) أي مرتبتهم في العقل لكن لا يبقى لجوارحهم حركة (فما استطاعوا مضيا) في أوامرنا (ولا يرجعون) عن نواهينا (و) ربما يكتفي باقل من ذلك بان نعمره فان (من نعمره) أي من نطول عمره (ننكسه) أي نذلله (في الخلق) بنقص عقله وضعف أفعاله (أ) يريدون ذلك التذلل لترك التعذيب (فلا يعقلون) وان زعموا ان هذه الدلائل من القياس الشعري المركب من المقدمات التخيلية المؤثرة في النفس تنفيرا وترغيبا على خلاف مقتضى الحقائق يقال (وما علمناه الشعر) أي القياس الشعري (وما ينبغي له) أي وما يليق بحاله ورتبة كماله (ان هو) أي ليس ما نزل عليه (الا ذكر) أي كلام شريف يرفع ذكره ويعرف صدقه مبادئ التذكر لكونه من

(قوله عز وجل المؤمن) هو المصدق والله جل وعز مؤمن أي مصدق ما وعد به ويكون من الامان اى لا يأمن الا من آمنه (قوله جل وعز المفلحون) الفلاح هو البقاء والظفر أيضا ثم قيل لكل من عقل وحزم وتكاملت فيه خلال الخير قد أفلح (وقوله أولئك هم المفلحون) أي الظافرون بما طلبوا الباقون في الجنة

المقدمات التي تشبه الاولية (وقرآن) جامع بين اقامة الدلائل ورفع الشبه (مبين) لكل مايحتاج اليه في الدين بطريق معجز (لينذر من كان حيا) كاملا في القوة النظرية والعملية (ويحق القول) أي ويلزم الحجة الموجبة للعذاب (على الكافرين أ) يريدون بالكفر بذلك القول ان يخرجوا عن التكليف الانساني الى الشهوة الحيوانية وهو خروج عن المالكية الى المملوكية (و) كانهم (لم يروا انا خلقنا لهم) لا من كسب أيديهم بل (مما عملت أيدينا) أي قدرتنا وارادتنا وأمرنا ولا دخل لهم في تحصيله أصلا (أنعاما فهم لها مالكون) يتصرفون فيها بالبيع والشراء لاجل انسانيتهم فاذا صاروا الى شهواتهم وتركوا الانسانية صاروا مملوكين لشهواتهم وادنى من مملوكية الحيوان لان الشهوات عملت فيهم حيوانيتهم (و) انما كانت مملوكة لهم لانا (ذللناها لهم) وان كانت أقوى منهم فينبغي لهم أن يذللوا شهواتهم لعقولهم فبذلك يتم الانتفاع بها كما أن بتذليل الحيوانات يتم الانتفاع بها (فمنها ركوبهم) أي مركوبهم (ومنها يأكلون) كذلك يحصل من تسخير الشهوية للعقلية أمر المعاد والمعاش اذبه انصير النفس مركوبة للناطقة في العمل الذي به التزود للمعاد والسفر اليه (و) في تذليل الشهوية للعقلية منافع من العلوم والاخلاق ومشارب من الاحوال والمعارف كما أن (لهم فيها منافع) كحمل الاثقال وقص الصوف والاوبار (ومشارب) من اللبن والسمن (أ) يعكسون الامر في تسخير العقلية والشهوية (فلا يشكرون) بصرف نعمة العقلية والشهوية لما خلقناه له (و) لتذليلهم العقلية صاروا في الالهيات التي خلق للوصول اليها العقل من الحماقة الى حيث (اتخذوا من دون الله) مع ان العقل لو بقي بحاله لمنع من اتخاذ الادنى الها (آلهة) متعددة مع ان العقل لو صرف مصرفه منع من تعددهم (لعلهم ينصرون) بهم على أعدائهم مع دلالة صريح العقل على انهم (لا يستطيعون) أن يحصلوا (نصرهم) استقلالا ولا شفاعة (و) لو توقعوا منهم ذلك في الآخرة (هم) في العداوة يوم القيامة (لهم جند) يهلكونهم اهلاك الجند (محضرون) معهم في النار يصيرون وقودها لهم وجند العدو قد يفارقون واذ بلغوا من الحماقة الى هذا الحد (فلا يحزنك قولهم) فيك من كونك مجنونا اذ تعدهم بالبعث بعد الموت (انا نعلم ما يسرون) من ايثار شهواتهم على أعمال الآخرة (وما يعلنون) من التفضيل عليك (أ) يتفضلون عليك بانكار البعث عن شبهة امتناع خلق حيوان من جماد (ولم ير الانسان) المدعي كمال العقل الموجب قياس المعاد على المبدا (انا خلقناه من نطفة) هي جماد (فاذا هو) حيوان بل انسان كامل اذ هو (خصيم) يتكلم بكل ما يجر نفعا او يدفع ضرا (مبين) للامور الخفية من كمال عقله (و) بعد تكميلنا اياه بهذا الفضل (ضرب لنا مثلا) بالناقصين العاجزين (ونسي خلقه) الاول الذي يقاس عليه المعاد (قال من يحيي العظام) أي يقدر على احيائها (وهي رميم) أي بالية (قل) لا تقاس قدرة الخالق على قدرة المخلوقين وانما تقاس اعادته على ابدائه (يحييها الذي أنشأها أول مرة و) لا يمتنع

(قوله جل وعز مستهزؤن) أي ساخرون الله يستهزئ بهم أي يجازيهم جزاء باستهزائهم (قوله جل وعز متشابها) أي يشبه بعضه بعضا في الجودة والحسن ويقال يشبه بعضه بعضا في الصورة ويختلف في الطعم (وقوله تعالى كتابا متشابها) يشبه بعضه بعضا ويصدق بعضه بعضا لا يختلف ولا يتناقض

عليه جمع الاجزاء بعد تفرقها اذ لا مانع منه سوى الجهل (هو بكل خلق عليم) ولا يمتنع عليه اعادة المزاج الذى به تعلق الروح بعد انعدامه بالكلية اذ هو (الذى) يبدل مزاج الشجر بمزاج النار اذ (جعل لكم من الشجر الاخضر) البارد الرطب (نارا) حارة يابسة لا فى مجرد التأثير كالادوية بل فى الظاهر أيضا (فاذا أنتم منه توقدون أ) تنكرون قدرته على بعثهم (و) تعتقدون انه (ليس الذى خلق السموات والارض) فقدر على هذه الاجرام الكبار مع ما فيها من العجائب الفائتة للحصر (بقادر على أن يخلق مثلهم) ثانيا بعد ما خلقهم أولا (بلى) هو القادر (وهو الخلاق) مرة بعد أخرى بحسب مقتضى علمه الكامل اذ هو (العليم) فلا يعيد الاشياء مرارا كثيرة لئلا يلجئ الى الايمان وليس ذلك لصعوبة أمر الاعادة عليه وكيف يصعب عليه مع انه بمجرد أمره (انما أمره) أى شأنه (اذا أراد شيأ) أى اذا تعلقت ارادته بايجاد شئ (أن يقول له كن) أى ان يتعلق به كلامه الازلى من جهة تكوينه (فيكون) أى فيوجد عن أمره (فسبحان) أى تنزه عن العجز تنزها تاما (الذى بيده) أى فى سلطنته (ملكوت) أى حقيقة (كل شئ) لا يمكنها مخالفة أمره (و) لا يخرج عن يده شئ بايجاد ولا باعدام بل (اليه ترجعون) فى الايجاد الى اسمه الظاهر وفى الاعدام الى اسمه الباطن * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

(سورة الصافات)

سميت به لاشتمال الآية التى هى فيها على صفات للملائكة تنفى الهية الملائكة من الجهات الموهمة لها فيهم فينتفى بذلك الهية ما دونهم فيدل على توحيد الله وهو من أعظم مقاصد القرآن (بسم الله) المتجلى بالتجلى الشهودى بكمالاته للملائكته حتى صفوا له بعبادته صفا (الرحمن) بجعله بعضها زاجرات للاجرام العلوية والسفلية تكميلا للمواد باخراج ما فيها بالقوة الى الفعل (الرحيم) بجعله بعضها تاليات لذكره تكميلا للانسان بما يفيد قربه من حضرته (والصافات) أى الملائكة الصافات فى عبادة الله (صفا) يراعون فيه آداب حضرته رعاية العبيد حضرة الملوك (فالزاجرات) أى الملائكة التى تزجر الاجرام العلوية والسفلية (زجرا) تحركها بالتدبير المأمور فيها (فالتاليات) أى الملائكة التى تنزل على الانبياء فتتلو عليهم من الله (ذكرا) انها ليست بآلهة لانها اما من جهة القرب وهى جهة الاصطفاف الدال على كمال العبودية أو من جهة التأثير وهى جهة الزجر الذى كثيرا ما يكون لمن لا يعظم أو من جهة الارشاد وهى جهة الرسالة فاقسم بالملائكة باعتبار هذه الصفات الدالة على عدم صلاحها للالهية وعلى توحيد الله تعالى (ان الهكم لواحد) فهو (رب السموات والارض) وان كانتا مساكن هؤلاء (وما بينهما) وان كان محل تصرف هؤلاء الملائكة لانه اذا لم يكن لهم محل التصرف الاول فمحل التصرف بالواسطة أولى أن لا يكون لهم (ورب المشارق) فلا يربها الكواكب لان أولى الاوقات بربوبيتها وقت لبثها وهو زمن لطيف والالهية يجب

(قوله جل اسمه مطهرة) يعنى مما فى نساء الآدميين من الحمل والحيض والغائط والبول ونحو ذلك ومطهرات خلقا وخلقا محببات محبات (قوله جل وعز بزحزحه) أى بمبعده (قوله تعالى مخلصون) الاخلاص لله عز وجل أن يكون العبد بقصد نيته وعمله الى خالقه

أن تكون دائمة ويكون فيها كواكب أخر والالهية يجب أن لا تنتقل ولم يذكر المغارب لانها أبعد من توهم الالهية فيها الدناءة ما فيها وكيف تكون الكواكب آلهة السماء وهى زينتها (انا زينا السماء) ولا يقتضى ذلك ركوزها فيها بل يكفى اضاءتها لها ووصف السماء بقوله (الدنيا) ليدل على انها زينة شئ دنئ (بزينة الكواكب) وزينة الشئ لا تكون ربه بل كثيرا ما تكون مربوبه (و) حفظناها بها ولم يذكره للاشعار بأنه لا يحتاج اليها فى الحفظ لكن جرت سنته بأن لا يفعل شيأ الا بسبب (حفظا) وحافظ دار الملك لا يكون ملكا (من) وصول (كل شيطان مارد) أى خارج عن الطاعة عن أخبارها لئلا يدعى من ماردية علم الغيب بها فيدعى الالهية لنفسه وكيف يكونون آلهة ولا يمكنهم الوصول الى خواص عباد الله اذ (لا يسمعون) بالاصغاء (الى الملا الاعلى) من ملائكة السماء أخبار تدبيرهم (و) اذا قصدوا ذلك (يقذفون) أى يرمون (من كل جانب) من السماء (دحورا) أى طردا وابعادا فهم مهانون فى جميع أطراف السماء (ولهم) اذا ماتوا من اصابة الرمى أو غيرها (عذاب واصب) وهذه مهانة فوق مهانة ثم استثنى من قوله لا يسمعون قوله (الا من خطف الخطفة) أى اختلس الكلمة (فأتبعه) أى لحقه (شهاب) يقتبسه الملك من الكواكب فى موضع مقابلته (ثاقب) أى مضئ ضوء الكواكب لو كان دخانا لم يضئ ذلك الضوء ولم ينزل الى الارض والمرجوم قد يصيبه فيحرقه وقد لا يصيبه ولا ينافيه كونه من النار اذ ليس صرفه على ان النار القوية اذا استولت على الضعيفة استهلكتها واذا لم يكن الملائكة والشياطين آلهة بأنفسهم ولا يجعل الله اياهم آلهة لامتناع كون الالهية أثرا لشئ مع ان غيرة الله مانعة عن التشريك فيها ولم يكن لهم قوة أن يجعلوا أنفسهم آلهة على تقدير امكان ذلك مع منع غيرة الله لضعفهم معه (فاستفتهم) أى فاسألهم كيف جعلتموهم آلهة (أهم أشد خلقا) أى تأثيرا حتى يؤثروا بالالهية (ام من خلقنا) بلا واسطة مادة وهم الملائكة فتكون قدرتهم أشد مناسبة لقدرتنا لقربهم منا لكن كيف يكونون أشد منهم مع ان الضعف مقتضى حقيقتهم (انا خلقناهم من طين لازب) أى منتن ولم يكن استفتاؤك منهم طلبا للعلم منهم (بل عجبت) فسألت سؤال متعجب (ويسخرون) من تعجبك (واذا ذكروا) أى وعظوا على سخريتهم (لا يذكرون) أى لا يتعظون (واذا رأوا آية) تدل على صدق ما ذكروا به وعلموا انه لو سخر منها أحدهم لسخر به المؤمنون (يستسخرون) أى يستدعى بعضهم بعضا ليجتمعوا على السخر بها حتى يصير من يريد السخر بساخرهم مسخورا لهم (وقالوا) فى السخر بالآية (ان هذا) الخارق (الا سحر مبين) بنفسه كونه سحرا لا يلتبس بالمعجزة أصلا وجعلوا المعجزة القولية أعنى القرآن من السحر لدلالتها على البعث الباطل بالضرورة فى زعمهم فيكون الاستدلال باطلا (أئذا متنا وكنا ترابا وعظاما انبعث (أئنا لمبعوثون) فان أمكن بعث أولا من مات أولا (أ) تبعث نحن (وآباؤنا الاولون) معا (قل) ليس هذا من الضروريات لانكم مقهورون تحت القدرة الالهية

ولا يجعل ذلك لعرض الدنيا ولا لحسن عند مخلوق (قوله جل اسمه مصيبة) ومصابة ومصوبة الامر المكروه يحل بالانسان (قوله جل وعز الموسع) أى المكثر أى الغنى (قوله المقتر) أى المقل أى الفقير (قوله مبتليكم) أى مختبركم (قوله مسومة) تكون من سامت أى رعت فهى سائمة وأسمتها

فان أمكنكم دفع الآيات بالجدل الباطل فليس لكم دفع القدرة الالهية به (نعم) تبعثون (وانتم داخرون) أى ذاملون لاجدل معكم بدفعه ولا قدرة كيف وليس بقدرة مثل قدرتكم ولا بكلامة مثل كلماتكم (فانما هى) أى نفخة البعث (زجرة) أى صيحة (واحدة فاذاهم) احياء قيام أولو قوة مدركة بها (ينظرون و) محركة بها (قالوا ياويلنا هذا يوم الدين) أى الجزاء فيقول بعضهم لبعض لاتدعوا فيه الويل مع ان (هذا يوم الفصل) أى الفرق بين المحسن والمسىء (الذى كنتم به تكذبون) فانتم أتم اساءة من غيركم فاولى بالفصل التام لذلك يقال (احشروا الذين ظلموا) سيما بانكار يوم الفصل (وأزواجهم) أى اتباعهم من الاهل وغيرهم (وما كانوا يعبدون من دون الله) من الشياطين والاصنام الى مكان ليتميزوا عن غيرهم من كل جهة (فاهدوهم) فعرفوهم ماانفصلوا به عما سواهم حتى صاروا (الى صراط الجحيم و) لاتستعجلوا بهم حتى يتم الفصل بل (قفوهم) للسؤال عما انفصلوا به عمن سواهم (انهم مسؤلون) عن اعتقاداتهم وأخلاقهم وأعمالهم ليلزموا الحجة التى بها انفصالهم ولا يقتصرون فى الزام الحجة بل يقال لهم (مالكم لاتناصرون) أى لاتدفعون لزوم الحجة عليكم ولا يمكنكم الجدل بالباطل (بل هم اليوم) الذى يظهر فيه الحق والباطل (مستسلمون) لكل مايلزمون من الحق وان كان أشق مما كانوا يدفعونه اذ يخافون من ذلك أن يقعوا فيما هو أشق منه (و) لما رأوا عجزهم عن سبب الدفع ورأوا انهم لايخفف عنهم بالاستسلام (أقبل بعضهم على بعض يتساءلون) عن سبب الدفع ولما علم التابعون ان ليس عند المتبوعين وجه دفع أرادوا أن يلزموهم ذنوبهم لتندفع عنهم أو يخفف عليهم (قالوا انكم كنتم تأتوننا عن اليمين) أى عن القهر فتكرهوننا على الكفر أو عن شبهة قوية (قالوا) لم نكرهكم على الكفر (بل لم تكونوا) عن اختياركم (مؤمنين وما كان لنا عليكم من سلطان) أى شبهة قوة تشبه الحجة (بل كنتم قوما طاغين) مجاوزين الحجج القطعية الى الشبهة الواهية ثم اتبعنا تلك الشبهة (فحق علينا قول ربنا) لاملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين (انا لذائقون) ماحق علينا لاتباع تلك الشبهة ثم ألقيناها عليكم (فاغويناكم) لا لنفوز بالهداية بل (انا كنا غاوين) فكما اشتركوا فى اتباع تلك الشبهة فى الدنيا (فانهم يومئذ فى العذاب مشتركون) لافضل فيه للمتبوع على كل تابع اذ التابع أيضا متبوع لغيره غالبا بل (انا كذلك) أى مثل تعذيبهم (نفعل بالمجرمين) وان فرض انه لاتابع فيهم ولا متبوع لاشتراكهم فى أقبح القبائح وهو الاستكبار على من يأمرهم بالتوحيد (انهم كانوا اذا قيل لهم) قولوا (لا اله الا الله يستكبرون) على قائله فلا يمتثلون أمره (ويقولون ائنا لتاركوا آلهتنا) بهذا التوحيد (لشاعر مجنون) أى لقول من يقول بالمقدمات الخيالية عن الجنون فرد عليهم بأنه لم يأت بكلام مخيل (بل جاء بالحق و) لاعن جنون لانه وان خالف مألوفهم (صدق المرسلين) الذين هم أعقل الخلائق فى يتفقون على قول مصدره الجنون وهذا القول منكم لولم يكن مما يحل عليكم موجب لاذاقتكم العذاب (انكم لذائقوا العذاب الاليم) لهذا القول سيما لتضمنه

(قوله عز وجل (وعزة) انا وسوّمتها او تكون مسوّمة معلمة من السماء وهى العلامة وقيل المسوّمة المطهمة والتطهيم التحسين (وقوله جل وعز منضود (وقوله جل وعز مسوّمة عند ربك) يعنى مسوّمة معلمة عليها امثال حجارة (قوله جل وعز الخواتيم (قوله جل وعز محررا) اى عتيقا لله (قوله جل ذكره ممترين) اى شاكين (قوله عز اسمه مسوّمين اى معلمين بعلامة

عما يخل بالكامن الشرك فهـذا بكم (و) ان بلغ ما بلغ من الشـدة (ما تجزون الا ما كنتم تعملون) وهـذا التساؤل واقع بين العباد يوم القيامة اذا اجتمعوا (الا عباد الله المخلصين) فانهم اذا اجتمعوا لا يجرى بينهم هذا التساؤل اذ سببه نقص حظ أحد المجتمعين بالآخر وههنا ليس كذلك اذ (اولئك لهم رزق معلوم) بحسب أعمالهم وأخلاقهم واعتقادهـم فان كان فيـه نقص فمن جهة تقصيره ولو فرض وقوعه من جهة صاحبه فليس مما يتضرر بذواته اذ هو (فواكه) يقصد بها التلذذ دون التغذى والتقوت فلا ينازع فيه ذو مروءة أصلا على ان التفاوت فى اللذة انما يعرف بالمشاركة فى فاكهة لكنها تشعر بالدناءة (وهم مكرمون) ولو وقعت المشاركة لم يظهر التفاوت لصاحب النقص لانهم جميعا (فى جنات النعيم) وهذا الظهور ينغص النعيم ولذلك لم يقع التفاوت فى مكارمهم المبصرة لذلك كانوا جميعا (على سرر متقابلين) ثم ان وقع التفاوت فى السرر لا يطلع صاحب المفضول على فضيلة سرير صاحبه لاشتغاله عنه بلذة عظيمة اذ (يطاف عليهم بكأس) اى اناء خمر (من معين) اى خمر جارية فى العيون (بيضاء) من صفاء ما بينهم (لذة للشاربين) من كمال محبة ما بينهم ولا يقع بينهم نزاع يحصل بين اهل السكر اذ (لا فيها غول) اى فساد من مفاسد خمر الدنيا (ولا هم عنها ينزفون) اى يسكرون (و) هى وان لم تسكرهم تزيدهم لذة بنسائهم اذ (عندهم) فوق سررهم نسوة (قاصرات الطرف) على أزواجهن فلا يقع بسببهن نزاع وليس اصغراعينهن لانهن (عين) كبار الاعين ولا القصور فى حسنهن اذ هن فى غاية الحسن (كأنهن بيض) اى بيض النعام فى الصفاء (مكنون) اى مستور لم يركب عليه غبار فهن أيضا مما يشغلهم عن فضل اصحابهم ومع ذلك لا يحصل لهم الاشتغال عن حقوق الصحبة (فاقبل بعضهم على بعض يتساءلون) لا سؤال توبيخ بل عما جرى بينهم فى الدنيا أو نحوه من ذلك ما (قال قائل منهم) قيل هو يهوذا المؤمن (انى كان لى) فى الدنيا (قرين) اى صاحب هو قطروس الكافر وهما المذكوران فى قوله تعالى واضرب لهم مثلا رجلين (يقول) اذا تصدقت بمالى لثواب الآخرة (أئنك لمن المصدقين) بالجزاء مع ظهور استحالته (أئذا متنا وكنا ترابا وعظاما) نبعث (أئنا) اذا بعثنا (لمدينون) اى مجزيون على اعمالنا ثم (قال) لهم رعاية لحق صحبتهم فى عدم استبداده بشئ دونهم وليعلموا منزلتهم عن منزلة أهل النار ويجتمعوا على توبيخهم فيتلذذوا بذلك (هل انتم مطلعون) على أهل النار من كوى الجنة (فاطلع) هو اولا ليبصرهم اذا اطلعوا (فرآه فى سواء) اى وسط (الجحيم قال تالله ان كدت لتردين) اى انك قاربت من اهلاكى بما قصدت به نصحى من منع الصدقة بناء على انكار الجزاء (ولولا نعمة ربى) عصمته وهدايته (لكنت من المحضرين) معك فى النار وكفانى ذلك لولم اعذب فيها (أ) صدقت فى نصحك انا لا نعيش فى القبر ليحصل لنا نوع من الجزاء ثم نموت ثم نعيش لاتمام وجوه الجزاء (فما نحن بميتين الا موتتنا الاولى) بل متنا وعشنا (وما نحن بمعذبين) اى ونحن مخصوصون بعدم التعذيب فى القبر والقيامة (ان هذا) التخلص من عذاب القبر والقيامة وان كان عقيب آفات الدنيا من اذيائهم وغيرها (لهو الفوز العظيم)

(قوله يعرفونها فى الحروب (قوله محصنات) ذوات الازواج والمحصنات والمحصنات جميعا الحرائر وان لم يكن متزوجات والمحصنات والمحصنات أيضا العفائف (قوله جل وعز مسافحات) اى زوان (قوله جل وعز مختال) اى ذى خيلاء (قوله جل وعز مقيتا) اى مقتدرا قال الشاعر
وذى ضغن كففت النفس عنه

لولا الجنة ومافيها فكيف اذا انضم اليه الفوز بذلك أيضا (لمثل هذا) الفوز (فليعمل
العاملون) من الاولين والآخرين انواع الاعمال لولم يفوزوا بالجنة ولا برؤية الله تعالى
(أذلك) اى هل فوا كه جنات النعيم وسررها وكؤسها وحورها (خير نزلا) مايقدم للنازل
أولا (أم شجرة الزقوم) ثمر شجرة صغيرة الورق ذفرة وليس كما يقول الجهال انها زبد وتمر بلغة
بربرة فليست لغة القرآن ولا يستحيل كون الشجرة فى النار فمن الاشجار ما ينسج من جلدها
ثياب اذا توسخت جعلت فى النار فيحرق وسخها فتصير مغسولة (انا جعلناها فتنة) اى
ابتلاء (للظالمين) فى الدنيا بانكار كون الشجرة الرطبة فى النار و بحملها على لغة اخرى
وفى الآخرة بالاكل (انها شجرة) فى غاية الخبث اذ (تخرج فى) اسوا المنابت (أصل)
اى قعر (الجحيم) كانه نواها وترتفع اغصانها فى دركاتها (طلعها) اى حملها فى تناهى القبح
والهول (كأنه رؤس الشياطين) اى مثل ما يتخيل ويتوهم من قبح رؤس الشياطين فهى
قبيحة الاصل والثمر والمنظر والملمس ومع شدة كراهتهم لها يضطرون اليها من شدة الجوع الذى
يتعذبون به اضعاف عذاب النار (فانهم لآكلون منها) مع كونها اشد حرارة من النار سبعين
ضعفا فى أيام سلطنتها وابرد من الزمهرير كذلك فى أيام سلطنته (فمالؤن منها البطون ثم ان
لهم عليها لشوبا) اى مزجا (من حميم) يمازجها فى بطونهم فيقطع امعاءهم وذلك يكون
خارج الجحيم (ثم ان مرجعهم لالى الجحيم) وانما كانت لهم هذه الشجرة لمتابعتهم آباءهم
(انهم ألفوا) اى وجدوا (آباءهم) الذين هم اصولهم (ضالين) مناسبين للجحيم (فهم
على آثارهم) المناسبة للثمرات (يهرعون) اى يسرعون من غير نظر فتختلط عليهم الامور
وهو موجب للنظر كيف (ولقد ضل قبلهم) اى قبل آبائهم (أكثر الاولين) الذين هم بمنزلة
الآباء لآبائهم فلما جاز الضلال على اكثرهم جاز مثله على آبائهم (و) لضلالهم (لقد أرسلنا
فيهم منذرين) فكذبوهم فاهلكوا (فانظر كيف كان عاقبة المنذرين) فهى اجل دليل
على ضلالهم لانه لم تكن لجميعهم لانها اصابتهم (الا عباد الله المخلصين) فنجوا منها لهدايتهم
فقابلوهم لابدوان يكونوا ضالين (و) مما يدل على ان اهلاك المنذرين كان لضلالهم ان قوم
نوح انما اهلكوا الدعوته فانه (لقد نادانا نوح) بقوله رب لاتذر على الارض من الكافرين
ديارا ولاتزد الظالمين الا تبارا ونحو ذلك فان فرض انه لم يكن على الحق (فلنعم المجيبون) نحن
اذلا نجيب الا ما كان على الحق (و) للدلالة على كونه على الحق بأن (نجيناه واهله من
الكرب العظيم) الاغراق واذية قومه (و) اكدنا دلالة كونه على الحق بأن (جعلنا ذريته
هم الباقين) وكان له ثلاث بنين سام ابو العرب والفرس والروم وحام ابو السودان ويافث ابو
الترك (و) كيف يتوهم كونه على الباطل مع انا (تركنا) أى ابقينا (عليه) بأن جعلناله
من الثناء فى حياته (فى الآخرين) اى فى طوائف المتأخرين من أهل الملل المختلفة بحيث
اذا سمعوا اسمه قالوا (سلام على نوح) ولا تختص هذه التحية بنوع الانسان بل هى
منتشرة (فى العالمين) انواع الموجودات لكونه ناظرا الى الله تعالى فى كل ما يراه فكان ذلك

وكنت على مساءته مقيتا
اى مقتدرا وقيل مقيتا
اى مقدرا لاقوات العباد
والمقيت الشاهد الحافظ
الشئ والمقيت الموقوف
على الشئ قال الشاعر
ليت شعرى وأشعرن اذا ما
قربوها منشورة ودعيت
الى الفضل ام على اذا حو
سبت انى على الحساب مقيت
اى انى على الحساب موقوف
(قوله عزوجل مراغما)

بجزاء احسانه (انا كذلك نجزى المحسنين) الناظرين الى نافى الاشياء بشرط الايمان وهو
ان لا يفتقد الهية مادونها وكان نوح كذلك (انه من عبادنا المؤمنين ثم) بعد ما أنجيناه
وأهله بجعلهم فى السفينة (أغرقنا الآخرين) بمقتضى دعوته اظهارا لضلالهم ودفعا
لاذيتهم للمؤمنين واذيه أولادهم لاولادهم وكيف يتوهم كون نوح على الباطل (وان من
شيعته) اى اتباعه (لابراهيم اذ جاء ربه بقلب سليم) عن مبالاة غيره لاقتصار نظره عليه
ولذلك أنكر على ابيه وقومه عبادة غيره (اذ قال لابيه وقومه ماذا تعبدون) اى ما الذى
تعبدونه من هذه الاشياء لذواتها أو لظهور الحق فيها اذ لا عبرة بأمر آخر لكن كلاهما باطل
اذ الالهية بوجوب الوجود وليس ذلك لذواتها ولا لظهور الحق فيها (أئفكا آلهة دون الله
تريدون) اى تريدون بطريق الكذب آلهة دون الله فان اعتقدتم صدق ذلك فقد فعلتم فعل
من اقام فى بلاد الملك ايام حياته وقيامه بالملك ملكا آخر (فما ظنكم برب العالمين) هل يترك
شريكا أو قائلا به مع اخلاله بربوبيته للعالمين ولما علم انهم انما يعبدونها لتخيلهم فيها القدرة
واراد اظهار عجزها لهم بكسرها ورأى عجزه عن ذلك بحضورهم تحيل فى ذلك يوم خروجهم
للعيد لمشى معهم فى بعض الطريق (فنظر نظرة فى) مواقع (النجوم فقال انى) مشارف للسقم
كانى (سقيم) لا يمكننى الخروج معكم وكان قد غلب عليهم الطاعون فخافوا العدوى
(فتولوا عنه مدبرين) لا يلتفتون اليه (فراغ) اى فذهب فى خفية (الى آلهتهم فقال)
اظهار الفقد ما يتوهم فيها اعبدتها (ألا تأكلون) ما وضع بين أيديكم من الطعام ولما لم يأكلوه
ولم يجيبوه قال (ما لكم لا تنطقون) فغلبت عليه الغيرة الالهية اذ جعلوها شركاء مع غاية
قصورهم (فراغ) اى فذهب قاهرا (عليهم) ليضربهم (ضربا باليمين) التى هى اقوى
الباطشتين فرجعوا من معيدهم الى بيت اصنامهم فوجدوها مكسرة وعلموا أنه انما تخلف
عنهم ابراهيم لذلك (فأقبلوا اليه) اى الى ابراهيم (يزفون) اى يسرعون فى لومه وهتكه
فأخذ يلومهم بعبادتها (قال أتعبدون ما تنحتون) فتؤثرون فيه أقبح التأثيرات
(و) تتركون عبادة من له التأثيرات كلها فى الذوات والاعراض والافعال اذ (الله خلقكم
وما تعملون) فلم يلتفتوا للومه بل ازدادوا عنادا حتى (قالوا ابنوا له) اى لاحراقه (بنيانا)
عظيما تسعرون له فيه (فألقوه فى الجحيم) اى فى النار الشديدة بحيث لا يمكنه الخروج عنها
وقصدوا بذلك اظهار عجز الاله الذى يعبده وعلوهم على الهه (فأرادوا به كيدا) فجعلها الله له
برهانا يعلى شأنه اذ جعلها عليه بردا وسلاما (فجعلناهم الاسفلين) باظهار جعلهم عبدة
العاجزين ظاهرا وباطنا اذ لم يتمكنوا من تأثير النار فيه (و) ازداد ارتفاعا اذ (قال انى ذاهب
الى) مكان عبادة (ربى سيهدين) للوصول الى مقامات قربه والسير فيه وعنه بمقتضى قوله
والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا (رب هب لى) اذا سرت عنك ولدا (من الصالحين)
المتصفين بالولاية النبوية التى هى فوق النبوة الفائقة على ولاية الاولياء لينضم صلاحه الى
صلاحى ويعيننى فى الدعوة اليك ويبقى داعيا بعدى (فبشرناه بغلام) هو اسمعيل عليه

اى مهاجرا (قوله منافق) ماخوذ من النفق وهو السرب اى يستتر بالاسلام كما يستتر الرجل فى السرب ويقال هو من قولهم نافق اليربوع ونفق اذا دخل نافقاءه فاذا طلب من النافقاء خرج من القاصعاء واذا طلب من القاصعاء خرج من النافقاء والنافقاء والقاصعاء والراهطاء

السلام في الصحيح (حليم) يصبر على الطاعات والبليات وعن المعاصي والحلم رأس الصلاح (فلما) ولدو (بلغ) ان يسعى (معه السعي) سبع سنين او ثلاث عشرة (قال يابني) ناداه مصغرا طلبا لاقباله في فهم مزيد شفقته من جهة بنوته مع صغره (اني ارى في المنام) ورؤيا الانبياء حق (أني أذبحك) والانبياء لايذبحون ولدا الا بأمر الله وأمر الله مقدم على الشفقة (فانظر) وبين لي (ماذا ترى) هل تصبر لامر الله فتمضيه أو تسأله العفو لنسخه قبل الفعل (قال ياابت) ان شفقتك وان دعتك الى طلب العفو بالنسخ فليس اليك (افعل ماتؤمر) ولاتخف علي كراهة أمر الله (ستجدني ان شاء الله من الصابرين) على أوامره (فلما أسلما) اى انقاد الامر الله فاجرى ابراهيم السكين على حلقومه واحتمله اسمعيل (و) لما لم يره يجرى من جهة الوجه بعد تشحيذه مرتين أو ثلاثا (تله) اى صرعه على الارض ملصقا (للجبين) بها ليجريه من خلفه (و) منعنا السكين ان يقطع شيأ منه اذ (ناديناه أن ياابراهيم قد صدقت الرؤيا) اى امتثلت ما أمرت فيها وكانها وقعت فاعطيناك اجر الامتثال والصبر وابقينا عليك الولد لاحسانك (انا كذلك نجزي المحسنين) اى الناظرين الينا اذا عجزوا عما أمروا به بعد قصدهم الامتثال وقد كمل احسانك في هذا البلاء (ان هذا) الابتلاء بذبح الولد (لهو البلاء المبين) لصدق الاحسان (و) لاقتضاء الاحسان دفع البليات أو تعويض مافات فيها (فديناه) اى ولده ليكون جامعا بين الدفع والتعويض (بذبح) اى كبش (عظيم) لمناسبته له في الانقياد (و) لمشابهته نوحا (تركنا عليه في الآخرين) مثل ماتركنا على نوح وهو (سلام على ابراهيم) كيف وهو مقتضى الاحسان اذ (كذلك نجزي المحسنين) بابقاء جاههم في الدنيا لكن لاعبرة بجاه الكافرين فانما اعتبرنا جاهه لايمانه (انه من عبادنا المؤمنين وبشرناه) لمزيد احسانه بما يزيد جاهه (باسحق) مقدرا كونه (نبيا من الصالحين) بولاية النبوة (وباركنا عليه) بضم فوائد نبوة ابنيه وولايتهما الى نبوته وولايته (وعلى اسحق) بضم فوائد نبوة أولاده وولايتهم الى نبوته وولايته (و) فوائد احسانهم واحسان غيرهم دون نقائص ظلم من ظلم منهم اذ (من ذريتهما محسن وظالم لنفسه مبين) لايخفى ظلمه بالانتساب اليهما اذ لاتزر وازرة وزر أخرى (و) لايبعد مباركتنا عليهما جميعا فانا (لقد مننا) بالنبوة العامة الباقي احكامها مدة مديدة والولاية الخاصة وتعظيم الآيات (على موسى وهرون) جميعا من أولادهما (و) مما مننا به عليهما من جهة الامر الدنيوي ان (نجيناهما وقومهما من الكرب العظيم) أذية فرعون وقومه بذبح الاولاد وغيره (و) لم نقتصر على الانجاء بل (نصرناهم) في المعارضات القولية والفعلية (فكانوا) مع ضعفهم وقوة فرعون وقومه (هم الغالبين) حتى ورثوا ملكهم (و) مما مننا به عليهما من جهة الدين ان (آتيناهما الكتاب المستبين) للحقائق والاحكام واسرارها (وهديناهما الصراط المستقيم) في باب الاعتقادات والاخلاق والاعمال بالتوسط بين طرفي الافراط والتفريط (و) قد كملناهما الى حيث (تركنا عليهما في الآخرين) ان يقال عند سماع اسمهما (سلام على موسى وهرون)

والدامياء اسم اجرة اليربوع (قوله جل وعز والمنخنقة) التي تختنق فتموت ولاتدرك ذكاتها والمتردية التي تردت اى سقطت من جبل أو حائط أو في بئر فماتت (قوله جل اسمه متجانف لاثم) اى متمايل الى حرام (قوله مكلبين) اى أصحاب كلاب ويقال رجل مكلب وكلاب اى صاحب صيد

لانهما مع هذا الملك كانا ناظرين الى الله تعالى فكانا محسنين وهذا جزاء المحسنين (انا كذلك نجزى المحسنين) لا باعتبار احسانهما الى الاتباع احسان الملوك الى الرعية بل باعتبار احسانهما فى النظر الينا (انهما من عبادنا المؤمنين و) لا يقتضى هذا الاحسان رؤية الهية كل شئ حتى لا ينكر على عبدة الاصنام بل لابد للرسول من الانكار وان بلغ ما بلغ من الاحسان (ان الياس لمن المرسلين) وقد بلغ من قوة الاحسان الى حيث ركب فرسا من نار ومع ذلك انكر على قومه عبادة غير الله (اذ قال لقومه ألا تتقون) فى دعوى الاحسان برؤية الكل الها الغيرة الالهية فى عبادة غيره (أتدعون بعلا) هو اسم صنم كان للملك المسمى بك وبه سميت القرية بعلبك ولا شئ له من الخالق الذى به استحقاق العبادة لانها غاية التذلل فلا يستحقها الا من له غاية الانعام (وتذرون) عبادة أكمل المنعمين لكونه (أحسن الخالقين) باظهار جماله فيما يخلقه لكن لا يجعله بذلك الهاً بل (الله ربكم ورب آبائكم الاولين) مع ان ظهوره فيهم اتم من ظهوره فى بعل وامثاله (فكذبوه) بأن جماله الذى ظهر فيه لا يغايره فكان الها وكان هذا التكذيب منهم لمن هو أكمل المظاهر تكذيبا للاله صريحا (فانهم) بهذا التكذيب (لمحضرون) فى العذاب (الا عباد الله المخلصين) فانهم وان رأوا ظهوره فى الكل لا يعتقدون الهية الكل حتى يعبدوه (و) انما يعبدونه من حيث الاطلاق ولم يبطل بذلك احسانهم كما لم يبطل بهذا الانكار احسان الياس لذلك (تركنا عليه فى الآخرين سلام على آل ياسين) اى ابنه فانه الياس ابن ياسين وفيه اشارة الى ان الاحسان لا يبطل خصوصيات الاشياء كما لا يبطل انتسابه الى عبادة الله انتسابه الى ابيه (انا كذلك نجزى المحسنين) فكان محسنا وان غار على بعل بمقتضى ايمانه (انه من عبادنا المؤمنين و) كيف يمنع هذا الاحسان الانكار على عبادة الاصنام وقد اقتضى الانكار على مادونه من الفواحش لذلك انكر لوط على قومه وان علم ان الفاعل فى الكل واحد (ان لوطا لمن المرسلين) للانذار عن الفواحش لذلك فاز بالنجاة (اذ نجيناه وأهله أجمعين) عن عذاب قومه المنذرين (الا عجوزا) هى امرأته فانها وان خرجت عن مكان عذابهم كانت (فى) حكم (الغابرين) اى الباقين فيه (ثم) بعد انجائهم (دمرنا) اى اهلكنا (الآخرين) بجعل قريتهم عاليها سافلها وامطار حجارة من سجيل عليهم وان كان الفاعل هو الله لكنه ظهور باسمه المضل الذى يعقبه ظهور باسمه القهار (وانكم) ايها الزاعمون ان الله لا يؤاخذنا بما فعل فينا (لتمرون عليهم مصبحين وبالليل) فترون دائما علامات مؤاخذتهم (أ) تكذبون الرؤية الدائمة (فلا تعقلون) فان الرؤية ان كذبت حينا فلا تكذب الدائمة أصلا ولم يذكر السلام على لوط لانه لم يسلم احسانه اذ قال لو أن لى بكم قوة أو آوى الى ركن شديد ثم ان فعل الله وان لم يسقط المؤاخذة فجعله محل الشفقة (و) لذلك عوتب يونس على تركها (ان يونس لمن المرسلين) للانذار عن القبائح ومع ذلك عوتب على ترك الشفقة على قومه اذ كذبوه بوعدهم العذاب فخرج الى مكان قريب فاظل عليهم العذاب فاستغفروا وتضرعوا وفرقوا بين الاطفال وأمهاتهم

بالكلاب (قوله الارض المقدسة) اى المطهرة (قوله مهيمنا عليه) اى شاهدا وقيل رقيبا وقيل مؤتمنا وقيل قفانا يقال فلان قفان على فلان اذا كان يتحفظ أموره وقيل القرآن قفان على الكتب لانه شاهد بصحة الصحيح منها وسقم السقيم والمهيمن فى أسماء الله القائم على خلقه

فارتفع

فارتفع عنهم العذاب فلما سمع به هرب فعوتب (اذ ابق) بغير اذن ربه عمن يريد التقرب اليه
بواسطته (الى الفلك المشحون) اى المملوء الذى لا يجرى الا عن قوة الريح فاحتبست عنهم
فقال الملاحون ان ههنا عبدا آبقا فاقترعوا الا القاته (فساهم) اى فقارع فخرجت القرعة
عليه مرارا (فكان من المدحضين) اى المغلوبين بالقرعة وأصله الزلق عن الظفر فقال انا
الآبق ورمى بنفسه فى الماء (فالتقمه) اى ابتلعه لقمة واحدة (الحوت وهو مليم) نفسه
بالخروج من غير اذن ربه فكان فى لومه نفسه مسبحا لربه (فلولا أنه كان من المسبحين)
اى القائلين لا اله الا أنت سبحانك انى كنت من الظالمين (للبث) حيا معذبا عذاب القبر
(فى بطنه الى يوم يبعثون) لكن رحمناه بهذا التسبيح وان وقع بعد المؤاخذة (فنبذناه)
بأن حملنا الحوت على لفظه (بالعراء) اى المكان الخالى (وهو سقيم) بلى لحمه ورق عظمه
قيل التقمه ضحى ولفظه عشية وقيل بعد ثلاثة وقيل سبعة وقيل عشرين وقيل أربعين
(وأنبتنا عليه) ليقيه عن الذباب والشمس (شجرة من يقطين) اى منبسط على الارض
والاكثر على انه الدباء ولما رحمناه بذلك صار راحما (وارسلناه الى مائة الف) لو اعتبر عدد
المهروب عنهم (أو يزيدون) لو اعتبر الداخل فيهم (فآمنوا) اى جددوا الايمان به عند
حضوره (فمتعناهم) بالحياة والعبادات (الى حين) اى حين انقضاء الآجال ولم يذكر
السلام عليه لانه لم يتم احسانه حيث هرب بغير اذن ربه وان زعموا ان نجاة قوم يونس لم تكن
لايمانهم ولا هلاك من هلك لكفرهم والا اهلك آباؤنا فلم يلدونا بل نحن المحسنون برؤيته
فى كل شئ (فاستفتهم) اى اسالهم هل احسانهم لتفضيلهم أنفسهم على الله (ألربك
البنات ولهم البنون أم) لتفضيلهم أنفسهم على الملائكة اذ قالوا (خلقنا الملائكة اناثا)
وجعلناهم ذكورا (و) ليس هذا التفضيل مما يلزمهم من غير شعور لهم بل (هم شاهدون)
لكن لا تقبل شهادتهم لظهور كذبهم فى حق الله (ألا انهم من افكهم) اى كذبهم الصارف
عن الحق (ليقولون ولد الله) مع ان الولادة من خواص الاجسام القابلة للفساد (و) لو صدقوا
فى ان لله ولدا (انهم لكاذبون) فى ان أولاده اناث لا غير (أصطفى) لنفسه (البنات)
الناقصة (على البنين) الكمل ليتفضلوا عليه (مالكم) اى اى شئ عرض لعقلكم (كيف
تحكمون) بتخصيص الله بكل نقص وتخصيصكم بالكمالات (أ) ترون أنفسكم أكمل من
ربكم من كل وجه (فلا تذكرون) ما فى أنفسكم من النقائص مع ظهورها لكم الكم
مشاهدة ذلك (ام لكم سلطان مبين) اى حجة ظاهرة ولا يجوز ان تكون عقلية بل غايتها
ان تكون نقلية (فأتوا بكتابكم ان كنتم صادقين) فى هذه الدعوى (و) لو فرض ايتاؤهم
بكتاب فانما يكون مما أنزلته الجنة عليهم وهم يقبلونهم اذ (جعلوا بينه وبين الجنة نسبا) اى
قربا منه مثل قرب أولاد أحدنا اليه (و) لكنهم لا يبالون بما يتكلمون به على الله فانه
(لقد علمت الجنة انهم لمحضرون) فى النار يوم القيامة فأيسوا عن رحمته فاذا وصفوه بشئ يجب
ان ينزه عنه (سبحان الله عما يصفون الا عباد الله المخلصين) من الجنة فانهم لا يصفونه بما

باعمالهم وآجالهم وأرزاقهم
وقيل أصل مهيمن مؤيمن
اى مفيعل من امين كما قيل
بيطر ومبيطر من البيطار
فقلبت الهمزة هاء لقرب
مخرجيهما كما قالوا ارقت
الماء وهرقت وأيهات وهيهات
واياك وهياك وابريه وهبريه
للحزاز يكون فى الرأس
(قوله مبلسون) اى يائسون
ملقون بايديهم ويقال

يجب تنزيهه عنه اذلم ييئسوا عن رحمته ولم يعلوا انهم لمحضرون وان كانوا معبودين لهم من غيراستدعاء منهم ولارضا (فانكم وماتعبدون) من الملائكة والجنة والصلحاء (ماأنتم عليه بفاتنين) اى مفسدين بالافتراء عليه (الامن هو) كافر (صال الجحيم) فانه المفسد للاعتقادات والاعمال (و) الملائكة وصالحوالجن والانس لايدعون الالهية لانفسهم ولاالنسب بل يقولون (مامنا) أحد (الاله مقام معلوم) والاله محيط بالكل (وانا) لوكان لناجميع المقامات لم نخرج عن عبوديته مانا (لنحن الصافون) فى عبادته (و) لوتركنا العبادة الظاهرة لعارض (انالنحن المسبحون) عمالايليق به من الشريك والولد وكيف يتأتى لهم الآن دعوى كونهم مع آبائهم على الحق وان لهم كتابا (وان) اى وانهم (كانوا ليقولون لوأن عندنا ذكرا) اى كتابا يذكرنا (من) كتب (الاولين لكنا عباد الله المخلصين) واذا كان ذلك قولهم فقد أقروا على أنفسهم بالكفر (فكفروا به) فان لم يعلوا الآن (فسوف يعلمون) اذاماتوا (و) ربمالايتوقف على الموت بل يعلمون عند نصر الله الرسل اذ (لقد سبقت كلمتنا) وعدنا (لعبادنا المرسلين انهم) وان نصر عليهم أعداؤهم حينا (لهم المنصورون) آخرا كيف (و) هم من جنود الله (ان جندنا) وان قلوا وظهر ضعفهم (لهم الغالبون) آخرا فانلم يثقوا بهذا الوعد (فتول) اى اعرض (عنهم حتى حين) اى حين استقرار النصرلك (و) مع الاعراض (أبصرهم) الدلائل فان لم يبصروا الآن (فسوف يبصرون) عند استقرار النصرلك (أ) لايبصرون عند استقرار النصرلك بل ينتظرون عذاب الآخرة (فبعذابنا يستعجلون) لكن لايفيدالابصار بعده (فاذا نزل) نزول العسكر (بساحتهم) اى فناء دارهم (فساء) ابصارهم بعد انذارهم بأنه لاية بل بعد فبئس الصباح (صباح المنذرين و) ان اصروا على استعجال العذاب بعد هذا البيان (تول عنهم حتى حين) اى حين نزول العذاب بهم (و) مع ذلك (ابصر) لهم الدلائل لتتأكد عليهم الحجة (فسوف يبصرون) عند رؤية العذاب كيف تأكدت الحجة عليهم وانمالايبصرونه لواخلف الله وعده لكن تنزه عن الاخلاف (سبحان ربك) الذى تنسب اليه كمالاتك من ان تنسب اليه نقيصة اخلاف الوعد أوغيرها مع اتصافه بوصف (رب العزة) التى منها فيض الكمالات على الموجودات فلابد ان تنزهه (عمايصفون) من النقائص كالشريك والولد واخلاف الوعد وترك الانصاف وغيرذلك (و) لتنزهه عن النقائص تنزه عن ارسال ناقص حتى صح (سلام على المرسلين) من ان يصفوه بمالايليق به أويغيروا عليه رسالته (و) لكماله ظهر بكمالاته فى مظاهر المرسلين وبعثهم لاستكمال الخلائق حتى صح (الحمد لله رب العالمين) بارسال الرسل لاظهار معارفه واحكامه المفيدة لظهوره بالكمالات فيهم فافهم * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله اجمعين

المبلس الحزين النادم ويقال المبلس المتحير الساكت المنقطع الحجة (قوله مستقر) يعنى الولد فى صلب الاب ومستودع يعنى الولد فى رحم الام (قوله مشتبها وغير متشابه) قيل مشتبه فى المنظر وغير متشابه فى المطعم منه حلو ومنه حامض وقيل مشتبه فى الجودة والطيب وغير متشابه فى الالوان والطعوم

(سورة ص)

سميت بها لتضمنها باعتبار محتملاتها فضائله عليه السلام التى تقتضى ارساله وهذا من اعظم

مقاصد القرآن (بسم الله) المتجلي بكمالاته في رسوله وكتابه (الرحمن) بارساله وانزاله (الرحيم) باظهار كمالاتهما لخواصه (ص) اقسم الله سبحانه وتعالى بصدق محمد صلى الله عليه وسلم الذي اعترف به الكل في غير دعوى النبوة حتى صدقه أهل الكتابين في اخباره عن الغيوب الدال على الصدق في دعوى النبوة أو بصفائه عن رذائل الاخلاق وقبائح الافعال الدال على صفائه عن نقيصة الكذب أو بصعوده في مدارج الكمالات الدال على صعوده في مدارج القرب من الله أو بصبره الكامل الذي هو من لوازم الرسالة على انه رسوله (والقرآن ذي الذكر) أي الشرف الدال على براءته عن نقيصة الكذب وصفائه عن الاختلاط وصعوده الى حد الاعجاز وعلى كثرة فوائده المفتقرة الى الصبر على انه منزل من عنده وانما يظهر ذلك لمن صدق نظره وصفا عن الحسد وصعد في درك الامور وصبر على التأمل فيها فمن كفر بهما فانما كفر لاخلاله بهذه الامور فليس لاطلاعه على كذبه أو نقيصة فيه (بل الذين كفروا) انما كفروا لانهم (في عزة) اى كبر (وشقاق) اى عداوة فلا يصدق نظرهم ولا يصفو ولا يصعدون الى مدارج الحق لان الله تعالى يغار عليهم لكبرهم بل يعاديهم لعداوتهم ولا يصبرون لان كفرهم وعداوتهم يمنعهم من ذلك والكبر والحسد من اسباب الهلاك الذي لا يقبل معه عذر فانه (كم) اى كثيرا (أهلكنا من قبلهم من قرن) لكبرهم أو عداوتهم (فنادوا) بالاعتراف بالذنب والندم والاستغفار رجاء النجاة (ولات) أي وليس حين الهلاك (حين مناص) أي نجاة فلا وجه لاهمال النظر قبله مع تكرر مشاهدة ذلك في القرون الماضية (و) لا مانع لهم من النظر سوى انهم (عجبوا) مما هو الواجب في الحكمة من مناسبة الرسول للمرسل اليه من (أن جاءهم منذر) عن امر سماوي مع كونه (منهم) لم يصعد السماء في نظرهم مع انه لا حاجة اليه بل يكفي نزول الملك عليه وهو وان لم ير يستدل عليه بظهور المعجزات على يديه (وقال الكافرون) أي الساترون لاعجازها ودلالتها على الصدق مع صدقه في ذاته (هذا ساحر) مع ان السحر يمكن معارضته بخلاف المعجزة (كذاب) في دعوى صعوده الى السماء أو نزول الملك عليه واستدلوا على كذبه بمخالفته الآباء في تعدد الآلهة فقالوا (أجعل الآلهة الها واحدا) مع انه لا يكفي للخلق الكثير قياسا على الضعفاء الجهال وقالوا في ابطال المحال (ان هذا الشيء عجاب و) رأوا الاصرار على المحال الباطل صبرا على الحق حين (انطلق الملأ منهم) أي الاشراف من قريش من مجلس ابي طالب أتوه حين أسلم عمر فشق عليهم فقالوا جئناك لتقضي بيننا وبين ابن أخيك فاستحضر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هؤلاء قومك يسألونك فلا تمل عليهم كل الميل فقال ماذا يسألون فقالوا ارفضنا وارفض ذكر آلهتنا وندعك والهك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتعطوني كلمة واحدة تملكون بها العرب وتدين لكم بها العجم فقالوا نعم وعشر أمثالها فقال قولوا لا اله الا الله فقالوا كيف يسع الخلق اله واحد فشأنكم (أن امشوا) في طريق آبائكم (واصبروا على) عبادة (آلهتكم ان هذا) الصبر (لشيء يراد) بابتلائنا بازدياد قوة محمد صلى الله عليه وسلم

(قوله معجزين) اى فائتين (قوله منبر) مهال (مجرمين) أى مذنبين (قوله مردفين) أى أردفهم الله بغيرهم ومردفين أى رادفين يقال ردفته وأردفته اذا جئت بعده (قوله متحيزا الى فئة) أى منضما الى جماعة يقال تحيز وتحوز وانحاز بمعنى واحد (قوله مكاء وتصدية) أى صفيرا وتصفيقا (قوله جل وعز مخزي الكافرين)

وكثرة أصحابه لان تعدد الآلهة استقر عليه الملل (ماسمعنا بهذا) التوحيد (في) ملة النصارى (الملة الآخرة) التي نسخت لغاية كمالها ماسبقها من الملل فلو كان حقا لكان أحق الملل به لأكملها فاذا لم يقل به علم انه (ان هذا الا اختلاق) أي ما هذا التوحيد الا فرية محضة اذ لا مستند له سوى هذا الذكر لكنه لو كان ذا شرف لاختص بالاشراف (أأنزل عليه الذكر من بيننا) مع ان فينا من هو أشرف منه نسبا وأعلى رياسة ويستحيل من الحكيم اعطاء منصب شريف للدون مع وجود الاعلى وليس هذا انكارا منهم لتعين المنزل عليه مع الاعتراف باصل الانزال (بل هم في شك من) انزال (ذكرى) على أحد وليس هذا الشك لفقدان الدليل (بل) مع كثرة الدلائل أصروا على انكاره لانهم (لما يذوقوا عذاب) على الانكار أهم ينزلون على من يشاؤا من غير أن يكون عندهم شئ من الخزائن (أم) هم ينزلون على من شاؤا من تلك الخزائن اذ (عندهم خزائن رحمة ربك) يتغلبون على الله في اعطاء من منع ومنع من اعطى مع اتصافه بوصف (العزيز) أي الغالب الذي لو جعل الخزائن بيد غيره لم يكن له ان يتصرف فيها بدون اذنه وبوصف (الوهاب) الذي وهب الشرف للشرفاء والرياسة لمن يشاء أينكرون كونه للعزيز الوهاب مع اعترافهم بان له الملك الكلي (أم لهم) في زعمهم (ملك السموات والارض وما بينهما) فان ادعوا لانفسهم هذا الملك (فليرتقوا) أي فليصعدوا (في الاسباب) التي هي معارج الوصول الى العرش ليستووا عليه فيدبروا العالم وينزلوا الوحي على من شاؤا واين لهم ذلك بل غاية أمرهم انهم (جند ما) من الجنود الكائنة (هنالك) أي في مكان البعد (مهزوم) من جند آخر مسلط عليهم (من الاحزاب) المهزومة فيما تقدم اذ (كذبت قبلهم قوم نوح) المهزوم بالطوفان (وعاد) بالريح (وفرعون) بالبحر مع انه (ذو الاوتاد) أي القوى لم يوصله بقوم نوح ليعلم ان البحر جند مستقل كالطوفان ووسط ذا الريح لانها المعينة في التلف بهما (وثمود) بالصيحة (وقوم لوط) بالحجارة (واصحاب الايكة أولئك الاحزاب) لم يكن لهلاكهم سبب سوى التكذيب (ان كل الا كذب الرسل فحق عقاب) فهو منسوب الى التكذيب الذي وقع عقيبه مع صلوحه للعلة فلا ينسب الى غيره (وما ينظر) أي ماينتظر (هؤلاء) المكذبون للتمسك بتلك الجنود الهازمة لهم (الا صيحة واحدة) هي نفخة القيامة التي لا يتأتى لهم معها ايمان ولا استغفار لانها (مالها) أي لاهلاكها (من) توقف مقدار (فواق) ما بين الحلبتين (و) لايخافون من تعجيلها بالاهلاك بل طلبوا أعجل منها اذ (قالوا ربنا) مقتضى تربيتك ايانا ان تعجل لنا كل ما نسألك فيه (عجل لنا قطنا) أي قسطنا من عذاب الآخرة (قبل يوم الحساب) السابق على دخول النار وذلك لمبالغتهم في التكذيب والاستهزاء (اصبر على ما يقولون) فلا تؤمن لدعائهم (واذكر) لهم اذا اعتمدوا على قوتهم أو اتباعهم او اموالهم أو عقولهم (عبدنا) الكامل الذي اجتمعت فيه هذه الامور اكمل منهم (داود) خوفه لا لضعفه في ذاته بل مع كونه (ذا الايد) أي القوة التي قهر بها جالوت (انه) مع انتهائه في باب القوة (أواب) أي رجاع الى الله تعالى من شدة الخوف ولم يكن خوفه من قلة

اتباعه

(قوله أي مهلكهم (قوله مؤتفكات) مدائن قوم لوط ائتفكت بهم أي انقلبت بهم (قوله مرجون) أي مؤخرون (قوله جل اسمه مطوعين) متطوعين (قوله المعذرون) هم المقصرون الذين يعذرون أي يوهمون أن لهم عذرا ولا عذر لهم (ومعذرون) أيضا معتذرون ادغمت التاء في الذال والاعتذار

اتباعه اذ قد تبعه الانسان والحيوان والجماد (انا سخرنا الجبال) لتكون (معه يسبحن) تبعا لتسبيحه (بالعشى والاشراق و) سخرنا معه (الطير محشورة) من الجوانب يسبحن معه وانما تبعه الكل اذ (كل له أواب) أى رجاع الى الله مستفيض منه بواسطته (و) لم يكن خوفه من قلة أمواله اذ (شددنا ملكه) بحيث لا يمكن لملك آخر ان يقصد (و) لا من قلة علمه اذ (آتيناه الحكمة) الاطلاع على الحقائق (وفصل الخطاب) فى اقامة الدلائل ورفع الشبه وكان يقيم بذلك العدل الجالب محبة الخلائق ولا يخالفه احد من اقاربه ولا من الاجانب (و) من كمال خوفه انه تنبه لذنبه فى محل غضبه مع خفائه بحيث لا يطلع على مثله الا كامل الحكمة بلا غضب (هل اتاك نبؤا الخصم) أى الملائكة المتصورين بصورة الخصماء (اذ تسوروا المحراب) أى صاروا على سور بيت العبادة وهو من اسباب الغضب (اذ دخلوا على داود) يوم خلوته للعبادة وهو أيضا من اسباب الغضب (ففزع منهم) لانهم نزلوا عليه من فوق والحرس على الباب لا يتركون من يدخل عليه (قالوا لا تخف) انما يخاف من اللصوص ولسنا منهم بل (خصمان) أى فوجان منا كان وانما اتينا كمنا اليك فى يوم خلوتك لانه (بغى) أى تعدى فى ذلك اليوم (بعضنا على بعض) لا حربى على حربى حتى لا يلزم الحكم بينهما (فاحكم) بقطع البغى الواقع (بيننا بالحق) أى بما يطابق امر الله (ولا تشطط) أى ولا تبعد عن الحق لو اشرت الى صلح (و) ان كانت الخصومة عن التباس (اهدنا الى سواء الصراط) بحيث لا تميل عن الحق أصلا (ان هذا اخى) فى الدين والصحبة (له تسع وتسعون نعجة) انثى من الضان وقد جعل كناية عن امرأة فى موضع التعريض (ولى نعجة واحدة) فلم ينظر الى غناه عنها ولا الى افتقارى اليها بل أراد التغلب على (فقال أكفلنيها) أى اجعلنى كافلها واجعلها نصيبى (وعزنى فى الخطاب) أى غلبنى فى المكالمة (قال) داود ان كان الامر كما قلت فوالله (لقد ظلمك بسؤال) أى طلب (نعجتك) التى أنت اليها أحوج ليضمها (الى نعاجه) مع استغنائه عن هذا الضم ولا يبعد منه لانه خليط (وان كثيرا من الخلطاء) الذين خلطوا اموالهم باموال اصحابهم (ليبغى بعضهم على بعض) بغى الحربيين بعضهم على بعض فهذه عادة الخلطاء (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) فانهم لا يعتادون ذلك (و) الذين لا يبغون منهم اصلا (قليل) قلة (ما هم) تحرجا من عنده (وظن داود) من مناسبة حكومتهم لخطبة امرأة خطبها أوريا فغلب عليه (انما فتناه) أى امتحناه بالحكومة هل يتنبه لشأنه أم لا فتنبه (فاستغفر ربه) لما كان منه من شبه الذنب (و) تذلل فى الاستغفار حتى (خر راكعا) أى سقط ساجدا (و) ازداد تضرعا حتى (اناب) أى رجع الى الله من كل وجه قيل مكث أربعين يوما لا يرفع رأسه حتى نبت المرعى من دموعه فاتاه النداء انى قد غفرت لك (فغفرنا له ذلك) وان كان من حق الخلق (و) لا يبعد اقربه منا (ان له عندنا لزلفى) أى قربى تقتضى ارضاء خصومه (وحسن مآب) لكن لا ذنب له بل صارت توبته وبكاؤه حسنات أجل من سائر العبادات واقربه من الله وحسن رجوعه اليه مع حلمه على الخصوم عند اساءة الادب بتسور المحراب والدخول وقت الخلوة وكمال خوفه وحكمته استحق الخلافة

يكون بحق ويكون بباطل
ومعذرون الذين أتوا بعذر
صحيح (قوله جل وعز
مجراها) أى اجراؤها أى
اقرارها وقرئت مجراها
بالفتح أى جريها ومرساها
أى استقرارها (قوله
منيب) أى راجع تائب
(قوله متكأ) أى نمرقا
يتكأ عليها وقيل متكأ
مجلسا يتكأ فيه وقيل
طعاما وقيل متكا وقيل

حتى قال له ربه (يا داود) ناداه ليقبل اليه فيتم له قابلية الخلافة (انا جعلناك) باعتبار مقام عظمتنا (خليفة) أى نائبا عنا (فى الارض) التى هى عالم الكون والفساد نفوض اليك صلاح العالم ظاهرا كما فوض اليك بالرسالة باطنا فكانت خلافتك مكملة لرسالتك المكملة لنبوتك فالنبوة تنبيه القلوب بالعلوم الغيبية بطريق الكشف المأمون فيه من الغلط والرسالة الامر بتبليغها والخلافة التصرف بها ولما كانت نيابة عن الله اعتبر فيها ما يناسب صفاته لكونه حيا يحفظ المملكة حفظ الحياة للبدن عالما بوجوه التدبير قادرا على اقامة الاحكام مريدا بتخصيص كل منصب باهله سميعا الاقوال الحكمة بصيرا بالامور متكلما بالحق والامر ما أمر الله سبحانه وتعالى باطاعة أولى الامر ورفع لكل واحد منهم عبادة سبعين صديقا كيف وعبادة الرعية انما حصلت بحفظهم الاموال والانفس (فاحكم بين الناس) الذين نسوا حقوق الله وحقوق الخلق (بالحق) المطابق لامر الله لا بما يتعارفه الملوك (ولا تتبع الهوى) الميل الى مال أو جاه أو رعاية قريب أو صاحب ولو متمسكا بأمر شرعى مقاب عن وجهه (فيضلك عن سبيل الله) الموصلة الى الكمالات كحفظ المملكة والنصر على الاعداء والنجاة فى الآخرة ورفع الدرجات فيها (ان الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد) فى الدنيا بكثرة الآفات وفى الآخرة بالعذاب على معاصيه أو على معاصى عماله ورعاياه يحاسبون بكل ذلك (بما نسوا يوم الحساب و) لا بد منه اذ بدونه يكون خلق الانسان وتمكينه من المعاصى والمظالم باطلا ولكنه خلاف سنة الله تعالى لانا (ما خلقنا السماء والارض وما بينهما باطلا) بل للدلالة عليه وليست تلك الدلالة باطلا بل يترتب عليها الرجوع اليه للجزاء اذ ليس محله هذا العالم لكثرة الحجب فيه (ذلك) أى اعتقاد خلقها باطلا (ظن الذين كفروا) بحكمة الله ووجوده ودوام ربوبيته وذلك يدعوهم الى كفران نعمه والجراءة على معاصيه (فويل للذين كفروا من النار) من هذه الوجوه وغيرها أنترك البعث بالكلية (أم) نبعث و (نجعل الذين آمنوا) فشكروا نعمة العقل والكتاب (وعملوا الصالحات) فشكروا نعمة الاعضاء (كالمفسدين) بصرف العقل والاعضاء الى غير ما خلقت له فسادا ساريا (فى الارض) أنترك المجازاة بالكلية (أم) نجازى و (نجعل المتقين) مخالفة أمر الله رعاية لمحبته (كالفجار) الذين يخالفون أمر الله ولا يبالون بعدا وته فان لم يكفهم دلالة السموات والارض والدلائل العقلية المقتضية للفرق المذكور فلينضم اليه الدلائل النقلية وهو الكتاب المعجز فانه (كتاب) لا يعرف كنه عظمته لكونه مما (أنزلناه) من مقام عظمتنا منتهيا (اليك) يا أعظم الخلائق (مبارك) كثير الخير (ليدبروا آياته) أى لينظروا فى الفاظه وترتيبها ولوازمها فيستخرجوا منها علوما بطريق الاستدلال (وليتذكر أولوا الالباب) يستخرجوا من اشاراتها علوما يعجز عنها أهل الاستدلال (و) اولوا الالباب وان بلغوا من الكمال ما بلغوا وهبوا ذلك الكتاب زيادة فى تكميلهم كما (وهبنا لداود) بعد كمال نبوته ورسالته وخلافته (سليمان) زيادة فى تكميله لكمال عبوديته التى هى أشرف مقامات الانسان حتى قيل فيه (نعم العبد)

وذلك

هو الاترج وقيل هو الزماورد (قوله مزجاة) أى يسيرة قليلة من قولك فلان يزجى العيش أى يدفع بالقليل يكتفى به المعنى جئنا ببضاعة انما ندافع بها ونتقوت ليست مما يتسع به (قوله جل وعز معقبات من بين يديه ومن خلفه) ملائكة يعقب بعضها بعضا وقوله لا معقب لحكمه أى اذا حكم حكما فامضاه

وذلك لرجوعه فى عبوديته الى الله (انه أواب) لا يلتفت الى عبادته ولا الى نفسه و يقطع محبة كل ماسواه (اذ عرض عليه بالعشى) ما بعد الظهر والمراد وقت العصر الخيول (الصافنات) التى تقوم على سنبك يد او رجل وهى من صفات العراب الخالص (الجياد) السريعة الجرى فغفل عن صلاة العصر حتى غربت الشمس (فقال انى أحببت) الخيل (حب الخير) المطلق الذى يؤثر على كل ماسواه حتى شغلنى (عن) صلاتى المشتملة على (ذكر ربى) الذى يجب ايثاره على كل ماعداه (حتى) خرج وقتها اذ (توارت) أى استترت الشمس (بالحجاب) أى حجاب الارض لكن انما يتحقق الخروج لو لم ترد (ردوها) أى الشمس أيها الملائكة (على) ليعود وقت الصلاة فيذهب عنها اسم القضاء فصلاها وغار عليها (فطفق) أى أخذ يذبحها و يمسح السكين (مسحا بالسوق والاعناق) لئلا يتلوث بدمها شئ آخر من أملاكه ولم يكن ذلك اسرافا منه لانه تصدق بلحمها على الفقراء وقد قلت حاجته اليها اذ كان الله ينصره بدونها على انها لو كانت بحرية ذات اجنحة ربما لم تصلح للقتال عليها (و) لا ينافى كماله الابتلاء بالذنب سهوا فانا (لقد فتنا) أى ابتلينا (سليمان) بالذنب سهوا وهو غفلته عن عبادة امرأته صورة أبيها فى بيته وذلك انه غزا جزيرة صيدون فقتل ملكها واصاب ابنته جرادة فاحبها ولم تزل تجزع على أبيها فامر الشياطين بتمثيل صورته وكانت مع ولائدها تغدو وتروح اليها و يسجدن كعادتهن فى ملكه فاخبره آصف فكسرها وضرب المرأة وخرج باكيا الى الفلاة وكان اذا دخل الخلاء اعطى خاتمه الذى فيه ملكه جاريته المسماة امينة فاعطاها يوما فتمثل لها شيطان بصورته يسمى صخرا فأخذ الخاتم فجلس على كرسيه وهو المشار اليه بقوله (والقينا على كرسيه جسدا) كاجساد صور المرايا لكنها بلا اجسام والشياطين أجسام لطيفة نارية لكنها لا تظهر وانما تظهر اجسادا مثالية ولذلك تراها متغيرة بسرعة والصورة الاصلية لا تتغير بسرعة وغيرت هيئة سليمان فاتاها لطلب الخاتم فطردته فعلم ان الخطيئة قد ادركته فكان يدور على البيوت يتكفف فاذا قال أنا سليمان بن داود رموه بالتراب فعمد الى البحر فاخذ ينقل حيتان أهله الى السوق على سمكتين يبيع احداهما برغيفة ويشوى الاخرى حتى مضى أربعون يوما عدد ما عبدت الصورة فى بيته فقال آصف يا بنى اسرائيل هل رأيتم من اختلاف حكم ابن داود ما رأيت قالوا نعم قال امهلونى حتى أدخل على نسائه فاسألهن هل انكرن منه شيأ فقلن ما يدع امرأة فى دمها ولا يغتسل من جنابة فطار الشيطان وقذف الخاتم فى البحر فابتلعته سمكة فوقعت فى يده فوجد الخاتم فى بطنها فخر ساجدا وعاد اليه الملك فذلك قوله (ثم اناب) اذ (قال رب اغفر لى) تغافلى عن عبادة صورة امرأة بتمثيله القوم اعتادوا عبادة الصور (و) لا تسلب عنى الخلافة بل (هب لى ملكا) يكون لى معجزة اذ (لا ينبغى) أى لا يتسهل (لاحد من بعدى) لئلا يتوهم من بعده لو ملك غيره مثل ملكه انه لم يكن معجزة وان من آمن بصاحبه انما آمن عن خوف و يعلم ذلك أهل عصره بالضرورة مع انه يمتنع عادة حصول مثله فى عصر من الاعصار الا بطريق خرق العادة ولعل ذلك تعطى من يكون أفضل ممن ماهو تام

لا يتعقبه أحد بتغيير ولا نقض يقال عقب الحاكم على حكم من قبله اذا حكم بعد حكمه بغيره (قوله جل وعلا بمصرخكم) أى مغيثكم (قوله جل وعز مهطعين) أى مسرعين فى خوف وقيل اسراع وفى التفسير مهطعين الى الداعى أى ناظرين قد رفعوا رؤسهم الى الداع (مقنعى رؤسهم) أى

قوله وغيرت هيئة سليمان الخ قال الخطيب قال الرازى واستبعد أهل التحقيق هذا الكلام من وجوه وذكر عنه وجوها أربعة فراجعه اه مصحح

من الملك (انك أنت الوهاب) أى المبالغ فى الهبات فهب لى ابلغ الهبات وهب من شئت ابلغ منها (فسخرنا) أى ذللنا (له) أى تكميلا لملكه (الريح) التى لا تطيع شيطانا لو قام مقامه (تجرى بأمره) من غير عقد همة منه (رخاء حيث أصاب) أى لينة فى مكان الاصابة لا تؤذى احدا وان كانت عاصفة فى السير بكرسيه وهذا اعجاز آخر كونها لينة مع افادتها فائدة العاصفة (و) سخرناله (الشياطين) بحيث لا يمكن أحدا منهم ان يتسلط عليه ينتفع بهم فى الخيرات اذ سخرناله (كل بناء) يبنى له ابنية عظاما من المساجد والقناطير وغيرهما لتسكين عسكره (وغواص) يستخرج له جواهر البحر لينفق من اثمانها على العسكر (و) سخرناله شياطين (آخرين) لا يتأتى منهم الخير ولكن دفع عنهم الشر اذ كانوا (مقرنين) أى قرن بعضهم ببعض (فى الاصفاد) أى القيود ولم يكلفه فى هذا الملك ما يشق عليه بل قلناله (هذا عطاؤنا) الذى لا نطلب فى مقابلته عوضا ولا نكلف عليه شيئا (فامنن) أى أعط منه ما شئت لمن شئت (أو أمسك) أى امنع وكل ذلك لك (بغير حساب و) لم يبعده عنا تصرفه فى عطائنا على وجهه بل (ان له عندنا لزلفى) أى قربى (وحسن مآب) اذ لم يذهب بطيباته فى حياته الدنيا ولم يأت بما يخجله عندنا فى هذا الملك العظيم مع اجتماع الشياطين حوله (واذكر) فى باب شدة الابتلاء بالشيطان وحسن عاقبة من احتملها (عبدنا) الكامل فى التحقق بالعبودية (ايوب اذنادى ربه) الذى رباه بالابتلاء بالشيطان شاكيا عنه (انى مسنى) أى اصابنى (الشيطان بنصب) أى تعب من جهة اذهاب المال والاهل (وعذاب) أى ألم فى الجسد وذلك ان ابليس قال الهى نظرت فى عبدك أيوب فوجدته عبدا انعمت عليه فشكرك ولو ابتليته لحال عما هو عليه فقال عزوجل سلطتك على ماله فقال ابليس لعفاريته ماذا عندكم من القوة فتحول احدهم اعصارا من نار فاحرق ابله ورعاتها وصاح آخر على الغنم ورعاتها فماتوا وصار آخر ريحا عاصفة فهبت على حرثه فنسفت فتمثل ابليس بصورة راع وحارث واتاه وهو يصلى فقال اقبلت نار فغشيت ابلك فاحرقتها ومن فيها وصاح على غنمك شيطان فماتت وهبت على حرثك ريح فنسفت فقال الحمد لله انها مال الله اعارنيها وهو أولى بها وقديما وطنت نفسى ومالى على الفناء فقال ابليس الهى ان أيوب يرى انك متعته بولده فانت تعطيه المال فهل أنت مسلطى على ولده فهى المصيبة التى لا يقوم لها أحد قال نعم فاتاهم وهم فى قصورهم فلم يزل يزلزلها حتى اسقطها عليهم ثم نكسهم فتمثل بمعلمهم وهو جريح فاتاه وقال لو رأيت بنيك كيف عذبوا ونكسوا يسيل دمهم ودماغهم وشقت بطونهم وتناثرت أمعاؤهم فقال ياليت أمى لم تلدنى ثم افاق واستغفر سريعا فرجع خاسئا وقال الهى انما هون على أيوب المال والولد لانه يرى انك متعته فانت تعيدله المال والولد فهل أنت مسلطى على جسده قال على غير لسانه وقلبه فاتاه فوجده ساجدا فنفخ من قبل وجهه فى منخره نفخة اشتعل منها جسده فخرج من قرنه الى قدمه ثآليل مثل اليات الغنم ووقعت فيه حكة فلم يزل يحك حتى قرح لحمه وأنتن واخرجه أهل القرية ورفضه غير امرأته رحمة بنت افرايم بن يوسف فتمثل لها ابليس فى صورة رجل فقال لها اين

بعلك

رافعى رؤسهم يقال أقنع رأسه اذا نصبه لا يلتفت يمينا ولا شمالا وجعل طرفه موازيا لما بين يديه وكذلك الاقناع فى الصلاة (قوله عزوجل متوسمين) أى متفرسين يقال توسمت فيه الخير اذا رأيت ميسم ذلك فيه والميسم والسمة العلامة (قوله عزوجل المقتسمين) أى المتحالفين على عضه رسول الله صلى

قوله فخرج من قرنه الى قدمه الخ رد المحققون ذلك فانه يخل بمنصب النبوة والذى وقع له من البلاء جسمه انما هو مجرد علة جلدية غير مشوهة اهـ مصحح

بعلك فقالت هو ذلك يحك قروحه و يرد الديدان فى جسده فلما سمعها طمع ان تكون كلمة جزع فذكرها ما كانت فيه من النعم ثم أتى بسخلة وقال ليذبح لى أيوب هذا فيبرأ فجاءت تصرخ يا أيوب الى متى يعذبك ربك أين المال وأين الولد واين لونك الحسن اذبح هذه السخلة فاسترح فقال أيوب أتاك عدو الله فنفخ فيك أرأيت ما تبكين عليه من المال والولد والصحة من اعطانيه قالت الله قال فكم متعنا به قالت ثمانين سنة قال فمذ كم ابتلانا قال سبع سنين واشهرا قال ويلك ما أنصفت انصبرن فى البلاء ثمانين سنة كما كنا فى الرخاء والله لئن شفانى الله لاجلدنك مائة جلدة أمرتنى ان اذبح لغير الله لا أذوق شيأ مما تأتيني به بعد هذا اعزبى عنى فذهبت فلما رأى أيوب ايس عنده طعام ولا شراب ولا صديق خر لله ساجدا وقال انى مسنى الشيطان بنصب وعذاب فقيل له ارفع رأسك فقد استجيبت لك (اركض) أى اضرب (برجلك) الارض ساعيا فى قلب ترابها ماء فركض برجله فنبعت عين فقيل (هذا مغتسل بارد) يذهب بالحرارة المؤذية فاغتسل فلم يبق من دائه ودرنه شئ الا سقط وعاد اليه شبابه وجماله كأحسن ما كان (و) ضرب مرة اخرى فنبعت عين أخرى فقيل هذا (شراب) فشرب فلم يبق فى جوفه داء الا خرج فقام صحيحا هذا ما يتعلق ببدنه وقدمه لانه اهم وانما قدم أولا ما يشير الى اهلاك المال والولد لتقدمه فى الواقع (ووهبنا له أهله) باحيائهم باعيانهم (ومثلهم معهم) بان رددنا على المرأة شبابها فولدت سبع بنين وسبع بنات وقيل ستة وعشرين ذكورا (رحمة منا) فوق أجر الصبر المؤخر الى يوم القيامة (و) انما اعطيناه ما اعطيناه ليكون (ذكرى لاولى الالباب) ليذكروا انه اذا أعطى فى دار المحنة هذا المبلغ فماذا يعطيه يوم الجزاء وائلا ييأسوا عن روح الله (وخذ) لحلفك على ضرب امرأتك (بيدك) لا بيد غيرك لما فيها من مزيد الاهانة (ضغثا) أى حزمة صغيرة (فاضرب به) امرأتك ضربة واحدة تكفك عن مائة ضربة اذا اشتمل على مائة عود وأصاب الجميع ولا تشدد لرعايتها حقك وصبرها معك (و) مع ذلك (لا تحنث) بترك الضرب الذى فيه رعاية حقنا وانما آتيناه ما ذكرنا وخففنا على امرأته من اجل صبره (انا وجدناه) فى كل ما ابتليناه به (صابرا) والصبر رأس العبادة لذلك صح فيه (نعم العبد) كيف وكمال العبودية فى الرجوع الى مولاه (انه أواب) وكذلك كل صبار (واذكر) فى تكميل العبودية بالصبر على اتمام الاعمال والمعارف (عبادنا) فى العبادات الظاهرة والباطنة (ابراهيم واسحق ويعقوب) لكونهم (أولى الايدى) العاملة للاعمال القلبية والقالبية (والابصار) الناظرة فى تحقيق الاعتقادات واتمامها وتكميل الاعمال عن كمال الصبر فيها بالاعراض عن الدنيا (انا أخلصناهم) عن الالتفات الى الدنيا (بخالصة) أى بهمة وعزيمة خالصة اطلبناها حتى التزموا (ذكرى الدار) الآخرة لا لما فيها من المأكولات والمشروبات والمنكوحات بل من منازل القرب والكرامات عند الله (و) ذلك لاصطفائنا اياهم (انهم عندنا لمن المصطفين) اقر بنا بل من (الاخيار) من بين طوائف المقربين (واذكر) فى أن القرب بالصبر على اعمال التزكية (اسمعيل) المنقاد للذبح المفنى للنفس (واليسع) خليفة الياس بشرط ترك الشهوات

الله عليه وسلم وقيل المقتسمين قوم من أهل الشرك قالوا تفرقوا على عقاب مكة حيث يمر بكم أهل الموسم فاذا سألوكم عن محمد صلى الله عليه وسلم فليقل بعضكم هو كاهن وبعضكم هو ساحر وبعضكم هو شاعر وبعضكم هو مجنون فمضوا فاهلكهم الله وسموا المقتسمين لانهم اقتسموا طرق مكة (قوله

والغضب (وذا الكفل) خليفة اليسع بشرط قيام الليل وصيام النهار وترك الغضب (و) هؤلاء وان بالغوا فى التزكية التى بها التجلى الشهودى للرب المفضى الى دعوى الربوبية فى حق القاصرين فليسوا من أهل البعد بل (كل من الاخيار) اذ غاية (هذا) التجلى انه (ذكر) أى شرف لهم لا يخرجهم عن العبودية الى الربوبية فلا ينافى كونهم من الاخيار بل يؤكده (و) هذه المقامات وان كانت شريفة فلا يشتاق اليها العوام فلا بد لهم من مشوق آخر يشوقهم الى ما ألفوه فيقال (ان للمتقين) تناول المحرمات فانهم وان فاتهم ماذكر (لحسن مآب) يناسب طباعهم (جنات عدن) يقيمون فيها بدل الانهماك فى الشهوات (مفتحة لهم الابواب) أى أبواب الشهوات التى لم تفتح لهم فى الدنيا لو ارادوها منها باب الجاه لذلك يكونون (متكئين فيها) على سررهم اتكاء الملوك وباب الاطعمة والاشربة اذ (يدعون فيها) الى أماكنهم بدل سعيهم لقوا كه الدنيا (بفاكهة كثيرة) تناسب الاطعمة المتروكة من الدنيا (وشراب) يناسب الشراب المتروك (و) باب الانكحة اذ (عندهم) بدل النسوة المتروكة من المحرمات نسوة (قاصرات الطرف) على ازواجهن مع حضور أصحابهم (اتراب) مستويات السن ليس فيهن عجوز ولا صغيرة (هذا ما توعدون) على ترك المحرمات (ليوم الحساب) فاذا تركتم اعطيتم بحساب ذلك ولو فعلتم عوقبتم بذلك الحساب لكن المتروك كان فانيا لا محالة وهذا غير فان (ان هذا لرزقنا ماله من نفاد) كالاتفاد لنا (هذا) وان دل على انه لا يفوت بالتقوى شئ من المشتهيات بل يحصل فى مقابلتها ما هو أكمل منها مما لا يتناهى من المراتب لا يكفى داعيا الى التقوى لمن لا يرضى بترك اللذات العاجلة للذات آجلة فلا بد من تخويف عظيم بان يقال (وان للطاغين) أى المجاوزين حد الشهوة المباحة (لشر مآب) لا يقوم خيرها اليسير بازاء ذلك الشر الكثير وهو أن لهم (جهنم) بدل تلك الجنات (يصلونها) بدل لذات الفواكه بل على التلذذ بتلك الشهوة التى فنيت وبقى هذا ابد الآباد (فبئس المهاد) على انه يكون بدل اتكائهم على السرر ويقال لهم بدل شراب الجنة بل بدل ما شربوا فى الدنيا من الاشربة المحرمة (هذا فليذوقوه) جزاء على ذوق الشراب المحرم (حميم وغساق) ما يسيل من الصديد (و) لهم مذوق (آخر من شكله) أى شبه ما مر هو (ازواج) أى أنواع من العذاب من جملتها التخاصم بينهم وبين اتباعهم بدل التلذذ بالنساء وذلك انه اذا ورد التابعون فى النار قال خزنتها للمتبوعين الذين وردوها قبلهم (هذا فوج مقتحم) أى داخل النار ليكونوا (معكم) كما كانوا فى الدنيا فيقول المتبوعون (لا مرحبا بهم) أى ما لقوا سعة (انهم) فى ضيق من الشدائد اذهم (صالوا النار قالوا بل انتم) احق بما قلتم (لا مرحبا بكم) بتخفيف العذاب لمشاركتنا اياكم (انتم قدمتموه) أى الصلى (لنا) بتلقين العقائد الردية والاعمال القبيحة فتقررت فى قلوبنا هى تقررنا فى النار (فبئس القرار) سيما وقد تقررت عداوتهم أيضا حتى (قالوا ربنا من قدم لنا هذا فزده عذابا) حتى يكون (ضعفا) لعذابنا (فى النار) وراء سائر وجوه العذاب (وقالوا) أى الاتباع انما اتبعناكم لانكم أوقعتم فى اعتقادنا كون المؤمنين شرارا وأنكم خيار (ما لنا لا نرى)

قوله (مفرطون) أى
جل وعز مفرطون
مقدمون معجلون الى النار
وقيل مفرطون أى متروكون
منسيون فى النار ومفرطون
بكسر الراء مسرفون على
أنفسهم فى الذنوب ومفرطون
مضيعون مقصرون (قوله
عز وجل مبصرة) أى
مبصرا بها (مترفوها) هم
الذين نعموا فيها أى فى
الدنيا فى غير طاعة الله عز
وجل (قوله ملتحدا) أى
معتدلا وميلا أى ملجأ يميل

فى النار (رجالا) من المؤمنين (كنا نعدهم) لفقرهم وتركهم دين آبائهم (من الاشرار) واذا ذكروا فضل ايمانهم واعمالهم (اتخذناهم سخريا) اهم خارجون من النار فليسوا من الاشرار (أم) هم مع سائر الاشرار فى النار لكن (زاغت عنهم الابصار ان ذلك) القول وان وقع حال الاشتغال بالعذاب (لحق) لانه (تخاصم أهل النار) يريد البعض دفع العذاب عن نفسه او تخفيفه عليها و تغليظه على صاحبه ولو بايهام شرية المتبوع الخير وخيرية المتبوع الشر فان زعموا أن غاية هذا انه مبالغة فى التخويف وهو مالم يظهر له أثر موجب السخرية (قل) انما يظهر اثره بالتعذيب لكنه ليس بيدى (انما أنا منذر و) لو كان بيدى لكنت الها لكن (ما من اله الا الله) لانه (الواحد) فى الالهية (القهار) لكل اله سواه لو كان وانما احتيج الى الواحد لانه (رب السموات والارض وما بينهما) من المحدثات المفتقرة الى المحدث وكثرتها لا توجب تعدده لانه مبطل لعزته لكنه (العزيز) على الاطلاق ولذلك لا يظهر بجميع كمالاته فى المظاهر فلابد أن يستر الهيته عنها لانه (الغفار) فان زعموا ان غاية هذا انه استدلال على شرية مآب الطاغين وهو انما يكون حجة على من أصغى اليه لكنا عنه معرضون (قل) انما يعرض العاقل عما يراه سهلا والمستدل عليه فيما نحن فيه (هو نبؤ عظيم) بحسب مقتضى عزته القاهرة لالهية ما سواه فهى تقتضى قهر من أشرك به (أنتم) مع ادعائكم كمال العقل لانفسكم (عنه معرضون) لا عن جهلكم بصدقه بل مع علمكم بصدقه لمطابقته كتب الاولين من غير اطلاع لى عليها ولا سماع من أهلها ولا من الشياطين المستمعة من الملا الاعلى فانه (ما كان لى من علم بالملا الاعلى) أى بكلامهم (اذ يختصمون) أى يبحثون عن المعارف والاخبار وكيف يكون لى هذا من الشياطين مع انه (ان) أى ما (يوحى الى الا أنما أنا نذير) من اضلال الشياطين (مبين) يبدا اضلاله وهو عدو له مع الله لاجل غضبه عليه من ترك السجود لآدم (اذ قال ربك للملائكة) الذين هم فوق ابليس (انى خالق بشرا) فلا ينبغى ان تزدريه اعينكم لكونه (من طين) يغلب عليه التراب والماء اذ أشرفه بتعديل المزاج (فاذا سويته) أى عدلت مزاجه بحيث يحصل له وحدة تقتضى فيضان الروح منى (و) ازيده تشريفا اذا (نفخت فيه من روحى) أى نورته بنور روح فاض منى (فقعوا) على الارض (له) نظرا الى جمعه بين العلويات والسفليات (ساجدين فسجد الملائكة) السماوية والارضية (كلهم أجمعون) لم يتأخر سجود بعضهم عن بعض (الا ابليس) فانه وان كان دونهم ثم لحقهم بالعبادة حتى دخل فى أمرهم لم يسجد لانه (استكبر و) دعاه استكباره الى جحود وجوب امتثال امر الله فكأنه (كان) قبل ذلك (من الكافرين) وان كان مبالغا حينئذ فى عبادته (قال يا ابليس) بعد ما غير اسمه اذ كان اسمه عزازيل (ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدى) أى جمعت فى خلقه بين صفاتى المتقابلة التى بها افعل الاشياء فعل اليدين (أستكبرت) عليه مع كونك ادنى من الملائكة الساجدين (أم) لم تستكبر ولكن (كنت من العالين) أى الملائكة الذين فوق السموات لم يؤمروا بسجوده لكونهم ممن لا يعلمون انه خلق آدم ام لا لاستغراقهم فى مشاهدة جلال الله تعالى (قال) انى وان

(قوله عز اسمه فيجعله حرزا) هو دردى وحل المهل) ويقال ما أذيب من الزيت والرصاص والنحاس وما اشبه ذلك (قوله تعالى مرتفقا) متكأ على المرفق والاتكاء الاعتماد على المرفق (قوله عز وجل المثلى) تانيث الامثل (قوله مشفقون) هى خائفون (قوله مضغة) هى لحمة صغيرة سميت بذلك لانها بقدر ما يمضغ (قوله عز وجل

لم اكن من العالين فيكفي في الامتناع كوني اعلى منه (أنا خير منه) عنصرا اذ (خلقتني من نار)
أي من عناصر يغلبها النار (وخلقته من طين) ومركز النار اعلى وتاثيرها اشد (قال) اذ
خرجت من أمري ومن العقل الكامل بترك النظر الى شرف روحانيته (فاخرج منها) أي من
رتبة الملائكة (فانك رجيم) أي مطرود عن رتبة القرب اللازمة لرتبة الملائكة (و) لا اقتصر في
حقك بمجرد الطرد بل العنك (ان عليك لعنتي) أي غضبي الذي لا ينقطع (الى يوم الدين) فلا
ينقطع العذاب عنك بعده (قال رب) مقتضى تربيتك اياي فيما تقدم ان لا تعجل عقوبتي
(فأنظرني) اي امهلني (الى يوم) الجزاء العام اذ (يبعثون) فيه (قال) اذا استمهلتني بتربيتي
السابقة (فانك من المنظرين) لا الى يوم البعث لتبقى بعد جميع بني آدم بل (الى يوم) النفخة
الاولى الواقعة في (الوقت المعلوم) اي المعين لانتهاء أمر الدنيا فانه يغلب فيه القهر الكلي فلا
تسلم فيه (قال) اذ قهرتني بعزتك وحجبتني بها عنك اذ ظهرت بيديك في آدم (فبعزتك) أقسم
(لاغوينهم) أي لاضلنهم (اجمعين) بمقتضى حجاب العزة (الا عبادك منهم المخلصين) لخروجهم
عن تلك الحجب بنور اخلاصهم فعرفوك وعبدوك (قال) انك وان صرت مبطلا (فالحق) قالت
في الاغواء والاستثناء (والحق أقول) فيما يترتب عليه فاقسم (لأملأن جهنم) بمقتضى القهر
اللازم للعزة (منك وممن تبعك منهم أجمعين) فهذا الوعيد هو مبدأ الانذار فان اعرضوا عن
انذارك بعد بيان مبدئه لانه يشق عليهم الاصغاء اليه (قل) انما يشق الاصغاء الى ما فيه غرم لكن
(ما اسئلكم عليه من اجر) أو امارة كذب كالتكلف لاصلاح الكلام (وما انا من المتكلفين)
أو اختلال عرض ولا اختلال فيما ادعو اليه (ان هو الا ذكر للعالمين) أي شرف للكل اذا
ظهرت علومه وعمل بها (و) انتم لو خفيت عليكم فوائده (لتعلمن نبأه) المتضمن لتلك الفوائد
(بعد حين) اما في الدنيا عند كثرة العلماء أو في الآخرة * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب
العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله اجمعين

(سورة الزمر)

سميت بها لاشتمالها على الآية التي ذكرها المشيرة الى تفصيل الجزاء والزام الحجة وبطلان المعذرة
وهذا من أعظم مقاصد القرآن (بسم الله) المتجلي في كتابه بتفاصيل اسمائه وصفاته واحكامه
وافعاله واجمال ذاته (الرحمن) بتنزيله لبيان تلك التفاصيل (الرحيم) بانزاله لبيان ذاته اجمالا
تنزيل الكتاب) لبيان تلك التفاصيل (من الله) المشتمل عليها مع احتجابها باعتبار اسمه
(العزيز) ليصير الى عالم الحكمة باعتبار اسمه (الحكيم) وبين ذاته في اثناء بيان تلك التفاصيل
اجمالا للكل (انا أنزلنا) من مقام الجمع (اليك) يا مظهر الجمع (الكتاب) الجامع للتفصيل مع
الاجمال لتحقق (بالحق) لتعبده باعتبار جمعه في ذاته وتفصيله في مظاهره (فاعبد الله) باعتبار
جمعه بين الاجمال والتفصيل غير مشرك به المظاهر بل (مخلصا له الدين) والمظاهر وان عبدت
ورجع عبادتها الى الله فليس ذلك دينه بل (الا لله الدين الخالص) عن وجوه الشرك (و) عبادة
المظاهر لا يخلو عنه اذ (الذين اتخذوا من دونه أولياء) يقولون (ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله)

لانهم

مخلقة) مخلوقة تامة وغير
مخلقة هي غير تامة يعني
السقط (قوله عز وجل
المتر) هو الذي يريك
لتعطيه ولا يسأل (قوله
جل وعز معطلة) أي
متروكة على هيئتها (قوله عز
وجل معاجزين) أي
مسابقين ومعجزين أي
فائتين ويقال مثبطين
(قوله جل وعز مذعنين)
أي مقرين أي منقادين
(قوله عز وجل المفتون)

لانهم مظاهره الكاملة فعبادتها تزيدنا معرفة به والزيادة فيها تفيدنا (زلفى) أى قربا فوق قربنا بلا واسطتهم لكنهم ليسوا مظاهره الكاملة بل اختلف ظهوره فيها لذلك اختلفوا فى معرفة الله (ان الله يحكم بينهم فيما هم فيه يختلفون) من معرفته وظهر بذلك كذبهم انها تفيدهم مزيد معرفته بل انها تحجب عنه (ان الله لا يهدى من هو كاذب كفار) فهى وان كانت للاستدلال بها على الصانع فانما يستدل الكامل دون هؤلاء سيما القائلين بظهوره بالالهية فيها فهو كاذب فى هذا الزعم كفار بنسبة هذه الرتبة الى من ليست له فلا يهتدى الى معرفة الالهية أصلا فان زعموا انه وان لم يظهر الحق فى أوليائهم بالالهية ظهر فى بعضهم بالسر الذى يظهر من الوالد فى ولده فيقال هذا التوسط انما يتم لو أمكن أن يكون له ولد لكنه انما يتصور بمباشرة المرأة وهى من خواص الحيوان ولو تصور بغيرها فبالاصطفاء فحينئذ (لو أراد الله ان يتخذ ولدا لاصطفى) لاعطاء هذه الالهية (مما يخلق) مع ما فيه من النقيصة المنافية لهذه الرتبة الشريفة (ما يشاء) لا ما يشاؤن لكنها انما تتم بالمشاركة وقد تنزه (سبحانه) عن المشاركة لانه (هو الله) الجامع للكمالات كلها وهو انما يتم له لو انفرد بها فهو (الواحد) بحيث لو امكن شئ منها لغيره فهو (القهار) له وكيف يكون ظهوره فى أوليائهم ومعبوديهم أكمل من ظهوره فى كل ما عداهم مع انه (خلق السموات والارض) أكمل مظهر به منهم بظهور تفاصيل اسماء الحق وصفاته فيهما كأنهما متصفان (بالحق) ومع ذلك لا يخلوان عن نقص به صار كمالهما قابلا للقهر فمن كمالهما الليل والنهار وهو يقهرهما اذ (يكور الليل) أى يجعله لباسا (على النهار و) يقهر هذا القاهر بقهوره اذ (يكور النهار على الليل و) يقهر ما هو سلطانهما اذ (سخر الشمس) سلطان النهار (والقمر) سلطان الليل والتسخير قهر على ان منتهى أمرهما القهر عليهما اذ (كل يجرى لاجل مسمى) هو أجل القيامة القاهرة لكل ما سواه فيقهران فيه وكيف يظهر بكمالاته فى مظاهر النقص وهو ينافى عزته (الا هو العزيز) فهو وان ظهر بعزته فى قهره للاشياء يستر عزته وسائر كمالاته من حيث هو (الغفار) فلا يظهر بكمالها فى شئ بحيث يستحق العبادة فيه ولا يبعد عليه أن يظهر بكماله فى شئ و يستره عن الناظرين حال ظهوره اذ (خلقكم من نفس واحدة) فظهر فيها بالكمالات التى يظهر بها فيكم لكن لم يظهرها لكم الى حين اخراجكم (ثم) لا يبعد عليه الجمع بين الظهور والبطون كما لا يبعد عليه الجمع بين الذكورة والانوثة فى تلك النفس اذ (جعل منها زوجها و) كيف لا تكون تلك النفس الجامعة لكمالاتكم من اكمل المظاهر مع ان من كمالكم انه (أنزل لكم) أى جعل تحت قهركم (من الانعام ثمانية أزواج) ومما يدل على كمالكم أنه (يخلقكم فى بطون امهاتكم) لتأخذوا اسرارها الباطنة كما أخذتم أسرار آبائكم (خلقا من بعد خلق) فيجتمع فيكم حقائقها وتصير اسرارا بتبعية ظلمات الاماكن اذ خلقكم (فى ظلمات ثلاث) ظلمة البطن وظلمة الرحم وظلمة المشيمة (ذلكم) المدرج فيكم هذه الاسرار هو (الله) الجامع لها الامظهر من مظاهره اذ لا ربوبية لها وادراجه من حيث هو (ربكم) فان كان هو المظهر فلا يستحق العبادة لان المستحق لها هو الملك ولا ملك لهذه المظاهر بل (له الملك)

أى ذوو الاضعاف من الحسنات كما تقول رجل مقو أى صاحب قوة وموسر أى صاحب يسار (قوله جل وعز متبرجات) أى مظهرات محاسنهن مما لا ينبغى أن يظهرنه و يقال متبرجات متزينات (قال أبو عمر قيل متبرجات أى منكشفات الشعور) (قوله عز وجل مشرقين) أى مصادفين شروق الشمس

كيف والمظاهر والظهورات متعددة وهو (لا اله الا هو فانى تصرفون) عن عبادته الى عبادة
مظاهره أو ظهوراته ولا يلومكم على صرفكم لانه يضره فانكم (ان تكفروا) لم يضره كفركم والا
كان محتاجا اليكم والى ايمانكم لكن لا حاجة له الى شئ (فان الله غنى عنكم) وان توقف ظهور
بعض أسمائه كالرزاق والمحيي والمميت والغفور والشكور عليكم فهو غنى عن ذلك الظهور
أيضا (و) لكن يحبه لذلك (لا يرضى لعباده الكفر) لانه ينقص مظهريتهم فينقص ظهوره فيهم
وهو يحب كمال ظهوره فيهم اذ هو كمال الظهوره (و) لحبه كمال ظهوره (ان تشكروا يرضه لكم) اذ
يكمل بذلك مظهريتكم فيكمل ظهوره فيكم (و) لو فرض كمال ظهوره بكافر لم يعتد به لان نقيصة
كفره تعارضه الا أن يحملها محمل لكن (لا تزر وازرة وزر أخرى ثم) هذا النقص وان لم يرجع
منكم الى الله تعالى لكن (الى ربكم مرجعكم) فكانت نقيصتكم أيضا راجعة اليه وقد رجعت
الى ظهوره بالحقيقة (فينبئكم بما كنتم تعملون) من الخيانة فى حقه والاعمال وان تعلقت
بالجوارح التى ليست مظاهره الكاملة فلها تأثير فى مظهرية الصدور فينبئكم بها (انه عليم
بذات الصدور و) لحبه كمال مظهرية القلب ربما يضر الجوارح لتكميله فانه (اذا مس
الانسان ضر دعا ربه) فيكمل بذلك مظهريته قلبه اذ يصير (منيبا) أى راجعا (اليه ثم) بعد ازالته
بدعائه (اذا خوله) أى ملكه (نعمة) عظيمة (منه) ليزداد رجوعا اليه (نسى ما كان) من الضر
(يدعوا) الله (اليه) أى الى دفعه (من قبل) أى من قبل هذه النعمة (و) نسى المنعم أيضا اذ
(جعل لله أندادا) لا لرؤيته اياهم وسائط نعمته بل (ليضل عن سبيله) باعتقاداتهم مظاهر كاملة
له والكمال الظاهر فيها عين النقص بالنسبة الى كمال الحق واعتقاد النقص فى كماله موجب للضلال
عن سبيله فان زعم انه بذلك متقرب اليه لذلك ينعم على الحق بواسطتهم (قل تمتع بكفرك) الذى
هو توسيطهم للاستفاضة منه على أنهم مظاهره الكاملة تمتعا (قليلا) فى الظاهر لا فى الحقيقة
(انك من أصحاب النار) باعتقادك النقص فى كمال الحق وتوسيطك ما جعلته شريكه فى الكمال
الذى به استحقاق العبادة وكيف لا يعذب هذا المتمتع بالنعم مع كفره بالمنعم وتشريكه به من لا نعمة
منه أصلا اذ غايته انه من أسبابها التى لا أثر لها فيقال أهذا الكافر خير من ذلك الشاكر الذى تعب
بخدمة المنعم (أمن هو قانت) أى قائم بوظائف الطاعات شكر اللمنعم (آناء) أى ساعات (الليل)
حال غفلة هذا المتمتع (ساجدا) بالتذلل له (وقائما) باوامره (يحذر الآخرة) التى يجازى فيها على
تقصيره فى شكره وخدمته بالتذلل له (ويرجوا) لخيره (رحمة ربه) الذى رباه بالنعمة قبل استحقاقه
فان أصروا على القول بتفضيله عليه (قل) أين أنتم من التفضيل بل هل يستويان فان التزموا
القول بالاستواء قل (هل يستوى الذين يعلمون) النعم والمنعم (والذين لا يعلمون) شيأ منهما لكن
(انما يتذكر) بهذه الكلمات هذه اللطائف (أولوا الالباب) الآخذون بلباب كل شئ فان زعموا
ان أهل اللب لا يرون الله ينتفع بالطاعات ولا يتضرر بالمعاصى فلا يتعبون أنفسهم بالسجود
والقيام آناء الليل ولا يحذرون الآخرة ويغلب عليهم الرجاء على انه عز وجل يعلم انه لا يتيسر فى
أرضنا فلا يكلفنا بما يعسر فيها على خلاف مقتضى رحمته بنا ولا يتيسر انما الخروج عن أرضنا

أى طلوعها (قوله عز وجل
منتصرين) أى معلنين
فالطعام والشراب أى انما
أنت بشر (ممرد) مملس
ومنه الامرد الذى لا شعر
على وجهه وشجرة مرداء
لا ورق عليها (قوله تعالى
المحضرين) أى محضرين
النار (قوله عز وجل منيبين)
أى راجعين تائبين (قوله
عز وجل مقمحون) أى
رافعو رؤسهم مع غض

الا بصبر عظيم عن مالوفات تنافيها فالتكليف به ايقاع فى الحرج المنافى لمقتضى رحمته (قل يا) بصيرا تعلون انكم أهل اللب لانكم (عبادى) والمولى يتصرف فى العباد كيف يشاء وأنتم من (الذين آمنوا) بانه أمر ونهى ووعد وأوعد وانه صادق فى كل ذلك قادر عليه فحقكم أن تتقوا مخالفته (اتقوا ربكم) الذى رباكم بالنعم أن يسلبها عنكم ويذيقكم النقم ان خالفتموه فان لم ينتفع به هو ولم يتضرر فلا شك أنكم تنتفعون به اذ (للذين أحسنوا) اعتقاداتهم وأعمالهم (فى هذه الدنيا) المشتملة على الشهوات والغرور (حسنة) هى القرب من الله والفوز بثوابه لايثار جنابه على ماسواه وحصول مازرعوا بزرعهم (و) ان لم يتيسر لكم ذلك فى أرضكم فاخرجوا الى غيرها اذ (أرض الله) التى يتيسر فيها طاعته (واسعة) فان عسر عليكم الخروج اليها فالصبر عليه أعظم للاجر ولا ينافى تكليفه بذلك عظم رحمته لانه (انما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب) فان زعموا ان أهل اللب أهل التوحيد الذى لايتصور معه عبادة ولا عابد (قل انى) وان كنت من أعلى الموحدين (امرت) باعتبار ان حقيقتى العبودية وانما التوحيد باعتبار اشراق نور الوجود عليها (أن أعبد الله) الجامع للانوار المشرقة نور الوجود على الكل يشرف بها على حقيقتى لالاستقلالها بالعبادة بل (مخلصا له الدين) بالتوحيد (و) لا أخرج بتوحيدى عن العبودية اذ (أمرت لان أكون أول المسلمين) أى المنقادين بحقيقتى وبما أشرف على من نور الوجود للوجود الحقيقى المشرق بهذه الانوار فان زعموا ان التوحيد رافع للعقاب لامتناع أن يعاقب أحد نفسه فاذا لم يخف وقوعه فما معنى التكليف (قل انى أخاف) أى من جهة حقيقتى (ان عصيت ربى) بمخالفة أوامره ونواهيه التى كلفت بها حقيقتى المرباة بنور أشرق عليها من الوجود الحقيقى ليزيدها تربية (عذاب يوم عظيم) بالتجلى الجلالى عليها بدل التجلى الجمالى فان زعموا انه كيف يبقى نظر التوحيد مع العبادة بل يكون العابد عابدا لنفسه على انه انما يعبد الله لينفع نفسه (قل الله) لا نفسى (أعبد) والتوحيد لايوجب اتحاد الحقيقة مع نور الوجود الحقيقى المشرق عليها فضلا عن الاتحاد بذاته (مخلصا له دينى) عن طلب نفع لنفسى (فاعبدوا ماشئتم) من أنفسكم أومنافعها (من دونه) فان زعموا ان العبادة اذا خلت عن نفع النفس وقد أخلت بالشهوات الدنيوية كانت محض خسران (قل) ليس الخسران المحض خسران شهوة فانية وتعب فان بل (ان الخاسرين) الخسران المحض هم (الذين خسروا أنفسهم) التى بها كان التلذذ بالشهوات وكانت أحب اليهم من كل مشتهى (وأهليهم) الذين أحب اليهم من أنفسهم خسرانا أبديا لفوات الشهوات كلها عليها وعليهم أبدا لوقوعه (يوم القيامة ألا ذلك هو الخسران المبين) الذى لايستره ربح هذا من جهة فوات الشهوات وأما من جهة اجتماع وجوه التعب فهو انه (لهم من فوقهم) لفساد اعتقاداتهم واخلاقهم وأعمالهم الباطنة (ظلل) أى أطباق (من النار ومن تحتهم) لفساد أقوالهم وأعمالهم الظاهرة (ظلل) ولا ينافى ذلك عظيم رحمته اذ (ذلك يخوف الله به عباده) ليرحمهم باصلاح اعتقاداتهم وأخلاقهم وأعمالهم التى بها الفوز بقربه وثوابه والنجاة عن بعده وعقابه وحجابه ولكونه أشد من العذاب

أبصارهم ويقال اقمح الذى جذب ذقنه الى صدره ثم رفع رأسه (قوله عزوجل مظلمون) أى داخلون فى الظلام (قوله تعالى ذكره مستسلمون) أى معطون بايديهم (قوله المدحضين) أى المغلوبين وقيل المقروعين وقيل المقمورين (قوله عزوجل مليم) الذى اتى بما يجب ان يلام عليه (قوله عزوجل

على أخص خواصه قال لهم (ياعباد فاتقون) أى ذاتى وان كنتم من أهل التوحيد (و) ليس من الحسن ترك عبادة المظاهر بل (الذين اجتنبوا الطاغوت) أى الشيطان المبالغ فى الطغيان لا بانكار مظهر يتها بل (أن يعبدوها) وان أوهم لفظ التوحيد كون الكل معبودا (وأنابوا) أى رجعوا عن عبادة المظاهر (الى) عبادة (الله لهم البشرى) بكل ربح من قربه وثوابه والفوز باحسن محامل التوحيد فن وجوهه ماهو كفر صريح كاعتقاد الهية الكل وأحسن وجوهه اعتقاد ان الوجود الحقيقى واحد مختص بالله ووجود ماسواه من اشراق نوره عليه وهكذا كل لفظ يحتمل وجوها يجب اتباع أحسنها (فبشر عبادى الذين) يخصوننى بالعبادة وان سمعوا من الكمل ان كمال التوحيد اعتقاد وحدة الكل لانهم وان كانوا (يستمعون القول) من الكمل ينظرون الى وجوهه (فيتبعون أحسنه) أى أحسن محمل له (أولئك) وان أنكر عليهم ملاحدة الموحدين فهم (الذين هداهم الله) اذ لاهداية فى الوجوه القبيحة وان كانت وجوه الاقوال الكمل (وأولئك) لا يلامون بمخالفة الظواهر فى بعض الالفاظ لانهم (هم أولوا الالباب) أى البواطن فيما خالفت الظواهر العقل الصريح والا أخذوا بهما جميعا (أ) يكون أهل الهداية من أخذ بالظاهر وان قبح بحيث يدل العقل على انه كفر صريح (فمن حق عليه كلمة العذاب) يكون من أهل الهداية من غير أن يسعى فى انقاذ نفسه من حقية كلمة العذاب عليها باقامة دليل آخر عقلى فى مقابلته (أ) تسعى فى انقاذه بدلالة ظاهر اللفظ (فانت تنقذ من فى النار) وليس من التقوى ترك التأويل فيما دلت الدلائل العقلية على استحالة الظواهر (لكن الذين اتقوا ربهم) أن يضلوا عن سبيله يجرون دلائل عقلية ويبنون عليها نتائج ثم يجمعون بينها وبين الدلائل النقلية والكشفية فيجرون أنهار المعارف المفضية الى الاحوال الشريفة والمقامات الكريمة لذلك يكون (لهم غرف) أى منازل رفيعة لابتناء مطالبهم على الدلائل النقلية والعقلية والكشفية (من فوقها غرف مبنية) ابتناء الاحوال والمقامات عليها (تجرى من تحتها الانهار) لاجرائهم أنهار المعارف وهذا وان لم يجب على الله فلابد من وقوعه لكونه (وعد الله لا يخلف الله الميعاد) لما فيه من نقيصة الكذب فان زعموا ان الموعود المستقبل انما يستقر فى الخاطر برؤية نظيره فى السابق يقال (ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء) وهو نظير انزال مواد العلوم العقلية والنقلية والكشفية (فسلكه ينابيع فى الارض) وهو نظير ايقاعها فى تركيب الادلة (ثم يخرج به زرعا مختلفا ألوانه) وهو نظير استخراج النتائج المختلفة (ثم يهيج) أى ييبس (فتراه مصفرا) وهو نظير آثار التزكية والتصفية (ثم يجعله حطاما) أى فتاتا متكسرا وهو نظير الاحوال والمقامات التى لاعبرة فيها للوجود المجازى (ان فى ذلك لذكرى) لنحو ماذكرنا (لاولى الالباب) فمن تذكر من هذه الامور المحسوسة تلك الامور المعقولة تذكر تلك الامور المحسوسة من هذه الامور المعقولة فكأنهم لغاية تعمقهم ينقلبون من المحسوس الى المعقول ثم منه الى المحسوس فهذا المحسوس كأنه نظير لذلك فافهم ويحتمل أن يقال انما أنزل الله تعالى المعقول والكتاب فسلكه ينابيع القلوب لاخراج زرع الاعمال المختلفة ثم ان ذلك الزرع يختلف له

مغتسل) وغسول الماء الذى يغتسل به والمغتسل أيضا الموضع الذى يغتسل فيه (مقتحم معكم) داخلون معكم بكرههم والاقتحام الدخول فى الشئ بشدة وصعوبة (قوله عز وجل متشاكسون) عسرو الاخلاق (وقوله عز وجل مقرنين مطبقين) من قولك فلان قرن فلان اذا كان مثله فى الشدة (قوله عز وجل

الاحوال

الاحوال باعتبار البرزخ والقيامة فلا يبقى لها أثر ما بل تنقلب الى صور أخر ففي البرزخ يبقى فيه أثر من هذا العالم ويمحى أثره بالكلية فى القيامة ويحتمل أن يقال لو قالوا ذكر الله والتوجه اليه يفيد ذلك من غير شرط التقوى اذ يحصل لاهلهما فى الدنيا الخوارق فلا يبعد أن يحصل لهم تلك الغرف فيقال ان لذكر الله والتوجه اليه فيضا عما ويا يفيد تصفية وتزكية من اجراء أنهار المعارف وينبت ما يشبه الكرامات لكن لا بقاء لها بدون التقوى فان الاهوية الفاسدة تفسد ذلك الزرع على سبيل التدريج وهذا الوجه أقرب من الاولين فان زعموا ان كثيرا ممن ظهر كمال لبه لا يتذكرون شيأ من أمثال ما ذكر ثم قيل انما يتذكرها من شرح صدره للاسلام دون من قسا قلبه (أ) يتذكر كل من اشتهر باللب وان لم يستعمل لبه فى أمور الدين (فمن شرح) أى وسع بالتصقيل لانطباع صور الامور الدينية كأنه تلين لها تلين الشمع لقبول الصور (الله) باعتبار ذاته واسمائه وصفاته (صدره) وجه القلب يلى النفس (للاسلام) أى لامور الدين بالتصفية والتزكية حتى يتجلى الله تعالى فيه (فهو على نور من ربه) الذى رباه بالتصقيل والتليين والشرح كمن قسا قلبه ولم يتصقل ولم ينشرح ولم يستنر ولم يلن لجمده على الامور الدنيوية (فويل للقاسية قلوبهم) لم تلين ولم تتصقل (من ذكر الله) الكاشف عن الحقائق الدينية (أولئك) وان اهتدوا فى الامور الدنيوية (فى ضلال مبين) عن المطالب الدينية كيف وقد ضلوا عن أحسن ما أنزل الله تعالى للايصال اليها اذ (الله) باعتبار ذاته واسمائه وصفاته (نزل) مرآة فعل المصقل (أحسن الحديث) الحدث تصقيلا للقلوب (كتابا) جامعا للحقائق والاحكام ويترتب عليها (متشابها) يشبه بعضه بعضا فى غاية الكمال ليكون أشرح للصدور (مثانى) يرجع بعضه الى بعض بالتأييد فيكون اشد تأثيرا بحيث يسرى من القلوب الى الجلود (تقشعر) أى تنقبض (منه جلود الذين يخشون ربهم) من ثريان أثر الخشية من قلوبهم الى جلودهم عند التجلى الجلالى (ثم تلين جلودهم) عند التجلى الجمالى (و) لذلك تميل (قلوبهم الى ذكر الله) فلا يزال يوصله الى مراتب القرب منه والرضوان (ذلك) وان اقتضى كونه هداية لجميع أولى الالباب الا انه لكونه (هدى الله) الخاص به (يهدى به من يشاء) من خواصه وهو المؤثر فيه دون هذه الاسباب وان جلت (و) لذلك ترى (من يضلل الله) فانه وان كان كاملا اللب جامعا للعلوم مبالغا فى الاعمال (فما له من هاد) فان زعموا ان الضال هو الذى يغتر بهذه الكلمات ويقشعر منه جلده دون من يثبت على دين اتفق عليه عقلاء الاولين قيل (أ) من تأثر قلبه بذكر الله وتلاوة كتابه حتى اقشعر جلده ثم لان الى ذكر الله حتى كوشف له ضال أم من قسا قلبه مع ان القاسى يجب أن يجازى بمنع التحرك بان يغل يده الى عنقه (فمن يتقى) أى يتحفظ (بوجهه) اذ يدفع به (سوء العذاب يوم القيامة) يوم الجزاء لوفاق هاد فى زعمكم ولو نظر الى تليينه لاعمال الدنيا فهو ظالم لصرفه أعضاءه المخلوقة لعبادة الله تعالى الى اهويته (وقيل للظالمين) بعد تصوير أعمالهم بالصور المؤلمة (ذوقوا ما كنتم تكسبون) ولو كانت أعمالهم صالحة كفى تكذيبهم سببا لتعذيبهم فانه (كذب الذين من قبلهم فأتاهم العذاب) ولا يجب الشعور به قبل مجيئه ليؤمنوا عنده قربه لان سنة الله قد

مقترنين) أى اثنين اثنين
(قوله جل وعز مقتدرون)
منبعون (قوله مبشرين)
أى محيين (مسيطرون)
أرباب يقال قد تسيطرت
على أى اتخذتنى خولا
(قوله عز وجل والمؤتفكة
أهوى) المؤتفكة المخسوف
بها وأهوى جعلها تهوى
(قوله عز وجل مستمر) أى
قوى شديد ويقال مستحكم
(قوله مزدجر) أى متعظ

بحرت باتيان العذاب (من حيث لايشعرون) وكيف لايعذبهم على التكذيب والتكذيب اذلال (فأذاقهم الله الخزى) بالقتل والسبي والاجلاء والمسخ والخسف (فى الحيوة الدنيا) وان لم تكن دار الجزاء ليكون دليلا عليه (و) ليس الدليل كالمدلول بل (لعذاب الآخرة أكبر) يعلمون كبره (لو كانوا يعلمون) الحقائق فان يوم الجزاء يوم ظهور الله بكمال عزته وعظمته فلابد وأن يكون الجزاء مناسبا له (و) لم نقتصر على هذا الدليل بل (لقد ضربنا) بينا (للناس) الذين نسوا الحقائق (فى هذا القرآن) الذى هو دليل فى نفسه من اعجازه (من كل) دليل عقلى وكشفى ينزل منزلة (مثل لعلهم يتذكرون) به مايهمهم من أمور الآخرة من غير صعوبة لكونه (قرآنا عربيا) أى مقروأ بالسنتهم (غير ذى عوج) من التعقيد والقصور والايهامات والتخييلات الفاسدة (لعلهم يتقون) العذاب والخزى يوم الجزاء بالاتقاء من الافعال القبيحة والاخلاق الرديئة والاعتقادات الفاسدة ومن أجل تلك الامثال ما مثل به ليتقى من أعظم المخوفات وهو الشرك (ضرب الله مثلا) للمشرك والموحد رجلين مملوكين (رجلا فيه شركاء متشاكسون) مسيؤ الاخلاق يتجاذبونه ويتعاورونه فى مهماتهم المختلفة لايزال متحيرا متوزع القلب (ورجلا سلما) أى خالصا من الشرك لكونه ملكا (لرجل) واحد فهو وان كان مسىء الخلق متحيرا لايبلغ اساءته مبلغ اساءة الجماعة (هل يستويان) فى متاعب العبودية والتحير وتوزع القلب فيكونان (مثلا) أى متماثلين هذا لولم يكن للمشرك وراء ذلك العذاب الخالد وللموحد الثواب الخالد (الحمد لله) على انجائه عبيده من الشركاء المتشاكسين وجعلهم سالمين له لكن لايحمده الاكثر على ذلك (بل أكثرهم لايعلمون) ان هذا يقتضى الجهل بل يعتقدون ان كثرة الآلهة أقضى للحوائج وفيها كثرة الشفعاء فان لم يرتفع منهم هذا الجهل بهذا البيان ارتفع بالموت (انك ميت وانهم ميتون ثم) ان بقى لهم بعد الموت رجاء الشفاعة يرتفع عند تحاكمهم (انكم يوم القيامة) يوم الرجوع الى الله للفصل (عند ربكم تختصمون) فى اختصاصه بالالهية أو مشاركته فيها فيحكم على الاولين بالثواب الخالد وعلى الآخرين بالعذاب الخالد لافراط ظلمهم بحيث لامدخل للشفاعة فيه فان شكوا فى الظالم والمظلوم من هؤلاء المتخاصمين قيل لهم (فمن أظلم) من المتخاصمين عند الله (ممن كذب على الله) فجعل له شريكا بلا دليل (وكذب بالصدق) أى بدليل التوحيد (اذ جاءه) من عند الله فلا شك فى كفره ومؤاخذته بالعذاب فى النار الا ان لايبقى فيها موضع (أليس فى جهنم مثوى) أى مسكن (للكافرين و) لولم يكن هذا ظالما كان الظالم هو (الذى جاء بالصدق) أى بدليل التوحيد من عنده (وصدق به) فلم يعتقد بشبهة يقابلها مع ان (أولئك هم المتقون) أى المتحفظون عن الظلم فى حق نفسه وحق من جاءه فاقل جزائه ان يقيه الله مايكره حتى لفوات شئ أرادوه (لهم مايشاؤن) بل أكمل منه لكونهم (عند ربهم) الذى يربى المتقين حتى يجعلهم محسنين فيجزيهم بالنظر الى وجهه الكريم (ذلك جزاء المحسنين) كيف وانما جعلهم محسنين (ليكفر الله عنهم) أى يمحو بحسناتهم (أسوأ الذين عملوا) مما يوجب

ومنتهى وهو مفتعل من زجرت (قوله عز وجل منهمر) أى كثير سريع الانصباب ومنه همر الرجل اذا أكثر الكلام وأسرع (قوله المحتظر) أى صاحب الحظيرة كأنه صاحب الغنم الذى يجمع الحشيش فى الحظيرة لغنمه والمحتظر هو الحظار (قوله عز وجل مستطر) أى مكتوب (قوله مدهامتان) أى سوداوان

الحجاب بينه وبين ربهم فيرفعه عنهم (ويجزيهم أجرهم بأحسن) العمل (الذى كانوا يعملون) وهو النظر الى الله تعالى فى أعمالهم فيجزيهم بالنظر اليه مع رفع الحجب فان زعموا ان الناظر الى الله تعالى يفوته سائر المشتهيات فكيف يكون لهم مايشاؤن عند ربهم قيل (أليس الله) اذا تجلى التجلى الشهودى لعبده (بكاف عبده) عن سائر المشتهيات فكانها اجتمعت له وهو أيضا كاف فى دفع الاسواء وجزاء الاحسن وتحصيل المرادات بل ينمحى عن باطنه جميع مادونه (ويخوفونك) يا أكمل من محى عن باطنه مادونه (بالذين من دونه) فهذا التخويف من اضلال الله اياهم اذ يرونك أمثالهم (ومن يضلل الله فماله من هاد و) كيف يؤثر فيك ولا يؤثر فى حق عوام أهل الهداية فان (من يهد الله فماله من مضل) وكيف يقبل الضلال وقد غلب الحق على قلبه برحمته كما يغلب على الضال بانتقامه (أليس الله بعزيز ذى انتقام و) من غاية ضلالهم انهم أنكروا كفاية الله لحوائجهم بعد ما عرفوا كفايته فى خلق السموات والارض بحيث (لئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله قل أ) تعترفون بكفايته لخلقهما الا لحوائجكم (فرأيتم ماتدعون من دون الله) كافية لما لا يكفيه الله الذى فوقهن بل تعتقدون غلبتهن عليه (ان أرادنى الله بضر هل هن كاشفات) أى رافعات (ضره أو) ان (أرادنى برحمة هل هن ممسكات) أى مانعات (رحمته) فقد غلبتم من غاية ضلالكم بعض مافى السموات والارض على خالقهما فان زعموا أنا لا نعتقد غلبتهن عليه ولكنه غير كاف فى حوائجنا بدونهن (قل حسبى الله) الكافى خلق السموات والارض فان زعموا ان أفعاله متوقفة على الاسباب قيل لهم (عليه) لا على الاسباب التى لاتؤثر وان جرت سنة الله تعالى بالتأثير عندها (يتوكل المتوكلون) فان كان لها أثر فهو المهى لها فان زعموا انا وجدنا بعبادتنا اياهن هذه الرتبة الشريفة فى كثرة المال وعظم الجاه ولم تجدوها بعبادة الله تعالى وحده (قل يا قوم اعملوا) التذلل لما دون الله (على مكانتكم) أى شرفكم لتستزيدوا منه (انى عامل) التذلل لله وحده ليبدل ذاتى عزة فان لم تعلموا الان عاقبة العاملين (فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه) من القتل والاسر يوم بدر فيبطل مكانته (ويحل عليه عذاب مقيم) فى القيامة بحيث لا يرتفع خزيه أبدا ولا يتوقف هذا العلم على حصول ذلك بعد ما أعلم به الكتاب المعجز (انا أنزلنا) من مقام عظمتنا (عليك) يا أكمل الرسل (الكتاب) الجامع للعلوم والدلائل (للناس) الذين نسوا مافيهم من قابلية الكمالات من غير تلبيس بل (بالحق) ليرفعكم الى المراتب العالية (فمن اهتدى) بدلائله (ف) انما يهتدى مفيدا (لنفسه) المراتب العالية من الاطلاع على الحقائق والاعمال المنجية والمهلكة والقرب من الحق (ومن ضل فانما يضل) مسقطا لضرره (عليها) من بقائها على جهلها بما ذكرنا (و) أنت وان أنزل عليك هذا الكتاب لغاية كمالك (ما أنت عليهم بوكيل) عنا فى الزامهم الهداية ثم أشار الى جملة من دلائل ذلك الكتاب كثيرة فى ألفاظ يسيرة بطريق التمثيل الذى هو أقرب الى أذهان العامة فقال (الله يتوفى) أى يقبض بالحقيقة

من شدة الخضرة والرى (قوله جل وعز مخلدون) أى مبقون ولدانا لا يهرمون ولا يتغيرون ويقال مخلدون مسورون ويقال محلون مقرطون ويقال لجماعة الحلى الخلدة (قوله جل وعز مغرمون) أى معذبون من قوله عز وجل ان عذابها كان غراما أى هلاكا وقيل انا لمغرمون أى انا لمولع بنا (المزن)

(الانفس حين موتها) أى مفارقتها لابدانها بابطال تصرفها فيها بالكلية (و) يتوفى (التى لم تمت) أى لم يدخل وقت موتها (فى منامها) بابطال تصرفها بالحواس الظاهرة ثم انه قد يدخل فى اثناء النوم وقت الموت وقد لا يدخل (فيمسك التى قضى عليها) فى أثناء المنام (الموت) الى يوم القيامة كالتى يتوفاها حين موتها (ويرسل الاخرى) التى لم تمت فى ابتداء النوم ولم يدخل وقت موتها فى اثناء النوم (الى أجل مسمى) هو نوم آخر او موت (ان فى ذلك لآيات لقوم يتفكرون) منها ان من أحبه قبضه بالكلية حتى يفنى فيه ومن تقرب اليه قبضه حين تقربه اليه ثم انه قد يمسكه فى مقام التقرب ويرسل من سواه الى وقت التقرب فهذه فوائد الهداية تحصل لاصحابها وتفوت على من ضل ومنها ان الموت ليس باعدام كالنوم وان الرد بعد الموت كالرد بعد النوم وان اللذات والآلام فى القبر كاللذات والآلام فى النوم ومنها ان المتعلق بالاجل لا يحصل قبله وان وجد سببه كالقبض عند النوم فكذا البعث قبل القيامة اذ له أجل واحد كاجل الموت فلا يتكرر فتفكروا فى تلك الآيات (أم) اعرضوا عنها اعتمادا على شفاعة شفعائهم حيث (اتخذوا) على تكذيب آيات الله والاعراض عن التفكر فيها (من دون) جعل (الله شفعوا قل أ) تعتقدون انهم يغلبون مالك الاشياء كلها (ولو كانوا لا يملكون شيأ) أو يعتقدون انهم يمنعونه من ارادته على وفق علمه (و) لو كانوا (لا يعقلون) شيأ وان زعموا انا وجدنا من شفاعتهم أشياء لا يتأتى لنا انكارها (قل) تلك الاشياء من فعل الله لا من شفاعتهم اذ لا يملكونها بل (لله الشفاعة جميعا) يملكها اذ (له ملك السموات والارض ثم) لو ملكوها فالقبول مفوض اليه اذ (اليه ترجعون و) كيف يقبل شفاعتهم فى حق من يكره انفراده بالالهية فانه (اذا ذكر الله وحده اشمأزت) أى تنفرت (قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة) اذ لا يعتقدون الرجوع اليه ولا يرونه منفردا بخلق المنافع والمضار (واذا ذكر) شفعاؤهم (الذين) اتخذوهم شفعاء (من دونه) أى من دون جعله اياهم شفعاء (اذا هم يستبشرون) اذ يرون المنافع والمضار من شفاعتهم فان زعموا انها انما تحصل عقيب عبادتنا لها واستشفاعنا اياها (قل اللهم فاطر السموات والارض) ليس لغيرك خلق شفيع وان خلقوا فليس لهم الاطلاع على من يستحق الشفاعة ومن لا يستحقها اذ لا اطلاع لجاعلهم شفعاء على ذلك فهو مخصوص بك يا (عالم الغيب والشهادة) اذ علمك اطلاع الشفعاء على ذلك ولو كانت لهم الشفاعة من غير اطلاع على حال المشفوع له لكان لهم الحكم على الله ان لا يحكم بين عباده لكن (أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون) من شانك (و) كيف يرجى قبول الشفاعة فى حق من لا يقبل منهم الفدية فانه (لو أن للذين ظلموا) بالاشمئزاز من ذكره والاستبشار بمن دونه وجعلهم شفعاء من دونه (ما فى الارض جميعا) من يوم ابتدائها الى يوم تبديلها (ومثله معه لافتدوا به) لو قبلت منهم الفدية بدلا (من سوء العذاب يوم القيامة) من افراط غضب الله عليهم فلا يسيئهم هذا الفداء العظيم (و) هم وان اعتقدوا رضا الله فى أعمالهم (بدا) أى ظهر (لهم

السحاب (قوله مقوين) أى مسافرين سموا بذلك لنزولهم القواء أى القفر ويقال المقوين الذين لا زاد معهم ولا مال لهم والمقوى أيضا الكثير المال وهذا من الاضداد (قوله عز وجل مدهنون) أى مكذبون ويقال كافرون ويقال مسرون خلاف ما يظهرون وكذلك قوله عز وجل ودوا لو تدهن فيدهنون أى لو تكفر

من الله) من غضبه على أعمالهم (مالم يكونوا يحتسبون) وذلك لانهم كانوا يحتسبونها حسنات لاقبح فيها (وبدالهم سيئات ما كسبوا و) كان في سيا آتهم مالاحسن فيه من وجه كالاستهزاء لذلك (حاق) أي أحاط (بهم ما) أي كسب ما (كانوا به يستهزؤن) بالله كاتخاذهم شفعاء من عند أنفسهم تحكما على الله واستخفافا به (ف) كيف لايبدو يوم القيامة سيا آت اكسابهم سيما كسب اتخاذ الشفعاء من دونه وقد يبدو لهم في الدنيا سوء وهي دار الابتلاء فانه (اذا مس الانسان ضر دعانا) من غير توسط شفيع مما اتخذوهم شفعاء لعلمهم انه خطأ بل لاأثر للاسباب بدونه (ثم) يناقض نفسه برؤية الاثر للاسباب التابعة بها فانا (اذا خولناه) أي ملكناه (نعمة منا) فلا ينسبها الينا بل الى السبب القائم بنفسه اذ (قال انما أوتيته) أي هذا الشئ لاني (على علم) هو سبب اكتسابه مع ان نفسه غير كافية في تحصيل ذلك العلم (بل هي) أي هبة ذلك العلم ثم هبة تلك النعمة (فتنة) أي اختبار له هل ينسبهما الى الله فيشكره أم لا فيكفره (ولكن أكثرهم لايعلمون) انها فتنة وانما يعلمها من يعتبرها بمن سبق بهذه الكلمة فانه (قد قالها الذين من قبلهم) فاصابهم العذاب الذي لايندفع بعلمهم ولا بما اكتسبوا به (فما أغنى) أي دفع (عنهم ما كانوا يكسبون) بذلك العلم لدفع الشدائد بل صار ذلك العلم بهذه الاعتقاد ضارا اكتسبوا به مايضرهم وان كان العلم والكسب به نافعين في أنفسهما (فاصابهم سيا آت ما كسبوا) بهذا الاعتقاد (و) لايدفع تلك السيا آت الشفعاء بل هو مؤكد لذلك اذ (الذين ظلموا من هؤلاء) المتخذين اياهم شفعاء (سيصيبهم سيا آت ما كسبوا) بذلك الاعتقاد واعتقاد كونهم شفعاء (و) ان ظنوا انهم تقووا بشفعائهم لكن (ماهم) بتلك القوة (بمعجزين) من اعطاهم تلك القوة وغايتها انها كقوة الاعوان من كثرة الرزق (أ) يعتقدون ان شفعاءهم يقوونهم بتكثير الرزق بحيث يغلبون به ربهم كما يغلب به بعضهم بعضا (ولم يعلموا أن الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر) فلو علموا ذلك وقالوا بتعجيز الله به لكانوا قائلين بتعجيز من يقوى من يشاء ويضعف من يشاء (ان في ذلك لآيات لقوم يؤمنون) منها انه قوي بذاته له تقوية من يشاء وتضعيف من يشاء ومنها انه فياض بذاته لايتوقف فيضه على الشفعاء ومنها انه مؤثر بذاته لايتوقف تأثيره على سبب بل قد يجعل سبب النفع سبب الضر فان زعموا ان الله تعالى خلق الاسباب مؤثرة فلا بد من وقوع أثرها فالكفر والمعاصي لابد وأن يكونا مؤثرين فلا فائدة في الايمان والتوبة بعدهما (قل ياعبادي الذين) حقهم ان يعبدوني دون الاسباب (الذين أسرفوا) في الظلم (على أنفسهم) بالكفر والمعاصي من غير ان يعارضهما سبب آخر (لاتقنطوا من رحمة الله) بايجاد سبب يمحو أثرهما فتتركوا الايمان والتوبة (ان الله يغفر الذنوب جميعا) لمن تاب وآمن بلا قنوط وكيف يقنط عنه مع انه قد يغفر بلا توبة بمقتضى بعض أسمائه (انه هو الغفور الرحيم و) لاتجعلوا رجاءكم أمنية بترك الانابة بل (أنيبوا) أي ارجعوا (الى ربكم) أوامره ونواهيه وارجوا مع ذلك قبول الطاعات وتكفير المعاصي كيف (و) الرجاء بدونها يشبه رجاء الكافر (أسلموا له من قبل أن يأتيكم العذاب) على هذا الرجاء مع الكفر (ثم لاتنصرون) بالتمسك بهذا

فيكفرون ويقال لونه انح فيصانعون ويقال داهن الرجل في دينه وأدهن في دينه اذا خان فاظهر خلاف ما اضمر (قال أبو عمر لوتدهن أي تنافق)* (قوله عز وجل مستخلفين فيه) أي على نفقته في الصدقات ووجوه البر ويقال مستخلفين فيه أي مملكين فيه أي جعله في أيديكم خلفاء له في ملكه (قوله عز وجل المزمل) أصله المتزمل في ثيابه وأصله

الرجاء كيف (و) لا ينبغي للراجي ان يتساهل بل يجب عليه ان يحتاط (اتبعوا أحسن ما أنزل
اليكم) أحوطه (من ربكم) ليربيكم بالكمالات (من قبل أن يأتيكم العذاب) على بعض
ما تساهلتم فيه (بغتة) لقلة التفاتكم اليه (وأنتم لا تشعرون) لرجائكم الذى ظننتم كونه
عبادة موجبة للثواب تداركوا ما ذكرنا من قبل (أن تقول نفس) لم تتبع الاحسن (يا حسرتى)
تعالى (على ما فرطت) أى قصرت (فى جنب الله) أى فى جانب أمره ونهيه اذ لم اتبع أحسن
ما أنزل وكيف اتبعه (وان) أى وانى (كنت لمن الساخرين) لمن يتبع الاحسن بانه ترك ما هو
الكمال الحاضر من اللذات الدنيوية وأخذ بالكمال الموعود من ثواب الطاعات (أو تقول)
نفس لم تسلم (لو أن الله هدانى) للاسلام (لكنت من المتقين) من هذا الكفر (أو تقول) نفس
لم تتب الى ربها (حين ترى العذاب) على فعل المعاصى وترك الطاعات (لو أن لى كرة) أى
رجعة الى الدنيا (فأكون من المحسنين) الناظرين الى الله تعالى فى عبادته فلا أنظر الى
الشهوات الداعية الى المعاصى اصلا فيقال للقائلة لو أن الله هدانى (بلى) هداك الله اذ (قد
جاءتك آياتى فكذبت بها و) لم يكن فيها ما يوجب تكذيبها لكن (استكبرت و) هو وان قدر
عليك الكفر (كنت) باختيارك (من الكافرين) ولم يقل لمن لم يتب أو لم يتبع الاحسن
شيأ اذ لم يعتذرا (و) ان زعموا ان هذا انما يتم لو صدق مدعو الرسالة يقال لو كانوا مؤمنين
يوم القيامة لابد وان يصدقوا الا انهم يعاونون انه (يوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله)
فادعوا رسالته كذبا (وجوههم مسودة) بين جميع الخلائق من الاولين والآخرين كيف
والمحترق بالنار لابد وان يسود ولا يمكن انكار كونهم من أهل النار بتكبرهم على عباد الله
بدعوى الفضل عليهم (أليس فى جهنم مثوى للمتكبرين) فكيف لا يكونون من أهلها
بالكذب على الله (و) لا يضر اتباعهم كذبهم ولو فرض انهم كذبوا وأظهروا الآيات الدالة
على صدقهم ولم يلح لهم أمارة من أمارات الكذب ورأوا حسن طريقهم فخافوا مخالفتهم فانه
(ينجى الله الذين اتقوا) تكذيب صاحب الآيات حسن الطريقة بلا أمارة كذب (بمفازتهم)
اى باتيانهم بأسباب الفوز من الاعتقادات المبنية على الدلائل والاعمال الصالحة (لا يمسهم
السوء) من فرض كذبهم اذ لم يعارض دلائل صدقهم أمارة كذب (ولا هم يحزنون)
للاحتمالات البعيدة فى تلك الدلائل كتصديق الكاذب وكاظهار الآيات لا للتصديق وانما
يترك متابعة صاحب الآيات لو ادعى محالا والنبوة من الممكنات التى تقتضى الحكمة
ايجادها فلا يتركها الله اذ (الله خالق كل شئ) تقتضى الحكمة خلقه وكيف لا يخلقه وفيه
حفظ قواعد العدل الذى به انتظام أمر الخلق (وهو على كل شئ وكيل) أى حفيظ كيف
وقد أغلق أبواب العدل بما غلب على الخلق من الشهوات والغضب فلابد من فتحها وبيده
مفاتيحها اذ (له مقاليد) أى مفاتيح مغلقات (السموات والارض و) قاعدة العدل
وان كانت مما يخسر بها فوائد الشهوة والغضب فلا يعتد بخسرانها فى مقابلة فوائد العقل
فحينئذ (الذين كفروا بآيات الله) الداعية الى مقتضيات العقل (أولئك هم الخاسرون)

متزمل فادغمت التاء فى
الزاى (وقوله المدثر) معناه
المتدثر بثيابه (قوله عز
وجل منفطر به) أى منشق
به أى باليوم (قوله مستنفرة)
أى نافرة ومستنفرة أى
مذعورة (قوله مستطيرا)
أى فاشيا منتشرا يقال
استطار الحريق اذا انتشر
واستطار الفجر اذا انتشر
الضوء (قوله عز وجل
من المعصرات) السحاب

ربنه

رتبة الانسانية بالمصير الى الحيوانية بل الى أدنى منها لذلك صار المكذبون الى عبادة غير الله فان زعموا ان فيها فوائد شفاعتهم والتصديق بالآيات مخسرة لها (قل أ) أكذب بآيات الله لمتابعتكم (فغير الله) أعبد اذ (تأمرونى) بذلك (أعبد) غير الله مع أنى أجل منه لكن تأمرونى بذلك لجهلكم بجلالة قدرى (أيها الجاهلون) بالمراتب (و) ما ذكرتم من فوائد الشفاعة باطل وعلى تقدير صحته معارض بما فيه من الضرر العظيم فانه (لقد أوحى اليك والى الذين من قبلك لئن أشركت ليحبطن عملك) المفيد لك القرب والرضوان الالهى (ولتكونن من الخاسرين) سعادة الابد وثوابه فلا تتبعهم (بل الله فاعبد) أى خصه بالعبادة لتنال فوائد القرب والرضوان وسعادة الابد (و) لو أردت تحصيل ما يتوقعون من شفاعة معبوديهم (كن من الشاكرين) فانه يفيد من المزيد فوق ما يتوقع من شفاعتهم لو كانت لهم شفاعة (و) ربما يزعمون ان معبوديهم يفيضون عليهم مالا يفيضه الله فهم شركاؤه فى الافاضة وذلك لانهم (ماقدروا الله حق قدره) أى ماعرفوا مقدار عظمته لاحتجابه عنهم (و) سيظهر لهم بها يوم القيامة اذ (الارض جميعا قبضته) أى مقبوضة قدرته يبدلها كيف يشاء (يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه) أى بقوة سلطانه على ان الشريك لابد وان يقارب شريكه وأين لشركائهم هذه القدرة فقد تنزه (سبحانه) عن المشاركة (وتعالى عما يشركون) أى عن مراتبهم (و) من عظيم قدرته أنه قد جعل النفخ فى الصور سبب موت الكل تارة وحياتهم أخرى فانه (نفخ فى الصور) أولا للامانة (فصعق) أى مات كل (من فى السموات ومن فى الارض) من شركائهم وغيرهم (الا من شاء الله) من خواص الملائكة المقربين (ثم نفخ فيه) مرة (أخرى) للاحياء (فاذا هم قيام ينظرون) كل شئ هنالك (و) لا يمنع منه تكوير الشمس وتكوير النجوم لانه (أشرقت الارض بنور ربها) اذ يتجلى لهم لاقامة العدل والجزاء (و) لذلك (وضع الكتاب) الذى كتب فيه اعتقاداتهم وأعمالهم (وجئ بالنبيين) لابطال دعواهم الغفلة عن فساد الاعتقادات والاعمال (والشهداء) لابطال انكار صدورها عنهم (و) لو نازعوا الانبياء والشهداء (قضى بينهم بالحق) أى الحجة المطابقة للواقع (وهم لا يظلمون) بالزام الشبهة الواهية (ووفيت كل نفس ماعملت) فلا ينقص من خيرها ولا يزاد فى شرها (و) لا يمكنهم دعوى الزيادة فى عمل الخير ولا النقص فى عمل الشر اذ (هو أعلم بما يفعلون و) لم تتراخ عنهم هذه التوفية بل (سيق) تعجيلا مع الاذلال (الذين كفروا) فاستهانوا بالحق (الى جهنم) دار المهانة (زمرا) طوائف متفرقة لاختلافهم فى وجوه الكفر رعاية للعدل فى التقديم والتأخير فلم يزالوا فى سوق المهانة (حتى اذا جاؤها فتحت أبوابها) لكل فريق باب لاقبل مجيئهم لئلا يتأذى منها غير أهلها (و) لم يؤذوا الا بعد تجديد الزام الحجة عليهم باقرارهم اذ (قال لهم خزنتها) المفوض اليهم تعذيبهم لئلا يرقوا عليهم (ألم يأتكم رسل) تعرفون صدقهم وأمانتهم لكونهم (منكم يتلون عليكم آيات ربكم) التى هى المعجزات القولية التى هى أبعد عن توهم السحر

التى قد حان لها ان تمطر فيقال شبهت بمعاصير الجوارى والمعصر الجارية التى قد دنت من الحيض (قوله جل وعز مسفرة) أى مضيئة يقال اسفر وجهه اذا اضاء وكذلك اسفر الصبح (قوله جل وعز للمطففين) الذين لا يوفون الكيل والوزن (قوله عز وجل بمسيطر) أى بمسلط وقيل نزلت قبل ان يؤمر بالقتال ثم نسخه الامر

(ويندرونكم) بتلك الآيات المصدقة لهم (لقاء يومكم هذا) بهذه الشدائد (قالوا بلى ولكن حقت كلمة العذاب) لاملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين (على الكافرين) فاعتذروا بالقدر وليس بحجة لهم بل عليهم فلذلك (قيل ادخلوا أبواب جهنم) لكل نوع من الكفر باب (خالدين) أى مقدرين الخلود (فيها) لاشتراككم فى الكفر المقتضى له وانما خلدتم فى دار الهوان لاستهانتكم بالله الدائم الجميل (فبئس مثوى المتكبرين) جامعا لوجوه العذاب (وسيق) تعجيلا مع التعظيم (الذين اتقوا ربهم) فلم يكفروا به ولم يعصوه اذلا بد فى هذا التعجيل من الطاعة مع الايمان فلا يكفى فيه أحدهما بخلاف ما سبق فان الكفر وحده كاف فيه (الى الجنة) دار الكرامة (زمرا) لاختلاف مراتب تقواهم (حتى اذا جاؤها) وجدوا من الاكرام مالا يحصى (و) من اكرامهم انه (فتحت) لهم قبل وصولهم اليها (أبوابها وقال لهم خزنتها) فى مقابلة قول خزنة النار لاهلها (سلام عليكم) أن يصيبكم ما تكرهون أو يفوتكم ما تحبون لسلامتكم عن الكفر والمعاصى اذ (طبتم) بالايمان والطاعة فناسبتم جوار الله الطيب (فادخلوها) لم يقل أبوابها اذ لا تخصيص ههنا بل قد يتفضل على الادنى بدخول باب الاعلى ولم يقدر بقدر أعمالهم بل (خالدين) فيها (و) لما علموا انه بالتفضل المحض (قالوا الحمد لله الذى) تفضل علينا اذ لم يجب عليه شئ وان كان قد وعدنا فالوعد ليس بواجب عليه لكنه لما وعد (صدقنا وعده و) لم يقتصر فى حقنا على ما خلقه لنا بل (أورثنا الارض) أى أرض الجنة من سائر طوائف الكفر على انه لم يخصصنا بمكان من الجنة دون مكان بل جعلنا (نتبوأ من الجنة حيث نشاء) واذا كان للعامل هذا الاجر (فنعم أجر العاملين) الذين لو عملوا ذلك القدر لغيره لم يجدوا الا أقل شئ (و) لا يقتصر اهم على هذا الاجر ولا لاهل النار على تلك الشدة بل (ترى الملائكة) يستزيدون للفريقين (حافين) أى محدقين (من حول العرش) محل الفيض من كل جانب (يسبحون بحمد ربهم) لمناسبوه فيستفيضوا منه فيفيضوا على أهل الدارين (وقضى بينهم) فى جعل بعضهم أهل الخير وبعضهم أهل الشر (بالحق) أى بما يناسب ما عليه حقائقهم (و) لا يتألم أهل الشر منهم من الملائكة لشرهم من اهل النار بل (قيل) فى الفريقين (الحمد لله رب العالمين) تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

(سورة المؤمن)

سميت به لاشتمالها على كلمات مؤمن آل فرعون المتضمنة دلائل النبوة ورفع الشبه عنها والمواعظ والنصائح وسلامته عن أعدائه وعما أخذوا به وهى من أعظم مقاصد القرآن (بسم الله) المتجلى باسمائه اجمالا وتفصيلا فى كتابه (الرحمن) بتفصيل أسمائه بعد اجمالها (الرحيم) باجمالها بعد التفصيل (حم) أى الحث على الخيرات والمنع عن السيات بتضمنه (تنزيل الكتاب) المعرف لهما اذ لا يعرفان بالعقل اذ ليس عنده شر محض

ولا

بالقتال (قوله تعالى مؤصدة) أى مطبقة يقال أوصدت الباب وآصدته اذا أطبقته (قوله عز وجل منفكين) اى زائلين

(باب الميم المكسورة)

(قوله عز وجل ميثاق) أى عهد موثق اى مفعال من الوثيقة (قوله عز وجل ملة ابراهيم) أى دين ابراهيم (قوله عز وجل مهادا) أى فراشا (قوله عز وجل مسكين) أى

ولاماغالبه الشر (من الله) المنزل للخيرات والسيا ٓت لكنه باعتبار اسمه (العزيز) يمنع الجراءة عليه بالسيا ٓت فينزل مايرفعها بمقتضى اسمه (العليم) تارة بلا توبة باسمه (غافر الذنب و) تارة بها باسمه (قابل التوب) فان لم يرفعها اقتضت عزته مع اسمه (شديد العقاب) قهره ولم يتم مقتضى هذا الاسم كل مجترئ عليه بمعارضة مقتضى اسمه (ذى الطول) مقتضاه لكن لم يرفع مقتضاه بالكلية لان وحدة الالهية تقتضى الجمع اذ (لا اله الا هو) فيكون (اليه المصير) للخيرات والشرور أو الحجة والمعذرة يتضمنه التنزيل الالهى لان الالهية تقتضى تعريف الذات وعزته تقتضى الحجاب فتجلى اسمه العليم يرفعه بالحجة لكن لا يرتفع بها الحجاب بالكلية فيحتاج الى المعذرة فيغفر تارة بلا توبة للعجز وتارة بالتوبة حيث لا عجز لكون ذلك القدر من المعرفة منصوصا عليه فى الكتاب فان لم يعتذر بها عوقب بمقتضى شدة العقاب وان اعتذر ترك بمقتضى ذى الطول فاجتمع فيه الطول والشدة لانه لا اله الا هو فليس للطول اله غير اله الشدة فاليه المصير لهما أو الحماية عن النقائص والمدد بالكمالات يتضمنه التنزيل من الله الرافع للنقائص بمقتضى افاضته للعزة وانما بقى منها ما بقى بمقتضى علمه بالحقائق ثم ارتفاع البعض منها بمقتضى معذرته و بعضها بواسطة التوبة واقتضت عزته أيضا القهر لمن اشتدت جراءته عليه بمقتضى شديد العقاب وأدنى الجراءة عليه وان اقتضت ذلك لكن يعارض فيه طوله ولا يرفعه بالكلية لان الالهية تقتضى الجمع اذ اليه مصير الكل أو الحسن والمتانة يتضمنه التنزيل من الله لان حسن جماله يقتضى الظهور وكماله يقتضى متانة المظهر ليستعد لقبول كمال تجليه لكن عزته تمنع كمال الظهور فاقتصر على مقتضى العلم بالحقائق و بمقتضى العلم بها أيضا تارة تتغير المظاهر من حال النقص اما بالذات فيغفر بلا توبة واما بواسطة التوبة وتارة يثبت على النقص فيتسلط عليه شديد العقاب وانما اختلفت تجلياته لكونه ذا الطول وهو معطى كل حقيقة مقتضاها اذ لا معطى لها سواه لانه لا اله الا هو كما انه لا مرجع لها سواه اذ اليه المصير واذا كانت آيات الله متضمنة لهذه الكمالات من الحث والمنع والحجة والمعذرة والحماية والمدد والحسن والمتانة (ما يجادل) للطعن (فى آيات الله الا الذين كفروا) بالله عن حجاب العزة فلم يرتفع عنهم بهذه الآيات بل احتجبت عنهم ليؤثر فيهم بالشدة (فلا يغررك تقلبهم) متنعمين (فى) جميع (البلاد) فان عموم هذا التقلب لا ينافى تعقيب الشدة فقد عمت الشدة بعد هذه النعمة فى أقوام تقلبوا مثل تقلبهم فى البلاد فانه (كذبت قبلهم قوم نوح والاحزاب) أى الذين تحزبوا على الرسل وناصبوهم كعاد وثمود (من بعدهم) أى من بعد سماع اخبارهم ومشاهدة آثارهم لتأثير حجاب العزة فيهم بالشدة فلم يبالوا بشدة سبقت على أمثالهم لمثل افعالهم (و) لم يكن تأثير الشدة فيهم لضعفهم بالنسبة الى رسلهم بل (همت) اى قصدت (كل امة برسولهم) الشدة (ليأخذوه) بما يعدهم من الشدة (و) لم يكن ذلك من عدم ظهور حجتهم بل بعد ظهورها لكنهم (جادلوا) فقابلوا حججهم (بالباطل) من جدالهم (ليدحضوا) أى ليزلقوا (به الحق) الثابت بالحجة

مفعيل من السكون وهو الذى سكنه الفقر أى قلل حركته قال يونس المسكين الذى لا شئ له والفقير له بعض ما يقيمه وقال الاصمعى بل المسكين أحسن حالا من الفقير لان الله عز وجل قال أما السفينة فكانت لمساكين يعملون فى البحر فاخبر ان المسكين له سفينة من سفن البحر وهى تساوى جملة (قوله عز وجل المحراب) هو

الصحيحة لكنه لا يندحض وان كثرت الشبه فتقررت عليهم الحجة وأثرت فيهم بالشدة (فأخذتهم) بغاية الشدة فى الدنيا (فكيف كان عقاب) فى دار الابتلاء فيقاس عليه أمر دار الجزاء (و) ليس هذا القياس مما يفيد ظنا بل (كذلك حقت كلمت ربك) لاملأن جهنم (على الذين كفروا انهم أصحاب النار) لتأثير حجاب العزة فيهم بالشدة ثم أشار الى ان الاحتجاب بحجاب العزة ليس بمعذرة لمن كفر فانه أمر عام حتى حملة العرش والطائفين به اذ (الذين يحملون العرش ومن حوله) مع غاية قربهم من الله لا يخلون عن حجاب العزة لذلك (يسبحون) أى ينزهون ربهم عما يتوهمون فى ذاته (بحمد ربهم) فيقولون انه أجل مما يعتقد فيه لان اعتقادنا لا يخلو عن نقص وهو فى غاية الكمال (و) لا يرتفع بهذا التسبيح والحمد حجابهم لذلك (يؤمنون به) بما يظهر لهم من آثاره ودلائله (و) لعلمهم بان حجاب اهل الارض أغلظ من حجابهم (يستغفرون) نقص الاعتقاد الواقع (للذين آمنوا) فاعتقدوا فيه انه خلاف ما يدركه الوهم والخيال والعقل والحس لكن فى اعتقادهم ما يناسب ذلك فيقولون (ربنا وسعت كل شئ رحمة) فلا تؤاخذهم بما يخطر فى قلوبهم مما لست عليه مع انهم ينزهونك من مدرك مشاعرهم (وعلما) وقد علمت انه انما يقع فى قلوبهم ذلك من احتجابهم بحجاب العزة لكن لا يستقرون عليه (فاغفر للذين تابوا) عما يقع فى قلوبهم من تلك الخواطر (واتبعوا سبيلك) الذى هو التسبيح بحمدك (وقهم عذاب الجحيم) الذى تعذب به من اعتقد فيك اعتقادا فاسدا لانهم لم يستقروا عليه (ربنا وادخلهم جنات عدن التى) خلقتها للعارفين وهؤلاء وان قصرت معارفهم لكن (وعدتهم ومن صلح من آبائهم وازواجهم وذرياتهم) بتبعيتهم فهم الاصل فى وفاء هذا الوعد كيف والقصور اليهم من لوازم عزتك (انك انت العزيز) وقد اقتضت الحكمة ان لا تخلو معرفتهم عن القصور وأنت لا تخالفها لانك أنت (الحكيم وقهم السيئات) أى سيئات الاعمال ان تؤثر فى اعتقاداتهم فتزيدهم قصورا فوق قصور (ومن تق السيئات) فعصمته منها بالكلية (يومئذ) أى يوم غلبة وجودها فى أكثر الخلائق (فقد رحمته) بسلامة الاعتقادات (وذلك) وان لم يخل عن قصور بمقتضى حجاب العزة (هو الفوز العظيم) بنيل السعادة الابدية كيف والسيئات قد تفضى الى الكفر وهو شقاوة عظيمة (ان الذين كفروا) وان كانوا على وفق حجاب العزة (ينادون) ازالة لتوهم كونهم على وفق محبة الله بكونهم فى هذا الحجاب المحبوب له (لمقت الله) أى بغضه اياكم (اكبر من مقتكم انفسكم) حين تعذبون فانه مقت تعززكم عليه حين كونكم فى هذا الحجاب المقتضى لاعترافكم بالعجز والقصور وتذللكم له (اذ تدعون الى الايمان) به فتعززون عليه (فتكفرون) فتكونون على خلاف مقتضى العزة فيصير معكم بحيث لو كان قابلا للتأثير لتألم اشد من تألمكم بالعذاب (قالوا ربنا) مقتضى تربيتك ايانا أن تقتصر من مقتضى مقتك ايانا على ما حصل اذ (امتنا اثنتين) اماتة بالام احداهما عند انقضاء الحياة الدنيا والثانية بعد احياء القبر عند النفخة الاولى (واحييتنا اثنتين) للتعذيب احداهما فى القبر والثانية فى القيامة ولم يعتبر الحياة الدنيا ولا حياة

مقدم المجلس واشرفه وكذلك هو فى المسجد والمحراب أيضا الغرفة والجمع المحاريب (قوله عز وجل مثقال ذرة) أى زنة نملة صغيرة (وقوله عز وجل منهاجا) أى طريقا واضحا (قوله مدرارا) أى دارة يعنى عند الحاجة الى المطر لان تدر ليلا ونهارا ومدرارا للمبالغة (قوله تعالى ميقات) أى مفعال من الوقت (قوله عز وجل محال) أى عقوبة

يوم الميثاق ولا الموت بعدها اذ لا ايلام معها فاذا عذبتنا بها تين الاماتتين والاحياءين (فاعترفنا) أى فاقررنا (بذنوبنا) بعد حصول مقتضى مقتك لتغفرها لنا (فهل الى خروج) من العذاب (من سبيل) فيقال (ذلكم) المقت اجل من ان ينقطع مقتضاه بهذا التعذيب لوقوعه (بانه اذا دعى الله وحده كفرتم) فابطلتم مقتضى عزته من التوحيد (وان يشرك به تؤمنوا) وهو موجب لاذلاله فهذا الفعل منكم خلاف مقتضى العزة فلو أخرجنا كم زالت ذلتكم فلم يبق لنا ما حكمنا عليكم بمقتضى العزة (فالحكم لله) بمقتضى عزته مع اعتبار اسمه (العلى) المقتضى للعلو على من يذله على خلاف مقتضى اسمه (الكبير) الدال على كبريائه فى ذاته ولا يمنع احتجابه بحجاب العزة من الايمان به لانه لا يمنع من معرفته بالكلية اذ (هو الذى يريكم آياته) التى ظهر فيها وجعلها كاشفة للحجب الغليظة لمن تأمل فيها (و) دعا الى التأمل فيها بالتودد اذ (ينزل لكم من السماء) المنسوب ما يكون منها اليه (رزقا و) انما فعل ذلك مع غناه عنكم لما علم انه (ما يتذكر الا من ينيب) أى يميل اليه وقد قصد الميل اليه لتعبدوه (فادعوا الله) أى فاعبدوه فان العبادة مقتضى عزته وعلوه وكبريائه وانما تقع على وفق ذلك بالاخلاص فكونوا (مخلصين له الدين ولو كره الكافرون) فلا تستحيوا منهم فانهم اقل من ان يلتفت اليهم سيما فى مقابلة ما يحبه (رفيع الدرجات) ومما ظهر من رفعة درجاته انه (ذو العرش) الذى هو ارفع المحسوسات وقد رفع درجات بعض عباده اذ (يلقى الروح) أى المعنى المفيد لحياة الخلق (من امره) اى تكليفه (على من يشاء من عباده) الخواص ليحصل من تلك الرفعة نصيب الاتباعهم لانه انما يلقى اليه (لينذر) عذابه على الاعتقادات الفاسدة والافعال القبيحة (يوم التلاق) الذى هو يوم القرب منه ليصلحوا بذلك اعتقاداتهم وأعمالهم فيتقربوا منه يوم تلاقيه فيحصل لهم نصيب من رفعة درجاته وهو وان كان يوم القرب منه فهو أشد للخوف لانه (يوم هم بارزون) بجميع اعتقاداتهم وأعمالهم لصورها لهم والشئ الواحد وان لم يقبل صورا مختلفة فى الدنيا يقبلها هنالك فيصيرون بحيث (لا يخفى على الله منهم شئ) ولا يمكنهم دفع شئ من ذلك اذ لا يملكون شيأ من امورهم فانه لا ملك يومئذ لغيره حتى يقول (لمن الملك اليوم) ولا يجيبه غيره لانه نوع من التصرف الذى هو من الملك فيقول (لله الواحد) أى المتفرد بالملك (القهار) لكل ملك سواه ولكن لا يقهر الا من يستحقه بقدر الاستحقاق (اليوم تجزى كل نفس بما كسبت) ولو عفى فيه عن البعض وزيد بالتفضل لكن (لا ظلم اليوم) بنقص ثواب أو زيادة عقاب ولا يكون فيه ظلم بمطل الثواب لانه انما يكون بطول الحساب لكن يكون حساب ذلك اليوم سريعا (ان الله سريع الحساب و) كما لا يؤخر الثواب لا يؤخر العقاب ولا يؤخر يومهما الى حيث لا يخاف لبعده فان لم يخافوا مع ذلك (انذرهم يوم) المجازاة (الآزفة) أى القريبة على انه لو بعد كل البعد لوجب ان يخاف كل الخوف لكمال ما فيه من المخوف (اذ القلوب) من أهواله ترتفع عن أماكنها فتصير (لدى الحناجر) أى لدى الحلوق ولا تعود الى أماكنها ليستريحوا ولا تخرج ليموتوا بل لا يزالون

ونكال ويقال كيد ومكر ويقال المحال من قولهم محل فلان بفلان اذا سعى به الى السلطان وعرضه للهلاك (قوله عز وجل مرفقا) ومرفقا جميعا ما يرتفق به وكذلك مرفق الانسان ومرفقه ومنهم من يجعل المرفق بفتح الميم وكسر الفاء من الامر والمرفق من الانسان (قوله عز وجل مساس) أى

يزدادون غما حتى يصيروا (كاظمين) أي ممتلئين غما بما افرطوا من الظلم لانه (ما للظالمين من حميم) أي قريب يهتم بشأنهم فيخفف عليهم غمومهم (ولا شفيع) يشفع في تخفيفها عليهم فان شفع فلا (يطاع) أي لا يقبل شفاعته ولا يمكنهم اخفاء شيء من ظلمهم لانه (يعلم خائنة الاعين) أي النظرة الخفية بالخيانة الى ما لا يجوز (و) كيف لا يعلمها مع انه يعلم (ما تخفي الصدور) عن اربابها (و) لا يفيدهم الاخفاء على الغير اذ (الله) وان كان هو الشاهد فهو الذي (يقضي) ولا يلام بالجمع بين الشهادة والحكم لانه يقضي (بالحق و) لا يعارضه أحد لانها لو وجدت فانما توجد من معبوديهم لكن (الذين يدعون من دونه لا يقضون بشيء) من حق ولا باطل كيف وأكثرهم جمادات لا سمع لها ولا بصر وان كان فيهم من كان له سمع أو بصر فلا يعلم خائنة الاعين ولا ما تخفي الصدور (ان الله هو السميع البصير) فهو الشاهد والحاكم جميعا (أ) يتوهمون انهم يعارضون الله بقوتهم (ولم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين) قصدوا معارضة الحق (كانوا من قبلهم) امتنعت عليهم معارضته مع انهم (كانوا هم اشد منهم قوة و) أشد (آثارا) كالقلاع الحصينة مما لا يقوى معها من له زيادة القوة (في الارض) لكن لم يمكن معارضة لله عند مؤاخذتهم (فاخذهم الله بذنوبهم وما كان لهم من الله) مؤاخذته (من واق) أي مانع مما يمنع اولى القوة البشرية ولا يفارق كفار هذا العصر كفار ذلك العصر في المعصية التي أخذوا عليها اذ (ذلك) الاخذ كان على تكذيبهم الرسل (بانهم كانت تأتيهم رسلهم بالبينات فكفروا) بالله وآياته ورسله اعتمادا على قوتهم وحفظ آثارهم (فاخذهم الله) لاظهار انه لا يعارض في قوته وشدته (انه قوي) على الاطلاق (شديد العقاب) سيما من لا يبالي لشدته (و) ممن أخذه الله بقوته وشدته على دعوى معارضته بعد ارسال الرسل فرعون وهامان وقارون (لقد ارسلنا موسى بآياتنا) أي المعجزات الفعلية (وسلطان مبين) اي حجة قولية (الى فرعون) مدعي المعارضة بقوة الملك (وهامان) مدعيها بقوة العسكر (وقارون) مدعيها بقوة المال (فقالوا) في معارضة الآيات الفعلية (ساحر) وفي معارضة الحجة القولية (كذاب فلما) رد معارضتهم بتعجيز السحرة والزام الحجة ورفع الشبه بحيث ظهر للعامة انه (جاءهم بالحق) المعلوم بالضرورة كونه (من عندنا) خافوا ان يتفق الناس على متابعته (قالوا) لا يمكن منع متابعته الا بابتلاء متابعيه باشد البلاء (اقتلوا ابناء الذين آمنوا معه واستحيوا نساءهم) أي اتركوهن احياء (و) لكن لم يكن ذلك مانعا من ظهوره فانه (ما كيد الكافرين) في دفع ما اراد الله من ظهور دينه (الا في ضلال) فلم يبال المتابعون بهذا البلاء (وقال فرعون) عند عدم رؤيته مبالاتهم بهذا البلاء (ذروني) اي اتركوني على رأيي قتل موسى فلا تعارضوه (اقتل موسى و) غاية ما في قتله تأثير دعوته (ليدع ربه) فاني لا ابالي اهلاكي عن دعوته (اني اخاف) في ترك قتله (ان يبدل دينكم) فلا يبقى من يتدين به (او ان يظهر) باجراء أحكامه (في الارض الفساد) أي فساد مملكتي اذ يتفق الكل على متابعته (وقال موسى) انما تؤثرون في باسم ربي أو اسم ربكم (اني عذت بربي وربكم من) تأثير شر

(قوله تعالى مشكاة) أي كوة غير نافذة (قوله مصباح) أي سراج (قوله معشار) أي عشر (مرية) شك (منسأته) بهمز وبغير همز عصاه وهي مفعلة من نسأت البعير اذا زجرته وقيل نسأته ضربته بالمنساة وهي العصا (قوله عزوجل مرة) أي قوة وأصل المرة الفتل يقال انه لذو مرة اذا كان ذا مماسة ومخالطة

(كل) من أرادني بسوء من وصف (متكبر) يناقض مقتضى عبوديته وقد أنكر دوام ربوبية الله على نفسه لانه (لايؤمن بيوم الحساب) فلا يبالي بما يحاسب عليه من التكبر على الله وآياته ورسله وقتلهم (وقال) في معارضة رأى فرعون (رجل) كامل لانه (مؤمن) مع انه من المتفقين على الكفر والعناد (من آل فرعون) لكنه أقرب الى النصح لكونه منهم ولم يظهر لهم ما يتوهمونه به اذ كان (يكتم ايمانه اتقتلون) أي اتريدون ان تقتلوا (رجلا) من أجل (ان يقول ربي الله) فيقرر ربوبيته المتضمنة ابطال دعوى فرعون ما علمت لكم من اله غيري لا لاجل رسالته فقط مع انه لم يقل هذه الكلمة من عند نفسه بل من اذن ربه (و) لذلك (قد جاءكم بالبينات) التي لا تتصور الا (من ربكم) لتصديقه (وان يك) مع هذا التصديق الالهي (كاذبا) مع عدم ما يدل على كذبه أصلا (فعليه كذبه) أي فهو مختص بضرر كذبه لو صدقتموه لتصديق ربه اياه ابتلاء له (وان يك صادقا) في دعوى الرسالة (يصبكم بعض الذي يعدكم) لانه وان لم يجب تصديق كل وعيد لجواز العفو فلا بد من تصديق البعض اذ لا فائدة للارسال بدونه وقد ظهر ذلك لانه لو كان للابتلاء لم يكن مستقيم الاعتقاد والافعال ولا داعيا الى الخيرات في العموم (ان الله لا يهدي من هو مسرف) في السحر بحيث زاد على سحرة الدنيا لانه افضى الى التلبيس المحض اذ لا دليل على كذبه مع انه (كذاب) في دعوى الرسالة في زعمكم (يا قوم) ان أمكن لكم قتل الرسل اذ (لكم الملك اليوم) المفيد لكم قوة بجعلكم (ظاهرين) أي غالبين تأثيرا (في) جميع أهل (الارض) حتى الرسل لكن قتلهم سبب قهر الله (فمن ينصرنا من بأس) أي قهر (الله ان جاءنا) على قتل رسوله مع انه لا معارض له فكانكم تريدون تعجيل اهلاككم بقتله (قال فرعون ما اريكم) في قتله (الا ما ارى) من الرأي الذي عرفتم اصابته اذ الباس السماوي من أجل قتله امر متوهم فاتباعه غلط (وما اهديكم) باراءة رأي قتله (الا سبيل الرشاد) وهو دفع تبدل دينكم واظهار الفساد في الارض باظهار أحكامه المخل بمملكتي (وقال الذي آمن يا قوم) لا ضرر في تبديل الدين الفاسد ولا يخاف فساد المملكة مع الايمان بل يتقرر بالتأييد السماوي ولكن يخاف في قتله أشد مما جرى على الامم الماضية بمجرد التكذيب فان لم يكن أشد فلا أقل من المثل (اني اخاف عليكم مثل يوم الاحزاب) أي الطوائف الهالكة بالتكذيب (مثل داب) أي سنة (قوم نوح) من الغرق (وعاد) من الريح العقيم (وثمود) من الصيحة (والذين من بعدهم) مما يدل على ان الهلاك سنة مستمرة لاهل التكذيب اذ لم يكن لهم ذنب آخر يوجبه (و) لم تكن مؤاخذتهم بلا ذنب لانه (ما الله يريد ظلما للعباد) فضلا عن فعله وان كانوا املاكه (ويا قوم) لو لم يؤاخذكم في الدنيا مثل مؤاخذتهم (اني اخاف عليكم) للمؤاخذة (يوم التناد) أي يوم القيامة الذي ينادي فيه بعضكم بعضا للاستغاثة لكن لا اغاثة (يوم تولون) أي يولي بعضكم بعضا ظهره لتصيروا (مدبرين) عنهم فلا تروا وجوههم لئلا تدعو رؤيته الى الاغاثة مع عجزهم عنها اذ (ما لكم من) عذاب (الله من عاصم) أي مانع لتقرر الحجة عليكم وان لم تقبلوها الا ان الله أضلكم (ومن يضلل الله فما له من

رأي محكم ويقال فرس
مرأي موثق الخلق وحبل
مرأي محكم الفتل (قوله
عز وجل مرصاد ومرصد)
أي طريق (قوله ان ربك
لبالمرصاد) أي لبالطريق المعلم
الذي يرتصدون به وقوله عز
وجل ان جهنم كانت مرصادا
اي معدة يقال أرصدت له
بكذا اذا اعددته له لوقته
والارصاد في الشر ويقال
رصدت له وأرصدت في

هاد) من حجة ولا رسول (و) كيف لم يتقرر عليكم الحجة التى جاء بها موسى مع بيناته (لقد جاءكم) بها (يوسف من قبل) أى قبل مجئ موسى مؤيدة (بالبينات) ومع علمكم بكونه صديقا فى نفسه وقد صدقته بيناته (فما زلتم فى شك مما جاءكم به) مع ظهور استقامته الكافية فى الدلالة على صحة ما جاءكم به فلم يزل يقررها (حتى اذا هلك) أى مات (قلتم) انقطعت حجج الله بموته لانه (لن يبعث الله من بعده رسولا) يقرر حججه فقطعتم من عند أنفسكم بعدم ارسال الله الرسول مع الشك فى ارسال من اعطاه البينات من افراط اضلاله اياكم (كذلك يضل الله من هو مسرف) فى التشكيك عند ظهور البراهين القطعية (مرتاب) مع ظهور لوائح اليقين وهم (الذين يجادلون فى آيات الله) المنسوبة الى عظمته (بغير سلطان أتاهم) من معارضة أو مناقضة أو نقص أو غير ذلك من القوادح فان الله يضله لا محالة لانه (كبر مقتا عند الله) وهو موجب للاضلال (و) يدل عليه انه كبر مقتا (عند الذين آمنوا) وهم المظاهر التى يصدق فيها ظهور الحق وانما كان موجبا للضلال لانه موجب للطبع ولا بعد فى ذلك اذ (كذلك) أى مثل طبع الله على قلوبهم (يطبع الله على كل قلب متكبر) لا يقبل الحجة (جبار) فى المجادلة فانه لا يكاد يظهر له الحق (وقال فرعون ياهامان) لما طبع الله على قلبهما من كبرهما وتجبرهما واسرافهما وارتيابهما (ابن لى صرحا) أى بناء ظاهرا لا يخفى على ناظر وان بعد (لعلى ابلغ الاسباب) أى الطرق التى لم يبلغها من سبقنى لكونها (أسباب السموات) لاصعد عليها (فأطلع الى اله موسى) لاسأله عن ارساله اياه (وانى لاظنه كاذبا) اذ ليس له مثل هذا الصرح فكيف اتصل به فبناه بناء لم يبلغ ارتفاعه بناء أحد فارتقى فرعون وأمر بنشابة فرمى نحو السماء فردت اليه ملطخة بالدم فقال قد قتلت اله موسى فبعث الله جبرئيل فضربه بجناحه فوقعت قطعة على عسكره وأخرى فى البحر (و) كما زين لفرعون هذا الفعل مع ظهور فساده (كذلك زين لفرعون سوء عمله) مع علمه بفساده (و) لكن قصد بذلك التلبيس على العامة لانه (صد) الخلق (عن السبيل) الذى خلقوا لسلوكه (و) لكن لم يتم له صده فى العموم لانه (ما كيد فرعون) عند خواص عباد الله (الا فى تباب و) لاظهار تبابه (قال الذى آمن ياقوم) لا تغتروا بكيد فرعون الذى فى تباب فانه يضلكم (اتبعون) على متابعة موسى (اهدكم) باهدائه (سبيل الرشاد) الذى خلقتم لسلوكه للوصول الى سعادة الابد (ياقوم) لو كان فرعون هاديا فانما يهدى الى ما لا بقاء له (انما هذه الحيوة الدنيا متاع) سريع الزوال (وان الآخرة) التى يوصل اليها سبيلى (هى دار القرار) التى يستقر فيها الجزاء سواء كان مثل العمل أو زائدا عليه والاول جزاء السوء (من عمل سيئة فلا يجزى الا مثلها) لكنها وان كانت أصلية استقر جزاؤها (و) الثانى جزاء الخير فان (من عمل صالحا) ولو واحدا (من ذكر) كمل عقله وفهمه لعلمه فاستكمله (أو انثى) فقصر (و) لكن جبر قصوره اذ (هو مؤمن فاولئك) لاجل ايمانهم (يدخلون الجنة يرزقون فيها) مع تفاوت درجاتهم بحسب أعمالهم (بغير حساب) ينقطع بانقطاعه والذى يحصل بمتابعة فرعون فقدر محسوب يفوت به ما لا يحصى ويعاقب به ما لا غاية

له

المغرب والشرح جميعا

(باب النون المفتوحة)

(قوله عزوجل نكالا) أى عقوبة وتنكيلا وقيل معنى نكالا لما بين يديها وما خلفها أى جعلنا قرية أصحاب السبت عبرة لما بين يديها من القرى وما خلفها ليتعظوا بهم (وقوله عزوجل فأخذه الله نكال الآخرة والاولى) أى غرقه فى الدنيا ويعذبه فى الآخرة

له (و) كأنه لما قال لهم اتبعون اهدكم سبيل الرشاد قالوا له اتبعناك نج من ايذائنا فقال (يا قوم مالى) أى أى حال حصل لى معكم اذ (أدعوكم الى) الايمان الذى هو سبب (النجاة) عن النار (وتدعونني الى) سبب الوقوع فى (النار) لانكم (تدعونني) الى الاقرار بربوبية فرعون (لا كفر بالله) بانكار ربوبيته (و) لو لم تدعوني الى انكارها كنتم داعين الى ان (اشرك به) فرعون وأقل ما فيه أن لا شبهة على شركه فضلا عن حجة فان كان بشبهة فلا شك انه اشرك (ما ليس لى به علم) أى دليل قطعى يكون لى عذرا وانكار ربوبية الله والشرك به سبب الوقوع فى النار (و) انما كنت داعيا الى النجاة لانى ادعوكم الى الايمان بالله وهو مفيد للنجاة اذ (انا ادعوكم الى العزيز) أى الغالب على ما سواه فلا يمكن غيره ان يوقع المتمسك به فى النار وهو لا يوقعه لاتصافه بوصف (الغفار) ثم قال (لا) أجيبكم الى من تدعونني اليه لانه (جرم) أى تحقق (انما تدعونني اليه) من الاقرار بربوبية فرعون عديم الفائدة (ليس له دعوة فى الدنيا) لدفع الشدائد الامراض ونحوها (ولا فى الآخرة) لدفع أهوالها وكفى بذلك مانعا (و) كيف تدعونني اليه وقد تحقق (ان مردنا الى الله) وفى دعوة ما سواه عدوانه فكيف نعادى من اليه المرد لاجل من لا مرد اليه (و) لو لم يكن اليه المرد فلا شك ان فى دعوة ما سواه اسرافا فى التذلل وقد تحقق (ان المسرفين هم اصحاب النار) زيادة فى اخزائهم الذى اختاروه فان زعمتم ان لدعوة فرعون أثرا هو عطاياه الدنيوية وان لنا اليه مردا فى الاخذ والحكومات والرد الاخروى أمر متوهم وأنت المسرف فى الخوف من ذلك الامر المتوهم وانك يخاف عليك ايذاء فرعون وقومه (فستذكرون) عند رؤية تلك الشدائد (ما أقول) فيما انصح (لكم) انه لا عبرة لعطايا فرعون يومئذ ولا للرد اليه وان الرد الاخروى الى الله أمر محقق وانه أحق بشدة الخوف منه (و) لا اخاف أذية فرعون وقومه اذ (افوض امرى الى الله) الذى لا يسلط من يتكبر عليه على من يفوض أمره اليه بعد الاخلاص معه (ان الله بصير بالعباد) فلا يسلط بعضهم على بعض الا بمقتضى بصارته (فوقاه الله سيئات ما مكروا) أى شدائد ما أرادوا به من الشر قيل أمر فرعون بطلبه ففر الى جبل فاتبعه طائفة من آل فرعون فوجدوه يصلى والوحوش صفوف حوله فرجعوا رعبا فقتلهم (وحاق بآل فرعون) أى احاط بالطالبين له من قومه (سوء العذاب) قتل فرعون فى الحال وقتل النار فى البرزخ والقيامة اذ (النار يعرضون) بعد جعل أرواحهم فى اجواف طير سود (عليها) فى البرزخ (غدوا وعشيا) فقتلهم كل يوم مرتين (ويوم تقوم الساعة) يستمر عليهم ما هو أشد من القتل اذ يقال لهم (ادخلوا آل فرعون اشد العذاب) على انكار ربوبية الله والاقرار بربوبية عدوه وارادة قتل رسوله ومن نصح بمتابعته من أوليائه بعد ظهور الآيات والكرامات (و) لا تندفع الشدة عن الآل بكونهم اتباعا (اذ يتحاجون) لدفعها مع تحمل البقاء (فى النار فيقول الضعفاء) الذين يشبهون المضطرين (للذين استكبروا) فاستتبعوهم بما يشبه القهر (انا) لم نختر هذا الكفر بانفسنا بل (كنا لكم تبعا) فيه فكنا كالمضطرين فيه (فهل أنتم مغنون) أى دافعون

وفى التفسير نكال الآخرة والاولى نكال قوله ما علمت لكم من اله غيرى وقوله أنا ربكم الاعلى فنكل الله به نكال هاتين الكلمتين (قوله عز وجل ننسخ من آية) النسخ على ثلاثة معان أحدهن نقل الشئ من موضعه الى موضع آخر كقوله تعالى انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون والثانى بنسخ الآية بان يبطل

(عنا نصيبا) أى جزأ (من) شدة (النار) بتحمل أو شفاعة (قال الذين استكبروا) فوقع عليهم
من الشدة مالم يقع على غيرهم (انا كل فيها) فلو لم يكن عذابنا أشد من عذاب الاتباع لم يكن لنا
تحمل شدة فوق شدة ولم يتأت منا شفاعة مع كوننا فى محل الغضب وكيف تحكمون بالزيادة فى
عذابنا والنقص فى عذابكم على خلاف حكم الله (ان الله قد حكم) حكما فاصلا (بين العباد)
عما تكون الزيادة عليه ظلما (وقال الذين فى النار) من الضعفاء والمستكبرين لما أيسوا من
التخفيف عند المحاجة (لخزنة جهنم) الذين علموا انهم ليس من شأنهم الترحم ان لم ترحمونا
بانفسكم لما فيها من مخالفة أمر الله بالتشديد علينا (ادعوا ربكم) ان لم يعف عنا (يخفف عنا)
فان لم يخفف دائما يخفف (يوما) فان لم يخفف فى جميع الانواع يخفف فى نوع (من العذاب
قالوا) انما يكون لنا الدعاء لمن لم يسبق علمه بهذه الشدة الدائمة (ا) ما علمتموها (ولم تك تأتيكم)
مرة بعد اخرى (رسلكم) ببيان دوام هذه الشدة مقرونة (بالبينات) المتكاثرة على صدقهم
(قالوا بلى) جاؤا واخبروا بها مع البينات (قالوا فادعوا) ان كان ينفعكم (و) لكن (ما دعؤا
الكافرين) الذين هم محل الغضب بعد الوصول الى مكانه (الا فى ضلال) أى ضياع وكيف
يقبل دعاؤهم وفيه نصرهم على الرسل والمؤمنين على خلاف ما وعدنا (انا لننصر رسلنا
والذين آمنوا) باهلاك الكافرين (فى الحيوة الدنيا ويوم) القيامة اذ يكذبون الرسل فحينئذ
(يقوم الاشهاد) على تبليغهم الرسالة وتكذيبهم ظلما بحيث لا يبقى لهم عذر فكيف ينصر
الظالمين (يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم و) كيف والنصر والنفع رحمة (لهم اللعنة و) كيف
يخرجهم عن اللعنة ولا عاصم لجهنم سواهم اذ (لهم سوء الدار) ولابد لها من عامر بمقتضى
القهر الالهى (و) كيف لا ننصرهم بعد ما نصرناهم بالدلائل وقد جمعنا بين النصرين فى حق
موسى فانا (لقد آتينا موسى الهدى) اقامة الدلائل على مطالبه مع نصرنا اياه على فرعون
وقومه باهلاكهم (و) نصرنا مؤمنى قومه بالدلائل نصرا مستمرا اذ (اورثنا بنى اسرائيل
الكتاب هدى) يستدلون به على بعض مطالبهم (وذكرى) لدلائل لم ينص عليها يستدلون بها
فى البعض الآخر لكنه (لاولى الالباب) منهم خاصة واذا كان الله تعالى ناصر الموسى
بالنوعين وقد حصل لك النصر بالحجج وأنت أفضل منه وامتك أفضل من امته (فاصبر) على
تكذيبهم واذياتهم (ان وعد الله) بنصرك عليهم بتعذيبهم الدنيوى والاخروى (حق واستغفر
لذنبك) فى استعجاله قبل وقته (وسبح) أى نزه ربك من ان يكون تأخيره لهذا الوعد بلا حكمة
فاجعله مقرونا (بحمد ربك) على رعايته للحكمة فان فى تأخيره حكمة فى حق المحجوبين
(بالعشى) لعلهم يرجعون وقت كشفه (و) المكاشفين اذ يرون حكمته فى (الابكار) وكيف
لا يوثق بوعد النصر بعد اقامة الدلائل التى لا دخل للمجادلة الصائبة فيها بل انما تكون باطلة
عن كبر يوجب القهر لو لم يكن فى آيات الله (ان الذين يجادلون فى آيات الله) لم يكن لهم ان يجادلوا
فيها لو نسبت الى غير الله لان جدالهم (بغير سلطان) أى دليل قاهر (أتاهم) قادحا فى أدلة الانبياء
مع ذهولهم عنه (ان فى صدورهم) أى ما فى قلوبهم من دواعى المجادلة (الا كبر) هو موجب

حكمها ولفظها متروك
كقوله عز وجل قل للذين
آمنوا يغفروا للذين
لا يرجون أيام الله لقوله
واقتلوا المشركين حيث
وجدتموهم والثالث أن
تقلع الآية من المصحف ومن
قلوب الحافظين لها يعنى
فى زمن النبى صلى الله
عليه وسلم ويقال ما ننسخ
من آية أى نبدل ومنه
قوله عز وجل واذا بدلنا

للقهر ولو لم يكن فى آيات الله فكيف علم ااوليس منشؤه توهم علوهم عليها بل (ماهم ببالغيه) لعلهم
باعجازها لكن يوسوس لهم الشيطان انهم يقدرون عليها (فاستعذ بالله) أن يحصل لك مثل
وسواسهم (انه هو السميع) لاستعاذتك ووساوسه (البصير) بمداخله فيمكنه سدها عليه وكيف
يخلف الله وعدك بالنصر الاخروى عليهم وغاية مافيه انه يتوقف على بعثهم ولا صعوبة فيه بل
(لخلق السموات والارض) من غير مادة سابقة عليهما (أكبر من خلق الناس) من مادة سابقة
(ولكن أكثر الناس لايعلمون) فيجعلون اعادة الشئ أعظم من خلقه عن عدم (و) كيف يترك
البعث مع عدم صعوبته وقد اقتضته الحكمة فانه مايستوى العالم والجاهل كما أنه (مايستوى
الاعمى والبصير) لكن كثير من الجهال أحسن حالا فى الدنيا من كثير من العلماء (و) كذلك
مايستوى (الذين آمنوا وعملوا الصالحات) والذين كفروا وعملوا القبائح فان الاولين كمحبى
الملوك المراعين رضاه والآخرين كاعدائه المجترئين على مكارهه (و) كيف ينكر الفرق بينهما
مع الاتفاق على انه (لا) يستوى (المسئ) والمحسن فالحكمة تقتضى الفرق والله تعالى يراعيها
فى جميع أفعاله عند من تذكر فيها لكن (قليلا ما تتذكرون) فاذا تذكرتم وعلمتم انها لم توجد فى
هذه الامور فى الدنيا فلابد من وجودها فى الآخرة (ان الساعة لآتية) لمراعاة الحكمة فيما
اختلت (لاريب فيها) اذلا يرتاب فى رعاية الحكيم اياها فى جميع أفعاله فهذه النكتة توجب
الايمان بها (ولكن أكثر الناس لايؤمنون و) كيف يشك فى الساعة مع انه لا يستجاب لكثير
من الناس فى الدنيا دعوتهم بعدما (قال ربكم ادعونى أستجب لكم) لان الدعاء من العبد غاية
فى التذلل لربه وهو محبوب لربه فاذا أتى العبد بمحبوب الرب عظمه بالاستجابة واذا لم يستجب له
فى الدنيا عوضه فى الآخرة ولحبه التذلل أمر العباد بالعبادة فان استكبروا اذلهم غاية الاذلال
(ان الذين يستكبرون عن عبادتى سيدخلون جهنم) دار الذلة (داخرين) ذاما بين ذلا لا يعقبه
عز أبدا وكيف لا يلزم العباد عبادته وقد أنعم عليهم بما يقتضى شكره بالعبادة وأقله خلق الليل
والنهار اذ (الله الذى جعل لكم الليل) مظلما (لتسكنوا فيه) وتستريحوا فتنشطوا للاعمال
(والنهار مبصرا) لتتحركوا فيه لتحصيل الاكساب الدينية والدنيوية فقد تفضل الله عليكم
بهما وبما فيهما (ان الله لذو فضل على الناس) ليشكروه بعبادته (ولكن أكثر الناس
لا يشكرون) ولو لم يتفضل عليكم بشئ لكان مستحقا للعبادة اذ (ذلكم) العالى بالذات لانه
(الله) الجامع للكمالات التى من جملتها استحقاق العبادة مع انه (ربكم) الذى رباكم بجميع
أسرار الموجودات فيكم كيف وهو المنعم عليكم بسائر النعم لانه (خالق كل شئ) حادث اذلابد له
من محدث ولا محدث سواه اذ (لا اله الا هو) لكنكم تنسبون بعض الاشياء الى اسبابها التى
لا تؤثر الا به (فأنى تؤفكون) أى فكيف تصرفون من المؤثر بالذات الى المؤثر بالغير لو كان
له أثر ثم أشار الى انه يشبه افك المعطلة اذ (كذلك يؤفك الذين كانوا بآيات الله يجحدون)
وكيف يجحدون آيات الله مع عظمها اذ (الله الذى جعل لكم الارض قرارا) مع ان
اجسام العالم متحركة دائما فتستدلوا به على استقراره على ما كان عليه فى الازل (والسماء

آية مكان آية (قوله ننسأها
نؤخرها) وننسها من
النسيان (قوله عز وجل
نبخس) أى ننقص (قوله
عز وجل نبتهل) أى نلتعن
أى ندعو الله على الظالمين
(قوله عز وجل نطمس
وجوها) أى نمح ما فيها
من عين وأنف (قوله عز
وجل فنردها على أدبارها)
أى نصيرها كأقفائها
والقفا هو دبر الوجه (قوله

بناء) مع ان ثقله يقتضي سقوطه لتستدلوا به على ارتفاع شأنه على سائر الموجودات (وصوركم) صورة جامعة لامور كثيرة مع انكم من مادة واحدة لتستدلوا على ان هذه الكثرة انما حصلت من ذلك الواحد (فأحسن صوركم) بجعل كل عضو في مكان يليق به ليتم الانتفاع به فتستدلوا بذلك على كمال حكمته (ورزقكم من الطيبات) لتستدلوا بذلك انه يطلب ميلكم اليه لتعبدوه فهذه الدلائل دالت على انه (ذلكم) المدلول بها هو (الله) الجامع للكمالات كلها مع انه (ربكم) الذي رباكم بتلك الكمالات واذا كانت له هذه الكمالات من ذاته فلا حاجة الى الاسباب (فتبارك الله) لكنه خلق الاسباب لانه (رب العالمين) وهو وان رباها فليس لها أثر اذ لا حياة لها من ذواتها بل (هو الحي) بالذات اذ الحياة مرجع صفات الالهية فلا تكون لغيره بالذات اذ (لا اله الا هو) فلا تأثير لغيره بالذات فلا يستحق العبادة غيره اذ هي للمؤثر بالانعام والانتقام عن اختيار كامل يتوقف على الحيوة بالذات (فادعوه) وانعامه بالاخلاص وانتقامه بتركه فكونوا (مخلصين له الدين) وكيف لا تخلصون له الدين مع انه المستقل بجميع التأثيرات لذلك يقال فيه (الحمد لله رب العالمين) فان زعموا ان ربوبيته للعالمين بوسايط الاسباب في البعض وبدونها في البعض وبذلك استحق جميع المحامد فصار معبودا بالذات وبالظهور في الاسباب جميعا فأكمل العبادات أن نعبده باعتبار ذاته وباعتبار مظاهره (قل) لو كانت عبادته بالاعتبارين كمالا كنت مأمورا بعبادة معبوديكم وليس كذلك بل (اني نهيت أن أعبد الذين تدعون) لانها تذلل الاعلى للادنى أما دونهم فلكونهم (من دون الله) واما علوي فلاني (لما جاءني البينات) التي لم تجئهم كنت أعلى منهم اذ دلت على قربي (من ربي و) لم أصر بها مستحقا للعبادة اذ (أمرت أن أسلم) له على انه لو اعتبر الاسلام لظهوره في المظاهر فلا يختص بذلك مظهر دون آخر بل يجب الانقياد (لرب العالمين) ولا تتنزل المظاهر الكلية منزلة رب العالمين اذ اعظم المظاهر الانسان وفيه من وجوه النقص ما يمنع من استحقاقه للعبادة وانما يعبد من نقله من النقص الى الكمالات وبالعكس اذ (هو الذي خلقكم من تراب) هو أدنى البسائط العنصرية (ثم من نطفة) هو أدنى المياه (ثم من علقة) هو أشبه بالهواء (ثم يخرجكم طفلا) هو أشبه بالجمادات (ثم) يربيكم غذاء النباتات (لتبلغوا أشدكم) فتكمل فيكم الحيوانية (ثم) يحطكم (لتكونوا شيوخا) فتعودوا الى ما يشبه الجمادات (ومنكم من يتوفى) فيصير جمادا (من قبل) أي من قبل أن يصير شيخا (و) من ترك فانما يترك للمصير الى الجمادية (لتبلغوا أجلا مسمى) ثم تصيروا جمادا (و) انما فعل ذلك (لعلكم تعقلون) ان المظاهر وان بلغت ما بلغت من الكمال ففيها من النقص السابق أو اللاحق ما يمنع من استحقاق العبادة وكيف يستحق الغير العبادة مع انها اما للشكر على النعم وأجلها الحياة وهي من الله اذ (هو الذي يحيي و) اما للخوف وأجله خوف العاقبة وهو منه اذ هو (يميت ف) له القدرة التامة على كل مرجو ومخوف لانه (اذا قضى أمرا فانما يقول له كن فيكون) ثم ان المظاهر الكاملة انما هي آيات الله لكنهم يجعلونها

من

عن نعمه نقيرا) النقير النقرة التي في ظهر النواة (النطيحة) أي المنطوحة حتى ماتت (قوله عز وجل نقيبا) أي ضمينا وأمينا والنقيب فوق العريف (قوله تعالى النعم) هو البقر والابل والغنم وهو جمع لا واحد له من لفظه وجمع النعم انعام (قوله نفقا في الارض) أي سربا في الارض

من السحر وهو نقص ويجعلون المظاهر الكاملة أصنامهم (ألم تر الى الذين يجادلون فى آيات الله) فيجعلونها من السحر (أنى) أى كيف (يصرفون) ولو أمكن توهم ذلك فى الآيات الفعلية لم يمكن فى الآيات القولية كالكتاب ويقرب منه أقوال الرسل فلظهورهما حكم المظاهر حتى كان الخارج عليهما كالخارج على الله ولذلك قال (الذين كذبوا بالكتاب وبما أرسلنا به رسلنا) فهم وان لم يعلموا ان تكذيبهم لهما يتنزل منزلة تكذيب الله المستلزم للخروج عليه (فسوف يعلمون) ذلك حين ما يفعل بهم ما يفعل بالخارجين على السلاطين (اذ الاغلال فى أعناقهم والسلاسل) فى أيديهم وأرجلهم (يسحبون) أى يجرون معهما (فى الحميم) أى الماء الحار لدفعهم برد اليقين من دلائل الكتاب والسنة (ثم فى النار يسجرون) أى يحرقون لاحراقهم الادلة العقلية والنقلية (ثم قيل لهم أين ما كنتم تشركون من دون الله) فكنتم تجعلونها مشاركة للمظاهر فيها لينصروكم (قالوا ضلوا عنا) فلا ينصروننا ثم بعد ما تكلموا بما يتضمن الاقرار بعبادتهم ينكرونها بقولهم (بل لم نكن ندعوا من قبل شيأ) وذلك من افراط حيرتهم (كذلك يضل الله الكافرين) فيتحيرون فى الدلائل القطعية من العقل والنقل بل كانوا يرجحون شبهاتهم عليها فيفرحون بها لذلك يقال لهم (ذلكم) العذاب (بما كنتم تفرحون) حين كنتم مستغرقين (فى) أمر (الارض بغير الحق) من الشبهات الواهية (وبما كنتم تمرحون) أى تختالون بايراد الشبهة فى دفع الحق فأوجب ذلك دخولكم فى عداوة الله (ادخلوا أبواب جهنم) التى للداخلين فى عداوة الله مع الاستكبار عليه وعلى آياته وكتبه ورسله (خالدين فيها) بحيث تكون مأواكم على الابد (فبئس مثوى المتكبرين) وهذا وان اقتضى استعجال العذاب عليهم (فاصبر) الى وقت مجيئه فانه فى حكم الموجود لكونه من موعود الله (ان وعد الله حق) ولكن لا يتعين له زمان (فاما نرينك) أى يتحقق اراءتك فى الدنيا (بعض الذى نعدهم) لا كله لعدم انقطاعه مع أن الدنيا منقطعة (أو نتوفينك) قبل الاراءة (فالينا يرجعون) فيحصل لهم جميع المواعيد على أكمل الوجوه (و) لو فرض كذب وعدنا مع رسول واحد فكيف يتصور مع من لا ينحصر من الرسل فانا (لقد أرسلنا رسلا من قبلك) أولى عدد فاتت للحصر (منهم من قصصنا عليك) لتقف على ما وفينا لهم من وعد النصر اياهم فى الدنيا (ومنهم من لم نقصص عليك) لما فيه من التطويل مع ان قصتهم تناسب قصة المذكورين فتقل الفائدة فى ذكرهم (و) لم يتوقف صدق مواعيدهم على اتيانهم بالآيات المقترحة فانه (ما كان لرسول أن يأتى بآية الا باذن الله) فلا يأذن الا اذا علم ايمان المقترح له أو أراد اهلاكه (فاذا جاء أمر الله) عند عدم الايمان بالآية المقترحة بعد اتيانها (قضى بالحق) من المؤاخذة بعد تقرير الحجة المقترحة لهم (وخسر هنالك المبطلون) فوائد اتساع الآيات من المنازل الرفيعة وزاد خسرانهم باقتراح الآيات وترك متابعتها ولو لم يؤاخذوا على تكذيب الآيات الظاهرة على أيدى الانبياء فكيف يتركون على تكذيبهم الآيات فى الآفاق الدالة على التوحيد

(قوله عز وجل نبا) أى خبر (قوله نكدا) معناه قليلا عسرا (قوله عز وجل وان نتقنا الجبل فوقهم) أى رفعنا الجبل فوقهم وينشد ينتق أقتاد الشليل نتقا أى يرفعه على ظهره والشليل المسح الذى يلقى على عجز البعير ويقال نتقنا الجبل أى اقتلعناه من أصله فجعلناه كالظلة على رؤسهم وكلما اقتلعته فقد نتقته

بشركهم فمن دلائل التوحيد ان رب الكل واحد لارتباط البعض بالبعض حتى الحيوانات فربكم ورب الانعام واحد (الله الذى جعل لكم الانعام) مسخرة (لتركبوا) على بعض (منها) لقتال الاعداء والفرار منهم (ومنها تأكلون) ليبقى قوام أبدانكم (ولكم فيها منافع) تشبه الاكل كالالبان وتشبه القتال والفرار كالجلود والاوبار (و) فى الركوب فائدة أخرى وهى (لتبلغوا عليها حاجة) لاتحصل فى بلدكم وتبقى (فى صدوركم) من الاكل والتزوج والتجارة وقتل العدو (و) لم يضيق فيها بتعين طريق بل جعل للوصول اليها طريقين طريق البر وطريق البحر (عليها) فى طريق البر (وعلى الفلك) فى طريق البحر (تحملون) فتحت يده جميع هذه الامور المختلفة فهو اله واحد للكل (ويريكم) فى الآفاق مع هذه الآية سائر (آياته) الدالة على وجوده وتوحيده وصفاته وأفعاله (فأى آيات الله تنكرون) أ ينكرون معاقبته على انكار آياته (فلم يسيروا فى الارض) التى فيها آثار المعاقبين على انكار آيات الله (فينظروا كيف كان عاقبة الذين) أنكروا آيات الله (من قبلهم) ولم يكن ذلك عن قلتهم اذ (كانوا أكثر منهم و) لاعن ضعفهم اذ كانوا (أشد قوة و) لاعن عدم تحصنهم اذ كانوا أكثر وأشد (آثارا) كالحصون والقصور لكنها انما تفيد فى مقابلة من يقتصر على تصرفه (فى الارض) وأما من يتصرف فى السماء فلا يفيد فى مقابلته شئ من ذلك ولا غيره (فما أغنى عنهم ما كانوا يكسبون) مما لا يدفع به الامر الارضى ولا السماوى من الحضارات وغيرها ولم يكن ذلك لقصورهم فيها بل قد بلغوا فيها الى حيث رجحوا علومهم على علوم الانبياء (فلما جاءتهم رسلهم بالبينات) من علومهم (فرحوا بما عندهم من العلم) حتى استهزؤا بالرسل من عدم تلك العلوم عندهم فأخذوا بذلك الاستهزاء (وحاق بهم) جزاء (ما كانوا به يستهزؤن) من علومهم فلم تنفعهم تلك العلوم وقد كانت تلك العلوم ولحوقهم بالشياطين فى شركهم (فلما رأوا بأسنا) فانهزمت عنهم الشياطين (قالوا آمنا بالله وحده) اذ هو الذى أفاض تلك البينات من العلوم القاهرة لعلوم الشياطين (وكفرنا بما كنا به مشركين) من تلك الشياطين المفيضة لعلومهم اذ صاروا مقهورين أيضا فهذا الايمان وان كان دافعا للبأس قبل مجيئه (فلم يك ينفعهم ايمانهم) بعد تأثير كفرهم (لما رأوا بأسنا) والمانع فى اثناء التأثير وان كان قاطعا للاثر فى سائر الاسباب فليس الايمان بقاطع لأثر الكفر بعد البأس لكونه (سنت الله التى قد خلت فى عباده) اذ لا يبقى بدون ذلك للتصديق من الكفر معنى (و) الايمان وان كان رابحا قبل ذلك بساعة لطيفة (خسر هنالك) بمجرد مجئ البأس (الكافرون) الى ذلك الوقت ففاتهم سعادة الابد وحصلت لهم شقاوته والعياذ بالله من ذلك * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

(سورة حم السجدة)

سميت بها لاشتمالها على آية سجدة تدل على بطلان عبادة المظاهر بالكلية وان الله يستحق بذاته أجل العبادات وهذا من أعظم مقاصد القرآن (بسم الله) المتجلى بكمالاته فى تنزيله

(الرحمن)

ومنه نتقت المرأة اذا أكثرت الولد أى نتقت ما فى رحمها أى اقتلعته اقتلاعا قال النابغة.
لم يحرموا حسن الغذاء وأمهم
طفحت عليك بناتق مذكار
(قوله عز وجل نكص على عقبيه) أى رجع القهقرى
(قوله عز وجل نكثوا) أى نقضوا (قوله تعالى نجس) أى قذر ونجس أى قذر

(الرحمن) بتفصيل آياته (الرحيم) بجعله قرآنا عربيا (حم) أى حاوى الكمالات وماحى النقائص أو الحلاوة والملاحة أو الحياة والمناصب أو الحب والمكانة (تنزيل) لصفة كلامه الازلى (من الرحمن) المنعم بجلائل النعم (الرحيم) المنعم بدقائقها فمن الجلائل التجلى بالصفات الالهية التى هى الكمالات المطلقة الماحية لصفات الحوادث التى هى النقائص وتكميل القوة النظرية والعملية ورفع نقائصهما وفى ذلك حلاوة للمتصف بها وملاحة فى النظر اليها وبذلك كمال الناطقة بأنوار الحياة الازلية وسائر الصفات المفيدة للمناصب العالية ثم فى الاتصاف بها المناسبة مع الله الموجبة لحبه الموجب للمكانة عنده ومن الدقائق جزئيات هذه الامور وما يترتب عليها من الفروع ومعنى تنزيلها اظهورها بظهر جامع هو (كتاب) مجمل (فصلت آياته) بالاشتمال على جميع المطالب الدينية والحقائق اليقينية مع الدلائل العقلية والنقلية مع كونه (قرآنا) اجتمع فى ألفاظه اليسيرة معان غير محصورة وانما تيسر فيه ذلك لكونه (عربيا) يتيسر فيه من جميع الفوائد ما لا يتيسر فى غيره لكن الاطلاع على ذلك انما هو (لقوم يعلمون) مقداره وكيفية الاستخراج منه بعد اطلاعهم على أكثر العلوم ويدعوهم اليه كونه (بشيرا) للناظرين فيه والمستخرجين منه (ونذيرا) للمعرضين عنه لكنه لما كان من الرحمن الرحيم اغتر برحمته الجهال وهم الاكثر (فأعرض أكثرهم) لظنهم انهم مرحومون بكل حال وان عاندوه (فهم لا يسمعون) ما للمعاند فيه وان الرحمة الرحمانية والرحيمية انما هى للناظر فيه والمستخرج منه والعامل به (وقالوا) انما لا نصغى اليه لانه لا يصل الى قلوبنا اذ (قلوبنا فى أكنة) فهى محجوبة (مما تدعونا اليه) من الامور الاخروية اذ لا نراها فلا نصدق بها (و) القلوب وان كانت تصدق كثيرا من الغائبات عند سماعها فلا تسمع هذه المغيبات اذ (فى آذاننا وقر) أى ثقل لمخالفته ما ألفناه (و) لو لم يكن فيها وقر فانما نسمع ممن عرفنا حقيته لكن (من بيننا وبينك حجاب) فلا نعرف حقيتك فان كشف لك عن حقيته (فاعمل) بموجبه (اننا عاملون) أعمالا ألفناها واعتمدنا فيها على رحمته الرحمانية والرحيمية (قل) قولكم قلوبنا فى أكنة ليس بعذر فان غايته انه حجاب البشرية ورفعه ممكن (انما أنا بشر مثلكم) لكن رفع عنى حجاب البشرية فصرت بحيث (يوحى الى) لا من جهة الشياطين لانه شرك ووحى توحيد (أنما الهكم اله واحد) وحجاب البشرية يرتفع بالاستقامة (فاستقيموا) فى الاعمال الموصلة (اليه واستغفروه) على الحجب الظلمانية التى من جملتها حب المال الداعى الى البخل سيما اذا انضم الى الشرك (وويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكوة و) لو أتوها لم تفدهم اذ (هم بالآخرة هم كافرون) فان افادتهم فانما تفيدهم أجرا دنيويا منقطعا بخلاف أجر أعمال المؤمن (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم أجر غير ممنون) أى غير منقطع لان عمله هدية مقبولة عند ملك الملوك الذى لا غاية لعظمته ولا لبقائه ولا لعطائه فان زعموا أن أجرهم من اعتمادهم على رحمته الرحمانية والرحيمية أيضا غير ممنون (قل)

فاذا قيل رجس نجس أسكن على الاتباع (قوله تعالى النسىء زيادة فى الكفر) النسىء تأخير تحريم المحرم وكانوا يؤخرون تحريمه سنة ويحرمون غيره مكانه لحاجتهم الى القتال ثم يردونه الى التحريم فى سنة أخرى كأنهم يستنسئونه ذلك ويستقرضونه (قوله عز وجل نقموا) أى كرهوا

ان شرككم انكار لرحمانيته ورحيميته وانه لعدم كفايته وحده (أئنكم لتكفرون) من اعتقاد عدم الكفاية (بالذى خلق الارض) أى عالم العناصر (فى يومين) يوم لمادتها ويوم لصورتها الجسمية فتجعلونه غير كاف فى التكوين والافساد فيها (و) لذلك (تجعلون له أندادا) أى أمثالا ومتى يتصور له الامثال مع انها حادثة مربوبة (ذلك رب العالمين و) لكن من كمال تربيته جعل البعض أسبابا للبعض لذلك (جعل فيها رواسى) جبالا رفيعة (من فوقها) لتستقر بثقلها فلا تحركها رياح ولا مياه (و) باستقرارها استقرت الحيوانات اذ (بارك فيها) بايجاد الحيوانات (وقدر فيها) لاستقرار بقاء الحيوانات الى آجالها (أقواتها) فى يومين يوم للحيوانات ويوم للاقوات فصار الكل (فى أربعة أيام) ولم يجعل لمادة كل عنصر يوما لاتحادها فيها ولا لصورتها النوعية اذ هى فى حكم الاعراض المتزايلة ولم يجعل للجبال يوما ولا للمعادن لانهما من اجزاء الارض فكانت هذه الايام (سواء) أى مستقيمة فى الجواب (للسائلين) عن عدد أيام الشؤن الكلية الالهية (ثم) لما كان الكون والفساد فى هذا العالم منوطا بالاوضاع الفلكية بمقتضى السنة الالهية من غير حاجة (استوى الى) تصوير (السماء و) قد وجدت مادتها (هى دخان) حصل من ضرب الريح الماء الذى كان عليه العرش وحصل منه أيضا زبد هو مادة الارض (فقال لها وللارض ائتيا) لما فيكما بالقوة الى الفعل (طوعا أو كرها قالتا أتينا طائعين) وان كان فيها ما يؤدى الى النقص طلبا للرضا ولما لم يتم الكون والفساد الا باختلاف الاوضاع ولا اختلاف الا بتكثير السموات ولا بد من احكامها لتبقى دهورا (فقضاهن) أى أحكمهن بازالة رخاوة الدخان (سبع سموات فى يومين) يوم للافلاك ويوم للكواكب ولم يجعل لمادتها يوما لانها كمادة الارض قد دخلت فى يومها (وأوحى فى كل سماء أمرها) لتختص كل سماء بتأثير مع تأثير الاوضاع المختلفة (و) جعلناها محل النظر اذ (زينا السماء الدنيا بمصابيح) معلقة بها وبما فوقها ليكون داعيا الى الاستدلال بها على قدرة صانعها وحكمته وجماله (و) جعلنا النظر حفظا عن الوساوس الشيطانية كما جعلنا المصابيح (حفظا) لاخبار السماء ولم يكن ذلك لحاجة له الى الاسباب بل (ذلك تقدير العزيز) أى الغالب على كل شئ لكن اقتضى علمه ترتيب بعض الامور على بعض بمقتضى اسمه (العليم فان أعرضوا) عن هذا الاستدلال وعن الايمان بهذا العزيز العليم (فقل أنذرتكم) مع العذاب الاخروى عذابا شديد الوقع يشبه (صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود) لانكم مثلهما فى العناد ومثل عاد فى الاستكبار ومثل ثمود فى استحباب العمى على الهدى اما عنادهم فهى (اذ جاءتهم الرسل) مبينين لهم ما يكون (من بين أيديهم) من الرجوع الى الله عز وجل والثواب والعقاب (و) ما كان (من خلفهم) من المبدا وما جرى على الكفار السابقين قائلين لهم (ألا تعبدوا الا الله) الذى منه المبدا واليه المعاد (قالوا) انما نسمع قولكم لو صحت رسالتكم لكنها من المحالات الصريحة اذ (لو شاء ربنا) ارسال رسول (لانزل) من عنده (ملائكة) كما يفعله الملوك فى الارسال

(قوله غاية الكراهية) (قوله نسوا الله فنسيهم) أى تركوا الله فتركهم (قوله نكرهم) وانكرهم عز وجل واستنكرهم بمعنى واحد (قوله تعالى نذير) بمعنى منذر أى محذر (قوله نرتع ونلعب) أى جل وعز نرتع ونلهو ومنه القيد تتم والرتعة يضرب مثلا فى الخصب والجدب ويقال نرتع نأكل ومنه قول الشاعر

الى بعض قراه فانه لايرسل اليها من هو فيها فانه غير معقول فاذا استحالت رسالتكم (فانا بما أرسلتم به) من عبادة الله وحده (كافرون) هذا ما اشترك فيه الفريقان وأما الذى افترقا فيه (فأما عاد فاستكبروا) مع كونهم (فى الارض) لا بالحق على ماسواه بل (بغير الحق و) هو قوة أنفسهم اذ (قالوا من أشد منا قوة) نخاف عذابه لو تركنا عبادته أو عبدنا معه غيره (أ) ذهلوا عن قوة الله (ولم يروا أن الله الذى) أعطاهم القوة اذ (خلقهم) بجميع اعراضهم (هو أشد منهم قوة) اذ أثر فى نفس قوتهم بقوته لكن انما يعرفه الناظر فى الدلائل (و) هؤلاء (كانوا بآياتنا) التى هى أقوى الدلائل (يجحدون) والمنكر لعذابه تمسكا برحمته كأنه يدعى انه أقوى منه بهذا التمسك وقد زعم بعضكم أنه أقوى من الزبانية (فأرسلنا عليهم) لدعواهم القوة (ريحا صرصرا) أى شديد الصوت فى هبوبها وتأكدت شدتها بكونها (فى أيام نحسات) تسلب عنهم سعادة القوة لو كان لها مقاومة الريح (لنذيقهم عذاب الخزى) بالدفن فى التراب مع كونهم (فى الحيوة الدنيا ولعذاب الآخرة) على استكبارهم (أخزى وهم لا ينصرون) بقوتهم التى استكبروا بها (وأما ثمود فهديناهم) باخراج الناقة من الصخرة الى البعث (فاستحبوا العمى على الهدى) بحبهم دوابهم التى كانت تحجبهم عن الله بكونها أسباب المعاش وكانت تهرب من الناقة لعظمها فتموت بالبرد فى الشتاء لكون الناقة بأعلى الوادى وبالحر فى الصيف لكونها بأسفله فذبحوا الناقة وان كان يحصل لهم منها ما يحصل من دوابهم (فأخذتهم صاعقة) أى شدة (العذاب الهون) لارادتهم ترجيح دوابهم على ناقة الله (بما كانوا يكسبون) من التكبر بدوابهم على من سواهم مع تكبرهم على آيات الله ورسله (و) يدل على ذلك انا (نجينا الذين آمنوا وكانوا يتقون) من عذابهم مع مخالطتهم اياهم (و) كما أنذرتكم صاعقة عاد وثمود فى الدنيا أنذرتكم صاعقتهما (يوم يحشر) أى يجمع لمزيد الفضيحة بين الاولين والآخرين (أعداء الله) المشركون والجاحدون كمن أشرك بملك البلد غيره أو جحده ليضاربهم معها (الى النار فهم) ينكرون عداوته ومخالفته لذلك (يوزعون) أى يحبس أولهم على آخرهم ليتم الزام الحجة عليهم بين جميعهم فلا يبقى لهم مقال لانهم لايزالون يجادلون عن أنفسهم (حتى اذا ما جاؤها) فبالغوا فى انكار المخالفة (شهد عليهم سمعهم) بأنهم سمعوا الحجج فأعرضوا عنها وسمعوا الشبه فاتبعوها وسمعوا الفواحش فاستحسنوها (وأبصارهم) بأنهم رأوا الآيات فلم يعتبروها ورأوا القبائح فاختاروها (وجلودهم) بأنهم باشروا المعاصى فوصل أثرها الى القوة اللامسة منهم فيشهد كل عضو وجزء (بما كانوا يعملون وقالوا لجلودهم) المدركة ألم العذاب الذى لا يدركه السمع والبصر (لم شهدتم علينا) بما يوجب ايلامكم (قالوا أنطقنا الله) بهذه الشهادة فى الباطن أولا كما انه (الذى أنطق كل شئ) فى الباطن بتسبيحه (و) أظهره الآن عليكم كما فعل فيكم بتوحيده اذ (هو خلقكم أول مرة) موحدين ثم ستر عليكم التوحيد ثم أظهره عليكم اليوم (و) ذلك حين (اليه

ويحيينى اذا لاقيته
واذا يخلوله لحمى رتع
أى أكله ونرتع أى نرتع ابلنا
وترتع أى ترتع ابلنا ونرتع
بكسر العين تفتعل من
الرعى (قوله تعالى نستبق)
أى نفتعل من السباق
يسابق بعضنا بعضا فى الرمى
(قوله عز وجل تخذه ولدا)
أى تبناه (قوله عز وجل
وغير أهلنا) يقال فلان

ترجعون و)لا يبعد انطاق الله اياتابهذه الشهادة ظاهرا وباطنامع انكم (ما كنتم تستترون) عند فعلكم الفواحش عن السمع والابصار والجلود مخافة (أن يشهد عليكم سمعكم ولا) مخافة أن يشهد عليكم (أبصاركم ولاجلودكم) باشهاد الله اياها وان فرض علمكم انها تشهد عند الاستشهاد ولكنه انما يتصور لوعلم الله بجميع أفعالكم فاستشهدها عليها (ولكن ظننتم أن الله) لنفيكم علمه بالحوادث الجزئية (لايعلم كثيرا مما تعملون وذلكم ظنكم الذى ظننتم بربكم) من جهله بأكثر أعمالكم مع انه الذى ربا كم بخلق علمها فيكم (أرداكم) أى أهلككم بالجراءة على مخالفته فى الدنيا ومجادلته فى القيامة (فأصبحتم) أى صرتم (من الخاسرين) لاعمال النجاة والدرجات فى الدنيا ونيلهما فى الآخرة فلم يبق لهم الا الصبر أو الاستعتاب (فان يصبروا) لم يكن صبرهم مفتاح الفرج (فالنار مثوى لهم وان يستعتبوا) أى طلبوا العتبى وهو الرجوع الى مايحبون (فماهم من المعتبين) أى المجابين اليه (وقيضنا) أى عوضنا (لهم) عن محبوبهم الذى طلبوا الرجوع اليه (قرناء) من الشياطين الانس والجن الذين قارنوهم فى الدنيا (فزينوا لهم مابين أيديهم) من الموت على الكفر بأنه مفيد للسعادة بشفاعة معبوديهم (وماخلفهم) من اللذات العاجلة (و) باغترارهم بهذا التزيين (حق عليهم القول) لأملأن جهنم لدخولهم اعتقادا وعملا (فى أمم قد خلت من قبلهم) فحق عليهم القول اتفاقا (من الجن) كابليس وأعوانه (والانس) كعاد وثمود وقد عذبوا لابطريق الابتلاء المطمع فى الاجر بل (انهم كانوا خاسرين وقال الذين كفروا) فستروا زينة أدلة القرآن عن أتباعهم الذين زينوا لهم شبهاتهم الواهية (لاتسمعوا لهذا القرآن) المشكك فى دين آبائكم (و) ان اتفق سماعكم له (الغوا فيه) اعراضا عن التدبر فيه (لعلكم تغلبون) حججه التى يغلب بها عقولكم واذ كانوا مريدين للغلبة على حججنا بعنادهم نغلبهم بشدة العذاب (فلنذيقن الذين كفروا عذابا شديدا و) لما أساؤا الى أدلتنا بالالغاء (لنجزينهم أسوأ الذى كانوا يعملون) لاماعملوا من الصالحات لعداوتهم مع المجازى (ذلك) الجزاء بالاسوا دون الاحسن (جزاء أعداء الله) وهى (النار) القاتلة لهم دائما ولا يفنون بهذا القتل بل (لهم فيها) أى فى النار (دار الخلد) يخلد فيها وحده وهى الصناديق التى يجعلون فيها آخرا يبقى بذلك أبد الآباد الكل (جزاء بما كانوا بآياتنا) الدالة على العظمة الدائمة (يجحدون وقال الذين كفروا) أى ستروا دلائل القرآن وسائر الحجج الالهية اذا استرعتهم المضلون الذين قالوا لهم لاتسمعوا لهذا القرآن لينتفعوا باتباعهم انتفاع امام البغاة بعسكرهم حين ينعكس عليهم الامر فيقولون (ربنا أرنا) الفريقين (اللذين أضلانا من الجن والانس نجعلهما تحت أقدامنا) كما كنا تحت أقدامهم (ليكونا) بدل طاعتنا لهم (من الاسفلين) من أهل الدرك الاسفل من النار ثم أشار الى قرناء الخير لاهله فقال (ان الذين قالوا ربنا الله) فانهم وان أنكروا ربوبية الملائكة ناسبوا الملائكة فى توحيدهم (ثم استقاموا) فى أخلاقهم وعقائدهم وأعمالهم فزادت مناسبتهم معهم فأوجبت مقارنتهم لذلك (تتنزل عليهم الملائكة)

نار أهله اذا حل اليهتم (قوله أقواتهم من غير بلده) (قوله تعالى نزغ الشيطان بينى وبين اخوتى) أى أفسد بيننا وحمل بعضنا على بعض (قوله تعالى نار السموم) قيل لجهنم سموم ولسمومها نار تكون بين السماء الدنيا وبين الحجاب وهى النار التى تكون منها الصواعق (قوله عزوجل نفيرا) نفرا

بالالهام (ألاتخافوا) على التوحيد ضرر الشركاء ولا على الاعمال الصالحة لومة لائم ولا وسواس شيطان ولا شبهة (ولاتحزنوا) على فوات لذة عاجلة هذا فى الدنيا وعند الموت لاتخافوا سؤال منكر ونكير ولا عذاب القبر ولاتحزنوا لما تركتم من الاهل والمال وعند البعث لاتخافوا أهوال القيامة ولاتحزنوا الحساب والميزان وجواز الصراط (وأبشروا) بدل اللذة العاجلة (بالجنة التى كنتم توعدون) على تركها ولاتفوتكم بعارض وسوسة كما لاتفوتكم بتعرض الزبانية فى الآخرة اذ (نحن أولياؤكم) ندفع عنكم الشيطان (فى الحيوة الدنيا و) الزبانية (فى الآخرة و) اتصالكم بها لايمنعكم من اللذات الحسية بل (لكم فيها ماتشتهى أنفسكم و) لاتلحقون بالاشتغال بها بالحيوانات العجم بل (لكم فيها ماتدعون) من الكمالات الملكية ولا يبعد اجتماع الامرين فيما يكون (نزلا من غفور) يستر كلا منهما بالآخر فلا يمكن أن يغلب احدهما ليبطله (رحيم) بافاضة فوائدهما لكن انما يكون ذلك قبل الرؤية أو بعدها فانه يستغرقهم أحيانا ليرحمهم بذلك (و) من لم يكن قرناؤه الملائكة لايضطر الى قرناء السوء من الجن والانس مع وجود قرناء الخير بل هم أحسن فانه (من أحسن) استحقاقا للاتباع لكونه أحسن (قولا ممن دعا الى الله و) دل على صدقه بأن (عمل صالحا و) يكفى فى صحة دلالته على صدقه أنه (قال اننى من المسلمين) وان لم يطلع على باطنه (و) لايحتاج فى معرفة دعوة الخير من دعوة الشر الى تدقيق النظر فانه (لاتستوى) فى بداهة النظر الدعوة (الحسنة) مع السيئة (ولا السيئة) مع الحسنة فان جاء لك داعى السوء (ادفع) دعوته (بالتى هى أحسن) من بين طرق المناظرة فانه لايسر العداوة بل يقلبها صداقة (فاذا الذى بينك وبينه عداوة) ممتدة ينقلب صديقا فى الحال (كأنه ولى) من أول الامر (حميم) يغضب لغضبك على من آذاك (و) لكن دفع سيئة العدو بحسنة منك خصلة عظيمة (ما يلقاها) أى لايتلقاها بالقبول (الا الذين صبروا) اى ثبت صبرهم على تجرع الشدائد (وما يلقاها) أى خصلة الصبر (الا ذو حظ عظيم) من الاخلاق الكريمة والاعمال الصالحة (واما ينزغنك) اى وان تحقق فى مكافأة السيئة بالحسنة (من الشيطان نزغ) نخس يحرك غضبك لمكافأة السيئة بالسيئة (فاستعذ بالله) لتسكين غضبك (انه هو السميع) لاستعاذتك اذا علم صدقك لانه (العليم و) من نزغات الشيطان ان يلقى الى المجادل ان الدعوة الى عبادة المظاهر ليست بسيئة لانها فى الحقيقة دعوة الى عبادة الله ومن أحسن ما يدفع به ان أعظم ما يعبدونه الشمس والقمر وهما فى المظهرية دون الليل والنهار اذ (من آياته) التى ظهر فيها باسمه الباطن والظاهر (الليل والنهار) وهما المقصودان من الشمس والقمر (والشمس والقمر) وان كانا مظاهر اسمه النور فالمقصود منه الظهور والاظهار فاذا لم تسجدوا للمقصود بالذات (لاتسجدوا للشمس ولا للقمر) كيف ولا ظهور له فيهما بل باعتبار الهيئة لانها بوجوب الوجود بالذات (واسجدوا لله) لا باعتبار ظهوره فيهما بل باعتبار أنه (الذى خلقهن) وظهوره لاينافى خلقه لانه بارادته وتوجهه الى حقيقة

والنفير القوم الذين يجتمعون ليصيروا الى أعدائهم فيحاربوهم (قوله عز وجل ونأى بجانبه) أى تباعد بناحيته وقربه أى تباعد عن ذكر الله والنأى البعد ويقال النأى الفراق وان لم يكن بعد والبعد ضد القرب (قوله جل وعز نفد) فنى (قوله ندا) مجالسا (قوله عز وجل لنسفعه

المظهر فان خصصتموه بالعبادة فى الباطن عند عبادتكم المظاهر فى الظاهر فاعبدوه بدونها (ان كنتم اياه تعبدون) لان عبادتكم اياه فيها تجعله مقيدا بها وهو غيرها (فان استكبروا) عن عبادته بلا مظهر لانه يشبه العدم فهى جهة وجوب الوجود التى هى متعلق عبادة من يعبدونهم فى ضمن عبادة الشمس والقمر والاصنام (فالذين عند ربك) أعلى عبادتهم التسبيح ولذلك يواظبون عليه اذ (يسبحون له بالليل والنهار) باعتبار بطونه وظهوره أن يكون مثل الامور المعقولة أو المحسوسة (و) هذا الاعتبار وان كان ابعد من التعقل (هم لا يسأمون) عنه لعلمهم انه أعلى مراتب العبادة له (و) لو اعتبر فى العبادة الظهور بالاسماء فأعلاها اسمه الحى ومن مظاهره الارض ومن الاسماء الالهية المحيي ومن مظاهره الماء اذ (من آياته أنك ترى الارض خاشعة) أى ذليلة يابسة لا نبات عليها (فاذا أنزلنا عليها الماء اهتزت) اى تحركت للانبات (وربت) أى زادت قدرا فقد ظهر فى الارض باسمه الحى وفى الماء باسمه المحيي لكنهما لا يستحقان العبادة باتفاق بل فائدة الظهور فيهما انما هى الاستدلال حتى يقال (ان الذى أحياها لمحيي الموتى انه على كل شئ قدير) واذا كان ظهوره فى الاشياء باسمائه ليكون آية يستدل بها على اسمائه كان العدول عن الاستدلال الى العبادة الحادا (ان الذين يلحدون فى آياتنا) فانهم وان زعموا انهم يقصدون عبادتنا من جهات كثيرة (لا يخفون علينا) انهم يغيرون مقاصدنا فانهم بذلك يستحقون النار والذين لا يغيرون شيأ من مقاصدنا آمنون من ذلك (أ) يزعمون انهم لعبادتهم اياه من تلك الجهات خير (فمن يلقى فى النار) لتغييره شيأ من مقاصدنا (خير أم من يأتى آمنا يوم القيامة) الذى لا يأمن فيه من غير شيأ من مقاصدنا وان لم يزل آمنا أيام حياته كيف وقد اختاروا للعبادة جهة الحدوث وتركوا جهة الوجوب الذاتى (اعملوا ما شئتم انه بما تعملون بصير) ولو صحت عبادة المظاهر لكان أولى ما يعبد كتابه لكنهم كفروا به (ان الذين كفروا بالذكر) أى بالشرف الذى ظهر به فى كتابه مما هو أقرب الى استحقاق العبادة من سائر الصفات لكنهم رأوه أدنى (لما جاءهم و) لكن مجيئه لم يجعله أدنى (انه) لاعجازه (لكتاب عزيز) لا يصل اليه طاقة الخلائق ولا دنو فيه من جهة اشتماله على الباطل اذ (لا يأتيه الباطل من بين يديه) فى شئ من مقدماته (ولا من خلفه) فى شئ من نتائجه ودناءة النزول فيه لم تجعله أدنى لانه (تنزيل) لاسرار الحكمة (من حكيم حميد) يحمده كل من رآه فزعم أن من أوتيه فقد أوتى خيرا كثيرا والخبر محذوف وهو كفرهم كفر عن ظهر فيه بكمالاته ولا يخل بشرفه طعنهم فى من أنزل عليه اذ (ما يقال لك الا ما قد قيل للرسل) المشهورين بالشرف (من قبلك) وعدم مؤاخذة الطاعنين فيهم لا يدل على دناءتهم (ان ربك لذو مغفرة) أى ستر فى الدنيا ابقاء للتكليف (وذو عقاب أليم) فى الآخرة سيما اذا لم يعاقب فى الدنيا (و) لا يتوقف اعجازه على جعله أعجميا منزلا على رسول عربى بل (لو جعلناه قرآنا أعجميا لقالوا) لا نعلم اعجازه الا بعد فهمه (لولا فصلت) اى بينت بالعربية (آياته) بحيث يعرف اعجازها وكيف يتصور اعجاز العرب بالكتاب العجمى (أ) ألمعجز (أعجمى و) المتحدى (عربى) فان زعموا انه لو كان معجزا لاتفق

فى اليم) أى نطرحه ونقذفه فى البحر (قوله تعالى نفحة من عذاب ربك) النفحة الدفعة من الشئ دون معظمه (قوله تعالى نفشت فيه غنم القوم) أى رعت ليلا يقال نفشت الغنم بالليل وسرحت بالنهار وسربت وهملت بالنهار (قوله جل وعز نقدر عليه) نضيق

العقلاء على الانقياد له (قل) انما ينقاد له من ينتفع به وهم المؤمنون اذ (هو للذين آمنوا هدى) اى الدلائل (وشفاء) عن الشبه (و) انما لا ينقاد له المعاندون لمج اسماعهم اياه اذ (الذين لا يؤمنون فى آذانهم وقر) اى ثقل (و) لو سمعوا لم ينظروا فيه اذ (هو عليهم عمى) وليس ذلك لنقص فى اسماعهم أو ابصارهم بل لبعدهم عنه (أولئك ينادون من مكان بعيد) وللاختلاف فيه قربا وبعدا وقع فيه الاختلاف (و) وقوع الاختلاف فى كتابك لا يدل على نقصه كما لم يدل وقوع الاختلاف فى التوراة على نقصها افانا (لقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه و) هذا الاختلاف لعظم موقعه بحيث (لولا كلمة) بتأخير الفصل الى يوم القيامة (سبقت من ربك) لابقاء التكليف (لقضى بينهم) بالفصل وكيف لا يؤخر فانما يؤخر فى حق من يرجى له اليقين (وانهم لفى شك منه) اى من ذلك القضاء لا زائل بأدنى التفات بل (مريب) موقع فى زيادة الريب مع انه لا وجه له أصلا للاتفاق على ان (من عمل صالحا فلنفسه ومن أساء فعليها) مع انا كثيرا ما نجد الامر بالعكس وهو ظلم (و) قد اتفقوا على انه (ما ربك بظلام للعبيد) وكيف تنكر القيامة مع وجود هذا الدليل القاطع لشبهة واهية كالجهل بساعة ابتدائها مع انها انما تتم لو كانت مجهولة على الاطلاق لذلك (اليه يرد علم الساعة) كيف (و) لا ينكر خروج ثمرة من اكمامها للجهل بساعة ابتدائه بل اليه يرد علم ساعة خروج (ما تخرج من ثمرة من اكمامها و) كذلك لا ينكر وجود الحمل والوضع للجهل بوقتهما فانه (ما تحمل من أنثى ولا تضع الا بعلمه) والمطلع على ذلك انما يطلع باعلامه لا بسبب من الاسباب (و) كيف ينكر وجودها مع انه انم بايجاد الثمرات والاولاد وحده وقد اشركوا به فى ذلك فلا بد ان يكلمهم فى ذلك بعد ان يظهر لهم بطلان الشرك (يوم يناديهم أين شركائى قالوا آذناك) اى اعلمناك من اعتراف بواطننا بالتوحيد حين كوشف لنا به (ما منا من شهيد) يشهد على ان لك شريكا لان الشهادة هو القول المطابق لما فى القلب وهذا القول لا يطابق ما فى القلب الآن وأنت مطلع على ما فى القلوب فقلوبنا اعلمتك بذلك (و) كيف يشهدون بذلك وقد (ضل عنهم) فامحى عن قلوبهم (ما كانوا يدعون من قبل و) لكن لم يفدهم هذا المحو لانهم بقى عليهم حجاب الشرك بحيث (ظنوا) أى ايقنوا (ما لهم من محيص) أى مهرب عن هذا الحجاب الموجب للعذاب لانهم فوتوا وقت الهرب وكان الواجب على الانسان ان يبالغ فى الهرب منه لانه من أعظم الخيرات مع انه (لا يسأم) أى لا يمل (الانسان من دعاء الخير و) كيف لا يبالغ فى الهرب عنه مع انه أشد وجوه الشر مع انه كان بحيث (ان مسه الشر فيؤس) من رحمة الله (قنوط) من الخير كله (و) هذا اليأس والقنوط وان لم يتحقق له فى الدنيا يتحقق له فى الآخرة لانه لا يتخلص من شدائدها اصلا لانا علمنا من الانسان انا (لئن اذقناه رحمة منا) من غير استحقاقه اياها بذاته لكونها (من بعد ضراء مسته) ولو استحقت ذاته الرحمة لم يمسه الضراء أصلا (ليقولن هذا) حق (لى) فلو خلصناه من العذاب الاخروى لرأى التخليص حقه فيجترئ على المعاصى مرة اخرى (و) كيف يخلص وهو يقول الآن (ما اظن الساعة قائمة) فاذا خلص يمكنه ان يقول أنا لا ابتلى بمثل ذلك ثانيا لان الله

(قوله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر) أى عليه من (قوله تعالى ناديكم) مجلسكم (قوله عز وجل نحبه) اى نذره (قوله عز وجل نكير) انكارى (قوله تعالى نذير) انذارى (قوله نصب) أى تعب (قوله عز وجل نسلخ منه النهار) أى نخرج منه النهار اخراجا لا يبقى معه شئ من ضوء النهار (قوله تعالى ننكسه فى الخلق)

تعالى خلصنى منه مع علمه بانى اعود الى معصيته (و) أيضا انه يقول (لئن رجعت الى ربى) عند قيام الساعة (ان لى عنده للحسنى) أى الجنة فلعله يقول اذا اخرج من النار انى اذا عدت الى المعاصى ادخل النار واخرج فادخل الجنة واذا امتنع فى الحكمة اخراج الكافرين من النار لهذه الوجوه (فلننبئن الذين كفروا بما عملوا) انها موجبة للخلود فى النار فلا بد من هذا الوعد (و) لا بد من اتمام ذلك الاعلام بامضاء هذا الوعد (ولنذيقنهم من عذاب غليظ و) كيف ننعم عليهم بالاخراج من النار وأقل ما فيهم الاعراض عن المنعم فانه (اذا انعمنا على الانسان اعرض) عنا (ونأى) أى تباعد عن طاعتنا آخذا (بجانبه) ترجيحا له علينا (و) كيف لا نخلدهم فى النار وفيه تذللهم لنا وهو مقتضى عظمتنا فانه (اذا مسه الشر فذو دعاء عريض) فان زعموا انه مخالف لما ذكرتم من اجابته المضطر اذا دعاه (قل) انما يجيب من لم يضطر بالعذاب على الضلال سيما بالعداوة وقد تحقق ضلالكم (أرأيتم) اى أخبرونى (ان كان) القرآن (من عند الله) فعلمتم كونه منه (ثم كفرتم به) لانه (من أضل ممن هو فى شقاق) أى خلاف مع الله (بعيد) وكيف ينكرون كون القرآن من عند الله مع انه جامع لآياته فان لم يروها فيه (سنريهم آياتنا) ظهورا تنا بالاسماء (فى الآفاق) تفصيلا (وفى أنفسهم) اجمالا بعد تفصيل لينظروا فيها فيجدوها فى هذا القرآن (حتى يتبين لهم انه) أى القرآن هو المجلى الكامل كأنه هو (الحق) فمن كفر به فقد كفر بالحق وكيف ينكر كون القرآن من عند الله مع انه استدل عليه بتجليه فيه وهو أقوى الدلائل (أ) يشكون فيما يستدل به على وجوده (ولم يكف بربك انه على كل شئ شهيد) أى دليل لانه به وجد وبنوره ظهر فكيف يكون تجليه كافيا فى معرفة جميع الاشياء مع قصور التجلى عليه ولا يدل تجليه مع كماله فى القرآن على حقية كونه منه نعم انما يشكون فيه لشكهم فى تجليه (الا انهم فى مرية) أى شك (من لقاء ربهم) أى تجليه مع انه لا وجه له لانه انما وجد به (الا انه بكل شئ محيط) فانه انما ظهر ما ظهر من احاطة اشراق نور وجوده به اذ به تحققه فافهم * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

(سورة حم عسق)

سميت به لان محتملات تأويلها من أعظم مقاصد القرآن ولم يعتبر معها حم لعمومها فى سائر السور وبالشورى لاشعار آياتها بذلة الدنيا وعزة الآخرة وصفات طالبيها مع اجتماع قلوبهم بكل حال وهذا من أعظم مقاصد القرآن (بسم الله) المتجلى بتجليه الجامع فى مقطعات فواتح سور كتابه (الرحمن) بجعل سائر وحيه كذلك (الرحيم) بظهوره مع كمال عزته وكمال حكمته فيه (حم عسق) أى الحواية والمتانة عمت سور القرآن أو حكمه ومعارفه عظيم سعادة قائمة أو جبه المستقيمة عصمة لسائر القوى أو حفظه والمواظبة عليه عنوان سر القبول أو غير ذلك مما يناسب المقام ولا يختص هذا بهذه السورة بل (كذلك يوحى اليك) فى سائر السور (والى الذين من قبلك) فى زبرهم (الله) الجامع للكمالات فلا يبعد ان يكون مجلاه حاويا

(قوله تعالى نحسات) أى مشؤمات أى نزده (قوله عز وجل فى يوم نحس مستمر) أى استمر عليهم بنحوسه أى بشؤمه (قوله تعالى نستنسخ) أى نثبت ويقال نستنسخ أى نأخذ نسخته وذلك أن الملكين يرفعان عمل الانسان صغيره وكبيره فيثبت له الله منه ما كان له ثواب أو عقاب ويطرح منه اللغو نحو قوله هلم واذهب وتعال (قوله

(العزيز) فلا يبعد ان يكون مجلاه أحكاما وحججا (الحكيم) فلا يبعد ان يكون مجلاه متينا
أو مشتملا على معارف مستعدة أو حجج مستقيمة أو حفظه عاصما ولا يبعد ظهوره بكمالاته
فى كلامه بعد ما ظهر فيما كان فى السموات والارض اذ (له) مجلى (مافى السموات ومافى
الارض و) لا يعرض له دناءة فى ظهوره فى الارضيات اذ (هو العلى) بذاته وما بالذات لا يزول
بعارض بل ظهوره فيها باعتباراته (العظيم) وقد ظهر بكلامه فى عالم السموات بالحروف
المعنوية فظهر فيهما من عظمته ما (تكاد السموات يتفطرن) أى يتشققن من جهة ما تجلى
عليهن (من فوقهن والملائكة) مع كمال مظهريتهم لما راوظهوره فى تلك الحروف (يسبحون)
ربهم عن ان يعرفوه بانفسهم دون تعريفه فاذا عرفهم بذلك قارنوا تسبيحهم (بحمد ربهم)
على ما أنعم عليهم بذلك الظهور (و) لما كان ظهوره فى الحروف الحسية دون ذلك الظهور
فقصرت معارف أهل الارض (يستغفرون لمن فى الارض) لئلا يؤاخذهم باعتقادهم فيه
ماليس عليه كيف لا يستغفرون وقد ستر عليهم ذلك لعدم احتمالهم معرفته الكاملة رحمة بهم
(الا ان الله هو الغفور الرحيم و) من رحمته بعباده أن (الذين اتخذوا من دونه اولياء)
فالحقوه بالناقصين بعد ظهوره بكمالاته سيما فى كتابه فانهم وان لم يحفظوا عليه شيأ من حق
كماله (الله) بكماله (حفيظ) لهم الى أجلهم وان كان حفيظا (عليهم) اعمالهم الى تلك
المدة ليعذبهم أشد مما يعذبهم لو عجل عليهم (و) لكن (ما انت عليهم بوكيل) من الله فى الانتقام
منهم كراهة ان تستعجل عليهم العذاب من غلبة الغيرة الالهية عليك فيفوت عليهم التدارك
بالتوبة المستوجبة للرحمة عليهم فهذا من رحمته عليهم وان انقلبت مزيد غضب عليهم لو لم
يتداركوا (و) كما رحمناهم بالحفظ رحمة يخاف انقلابها غضبا (كذلك أوحينا اليك) ماهو
رحمة يخاف انقلابها عذابا أما انه رحمة فلكونه (قرآنا) جامعا للعلوم (عربيا) يفهمه العرب
بانفسهم وغيرهم بتعلم لغتهم التى هى أحسن اللغات وأما خوف انقلابه عذابا فلان وحيه اليك
(لتنذر أم القرى) وان كانت حرما آمنا (ومن حولها) تنذرهم أيام القرى الهالكة فيما مضى
(وتنذر يوم الجمع) الذى تكون الفضيحة فيه أعظم ويخاف لو كان محتملا فكيف اذا كان
(لاريب فيه) والخوف فيه أعظم الاشياء فوات نعيم الجنة وحصول أليم العقاب اذ فيه (فريق
فى الجنة وفريق فى السعير) وقد رحم الخائف بدخول الجنة والنجاة من النار وهو أعظم رحمة
يخاف انقلابها أعظم انتقام (و) رحمته وان اقتضت ادخال الكل الجنة فهى غير موجبة
كقهره بل (لو شاء الله لجعلهم امة واحدة) مرحومة أو مقهورة (ولكن) يراعى مقتضاهما
بمشيئته اذ من سنته رعاية مقتضيات الحقائق لذلك (يدخل من يشاء فى رحمته) لعدلهم فى باب
الاعتقادات والاخلاق والاعمال والافعال فيوالیهم الله وينصرهم ويدخل من يشاء فى
قهره لانهم ظالمون (والظالمون مالهم من ولى) يجرهم الى رحمة الله وجنته (ولا نصير)
ينجيهم من ناره فان زعموا ان لهم أولياء يقال هل اتخذوا الله وليا مع غيره (ام اتخذوا من
دونه أولياء) وعلى التقديرين لا ولى لهم اما على تقدير الشرك (فالله هو الولى) ولا يوالى من

تعالى نضيد) أى منضود
(قوله عز وجل فنقبوا فى
البلاد) أى طافوا
وتباعدوا ويقال نقبوا فى
البلاد أى ساروا فى نقوبها
أى طرقها الواحد نقب
ونقبوا أى بحثوا وتعرفوا
هل من محيص أى هل
يجدون من الموت محيصا
أى معدلا فلم يجدوا ذلك
(قوله والنجم اذا هوى)
اذا سقط فى الغرب وقيل
كان القرآن ينزل نجوما

أشرك به وعلى تقدير اتخاذهم من دونه أولياء فلعدم صلاحيتهم للولاية التي تفضي الى ادخال الجنة والانجاء من النار لانه ما فرع الاحياء (وهو يحيي الموتى) بل فرع القدرة الكاملة (وهو على كل شيء قدير) فيقدر على انتزاع قدرتهم لو كانت لهم قدرة على ذلك (و) كما لا يصلحون للموالاة المفيدة دخول الجنة والنجاة من النار لا يصلحون لموالاة تكون سبب ذلك مثل ان يأتوا باحكام تصير سببا لذلك بل (ما اختلفتم فيه من شيء) هل هو مفيد لذلك أو ضده (فحكمه) مفوض (الى الله) يراجع فيه كتابه وسنة رسوله واجماع المجتهدين فيه تنصيصا أو قياسا على معنى مستنبط من أحدها فان ادعى أحد ذلك لنفسه فلا أو من ربوبيته بذلك بل (ذالكم الله ربي) فان خوفني (عليه توكلت و) ان رأيت منه منافع أو مضار فلا ابالي له بل (اليه انيب) أي ارجع وكيف ارجع الى الغير أو اتوكل عليه أو اخاف منه أو احذر بامع أنه مفطور لاختصاص الله بانه (فاطر السموات والارض) كيف وغاية ما في الغير انه يتفاوت فاضلا أو مفضولا لانه (جعل لكم من انفسكم أزواجا) أي اصنافا مختلفة الى كامل وناقص فلو استحق كل كامل الهية كل ناقص لكان لكل شيء الهية لا تنحصر (و) لكان للمتوسط كالحيوان الهية ومألوهية اذ جعل (من الانعام أزواجا) فللانسان عليها الهية ولبعضها على بعض الهية مع ان المتوسط مفضول فعليه الهية لما فوقه بل (يذرؤكم) أي يفرقكم (فيه) فيجعل الفاضل مفضولا من وجه فيكون الشيء الها الشيء ومألوها له وهذا باطل بالضرورة فالمعتبر انما هو الكمال المطلق وهو انه (ليس كمثله شيء) أي ليس مثله شيء فكنى بنفي مثل المثل عن نفي المثل اذ لو كان له مثل لكان مثلا لمثله فاذا نفي لزم نفيه (و) لا يلزم من نفي المثل نفي الصفات الكاملة التي تطلق على المخلوقات وهو نقص اذ يكفي فيه كونها له بالذات وللغير بالظهور بان يقال (هو السميع البصير) على سبيل الحصر بالذات وانما سمع الغير و بصره باعتبار ظهورهما فيه ولا يناقضه قوله تعالى وله المثل الاعلى لانه المناسب بالوجه الخاص والمثل بالكسر هو المشارك في النوع ومن ظهوره بالاسماء سببية الاشياء فلا يستقل بدون اذنه لذلك (له مقاليد) أي مفاتيح أسباب (السموات والارض) ويستقل بدون الاسباب لذلك (يبسط الرزق لمن يشاء) وان لم يباشر سببا (ويقدر) أي يضيق على من يشاء وان بالغ في جمع الاسباب ومع ذلك لا يفعل بطريق التحكم بل بحسب استعدادات الحقائق (انه بكل شيء عليم) فيعلم تلك الاستعدادات التي خفيت على الاكثر فهي أسباب خفية ولما جعل هذه الاسباب غير مستقلة بدونه نهى عن الخوف عنها والتوكل عليها والرجوع اليها حتى (شرع) أي سن (لكم من الدين) أي الاعتقاد (ما وصى) أي امر على سبيل التوكيد (به نوحا) ان يأمر به قومه وهو توحيد الافعال بحيث لا يرون مؤثرا سواه في جميع الاشياء (و) الامر العظيم (الذي أوحينا اليك) من غير توكيد من توحيد الذات ان تأمر به خواص قومك (وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى) من توحيد الصفات وبالجملة أمرناهم (ان اقيموا الدين) باحدى التوحيدات (ولا تتفرقوا) أي ولا تعتقدوا الفرق بلا جمع (فيه) وانما

فاقسم الله بالنجم منه اذا نزل (قوله تعالى نذير من النذر الاولى) محمد صلى الله عليه وسلم (والنجم والشجر يسجدان) النجم ما نجم من الارض أي طلع ولم يكن على ساق كالعشب والبقل والشجر ما قام على ساق وسجودهما انهما يستقبلان الشمس اذا طلعت ويميلان معها حتى ينكسر الفيء والسجود من جميع الموات

أكدنا عليهم بذلك لانه (كبر على المشركين) فى الافعال والذات والصفات (ما تدعوهم اليه) من احدى التوحيدات سيما الذاتى اذ لا يحصل بالكسب بل (الله يجتبى) فيجذب (اليه من يشاء) من غير انابة سابقة (ويهدى) للوصول (اليه من ينيب) أى من يرجع اليه حتى يتحقق بالتوكل ثم يصير موحدا فى الفعل ثم فى الصفات ثم فى الذات (و) لو قيل لو أقر هؤلاء الرسل بهذه التوحيدات لاخذ بها أهل الكتاب قيل (ما تفرقوا) أى ما اعتقدوا التفرقة المحضة قدماء أهل الكتاب (الا من بعد ما جاءهم العلم) أن هؤلاء الرسل اوجبوا الاخذ باحدى التوحيدات (بغيا بينهم) و بين دعاة التوحيد (و) هذا البغى موجب للمؤاخذة فى الحال (ولولا كلمة سبقت من ربك) بتأخير القضاء بينهم (الى أجل مسمى) هو القيامة (لقضى بينهم) وبين دعاة التوحيد بؤاخذتهم لوجود مقتضاها من البغى على أهل الحق ودعاته (و) لا يعذر باقتدائهم المتأخرون (ان الذين اورثوا الكتاب) المخالف لمقالاتهم وان كانوا (من بعدهم) لكنهم انما يقتدونهم لو لم يكونوا فى شك من مقالاتهم لكنهم شاكون انهم (لفى شك منه مريب) أى موقع لهم فى الريب فيما نقلوا من الكتاب أيضا (فلذلك) أى فلكون متأخرى أهل الكتاب فى شك من اعتقاد قدمائهم ونقلهم الكتاب (فادع) الى ما لا يشك فيه (واستقم) فى الاعتقادات والاعمال لثلاثتهم (كما امرت) وان كان لك فيه خواص لا توجد فى امتك (و) ان طعنوا فيك بمخالفة قدمائهم (لا تتبع اهواءهم وقل) كيف اوافقهم على خلاف كتب الله مع انى (آمنت بما أنزل الله من كتاب و) ان ذكروا انهم لم يخالفوا كتب الله بل اولوها دفعا للتعارض فى الظاهر فيها قل (امرت لاعدل) فى التأويل بحيث يقع الاتفاق (بينكم) لو انصفتم وان طعنوا بان كتابك يخالف كتبنا فى نسخ بعض الاحكام قل (الله ربنا وربكم) فله ان يربينا باحكام ويربيكم باحكام ولا يناقض فى ذلك اذ (لنا اعمالنا) فى عصرنا (ولكم اعمالكم) فى عصركم (لا حجة بيننا وبينكم) بان هذا النسخ ابطال لحكم الله بل هو بيان لانتهاء حكمه ولا يلزم من ذلك التفرقة فى أحكامه بل (الله يجمع بيننا) وبينكم فى حكمه باعتبار عصره فلو كنا فى عصركم لحكم علينا باحكامكم واذا كنتم فى عصرنا حكم عليكم باحكامنا (واليه المصير) فى الحكمين فلا بد وان يراعى مصلحة العصرين (والذين يحاجون فى الله) فى أحكامه الناسخة (من بعد ما استجيب له) أى أجاب عن حججهم العقل والكشف ونقل الكتب السالفة مقوية لحجج الله كلما طلب منهم ذلك (حجتهم داحضة) أى زائلة (عند ربهم) لا يعتد بها فى الدنيا (و) لا يعفى عن المتمسك بها لكونها شبهة بل (عليهم غضب) اذ تحكموا على الله ان لا يحكم على أحد الا بما حكم به عليهم (ولهم عذاب شديد) لا يخفف منه شئ لاجل شبهتهم بعد شدة عنادهم بحجة داحضة وكيف ترد أحكام هذا الكتاب لمخالفته كتب الاولين مع انه أكمل منها اذ (الله) باعتبار جمعيته هو (الذى انزل الكتاب) حتى صار معجزا ولم يعارض دلالة اعجازه بطلانه فى ذاته لكونه ملتبسا (بالحق و) ليس هذا دعوى بلا برهان لانه أنزل (الميزان) لمعرفة اعجازه ومعرفة حقيته وقد دل الميزان على حقية النسخ اذ

الاستسلام والانقياد لما سخر له (قوله تعالى والنخل ذات الاكمام) أى ذات الكفرى قبل ان تتفتق وغلاف كل شئ كمه (قوله عز وجل النشأة الاخرى) أى الخلق الثانى البعث يوم القيامة (قوله عز وجل نضاختان) أى فوارتان بالماء (قوله جل وعز نجوى) سرار ونجوى متناجون

الاوقات مختلفة بقرب الساعة وبعدها فالاقرب أشد فسادا فلو لم يرخص فيه لازداد فسادا (و) من انكر قربها قيل له (مايدريك) يبعدها (لعل الساعة قريب) فاذا ذكر قربها استعجلوها استهزاء بها اذ (يستعجل بها الذين لايؤمنون بها) وأى فساد أعظم من هذا الفساد المانع من خوف الله بالكلية الزاجر عن الفساد (والذين آمنوا) فهم وان كان لهم الامن اذلم يلبسوا ايمانهم بظلم (مشفقون) أى خائفون (منها) لان مايخافونه من الله انما يكون فيها والرخص تمنعهم من البأس (و) ليس خوفهم من اعتقادهم امكان وقوعها فقط حتى لم يخف من وجه بل (يعلمون) قطعا ويقينا (انها الحق) وانما المحقق وقوع الخوف من الله تعالى عليهم مع تحقق وقوعه على الذين يمارون فيها (الا ان الذين يمارون) أى يجادلون (فى الساعة لفى ضلال بعيد) لانكارهم عدل الله وحكمته ودوام ظهوره بالجلال والجمال ودوام ربوبيته على الارواح اذا اعتقدوا افناءها أو تعطيلها وهؤلاء لو ثقل عليهم لازدادوا بعدا ولا يبعد من الله انزال مثل هذا الكتاب الجامع لطفا بالعباد اذ (الله لطيف بعباده) ولا يلزم من هذا اللطف ان يطلع العوام على اسراره اذ (يرزق من يشاء و) لايعسر عليه جمع المعانى الكثيرة فى الالفاظ اليسيرة اذ (هو القوى) ولا يعسر عليه ان يستر على العوام بعض ماظهر بفيه اذ هو (العزيز) ثم من لطفه بهذا الكتاب تفضيل رخصه على عزائم امور من تقدمه ومن لطفه تكثير الثواب على الاعمال اليسيرة لانه يرزق من يشاء بلا سبب فلا يمتنع عليه ان يعطى بسبب الرخصة مالا يعطى بسبب العزيمة ولو كان للعمل أثر فاثر لطفه أعظم اذ هو القوى ولو كان للعزيمة مزيد قوة فهو العزيز الغالب وأيضا لايبعد ان يمهل أهل الضلال البعيد مدة بعيدة من مزيد لطفه ثم يزيدهم لطفا بان يرزقهم ولا يبالى بهم اعتمادا على قوته فى مؤاخذتهم ويكون ذلك مقتضى عزته اذ يتجلى لهم بالتجلى الجلالى فى الدنيا بالحجاب وفى الآخرة بالقهر والعقاب ولا يبعد ان يختص لطف فهم اسرار الكتاب بطالب الآخرة اذ (من كان يريد حرث الآخرة نزد له فى حرثه) بنيات صالحة ومساع باطنة مقوية له فكذا نزيد له فى فهم اسرار الكتاب (و) لايبعد ان لايطلع على اسرار الكتاب طالب الدنيا الا اسرارا تناسب أهلها اذ (من كان يريد حرث الدنيا نؤته منها) بتوجيه الناس اليه (و) لكن يكون ذلك مانعا له من ثواب الآخرة بحيث (ماله فى الآخرة من نصيب) وأيضا لايبعد ان يستفيد من الرخص طالب الآخرة مالا يستفيد من العزائم طالب الدنيا كما انه يقع التفاوت بينهما فى العمل الواحد وأيضا اللطف الحقيقى فى أهل الآخرة اذ يزيد له فى حرثه لافى أهل الدنيا لانه لايعطى بجميع مايتمناه ومع ذلك يصير مانعا عما هو أعظم من الدنيا كلها ثم ان أهل الكتاب ينكرون العمل بهذا الكتاب حيث كان ناسخا لكتابهم ويعملون بما حرفه علماؤهم ألهم نسخ كتاب الله (ام لهم شركاء شرعوا لهم من الدين مالم يأذن به الله) لافى كتابهم ولا على لسان رسول (ولولا كلمة الفصل) أى ولولا قول الله ان لا أؤاخذ احدا الا بعد ان أفصل عليه بالدين ولا افصل قبل يوم القيامة (لقضى) بمؤاخذتهم فى الحال قطعا للنزاع (بينهم) وبين ربهم

ابضا كقوله واذهم نجوى أي متناجون أي يسارّ بعضهم بعضا (قوله عز وجل نصوحا) فعول من النصح ونصوحا مصدر نعت له نصحا ونصوحا والتوبة النصوح البالغة فى النصح التى لا ينوى التائب معها معاودة المعصية وقال الحسن هى ندم بالقلب والاستغفار

فى كتابه (و) لايدل تأخيره على تعطيله بعد تحقق ظلهم (ان الظالمين لهم عذاب اليم) سيما
الظالمين بشرع الاحكام من غير اذن الله (ترى الظالمين) سيما بهذا الظلم (مشفقين) أى
خائفين يوم الفصل (مما كسبوا) من الضلال والاضلال (وهو) أى جزاء كسبهم (واقع
بهم) وان تابوا قبل الموت لان الاضلال حق الخلق (و) قد وقع عليهم مع ذلك مافوتوا من
الروضات اذ (الذين آمنوا) بالناسخ والمنسوخ (وعملوا الصالحات) بالمنسوخ قبل النسخ
و بالناسخ بعده (فى روضات الجنات) روضة للايمان بهما وروضة للعمل بالمنسوخ قبل النسخ
وروضة للعمل بالناسخ بعده ولموافقتهم مراد الله (لهم مايشاؤن عند ربهم) وهم وان اتوا
بالموافقة الواجبة عليهم فاعطاء الله مرادهم فضل منه (ذلك هو الفضل الكبير) لكونه من
الرب الكبير وهو وان لم يجب على الله فهو فى حكم الواجب عليه لان قول الله تعالى واجب
الوقوع سيما مابشر به أحدا سيما خواصه لكن (ذلك الذى يبشر الله) به (عباده) الخواص
اعنى (الذين آمنوا وعملوا الصالحات) فان زعموا انه كيف يكون هذا التبشير فضلا عليهم مع انه
به فضل عليهم واحدا منهم (قل) تفضيل ذلك الواحد عليكم من جملة الفضل عليكم اذ يفيدكم
دينا ولا ينقص شيأ من دنياكم اذ (لا أسئلكم عليه اجرا الا) مايزيدكم اجرا اعنى (المودة) الراسخة
(فى) حق (القربى) لتتقربوا بهم الى ربكم روى انها لما نزلت قيل يارسول الله من
قرابتك من هؤلاء قال على وفاطمة وابناهما رضى الله عنهم (و) انما طلبنا ذلك لان (من
يقترف) اى يكتسب مع مودتهم (حسنة نزد له فيها حسنا) يزاد به ثوابا و يغفرله ماقصر فيها
و يقبل قبول الكامل (ان الله غفور شكور) أيشكرون تبشيره كراهة فضله عليهم وان افادهم
فضلا (أم يقولون افترى على الله كذبا) فكان أظلم ممن شرع الاحكام اذ لم يدع الوحى اليه لكنه
لايتأتى ممن شرح الله قلبه بالعلوم الغيبية فان تأتى منه (فان يشأ الله يختم على قلبك) فلا
يبقى انشراحه لتلك العلوم بعد الافتراء عليه وكيف يترك ذلك (و) قد علم من سنة الله انه
(يمح الله الباطل) ولا ينمحى هذا الباطل من الافتراء الا بالختم على قلبك ولكنه يزيدك شرح
القلب فيزيد لكلماتك اثباتا (و) قد علم من سنته انه (يحق الحق بكلماته) ولا ينعكس
الامر من جهله لاطلاعه على الغيوب كلها (انه عليم بذات الصدور) لتحقيقه الحق
بكلماته تحقق ما يميل اليه لذلك (هو الذى يقبل التوبة عن عباده) لميلهم اليه فيثبتهم لديه
(و) لمحوه الباطل بالحق (يعفو) بها (عن السيآت) التى فيها الميل الى ماسواه من الباطل
(و) مما يشبه العفو عن السيآت انه (يعلم ماتفعلون) ولا يؤاخذهم بها فى الحال (و) مما
يشبه قبول التوبة قبول الدعوة لذلك (يستجيب) دعوة (الذين آمنوا وعملوا الصالحات)
فيعطيهم دعوتهم (ويزيدهم من فضله و) مما يشبه محو الباطل ابطال اعمال الكفار
لميلهم الى الباطل حتى يصير (الكافرون لهم عذاب شديد و) كيف يبسط الله على من
يبغى عليه بالافتراء عليه علوما غيبية وهو رزق معنوى وقد كره بسط الرزق الحسى على
الكل كراهة بغى بعضهم على بعض فانه (لو بسط الله الرزق لعباده) فاغنى جميعهم (لبغوا)

باللسان والترك بالجوارح
واضمارا ان لايعود (قوله
جل وعز نفر) جماعة
مابين الثلاثة الى العشرة
(قوله تعالى ناشئة الليل)
أى ساعاته من نشأت أى
ابتدأت (قوله تعالى نضرة
النعيم) أى بريق النعيم
ونداوته وجوه يومئذ
ناضرة أى مشرقة من
بريق النعيم ونداه (قوله

بعضهم على بعض بغيا ساريا (فى الارض ولكن ينزل) على كل واحد منهم مما قسم له (بقدر)
نظر فيه الى استعداد حقيقته لا بطريق الايجاب بل (ما يشاء) لكن مشيئته لا تخالف قدره
رعاية للحكمة (انه بعباده) اى باستعداداتهم الباطنة (خبير) وباستعداداتهم الظاهرة
(بصير) ولما كره البغى فى الامور الظاهرة فهو فى الامور الباطنة اشد كراهة وهو لازم لترك
الوحى بالكلية فلابد من الوحى فى الحكمة (و) لا يبعد عليه انزال الوحى عليكم بعد
قنوطكم عنه واهداؤكم به بعد اضلالكم اذ (هو الذى ينزل الغيث) على اهل القحط (من
بعد ما قنطوا) اى ايسوا (وينشر رحمته) بانبات الزرع واخراج الثمار وكيف يترك ذلك
(وهو الولى الحميد ومن آياته) الدالة على كونه وليا حميدا (خلق السموات والارض وما بث
فيهما من دابة) لمنافع العباد (و) لا يخل بحمده وولايته ما يجرى بينهما من التظالم اذ (هو
على جمعهم) للانتصاف (اذا يشاء قدير و) كما لا ينافى حمده وولايته تظالم الدواب
لا ينافيهما اصابة المصائب اذ (ما اصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم و) هو يفعل بكم
بمقتضى ولايته وحمده أكثر مما يفعل بمقتضى كسبكم اذ (يعفو عن كثير) فلا يؤاخذكم بها
فى الحال ويرجى ان لا يؤاخذكم بأكثرها فى الآخرة أيضا (و) ليس عفوه لعجزه اذ
(ما أنتم بمعجزين) رب السموات والارض مع كونكم (فى الارض و) لكنكم العاجزون
اذ (ما لكم من دون الله من ولى) يعينكم عليه (ولا نصير) يخاصمكم عنه (ومن آياته)
الدالة على ان رعايته بمقتضى ولايته أكثر من رعايته بمقتضى كسبهم (الجوار) اى السفن
الجارية (فى البحر) اللطيف مع أنها فى الثقل (كالاعلام) اى الجبال (ان يشا) أن يفعل
بمقتضى كسبهم (يسكن الريح) التى هى سبب جريها (فيظللن) اى يصرن (رواكد)
اى ثوابت لا فى قعره لثقلها بل (على ظهره) رعاية لجهة الولاية من وجه (ان فى ذلك) اى
فى تحريكهن بتحريك الريح اللطيفة وتسكينهن بتسكين الريح فلا تؤثر فيها أمواج البحر
تأثيرا يعتد به مع امساكها اياهن على ظهره حال سكونها (لآيات) على كمال قدرته وحكمته
ورعايته لولايته أكثر من رعايته للاكساب مبصرة (لكل صبار) حبس نفسه على النظر
فى الآيات (شكور) لما يرى فى آياته من آلائه ذكر الآيات بعد تسكين الريح لانه المذكر
غالبا لقلته عند الجرى وعدمه عند الهلاك الكلى (أو) يجعلها عاصفة بحيث (يوبقهن)
اى يهلك السفن اعتبارا (بما كسبوا) لكنه قليل جدا (ويعف عن كثير) بمقتضى
ولايته وانما راعى كسبهم على القلة لئلا يذهب الخوف عن قلوب الناس بالكلية (ويعلم الذين
يجادلون فى آياتنا) انا اذا اردنا اهلاكهم (ما لهم من محيص) اى مخلص لا التمسك بولايته
ولا غيرها ولا يغتر المجادلون بتضييق الرزق والجاه على المؤمنين وتوسيعهما عليهم (فما أوتيتم
من شئ) من مال وجاه (فمتاع الحيوة الدنيا) وقد سلبتم متاع الحياة الابدية عند الله (وما عند
الله خير) فى نفسه (و) اقل وجوه خيريته انه (أبقى) وانما يحصل لاعدائكم اى
(للذين آمنوا و) لم يشب ايمانهم بشرك اذ (على ربهم يتوكلون و) لا ضعف لانهم (الذين

تعالى نخرة وناخرة) أى
بالية ويقال نخرة بالية
وناخرة يعنى عظاما فارغة
يصير فيها من هبوب الريح
كالنخير (قوله عزوجل
نمارق) أى وسائد واحدها
نمرقة ونمرقة (قوله عزوجل
النجدين) الطريقين طريق
الخير وطريق الشر (قوله
عزوجل لنسفعا بالناصية)
أى لنأخذنا بناصيته الى

يجتنبون

يجتنبون كبائر الاثم) المضعفة للايمان بالذات (والفواحش) اى الصغائر التى تفحش برؤيتها صغائر (و) لايزالون يتقون حتى انهم (اذا ماغضبواهم يغفرون و) قدقووا ايمانهم بالتكاليف الشرعية لانهم (الذين استجابوا لربهم) أوامره ونواهيه فلا يفقدهم حيث امرهم ولايجدهم حيث نهاهم (و) تمت لهم تلك الاستجابة اذ (أقاموا الصلوة) سيما بالجماعة الموجبة اجتماع قلوبهم (و) قدراعوه خارج الصلاة أيضا اذ (امرهم شورى بينهم) فلايعملون برأى حتى يجتمعوا عليه هذا فى الاعمال البدنية (و) اما المالية فيراعون جميع حقوق المال اذ (ممارزقناهم ينفقون) فى جميع سبل الخيرات (و) اما الاخلاق فهم (الذين اذا اصابهم البغى) ورأوا العفو عنه مضعفا للاسلام (هم ينتصرون) لاعلاء كلمة الله لا لانفسهم والانتصار لنفسه وان كان جائزا فهو جزاء سيئة (وجزاء سيئة سيئة) لانه (مثلها) لافى الصورة وحدها بل فى المعنى أيضا من حيث النسبة الى النفس على انه ادنى من العفو (فمن عفا و) لم يقتصر عليه بل زاد خيرا اذ (اصلح) ما بينه وبين اخيه من مفسدة الحقد والغل (فأجره على الله) الذى راعى بنيانه بعفوه واصلاحه وقد تخلق باخلاقه لكنه لايعفو عن الظالم ولايصلحه لانه فرع محبته له (انه لايحب الظالمين و) المنتصر لنفسه وان فعل سيئة فليس بظالم لايحبه الله بل (لمن انتصر بعد ظلمه) اى بعد ماظلمه صاحبه (فاولئك ماعليهم من سبيل) لبغض الله وغضبه حتى ترتفع محبته الاصلية عنهم (انما السبيل) المذكور فى الظالمين انما هو (على الذين يظلمون الناس) الذين هم بنيان الله (و) يتعدون حدود الله اذ (يبغون) بغيا على عباد الله مع كونهم (فى الارض) لاباذن الله بل (بغير الحق) فعليهم سبيل الغضب الالهى و بغضه ومايترتب عليه (اولئك لهم عذاب اليم) من حمل معاصى المظلومين عليهم ونقل اعمالهم الصالحة اليهم (و) المظلومون وان حصل لهم ذلك لوتركوا الصبر والعفو فلا يبلغون مبلغ الصابرين العافين اذ (لمن صبر وغفر) قارب رتبة اولى العزم من الرسل (ان ذلك لمن عزم الامور و) كيف لايكون لله سبيل على الظالمين وقد ضلوا برؤيتهم ان فى الظلم لهم عظمة ومعاشا والتفصى عنه وان كان واضحا لهم لم يهتدوا اليه لانه (من يضلل الله فماله من ولى) يهديه (من بعده) اى بعد ثباته على اضلاله (و) ذلك التفصى ان العظمة والمعاش انما يعتد بهما اذا لم يعقبهما مذلة ولا شدة وههنا تحصل الشدة بحيث (ترى الظالمين لما رأوا العذاب يقولون هل الى مرد) الى الدنيا بعد لقاء الله والرجوع اليه (من سبيل و) المذلة بحيث (تراهم يعرضون عليها) اى على النار (خاشعين) اى متذللين عما يلحقهم (من الذل ينظرون) الى النار يبتدئ نظرهم (من طرف خفى) اى من تحريك لاجفانهم ضعيف على ان المعاش انما يعتد به لولم يقابله خسر (و) قد (قال) اعداؤهم (الذين آمنوا) شماتة بهم (ان الخاسرين) هم (الذين خسروا انفسهم واهليهم يوم القيامة) ولا ينقطع بانقطاعه بعد طوله (ألا ان الظالمين فى عذاب مقيم) ابد الآبدين كيف (وما كان لهم من أولياء) فى القيامة ولا بعدها (ينصرونهم) بالتخليص

النار يقال سفعت بالشئ اذا أخذته وجذبته جذبا شديدا والناصية شعر مقدم الرأس (قوله عز وجل فيؤخذ بالنواصى والاقدام) يقال يجمع بين ناصيته ورجليه ثم يلقى فى النار (قوله عز وجل ناديه) أى مجلسه والجمع النوادى والمعنى فليدع أهل ناديه (قوله عز وجل نقعا) أى غبارا (قوله عز وجل

(من دون الله) من الزبانية نضلا عن الله (و) لا يكون لهم مخلص بتدبير انفسهم لان (من يضلل الله فماله من سبيل) يسلكه للتخلص عنه وليس ذلك لعدم السبيل اصلا فقد وجد لاهل الاستجابة قبل الموت (استجيبوا لربكم) ليريكم بهداية سبيله لا بالاضطرار بل (من قبل أن يأتي يوم) تضطرون فيه للاستجابة (لا مرد له من الله) لتردوا الى عالم الحجاب الذي تعودون فيه الى اختياركم ولا يندفع اضطراركم فيه بملجا اذ (مالكم من ملجا) تفرون اليه (يومئذ) لان كل ملجا فيه راجع الى الله (ومالكم من نكير) ينكر على الله في مؤاخذتكم (فان أعرضوا) عن دعوتك الى استجابة الله تاركين بهم سبيل الهداية المتيسرة لهم كانها تحت قبضتهم (فما ارسلناك عليهم حفيظا) تحفظ ما في قبضتهم من سبيل الهداية لو قصدوها فلا تلجئهم الى قصدها (ان عليك الا البلاغ) اى تبليغ ما في قصدها من الفوائد وما في الاعراض من الآفات (و) انما اعرضوا عن استجابتنا لانهم لا يرون منا نعمة ويرون منا كل مصيبة (انا اذا اذقنا الانسان منا) لا باستحقاقه (رحمة فرح بها) كانها مقتضى ذاته (وان تصبهم سيئة) لم تكن مبتدأة منا بل (بما قدمت أيديهم) كفر بنسبة الظلم الينا (فان الانسان كفور) بنسبة الظلم وسلب نسبة النعمة الينا وكيف يتصور نسبة الظلم الى الله فيما يتصرف في ملكه اذ (لله ملك السموات والارض يخلق مايشاء) بمقتضى مالكيته ولو تعين عليه شئ لم يكن على مقتضى مطلق المالكية على ان حاصل المصيبة غالبا منع فضل النعمة فكما لا يسمى عند منعه الفضل ظالما لا ينبغي ان يسمى في افاضة المصيبة ظالما وذلك لانه لا يسمى ظالما فيما يقسم من الاولاد وان كان بعضهم ناقص الحظ جدا فانه (يهب لمن يشاء اناثا) وهو انقص حظا ممن يعطى الذكور جدا وتنكيرهن اشارة الى ان من حقهن التنكير (ويهب لمن يشاء الذكور) وهو وان كان اكمل من الاول ناقص بالنسبة الى ما بعده فكما لا ظلم ههنا فكذا فيما قبله وعرفهم اشارة الى ان من حقهم التعرف بالاتصاف بالكمالات ثم قال (او) للاشارة بأنه كالمقابل للمشيئة اذ لا ترجيح فيه لاحد الجانبين على الآخر (يزوجهم) اى يجمع الموهوبين (ذكرانا واناثا) قدم الذكور ههنا لانه لم يظهر ههنا أثر المشيئة الموجبة تقديم الاناث اذ لا كراهة فيه لكونه غاية الكمال ونكر الذكور رعاية للمناسبة ولم يعكس بتعريفهما اشعارا بوجوب القرار عليهن من التعرف ثم قال (ويجعل من يشاء عقيما) لكونه أثر محض المشيئة اذ لا دخل فيه للهبة اصلا ومع هذا لا يعد ظلما فكيف ما تقدم وليس هذا على سبيل التحكم بل بتبعية العلم مع القدرة على خلافه (انه عليم قدير) بقدرته رفع بعض البشر الى حد المكالمة مع الله ومع ذلك راعى مقتضى علمه ببشريته وبالهيمة نفسه لذلك (ما كان لبشر) بقي لروحه تعلق ببدنه (أن يكلمه الله الا وحيا) اى الهاما بالقاء المعنى في قلبه يقظة أو مناما (او) بطريق الهواتف أو على لسان الشجرة مثلا أو اسماع كلامه النفسي (من وراء حجاب أو يرسل) اليه من الملائكة (رسولا فيوحي) اى يبلغ اليه كلامه (باذنه) لا باستقلال حتى يحتمل الاضلال (مايشاء)

النفاثات) سواحر ينفثن أى يتفلن اذا سحرن ورقين

(باب النون المضمومة)

(قوله عز وجل نسبح بحمدك) أى نصلي ونحمدك (قوله ونقدس لك) نطهر (قوله تعالى) نسك أى (قوله تعالى) نسك أى لك (قوله تعالى) نسكة ذبائح واحدتها نسيكة (قوله تعالى ننشزها) أى نرفعها الى مواضعها وهو مأخوذ من النشز

لا خلافه

لاخلافه اذا أذن بشئ لاشفاها لان رؤيته مذهلة عن فهم كلامه (انه على) لايبلغ البشر حد مكالمته شفاها ولايحتمل سماع كلامه مع رؤيته (حكيم) فى تبليغ كلامه العلى الى البشر الضعيف روى ان اليهود قالوا الهم لاتكلم الله ولاتنظر اليه ان كنت نبيا كما كلمه موسى ونظر اليه فقال لم ينظره موسى الى الله تعالى فأنزل الله تعالى ذلك (و) كيف يكون مكالمة الله مع من تقدمك بوجه أعلى من هذه الوجوه مع ان وحيهم كان دون وحيك ولم يبلغوا فوقك لكن (كذلك) اى على أحد هذه الوجوه الثلاثة (أوحينا اليك) يا اكمل الرسل اكمل الوحى حيث كان (روحا) اى نازلا منزلة الروح كما اوحى الى من تقدمك لكونه (من امرنا) المنسوب الى مقام عظمتنا لذلك كان معجزا وقد تأكد أمر الاعجاز فى حقك اذ (ما كنت تدرى ما الكتاب ولا) ما انزل من اجله اعنى (الايمان) وان كنت متصفا به فالاتصاف بالشئ لايستلزم العلم بحقيقته كما لايستلزم العلم بحقيقة الكفر الاتصاف به فحجب البشرية وان كانت مانعة لك عن رؤية ذلك الروح من أمرنا (ولكن جعلناه) اى الروح من أمرنا (نورا) يكشف الحجب عن طريق الهداية الينا (نهدى به من نشاء من عبادنا) الى المعارف والحقائق بالاطلاع على اسرار اعجازه ان قبل الهداية منا بالتوجه الينا (و) من لم يكن كذلك امكنك ان تبلغه الى ذلك (انك لتهدى الى صراط مستقيم) من الاعتقادات والاعمال والاخلاق المتوسطة الموصلة الى التزكية والتصفية التى تنجلى بها مرآة القلب فيهتدى الى تحصيل المعارف والحقائق لتوجهه الى (صراط الله) الموصل الى علمه المحيط لانه (الذى له ما فى السموات وما فى الارض) ولايبعد ان يرجع علم العبد فى هذه الرتبة الى علم الله من وجه (ألا الى الله تصير الامور) كلها بوجه من الوجوه فافهم فانه مزلة لقدم تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله اجمعين

(سورة الزخرف)

سميت به لدلالة آيته على ان الدنيا فى غاية الخسة فى نفسها وغاية العداوة مع ربها بحيث لاتليق بالاصالة الا لاعدائه وهذا من اعظم مقاصد القرآن (بسم الله) المتجلى بجميع مكارمه فى كتابه سيما فى مقطعات فواتح سوره (الرحمن) بجعله مبينا لكل ما يحتاج اليه فى ابواب الدين (الرحيم) بجعل بيانه باللسان العربى الذى هو افصح الالسن واجمعها للمعانى (حم) اى بحسننا ومننا أو بحلنا للمشكلات ومحونا للشبهات أو بحكمتنا ومتانة تدبيرنا أو بحمدنا ومجدنا (والكتاب المبين) لكل ما يحتاج اليه فى ابواب الدين (انا جعلناه) بافراط حسننا ومننا عليكم وعنايتنا بحل المشكلات ومحو الشبهات وحكمتنا فى ايصال المعارف والحقائق والاحكام اليكم ومتانة تدبيرنا فى رفع أمركم وحمدنا بالانعام عليكم ومجدنا بافاضة المكارم (قرآنا) جامعا لهذه الفوائد (عربيا) يسهل تحصيلها لكمال فصاحتها ويسهل فيه جميع الفوائد فوق ما يسهل فى لغة أخرى (لعلكم تعقلون) اى تستعملون عقلكم فتستخرجون هذه الفوائد منه (و) انما فعلنا ذلك لعجزكم عن الوصول اليه بدونه (انه فى أم الكتاب)

المكان المرتفع العالى أى نعلى بعض العظام على بعض وننشرها أى نحييها وننشرها من النشر ضد الطى (قوله تعالى نملى لهم) أى نطيل لهم المدة (قوله نشوز) بغض المرأة للزوج والزوجة للمرأة يقال نشزت عليه أى ارتفعت عليه ونشز فلان أى قعد على نشز ونشز من الارض أى مكان مرتفع (قوله عز وجل

اى القلم الاعلى الذى يعسر عليكم الوصول اليه لكونه (لدينا) اى فى حضرة القرب منا (لعلى) لا يصل اليه كل مقرب لانه (حكيم) اى جامع لانواع الحكم كلها فلا يبلغه الا الكمل من المقربين لكن جعلنا فيكم قابلية تحصيل ذلك بواسطة جعله عربيا لكنكم معرضون عن ذلك (أ) نهملكم مع ما فيكم من هذه القابلية (فنضرب) اى نبعد (عنكم الذكر) اى الذى يذكركم تلك الحكم التى فى قابليتكم بل نعرض عنكم (صفحا) اى اعراضا كليا من أجل (ان كنتم قوما مسرفين) فى الاعراض عنا وعما فيكم من قابلية الكمالات هذا اذا فتح ان ولو كسرت فمعناه ان فرض وقوع اسرافكم الذى حقه ان يكون مستحيلا فرض وقوع المحال (و) لكن الاسراف لا يقتضى الاهمال بل ارداف الحجج لذلك (كم) اى كثيرا (أرسلنا من نبى) قرروا الحجج الكثيرة (فى) قلوب (الاولين و) لم يزالوا يزدادون به اسرافا بحيث (ما يأتيهم من نبى الا كانوا به يستهزؤن) وانما اردفنا فيهم الحجج مع عدم انتفاعهم بها لان اسرافهم اقتضى تعجيل اهلاكهم (فأهلكنا) لاهلاكهم استعدادهم بتغليب القوة الحيوانية على العقلية (اشد منهم بطشا) اى قوة ولم تدفع عنهم الاهلاك وانما تدفعها القوة العقلية (و) لم يخفف عنهم الاهلاك بل (مضى) اى تقرر على الكمال (مثل الاولين) اى القصة العجيبة الشان فى شدة العذاب عليهم مع غاية قوتهم (و) كيف لا يمضى مثلهم وقد كان استهزاؤهم بالرسل مثلا لانهم استهزأوا بهم فى الدعوة الى الله مع اعترافهم بأنه خالق الكل فانك (لئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن خلقهن الله لانه (العزيز) الذى يمكنه ان يغلبها (العليم) الذى راعى الحكمة فى خلقها ويلزم من ذلك انه يمكنه ان يغلبهم فى اهلاكهم وقد اقتضت الحكمة ذلك اذ قد علم اعراضهم عنه واستهزاءهم بمن يدعوهم اليه وبتمهيدهم قواعد العقائد عنده مع علمهم بأنه (الذى جعل لكم الارض مهدا و) يجعل لهم الاعمال الصالحة طرق الوصول اليه مع علمهم انه (جعل لكم فيها سبلا لاهتدائكم الى تحصيل المعاش والمعاد اولى بذلك فكأنه جعلها لتقيسوا سبل الآخرة عليها (لعلكم تهتدون و) بدعواهم انزال الوحى من السماء لاحياء القلوب الميتة بالجهل بما يليق بها مع علمهم انه (الذى نزل من السماء ماء بقدر) اى بمقدار ما ينفع ولا يضر (فأنشرنا) اى أحيينا (به بلدة) لكونها مكانا للمحسوسات (ميتا) فالانسان الميت بالجهل لكونه مجلى الهيا أولى بالاحياء بالعلم وقد دل على الاهتمام بذلك الاحياء لكونه سببا للمعاش الاخروى حيث جعله دليلا على البعث بأنه (كذلك تخرجون) من القبور يوم القيامة (و) بدعواهم الاختصاص بمنصب النبوة مع علمهم بأنه (الذى خلق الازواج) اى الاصناف المتفاوتة لكل نوع والانواع المتفاوتة لكل جنس (كلها) وهذا اعلى اصناف اعلى انواع اعلى الاجناس وهو الحيوان اعلاه الانسان واعلاه الانبياء عليهم السلام واعلاه محمد رسول الله خاتم الانبياء عليه وعليهم السلام كيف (و) لابد فى الحكمة من نبى يهيئ مراكب الوصول الى الله تعالى من العلوم الظاهرة فى بر الشريعة والباطنة فى بحر الحقيقة لذلك

واللاتى تخافون نشوزهن) عما معصيتهن وتعاليهن عما اوجب الله عليهن من مطاوعة الازواج (قوله تعالى نصليهم نارا) أى نشويهم بالنار (قوله تعالى نورا) أى ضوءا (قوله تعالى نصب) ونصب ونصب بمعنى واحد وهو حجر أو صنم منصوب يذبحون عنده (قوله ونصب تعب واعياء (قوله جل وعز مسنى الشيطان

(جعل

(جعل لكم من الفلك والانعام ماتركبون) ولكونها التقاس عليها المراكب الاخروية المطلوب فيها الاستقامة جعلت (لتستوا على ظهوره ثم) لاتعجبوا بأنفسكم بل (تذكروا نعمة ربكم) فى تسخيرها وتسخير الريح والبحر وفى تسخير النفس للاعمال (اذا استويتم عليه و) لاتنسبوا ذلك الى قوتكم بل (تقولوا سبحان الذى سخر لنا هذا) من ان يشارك فى القدرة (و) نحن وان كان لنا وجه من القدرة (ما كنا له مقرنين) اى مطيقين وكذا الانسان لايطيق العمل بنفسه اذ لاتلين له نفسه ولايرتفع الكسل ولاسائر العوارض والعوائق ولاتصفو له الاعتقادات مالم يقم له ربه عليه البراهين أو يكشف له عن الحجب والشبهات (و) لابد لنا من مركوب أخروى يسهل السير الى الله (انا الى ربنا لمنقلبون) فعلم بما ذكر ان الرسل ليسوا محل الاستهزاء بل هم اولى به فيما استهزأوا به (و) فى غيره اذ قد (جعلوا له من عباده جزأ) حيث قالوا بولادته للملائكة ولعزير وعيسى عليهم السلام والولد جزء ابيه فلو أمكن ان يكون له جزء لم يكن مستهانا بالعبودية ففيه كفر من جهتى التجزئة والاستهانة (ان الانسان لكفور مبين) وقد ضموا الى ذلك الاهانة بالانوثة سيما مع تفضيل الانسان عليه باعطاء الذكور أتخذ مما يخلق ذكورا كعزير وعيسى عليهم السلام (ام اتخذ مما يخلق بنات) وفى قوله مما يخلق اشارة الى ان المخلوقية تنافى الولادة (وأصفاكم) فضلكم على ذاته (بالبنين و) لولا هذا التفضيل بالبنين على نفسه كفى بالبنات اهانة فى عرفهم لانه جرت عادتهم انهم (اذا بشر احدهم) بالانثى وهى بشارة (بما ضرب للرحمن مثلا) لان الولد يماثل الاب وكفى بهذا التمثيل له اهانة (ظل) اى صار (وجهه مسودا وهو كظيم) اى ممتلئ بالحزن (ا) تجعلونه مثل من لا كمال له أصلا تارة كالاصنام (و) مثل (من) لا كمال له فى ذاته لكنه يستكمل بالغير اذ (ينشؤ فى الحلية) اى الزينة (و) لكن لاعبرة به مع فوات الكمال الحقيقى اذ (هو فى الخصام) اى المناظرة (غير مبين) مافى قلبها لقصور عقلها فقد جعلتم أكمل الموجودات مثل هذه النواقص (و) سبب ذلك انهم (جعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن) الذين جعلهم لكمالهم وكلاء رحمته العامة بناته فجعلوهم (اناثا) من غير دليل (أشهدوا خلقهم) فرأوا فيهم ما للنساء (ستكتب شهادتهم) لئلا ينكروها عند السؤال (و) ذلك لانهم (يسئلون) عنها لامحالة ثم ان من جملة ما يوجب الاستهزاء بهم انهم عبدوا الملائكة مع اعتقادهم هذا النقص فيهم (و) تمسكوا فى عبادتهم بمشيئة الله اذ (قالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم) وانما استدلوا بذلك لانهم (مالهم بذلك) اى بطريق الاستدلال (من علم) لانه انما يتم لو كانت مشيئته أمرا وانما يقولون بذلك تخمينا لاعتيادهم (ان هم الا يخرصون) اى يقولون بالتخمين فى كل مكان أآتيناهم على ذلك دليلا عقليا (أم آتيناهم كتابا) يدل على ان مشيئته امره وهو وان كان (من قبله فهم به مستمسكون) مع انه قابل للنسخ لتعلقه بالعبادات الفرعية لا دليل لهم عقلى ولا نقلى قابل للنسخ ولا غير قابل (بل) محض تقليد الجهال اذ (قالوا انا وجدنا آباءنا على أمة) اى طريقة (و) لاحاجة لنا

بنصب) أى ببلاء وشر (قوله عز وجل ونرد على أعقابنا) يقال رد فلان على عقبيه اذا جاء ليفسد فسد سبيله حتى يرجع ثم قيل لكل من لم يظفر بما يريد رد على عقبيه (قوله عز وجل تحين يدنك) أى نلقيك على نجوة من الارض أى ارتفاع من الارض ببدنك ويقال انما ذكر البدن دلالة على خروج الروح منه أى نخرجك ببدن لاروح فيه

فى سلوك طريقهم الى دليل يهدينا (اناعلى آثارهم مهتدون) اتم من هداية دلائلكم (و) ليس هذا بيدع منهم اذ (كذلك ما ارسلنا من قبلك فى قرية من نذير) لاهلها يخوفهم العذاب على ماهم عليه (الاقال مترفوها) اى متنعموها الذين لا يفرغون للاستدلال بالدلائل لاشتغالهم بشهواتهم (اناوجدنا آباءنا على أمة وانا على آثارهم مقتدون) . واحصلت فيها هداية أم لا فجزمكم الهداية فى اقتداء الآباء منكم بديع (قل) فى رد هذه الزيادة (أ) تهتدون بطريقتهم (ولو جئتكم بأهدى مما وجدتم عليه آباءكم) ان كان لهم هداية (قالوا) لا نسلم ان فى طريقك هداية فضلا عن ان يكون اهدى (انا بما أرسلتم به كافرون) وقد اقتدوا بمن كفر برسلنا (فانتقمنا منهم) مع شكهم فى كونه هداية وهؤلاء قد جزموا بكونه هداية (فانظر كيف كان عاقبة المكذبين) هل هى عاقبة اهل الهداية أم عاقبة أهل الضلال واذا أخذوا مع الشك فى كونه هداية فمع الجزم بذلك أولى بالمؤاخذة (و) ان اصروا على الاقتداء بهم بعد العلم بالانتقام منهم لكونهم آباء فأولى الآباء بالاقتداء ابراهيم اتفاقا وقد ترك الاقتداء بأبيه وقومه فاذكر (اذ قال ابراهيم لابيه) مع تقدمه عليه (وقومه) مع كثرتهم وتقدم جماعة منهم (اننى براء) مصدر بمعنى برىء (مما تعبدون) اى من جميع معبوديكم لانهم يضلوننى (الا) معبودكم (الذى فطرنى) فانى لا أبرأ منه خوف اضلاله (فانه سيهدين) الى تحصيل الكمالات ودفع النقائص (و) لم يجعل الله هذه الكلمة مردودة عليه بحيث لم يقبلها أحد من أولاده بل (جعلها كلمة باقية فى عقبه) فلا بد من عقبه من يتكلم بها فيسمعها منه الناس (لعلهم يرجعون) الى مقتضاها لكونها مجربة فى افادة الهداية لكنهم لم يشتغلوا بتجربتها (بل) اصروا على كفرهم اذ (متعت هؤلاء وآباءهم) على كفرهم بما يهدى للاصنام فعدوا ذلك من تجربة الكفر بافادتها الامتداد ذلك مدة مديدة (حتى جاءهم الحق) اى فوائد الهداية التى لا تبطل بعارض (ورسول مبين) لها ولضرر تلك الهداية وعبادة معبوديهم (ولما جاءهم الحق) اى الامر الثابت الذى لا يمكنهم رده من الحجج على ذلك (قالوا هذا) الكلام (سحر) يرى الشئ على خلاف ماهو عليه (و) لو وقع لقلوبنا صدقه لا نؤمن به (انا به كافرون وقالوا) كيف نؤمن به مع نزوله على من لا عظمة له (لولا نزل هذا القرآن على رجل) كامل (من القريتين) مكة والطائف (عظيم) فيهما بالمال والجاه مثل الوليد ابن المغيرة أو عروة بن مسعود الثقفى ولم يعلموا أن الشرف انما هو فى التحلى بالكمالات القدسية دون الزخارف الدنيوية (أهم يقسمون رحمت ربك) الخاصة التى هى النبوة فيعطونها من شاؤا لا من شاء الله وليس لهم ذلك فى أدنى الامور اذ (نحن قسمنا بينهم معيشتهم) التى ينتفعون بها (فى الحيوة الدنيا) التى لا فضيلة لها ولم تكن مزرعة الآخرة (و) لا يبعد منا رفع بعض الناس على بعض بفضيلة النبوة ليتخذ بعضهم بقيتهم سخرية باستعمالهم ما يأمرهم وقد (رفعنا بعضهم فوق بعض درجات) فى تلك المعيشة (ليتخذ بعضهم بعضا سخريا) اى ليستعمل بعضهم بعضا فى حوائجهم فينتظم أمرهم (و) اذا كان هذا فى أدنى الامور وهى

ويقال يدنك أى بدرعك
والبدن الدرع (قوله عز
وجل نغادر) نبق ونترك
ونخلف يقال غادرت كذا
وأغدرته اذا خلفته ومنه
سمى الغدير لانه ماء تخلفه
السيول (قوله نكرا) أى
منكرا (قوله عز وجل نزلا)
النزول ما يقام للضيف
ولأهل العسكر (قوله عز
وجل نهى) عقول
واحدها نهية (قوله عز
وجل لنحرقنه) يعنى بالنار

الاموال فاعلاها وهى النبوة أولى اذ (رحمت ربك) وهى النبوة (خير مما يجمعون) من
الاموال التى يتخذ بها بعضهم بعضا سخريا كيف (و) لو كان المال منصبا شريفا لم يعط
العبيد ولا الاعداء لكنه (لولا) كراهة (أن يكون الناس أمة واحدة) متفقة على الكفر
بالله (لجعلنا لمن يكفر بالرحمن) لتكثير النعم عليه مع كفره بالمنعم فيزداد عذابا (لبيوتهم سقفا
من فضة ومعارج) اى مصاعد من فضة (عليها يظهرون) اى يرتقون (ولبيوتهم ابوابا) من
فضة (و) نجعل لهم فيها (سررا) من فضة (عليها يتكؤن و) نجعل لهذه الاشياء فوق الفضة
(زخرفا) اى زينة من ذهب وجواهر (و) لا دلالة فى شئ من ذلك على فضيلتهم لانه (ان كل
ذلك) اى لا شئ من ذلك (لما) اى الا (متاع الحيوة الدنيا) التى تعم الخاصة والعامة فلا
خصوصية لها فيها بحيث يدل عدمها على عدم منصب النبوة (و) انما الذى يدل عدمه على
عدم النبوة التقوى اذ (الآخرة عند ربك للمتقين) فالنبوة انما تكون لمن كمل تقواه سواء
كانت عنده الدنيا أم لا وانما كانت الزينة الدنيوية أحق بالكفار لانهم اتبعوا ظلمة الاهوية
المانعة من رؤية الحق بحيث يصير صاحبها اعشى (ومن يعش) فيغفل (عن ذكر الرحمن)
المانع من تمكن الشيطان بالقلب (نقيض) أى نقدر (له شيطانا) ليلازمه (فهو له قرين)
فى كل ما توجه اليه (وانهم ليصدونهم عن السبيل) الموصلة الى الله والى السعادة الابدية
باراءة الاهوية المضارة منافع حاضرة وان ضررها متوهم والمنافع الاخروية أمورا موهومة
(ويحسبون) لعماهم (انهم مهتدون) الى الكمالات الحقيقية ولا يزالون على هذا (حتى اذا
جاءنا) فأدرك غاية عداوته وصده عن السبيل (قال ياليت) أى يا ايها المتمنى تعال فانى أتمنى لو ان
(بينى وبينك بعد المشرقين) أى بعد ما بين المشرق والمغرب اذ يخاف فيما دونه ان يؤثر فى
نوعا من التأثير المضر (فبئس القرين) انت اذ لا يتوقع منك التأثير بالخير أبدا قال تعالى
هذا التمنى انما كان ينفعكم قبل هذا اليوم (و) لكن (لن ينفعكم اليوم اذ ظلمتم) بقبول
ما دعاكم الشيطان اليه من غير اكراه ولا شبهة يعتد بها فضلا عن حجة فلا يحمل عنكم
العذاب ولا شيأ منه (انكم فى العذاب مشتركون) وانما كان ينفع من كان يسمع
الزواجر عن الهوى ويبصر مضارها لكن الشيطان جعله عن ذلك أصم وقد كان قبله اعمى
(أ) تزيل صممه (فانت تسمع الصم أو) تزيل عماه فانت (تهدى العمى و) ان أمكنك
ذلك فى حق من لا يعاند فكيف تسمع وتهدى (من كان فى ضلال مبين) من العناد بحيث
ان دعوته الى الهداية عاداك فلا يتركونه ما لم تنصر عليهم بالعذاب فان تأخر نصرك عليهم
(فاما نذهبن بك) أى فان تحقق توفيتنا اياك قبل تعذيبهم (فانا) لننصرك بعد توفيتك
(منهم منتقمون أو نرينك) فى حياتك (الذى وعدناهم) من العذاب فلا يبعد (فانا عليهم
مقتدرون) ولا نخلف الوعد مع القدرة عليه فانتقم منهم يوم بدر واذا تحقق ما وعدناهم
على تكذيبك فهو دليل صدقك (فاستمسك بالذى أوحى اليك) كيف ولولا ذلك لوجب
الاستمساك به لاستقامته (انك) فى جميع أمورك (على صراط مستقيم) كامل

وزخرفه نبرده بالمبارد (قوله عز وجل نكسوا على رؤسهم) معناه أثبت الحجة عليهم ونكس فلان اذا سفل رأسه وارتفعت رجلاه ونكس المريض اذا خرج من مرضه ثم عاد الى مثله (قوله عز وجل نشورا) أى حياة بعد الموت (نمكن لهم حرما) أى نسكنهم ونجعله مكانا لهم (قوله عز وجل نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر

الاستقامة من كل وجه (و) لو لم يظهر استقامته لوجب عليك متابعته لاختصاصه بشرف الاعجاز وليس هذا الشرف بحيث لا يتعداه بل (انه لذكر) أى شرف (لك ولقومك و) لو تركتم هذا الشرف فلا تسألون رأسا برأس بل (سوف تسألون) عن تركه كيف (و) ليس فيه ضرر ترك عبادة من يتوقف رحمة الله على شفاعتهم لانه انما يتحقق لو أمر الله بعبادتهم (اسئل) أم (من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجعلنا من دون الرحمن) للوصول الى كمال رحمته (آلهة يعبدون) وكيف نرسل رسولا لعبادة الغير (ولقد أرسلنا موسى) لمنع عبادة الغير واعتقاد الهيته ولو ادعى أحد ذلك لم يكن له آية البتة وكان ارسال موسى (بآياتنا) المصدقة له (الى فرعون) لينهاه عن الاستعباد (وملائه) لينهاهم عن العبادة فلم يترك جانبا يوهم الرخصة من وجه (فقال انى رسول رب العالمين) لبيان ان لا يستحق العبادة غيره وليس لاحد سواه استعباد لانه احق الربوبية المطلقة وكانوا يعبدون فرعون من غير دليل وطالبوا موسى بالآيات مع ظهور دلائل التوحيد (فلما جاءهم بآياتنا اذا هم منها يضحكون و) لم يكن ذلك لقصورها بل (ما نريهم من آية الا هى أكبر من أختها) السابقة عليها (و) اكد دلالتها على صدقه اذ (أخذناهم بالعذاب) الدنيوى فى ضمنها كالسنين والطوفان وغيرهما مما يلجئ الى الرجوع ولا أقل من رجائه (لعلهم يرجعون و) مع ذلك لم يرجعوا بل (قالوا) حال التجائهم الى موسى (يا أيه الساحر) باتيان الآيات والعذاب (ادع لنا ربك) بزعمك متوسلا اليه (بما عهد عندك) من ان لا يعذب من آمن بك ليكشف عنا العذاب فانه اذا كشفه عنا (اننا لمهتدون) بما تزعم انه الهداية (فلما كشفنا عنهم العذاب اذا هم ينكثون) أى فاجأ نكثهم للعهود من غير تأخير (و) للاعتذار عن النكث (نادى فرعون) بنفسه اذ لو كان غيره ربما اعترض عليه (فى) مجمع (قومه) لانهم اذا اتفقوا عليه لم يعتد بمخالفة من عداهم (قال يا قوم) الذين حقهم ترجيح قولى لو عارضه شئ أو دلت آيات موسى على صدقه فقد ظهر كذبه فى قوله انى رسول رب العالمين لخروج ملك مصر عن ربوبيته (أليس لى ملك مصر و) ليس باعتبار الظاهر فقط بل فى الباطن أيضا اذ (هذه الانهار) انهار النيل ومعظمها نهر الملك ونهر طولون ونهر دمياط ونهر تنيس (تجرى من) أمرى الى حيث شئت فهى (تحتى) أى تحت ربوبيتى فى الباطن أيضا (أ) تنكرون ذلك وهو محسوس (فلا تبصرون) ثم ان رسول رب العالمين يجب أن يكون أعز الخلائق وخيرهم اهو أعز وخير منى (أم أنا خير) بهذه العزة وهذا الملك (من هذا الذى هو مهين) ليس له شئ من الملك ولا يعزه الناس (و) ليس فيه ما يوجب العزة من اكمال البيان اذ (لا يكاد يبين) شيأ من مقاصده لثلغ فى لسانه ثم ان الرسول المكرم لا يخلو من زينة وحشم بقدر عظمة المرسل (فلولا ألقى عليه أسورة من ذهب أو جاء معه الملائكة مقترنين) يعينونه ويصدقونه (فاستخف قومه) أى تلبس على قومه بهذه المغالطات طلبا لخفتهم

في

وجاءكم النذير) قال قتادة احتج عليهم بطول العمر وبالرسول صلى الله عليه وسلم وقد قيل النذير الشيب وليس هذا القول بشئ لان الحجة تلحق كل بالغ وان لم يشب وان كانت العرب تسمى الشيب النذير (قوله عز وجل نحاس (قوله ونحاس) أى دخان (قوله عز وجل ن والقلم) قيل النون الحوت والجمع النينان

فى طاعته (فاطاعوه) وان لزمهم الخروج عن طاعتنا سيما نكث العهود (انهم كانوا قوما فاسقين) عن طاعتنا أولا ثم ازدادوا فسقا حتى أغضبونا (فلما آسفونا) أى أغضبونا بطاعة عدونا وقبول مغالطاته بلا دليل وتكذيب موسى وآياته وندائه بالساحر ونكث العهود (انتقمنا منهم) فى الدنيا (فأغرقناهم اجمعين) لاستغراقهم فى بحر الضلال (فجعلناهم سلفا) أى حجة للهالكين بعدهم (ومثلا) أى عبرة (للآخرين) أى الناجين ولولا أحد الامرين كان الاولى تأخير عذابهم الى يوم القيامة لئلا يخفف عنهم بالعذاب الدنيوى عذاب الآخرة (و) كما استخف فرعون قومه فاطاعوه استخف عبد الله بن الزبعرى قومك فاطاعوه مع ضعفه فانه (لما ضرب ابن مريم) أى جعله ابن الزبعرى (مثلا) للاصنام التى تصير حصب جهنم لكونها معبودة اذ عبدته النصارى (اذا قومك منه يصدون) أى يضحون فرحا أو يعرضون عن دلائلك بمجرد هذه المغالطة (و) غاية ماقرروا فيها انهم (قالوا أآلهتنا) التى هى حصب جهنم عندك (خير أم هو) ولاشك انه خير عندك فاذا جوزت فى الخير كونه حصب جهنم ففى الدون أولى فلا عبرة لقولك وهو مع هذه المبالغة كلام فى غاية السقوط لانهم (ماضربوه) مثلا ليكون ناقضا (لك الا جدلا) بطريق المغالطة لظهور الفرق بين المقيس والمقيس عليه اذ الاصنام لاتتألم بالنار ويزداد عابدوها بها عذابا وعيسى يتألم بالنار مع ان غاية كونه معبودا أنه سبب وهو انما يؤثر لو لم يكن معه مانع وقد منع سبق العدة الحسنى لعيسى عليه السلام وهذه مغالطة من هذا القائل رضى بها قومك لا لالزامك بطريق التحقيق (بل) بطريق المغالطة اذ (هم قوم خصمون) ثم انه وان كان خيرا من الاصنام لم يكن فيه شئ من الالهية (ان هو الا عبد) غاية كماله انا (انعمنا عليه) بالنبوة (وجعلناه) فى كمال نبوته (مثلا) أى كالمثل السائر (لبنى اسرائيل) فاتخذوه الها (و) لا الهية بذلك بل غايته الملكية التى يجوز عمومها للناس بحيث (لو نشاء لجعلنا منكم ملائكة) مع كونكم (فى الارض) كانهم (يخلفون) أى يكونون بدلكم وكيف لا يكون ملكية (وانه لعلم للساعة) أى من اشراطها ينزل بقربها والبشر المحض لايبقى الى هذه المدة لكن هذا البقاء ربما يوهم الهيته (فلا تمترن بها) أى بملكيته فتجعلونها الهية (و) لاتتبعوا أهل ملته فى ذلك بل (اتبعون) فى القول بنبوته وصيرورته الى الملكية (هذا صراط مستقيم) لتوسطه بين افراط القول بالهيته وتفريط القول بكونه ولد الزنا (ولا يصدنكم الشيطان) عن هذا الصراط بانكم خالفتم اجماع من تقدم لان أهل ملته يقولون بالهيته ومخالفوه يقولون انه ولد الزنا (انه لكم عدو مبين) يأمركم اتخاذ شريك الله أو باستهانة نبى (و) كيف تأخذ بقول أهل ملته مع مخالفتهم مانص عليه فانه (لما جاء عيسى بالبينات) المنافية لقول أعدائه لم يدع الالهية لنفسه بل النبوة اذ (قال قد جئتكم بالحكمة) لابين لكم الحقائق التى لم تظهر من كتب الاولين (ولابين لكم بعض الذى تختلفون فيه) فيكفر فيه بعضكم بعضا (فاتقوا الله) ان تكفروا بريئا أو تقولوا مايؤدى بكم الى الكفر

وقيل هو الحوت الذى تحت الارض وقيل النون الدواة (قوله عز وجل نقر فى الناقور) أى نفخ فى الصور (قوله عز وجل النفوس زوجت) أى جمعت مع مقارنيها الذين كانت على رأيهم فى الدنيا (قوله عز وجل نحلة) أى هبة يعنى ان المهور هبة من الله تعالى للنساء وفريضة عليكم ويقال نحلة أى ديانة يقال ما نحلتك أى ما دينك (قوله عز وجل نسيا منسيا)

(واطيعون) بما آمركم به من صواب الاعتقاد والعمل وان كان فيه نسخ بعض الاعمال فلا بعد فيه (ان الله هو ربي وربكم) فله ان يأمركم أمرا او يأمرنا بخلاف ذلك (فاعبدوه) فيما يأمركم به فصرح بنفي الهية نفسه واستحقاقها للعبادة وقال كما قلت (هذا) أى القول بنبوتي دون الهيتي وكوني ولد الزنا (صراط مستقيم) لا افراط فيه بالشرك ولا تفريط باستهانة الانبياء عليهم السلام واذا كان هذا قول عيسى فلا عبرة باجماع من يخالف صريح نصه لان حجية الاجماع انما تثبت بالكتاب والسنة فلا عبرة بما خالفهما على انهم مختلفون فهم وان اتفقوا على ان الصواب لا يخرج عن أقوالهم يجوز احداث قول آخر في الاصح على انه اختلاف لا سند له (فاختلف الاحزاب) اختلافا نشأ (من بينهم) لا من قول الله تعالى ولا من قول عيسى عليه السلام فيجوز احداث الزائد بلا خلاف على ان الاجماع انما يعتد به لو لم يكن أهله ظالمين بالعناد اذ لا يجوز الاخذ بقولهم لانه موجب للتعذيب (فويل للذين ظلموا من عذاب يوم أليم) أى مؤلم بنفسه لو لا فيه جهنم من شدة الاهوال وكثرة الفضائح وظلمهم بترك النظر في الدلائل العقلية والنقلية (هل ينظرون) لظهور الصواب لو كانوا طالبيه (الا الساعة ان تأتيهم) مبينة لهم الصواب اذ لا يعارض بيانها شئ ولا يعرض له شبهة لكنه لا يفيد لانه انما يستفيد به من كان مؤمنا به قبلها ولا يتأتى لمنتظري الساعة ذلك لانها تأتيهم (بغتة و) لا يكون اتيانها كسائر الامور المفاجئة مع نوع من الشعور قبله بل بحيث (هم لا يشعرون) بها بوجه من الوجوه وظهور الصواب وان كان ملذا ههنا ينقلب مؤلما من حيث ظهور الخطا فيه وهو وان كان ملذا قبل ظهور حاله فهو كالخلة ينقلب مؤلما هنالك اذ (الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو) اذ كان بعضهم يدعو بعضا الى لذات تنقلب هنالك آلاما (الا المتقين) فانهم لما دعا بعضهم بعضا الى ما ينقلب ملذا هنالك لم يزل تلذذهم بخلتهم بل يزداد كالذي كان على الصواب ههنا يتلذذ بصوابه هنالك أكثر وكيف تكون بين المتقين عداوة مع ان مادون التقوى وهو عبادة الله مع الايمان والانقياد لشرائعه رافع لا آلام موجب لانواع الملاذ اما رفع الآلام فلأنه يقال لهم (يا عباد الذين عبدوني (لا خوف عليكم) من الآلام (اليوم) بالنسبة الى الحال والاستقبال وان كان يوم الشدائد والاهوال (ولا أنتم تحزنون) بالنسبة الى الماضي بما قصرتم وانما خصصتم بذلك من بين عباد سائر الامم لاختصاصكم بالايمان والاسلام لانكم (الذين آمنوا) في الباطن (بآياتنا وكانوا مسلمين) أى منقادين في الظاهر وكيف لا يكون ذلك سبب دفع الآلام مع انه سبب دخول الجنة (ادخلوا الجنة أنتم وأزواجكم) وان قصر ايمانهن واسلامهن من قصورعقلهن لكن يتبعنكم تكميلا لسروركم اذ بهن (تحبرون) أى تسرون من كل وجه وقد أريد كمال سرورهم لذلك (يطاف عليهم بصحاف) أى قصاع (من ذهب) مملوءة بالوان الاطعمة (وأكواب) أى كيزان لاعرا لها مملوءة بانواع الاشربة (و) لا يقتصر على ذلك بل (فيها) بجميع (ما تشتهيه الانفس) من الاصوات الحسنة

النسي الشئ الحقير الذى اذا ألقى نسي ولم يلتفت اليه

(باب الواو المفتوحة)

(قوله عز وجل ويل) كلمة تقال عند الهلكة وقيل ويل واد في جهنم وقال الاصمعي ويل قبوح وويس استصغاره وويح ترحم (قوله تعالى واسع) أى جواد يسع لما يسئل ويقال الواسع المحيط بعلم كل شئ كما قال وسع كل شئ علما (قوله تعالى ود) أى تمنى وود أحب (قوله

والروائح الطيبة (وتلذ الاعين) من الجواهر الشريفة والصور الجميلة فيجتمع لهم أنواع
الملاذ (و) لا يتكدر بتوهم الانقطاع اذ يقال لهم (أنتم فيها خالدون) لا تخافون زوال شئ
منها كيف ولا ينقطع ثواب الاعمال المتناهية (و) لذلك يقال لهم (تلك الجنة) وان
كانت هي (التي أورثتموها بما كنتم تعملون) فليست بقدر أعمالكم اذ (لكم فيها فاكهة
كثيرة) أي كثيرة غير متناهية لا يمكنكم أكل جميعها بل (منها) أي بعضها (تأكلون)
وكيف لا يكون الاخلاء بعضهم لبعض عدوا اذ لم يكونوا متقين مع انهم يعذبون بالنار على
معاص حصلوها من خلتهم سيما الكفر (ان المجرمين في عذاب جهنم) بدل لذات الجنات
للمؤمنين (خالدون) خلود المؤمنين في لذات الجنات والعذاب وان لم يتزايد تزايد الجنات
يكفي فيه كونه (لا يفتر) أي لا يخفف (عنهم و) لا يرجون تخفيفه اذ (هم فيه مبلسون
وما ظلمناهم) بتبديل لذات الجنات بهذا العذاب المخلد على أعمال قليلة (ولكن كانوا)
بتلك الاعمال سيما الكفر (هم الظالمين) لانهم عادوا الله والملك اذا ظفر بعدوه قتله لكن
القتل ههنا نجاة فعوض بهذا العذاب (و) لكمال ظلمهم لا يجدون هذا القتل المعوض
عنه وان تشفعوا فيه يقابلهم بالعذاب اذ (نادوا يا مالك) سل ربك أن يفعل بنا ما يفعله
الملوك باعدائهم من القتل (ليقض علينا ربك) بقضاء الملوك باعدائهم (قال) انما لا يفعله
لانه نجاة ولا نجاة لكم (انكم ماكثون) في عذابه وكيف لا تمكثون فيها وقد كفرتم
بما لا ينقطع من الحق فانا (لقد جئناكم بالحق) من الاعتقادات التي لا ينقطع معتقدها
(ولكن أكثركم) قطعوا اعتقادهم عنها اذ أكثركم (للحق كارهون) لصعوبة اعتقاده
عليهم لمخالفته مألوفهم ولكن لا وجه لكراهته بعد قيام الدلائل على حقيته أترددوا في
حقيته (ام ابرموا) أي قطعوا (امرا) لا ينقطع من الاعتقاد الفاسد فسواء ترددوا
أو جزموا (فانا مبرمون) أي قاطعون بالعذاب عليهم أيحسبون انا لا نؤاخذهم على
الاعتقادات لكونها بواطن والملوك لا يؤاخذون بها (ام يحسبون انا) انما نؤاخذهم
بها لو علمناها لكن لا نعلمها لانا (لا نسمع سرهم ونجواهم) ما يناجي به بعضهم بعضا (بلى)
نسمعها (و) نشهد عليها الملائكة اذ (رسلنا لديهم) حاضرون ولا يمكنهم تغليطهم اذ
(يكتبون) ما يجري على ظواهرهم وبواطنهم فان زعموا ان هؤلاء الرسل أولاده فان أنكرتم
ولديتهم كتبوا عليكم (قل) انما يكتبون ذلك لو كانوا أولاده لكنهم ليسوا كذلك (ان كان
للرحمن) الذي يرحم باعطاء الاولاد والاموال وسائر النعم وغيره (ولد فانا أول العابدين)
أي السابق في عبادته لانه رحمني أكثر مما رحم غيري فانا أولى بطلب مرضاته التي لا تتكمل
الا برضا أولاده الذي لا يتم بدون عبادتهم لو كانوا لكنهم لو وجدوا لكانوا فوق عالم الاجسام
فانه تنزه (سبحان رب السموات والارض رب العرش) المحيط بالاجسام (عما يصفون)
من ان له ولدا في عالم الاجسام مع انها اخس الموجودات (فذرهم يخوضوا) في باطلهم
(ويلعبوا) بدينهم (حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون) لجزائهم على خوضهم ولعبهم

عز وجل أمة وسطا) أي عدولا خيارا (قوله تعالى وجيها في الدنيا والآخرة) أي ذا جاه في الدنيا بالنبوة وفي الآخرة بالمنزلة عند الله والجاه والوجه المنزلة والقدر معا (قوله عز وجل وجه النهار) أي أول النهار (قوله الوسيلة) أي القربة (قوله تبارك اسمه وبال أمره) أي عاقبة أمره في الشر والوبال الوخامة وسوء العاقبة

وكيف يكون له فى عالم الاجسام ولد (وهو الذى فى السماء اله وفى الارض اله) فلو كان له هنالك ولد لاجتمعت الهيته بالهيته وهو موجب للفساد (وهو الحكيم) الدافع للفساد الأأن يخفى عليه لكن لا يخفى عليه لانه (العليم و) لو لم يكن فيه فساد للاتفاق بينهما لكان فيه قصور الولاية لكن (تبارك) أى تعاظم بكمال الولاية (الذى له ملك السموات والارض وما بينهما و) سيظهر كمال ذلك يوم القيامة وانما خفى على من خفى لخفائه اذ (عنده علم الساعة و) لكنه فى معنى الجلى اذ لابد من الرجوع الى من هو له لكن (اليه) لا الى غيره (ترجعون و) ان زعموا ان اختصاصه بالرجوع اليه لكونه أعظم ومن دونه وان لم يملك ملكه يملك الشفاعة عنده يقال (لا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعة) عنده (الا من شهد بالحق) على نفسه فلم يدع الهية نفسه (وهم يعلمون) حال المشفوع له انه موحد (و) الا فكيف يشفع للمشرك بالله مع علمه بان الشريك لم يخلق شيأ والله تعالى خالق الكل فانك (لئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله فانى يؤفكون) أى يصرفون الى القول بانه يشاركه من لا يخلق شيأ (و) لو شهدوا بتوحيد المشركين لا يملكون أن يدفعوا (قيله) أى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم (يارب) أى يامن ربانى فجعلنى أكمل منهم فلا يعارضون قولى بقولهم (ان هؤلاء قوم لا يؤمنون) بالتوحيد والرسالة واليوم الآخر هذا على قراءة النصب وقرئ بالجر على تقدير ولا يملكون دفع قيله على نية المضاف وبالرفع على حذف الخبر أى قوله المذكور دافع لشهادتهم فان اصروا بعد هذا البيان (فاصفح) أى أعرض (عنهم وقل) لليأس عن مجادلتهم (سلام) أودعكم به وهم وان كانوا بحيث تعجز عن تعليمهم (فسوف يعلمون) ماتقول لهم فافهم تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

يقال ماوبيل وكلاوبيل أى وخم لايستمرأ ونضر عاقبته والوبيل والوخيم ضد المرئ * (قوله تعالى وقر) أى صمم (قوله وكيل) أى كفيل ويقال كاف (قوله عز وجل وجلت) أى خافت (قوله عز وجل ولايتهم) والولاية بفتح الواو النصرة والولاية بكسر الواو الامارة مصدر وليت ويقال هما لغتان بمنزلة الدلالة والدلالة والولاية

(سورة الدخان)

سميت به لدلالة آيته على انه جزاء غشيان أدخنة النفوس الخبيثة بصائر قلوب أهلها وأرواحهم ولذلك رأوا الدلائل شبهات الشيطان وجعلوا المميز بينهما مجنونا وان القرآن كاشف عنه ككشف الدخان المحسوس عنهم (بسم الله) المتجلى باسمائه الحسنى فى كتابه سيما فى مقطعات فواتح سوره (الرحمن) بانزاله فى ليلة مباركة للانذار المصلح لافعال العامة (الرحيم) بتفريق كل أمر حكيم فيه برحمته الخاصة لتكميل الخواص (حم) أى اقسم باسمى الحكيم المتين أو الحميد المجيد أو الحسيب المقيت أو الحنان المنان (والكتاب المبين) لمقتضيات أسمائه الحسنى (انا أنزلناه) لان اسمه الحكيم يقتضى انزال ما يتضمنه الحكمة على من يستعد لها والمتين يقتضى انزاله لتقوية العقلية والحميد يقتضى اظهار كمالاته بالمظاهر الكاملة الموجبة أقصى المحامد والمجيد يقتضى تمجيده اعتقادا وعملا ولا يتأتى الا بانزاله والحسيب يقتضى انزال ما يكفى فى اقامة الدلائل ورفع الشبه والمقيت يقتضى انزال ما يصير

قوت الارواح والقلوب والحنان يقتضى ما يوصل الى الرحمة الاخروية والمنان يقتضى المنة بافادة السعادة الابدية والنجاة عن الشقاوة الابدية (فى ليلة) اذ اسمه الحكيم يقتضى نوع ستر بقاء التكليف والمتين يقتضى تقوية الباطن اذ لا يعتد بتقوية الظاهر وحده والشئ انما يحمد لو عم حسنه الباطن والمجد الباطن أكمل من الظاهر والكفاية تقتضى تعميم الظاهر والباطن والقوت الروحانى الباطن أتم والطف الحنان المنان انما يتم لو عم الباطن (مباركة) أى كثيرة الخير تناسب الحكمة التى هى الخير الكثير والمتانة زيادة فى القوة التى هى الخير المحض والكمالات التى يحمد عليها خيرات كلها والمجد أعظم أبواب الخير والكفاية انما يعتد بها لو كانت من كثرة الخير والقوت الروحانى خير من الجسمانى والحنان المنان لا تخفى كثرة خيرهما فهى تناسب هذه الاسماء كلها (انا كنا منذرين) من خالف مقتضى الحكمة وقوة الدلائل واختار المذام وتذلل للهوى والغضب ولم يكتف بهداية الله ولم يقتدر وحده بقوت معارفه ولم يستوجب تحننه ومنه وكيف لا تكون مباركة مع ان (فيها يفرق) أى يفصل مما أجمل فى الالواح العالية (كل أمر حكيم) تقتضيه الحكمة على وجه متين محمود وعند أرباب المجد محسوب عند الكمل تقتات به أرواحهم ويرحم بها قلوبهم ويمن بها على نفوسهم وانما كان كذلك لكونه (أمرا من عندنا) بمقتضى هذه الاسماء يفصله الملائكة المتعلقة بهذه الاسماء بعد نزولهم الى الارض بارسالنا (انا كنا مرسلين) أجل الملائكة لمصالح العباد كجبرائيل عليه السلام لاعظم رحمتنا لكونها (رحمة من ربك) الذى عمت رحمته كل شئ لكن يخصص كل شئ بقدر استعداده (انه هو السميع) لدعوة حقائق الاشياء بمقتضياتها (العليم) بمقادير قابلياتها ولا يبعد عليه الارسال والانزال والظهور بهذه الاسماء لانه (رب السموات والارض وما بينهما) تعلمون ذلك (ان كنتم موقنين) أى أهل اليقين من الاستدلال بالاثر على المؤثر أو من المؤثر على الاثر وكيف لا يرسل اليكم ولا ينزل عليكم وهو (لا اله الا هو) وقد أشركتم ويبطل شرككم انه (يحيى ويميت) من غير ممانع ولو نسبتم ذلك الى الاوضاع الفلكية التى لا ممانع فيها وجعلتم كواكبها آلهة وجعلتموها قديمة يقول انه (ربكم ورب آبائكم الاولين) الذين لا يخلون عن انسان كامل لا يبلغ اليه الفلكيات لكن لا يعرفون الكمال فى حق الانسان (بل هم فى شك) لا يعتقدون هذا الكمال فى الانسان ولا فى ربهم اذ لا ينظرون فى الحقائق بل (يلعبون) باهلها ولا تلهم لغشيان أدخنة أهوية نفوسهم بصائر قلوبهم وأرواحهم (فارتقب) أى انتظر لمجازاتهم (يوم تأتى السماء) من امساك امطارها الموقع فى الجوع العظيم المخيل (بدخان مبين) أى محسوس (يغشى الناس) من غلبة الجوع عليهم وذلك ان قريشا لما استعصت على رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا عليهم فقال اللهم اشدد وطأتك على مضر واجعلها سنين كسنى يوسف فاصابهم الجهد حتى أكلوا الجيف وكان الرجل يرى من الدخان ما يحول بينه وبين صاحبه فيسمع كلامه ولا يراه فيقال لهم (هذا عذاب أليم) على الكفر قبل يوم

أيضا الربوبية ومنه هنالك الولاية لله الحق يعنى يومئذ يتولون الله ويؤمنون به ويتبرؤن مما كانوا يعبدون (قوله عز وجل وليجة) كل شئ أدخلته فى شئ ليس منه فهو وليجة والرجل يكون فى القوم وليس منهم وليجة وقوله عز وجل ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة أى بطانة ودخلاء من المشركين يخالطونهم

القيامة فيقولون (ربنا اكشف عنا العذاب انا مؤمنون) مقرون بالايمان عند كشف
عذاب القحط الآتى بالدخان قال تعالى (أنى لهم الذكرى) أى من أين يتذكرون هذا
الوعد عند كشف العذاب عنهم (و) لم يتذكروا الدلائل الرسول فانه (قد جاءهم رسول
مبين) للعذاب الاكبر على الكفر يوم القيامة بالدلائل التى هى أعظم دلالة عليه من هذه
البلية فرأوها منه وسمعوها (ثم تولوا) أى اعرضوا (عنه وقالوا) فى الاعتذار انه
(معلم) يعلمه الشيطان هذه الشبهات ولا يدرى انها شبهات وان يعلمه الشيطان لانه (مجنون
انا كاشفوا العذاب) المذكور عنكم زمانا (قليلا) اظهار الاخلافكم الوعد (انكم
عائدون) الى الكفر بعد كشفه لكن نفعل ذلك ليكون حجة عليكم اذا طلبتم كشف عذاب
الآخرة لانا ننتقم منكم (يوم نبطش البطشة الكبرى) بطشة القيامة (انا منتقمون)
أى مستمرون على انتقامكم بهذه الحجة (و) مما يدل على الانتقام يوم البطشة الكبرى بعد
الدخان انا (لقد فتنا قبلهم) بالسنين ونقص من الثمرات والطوفان والجراد والقمل
والضفادع والدم (قوم فرعون و) لم يكن ذلك من الابتلاء العام لوقوعه عقيب تكذيب
الرسول اذ (جاءهم رسول كريم) يستحى من الكذب فامرهم (ان ادوا الى عباد الله)
الذين استعبدتموهم بطريق الغصب (انى) نافع (لكم) بدفع غضب الله عنكم
والاداء الى أداء الى الله لانى (رسول أمين) لا أطمع فى استعبادهم بعد نزعهم من أيديكم
(و) نهاهم (ان لا تعلوا على الله) بانكار ربوبيته ودعوى الربوبية لانفسكم وتكذيب
رسوله وغصب عباده (انى آتيكم بسلطان مبين) أى حجة واضحة على ربوبية الله ونفى
ربوبيتكم وعلى رسالتى وعلى أن بنى اسرائيل عباده الخاصة (و) مما يدل على ذلك عجزكم
عن قتلى ورجمى مع قدرتكم عليه فى حق مثلى ولا مانع فى حقى سوى استعاذتى (انى عذت
بربى) ليعصمنى منكم (وربكم) ليمنعكم من (أن ترجمون) مع انه لا يعصم من افترى
عليه (و) لكن مكنكم من ايذائى لتضعيف العذاب عليكم (ان لم تؤمنوا لى فاعتزلون)
فان ايذائى سبب تضعيف العذاب عليكم فآذوه (فدعا ربه) الذى رباه بالنبوة ليربيه بالنصر
(ان هؤلاء) مع قرب شأنهم (قوم مجرمون) أى قائمون على ترك الايمان فلا وجه لامهالهم
فقيل اذا طلبت مؤاخذتهم (فاسر بعبادى) أى اذهب ببنى اسرائيل (ليلا) بحيث
يتم خروجهم قبل الفجر (انكم) بعد الفجر (متبعون) يتبعكم قوم فرعون فلو خرجتم
نهارا ادركوكم قبل ان تدخلوا البحر اما اذا خرجتم ليلا يمكنكم ضرب البحر بالعصا
وصيرورته طريقا يبسا يمكنكم العبور بسهولته (واترك البحر رهوا) أى مفتوحا ذا فجوة
واسعة ليدخلوه فيغرقوا (انهم جند مغرقون) وانما أهلكوا بالغرق دون شئ آخر ليحصل
مملكتهم لاعدائهم فانه أشد عليهم لذلك (كم) أى كثيرا (تركوا من جنات) أى بساتين
(وعيون) يسقى بها ويشرب منها ويتنعم بالنظر فيها هذا فى التفكه والتنزه (وزروع)
فى القوت (ومقام كريم) محافل مزينة ينتفع بزينتها وبأكل الفواكه والقوت فيها

(ونعمة)

قوله عز وجل
ويودونهم (قوله
واردهم) الذى يتقدمهم
فى الماء فيستقى لهم (قوله
عز وجل ودود) أى محب
أولياءه (قوله عز وجل
ومالهم من دونه من وال)
أى من ولى (قوله عز وجل
وجلون) أى خائفون (قوله
عز وجل واصبا) أى دائما
وقوله عز وجل وصيدهو
فناء البيت وقيل عتبة
الباب (قوله عز وجل
ورقكم) أى فضتكم (قوله

(ونعمة) أى تنعم بالنسوان (كانوا فيها فاكهين) أى متنعمين تركوا الكل (كذلك) من غير تغير فيها (و) لكن غيرنا ملاكها اذ (أورثناها قوما آخرين) قاموا على معاندتهم ومضادتهم لم يرثوهم بنسب ولا سبب لذلك لم يحزنوا عليهم حزن الوارث على الموروث بل لم يحزن عليهم شئ (فما بكت عليهم السماء والارض) بخلاف المؤمن فان موته سبب خراب العالم وكانت عبادته سبب شرف موضعها من الارض ومصعدها من السماء كيف والحزن انما هو لفوت الخير ولا خير فيهم والا لانظرهم الله (و) لكن (ما كانوا منظرين) للتوبة (و) كيف يكون فى موتهم حزن وبكاء وقد كان موجبا لفرح الباقين فانا (لقد نجينا) باهلاك قوم فرعون خيار الناس (بنى اسرائيل) وفى فرحهم فرح الباقين فرحا كليا اذ كان فرحهم بالنجاة (من العذاب المهين) وهو الاستخدام بأخس وجوه الخدمة وهو أشد من الحبس والنجاة (من فرعون) كافية فى ذلك (انه كان عاليا) يستكبر على خيار الناس مع أنه (من المسرفين) فى ايذائهم (و) انما كانوا خيار الناس لانا (لقد اخترناهم) بعلمهم (على علم) فضلوا به (على العالمين) من أهل زمانهم (و) زدناهم اختيارا وتفضيلا اذ (آتيناهم من الآيات) أى المعجزات والكرامات (ما فيه بلاء مبين) أى حجة واضحة على أعدائهم فان زعموا ان تمثيلهم بقوم فرعون غير صحيح لانهم نفوا ربوبية الله وهؤلاء لم ينفوها يقال لهم (ان هؤلاء) ينفون دوام ربوبية الله عليهم لنفيهم حياة القبر وحياة القيامة انهم (ليقولون ان هى) أى غاية أمرنا (الا موتتنا الاولى) فى الدنيا (و) ان كان بعدها حياة (ما نحن بمنشرين) فان ادعيتم هنالك عذابا (فأتوا بآبائنا) أحياء بعد الموت ليشهدوا لكم بما شهدوا من ذلك (ان كنتم صادقين) اذ هى معجزة ناطقة بصريح التصديق من مشاهدى المدعى فان سلم أنهم ليسوا كقوم فرعون فيكفى فى ذلك أنهم كقوم تبع (أهم خير أم قوم تبع والذين من قبلهم) فانهم وان لم ينفوا ربوبية الله (أهلكناهم) على اشراكهم وتكذيب الرسل (انهم كانوا مجرمين) بجرم يقتضى الاهلاك لمعاداتهم لله بالاشراك وتكذيب رسله وتبع اسم ملك حمير ككسرى وقيصر لملك الفرس والروم والمراد أبو كرب أسعد بن منيل آمن بنبينا عليه السلام قبل مبعثه اذ دخل المدينة وأراد تخريبها فنهاه عنه كعب وأسد من احبار بنى قريظة بانها مهاجر نبى آخر الزمان وعن تخريب الكعبة فلما دنا من اليمن قالوا لا تدخلها فارقت ديننا قال انه خير من دينكم فتحاكموا الى نار كانت باسفل جبل لهم تؤذى الظالم ولا تضر بالمظلوم وخرج الحبران ومصاحفهما فى أعناقهما وخرجوا باوثانهم فقعدوا عند مخرج النار فخرجت فأكلت الاوثان ومن حملها من رجال حمير ولم تضر الحبرين فرجعت النار الى معدنها فمن هنالك كان أصل اليهودية باليمن (و) كيف يترك اهلاك المجرمين وبه يبطل فائدة الاستدلال بالسموات والارض على الله تعالى فانا (ما خلقنا السموات والارض وما بينهما لاعبين) بل للاستدلال وما لعبنا بهذا الاستدلال من غير أن يكون له عاقبة اثابة أو معاقبة وانا وان كانت أفعالنا غير معللة بالاغراض (ما خلقناهما الا بالحق)

(قوله عز وجل وراءهم ملك) أى امامهم ووراء من الاضداد يكون بمعنى خلف ويكون بمعنى امام (قال أبو عمر فاما قوله عز وجل ويكفرون بما وراءه أى بما سواه) (قوله عز وجل وفدا) ركبانا على الابل واحدهم وافد (قوله عز وجل وسوس اليه الشيطان) التى فى نفسه شرا يقال لما يقع فى النفس من عمل الخير الهام من الله عز وجل

قوله اسعد بن منيل كذا بالاصلين بايدينا وفى السيرة الهشامية وابن خلدون اسعد بن كليكرب اهـ مصحح

أى بالحكمة وهى وان لم تكن داعية لنا الى الفعل لكن تفضلنا بها (ولكن أكثرهم لايعلمون) هذا التفصيل فيعرضون عنه و يستحقون به العقاب لكن لايبالون به لانه ليس بمنجز اذ لا يكون قبل الفصل والعقل وان كان فاصلا فهم لا يبالون افصله وانما ينتظرون الفصل الفعلى (ان يوم الفصل ميقاتهم أجمعين) فلا يسبقه ثواب لئلا يميل اليه الكل ولا عقاب لئلا يتنفر عنه الكل ولا يبطل فصله باغناء الموالى لانه (يوم لايغنى مولى عن مولى شيأ) من مقتضيات الفصل باعطاء ثواب وتحمل عقاب (ولاهم ينصرون) بشفاعة شافع (الامن رحم الله) بالايمان فانه ربما ينصر بشفاعة الشفعاء بمقتضى اسم الرحيم كما أنه قديعذب بمقتضى اسمه العزيز وقد اجتمعا فى التجلى عليه (انه هو العزيز الرحيم) فعصيانه من حجاب العزة والايمان من نور الرحمة وأما الكافر فمحجوب من كل وجه بحجاب العزة فلا يتجلى عليه الاسم الرحيم فيما يغنيه به عن الجوع والعطش فضلا عن غيره (ان شجرت الزقوم) بثمارها واوراقها واغصانها (طعام الاثيم) أى الذى جميع أعماله اثم وان كان فيها طاعات لعدم ايمانه ومن تجلى قهر العزة عليها صارت فى شدة الحرارة (كالمهل) دردى الزيت أو ذوائب الفضة والنحاس هذا قبل الدخول فى البطون فاذا دخلتها ولحقتها نارها (يغلى فى البطون كغلى الحميم) أى الماء الحار عند انتهاء الغليان وهذه الشجرة فى اطراف جهنم فاذا املأ منها بطنه يقال للزبانية (خذوه فاعتلوه) أى ادفعوه بعنف (الى سواء الجحيم) أى وسطها لان النار هنالك أشد (ثم) اذا استغاث للشراب (صبوا) صب المطر (فوق راسه) ليستوفى جميع اجزاء بدنه نصيبها (من عذاب الحميم) هذا هو العذاب الحسى و يقال له بطريق التهكم (ذق انك أنت العزيز الكريم) ليحصل له العقلى ثم يزداد تحسرهم فى الحسى بقوله (ان هذا ما كنتم به تمترون) اى تشكون مع ظهور دلائله ثم يزداد تحسرهم بفوات النعيم من كل وجه وحصوله لاعدائهم بان يقال (ان المتقين) أى الذين وقوا أنفسهم عن الكفر والمعاصى (فى مقام امين) لا يفوتهم فيه شئ من اللذات التى آثرتم الدنيا الدناها كما لا يفوتكم شئ من العذاب الذى لم تحملوا من أدناه فى الايمان ففى باب الاكل والشرب (فى جنات وعيون) وفى باب اللباس (يلبسون من سندس واستبرق) مارق من الديباج وغلظ وفى باب المحبة يكونون (متقابلين كذلك) لا يتغير تنعمهم بذلك كيف (و) لم يتغير بذلك تنعمهم بازواجهم اذ (زوجناهم بحور عين) والكل يتنعمون بتلك النعم اذ (يدعون فيها) أى يطالب بعضهم بعضا فى تلك الحالة (بكل فاكهة آمنين) على أزواجهم فى اخذهن الفوا كه من أصحابهم واعطائهن اياها لهم اذ لهم الامن الكلى حتى انهم (لايذوقون فيها الموت الا) ان يذكروا (الموتة الاولى و) لكن لايتألمون بها لما تلذذوا بالحياة اذ (وقاهم عذاب الجحيم) بل انقلب لهم ألم الموت لذة (فضلا من ربك ذلك) أى الفضل بقلب الالم لذة (هو الفوز العظيم) ولا يبعد منه التفضل بطريق القلب فانه لاجله كالمقلب للصفة الالهية حروفا عربية تيسير اللفضل عليكم (فانما يسرناه) بتنزيله الى عالم الشهادة (بلسانك لعلهم يتذكرون) هذه الفوائد الجليلة للمؤمنين والاعلام

القطعة

ولما يقع من عمل الشر وما لاخير فيه وسواس ولما يقع من الخير ايجاس ولما يقع من تقدير نيل الخير أمل ولما يقع من التقدير الذى لاعلى الانسان ولاله خاطر (قوله عز وجل وجبت جنوبها) أى سقطت على جنوبها (قوله تعالى ودق) مطر (قوله تعالى وزيرا من أهلى) أصل الوزارة من الوزر وهو الحمل

القطيعة للكفار فان لم يتذكروا (فارتقب انهم مرتقبون) عكس ماترتقب بل عكس ماتقتضيه العقول * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين الى يوم الدين

(سورة الجاثية)

سميت به لتضمن آيتها بيان سبب تأخير البعث الى يوم القيامة لاجل اجتماع الامم محاكمة الى الله تعالى وفصله بينهم يوم القيامة وهى من المطالب الشريفة فى القرآن وتسمى سورة الشريعة لتضمن آيتها وجه نسخ هذه الشريعة سائر الشرائع وفضلها عليها وهو أيضا من المطالب العزيزة فيه (بسم الله) المتجلى بجلال عزته وجمال حكمته فى كتابه سيما فى مقطعات فواتح سوره (الرحمن) باظهار آياته فى السموات والارض لعامة المؤمنين (الرحيم) باظهار آياته فى الانسان وماينتفع به لخواصه (حم) أى حاوى الحجج وماحى الشبه أو حامى الكمالات ومزيل النقائص أو حارث السعادات ومحرق الشقاوات أو حاد النظر وممهد الفكر (تنزيل الكتاب) المتصف بهذه الاوصاف (من الله) المفيض لهذه الامور باعتبار اسمه (العزيز الحكيم) فعزته تقتضى افاضة الحجج التى بها الغلبة على الخصوم وافاضة الكمالات التى يعسر الوصول اليها وأنواع السعادات وحدة النظر والحكمة تقتضى محو الشبه وازالة النقائص واحراق الشقاوة وتمهيد الفكر وقد نزله من مقام عزته بمقتضى حكمته لتكميل القوة النظرية والعملية ليتوسل بها الى الكمالات الحقيقية من الايمان والايقان والعقل وذلك بالنظر الى انواع الآيات المتضمنة للحجج ورفع الشبه الحامية للكمالات المزيلة للنقائص الحارثة للسعادات المحرقة للشقاوات مع مافيها من حدة النظر وتمهيد الفكر فمنها آيات الاجسام (ان فى السموات والارض لآيات) على حدوثها (للمؤمنين) بان كل محدث مستند الى الواجب ابتداء او انتهاء قطعا للتسلسل ومنها أنها مسبوقة بالاجزاء فتكون حادثة واجزؤها كذلك لانها قبلت التركيب فتغيرت والواجب لايقبل التغير ومنها انها مركبة من الاجزاء فتفتقر اليها والواجب لايفتقر الى شئ فتكون ممكنة فتكون حادثة ومنها أنها لاتخلو عن الاعراض وهى حادثة لانها تابعة لها فى الوجود ومالايخلو عن الحادث حادث اذ لا وجود له فى الازل للمنافاة بين الحدوث والازلية (و) منها آيات الارواح (فى خلقكم) أناسى بتعليق الارواح بابدانكم (و) خلق النفوس فى أبدان (مايبث) أى ينشر أنوارها الى قوتها المدركة والمحركة (من دابة آيات لقوم يوقنون) أى للقائمين على طلب اليقين باستعمال البراهين من الفلاسفة والمليين ومنها أنها متأخرة عن الاجسام والالكانت كلها عاملة بمافى الملكوت لتجردها والجسم ليس بمانع بل مكتسب للعلم بالمحسوسات وجواز النسيان لايستلزم عموم وقوعه فلوجاز للابتلاء لم يجز فيما الابتلاء فيه ومنها أنها لو تقدمت فامامعطلة ولامعطل فى صنع الله تعالى لانه عبث أو مشتغلة بجسم آخر فيلزم التناسخ الموجب لتذكر أحوال تلك الاجسام اذ ليست شروطا للعلم بها ولا الجسم

كان الوزير يحمل عن السلطان الثقل (قوله عز وجل وكزه) ولكزه ولمزه ضرب صدره بجمع كفه (قوله عز وجل وصلنا لهم القول) أى أتبعنا بعضه بعضا فاتصل عندهم يعنى القرآن (قوله عز وجل ويكأن الله) معناه ألم تر ان الله ويقال ويك بمعنى ويلك فحذفت منه اللام كما قال عنترة ويك عنتر أقدم أراد ويلك وان منصوبة

الثانى مانع منها والالم يعلم أحد أحوال جسم صاحبه ومنها أنها لو تقدمت فاما متعددة فان اختلفت لم يكن الانسان نوعا واحدا واختلاف العوارض لا يستلزم اختلاف الذوات وان اتفقت لم تتميز بدون ابدان ولا وجود بلا تميز واما متحدة فان زال التوحد لزم التجزى والا كان علم الواحد بالشئ علم الكل به (و) منها آيات الاعراض المتبدلة بالاضداد مثل (اختلاف الليل والنهار و) الاعراض السيالة مثل حركة (ما أنزل الله من السماء) والاعراض التى تتغير بها الاحوال مثل كونه (من رزق) والاعراض التى يحصل بها الكمال من نقص مثل افادته الحياة (فاحيا به الارض بعد موتها و) الاعراض التى تختلف بها جهات الشئ مثل (تصريف الرياح) ففى كل ذلك (آيات) على حدوث هذه الاعراض (لقوم يعقلون) وان لم يكن لهم تدقيق نظر وليست هذه الامور مما ينسب الى الاوضاع الفلكية بل (تلك آيات الله) الدالة على كمال قدرته وحكمته وارادته يتضمنها آيات القرآن المعجز (نتلوها) ليكون المدلول بها تاليا الدلائله (عليك) أيها المبعوث للاستدلال (بالحق) بحديث هو ترجمة صفته الازلية ليؤمنوا به فان أبوا (فبأى حديث بعد) حديث (الله) القائم مقام صفته القائمة مقام ذاته (وآياته) فى الآفاق التى يتضمنها آيات كتابه (يؤمنون) وانما تلوناها عليك ليستدلوا بها فيخرجوا عن ويل الافك والاثم فانه (ويل لكل أفاك) أى كذاب يتكلم فى حق الله وصفاته على خلاف الدليل فان لم يخالف فويل لكل (أثيم) بترك الاستدلال سيما اذا لم يترك عن غفلة بل مع كونه (يسمع آيات الله) لا بالاخبار عنها بالغيب بل (تتلى عليه ثم يصر) على انكارها (مستكبرا) عن قبولها لا يتأثر بها أصلا (كأن لم يسمعها) حتى بطريق الاخبار بالغيب ولا يصير عدم تأثره بها عذرا له لان منشاه الاستكبار على الله وآياته فهو موجب لمزيد غضبه (فبشره بعذاب اليم) كما يبشر المتأثر بنعيم مقيم (و) كيف لا يزداد غضبه عليه وهو بحيث (اذا علم من آياتنا شيأ) يكاد يؤثر فيه دفع تأثيرها بأن (اتخذها هزوا) استهانة بها (أولئك) المستبعدون عن تأثيرها فيهم باهانتها (لهم عذاب مهين) قبل دخول جهنم ولا يقتصر عليه بل (من ورائهم جهنم و) لا يخفف عنهم بما سبق من العذاب المهين كما أنه (لا يغنى) أى لا يدفع شيأ من شدتها (عنهم ما كسبوا شيأ) من أعمال البر (ولا ما اتخذوا من دون الله أولياء) ليشفعوا لهم عنده فى دفع الاهانة والالم كيف (ولهم) باتخاذهم أولياء مع استكبارهم على الله وآياته (عذاب عظيم) وكيف لا يعظم العذاب عليهم باستكبارهم على آيات القرآن مع أن (هذا هدى) فى نفسه والى آيات الآفاق (والذين كفروا بآيات ربهم) فى الآفاق فانها وان كانت دون آيات القرآن (لهم عذاب من رجز) أى من شدة غضب الله عليهم (أليم) فكيف لا يعظم عذاب من كفر بما هو آية فى نفسه متضمن لتلك الآيات كلها وكيف لا يكون الكفر بآيات الآفاق موجبا لهذا العذاب من الرجز مع أن فيها ما يتضمن عظيم النعمة عليهم اذ (الله الذى سخر لكم البحر) بأن جعل بطنه وعليه ما يتخلل كالاخشاب ولا يمنع الغوص فيه (لتجرى الفلك فيه) فيفيد

فيه

باضمار اعلم أن الله ويقال وى مفصولة من كأن ومعناها التعجب كما يقال وى لم فعلت ذلك كأن معناها أظن ذلك واقدره كما تقول كأن الفرج قد أتاك أى أظن ذلك واقدره (قوله عز وجل وهنا على وهن) أى ضعفا على ضعف أى كلما عظم خلقه فى بطنها زادها ضعفا (قوله عز وجل وطرا) أى اربا وحاجة

فيه تجارة وأمتعة غريبة أو جهادا أو علما أو هداية (بأمره ولتبتغوا) بالغوص فيه والصيد منه شيأ (من فضله) من الجواهر والسمك (و) كيف لا يعذ بكم بالكفر بهذه الآية وقد انعم بها عليكم (لعلكم تشكرون) المنعم من جهة انعامه بالفائدة الدنيوية ومن جهة انعامه بالآية المفيدة للفائدة الاخروية كيف (و) لم يقتصر على هذه النعمة بل (سخر لكم ما فى السموات وما فى الارض جميعا) لا لاستحقاقكم بل تفضلا (منه) وأقل ما فيه من التفضل اراءة الآيات (ان فى ذلك لآيات لقوم يتفكرون) منها ان ربط بعض العالم بالبعض دليل توحيده وجعل البعض سبب البعض دليل حكمته وجعل الكل مسخرا للانسان دليل كمال جوده فمن انكر هذه الايات ولم يشكر هذه النعم استوجب أعظم وجوه الانتقام فان زعموا انا نتعب أنفسنا بالفكر فى هذه الامور بلا انتظار عاقبة له (قل للذين آمنوا) بتلك العاقبة اغفر والمنكرى عاقبة الفكر اذياتهم (يغفروا للذين لا يرجون) أى لا يعتقدون على سبيل الظن فضلا عن اليقين (أيام الله) التى يثيب فيها او يعاقب ولا يكون لغيره فيها سلطنة ولا بد منها (ليجزى قوما) لم يجدوا جزاء أعمالهم الحسنة والقبيحة فى الدنيا (بما كانوا يكسبون) من هيئات الاعمال لارواحهم من ذلك اتفق العقلاء على أن (من عمل صالحا فلنفسه) أى فهو تحسين منه لروحه (ومن أساء فعليها) أى فالصفة القبيحة منه واقعة عليها (ثم) لا يقتصر على ذلك التحسين والتقبيح بل يعذبون أنواعا من العذاب الحسى والعقلى حين (الى ربكم ترجعون و) هذا البيان وان كان موجبا للتفكر المؤدى الى الاتفاق لا يزالون يعاندون فيه عنادا اهل الكتاب فانا (لقد آتينا بنى اسرائيل الكتاب) المشتمل على الافكار (والحكم) استنباطه بها (والنبوة) الكاشفة عن اسرار الاحكام (ورزقناهم من الطيبات) اسرار الكتاب (وفضلناهم على العالمين) بمعرفة الحقائق (وآتيناهم بينات من الامر) من الحجج القاطعة ومع ذلك تعاندوا حتى اختلفوا فى نسخ التوراة والانجيل (فما اختلفوا الا من بعد ما جاءهم العلم) بما يجب الاتفاق عليه من نسخ الكتابين (بغيا بينهم) لكنه بقى اختلافا الى يوم القيامة (ان ربك يقضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه) من نسخ كتابيه (يختلفون ثم) لما وقع اليأس عن اتفاقهم على كتابهم (جعلناك على شريعة من الامر) أى أمر الدين بحيث تفصل خصومتهم لو انصفوا (فاتبعها) لكونها فاصلة (ولا تتبع) أهواء أهل الكتاب لكونها (أهواء الذين لا يعلمون) ما كان عليه الكتابان قبل التحريف (انهم) وان زعموا انهم متمسكون بكتاب (لن يغنوا) أى لن يدفعوا (عنك من الله) من غضبه وعقابه على ترك شريعتك الفاصلة (شيأ) وكيف تتبعهم وهم ظالمون بالتحريف (وان الظالمين بعضهم أولياء بعض و) لا يضرك ترك موالاتهم اذا اتقيت الله اذ (الله ولى المتقين) ثم انك انما تتبعهم لو اشتبه عليك أمر شريعتك لكن لا اشتباه مع وضوح دلائل كتابك اذ (هذا) الكتاب (بصائر) أى دلائل واضحة (للناس و) لا معارض لها اذ هو (هدى و) لا شبهة فيه اذ هو (رحمة) رافعة للشبهات (لقوم

(قوله عز وجل وردة كالدهان) اى صارت كلون الورد ويقال معنى وردة أى حمراء فى لون الفرس الورد والدهان جمع دهن اى تمور كالدهن صافية ويقال الدهان الاديم الاحمر (قوله وقعت الواقعة) اى قامت القيامة (قوله عز وجل واهية) اى متخرقة يقال وهى الشئ اذا ضعف وكذلك اذا انخرق (قوله الوتين) هو عرق متعلق بالقلب اذا انقطع مات

يوقنون) أي يقومون على طلب اليقين أحسب الذين تمسكوا بالمحرف أو المنسوخ من الكتاب
أن نجعلهم كالمتمسكين بالمحفوظ الغير المنسوخ (أم حسب الذين اجترحوا) أي اكتسبوا
(السيئات ان نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات) فالتسوية بين المتمسكين كالتسوية
بين هذين بل بين الحي والميت فهم بهذا الاعتقاد (سواء محياهم ومماتهم) أي حياتهم
وموتهم بل يفضلون أنفسهم بهذا التمسك على المتمسكين بالكتاب الناسخ المحفوظ
(ساء ما يحكمون) من عدم التفاوت كيف (و) المنسوخ لو ترك بحاله لم يكن له فضل الناسخ
فالتفاوت بين أحكام الله تعالى كالتفاوت بين خلقه فانه (خلق الله السموات والارض)
مع علو السماء وسفل الارض ولا ينافي ذلك حقية الناسخ والمنسوخ جميعا كما أنه خلق
السموات والارض (بالحق و) كذلك خلق الطاعات والمعاصي من غير ظلم على المعاصي وان
كان (لتجزى كل نفس) لان جزاءها ليس من حيث خلق المعاصي فيها بل (بما كسبت)
من قصدها قبل ان خلقها (وهم لا يظلمون) بايجاد هذا القصد فيهم أيضا أو بتقديره عليهم
لانه مقتضى استعداداتهم (أ) رأيت من عمل بالمنسوخ أو المحرف فاعتقد أنه امتثل أمر
الله وهو يمتثل أمر هواه (فرأيت من اتخذ الهه هواه وأضله الله) بارادته أمر هواه أمر
الله مع كونه (على علم) بان العمل بالمنسوخ أو المحرف امتثال لامر الهوى (و) لا يبالي
اعلامه ولا لمن ينبهه عليه اذ (ختم على سمعه وقلبه وجعل على بصره غشاوة) كيف وقد هداه
الله بهذا الكتاب الى جميع ذلك فلم يهتد به لهذا الختم (فمن يهديه من بعد الله أ) تبالغون في
مجادلته رجاء هدايته (فلا تذكرون) ما فيه من موانع الاهتداء كيف (و) ربما ضلوا في ذلك
ضلال أهل التناسخ حيث (قالوا ما هي) أي البعثة (الا حيوتنا الدنيا نموت) فيها بمفارقة
تعلق بدن (ونحيا) مرة بالتعلق ببدن آخر (و) لو لم يقولوا بالتناسخ ذهبوا الى
مذهب القائلين بنسبة الحوادث اليومية الى الاوضاع الفلكية فقالوا (ما يهلكنا الا الدهر
و) هم وان زعموا انهم يتمسكون في ذلك بالبراهين العقلية (ما لهم بذلك من علم) يستند الى دليل
قطعي (ان هم الا يظنون) ظنا ينشأ من الشبهات الواهية (و) لاجلها يتركون البراهين
القاطعة لذلك (اذا تتلى عليهم آياتنا) النقلية (بينات) بدلائل أولية من العقل (ما كان
حجتهم) في مقابلتها (الا أن قالوا) لو صح البعث فاوجدوه من غير احتياج الى دليل عليه (ائتوا
بآبائنا ان كنتم صادقين قل) لو لم يكن من ايجاده مانع لاوجدناه لكنه يخل بمقتضى الالهية اذ
(الله يحييكم) ليظهر فيكم باسمه الحي (ثم يميتكم) ليظهر باسمه القاهر (ثم يجمعكم)
في البرزخ (الى يوم القيامة) ليظهر في البرزخ باسمه الجامع ثم بكمال عظمته في القيامة فهو
(لا ريب فيه) اذ ظهور العظمة في بعث الكل أكثر من ظهورها في بعث البعض فهذا هو
المانع من ايجاد البعث الآن (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) وكيف يترك القيامة مع أن
الملك لابد له من احسان وسياسة الى من أحسن أو أساء (ولله ملك السموات والارض) ولا
يظهر احسانه وسياسته في الدنيا الى كل محسن ومسيء (و) انما اخرهما لتدارك السيئات

صاحبه وقدس تفسيره
(ودا وسواعا ويغوث
ويعوق ونسرا) كلها أصنام
(قوله عز وجل وبيلا) اى
شديدا متخما لا يستمرأ (قوله
عز وجل وزر) ملجأ (قوله
عز وجل وهاجا) اى
وقادا يعني الشمس (قوله
عز وجل واجفة) اى خافقة
أي شديدة الاضطراب وانما
سمي الوجيف في السير لشدة
هزه واضطرابه (قوله عز
وجل والليل وما وسق) أي

بالتوبة أو الحسنات لذلك (يوم تقوم الساعة) فهى وان أمكن التدارك قبلها (يومئذ
يخسر المبطلون) أعمالهم واعتقادهم بفوات التدارك (و) كيف يبعث قبل جمع
الكل فى البرزخ وهو يوم المحاكمة بين جميع الامم لذلك (ترى كل أمة جاثية) أى باركة
على الركب يلزم كل فرقة ما تسلم من الدلائل لذلك (كل أمة تدعى الى كتابها) فيقال (اليوم
تجزون ما كنتم تعملون) من أعمال الكتاب أو أعمال المحرف أو المنسوخ أو ما يخالف
وان أنتم تمسكتم بالكتاب المنزل عليكم نحن نتمسك عليكم بالكتاب الذى كتب فيه أعمالكم
اذ الكتاب المنزل عليكم لا ينطق باعمالكم و (هذا) الذى فيه أعمالكم (كتابنا) مثل
المنزل مع انه (ينطق عليكم) كلاما لا تأويل فيه لكونه ناطقا (بالحق) ولا يخل بحجيته
كتابة الملائكة له (انا كنا نستنسخ) أى نأمرهم أن ينسخوا (ما كنتم تعملون) ونحن وان
كنا نجازى بمقتضى هذا الكتاب لا نقتصر عليه فى حق المطيعين وانما نقتصر عليه فى الاحتجاج
به على الكافرين كما يحتج بالمنزل عليهم (فاما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيدخلهم ربهم فى
رحمته) التى لا نهاية لها (ذلك هو الفوز المبين) بتعظيم الله له ولاعماله واجره (وأما الذين
كفروا) فيلزمون بالكتابين فيقال لهم (ا) لم تكن تأتيكم رسلى (فلم تكن آياتى تتلى عليكم)
بلى اتتكم وتليت عليكم (فاستكبرتم) على الآيات والرسل (وكنتم) قبل ذلك (قوما
مجرمين) فاستمررتم على ذلك وهذا فى النبوة والكتاب (و) اما الآخرة فكنتم (اذا قيل) لكم
(ان وعد الله) على العموم (حق والساعة) على الخصوص من جملة مواعيده آتية
بدلالة الوعد بها ودلائل أخر تدل على أنها (لا ريب فيها قلتم ما ندرى ما الساعة) أى لا نعرف
مفهومها فضلا عن وجودها ودلائلكم لا تفيدنا جزما (ان نظن الا ظنا) ضعيفا (و) ان
بالغتم فى تقويتها (ما نحن بمستيقنين) هذا فى اعتقادها (و) اما الاعمال فقد (بدا)
أى ظهر (لهم سيئات ما عملوا) بصور قبيحة (و) لا تفارق العاملين اذ (حاق بهم ما كانوا به
يستهزؤن) فتصير صورهم مما يستهزأ بها من كل وجه (و) لما كان استهزاؤهم بسبب
نسيانهم لما يترتب عليها لذلك (قيل اليوم ننساكم) أى نترككم فى العذاب ترك المنسى (كما
نسيتم) باستهزائكم بآياتنا (لقاء يومكم هذا و) لا نقتصر على تعذيبكم فى اليوم المنسى بل
(مأواكم) على الابد (النار) كيف (و) لا مانع من تخليدكم فيها اذ (ما لكم من ناصرين)
وكيف يكون لكم ناصر على عداوة الله الشنيعة اذ (ذلكم بانكم اتخذتم آيات الله هزؤا و) لم
تبالوا العداوة اذ لم تتوقعوا الرجوع اليه حيث (غرتكم الحيوة الدنيا) فزعمتم أن لا حياة
سواها على انكم ظننتم انه لو كانت ثمة عداوة الله لم يتيسر لنا هذه الحياة فاذا لم يبالوا بعداوته اليوم
(فاليوم لا يخرجون منها و) لا يطلب منها الخروج عن العداوة اذ (لا هم يستعتبون) أى
لا يطلب منهم ان يرضوا الله وان كان يطلب منهم ذلك قبل المؤاخذة وهذا التعذيب وان لم
ينتفع به المعذب فهو موجب لحمده لرعاية الحكمة (فلله الحمد) كيف وفيه رفع قوم وخفض
آخرين فلا يبعد من المتصف بوصف (رب السموات ورب الارض) مع ان العدل والاحسان

وما جمع وذلك ان الليل يضم
كل شئ الى مأواه واستوسق
الشئ اذا اجتمع وكمل ويقال
وسق علاوذلك ان الليل
يعلو كل شئ ويجلله ولا يمتنع
منه شئ (قوله عز وجل
ودعك) اى تركك ومنه قوله
استودعك الله غير مودع
اى غير متروك وبه سمى
الوداع لانه فراق ومتاركة
(قوله عز وجل اى وقب)
اى دخل (قوله عز وجل
الوسواس) هو شيطان

من لوازم الملك وهو اعظم الملوك لاتصافه بوصف (رب العالمين) بل لايتم تربيته باصلاح أفعال العامة الغالب عليهم الهوى والغضب بدون هذا التخويف ولايتم الابالايفاء به (و) كيف يترك الانابة والمعاقبة وفيه ظهور كبريائه على الكمال فوق ماظهر فى العالم اذ (له الكبرياء فى السموات والارض و) لايمنع عموم رحمته من التعذيب كمالايمنع شدة غضبه من الانعام اذ (هو العزيز) فاجرى كلامنهما على وفق الحكمة لانه (الحكيم) تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

(سورة الاحقاف)

سميت بها لان مكانها من حيث قبوله سرعة تأثير ريح العذاب فيه كالدليل على انذاره ففيه اشعار على ان انذارات القرآن كالدلائل على أنفسها ثم فى قصتهم اتساق الانذار الى صيرورة المرجو مخوفا ففيه اشعار بان انذارات القرآن عما يخاف فيها صيرورة مايرجوه الجهال مخوفا عليهم وذلك من أعظم مقاصد القرآن (بسم الله) المتجلى بكمالاته فى كتابه (الرحمن) بتنزيله للاعجاز بالحكمة (الرحيم) بجعله مشتملا على مالايتناهى من الفوائد التى من جملتها ما اشير اليه بالحروف المقطعة (حم) أى حبل المتين (تنزيل الكتاب) للتمسك به فى الصعود الى الله لكونه (من الله العزيز) الذى يصعب الوصول اليه الابالتمسك بما هو منه سيما من جهة اشتماله على انواع الحكم الموصلة الى الكمالات باعتبار اسمه (الحكيم) ولايبعد منا ذلك لانا (ماخلقنا السموات والارض ومابينهما الابالحق) أى الحكمة المفيدة للصعود من النقائص الى الكمالات التى ينتفع بها فى المعاد (و) لذلك جعلها على (أجل مسمى و) خوف عما فيه لكن (الذين كفروا عما انذروا معرضون) ويوجب اعراضهم النزول الى أسفل السافلين أو الحلى المزين تنزيل الكتاب الذى هو زينة العلوم المقربة الى الله المفيدة للعزة عنده لكونها العزيزة بما فيها من الحكمة ولايبعد هذا الانزال منه فانه ماخلق السموات والارض ومابينهما الابالحق أى الحكمة المكتسبة للعزة السماوية باستعمال الحكمة فى أعمال الارض فينتفع بها فى المعاد وانذار بالذلة على خلاف ذلك فاعرض عنه الكافرون أو الحجج ومحو الشبه تنزيل الكتاب الجامع لهما لكونه من الله وعزته تعطى الحجة التى بها الغلبة على الخصوص وحكمته ترفع الشبه ولايبعد منه ذلك لانه ماخلق السموات والارض ومابينهما الابالحق اى بحكمة الاستدلال عليه ليغلب من تمسك بها وبمقتضى العزة جعله على أجل مسمى ينتفع منه المستدل ويتضرر المعرض وبمقتضى الحكمة انذار المعرض فاعرض عنه الكافرون أو الحكم والمواعظ تنزيل الكتاب الجامع لهما لكونه من الله وعزته تعطى المواعظ وحكمته الحكم وقد ظهرت حكمته فى خلق السموات والارض وعزته فى خلقهما الى أجل مسمى وانما جمع بينهما لان الحكمة انما تتم بالموعظة فالمعرض عنها كافر بالحكمة وبهذا الاعراض نزلوا فاعتقدوا الهية آلهتهم وذلوا فتذللوا لها وجهلوا رتبة الالهية فنسبوها اليها واخلوا بمقتضى الحكمة فعبدوها وان زعموا انهم صعدوا بعبادتها وتعززوا بعو الاتها وعلوا ظهور الله بالالهية فيها أو عرفوا حكمته

فى

وهو الخناس أيضا يعنى الشيطان الذى يوسوس فى الصدور وجاء فى التفسير ان له رأسا كرأس الحية يجثم على القلب فاذا ذكر العبد الله خنس اى تأخر واذا ترك ذكر الله رجع الى القلب يوسوس فيه

(باب الواو المضمومة)

(قوله عز وجل وسعها) طاقتها وقوله وداً أى محبة

(قوله عز وجل سيجعل لهم الرحمن وداً) اى محبة

فى كونه معبودا فى ذاته ومظاهره (قل أرأيتم ماتدعون) هل هى آلهة مع كونها (من دون الله) فليس لها غاية الكمال فمن أين لكم فى عبادتها الصعود وفى موالاتها التعزز ومتى يكون فيها ظهور الله بالالهية مع أنها بغاية الكمال وهى دون ومعبوديته فى المظاهر انما هى لاهل الحجاب لذلك ترون كماله بهذه المظاهر الدينية فان لم تعتبروا فى الاله غاية الكمال فلا أقل من اعتبار الخالقية (أرونى ماذا خلقوا من الارض) استقلالا لا أم لهم شرك فى خلق الارضيات لعدم استقلاله (أم لهم شرك فى السموات) ولا يدل عليه حس ولا عقل فان كان فيه دليل نقلى (ائتونى بكتاب) سماوى وان كان (من قبل هذا) فانه لا يقبل النسخ فى الامور الاخبارية (أو اثارة) اى بقية (من علم) من الانبياء أو الاولياء أو العلماء (ان كنتم صادقين) فى أن لها خلقا استقلالا أو بمشاركة فى أمر أرضى أو سماوى فان لم يكن لها خلق ففى عبادتها مع النزول والذلة والجهل والحماقة غاية الضلال سيما اذا لم يكن لها ما يكون لمن دون الملوك من الوزراء والقضاة من الاجابة (ومن أضل ممن يدعوا من دون الله) على زعم انه اله (من لا يستجيب له) دعاءه لعجزه عنها (الى يوم القيامة) وكيف يتصور منهم الاجابة (وهم عن دعائهم غافلون) وان كان لهم حياة يسبحون بها ربهم وبصر وسمع يشهدون به يوم القيامة لكنهم عن فهم دعائهم غافلون (واذا) زالت غفلتهم حين (حشر الناس كانوا لهم أعداء) يشهدون عليهم لشركهم (و) لا يرضون بجعلهم شركاء حتى يتصور منهم الشفاعة بل (كانوا بعبادتهم كافرين) فانى يكون بها الصعود والعزة والعلم ورعاية الحكمة كيف (و) قد طعنوا فيما يحصل به هذه الامور لهم لانه (اذا تتلى عليهم آياتنا) الموضوعة لافادة هذه الامور (بينات) أزيل عنها كل اشكال (قال الذين كفروا) عن افراط عنادهم (للحق) الظاهر فى تلك الآيات لا قبل معرفتهم بها بل (لما جاءهم) فعرفوا عجزهم عنها (هذا سحر مبين) وعجزنا عنه لعدم اطلاعنا على أسرار السحر كيف وقد ابس عليه مما اتفق عليه العقلاء من آبائنا ايصرون على القول بكونه سحرا فهو اعتراف بالاعجاز اذ لا دخل للسحر فى المعجزة القولية التى ليست من قبيل الرقى (أم يقولون افتراه قل) كيف أفترى عليه مع علمى بقدرته على مؤاخذتى اذ لا يمكننى دفعها بنفسى ولا بكم (ان افتريته فلا تملكون لى من الله شيأ) لو اجتمعتم على دفع مؤاخذته فكيف استقل به ولا اعتمد فى ذلك على جهله بافترائى اذ (هو أعلم) بكل شئ سيما (بما تفيضون) أى تخوضون (فيه) أى فى حقه فان زعمتم انى لا ابالى بقدرته ولا بعلمه (كفى به شهيدا) اذ اعطانى المعجزات المصدقة لى فانه بها يفصل (بينى وبينكم و) ان لم يؤاخذكم فى الحال اذ هو يتوقع توبتكم ليغفر لكم ويرحمكم اذ (هو الغفور الرحيم) ولذلك ستر عليكم أمور القيامة ورحمكم الى قيام الساعة فان طالبوك بفصل المؤاخذة الاخروية أو بتعيين وقتها (قل ما كنت بدعا من الرسل) آتيكم بالمؤاخذة الاخروية (و) من أين لى تعيين وقتها مع انى (ما أدرى ما يفعل بى ولا بكم) فيما لم يوح الى والوحى ببعض الامور لا يستلزم العلم بالباقى ولم يكن لى ان اضم الى الوحى كذبا من عندى (ان اتبع) فى تقرير

فى قلوب العباد (قال ابو عمر قال ابن عباس رضى الله عنه وقد سئل عن هذا قال نزلت فى على بن ابى طالب رضى الله عنه لانه ما من مسلم الا ولعلى فى قلبه محبة) (قوله تعالى وجدكم) اى سعتكم ووسعكم ومقدرتكم فى الجدة (قوله عز اسمه وقتت واقتت) اى جعلت لوقت وهو يوم القيامة

(باب الواو المكسورة)

(قوله عز وجل وجهة هو

الامورالغيبية (الامايوحى الىو) مع ذلك لايفوض الى شئ ممايوحى الى من تعذيب من
لايؤمن بى بل (ماأناالانذير) عنه (مبين) له بالدلائل القطعية فان زعموا من أين عرفت انه
وحى الهى ولم لايجوز كونه من الشيطان (قل) كيف جزمتم بكونه من الشيطان حتى
كفرتم به (أرأيتم ان كان من عند الله وكفرتم به) فرجحتم كونه من الشيطان (و) قد ظهر
ترجيح كونه من الله اذ (شهد شاهد من بنى اسرائيل على) قراءة (مثله) فى كتب الاولين
وعرف انه ليس من سرقة الشيطان لاعجازه (فآمن و) لم يكن كفركم لقدرتكم عليه بل
لانكم (استكبرتم) فزعمتم انه مقدور لكم ألستم ظالمين بترجيح المرجوح وهو كونه من
الشيطان ولذلك منع الله هدايتكم (ان الله لايهدى القوم الظالمين وقال الذين كفروا) أى
استمروا على الكفر بعد هذا البيان فى معارضة هذا المرجح (للذين آمنوا) بانه (لو كان)
من عند الله لكان (خيرا) ولو كان خيرا لكنا أولى به كسائر الخيرات من المال والجاه ولو لم
نكن أولى به فلا أقل من المساواة فحينئذ (ماسبقونا اليه) فعارضوا دليل كونه من عند
الله بعدم اهتدائهم وموافقته لكتب الاولين دليل كذبها جميعا (واذلم يهتدوا به فسيقولون
هذا افك قديم و) انما الافك هو قولهم اذ كان (من قبله كتاب موسى اماما) للانبياء
والاولياء والعلماء (و) كان خيرا سبق اليه أولئك السعداء اذ كان (رحمة) لهم يكاشفون
فيه بالعلوم اللدنية (وهذا) لاينقص عن درجته لانه (كتاب) جامع لما فيه ولغيره
(مصدق) له من غير تعلم من أنزل عليه اياه وانما كان أجمع منه لكونه (لساناعربيا)
وكيف يكون من الشيطان مع انه على ضد مراداته لانه (لينذر الذين ظلموا) بجعلوا
القبائح حسنات وبالعكس (وبشرى للمحسنين) بجعل القبائح قبائح والحسنات حسنات
والشيطان يلبس أحدهما بالآخر ويبشر الظالمين وينذر المحسنين ولو فرض كون مثل هذا
الكتاب من وحى الشيطان فلا يضر المؤمنين به لانه محض الايمان بالله والاستقامة (ان الذين
قالوا ربنا الله ثم) لم يجرهم ذلك الى مفسدة بل (استقاموا) فى سائر الاعتقادات والاخلاق
والاعمال فانه وان فرض كونه من وحى الشيطان من غير علم المؤمن المستقيم به لعدم الدليل
عليه (فلا خوف عليهم) من جهة كون ايمانهم واستقامتهم من وحى الشيطان (ولاهم
يحزنون) من نسبة كونهما الى وحى الله تعالى عن دليل ظهر له بلا قادح بل (أولئك أصحاب
الجنة) كالمؤمن المستقيم عن وحى الله ولايتقدر بمقدار أعمالهم بل (خالدين فيها) اذهو
جزاء الايمان وحده لاعن وحى أصلا فلا يبعد كونه جزاء مع الاستقامة فيكون (جزاءبما
كانوا يعملون) كانه لاعن وحى أصلا على انه لو كان من وحى الشيطان كنا تاركين التوصية
فى حقنا (و) قد (وصينا الانسان) ان يحسن (بوالديه احسانا) يشبه عبادتهم سيما فى حق
أمه التى تعبت فى حقه ايام حملها ووضعها اذ (حملته أمه كرها) أى ذات كره بمرض كسوء
هضم وعدم اشتهاء طعام وثقل (ووضعته كرها) من شدة الطلق (و) أيام التربية سيما أيام
الرضاع وبالجملة يطول مدة تعبها اذ (حمله وفصاله ثلاثون شهرا) أى مدة الحمل التى تثبت

وليها) اى قبلة هو مستقبلها
اى يولى اليها وجهه (قوله
تعالى وردا) مصدر ورد يرد
وردا وفى التفسير ونسوق
المجرمين الى جهنم وردا اى
عطاشا (قوله وزر) اى اثم
(قوله عز وجل فانه يحمل
يوم القيامة وزرا) اى حملا
ثقيلا من الاثم (قوله تعالى
ولدان مخلدون) أى صبيان
واحدها وليد ومخلدون

النسب والرضاع التى تثبت الحرمة هذا المقدار ستة أشهر لاقل مدة الحمل وأربعة وعشرون للرضاع ولاتزال تتعب فى تربيته (حتى اذا بلغ أشده) أى منتهى شبابه (و) لا ينقطع تعبها بذلك بل ينتهى الى أن (بلغ أربعين سنة) يكمل فيها عقله وسائر قواه عرف قدر النعمة وانها أعظم من ان يقوم بشكرها بنفسه فحينئذ (قال رب أوزعنى) أى الهمنى (أن أشكر نعمتك التى أنعمت على) من الايجاد والتربية وتكميل العقل والقوى (وعلى والدى) باعطاء ولد مثلى والتوفيق لتربيتى (و) ذلك الشكر صرف نعمتك الى مرضاتك وهو (أن أعمل صالحا ترضاه وأصلح لى) أعمالى ليسرى نورها (فى ذريتى) وأقل ذلك العمل التوبة عن المعاصى والانقياد للطاعات (انى تبت اليك وانى من المسلمين أولئك) وان فرض عملهم الايمان والاستقامة من وحى الشيطان من غير ان يعلموا به هم (الذين نتقبل عنهم أحسن ما عملوا) فننظر الى ايمانهم واستقامتهم (ونتجاوز عن سيآتهم) وهو كون عملهم الايمان والاستقامة عن وحى الشيطان فلا عن علمهم به بل نجعل وعده على الايمان والاستقامة (فى أصحاب الجنة وعد الصدق الذى كانوا يوعدون) على لسان الرسل عليهم السلام (و) اذا صدق وعده بالجنة فى الايمان والاستقامة صدق فى ضدهما بالنار أيضا مثل (الذى قال لوالديه) حين دعواه الى الايمان والاستقامة (أف) اى اتضجر (لكما) من هذه الدعوة أتخوفانى بالعذاب على تركهما بعد البعث (أتعدانى أن أخرج و) لم تجر به سنة الله اذ (قد خلت القرون من قبلى) ولم يخرج أحد فى قرن منها (و) هذا الشيطان اذا أوعد على الكفر والمعاصى بالنار ودل عليه مثل الوالدين اذ (هما يستغيثان الله) أى يطلبان الغياث من الله ان يلزما ولدهما حجة تلجئه الى الايمان والاستقامة فيقولان له استوجبت (ويلك) لولم تؤمن (آمن) فللايمان وتركه جزاء بوعد الله (ان وعد الله حق) فهذا الوعد وان فرض كونه وحى الشيطان يجب عليه قبوله عند ظهور صدقه له مالم يعلم بدليل قطعى كونه من الشيطان ولكنه يأتى عليه بشبهة واهية (فيقول ما هذا الا أساطير الاولين) أى الا كاذيب التى سطروها (أولئك) وان كانوا رادين لوعد الشيطان على ذلك التقدير كانوا كالرادين لوعد الله فيكونون من (الذين حق عليهم القول) الالهى بدخولهم (فى أمم قد خلت) على تكذيب مواعيد الله (من قبلهم من الجن) الذين تميز عندهم وعد الله من كل وجه (والانس) الذين بقى عليهم توهم كونه من الشيطان اذ خسروا بذلك فوائد الايمان والاستقامة (انهم كانوا خاسرين) لكل شئ يخسر فوائدهما (و) كيف تتفاوت الاعمال بوحى الله أو بوحى الشيطان اذا لم يكن فيه تلبيس مع انه قد تقرر فى العقول انه (لكل درجات مما عملوا) سواء عملوا من قول المحب أو العدو وكيف (و) لا يستعمل الايمان والاعمال الصالحة للمؤاخذة بل (ليوفيهم أعمالهم) والا كان ظلما عليهم (وهم لا يظلمون و) ليس من الظلم احباط أعمال الكفار اذ الاحباط انما هو باعتبار عدم قبولها الموجب لها كثرة الثواب لكن يؤدى اليهم مقدار ما يستحقونه عليها او يكون ذلك فى الدنيا

صعقون ولدانا لا يهرمون ولا يتغيرون ويقال مخلدون أى مسورون ويقال مقرطون (قوله عزوجل وفاقا) فى قوله جزاء وفاقا جزاء موافقا لسوء أعمالهم (قوله عزوجل الوتر) أى الفرد

(باب الهاء المفتوحة)

(قوله تعالى هادوا) تهودوا

لذلك (يوم يعرض الذين كفروا على النار) فاعترضوا بأن لهم حسنات قيل لهم (أذهبتم طيباتكم) أى جزاء حسناتكم (فى حيوتكم الدنيا و) حيث تأخرت حسناتهم قيل لهم (استمتعتم بها) أى بالطيبات فجعلت فى مقابلة حسناتكم المتأخرة فاذا لم تبق لكم حسنة عند الله توجب لكم العزة عنده الموجبة كثرة الثواب لاستكباركم عليه وخروجكم عن طاعاته (فاليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تستكبرون) على من يجب عليكم التذلل له بالاعمال مع كونه فى غاية العلو وكونكم فى غاية السفل (فى الارض) لا بالله على ما سواه بل (بغير الحق) الذى له دناءة فى نفسه (وبما كنتم تفسقون) عن طاعته فأخرجكم عن كرامته (واذكر) لمن تمنى من الكفار أجر حسناته فى الآخرة ان غايته انه تصور بحيا لكم كما تصور تمنى عاد للمطر بصورة سحاب فمع تصوره فى الخارج انقلب عذابا فاذكر (أخا عاد) هودا الناصح لهم وان توهموه عدوهم (اذ أنذر قومه) وهم (بالاحقاف) جمع حقف رمل مستطيل فيه انحناء فهو اسرعة قبوله أثر الريح كالشاهد (وقد) شهد له أمثاله اذ (خلت النذر من بين يديه ومن خلفه) أى قبله وبعده متفقين على (الا تعبدوا الا الله) وقال كل واحد منهم (انى أخاف عليكم) من عبادة غير الله (عذاب يوم عظيم) بقدار هتككم عظمة الله بالشرك (قالوا أجئتنا) لمعاداتنا (لتأفكنا) أى لتصرفنا (عن آلهتنا) الكثيرة التى اعانتهم فى دفع النوائب أتم من اعانة الواحد وتخويفك كاذب (فأتنا) الآن (بما تعدنا ان كنت من الصادقين) فى انه آت لا محالة (قال) انى وان علمت اتيانه قطعا فلا أعلم وقته (انما العلم عند الله) فأنى يكون بيدى حتى أغيره من وقته الذى عند الله الى ما قبله (و) لو علمت وقته لم يلزمنى بيانه لانى انما (أبلغكم ما أرسلت به ولكنى أراكم) بانكار مالم تروه واعتقادان من علم وقوع شئ بالغيب يلزمه العلم بوقوعه وبيان وقته وان لم يرسل به واعتقاد دفع الحوادث بالاصنام (قوما تجهلون فلما رأوه) أى الموعود الذى استعجلوه متصورا سحابا (عارضا) فى أفق السماء (مستقبل) أى متوجه (أوديتهم) التى بها مزارعهم (قالوا هذا) سحاب (عارض) توجه الينا فهو (ممطرنا) مطرا يدفع القحط عنا قال هود ليس بمطر (بل هو ما استعجلتم به) بقولكم فأتنا بما تعدنا (ريح) تصور بصورة سحاب لتوهم انه ممتنا كم ثم تنقلب عليكم عذابا اذ (فيها عذاب أليم) ولا تقتصر على مجرد الايلام بل (تدمر) أى تهلك (كل شئ) من نفوسكم وأموالكم (بأمر ربها) الذى لا يعارض فلم تدفع عنهم آلهتهم بل دمرتهم (فأصبحوا) بحيث (لا يرى الا مساكنهم) أى بيوتهم وهذا لا يقتصر على عاد بل (كذلك نجزى القوم المجرمين) من أهل مكة وغيرها كيف (و) قد كان اجرامهم فوق اجرام عاد تقديرا فانا (لقد مكناهم فيما ان مكناكم فيه) ثم زدتم طغيانا وبغيا (و) لو لم يعتبر الاجرام التقديرى فلابد من اعتبار الاجرام التحقيقى مع كمال الحجة فانا (جعلنا لهم سمعا) ليسمعوا المواعظ والآيات القولية (وأبصارا) ليعتبروا ما جرى على أمثالهم ويبصروا الآيات الفعلية (وأفئدة) ليستدلوا (فما أغنى عنهم

أى صاروا يهودا وهادوا تابوا من قوله عز وجل انا هدنا اليك أى تبنا (هدى وهدى) ما أهدى الى البيت الحرام واحده هدية وهديه (قال أبو محمد يقال لما يهدى الى البيت هدى وهدى فواحد هدى هدية وواحد هدى هديه)

سمعهم ولا أبصارهم ولا أفئدتهم من شئ) أى شيأ من الاغناء (اذ) لم يصرفوها الى ما خلقت له
لان الله تعالى حجب عليها بما (كانوا يجحدون بآيات الله و) لم يكن جحدهم فى جانب دون
جانب ولا رقيقا فى جانب اذ (حاق بهم ما كانوا به يستهزؤن و) كيف يقتصر ذلك على عاد مع
انا (لقد أهلكنا ما حولكم من القرى و) كيف لا يخاف عليهم مثله بعد الزام الحجة من
وجوه كثيرة اذ (صرفنا الآيات) ولم يكن تصريفها عبثا بل (لعلهم يرجعون) لكنهم
لم يرجعوا كما لم يرجع الهالكون اعتمادا على نصر الآلهة (فلولا نصرهم) أى فهلا منعهم
من الهلاك (الذين اتخذوا من دون الله) ليتقربوا بهم الى الله (قربانا) يمنعهم من
الهلاك لكن جعلوهم أعداء اذ جعلوهم (آلهة) فلم يقوموا مقام النصر لهم (بل ضلوا)
أى غابوا (عنهم) لئلا ينسبوا الى عداوة الله تعالى وكيف يكون ذلك سبب قربهم من الله
(وذلك افكهم) أى صرفهم عن الحق (و) كيف يكون سبب قربهم ودعوى ذلك من جملة
(ما كانوا يفترون و) اذكر لمن زعم انه من مفتريات الشيطان (اذ صرفنا اليك نفرا من
الجن) كانوا يستمعون أخبار السماء فذموا بالشهب فاخذوا يتجسسون عن سببه فجاؤا
(يستمعون القرآن) ليعلموا انه هل هو السبب فى ذلك أو غيره (فلما حضروه) بقلوبهم
للاستماع (قالوا) بعضهم لبعض (أنصتوا) ليتم التدبر والتفكر (فلما قضى) أى
فرغ من قراءته لكمال تأثرهم به فأرادوا التأثير به لذلك (ولوا) أى رجعوا (الى قومهم
منذرين) عما هم فيه من الضلال (قالوا يا قومنا) تذكركم عما أنتم فيه عن تحقيق (انا
سمعنا كتابا) عجيبا (أنزل من بعد موسى) المتفق على تعظيم كتابه أكثر مما اتفق على تعظيم
الانجيل والزبور وقد علم صدقه لكونه (مصدقا لما بين يديه) من هذه الكتب كلها وقد
فضل عليها اذ (يهدى الى الحق) أى الى معرفة الحقائق (والى طريق مستقيم) من
الطريقة والشريعة (يا قومنا أجيبوا داعى الله) للتقرب اليه (و) أعلى وجوه الايمان
(آمنوا به) فاقل فوائد الايمان الغفران (يغفر لكم من ذنوبكم) أى بعضها التى بينكم
وبين الله تعالى (و) ان لم يغفر لكم بالكلية (يجركم من عذاب أليم) أشد الالام مما يعذبكم
به (ومن لا يجب داعى الله) لا يتخلص من عذابه بالتباعد عنه (فليس بمعجز) له بالهرب
عنه لكونه (فى الارض) فلا مهرب له الا السماء وهى له (و) لا شفيع له اذ (ليس له من
دونه أولياء) لانه عدو الله وقد جعلوا الشفعاء أيضا أعداء فمن اعتقد انه مع عداوته لله
يشفعه من هو عدو الله (أولئك فى ضلال مبين أ) يزعمون الله يعجزه نفسه باماتتنا اذ لا يقدر
على احيائنا بعدها (ولم يروا أن الله الذى خلق السموات والارض) من عدم صرف (ولم يعى
بخلقهن) عن عدم (بقادر على أن يحيى الموتى) باعادة الروح الى الجسد بعد مفارقتها اياه
ليس كما توهموا (بلى انه على كل شئ قدير) من اعادة المعدوم لو فنيت النفس والجسد
بالكلية (و) مع هذا لا يزالون ينكرون قدرته على الاحياء الى يوم القيامة لذلك (يوم يعرض
الذين كفروا على النار) لانكارهم هذه القدرة يقال لهم (أليس هذا) الاحياء احياء

(قوله عز وجل هاجروا) تركوا بلادهم ومنه سمى المهاجرون لانهم هجروا بلادهم وتركوها وصاروا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله هار) مقلوب من هائر أى ساقط يقال هار البناء وانهار وتهور اذا سقط (قوله عز وجل

(بالحق) بحيث لا يقبل الموت بعده (قالوا بلى وربنا) الذى ربانا بالحياة الابدية بعد الموت (قال) لا نربيكم بعد كفركم بما ينفعكم (فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون) واذا أصروا على كفرهم بعد هذا البيان بل ازدادوا ايذاء وتكذيبا (فاصبر) على تبليغ الرسالة وتكذيبهم وايذائهم (كما صبر أولوا العزم) أى الجد (من الرسل) كنوح على الضرب الى ان يغشى عليه وابراهيم على النار وذبح الولد واسمعيل على الذبح ويوسف على الجب والسجن وأيوب على الضر (ولا تستعجل لهم) وان اشتد عليك الامر من جهتهم كيف تستعجل بالعذاب عليهم ومدة الدنيا قصيرة فان لم يظهر الآن فسيظهر فى القيامة (كأنهم يوم يرون ما يوعدون) من اول يوم القيامة ظنوا انهم (لم يلبثوا) فى الدنيا (الا ساعة من نهار) وليس من حق الرسل الاستعجال بل حقهم (بلاغ) على ان ترك الاستعجال لا يفيد الفاسقين لانه لابد من ظهور السياسة الالهية باهلاك قوم (فهل يهلك) بمقتضى العدل والحكمة (الا القوم الفاسقون) فسواء استعجل لهم أم لا لابد من اهلاكهم نعوذ بالله من غضبه وأليم عقابه * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

(سورة محمد صلى الله عليه وسلم)

سميت به لما فيها من ان الايمان بما نزل على محمد متفرقا أعظم من الايمان بما نزل مجموعا على سائر الانبياء عليهم السلام وهو من أعظم مقاصد القرآن وتسمى سورة القتال لدلالتها على ارتفاع حرمة نفوس الكفار المانعة من قتالهم وما يترتب على القتال وكثرة فوائده (بسم الله) المتجلى بكمالاته فى الانسان سيما محمد صلى الله عليه وسلم وما نزل عليه (الرحمن) بتوفيقه للايمان بما نزل من كتبه والاعمال الصالحة بما فيها (الرحيم) بتوفيقه للايمان بما نزل على محمد صلى الله عليه وسلم خاصة (الذين كفروا) فانهم وان كانوا على صورة انسان لا يحرم قتالهم اذ لم تبق انسانيتهم التى بها حرمة القتال كيف (و) الانسانية بالتوجه الى الله تعالى وهم بالكفر (صدوا عن سبيل الله) فهم وان عملوا أعمالا من شأنها التصفية التى بها الانسانية (أضل) أى اضاع (أعمالهم والذين آمنوا) تبقى انسانيتهم (و) ان صدرت عنهم سيآت سيما اذا (عملوا الصالحات) المذهبة لها (و) الايمان بالله انما يعتد به اذا (آمنوا) عن كمال معرفته ويكفى فيه الايمان (بما نزل) فانه وان كان متفرقا لكنه لما نزل (على محمد) الجامع صار فيه مع التفرقة جمع (و) هو كمال المعرفة اذ (هو الحق) من كل وجه النازل (من ربهم) للتربية بكمال المعرفة فاقل ما فيه افادة التصفية التى بها الانسانية اذ (كفر عنهم سيآتهم و) لو لم يفدهم الانسانية أفادهم نصيبا منها اذ (أصلح بالهم) أى قلبهم فيبقى حرمة قتله (ذلك) أى عدم افادة أعمال الكفار الانسانية مع افادتها نوع تصقيل وافادة ايمان المؤمنين اياها البتة (بان الذين كفروا اتبعوا الباطل) فصارت قلوبهم كمرآة مجلوة قابلت الظلمة (وأن الذين آمنوا اتبعوا الحق من ربهم) الذى هو منبع الانوار فصاروا

هيت لك) أى هلم أى اقبل الى ما أدعوك اليه وقوله عز وجل هيت لك أى ارادنى بهذا لك وقرئت هئت لك ومعناه تهيأت لك

(هوى النفس) مقصور يعنى ما تحبه وتميل والهواء ممدود ما بين السماء والارض وكل منخرق ممدود وقوله عز

كمرآة مجلوة قابلت أعظم الانوار فلا يضره مافيها من نقط الكدورة كل الضرر (كذلك يضرب الله) فى سائر آيات القرآن (للناس) الذين نسوا ما يليق بهم من الامثال (أمثالهم) واذا كان الكفر مبطلا للانسانية (فاذا لقيتم الذين كفروا) وهذه الملاقاة يخاف منها السراية (فضرب الرقاب) أى فاقتلوهم قتلا يشبه ضرب الرقاب واستمروا على ذلك (حتى اذا أثخنتموهم) أى اثقلتموهم فاسرتموهم (فشدوا الوثاق) بحيث لا يمكنهم الهرب منكم (فاما) تطلقونهم بغير عوض (منا) عليهم (بعد) أى بعد الاسر لزوال سبعيتهم بالكلية (واما) تطلقونهم بعوض مال أو مسلم أسر وليكون (فداء) يتقوى به المسلمون أو يتخلص أسيرهم ولم يذكر القتل اكتفاء بما مر من قوله ما كان لنبى ان يكون له أسرى حتى يثخن فى الارض وذلك فيمن يرى فيه الامام بقاء السبعية بالكمال ولم يذكر الاسترقاق لانه فى معنى استدامة الاسر وذلك فيمن يرى فيه نوع سبعية ولا تزالوا على ذلك (حتى تضع الحرب) أى أهلها (أوزارها) من الكفر والمعاصى الفرعية (ذلك) اى شرع القتال معهم لتنتصروا من أعدائكم (ولو يشاء الله لانتصر منهم) نظرا الى عداوتهم له (ولكن) جعل انتصاره فى ضمن انتصاركم (ليبلو بعضكم ببعض) أى بقتال بعض لينال ثواب الجهاد أو فضيلة الشهادة أو الغنيمة (و) لا تنتقل أعمالكم الى الكفار اذ (الذين قتلوا فى سبيل الله) لم يقتلوا ظلما اذ سبيل الله لا يكون ظلما (فلن يضل أعمالهم) ولو كان ظلما لكان مظلما القلب لكنه منير فان لم يستنر فى الحال (سيهديهم) بنوره فى الاستقبال (و) ان لم يستنر فهو (يصلح بالهم و) هو مفيد لدخول الجنة لذلك (يدخلهم الجنة) كيف وقد آثروا بانفسهم من أجلها اذ (عرفها) أى طيبها (لهم) فشموا روائحها فى الدنيا (يا أيها الذين آمنوا) انتصاركم لانفسكم لا يخل باجركم اذ جعلتموه تبعا لنصر الله فانكم (ان تنصروا الله ينصركم) فلو أبطل أجركم لكان خاذلا لكم بالحقيقة (ويثبت) أجركم فى الآخرة كما انه يثبت (أقدامكم) فى محاربتهم تحقيقا لنصره اياكم فى الدارين (و) كيف يبطل أعمالكم وهو يشبه نقلها الى أعدائكم وقد سقطوا عن رتبة استحقاق الاجر اذ (الذين كفروا فتعسا) أى عثورا وانحطاطا (لهم) عن رتبة انتقال الاجر اليهم كيف (و) قد (أضل أعمالهم) التى باشروها بانفسهم (ذلك) الاضلال لاعمالهم (بانهم) لا يعلمون الله اذ لا يمتثلون أمره ولو امتثلوا فهم كارهون له لانهم (كرهوا ما أنزل الله) ليعبد به ولا عبرة للعبادة مع الكراهة لها فضلا عن كراهة أصلها (فأحبط أعمالهم أ) ينكرون احباطها مع انهم انما يتوقعون نفعها فى الدنيا سيما عند الشدائد (فلم يسيروا فى الارض) التى كثر فيها أعمال الكفار (فينظروا كيف كان عاقبة الذين) كفروا (من قبلهم دمر) أى استأصل (الله) بانزال العذاب (عليهم) من غير تفرقة بين عاملهم وغيره فلم ينفعهم أعمالهم فى دفع ذلك (و) ان زعموا انهم ينتفعون بها فى الآخرة يقال (للكافرين) فى الآخرة (أمثالها) أى أمثال تلك المعاقبة فاذا لم يدفع أعمالهم أدنى المعاقبات فكيف يدفع أعلاها (ذلك) أى نفع أعمال

وجعل أفئدتهم هواء قيل جوف لا عقول لها وقيل منخرقة لا تعى شيأ (قوله تعالى هشيما) يعنى ما يبس من النبت وتهشم أى تكسر وتفتت وهشمت الشئ أى كسرته ومنه سمى الرجل هاشما وينشد هذا البيت

المؤمنين فى دفع الشدائد الاخروية دون أعمال الكفار مع تساويهما فى الامر الدنيوى (بأن الله مولى) أى معبود (الذين آمنوا وأن الكافرين لامولى لهم) لو عبدوا الله لمخالفتهم أمره ولو عبدوا غير الله لم يبق لهم مولوية هنالك على ان الغير لو كان معطيا للاجر لم يكن ليعطى الجنة (ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات) جنة على الايمان وأخرى على الاخلاق وأخرى على الاعمال (تجرى من تحتها الانهار) لانهم أجروا أنهار معانى الايمان والاعمال الصالحة فى بواطنهم (والذين كفروا) لايتوقعون ذلك الاجر بل الاجر الدنيوى فغايتهم انهم (يتمتعون ويأكلون) بلذائذ الدنيا من غير شكر لمولاهم بل (كما تأكل الانعام) وتتمتع لكن لايعقبهم ضرر (و) هؤلاء يعقبهم (النار) من غير انقطاع بل هى (مثوى لهم) دائما (و) لايمكنهم دفعها بقوتهم التى اكتسبوها من مأكولاتهم ومتمتعاتهم كيف وقد عجزوا عن دفع الشدائد الدنيوية بها فانه (كأين) أى كثير (من) أهل (قرية هى أشد قوة من قريتك التى) زعمت انها قاومت قوة الله تعالى اذ (اخرجتك أهلكناهم) الهلاك الدنيوى الذى هو دون الاخروى بكثير (فلا ناصر لهم) من قوتهم ولا ممن يزعمون انهم يتقوون بهم من معبوديهم (أ) نجازى الكفار على أعمالهم جزاء المؤمنين (فمن كان على بينة من ربه) فى أعماله (كمن) لابينة له بل (زين له سوء عمله) بحيث رآه حسنة (و) ما كان حسنة فى الواقع لم يتبعوا فيه أمر الله بل (اتبعوا أهواءهم) وكيف يكون جزاء من كان على بينة من ربه كجزاء من زين له سوء عمله واتبعوا أهواءهم مع ان الحكمة الالهية مع عظمته تقتضى تعظيم اللطف بالاولين لتقويهم وتعظيم القهر بالآخرين لجراءتهم فهل (مثل) المخلد فى (الجنة التى وعد المتقون) مخالفته (فيها أنهار من ماء غير آسن) أى متغير لصفاء اعتقادهم وأعمالهم (وأنهار من لبن لم يتغير طعمه) لبقائهم على الفطرة التى لايتغير معها طعم الانسانية (وأنهار من خمر) لاسكر فيها بل مجرد (لذة للشاربين) لايثارهم حب الله على ماسواه (وأنهار من عسل مصفى) لوجدانهم حلاوة المعرفة والعبادة مع صفائهما (ولهم فيها من كل الثمرات) من أخلاقهم واعمالهم (ومغفرة من ربهم) لمحو حسناتهم سيآتهم (كمن هو خالد فى النار) المطلقة التى لايستحق غيرها ان تسمى نارا بالنسبة اليها (وسقوا ماء حميما) بدل هذه الاشربة لتغييرهم ماذكر (فقطع) من افراط الحرارة (أمعاءهم) بدل تلذذهم بماذكر (و) لو كان لمن ليس على بينة من ربه نصيب من الثواب لكان له نصيب من سماع القرآن لكن (منهم من يستمع اليك) اى الى قراءتك التى هى أشد تأثيرا فلايتأثرون بها بانفسهم ولا بالسؤال عن العلماء (حتى اذا خرجوا من عندك قالوا للذين أوتوا العلم ماذا قال آنفا) هل فيه مايفيد هدى فان بينوه لم يستفيدوا منه شيأ اذ (أولئك الذين طبع الله على قلوبهم) فلايتطرق اليهم الهدى (و) كيف يتطرق اليهم وقد (اتبعوا أهواءهم) لرؤيتهم اياها هدى (و) لولم يمنعهم ذلك لازدادوا هدى اذ (الذين اهتدوا) أى طلبوا الهداية (زادهم) استماعه وبيان العلماء مسائله ودلائله (هدى

عمرو العلا هشم الثريد لقومه ورجال مكة مسنتون عجاف كان اسمه عمرو فلما هشم الثريد سمى هاشما (قوله تعالى همسا) أى صوتا خفيا وقيل يعنى صوت الاقدام الى المحشر (قوله عز هدا) سقوطا (قوله

و) يدل على زيادة هداهم انه (آتاهم تقواهم) عن الاهوية كلها وانما اتبعوا أهواءهم بانهم رأوها منافع حاضرة وأنكروا ضررها لانكارهم الساعة (فهل ينظرون) لتحقيق ضررها (الا الساعة) ولا يتأتى بتدريج فهل ينظرون الا (أن تأتيهم بغتة) لكن العلم بمجيئها كاف وفى افادة العلم بضرر الاهوية والعلم بمجيئها حاصل (فقد جاء أشراطها) لكنها ليست ملجئة وهم انما ينتظرون الاشراط الملجئة (فأنى) يكون نافعا (لهم اذا جاءتهم تلك الاشراط (ذكراهم) ضرر الاهوية والا استوى الكل فلا يبقى تمييز بين المحسن والمسيء وقد وضع له الساعة واذا كانت أشراط الساعة مفيدة للعلم بها وان لم تكن ملجئة وقد أعلم الله بها التدارك الشرك والمعاصى قبلها وقبل اشراطها الملجئة (فاعلم انه لا اله الا الله) نفيا للشرك فى الافعال والصفات والذات (واستغفر لذنبك) الذى هو قصور أحوالك ومقاماتك التى ارتقيت عنها الى ما فوقها (وللمؤمنين) جبر القصور استغفارهم (والمؤمنات) جبر الاستغفارهن بوجه من الوجوه (و) كيف يستغنى أحد عن الاستغفار ولا يخلو عن تقصير وان لم يعلم به لكن (الله يعلم متقلبكم) من حال أو مقام أدنى (ومثواكم) أى سكونكم فيه مع امكان الترقى عنه (ويقول الذين آمنوا) بالساعة حين رأوا انتظار أعدائهم اياها (لولا نزلت سورة) أى هلا كثر انزال سورة فى كل مرة آمرة بقتالهم خاصة لتقوم عليهم القيامة الصغرى فى الحال (فاذا أنزلت) مرة واحدة (سورة محكمة) لا تقبل نسخا ولا تأويلا فكانت فى معنى النازلة بجميع المرات (وذكر فيها) مع أمور كثيرة (القتال) مع منتظريها (رأيت الذين فى قلوبهم مرض) أى شك ونفاق بعد قولهم ذلك مع سائر المؤمنين (ينظرون اليك) عند تلاوة تلك السورة التى هى سبب قتالهم (نظر المغشى عليه من) سكرات (الموت) فكان هذا الامر لهم بمنزلة السكرات والقتال نفس الموت فاذا كان هذا القول منهم سببا لهذه الفضيحة (فأولى لهم طاعة) لما يأمرهم الله من غير غنى شىء مما لم يأمرهم الله أن يأمرهم (وقول معروف) لا يرده فعلهم واذا تمنوا ذلك (فاذا عزم الامر) أى جزم أمر القتال بانزال تلك السورة (فلو صدقوا الله) بمطابقة فعلهم قولهم وتمنيهم على الله (لكان خيرا لهم) من أن يعيشوا بلا جهاد لانهم لو قتلوا فازوا بأجر الشهداء وان عاشوا فازوا بالنصر والغنيمة على ان العيش انما يكمل بتولى أمور الناس وهو عين الضرر (فهل عسيتم) أى قاربتم (ان توليتم) أمور الناس (أن تفسدوا) فسادا ساريا (فى الارض و) اعظمه ان (تقطعوا أرحامكم) الذين يشاركونكم فى المال والمنصب وهذا وان ظن انه خير فهو أعظم شر اذ (أولئك الذين لعنهم الله فأصمهم) عن سماع الحق عند الافساد وقطيعة الرحم (وأعمى أبصارهم) عن رؤيته هذا هو الغالب فى أهل الولاية سيما المنافقين (أ) يفسدون ويقطعون مع زعمهم انهم يؤمنون بالقرآن (فلا يتدبرون القرآن) المصلح أمور الدارين بحيث يتم به ملكهما ليتأتى لهم التدبر (أم) لا لانه بوصول أنوار الغيب الى القلوب لكن (على قلوب) منكرة لتلك الانوار (أقفالها) التى لا مفتاح لها فهم

وجل هضما) نقصا يقول ولا يخاف ظلما ولا هضما أى ولا يظلم بأن يحمل ذنب غيره ولا هضما أى ولا يهضم فينقص من حسناته يقال هضمه واهتضمه اذا نقصه حقه (قوله عزوجل هامدة) أى ميتة يابسة (قوله هيهات

فى معنى المرتدين (ان الذين ارتدوا على أدبارهم) من غير موجب الادبار بل (من بعد ما تبين لهم الهدى) الكلى فى الاقبال (الشيطان سوّل) أى زين ذلك الادبار (لهم) مع ظهور قبحه (و) لكن استتر عليهم اذ (أملى لهم) أى أمهل فلم يؤاخذوا فى الحال (ذلك) التسويل مع ظهور قبحه (بأنهم) صاروا محجوبين من عند الله اذ (قالوا للذين) عادوا الله حتى (كرهوا ما نزل الله سنطيعكم فى بعض الامر) الذى يخالفون الله فيه فازال حفظه عنهم (و) هم وان قالوا ذلك سرا جرى الله معهم بمقتضاه اذ (الله يعلم اسرارهم) وهم وان فعلوا ذلك لدفع ضررهم الدنيوى (فكيف) يدفعون ضرر الله على الردة (اذا توفتهم الملائكة يضربون وجوههم) التى ولوها عن الله الى أعدائه (وأدبارهم) التى ولوها عن الاعداء الى الله (ذلك) الضرب لا لصرفهم أنفسهم عنهم بل (بأنهم اتبعوا ما أسخط الله) من اطاعة أعدائه (وكرهوا رضوانه) فى معاداتهم فادى بهم الى الردة (فأحبط أعمالهم) التى تفيدهم النجاة عن ذلك الضرب وعن الفضائح الدنيوية أحسب المنافقون ان الله لا يعلم أسرارهم التى يفتضحون بظهورها (أم حسب الذين فى قلوبهم مرض) أى نفاق تفرع منه اضغان على رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين (أن لن يخرج) أى يظهر (الله أضغانهم) أى أحقادهم (ولو نشاء) أن نبالغ فى افتضاحهم (لأريناكهم) متصورين فى الحس بصور تلك الاضغان كما نفعل فى القيامة ولكن لا نفعل ذلك قبل القيامة ولكن نفضحهم فضيحة خاصة وعامة (فلعرفتهم) أى فوالله لقد عرفتهم معرفة خاصة (بسيماهم) أى علاماتهم التى يدركها المتفرسون الناظرون بنور الله (ولتعرفنهم) معرفة عامة (فى لحن) أى امالة (القول والله) تعالى لو لم يعلم أسراركم كما زعمتم فلا شك انه (يعلم أعمالكم) التى هى دلائل الباطن فيظهرها بهذه الظواهر (و) لو لم يمكننا اظهار بواطنكم بظواهركم (لنبلونكم) بتكليف الجهاد (حتى نعلم) أى نظهر ما علمنا فيظهر على العامة (المجاهدين منكم والصابرين) على قتال الاعداء وسائر تكاليف الجهاد (ونبلوا أخباركم) فى ترك الجهاد من أول الامر وفى الفرار آخرا وفى موافقتكم مع الكفار وهذا الابتلاء ليس لدفع الضرر عن نفسه بل عن المبتلى (ان الذين كفروا وصدوا) أى منعوا الناس (عن سبيل الله وشاقوا الرسول) لا لظهور كذبه عندهم بل (من بعد ما تبين لهم الهدى لن يضروا الله شيأ) لا بالكفر اذ غايته أن يبقى مجهولا لهم ويكفى فى كماله علمه بذاته ولا بالصد عن سبيله اذ غايته أن لا يعبده أحد ولا ينتفع بالعبادة فلا يتضرر بتركها ولا بمشاقة الرسول وان كانت عداوته عداوة الله اذ لا يتضرر بعداوة أحد (و) انما ابتلاهم لانهم يتضررون به لانه (سيحبط) اذ لم يتوبوا (أعمالهم) فتنقلب محاسنهم مضار وكيف لا يخاف هذا الاحباط على الكفر والصد والمشاقة مع انه يخاف على ترك اطاعتهما (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ولا تبطلوا) بترك اطاعتهما الذى يخاف افضاؤه الى الكفر بهما (أعمالكم) ثم أشار الى انه وان لم يتضرروا به لكنه لما كان ضررا فى نفسه ولم يزيلوه حين يمكنهم ازالته فلا بد ان يتضرروا به فقال (ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله ثم ماتوا وهم كفار فلن يغفر الله لهم)

كناية عن البعد يقال هيهات ما فات أى بعد ما فات وهيهات لما فات أى البعد لما فات (قوله همزات الشياطين) نخسات الشياطين وغمزاتهم الانسان وطمعهم فيه

لا كفرهم لانه صار حجابهم ولا صدهم لانه حق الخلق بخلاف ما لو ماتوا بعد التوبة فانه يغفر لهم عن كفرهم ولا يعذبون بالصد دائما فلا يخلو عن نوع من الغفران واذا كان الله لا يترك الانتقام منهم مع عدم تضرره بكفرهم وصدهم عن سبيله ومشاقة رسوله (فلا تهنوا) أى لا تضعفوا عن قتالهم مع تضرركم بتركه (و) لا (تدعوا الى السلم) أى الصلح لدفع ضررهم لانه يوهم عجزكم المفضى الى عود ضرر أشد (و) لا عجز لكم اذ (أنتم الاعلون) كيف (والله معكم) بالعون والنصر (و) لا تتعللوا بفوات بعض كمال العبادات عند الاشتغال بالجهاد فان الله تعالى (لن يتركم) أى لن ينقصكم (أعمالكم) ثوابا ولا وجه لترك الجهاد لاجل الدنيا (انما الحيوة الدنيا لعب ولهو) فلا يرغب فيها العقلاء وانما يرغب فيها الجهال كيف والجهاد مقو للايمان والتقوى (وان تؤمنوا وتتقوا يؤتكم أجوركم) التى هى أجل من الدنيا وأبقى (و) لا يفوتكم الدنيا اذ (لا يسئلكم أموالكم) فى مقابلة تلك الاجور بل يسئلكم منها ما لا تتضررون بانفاقه وتنتفعون بالاعوان وانما لم يسئلكم جميعها لانه (ان يسئلكموها فيحفكم) أى فيبالغ فى طلبه بطلب كله (تبخلوا) ثم تحقدوا على الله ورسوله (ويخرج أضغانكم) فيوجب قتالكم كقتال سائر الاعداء (ها أنتم هؤلاء) أى تنبهوا أيها المخاطبون مع ان اسم الاشارة للبلادة لكم مع ما فى ترك هذا السؤال من عظم اللطف وما لطف بكم فى سؤال الانفاق فى سبيل الله مع خستكم اذ (تدعون) أى يدعوكم الله ورسوله (لتنفقوا فى سبيل الله) وهو أنفع لكم من الانفاق على أنفسكم وأهليكم (فمنكم من يبخل) وان لم يحف (ومن يبخل فانما يبخل عن نفسه) بمنع الثواب الابدى مع عدم بقاء المال لا عن المنفق عليه اذ الله ينفق عليه كيف (والله الغنى) فلا يترك الانفاق على عبيده أصلا (و) انما أمركم بالانفاق على عبيده اذ (أنتم الفقراء) الى ثوابه (وان تتولوا) عن أمره بالانفاق فى سبيله (يستبدل قوما غيركم) أى يهلككم ويأخذ بدلكم لاقامة دينه قوما آخرين فلا تبقون أنتم ولا أموالكم لكم (ثم) بعد رؤيتهم اهلاككم على التولى (لا يكونوا أمثالكم) فى البخل وترك الجهاد والايمان والتقوى فيحمدون ويبقون مذمومين فى الدارين فافهم تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

(قوله عز وجل هباء منثورا) يعنى ما يدخل الى البيت من الكوة مثل الغبار اذا طلعت فيها الشمس وليس له مس ولا يرى فى الظل (قوله هباء منبثا) أى ترابا منتشرا والهباء المنبث ما سطع من سنابك الخيل

•(سورة الفتح)•

سميت به لدلالتها على فتح البلاد والحجج والمعجزات والحقائق وقد ترتب على كل واحد منهما المغفرة واتمام النعمة والهداية والنصر العزيز وكل هذه أمور جليلة (بسم الله) المتجلى بكمالاته فى فتحه (الرحمن) بجعله سببا الغفران الذنوب (الرحيم) بجعله سببا لاتمام النعمة والهداية والنصر العزيز (انا) باعتبار مقام عظمتنا (فتحنا) البلاد تعظيما (لك) فى قلوب العباد اذ كان (فتحا مبينا) لرجحان دينك على الدين كله فجعله سببا لتكثير حسناتك بحسنات اتباعك (ليغفر لك الله) بتلك الحسنات (ما تقدم من ذنبك) قبل النبوة من عملك بالاديان القاصرة التى نسخت بهذا الدين (وما تأخر) بعد النبوة وقبل الفتح من التقصيرات

مخافة الاعداء (ويتم نعمته عليك) بتوفية الاعمال التى لاتتأتى مع تشويش الاعداء (ويهديك صراطا مستقيما) فى باب الاخلاق من غير افراط ولا تفريط مما لا يتأتى مع افراط الغضبية والشهوية (وينصرك الله نصرا عزيزا) على من لم يفتح بلادهم بعد بحيث لا يغلبون على ما فتح عليك من البلاد او انا فتحنا لك عن الحجج والبينات فتحا مبينا اصدقك ليغفر لك الله بانارة قلوب الخلق وازالة الشبه عنهم ما تقدم من ذنبك من عدم اقامة الدلائل لهم وما تأخر من عدم ازالة الشبه الواردة على حججك ويتم نعمته عليك بافاضة وجوه الادلة عليك ويهديك صراطا مستقيما فى محاجة كل فرقة بما يناسبها وينصرك الله على من يجادلك بالباطل نصرا عزيزا تغلبه به وان كان معاندا أو انا فتحنا لك عن المعجزات فتحا مبينا لكونها من عند الله لا تلتبس بالسحر ليغفر لك الله بظهور نور النبوة ما تقدم من ذنبك الذى هو احتجابك بالبشرية وما تأخر من احتجابك بالملائكة ويتم نعمته عليك بتكميل النبوة والولاية ويهديك صراطا مستقيما فى اظهار كل معجزة فى مكانها وينصرك الله نصرا عزيزا على من أراد معارضتك فى معجزاتك او انا فتحنا لك عن حقائق الاشياء فتحا مبينا العلو شأنك عند الله ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك الذى هو الجهل بالاشياء على ما هى عليه وما تأخر من القصور فى الاحاطة بها ويتم نعمته عليك بكشف الحقائق العلوية ويهديك صراطا مستقيما فى كشفها وينصرك الله على عوائق كشفها نصرا عزيزا وانما نسب هذا الفتح الى الله تعالى مع ان فتح البلاد منسوب الى قوة الرجال والحجج والبينات الى القوة المفكرة والمعجزات الى القوة القدسية والحقائق الى التصفية اذ (هو الذى أنزل السكينة) أى الثبات والطمانية (فى قلوب المؤمنين) حتى ثبتوا فى محاربة الاعداء فلم يولوهم الادبار وسكنوا للحجج فلم يتوهموا انها تلبيسات وللمعجزات فلم يقولوا انها سحر وللحقائق فلم يحتجبوا عنها بشئ (ليزدادوا ايمانا مع ايمانهم) برؤية نصر الله وتقوية الاعتقادات بتكثير الحجج والمعجزات وتفاصيل الحقائق (و) المنسوب الى ما ذكر منسوب الى الله وهو من جنوده اذ (لله جنود السموات والارض و) انما اتخذ الجنود مع غناه عنهم لعلمه بترتب بعض الاشياء على بعض واقتضاء حكمته ذلك اذ (كان الله عليما حكيما) على ان الظهور بكمال اللطف فى قوم والقهر فى آخرين بمقتضى الالهية من غير أن يرتبهما على التكليف يشبه الظلم أو التحكم فرتبهما على الايمان الذى هو أصل التكاليف (ليدخل المؤمنين والمؤمنات) سيما الساكنين فى محاربة الاعداء وسماع الحجج ورؤية المعجزات وظهور الحقائق (جنات) كل جنة فى مقابلة اعتقاد أو عمل أو خلق (تجرى من تحتها الانهار) كما أجروا أنهار دماء الاعداء وعبارات الحجج ومعانى المعجزات وتفاصيل الحقائق (خالدين فيها و) لا نعوق عنها سيئاتهم اذ (يكفر عنهم سيئاتهم و) انما نسب الى كمال لطفه مع ظهور هذه الاسباب اذ (كان ذلك عند الله فوزا عظيما) فوق ما تقتضيه الاسباب (ويعذب المنافقين والمنافقات) سيما الجبناء والرادين للحجج والمعرضين عن المعجزات والحقائق (و) هم وان لم يظهروا ببعض هذه الامور فى معنى من ظهر بها من (المشركين والمشركات) وقوتهم التى

ظهروا

وهو من الهبوة والهبوة الغبار (قوله عز وجل هونا) أى مشيا رويدا يعنى بالسكينة والوقار والهون أيضا الرفق والدعة (قوله تعالى هلم الينا) أى أقبل الينا (قوله همّاز) أى عياب وأصل الهمز الغمز

ظهروا بها كقوة رجالهم على نسائهم وكيف لا يعذبهم مع كونهم (الظانين بالله ظن السوء) مثل انه لا يصدق وعده النصر وانه يلبس بهذه الحجج وانه يظهر المعجزات على يد الكاذب على انهم اعتقدوا فيه ما لبس عليه ولما دار بهم ظن السوء صارت (عليهم دائرة السوء) كيف (و) قد (غضب الله عليهم) بكل خصلة منها توجب هذه المعاقبة (و) ليس كغضبه على غيرهم اذ (لعنهم و) هو وان اقتضى تعجيل العقوبة اقتصر على ان (أعد لهم جهنم و) لا ينفعهم حينئذ لذائذ الدنيا اذ (ساءت مصيرا) كيف وتنقلب صورا مؤلمة (و) لا يبعد جعلها أسباب تعذيبه اذ هي من جنود الله اذ (لله جنود السموات والارض و) لا ينافي كونها جنود الطفه أولا اذ (كان الله عزيزا) يمكنه جعل سبب اللطف سبب القهر كان له أن يجعل الاطعمة التي هي من أسباب اللذة أسباب الالم بالمرض وكيف يترك ذلك مع اقتضاء الحكمة ذلك من كونه (حكيما) ولاقتضاء الحكمة كمال اللطف والقهر من غير ملابسة ما يشبه الظلم رتبهما على التكليف بالايمان مبنيا على الدلائل القطعية والمكاشفات الجلية مع السائق والزاجر (انا أرسلناك شاهدا) باقامة الدلائل واظهار الحقائق (ومبشرا) بغاية اللطف لتكون سائقا (ونذيرا) بغاية القهر لتكون زاجرا فترتفع الاعذار (لتؤمنوا بالله ورسوله و) انما كان الايمان بالله مطلوبا لتضمنه ان (تعزروه) أي تعتقدوا قوته بحيث لا يحتاج الى شريك فتوحدوه (وتوقروه) أي تعتقدوا عظمته بحيث لا يشاركه شئ في صفاته (و) غاية ذلك ان (تسبحوه) أي تنزهوه عن كمالات الحوادث فضلا عن النقائص وان رأيتم ظهوره فيها في كل وقت سيما (بكرة وأصيلا) وانما كان الايمان بالرسول مطلوبا بالله لانه كالمتحد به حتى كانت مبايعته مبايعة الله (ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله) لفنائه عن نفسه وبقائه بربه ثم نزل يده منزلة يد قدرته وعطائه فكانما (يد الله فوق أيديهم) ومن ثم عظم أمر النكث والوفاء (فمن نكث) أي نقض بيعته (فانما ينكث) بايقاع الضرر (على نفسه) لا عليك كما لا يقع على الله (ومن أوفى بما عاهد عليه) رسوله فكانما أوفى بما عاهد عليه (الله) ولا يكون أجره على الرسول حتى يتوهم فيه القصور بل على الله (فسنؤتيه أجرا عظيما) يناسب عظمتنا كالجنات وما فيها او كالرؤية (سيقول لك) عند ظهور رفقتك انما كثرت وهم (المخلفون) عن استنفارك الى الحديبية قرية بمرحلة من مكة أو أقل سميت باسم بئر فيها وهم أسلم وجهينة ومزينة وغفار (من الاعراب) الذين ليس من شأنهم المبالغة في حفظ الاموال والاهل باتخاذ قرية أو حصن (شغلتنا) عن بيعتك التي هي بيعة الله (أموالنا وأهلونا) اذ آثرناهما على الله ورسوله وقدموا الاموال لانها احب اليهم (فاستغفر لنا) لقصور استغفارنا يظهرون انهم يعتقدون عظمة هذه المعصية مع انهم لا يعتقدونها معصية اصلا فهم (يقولون) في باب الاعتقاد (بألسنتهم) التي لا عبرة لها في هذا الباب ما لم يكن مترجما عن الباطن (ما ليس في قلوبهم) اعتقادا وان تصوروه ليعبروا عنه بالعبارة الكاذبة (قل) لا فائدة في هذا الاشتغال مع ترك الالتفات الى الله الذي بيده الضر والنفع (فمن يملك لكم من الله شيأ) من دفع ضر (ان أراد بكم ضرا)

وقيل لبعض العرب الفارة تهمز فقال السنور يهمزها (قوله عز وجل هلوعا) أي ضجورا كما قال الله عز وجل لا يصبر اذا مسه الخير ولا يصبر اذا مسه الشر والهلوع الضجور الجزوع

فى أموالكم وانفسكم مع قيامكم بهما من غير التفات الى الله تعالى (او) من يملك عليكم شيأ من
الضرعلى خلاف ارادة الله ان (أراد بكم نفعا) لوخرجتم بان تفوزوا بغنائم مع حفظ الاموال
والاهلين ثم انه لم يخلفكم شغلهما (بل) قبائحكم الظاهرة والباطنة خلفكم الله بها اذ (كان الله
بما تعملون خبيرا بل) اعتقادكم الفاسد اذ (ظننتم ان لن ينقلب) أى اعتقدتم انه ان يرجع
(الرسول والمؤمنون الى أهليهم أبدا) بل يستأصلهم قريش (و) انتم وان علمتموهم انهم
لم يقدروا عليهم اذ كانوا فى أيديهم فكيف بعد الخروج عنهم لكن (زين ذلك فى قلوبكم و) انما
زين ذلك فى قلوبكم لانكم (ظننتم) بالله (ظن السوء) وهو انه لايفى بوعده لرسوله بالنصر
(و) انما ظننتم بالله ذلك لانكم (كنتم قوما بورا) أى هالكين بالكفر كيف وانكار وفاء الله وعده
لرسوله كانكار ربوبيته ورسالته (ومن لم يؤمن بالله ورسوله) فانكره باعتبار اسمه الباطن
والظاهر جميعا (فانا) وان لم نعذبهم فى الحال (اعتدنا للكافرين سعيرا) ولا يلزم من الغضب
التعذيب فى الحال سيما فى حق من لايتألم بغضبه فيدفعه بايلام المغضوب عليه (و) انما يؤلمه
بمقتضى ملكيته اذ (لله ملك السموات والارض) ولذلك لايضطر الى التعذيب بل (يغفر لمن
يشاء ويعذب من يشاء و) لوفرض ان غضبه مؤلم له فهو معارض بغفرانه ورحمته اذ (كان الله
غفورا رحيما سيقول المخلفون) بعذر الاشتغال باموالهم واهليهم بعد طلبهم الاستغفار لهم
(اذا انطلقتم) أى قصدتم السير (الى) أماكن (مغانم) كخيبر (لتأخذوها) دونهم (ذرونا) أى
اتركونا فى الانطلاق اليها (نتبعكم) فى أخذها وقتال أهلها (يريدون) بعد ظهور كذبهم فى
طلب الاستغفار (ان يبدلوا كلام الله) فى سورة التوبة فاذا استأذنوك للخروج فقل لن
تخرجوا معى أبدا ولن تقاتلوا معى عدوا وقصدوا بذلك ابطال النبوة (قل لن تتبعونا) فى القتال
وانما تتبعونا فى أخذ الغنائم اذ (كذلكم قال الله من قبل) ولا يقبل هذا القول منه النسخ
لكونه من باب الاخبار فاذا ظهر بذلك نفاقهم (فسيقولون) لم يقل الله شيأ (بل تحسدوننا)
فصرحوا باظهار الكفر فليس هذا من فطانتهم (بل كانوا لا يفقهون الا قليلا) فان سألوا هل
اسقط الله عنهم الجهاد (قل للمخلفين) ليس التخلف سببا لاسقاط الجهاد لكن سوء الكم عن قلة
الفهم لكونكم (من الاعراب) بل انما حكم الله عليكم بعدم متابعتكم اياى غضبا عليكم
لتحرموا اجر متابعتى لكن (ستدعون) أى يدعوكم الائمة من بعدى (الى) قتال (قوم) من
المرتدين كقوم مسيلمة ومانعى الزكاة (أولى بأس شديد) ربما يصعب قتالهم فوق صعوبة
قتال من اقاتلهم ولا دخل للصلح والامن فيه بل (تقاتلونهم أو يسلمون فان تطيعوا) أمر الائمة
(يؤتكم الله أجرا حسنا) وان لم يبلغ أجر متابعتى الذى حرمتم بالتخلف أول مرة وان كان قتالهم
أشد من قتال من اقاتلهم (وان تتولوا) عن أمرهم (كما توليتم) عن أمرى (من قبل يعذبكم
عذابا أليما) على التوليين جميعا وخص من هذا الوعيد أصحاب الاعذار وان حدثت بعد
التخلف الاول (ليس على الاعمى حرج) ما وان امكنه القتال باحساس صوت مشى العدو
ومشى فرسه لكن يصعب عليه حفظ نفسه عنه (ولا على الاعرج حرج) وان أمكنه القتال

والهلاع أسوأ الجزع
(قوله عزوجل الهزل) أى
اللعب

(باب الهاء المضمومة)

(قوله عزوجل هدى) رشد
(قوله عزوجل هودا) أو
نصارى) أى يهودا فحذفت
الياء الزائدة وقيل كانت

قاعد الكن لايمكنه الفرّ والكرّ ولا يقوى قوّة القائم (ولا على المريض حرج) فانه وان أمكنه الابصار والقيام فلا قوّة له فى دفع العدو فضلا عن الغلبة عليه (و) هؤلاء وان فاتهم الجهاد لا ينقص ثوابهم اذا اطاعوا الله ورسوله فان (من يطع الله ورسوله يدخله جنات تجرى من تحتها الانهار) لما فاض من فوائد الاطاعة (ومن يتول) عن اطاعتهما فانه وان كان أعمى أو أعرج أو مريضا (يعذبه عذابا أليما) أشد من عذاب البصير والماشى والصحيح وكيف لا يكون لمطيع الله ورسوله ذلك الاجر مع ان من بايع رسوله على الاطاعة استوجب رضوان الله فانه (لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك) على ان يطيعوا الله ورسوله فى العسر واليسر (تحت الشجرة) سمرة أو سدرة وكان ظلها فى الظاهر من اسباب طمأنينة الباطن (فعلم ما فى قلوبهم) من الاخلاص (فانزل السكينة) أى الطمأنينة (عليهم) ليدوم عليهم رضوانه (و) مما يدل عليه انه (اثابهم فتحا) لخيبر (قريبا) مع قوتهم وقتالهم (و) اثابهم وراء النصر على اعدائهم (مغانم كثيرة يأخذونها) ليتقووا بها على فتح سائر البلدان (و) هى وان كانت تفيدهم قوة لكن (كان الله عزيزا) أى غالبا على قوتهم وانما جعلها لكم مع كونه معكم لكونه (حكيما) ولكونها دلائل الاجر الاخروى جعلها دلائل الغنائم المستقبلة اذ (وعدكم الله) وراء هذه المغانم الكثيرة (مغانم كثيرة تأخذونها) حال الغنى كما أخذتم هذه حال الفقر ليعلم ان حلها ليس للاضطرار (فعجل لكم هذه) المغانم الخيبرية لتثقوا بوعده فى المستقبل (و) جعلها غنائم باردة اذ (كف أيدى الناس) أهل خيبر وحلفائهم من أسد وغطفان (عنكم ولتكون) عطف على لتثقوا المحذوف أى الغنيمة الدنيوية (آية) على الغنائم الاخروية (للمؤمنين) لانهم لما اثيبوا بها فى غير دار الجزاء ففى داره بطريق الاولى بخلاف الكفار اذ لا ثواب لهم فى الآخرة (ويهديكم صراطا مستقيما) لانكم اذا ورثتم أموال الكفار فى الدنيا تستدلون بذلك على انكم ترثون منهم الجنة وان الثواب الدنيوى دليل الثواب الاخروى لا عدمه وانما منع الكافر من ثوابه لمعارض الكفر وان التلذذ بالطيبات الدنيوية لا ينافى التوجه الى الله تعالى بل يزيده اذا شكره عليها وانما ينافيه لو شغله (و) عجل لكم غنيمة (أخرى) من هوازن (لم تقدروا عليها) بل وليتم منهم الفرار لكن (قد أحاط الله بها) من غير وساطتكم فاعطاكم النصر بعد الفرار (وكان الله على كل شئ قديرا) فقدر على جعل المغلوب غالبا (و) النصر بعد الانهزام من خواص المؤمنين فانه (لو قاتلكم الذين كفروا) بعد الانهزام (لولوا الادبار ثم لا يجدون وليا) يصلح امورهم (ولا نصيرا) يغلبهم وهذا وان لم يمتنع عقلا يمتنع عادة لكونها (سنة الله التى قد خلت) أى مضت فى كفار الامم السالفة مع مؤمنيها (من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلا) اذ لا تتبدل العادات الا بطريق المعجزة والكرامة وليس أهل الكفر من احدى القبيلتين (و) كيف ينصر الكفار بعد هزيمتهم على المسلمين وفيه من مزيد هتكهم وقد راعى حرمة مكة بعدما راعى حرمة المسلمين ونصرهم اذ (هو الذى كف أيديهم عنكم) رعاية لحرمتكم حين خرج عكرمة بن أبى جهل فى خمسمائة الى الحديبية فبعث عليه السلام خالد بن الوليد

اليهود تنسب الى يهوذا ابن يعقوب فسموا اليهود وعربت بالدال (قوله عز وجل هون) هوان (قوله عز وجل هذا اليك) أى دنيا اليك (قوله عز وجل هنالك) يعنى فى ذلك الوقت وهو من أسماء

وهزمهم حتى أدخلهم حيطان مكة (وأيديكم عنهم) اذ صاروا (ببطن مكة) أى داخلها رعاية
لحرمتها (من بعد ان اظفركم عليهم) فامكنكم ان تستأصلوهم كيف (و) هو انما ينصر المسلمين
بعد هزيمتهم بالنظر الى أعمالهم الصالحة اذ (كان الله بما تعملون بصيرا) ولا عمل للكفار
يقتضى النصر بعد الهزيمة الواقعة بالقهر الالهى على اعمالهم اذ (هم الذين كفروا و) هو
وحده يقتضى القهر لكن لم يقتصروا عليه بل مع ذلك (صدوكم عن المسجد الحرام) وهو
فى معنى قطع الطريق على أهل الله ان يصلوا اليه (و) صدوا ايضا (الهدى) وهو ما ساقه عليه
السلام من البدن سبعين فصار (معكوفا) أى محبوسا من ان يصل الى الله تعالى لانه منع (ان
يبلغ محله) من الحرم الذى جعل بمنزلة حريم دار السلطان (و) هذه الجرائم بحيث تبيح هتك
حرمة مكة لكنها انما كدت بحرمة أهل الايمان (لولا رجال مؤمنون و) لا تقتصر هذه الحرمة على
أهل الكمال منهم بل لولا (نساء مؤمنات لم تعلموهم) لم يكف أيديكم عنهم فهو انما كفها كراهة
(ان تطؤهم) أى تدوسوهم (فتصيبكم منهم معرة) أى مكروه من الدية والكفارة والتعيير
والاثم بالتقصير فى البحث عنهم (بغير علم) وانما ترك هؤلاء المؤمنين هذا الشئ بكف أيدى المسلمين
عن الكفار (ليدخل الله فى رحمته من يشاء) منهم بتوفيقه للاسلام لكنه ليس بمانع بالحقيقة
لان العبرة بالحال لا لذلك (لو تزيلوا) أى لو تميز المسلمون منهم (لعذبنا الذين كفروا منهم) بالاسر
والقتل (عذابا أليما) سيما (اذ جعل الذين كفروا فى قلوبهم الحمية) بانكار اسمه الرحمن ورسالة
محمد صلى الله عليه وسلم لا غيرة للحق بل (حمية الجاهلية) وذلك انه عليه السلام لما نزل الحديبية
فهم بقتالهم بعثوا سهيل بن عمرو وحويطب بن عبد العزى ومكرز بن حفص ليرجع من عامه
وتخلى له مكة من القابل ثلاثة أيام فقال عليه السلام لعلى كرم الله وجهه اكتب بسم الله
الرحمن الرحيم هذا ما صالح عليه رسول الله أهل مكة فقالوا ما نعرف هذا اكتب باسمك اللهم هذا
ما صالح عليه محمد بن عبد الله فقال عليه السلام اكتب ما يريدون فهم المؤمنون ان يبطشوا
(فانزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين) فتحملوا لان قتالهم يفضى الى قتال من فيهم من
المسلمين (والزمهم كلمة التقوى) فلم يسيؤا اعتقادهم فى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يحملوا
ذلك على ضعفه (وكانوا أحق بها) لان من بعدهم تبع لهم (وأهلها) لان الله تعالى استأصلهم
بصحبة رسوله صلى الله عليه وسلم (وكان الله بكل شئ عليما) فراعى من فيهم من المسلمين ولما أزال
شبهة موافقة الرسول المشركين على جميعهم أزال شبهة كذب رؤياه التى هى وحى وذلك انه
عليه السلام رأى فى المنام انه وأصحابه دخلوا المسجد الحرام آمنين محلقين رؤسهم ومقصرين
فحسبوا ان ذلك فى عامهم فلما تأخر قال بعضهم والله ما حلقنا ولا قصرنا ولا رأينا البيت فقال
عز وجل قبل الوقوع (لقد صدق الله رسوله الرؤيا) فليظهرن كونه (بالحق لتدخلن المسجد
الحرام) من القابل (ان شاء الله) ان لا يميت احدا منكم ولا يشغله بشغل آخر (آمنين) من
الصد والقتال وان لم يأمن بعضكم التقصير فى تكميل النسك اذ يكون بعضكم (محلقين رؤسكم
و) بعضكم (مقصرين لا تخافون) من المكر ولو دخلتم العام لمكر بكم (فعلم ما لم تعلموا)

من

ويستعمل فى المواضع وفى اسماء الازمنة (قوله عز وجل وهدوا الى الطيب من القول) أى ارشدوا الى قول لا اله الا الله (قوله عز وجل همزة لمزة) معناهما واحد أى عياب ويقال الهمز الغمز فى الوجه بكلام

من فائدة الصلح من رعاية المسلمين الذين بايدى الكفرة والامن من المكر وأنتم ترون فيه موافقة المشركين فى حمية الجاهلية من غاية الضعف وانكسر خاطركم (ف) جبره الله تعالى بان (جعل من دون ذلك فتحا) لخيبر (قريبا) يدل على عدم ضعف رسول الله صلى الله عليه وسلم وكيف لايزيل شبهة ضعف الرسول وكذب رؤياه مع انهم امانعة من ظهور دينه لكن (هو الذى) باعتبار ذاته (أرسل رسوله بالهدى) أى الدلائل القطعية (ودين الحق) أى الاعتقادات الصائبة المطابقة لما هو الواقع أشد مطابقة (ليظهره على الدين كله و) يدل على ان ارساله من ذاته شهادته على رسالته بصريح قوله الذى هو صفة ذاته اذ (كفى بالله شهيدا) اذ شهد له بقوله (محمد رسول الله) وجعله من المعجزة القولية الدالة بذاتها على صدق من ظهرت على يديه (و) قد ظهر دين الحق فى اصحابه اذ (الذين معه) اعتدلت قوتهم الغضبية بتبعية اعتدال المفكرة والشهوية اذهم (أشداء على الكفار) لرسوخهم فى صحة الاعتقاد بحيث يغارون على من لم يصح اعتقاده (رحماء بينهم) لعدم ميلهم الى الشهوات هذا باعتبار الاخلاق واما باعتبار الاعمال فأنت (تراهم) يتذللون لله بالتوسط تارة (ركعا) وبالافراط اخرى (سجدا) ولا بأس بالافراط فيه لانهم (يبتغون فضلا) أى ثوابا (من الله) الذى لانهاية لفضله (ورضوانا) يقربهم اليه ولاغاية للقرب منه وهذا الابتغاء وان كان أمرا خفيا لكن يظهر أثره فى الظاهر اذ (سيماهم) أى علامة ابتغائهم ظهور النور (فى وجوههم من اثر السجود) فى تنوير الباطن بحيث يسرى الى الظاهر (ذلك مثلهم) أى صفتهم العجيبة التى ذكرها الله (فى التوراة و) اما (مثلهم فى الانجيل) فهو انهم (كزرع أخرج شطأه) أى فراخه وهو ظهور انسانيتهم بالاعتقادات الصائبة (فآزره) أى قواه وهو بالدلائل العقلية والنقلية (فاستغلظ) أى انتقل الى الغلظ بالاعمال (فاستوى على سوقه) أى استقام على قصبه وهو بالاخلاق (يعجب الزراع) أى زراع الآخرة بما يظهر فيهم من العلوم والكرامات (ليغيظ بهم) أى بطريقتهم (الكفار) اذ ينالون بلارياضة مالا يبالغون بالرياضات الصعبة (وعد الله الذين آمنوا) بطريقتهم (وعملوا الصالحات) وان لم يكن لهم احوالهم ومقاماتهم (منهم مغفرة) لقصورهم (واجرا عظيما) فوق أجر العامة لحبهم اياهم * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

(سورة الحجرات)

سميت بها لدلالة آيتها على سلب انسانية من لا يعظم رسول الله غاية التعظيم ولا يحترمه غاية الاحترام وهو من أعظم مقاصد القرآن (بسم الله) المتجلى بكمالاته فى رسوله بحيث جعل التقديم على الرسول تقديما على الله (الرحمن) بنداء أهل الايمان ليقبلوا الى سماع خطابه (الرحيم) بأمره ونهيه (يا أيها الذين آمنوا) ناداهم ليقبلوا الى اصغاء خطابه وابهمهم ثم فسرهم ليقع عظمتهم فى أنفسهم مزيد وقع وقد وقعت فى الخطر عند ورود الخطاب الالهى عليها فلابد من المبالغة فى حفظها بمقتضى الخطاب ونبههم لينتبهوا انهم اسرار خطابه وتى

خفى والهمز فى القفا

(باب الهاء المكسورة)

(قوله عز وجل هيم) أى ابل يصيبها داء يقال له الهيام تشرب الماء فلا تروى يقال بعير أهيم وناقة هيماء

(باب لام الف)

بالماضى ليعلموا ان لهم التقديم فى هذه الصفة فلا بد لهم من التحفظ عليها ائلا ينصرم انصرام الماضى (لا تقدموا) أنفسكم ولا غيركم قولا أو حكما على قول الله ورسوله وحكمهما فى الكتاب والسنه فتصيروا كالسائرين (بين يدى الله ورسوله) وهو مناف للايمان لانه مبنى على تعظيمهما فى الغاية والتقديم ينافيه (واتقوا الله) ان تخالفوا أوامره ونواهيه ففيه تقديم لاهويه أنفسكم عليهما ولا يخفى عليه (ان الله سميع) لاقوالكم اللفظية والنفسية (عليم) بما قدمتم عليه من أجله فرجحتموه عليه (يا أيها الذين آمنوا) كيف لا ينافى الايمان التقديم على الله ورسوله وقد نافى رفع الصوت فوق صوته (لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبى) بما فيه من تقديم أصواتكم الى اسماع الحاضرين قبل صوته كيف (و) قد نافى الجهر له بالقول (لا تجهروا له بالقول) وان لم يفق صوته (كجهر بعضكم لبعض) لاشعاره بقلة المبالاة به فيخاف من ذلك زوال الايمان المقتضى (ان تحبط اعمالكم) ولا يتوقف على قصد قلة المبالاة به بل يكفى الاشعار فيكون محبطا الاعمالكم (وانتم لا تشعرون) لعدم قصدكم قلة المبالاة به (ان الذين يغضون أصواتهم) أى يبالغون فى خفضها (عند رسول الله) وان لم يؤمروا بها (أولئك الذين) احتاطوا لمزيد التقوى اذ خافوا الوقوع فى الجهر وانما زادت تقواهم لانهم (امتحن) أى اختبر (الله قلوبهم) فوجدها كاملة لان تصير وعاء (للتقوى) فهم وان أخرجوا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى استفهام كلامهم (لهم مغفرة) لانهم زادوا فى توقيره (و) كيف لا ومقتضاه (أجر عظيم) يدفع ذنب الاخراج الى الاستفهام وليس هذا الغض والجهر مخصوصين بحضوره عليه السلام بلا حائل بل (ان الذين ينادونك) أى يدعونك ولو من غير جهر بعضهم لبعض وقد ناداه من ورائها عيينة بن حصين والاقرع بن حابس (من) جهة (وراء) أى خارج (الحجرات) عند كونك فيها استعجالا لخروجك اليهم ولو بترك ما أنت فيه من الاشتغال (أكثرهم لا يعقلون) اذ لا يفعله محتشم ولا يفعل لمحتشم فلا يراعون حرمة أنفسهم ولا حرمتك ونسب الى الاكثر لانه قد يتبع عاقل جماعة الجهال موافقة لهم (ولو انهم صبروا حتى تخرج) أى ولو ثبت صبرهم الى حين خروجك (اليهم لكان خيرا لهم) لان خروجه باستعجالهم ربما يغضبه فيفوتهم فوائد رؤيته وكلامه وان صبروا استفادوا فوائد كثيرة مع اتصافهم بالصبر ورعاية الحرمة لنبيهم وانفسهم (و) هذا وان كان اساءة للادب منهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لكن لكونهم فى حكم المجانين يغفر لهم اذ (الله غفور) بل يرحمون بفوائد رؤيته عليه السلام وكلامه لانه (رحيم) واذا كان الصبر خيرا فى الاخذ من الرسول عليه السلام فكيف لا يكون خيرا فى الاخذ من الفاسق الى التبين (يا أيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق) لا يمنعه ايمانه من الكذب كما لا يمنعه من سائر المعاصى (بنبا) عن قوم يقتضى ايذاءهم (فتبينوا) أى فاستظهروا صدقه من كذبه بطريق آخر كراهة (أن تصيبوا قوما) اذية (بجهالة) باستحقاقهم اياها ثم يظهر لكم عدم استحقاقهم (فتصبحوا على ما فعلتم) من ايذائهم (نادمين) وحق المؤمن ان يحترز عما يخاف منه الندم فى العواقب (واعلموا ان فيكم)

(قوله عز وجل لاعنتكم) أى لاهلككم ويقال لكلفكم ما يشد عليكم (قوله عز وجل لا وضعوا خلالكم) أى لاسرعوا فيما بينكم يعنى بالنمائم وأشباه ذلك والوضع سرعة السير

من

من الجهل ما يفوق جهل المنادى من وراء الحجرات وجهل الاخذ بنبأ الفاسق بلا تبين وهو انكم ترون ان على الرسول ان يأخذ بكل ما تشيرون له فكانكم لا تعلمون ان فيكم (رسول الله) فكيف يكم ان تطيعوه في كل ما يشير اليكم ولا تنتظروا اطاعته في كل ما تشيرون له فانه (لو يطيعكم في كثير) فيه اشارة الى انه لا بد وان يأخذ ببعض ما تشيرون له اذا امره بمشاورتكم (من الامر لعنتم) أى اهلكتم باعتقادان رأيكم أجل من رأيه وهو يمنعكم من الايمان به (ولكن الله حبب اليكم الايمان و) عارض زينة رأيكم زينة الايمان به اذ (زينه في قلوبكم و) لم يجعلها بحيث تفيد أدنى ترجيح له على الكفر بل (كره اليكم الكفر و) بالغ حتى كره اليكم مقدماته أعنى (الفسوق) أى الخروج عن مقتضى الدلائل (و) لواحقه أعنى (العصيان) أى مخالفة أوامره ونواهيه (أولئك) وان كان فيهم هذا الجهل (هم الراشدون) لانهم عارضوه بما هو رشد محض وهم وان كانوا مختارين في ذلك فاختيارهم فرع تحبيب الله وتكريهه فكان (فضلا من الله و) كيف لا وقد كان (نعمة) مع وجود المانع وهو الجهل (و) لم يكن (الله) بفضله عليهم متحكما لانه (عليم) باستعدادهم وهو وان لم يوجب عليه شيأ فلا يفعل على خلاف الحكمة وهو (حكيم و) من الجهل الذى لا يندفع بحب الايمان وكراهة الكفر اقتتال المؤمنين بالشبهة الباطلة ظنا (ان) اقتتل (طائفتان من المؤمنين اقتتلوا) بالشبهة (فاصلحوا بينهما) بازالتها (فان بغت) أى تعدت بعد ظهور ضعف الشبهة (احداهما على الاخرى) تفرقا (فقاتلوا) باتباع الامام الطائفة (التى تبغى) أى تستمر على البغى (حتى تفئ) أى ترجع (الى أمر الله) من اطاعة الامام (فان فاءت) فطلبت كل طائفة منهما ما أخذ منها (فاصلحوا بينهما بالعدل) برد العين وقيمة ما أتلف بعد القتال (وأقسطوا) فى التقويم (ان الله يحب المقسطين انما المؤمنون أخوة) فلا ينبغى ترجيح جانب واحد دون آخر فى التقويم فان اختلف اثنان فى تقويم شئ (فاصلحوا بين أخويكم) بما يقع الاتفاق بينهما (واتقوا الله) فى ترجيح جانب واحد على جانب الآخر (لعلكم ترحمون) بما يفوق قدحة من ترجحون جانبه ولما نهى عن قتال المسلمين نهى عن دواعية المقاتلين فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى الايمان ان لا يرى الشخص نفسه خيرا من غيره (لا يسخر قوم من قوم) فيرى نفسه خيرا من المسخورين من غير علم (عسى أن يكونوا خيرا منهم) عند الله ثم عمم غير المقاتلين فقال (ولا نساء من نساء عسى أن يكن خيرا منهن) فانهن وان كن أكثر أهل النار فلعل ما فى هذه الطائفة المسخورة أقل ما فى الطائفة الساخرة (و) كالتعييب بالافعال (لا تلمزوا) أى لا تعيبوا أخا كم لانكم تعيبون به (أنفسكم) لمباشرتها ما نهى عنه وهو قبيح (و) كالدعوة بلقب السوء (لا تنابزوا) أى لا يدع بعضكم بعضا (بالالقاب) السيئة لانه نسبة الى الفسوق الزائل بالايمان (بئس الاسم) أى بئس الذكر المرتفع للمؤمنين (الفسوق) ان تذكروا به (بعد الايمان) الذى ازاله لايهامه انه لم يزله (و) هذه وان كانت صغائر لكنها اذا اجتمعت صارت فى معنى الاصرار على صغيرة وهو فى معنى الكبيرة على انها حة وق الخلق فهى أشد لذلك (من لم يتب فأولئك هم الظالمون) ولما فرغ من

(قال أبو عمر الايضاع أجود ويقال وضع البعير واوضعته انا (قوله عز وجل لا جرم ان الله) بمعنى حقا (قال أبو محمد لا رد لقولهم) أى ليس الامر كما ذكرتم جرم انهم فى النار أى كسبهم النار يقال كسبت الرجل الشئ يعنى ملكته اياه ومنه قول

المنفرات الظاهرة شرع فى المنفرات الباطنة ككثير ظن السوء فقال (يا أيها الذين آمنوا)
مقتضى ايمانكم اجتناب الاثم وهو من لوازم تكثير ظن السوء (اجتنبوا كثيرا من الظن)
السوء (ان بعض الظن) الذى هو من لوازم تكثيره (اثم) وهو الكذب (و) كالتجسس
(لا تجسسوا) أى لا تبحثوا عن عورات المسلمين لما فيه من كشف ستر الله (و) كالغيبة (لا يغتب
بعضكم بعضا) بان يذكره بما يكره وهو غائب فاتلاف العرض كاتلاف اللحم فى الايلام والغائب
كالميت فى الغفلة وهو لكونه مؤمنا كالاخ (أيحب أحدكم ان يأكل لحم اخيه ميتا) فلو عرض
عليكم نفرت عنه نفوسكم (فكرهتموه) فكذا ينبغى ان تكرهوا الغيبة (واتقوا الله) ان لم
تكره نفوسكم الغيبة بعد هذا التمثيل وهذه وان كانت حقوق الخلق يمكن ازالتها بالتوبة
بالاستحلال من صاحبها ان امكن وبالتصدق والدعاء والتضرع الى الله ان لم يمكن (ان الله تواب
رحيم) ثم أشار الى أن منشأ هذه الرذائل الكبر واجله الفخر بالآباء والامهات (يا أيها الناس)
الذين نسوا نسبتهم الى خلق الله وذكروا النسبة الى الآباء والامهات (انا خلقناكم) فاذا
لم تفتخروا بهذه النسبة لاستواء الكل فيها فكيف تفتخرون باعتبار كونكم (من ذكر وانثى)
مع استواء الكل فيه (و) غاية فخركم بالشعوب والقبائل لكن (جعلناكم شعوبا) جمع
شعب أصل يجمع قبائل (وقبائل) تجمع عمائر تجمع بطونا تجمع افخاذا تجمع فصائل فخزيمة
شعب وكنانة قبيلة وقريش عمارة وقصى بطن وهاشم فخذ والعباس فصيلة (لتعارفوا) أى
ليعرف بعضكم بعضا لا للتفاخر ولو صح فبالتقوى لانها الكرامة عند الله (ان أكرمكم
عند الله أتقاكم) ولا عبرة بالكرامة عند غيره لان مرجعها الى الذلة لكن التفاخر انما يكون
بالامر الظاهر والتقوى من البواطن فالكرامة بها انما تكون عند الله لاحاطته بالظواهر
والبواطن (ان الله عليم) بالظواهر (خبير) بالبواطن ودلالة ظواهر الاعمال على التقوى
كدلالة كلمة الاسلام على الايمان فى الخلق (قالت الاعراب آمنا قل لم تؤمنوا) وان أخبرتم عنه
فالخبر كاذب (ولكن قولوا أسلمنا) أى تكلمنا بكلمة الاسلام (و) الايمان وان كان متصورا
لباطنكم حتى عبرتم عنه لكن (لما يدخل الايمان فى قلوبكم و) لا تفيدكم أعمالكم بدونه
اذ لا طاعة فيها لله ولرسوله (ان تطيعوا الله ورسوله لا يلتكم) أى لا ينقصكم (من أعمالكم شيأ)
كما ينقص الاجر الاخروى بدون اطاعتهما بل يغفر لكم ويرحمكم وراء أجورها (ان الله
غفور رحيم) فان زعموا انا مطيعون لله ولرسوله بهذا الايمان الظاهر يقال لهم ليس المؤمن
بالايمان الظاهر مؤمنا مطيعا (انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله) فى الظاهر (ثم لم يرتابوا)
فى الباطن (و) يدل عليه فى الظاهر الجهاد فهم الذين (جاهدوا باموالهم وأنفسهم فى سبيل الله)
اعلاء لكلمته (أولئك) لا يتوهم عليهم النفاق بل (هم الصادقون) فى دعوى الايمان فان زعموا
انه انما يحتاج الى دليل الايمان فى حق الخلق لا فى حق الله فيكفى فى حقه انا مؤمنون فى أنفسنا
(قل) قولكم انا مؤمنون ان كان أخبارا للخلق فلا دليل على صدقه وان كان للحق فلا معنى له
(أتعلمون الله بدينكم والله يعلم ما فى السموات وما فى الارض) كيف (والله) باعتبار الهيئته

قول الشاعر
ولقد طعنت أباعبيدة طعنة
جرمت فزارة بعدها ان يغضبوا
أى كسبتهم الغضب) * (قوله عز وجل لأحتنكن ذريته) لاستأصلنهم يقال احتنك الجراد الزرع اذا أكله كله ويقال هو من حنك دابته

بكل

بكل شئ عليم) ومما يدل على عدم ايمانهم انهم (يمنون عليك أن أسلموا) بالاقرار بنبوتك وبمتابعتك فى الاعمال (قل لاتمنوا على اسلامكم) لكذب هذا الاقرار وبطلان هذه الاعمال فان كان الاقرار صادقا والاعمال صحيحة فلا منة لكم على ولا على الله (بل الله يمن عليكم) ولى فى منته دخل (أن هداكم للايمان ان كنتم صادقين) لكن علم الله من قلوبكم انكم كاذبون لاطلاعه على الغيوب (ان الله يعلم غيب السموات والارض و) لايغره أعمالكم الظاهرة اذ (الله بصير بما تعملون) من اين نشأ عملكم • تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين وخاتم النبيين محمد وآله أجمعين

(سورة ق)

سميت به لدلالتها أو بلائه على أسماء الله تعالى المقتضية ارسال الرسل فهى دلالة تامة وهى من اعظم مقاصد القرآن (بسم الله) المتجلى باسمائه فى مقطعات فواتح سور كتابه (الرحمن) بانزاله مع مجده (الرحيم) بانذاره عن النقائص لافضائها الى اسوأ العواقب (ق) أى اقسم باسمى القادر على الارسال والانزال والبعث والجزاء أو القدوس المقتضى للتطهير عن النقائص أو القابض حق المظلوم من الظالم والاعمال الصالحة اذا قبلها أو القائم على كل نفس بما كسبت (والقرآن المجيد) أى الشريف الذى لايكون الامن ماجد الى ماجد وجواب القسم محذوف وهو انك مرسل بمقتضى هذه الاسماء وبدلالة هذا القرآن وكانه مشتمل على لميته وانيته وقدم اللمية لتقدم رتبتها ثم ذكر الانية لقصور افهام العامة عن ادراك اللمية فلم ينكروا شيأ من هذه الاسماء ولا مجد القرآن (بل) دلالتها على ارسال البشر اذ (عجبوا أن جاءهم منذر منهم) وعجبوا من انذاره العذاب بعد البعث (فقال الكافرون) بدلالة هذه الدلائل (هذا) المدلول الذى هو البعث (شئ عجيب) لو وقع (ائذا متنا) أى أنرجع اذا متنا ولم نرم بتا نرجع (و) ان أمكن رجوع ميت أنرجع اذا (كنا ترابا) وان سلم دلالة هذه الاسماء والقرآن المجيد على ذلك فلاشك ان (ذلك رجع بعيد) لانه استدلال فى مقابلة أمر علم عدمه بالضرورة فاجيب بانه لايصير جميع أجزاء الميت ترابا بل يبقى الجزء الاصلى الذى هو عجب الذنب ولا يبعد علينا قلب أحوال تلك الاجزاء بعينها اذ (قد علمنا ما تنقص الارض منهم) وكيف لا (وعندنا كتاب حفيظ) لكل جزء فلا يخالط سائر الاجزاء وليس تكذيبهم لهذا تكذيبا لما علم بطلانه بالضرورة (بل كذبوا بالحق) لا حال غيبته بل (لما جاءهم) لكونه من الاوليات لكنهم توهموا انها من الوهميات التى تشبه الاوليات (فهم فى أمر مريج) أى مختلط وانما جعلوه من الوهميات لعدم جريان العادة بالبعث (أ) ينكرون البعث لعدم جريان العادة به مع ان خلق الامور العظام ليس بطريق العادة (فلم ينظروا الى السماء فوقهم) لا يتكرر خلقه وقد علموا من عادته رعاية الحكمة فلم يروا (كيف بنيناها) والبعث من مقتضى الحكمة (و) قد علموا أيضا ان من عادته رعاية الحسن والكمال وتدارك الخلل فى الامور العالية التى من جملتها الانسان فلم يروا كيف (زيناها) فلا بد له من تزيين الانسان بالاخلاق الفاضلة والاعمال الصالحة فى الدنيا

اذا شد حبلا فى حنكها الاسفل يقودها به أى كيف شئت لاتقادتهم (قوله عز وجل لاهية قلوبهم) يعنى شاغلة غافلة ساهية مشغولة بالباطل عن الحق وتذكره (قوله عز وجل لازب) ولازم ولاتب ولاصق بمعنى واحد والطين اللازب

غيب الثواب فى الآخرة (و) قد علوا من عادته ان لا يترك فى الامور العالية خللا لذلك (ما لها من فروج) أى فتوق فكيف يترك خلل الانسان بالاخلاق الرديئة والاعمال الباطلة ثم كيف لا يتداركه ذلك بالعقاب فى الآخرة (و) لا يبعد منا خلق الانسان من عجب الذنب فانه كتد الارض اذ (الارض مددناها و) لا يبعد منا ضم الاجزاء المفضلة اليها تقويتها كما (ألقينا فيها رواسى) لتقريرها (و) لا يبعد منا انبات الجزاء من الاعمال كما (أنبتنا فيها من كل زوج بهيج) أى صنف حسن وانما دللنا بهذه الامور على ما ذكرنا لانا خلقناها (تبصرة) للامور الاخروية بالدنيوية (وذكرى) للامور المعقولة بالمحسوسة لكنهما انما يحصلان (لكل عبد منيب) أى راجع الى الله تعالى بالتصفية فانه يريه بنوره المذكورات بواسطة هذه الامور (و) من لم ينب أخذ من الكتاب السماوى فانا أنزلناه مباركا كما (نزلنا من السماء ماء مباركا) كثير المنافع (فأنبتنا به جنات) أشجارا وثمارا (وحب الحصيد) أى الزرع الذى من شأنه أن يحصد (والنخل باسقات) أى طوالا (لها طلع نضيد) أى متراكم بعضه فوق بعض كذلك انبتنا بالكتاب جنات العلوم وحب الاعمال المنقطعة ونخل الاعتقادات الالهية والنبوية والامور الاخروية المثمرة للقرب والثواب رزقا للخواص كما كانت (رزقا للعباد) كيف (و) لم نقصد الرزق الدنيوى فقط بل الدلالة على الاخروى أيضا اذ (أحيينا به بلدة ميتا) فكما خروج النبات من بذور الارض (كذلك الخروج) أى خروج الانسان من بذر عجب الذنب وخروج الجزاء من بذر الاعمال ثم ان هذا الاستدلال لو كان فى مقابلة أمر علم عدمه بالضرورة لم يهلك المجادل عليه والمكذب له لكن قد جرت السنة الالهية باهلاك المكذبين قبلهم فانه (كذبت قبلهم قوم نوح) وجادلوه وضربوه (وأصحاب الرس) وهو بئر كانوا على شفاه فانهار بهم بعدما جادلوا وقتلوا نبيهم حنظلة بن صفوان (وثمود) الذين جادلوا صالحا وقتلوا الناقة (وعاد) الذين جادلوا هودا فى أصنامهم (وفرعون) الذى جادل موسى فى الهية الله (واخوان لوط) المجادلون فى اتيان الرجال (وأصحاب الايكة) المجادلون شعيبا فى الكيل والوزن (وقوم تبع) المجادلون امامهم وعلماءهم فى الدين (كل) وان عمل اعمالا لم يؤخذ عليها وانما أخذ على التكذيب اذ (كذب الرسل) فى استدلالهم على الامور الاخروية والتوحيد (فحق وعيد) فلا يستبعد تحقق الوعيد الاخروى فان زعموا انه انما يستبعد لترتبه على البعث المحال (أ) بعجزنا عن البعث مع انه مثل الخلق الاول (فعيينا) أى عجزنا عن تعليق قدرتنا (بالخلق الاول) لا يمكنهم القول بذلك (بل هم فى لبس من خلق جديد) أى فى شبهة من شبهات امتناع اعادة المعدوم ولا علقة لتلك المسئلة بما نحن فيه لانه يجمع الاجزاء المتفرقة وتلك الشبهات وجوه أحدها لو فرضنا اعادة معدوم وهو قادر على ايجاد مثله مستأنفا فلا يتميز المعاد عن المستأنف قلنا يتميزان بالهوية ولا عبرة بعدم التميز عندكم الثانى لو أعيد بجميع العوارض لاعيد وقته الاول والموجود فيه مبتدأ لا معاد قلنا انما يكون مبتدأ لو لم يكن وقته معادا الثالث لو صح اعادة المعدوم لاتصف المعدوم بصحة العود وهو يستدعى تميزه قلنا صحة

هو التلازج التماسك الذى يلزم بعضه بعضا ومنه ضربة لازب ولازم أى أمر يلزم (قوله عز وجل لات حين مناص) أى ليس حين مناص أى ليس حين فرار ويقال لات انما هى لا والتاء زائدة (قوله عز وجل لاغية) أى لغو يقال لاغية أى قائلة لغوا

الوجود صفة اعتبارية فلا تقتضى امتيازا فى الخارج والامتياز الذهنى يعم الكل الرابع ان تخلل العدم بين الشئ ونفسه محال فالوجود بعد العدم غير الوجود قبله قلنا التخالل انما هو لزمان العدم بين زمانى الوجود ويكفى التغاير الاعتبارى (و) انما لم نشتغل بحل هذه الشبهات لعدم توقف مسئلة البعث على مسئلة اعادة المعدوم مع انها من دقائق الفلسفة والا فكيف يجهل ذلك مع انها مخلوقة لنا فانا (لقد خلقنا الانسان) فأعراضه مخلوقة لنا (و) من جملتها وساوسه فنحن (نعلم ما توسوس به نفسه) وكيف لا نعلمها (ونحن أقرب اليه) لا بالمكان ولا بالزمان ولا بالرتبة بل بالذات من غير اختلاط ولا حلول ولا اتحاد (من حبل الوريد) أى من العرق الوارد من الرأس الى مقدم العنق ولو لم نقرب اليه يكفى قرب من يقرب الينا من الملائكة (اذ يتلقى) هذه الوساوس عند تقررها لتكتب نيات صالحة أو طالحة (المتلقيان) من الملائكة أحدهما (عن اليمين) أى عن يمين القلب قعيد يكتب الحسنات كل حسنة بعشر أمثالها أو أكثر (و) الآخر (عن الشمال قعيد) يكتب السيئات كل سيئة بمثلها ليكونا شاهدين عليه وخص اليمين لكونه جانبا قويا بعمل يقتضى قوة بها قهر النفس والشيطان والشمال لكونه جانبا ضعيفا بعمل ضعف فيه عن قهرهما فاذا لم تتقرر فان عمل بها أو تلفظ كتبت عليه فانه (ما يلفظ من قول الا لديه رقيب) أى منتظر (عتيد) أى حاضر واذا كتب اللفظ الذى هو ترجمة النية لدلالته على تقررها فالعمل الذى هو أدل عليه أولى بالكتبة (و) من لم يخرج عن هذا اللبس بما ذكرنا خرج عنه بسكرة الموت اذ (جاءت سكرة الموت) أى شدته الغالبة على العقل (بالحق) أى بالكشف الذى لا يعرضه شبهة عن الامور الغيبية فيقال له (ذلك ما كنت منه تحيد) أى تميل وتنفر عنه عند قيام الدلائل عليه والآن لا يمكنك ذلك لكن هذا الكشف خيالى (و) للحسى (نفخ فى الصور) لرد الارواح الى الاجساد الحاملة للقوى الحاسة كلها ولا بد من ردها معها لتذوق أنواع العذاب كما ذاقت أنواع اللذات المحرمة (ذلك يوم الوعيد) الذى وعده أن يجزى كل سيئة بمثلها (و) لتحقيق الوعيد فيه (جاءت كل نفس معها سائق) من أعمالها والملائكة الى مكان جزائها (وشهيد) من أجزائها والملائكة ثم يقال له (لقد كنت) مع قيام الدلائل عليه (فى غفلة من هذا) عن الحجاب (فكشفنا عنك غطاءك) وهو وان كان بدنك وحواسك فقد استنارت اليوم بنور يكشف لها عن ذلك (فبصرك اليوم حديد) أى نافذ (و) يتأثر به سائر حواسك اذ (قال قرينه) الذى هو الشيطان ليلحق بالسائق والشهيد فيتخلص بمجرد ذلك من العذاب (هذا ما لدى) أى شئ فى قبضتى فانا سائقه (عتيد) أى مهيأ للنار أشهد بذلك عليه فيقال للسائق والشهيد من الملائكة (ألقيا فى جهنم كل) واحد منهما والشيطان أولى لاتصافه بوصف (كفار) أى مبالغ فى الكفر (عنيد) لا يسمع دليلا فى مقابلة كفره وقد زاد على العناد بوصف (مناع للخير) الكلى هو الايمان (معتد) أى متجاوز الحد فى العناد والمنع (مريب) أى موقع صاحبه فى الريب مع كثرة الدلائل فانى يحصل له التخلص من العذاب بمجرد هذا السوق أو هذه الشهادة وقد استحق الشدة بهذه

(قوله عز وجل لايلاف قريش الايلاف مصدر الفت وآلفت بمد وبمعنى الفت قال ذو الرمة من المؤلفات الرمل وقيل هذه اللام موصولة بما قبلها المعنى فجعلهم كعصف مأكول لايلاف

الوجوه ويكفيه للشدة وجه واحد هو انه (الذى جعل) بتعلقه بالصنم (مع الله الها آخر)
اذا وهم الهيئه (فالقياه) لهذا الوجه ولم تلقوه للوجوه المذكورة (فى العذاب الشديد قال
قرينه) لما رأى انه معذب من هذا الوجوه فطلب التخفيف (ربنا ما أطغيته) بالارابة ومنع
الاسلام وجعل اله آخر معك (ولكن كان فى ضلال بعيد) بنفسه فوافقته على ذلك فلم
تعذبنى ملاتكتك على جميع هذه الوجوه (قال لا تختصموا) أى لا تشكوا تعذيبهم (لدىّ)
بعدما أمرتهم (و) ما أمرتهم الا بعدما (قد قدمت اليكم) فى كتبى وعلى السنة رسلى
(بالوعيد) على جعل الاله مع الله والارابة ومنع الاسلام والوعيد وان جاز تخصيصه بالوعد
فى مقابلته لكن (ما يبدل القول لدى) بالابطال الكلى على انه انما يستحق الابطال ما فيه ظلم
(وما أنا) بالتعذيب بالنار ظلما (بظلام للعبيد) فنفى المبالغة فيه نفى لاصل الظلم بطريق الكناية
وكيف أظلمهم بوعد يقتضيه ظاهرا فانى وعدت النار أن أملأها من الجنة والناس فلا
أملؤها بالبرآء (يوم نقول لجهنم هل امتلأت وتقول هل من مزيد) فلو كنت موفيا وعدها
بالظلم لملأتها بالبرآء لكن أملؤها بوضع قدمى أى بقهرها قهر من يضرب بالقدم (و) كيف
أظلم البرآء بادخال النار ولم أظلمهم بابعاد الجنة عنهم اذ (أزلفت الجنة) أى قربت (للمتقين)
ومجاوزتهم الصراط كعدمها اذ هى كالبرق الخاطف فكان وصولهم اليها (غير بعيد) بل
يقال لهم فى الموقف (هذا ما توعدون) فكأنهم أدخلوها وهم فى الموقف كيف وهى مرجعهم
اذ هى (لكل أواب) أى رجاع الى الله تعالى وقد حفظوا عن أهوال الموقف لاتصافهم بوصف
(حفيظ) أى مبالغ فى الحفظ لانه لم يعتمد على رحمة الله ليجترئ على معاصيه بل هو (من خشى
الرحمن بالغيب) لان أمره فى الرحمة والانتقام غيب وكذا أمر التوبة بعد الاجتراء على
المعصية (و) مع خشيته للرحمن لم يفر عنه بل (جاء بقلب منيب) أى راجع اليه فسلم قلبه عن
الالتفات الى ما سوى الله وسلمت جوارحه عن المعاصى وسلمت طاعته عن القوادح لذلك قيل
لهم (ادخلوها بسلام) عن أهوال يوم القيامة كالحساب والميزان والصراط بل (ذلك) أى
يوم البعث فى حقهم (يوم الخلود) فى الجنة وليس المراد انهم يخلدون فيها فى نعمة بعينها بل
(لهم ما يشاؤن فيها و) لا يقتصر فى حقهم على نعيم الجنة بل لهم (لدينا مزيد) على الجنة وهو
رؤية وجه الله تعالى الكريم (و) كيف لا يخشى الرحمن بالغيب مع انا (كم أهلكنا قبلهم من
قرن) وكيف يعتمد على رحمته فى الحال وكان قدرحمهم بمزيد القوة اذ (هم أشد منهم بطشا)
ورحمهم بالاستيلاء على الخلق (فنقبوا) أى تصرفوا (فى البلاد) ثم أهلكوا اهلاكا يقال
فيه (هل من محيص) أى مفر (ان فى ذلك) الاهلاك بعد تلك الرحمة (لذكرى) أى تذكرة
(لمن كان له قلب) صاف فانه لا يعتمد على رحمته بصفائه لما يرى من كثرة تقلبه بما يكدره
(أو) لم يكن له قلب ولكن (ألقى السمع) لما أجرى الله على ألسنة أنبيائه وأوليائه (وهو شهيد)
أى حاضر القلب فانه يخاف أن ينقلب قلبه من الحضور الى الغيبة ومن الطاعة الى المعصية
وكيف لا يخاف تقليباتنا (ولقد خلقنا السموات) متقلبة بالحركة الدائمة (والارض وما بينهما)

متقلبة

قريش أى أهلك الله أصحاب الفيل لتألف قريش رحلة الشتاء والصيف وكانت لهم فى كل سنة رحلتان رحلة الى الشام فى الشتاء ورحلة الصيف الى اليمن

(باب الباء المفتوحة)

(قوله عز وجل يشعرون) يفطنون (قوله يستهزئ بهم)

متقلبة عناصرهما من صورة الى أخرى مع ان أصل ايجادهما بتقليب سريع اذ كان (فى ستة أيام) كيف (و) لا يعسر علينا التقليب اذ (ما مسنا) فى تقليب السموات والارض (من لغوب) أى تعب فان أنكروا تقليب الرحمة بالعذاب (فاصبر على ما يقولون وسبح) أى نزه ربك من أن يعجز عن هذا التقليب كيف ولا يناقض الحكمة فاجعل تسبيحك ملتبسا (بحمد ربك) وتوقع تغييره كما يتوقع فى العالم (قبل طلوع الشمس وقبل الغروب و) ان حصل لك حجاب (من الليل فسبحه) لتستنير بنور تنزيهه (و) كذا اذا حصل لك حجاب نورانى من العبادة فسبحه (أدبار السجود) لتستنير بنوره لا بنور العبادة (و) لا يبعد استنارة المحتجب بالحجب الظلمانية بنوره فانه لا حجاب أعظم من الموت والاموات يستنيرون بنور اسرافيل فى صوته وهو أضعف من نور الله (استمع يوم يناد المناد) اسرافيل أيتها العظام البالية واللحوم المتمزقة والشعور المتفرقة ان الله يأمركن أن تجتمعن لفصل القضاء فينير اسرافيل الموتى بنوره ليسمعوا نداءه (من مكان قريب) وذلك لاستنارته بنور ربه فاستمع (يوم يسمعون الصيحة) المستنيرة (بالحق) فكما كانت الاستنارة بنور الله مخرجة من حيز البشرية الى ما يناسب الالهية كانت الاستنارة بنور اسرافيل مخرجة من حيز الموت الى الحياة ومن ثم (ذلك يوم الخروج) وكيف لا يكون التنوير الاسرافيلى من استنارته بنورنا مع انه يفيدهم الحياة المنسوبة الينا (انا نحن نحيى) بافاضة نور الحياة ثم نمنع عليه (ونميت) بقطعه وكيف لا يعود الينا فعل اسرافيل من الاحياء والاماتة (والينا المصير) بهذا الاحياء اذ يصيرون الينا (يوم تشقق الارض عنهم) بتأثير أرواحهم فيها عن استنارتهم بنورنا بحيث تغلب روحانيتهم على جسمانيتهم حتى يصيروا (سراعا) فى الوصول الينا (ذلك) الحشر الذى تغلب فيه الروحانية على الجسمانية وان عسر على غيرنا (حشر علينا يسير) اذ يسهل علينا تغليب الروحانية على الجسمانية ولما بالغ فى بيان الحشر بسهولته بالغوا فى الانكار عليه فقال عز وجل (نحن أعلم بما يقولون) فنقهرهم بمقتضى ما يقولون وبمقداره (و) أنت وان كنت سبب هذا القهر (ما أنت عليهم بجبار) تقهرهم فى الحال الا بالزام الحجة ولكن انما يبالى بها من عرف صدق الوعيد واعترف بحقية القرآن المتضمن له (فذكر بالقرآن من يخاف وعيد) * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على رسوله سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

(سورة والذاريات)

سميت به لانه مبدأ الخيرات فأشبهت العناية الالهية (بسم الله) المتجلى بكمالاته فى الذاريات (الرحمن) بايجاد الحاملات والجاريات (الرحيم) بايجاد المقسمات (والذاريات) أى الرياح التى تذرى البخارات (ذروا) أى نوعا من الذرو ليعقدها سحبا وهو مثال العناية الالهية المذرية للوحى العاقدة للنبوة (فالحاملات وقرا) اى السحب الحاملة للامطار المنبتة للزروع والاشجار لافادة الحبوب والثمار وهو مثال حمل النبوة للعلوم المفيدة للمعارف والاعمال والاخلاق المفيدة للجزاء والقرب (فالجاريات يسرا) أى السفن التى

مجازيهم جزاء استهزائهم (قوله تعالى يظنون أنهم ملاقوا ربهم) أى يوقنون ويظنون ايضا يشكون وهو من الاضداد (قوله عز وجل يسومونكم) أى يولونكم ويقال يريدونه منكم ويطلبونه (قوله عز وجل ويستحيون نساءكم)

تجرى عند حملها تلك الحبوب والثمار بتلك الرياح جريا الا يتيسر بدونها وهو مثال انتقال تلك العلوم من النبى صلى الله عليه وسلم الى الصحابة ومنهم الى سائر العلماء فى البلدان (فالمقسمات أمرا) أى فالملائكة التى تقسم الارزاق على اهل البلدة التى هى منشأ الزروع والاشجار والتى جرت اليها السفن وهو مثال اقتسام الجزاء الى الدنيوى والاخروى أقسم الله سبحانه وتعالى بهذه الامور المترتبة المنتهية الى التقسيم المذكور (انما توعدون) من اقتسام الجزاء الى الثواب والعقاب الاخرويين المترتب على ماذكر (لصادق) صدق نظيره مع تأكده بالوعد (وان الدين) أى الجزاء المنقسم الى الدنيوى والاخروى (لواقع) وقوع نظيره مع تأكده بوقوع أحد القسمين ثم أشار الى ابطال قول من أبطله بالبديهة بقوله (والسماء ذات الحبك) أى الطرق المختلفة التى هى دوائر سير الكواكب (انكم) وان تمسكتم بما يعظم عندكم (لفى قول مختلف) فى أمر الجزاء والاختلاف فى البديهيات لا يعتد به وذلك لان منكم من ينكره بالكلية ومنكم من يخصه بالدنيا ومنكم من يخصه بالامر العقلى ومنكم من يخصه بالامر الحسى ومنكم من يقول بالكل ثم قال (يؤفك عنه) أى يصرف عن القول بالجزاء الاخروى (من أفك) أى صرف عن الحق الصريح اذ الظالم فيها كثيرا ما يكون أحسن حالا من المظلوم فلا بد لعدل الحق من دار أخرى ينتصف فيها البتة للمظلوم من الظالم ولم يؤفكوا الاتباعهم الدلائل بل لاخذهم بالخرص والتخمين فانه (قتل الخراصون) أى لعن الآخذون بالتخمين مع ترك دلائل اليقين (الذين هم فى غمرة) أى جهل يغمرهم بوجوب اتباع الدلائل القاطعة وترك الالتفات الى الشبهات الواهية (ساهون) أى غافلون عن المناقشات فى شبهاتهم وتلك الشبهات مثل انهم (يسئلون أيان يوم الدين) أى متى يكون يوم الجزاء فان الجهل بوقت وقوعه يدل على جهلكم باصل وقوعه وقصدوا بذلك ان يوقفوا الاقرار بوقوعه على مشاهدته لكن مشاهدته انما تكون (يوم هم على النار يفتنون) أى يحرقون لانكارهم اياه فاذا أرادوا الايمان به عند رؤيته قيل لهم (ذوقوا فتنتكم) التى طلبتموها للاقرار بها بل استعجلتموها قبل وقتها (هذا الذى كنتم به تستعجلون) حصوله فى الدنيا لتؤمنوا عند رؤيته ولا يعتد بذلك الايمان وانما يعتد بايمان من اتقاه فيقال لهم تحسيرا (ان المتقين) من توقيف الاقرار بالجزاء على مشاهدته ومن القول بالخرص والتخمين فى الامور الاعتقادية ومن الكفر بالعناد والمعاصى (فى جنات) من اعتقاداتهم وأعمالهم (وعيون) من لطائفهما ومعانيهما (آخذين ما آتاهم ربهم) من الطائفة التى لا يقدر على أخذها غيرهم من رباهم لها كرؤيته التى تعمى بها الكفار (انهم كانوا) من تربيته لهم (قبل ذلك محسنين) بوفقهم لعبادته كأنهم يرونه ومن احسانهم غلبت عليهم محبته حتى انهم (كانوا قليلا من الليل ما يهجعون) أى كان وقت نومهم قليلا من الليل وانما ناموا لتقوى نفوسهم على عبادته بنشاط (و) لما كان هذا القليل غفلة عن الله استدركوه بالاستغفار بلا تراخ لذلك (بالاسحارهم يستغفرون و) كانوا يخرجون لحبه عن حب ما سواه لذلك كان

أى يستفعلون من الحياة
أى يستبقونهم من (قوله
تعالى يهبط من خشية
الله) أى ينحدر من مكانه
(قوله عز وجل يستفتحون)
أى يستنصرون (قوله عز
وجل يلعنهم الله ويلعنهم
اللاعنون) قال اذا تلاعن
اثنان

في

(فى أموالهم حق) يؤدونه الى كل مستحق ظاهر أو خفى فيجعلونه (للسائل) أى طالب الصدقة (والمحروم) أى المتعفف الذى يحرم لظن غناه (و) أى حاجة الى الخرص والتخمين فى باب الاعتقادات مع كثرة الآيات الواضحة القريبة اذ (فى الارض آيات للموقنين) أى لطلاب اليقين اما فى الامور الاخروية وأعمالها فلانها اذا عمل فيها أعمال الزرع والغرس أحسنتها وزادت فى الحبوب والثمار وانها تحيا بالمطر فتخرج منها النباتات والحشرات (وفى أنفسكم) أيضا آيات اما فى الامور الاخروية وأعمالها فلانها يؤثر فيها الدلك والرياضة وقد خلقت من التراب ثم من النطفة ثم من العلقة ثم من المضغة ثم من العظام وهى جمادات (أ) تنكرون هذه الآيات مع غاية ظهورها (فلا تبصرون) وكيف يستبعد الجزاء مع ان غايته اما فى رزق سماوى أو عذاب سماوى (وفى السماء رزقكم) الدنيوى لانه من الامطار السماوية (وما توعدون) لان مؤاخذات الاولين كانت من تلك الجهة فان أنكرتم مثل ذلك فى الآخرة (فورب السماء والارض) الذى خلقهما للاستدلال بهما على الامور الاخروية (انه) أى ما يدلان عليه (لحق مثل ما انكم تنطقون) أى مثل حقية الدال عليه من ألفاظكم وان كان فى دلالاتها خلاف فلا خلاف فى دلالة السماء والارض ولو قيل لو دل الامر الدنيوى على الاخروى لدل خيره على خيره يقال انما يتم لو لم يكن مع الخير الدنيوى شر دنيوى (هل أتاك حديث ضيف ابراهيم) ظهر منهم الشر فى حق قوم لوط مع كونهم (المكرمين) لذلك أكرمهم ابراهيم بتحية أحسن من تحيتهم (اذ دخلوا عليه فقالوا سلاما) ازالة لخوفه منهم (قال سلام) بالرفع ليدل على الدوام والثبات وكان اكرامه من غير معرفته لهم اذ قال (قوم منكرون) فكان أبلغ ثم بالغ فى اكرامهم ازالة للخوف عنهم من كل وجه (فراغ) أى ذهب (الى أهله) ليأمرهم بذبح عجل وشيه (فجاء) من غير تراخ (بعجل سمين) لانه ألين وأفيد للقوة (فقربه اليهم) بالوضع بين أيديهم فلما رآهم لا يأكلون مع القربة (قال ألا تأكلون) تصريحا للاذن بالاكل وحثا عليه فاصروا على ترك الاكل (فاوجس) أى أضمر فى نفسه (منهم خيفة) أى نوعا من الخوف مع سلامهم واكرامهم لدلالة الامتناع من الاكل على قصد الشر به (قالوا لا تخف) فليس تركنا الاكل قصدا للشر بل لانه ليس من شأننا الاكل لانا ملائكة نخاف مجيئهم بالعذاب فأزالوه (وبشروه بغلام) لا من حيث هو حيوان بل من حيث اتصافه بوصف (عليم) كمالات انسانيته وهو اسحق عليه السلام (فاقبلت امرأته) سارة (فى صرة) أى صيحة حياء (فصكت) أى لطمت باطراف الاصابع (وجهها وقالت عجوز عقيم) ويكفى أحد الامرين مانعا (قالوا) كما بشرناك (كذلك قال ربك) فاقبلى قوله ولا تتوهمى عليه خلاف الحكمة ولا الجهل بعدم قبولك للولادة (انه هو الحكيم العليم قال) اذا كان حكيما عليما لم يرسل الا بقدر ما يحتاج اليه والتبشير لا يحتاج الى هذه العدد اثنى عشر أو ثلاثة جبرئيل وميكائيل واسرافيل (فما خطبكم) أى أمركم العظيم الذى اجتمعتم لاجله (أيها المرسلون) من عند الحكيم

فكان أحدهما غير مستحق للعن رجعت اللعنة على المستحق وان لم يستحقها أحدهما رجعت على اليهود (قوله عز وجل ينعق بما لا يسمع الا دعاء ونداء) يصيح بالغنم ولا تدرى ما يقول لها الا أنها تنزجر

العليم (قالوا انا) تعددناهذا العدد لانا (أرسلنا الى) مؤاخذة (قوم) متعددين لكونهم (مجرمين) وهم قوم لوط والواحد منا وان كان كافيا فى مؤاخذتهم لكن تعددنا لانا انما أرسلنا (لنرسل عليهم حجارة) رجالهم على لواطهم وجعلت (من طين) ليدل انقلاب اللين عليهم بالشدة فلو كان المرسل واحدا طال زمن الارسال ولو أرسلت مرة واحدة ربما أخطأ الحجر صاحبه وقد كانت (مسومة) أى معلمة باسماء أصحابها الامن عندنا حتى لا تبالى بالتغيير فيها بل (عند ربك) الذى رباك بالاطلاع على ان فى كل حجر خاصية بها يناسب صاحبه فاعتبر خاصية كل حجر فى التعذيب (للمسرفين) فى باب الشهوة باللواطة كيف وقد خيف اصابتها المؤمنين (فأخرجنا) قبل ارسالها باعلام لوط (من كان فيها) أى فى تلك القرية (من المؤمنين) وماشاع فى المجرمين لانه ما كان اعلام جماعة كثيرة (فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين) أى المنقادين ظاهرا فضلا عن الباطن فلم يكن فيهم منافق (و) كان تعذيبهم الدنيوى مفيدا لغيرهم اذ (تركنا فيها) أى فى تلك القرية (آية) تدل على اهلاكهم الدنيوى الدال على الاخروى (للذين يخافون العذاب الاليم) الاخروى (و) لا يختص بتعذيبهم اذ تركنا (فى) اهلاك أعداء (موسى) آية (اذ أرسلناه الى فرعون بسلطان مبين) أى حجة ظاهرة (فتولى بركنه) أى فاعرض عنها بقوته (وقال) فى دفع حجته الفعلية والقولية (ساحر أو مجنون فأخذناه وجنوده) بسلب قوتهم التى غلبوا بها أقرانهم وسلب عقولهم أيضا (فنبذناهم فى اليم وهو) أى النبذ لهم (مليم و) تركنا (فى عاد) آية هى اهلاكهم بعد سلب عقولهم أيضا (اذ أرسلنا عليهم) فى انتظار ريح المطر لانبات الزرع (الريح العقيم) التى لا تأتى بخير بل (ما تذر من شئ) وان كان من شأنه انماؤه اذا (أتت عليه الا جعلته كالرميم) أى الرماد المتفتت ومن سلب عقولهم اعتقدوها ريح المطر (و) تركنا (فى ثمود) آية هى اهلاكهم بعد سلب عقولهم (اذ قيل لهم) بعد عقر الناقة (تمتعوا) فى داركم (حتى حين) ثلاثة أيام (فعتوا) أى بالغوا فى الافساد خروجا (عن أمر ربهم) مكان التضرع (فأخذتهم الصاعقة) من نار غضب الله (وهم ينظرون فما استطاعوا من قيام) فضلا عن الفرار (وما كانوا منتصرين) أى ممتنعين بالالتصاق بالارض فلا وجه لعتوهم سوى قلة عقولهم (و) الاهلاك عن قلة العقل لا يختص بالمتأخرين بل تركنا فى (قوم نوح من قبل) آية هى اهلاكهم بعد سلب عقولهم حتى اختاروا الغرق على ركوب السفينة (انهم كانوا قوما فاسقين) أى خارجين عن أمره فاخرج عنهم عقولهم فلم يدفعوا ما يسهل دفعه عنهم (و) كيف لا يفسق من خرج عن طاعتنا بعد ظهور قوتنا وكمال انعامنا اما ظهور قوتنا فهو أن (السماء بنيناها بايد) أى قوة (و) اما كمال انعامنا فهو توسيعنا الرزق بها (انا لموسعون) الرزق بها كما وسعنا بناءها وكيف لا نستحق الطاعة (والارض فرشناها) أى مهدناها ليطيعونا عليها شكرا على استقرارهم واستمتاعهم بنعمها (فنعم الماهدون) وكيف لا يختلف جزاء من شكر وكفر (ومن كل شئ خلقنا

زوجين)

بالصوت عما هى فيه (قوله عزوجل يشرى) يبيع (قوله يطهرن) أى ينقطع عنهن الدم ويطهرن يغتسلن بالماء وأصله يتطهرن فادغمت التاء فى الطاء (قوله عزوجل يؤده) أى يثقله يقال ما آدك فهو لى آيد أى ما اثقلك فهو

زوجين) أي نوعين (لعلكم تذكرون) من تنوعه تنوع الجزاء واذا كنتم مجازين على الشكر بالخير وهو صرف النعم الى ما أنعم من أجله وأجله ايثار المنعم على ما سواه وعلى الكفران بالشر وأقله نسبة بعض النعم الى غيره (ففروا الى الله انى لكم منه) أي من الله لولم تفروا اليه (نذير مبين) ان يجازيكم على كفران النعم (و) لولم تفروا اليه (لاتجعلوا مع الله) بنسبة بعض النعم الى الغير (الها آخر انى لكم منه) أي من جعل الغير مشاركا في الانعام (نذير مبين) فان نسبوا انذارك الى الجنون والمعجزات المصدقة له الى السحر كان أخوف عليهم اذ (كذلك) فعلت الامم الهالكة من قبل فانه (ما أتى الذين من قبلهم من رسول الا قالوا) أي جهالهم هو (ساحر أو مجنون) كما صرح بنقله عن فرعون ولا موجب له سوى تقليد الآباء (أتواصوا به) أي هل أوصى بعضهم بعضا بهذا القول لكن لا يتصور مع تباعد الازمان والاماكن (بل) لا موجب له سوى الطغيان اذ (هم قوم طاغون) واذا نسبوك الى الجنون والسحر في الآيات القولية والفعلية (فتول عنهم) أي أعرض عنهم (فما أنت بملوم) بالاعراض عنهم وان أشبه ترك التبليغ (و) لكن لا تتركه بالكلية بل (ذكر فان الذكرى) وان لم تنفعهم (تنفع المؤمنين) الذين هم المقصودون من الخلق لا من سواهم اذهم العابدون (و) هم المقصودون لانه (ما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) أي لهذه الحكمة وان لم أرد اتمامها من بعضهم لاني ما أعطيتهم العقل لاعذبهم به دون سائر الحيوانات ولا ليرزقوا عبادي بما يكتسبون بعقولهم فاني (ما أريد منهم من رزق) لعبادي (وما أريد أن يطعمون) مما يكتسبون بعقولهم بل (ان الله هو الرزاق) لكل واحد فلا يستفيد منه شيأ كيف وانما يطلب للتقوى وهو بذاته (ذو القوة المتين) أي شديد القوة كاملها في الغاية (ف) لكون الله تعالى خالقهما للعبادته (ان للذين ظلموا) بابطال حكمته (ذنوبا) أي دلوا من العذاب يصب فوق رؤسهم (مثل ذنوب أصحابهم) الذين مضوا على طريقتهم وهم وان عجل ذنوبهم (فلا يستعجلون) فاني أعذبهم في الآخرة أشد من عذاب أصحابهم (فويل للذين كفروا) بالعذاب الاخروي بعد مشاهدة نظيره في الدنيا (من يومهم) الذي هو أعظم من أيام الماضين وهو (الذي يوعدون) دون أيام الماضين لكون العذاب عليهم أشد من عذاب الماضين لان عذابهم الدنيوي وان لم يصر كفارة لهم يرجى كونه مفيدا للتخفيف عنهم * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

* (سورة الطور) *

سميت به لانه لما تضمن تعظيم مهبط الوحي فالوحي أولى بالتعظيم فيعظم الاهتمام بالعمل سيما وقد عظم مصعد العمل وغرته وهذا من أعظم مقاصد القرآن (بسم الله) المتجلي بجماله وجلاله في هذه الامور التي أقسم بها (الرحمن) بايجاد المقسم به لاصلاح الافعال في العموم (الرحيم) بنفي دافعه ليتم الاصلاح فهو رحمة خاصة لمن أصلح له (والطور) أي طور سينين جبل بمدين

(قوله يتسنه) يجوز في مثله باثبات الهاء واسقاطها من الكلام فمن قال سانهت فالهاء من أصل الكلمة ومن قال سانيت فالهاء لبيان الحركة ومعنى لم يتسنه لم يتغير امر السنين عليه قال أبو عبيدة ولو كان من

سمع فيه موسى كلام الله فهو مجلى جمالى واندك بنور التجلى على مافى قصص الثعلبى فهو مجلى جلالى (وكتاب مسطور) هو التوراة نكره لانه علم جنس (فى رق منشور) تجلى فيه بالجمال من حيث هو هدى و بيان و بالجلال حين نسخ فامر بمحوه وسلط عليه التغيير بل الاحراق الكلى فى عصر بختنصر (والبيت المعمور) هو الكعبة المعمورة بالآيات البينات فهو مجلى جمالى لذلك اقتضى الطواف حوله والصلاة نحوه وبالجلال حين حولت القبلة الى صخرة بيت المقدس وحين رفع فى الطوفان وحين مخربه ذوالسويقتين من الحبشة أورده بعد الكتاب الذى هو الوحى لانه محل أعظم الاعمال المقصودة منه (والسقف المرفوع) وهو السماء التى هى مصعد العمل فهو مجلى جمالى وقد ارتفع عنه الكون والفساد مدة مديدة لكنها ستنشق وتنتثر كواكبها فتصير مجلى جلاليا (والبحر المسجور) أى الذى يصير نارا فيصير مجلى جلاليا بعد ان يكون ماء وهو مجلى جمالى أورده بعد السقف المرفوع للاشارة الى انه اذا ارتفع العمل الى السماء فاض منها على العبد من العلوم ما يجعله بحرا ومن المحبة ما يسجره بنار الشوق الى ربه (ان عذاب ربك) الذى ربى الكل بالجلال والجمال (لواقع) أقسم بمهبط الوحى وكتبه وما عمل به فيه وما ارتفع اليه وما نزل من ثمراته على ان من هتك بالوحى استحق العذاب لهتك حرمة هذه الاشياء المعظمة اتفاقا (ماله من دافع) من تربيته السابقة بالجمال ولا من غيرها وكيف لا يقع (يوم تمور) أى تضطرب من غضبه (السماء مورا) يفضى الى انشقاقها لئلا تكون مظلة لمن غضب عليهم (وتسير الجبال) عن وجه الارض (سيرا) يحركها لئلا تبقى مقر أهل الغضب واذا أثر غضبه على أهل المعاصى فى السماء والارض هذا التأثير (فويل يومئذ للمكذبين) الذين لا يبالون بمعاصيه أصلا كيف ولم يكن تكذيبهم بطريق المناظرة اذهم (الذين هم فى خوض) من الاعتساف والاستهزاء (يلعبون) بآيات الله ودلائله فويل لهم (يوم يدعون) أى يدفعون دفعهم الآيات والدلائل (الى نار جهنم دعا) عنيفا ويقال لهم استهزاء بهم (هذه النار التى كنتم بها تكذبون أ) تكذبون بها الآن (فسحر هذا) تصور بصورة النار عندكم كما قلتم فى المعجزات (أم أنتم لا تبصرون) نارا فضلا عن كونها سحرا كما لم تحسوا بدلائلها فكانكم لا تقرون بها ما لم تصلوها (اصلوها) لتحسوا عذابها احساسا يلجئكم الى الاقرار بحقيتها واذا كنتم لا تصبرون على تأمل الدلائل (فاصبروا) على مدلولها (أولا تصبروا) فان احساسه لا يتوقف على التأمل المتوقف على الصبر ولا يفيدكم الصبر الفرج فهما (سواء عليكم) وكيف يتفاوتان بالصبر وعدمه مع انه لا يحصل الفرج بنقص ما أنتم فيه لانه بقدر أعمالكم الذى يقتضيه دائما (انما تجزون ما كنتم تعملون) ووقوع الآفات على الامور المقسم عليها مع عظم قدرها و براءتها عن المعاصى لا يجوز وقوعها يومئذ على المتقين بل (ان المتقين) لتوقيهم أسباب هذا الغضب المؤثر فى السموات والارض كانهم قبل دخولهم الجنان (فى جنات) كيف (و) هم فى (نعيم) مع كون الخلق فى الاهوال وهم وان لم يدركوا نعيم الجنة يكونون (فاكهين) أى متنعمين (بما آتاهم ربهم) من المآكل والمشارب والحور (و) لولا يكفيهم انهم (وقاهم

الاسن لكان يتأسن وقال غيره لم يتسنه لم يتغير من قوله حما مسنون أى متغير وأبدلوا النون من يتسنن هاء كما قالوا تظنيت وتقضى البازى وحكى بعض العلماء سنه الطعام أى تغير (قوله عزوجل يمحق الله الربا) أى

ربهم عذاب الجحيم) الذى هو أعظم الاهوال المحيط بالخلائق فيقال لهم قبل دخول الجنة على مانقله القرطبى فى تذكرته فى باب بيان الحشر (كلوا واشربوا هنيئا) بلا تنغص (بما كنتم تعملون) من الاطعام لله والسقى له ثم ان نعيمهم يشبه نعيم أهل الجنة اذ يكونون (متكئين على سرر مصفوفة) حول العرش كيف (و) قد (زوجناهم بحور عين) على تلك السرر فى المحشر (و) لا يبعد الحاق حور المتقين بهم من غير ان يكون لهن من تقواهم اذ (الذين آمنوا) يلحقن بهم حورهم فى منازل الجنة وان لم يلحقن بهم فى المحشر كيف (واتبعتهم ذريتهم) فحكمنا لذريتهم (بايمان) من غير ان يتصفوا بالتصديق ولا يختص ذلك بالدنيا بل (ألحقنا بهم ذريتهم) فى المنازل الاخروية فالحاق الحور بهم بطريق الاولى لانه أتم فى التلذذ منهم (و) كيف لا يكون أتم فى التلذذ مع انا (ما ألتناهم) أى مانقصناهم (من عملهم من شئ) وكيف يكون حال المتقين دون حال المؤمنين مع انه (كل امرئ) من المؤمنين غير المتقين (بما كسب) من المعاصى (رهين) ولا رهين فى المتقين والرهين يشتد عليه الجوع والعطش (و) المتقون لا يقتصر فى حقهم على سد الجوع والعطش بل (أمددناهم) فى المحشر (بفاكهة ولحم مما يشتهون) ليزداد تنعمهم وقد زيد فيه باعظم من ذلك اذ (يتنازعون فيها) أى يتناولون فى تلك السرر (كأسا) أى خمرا (لا لغو فيها ولا تأثيم) أى لا يتكلم فيها بما لا يعنيهم ولا يفعلون ما يؤثمهم (ويطوف عليهم) بتلك الكأس زيادة فى التنعم (غلمان) لانهم مملوكون (لهم كأنهم) من بياضهم وصفائهم (لؤلؤ مكنون) أى مصون فى الصدف (و) اذا رأوا أنفسهم بهذا النعيم مع كون الخلائق فى الاهوال (أقبل بعضهم على بعض يتساءلون) عن سبب تنعمهم وخلاصهم (قالوا) أى بعضهم لبعض فى الجواب هذه الرحمة جزاء رحمتنا (انا كنا قبل فى أهلنا مشفقين) لكن هذه الرحمة ليست بمقدارها (فمن الله علينا) لانه أحق بالرحمة منا (و) يكفى من منته ان (وقانا عذاب السموم) أى ريح جهنم ثم قالوا أليس ذلك بمجرد اشفاقنا فى أهلنا بل بعبادتنا له (انا كنا من قبل ندعوه) أى نعبده من قبل فلا بد ان يحسن الينا (انه هو البر) أى المحسن على من يعبده (الرحيم) به رحمة خاصة واذا كان مقتضى رحمته وبره رفع العذاب الاخروى عمن اتقاه وعبده وان وقعت آفاته الدنيوية على الامور التى أقسم عليها فى أول السورة والتقوى والعبادة منوطتان بتذكيرك (فذكر) بالبيان المعجز الذى يدل على صدقك مع كونك خيرا فى نفسك داعيا اليه فى العموم (فما أنت بنعمت ربك) من البيان المعجز مع كونك خيرا فى نفسك داعيا اليه فى العموم (بكاهن) فان الكاهن لا يكون خيرا فى نفسه ولا داعيا الى الخير فى العموم (ولا مجنون) فان بيانك وان خرج عن المعهود بين العقلاء فليس بجنون اذ هو نقص واعجازه من غاية كماله أيقولون بعد هذا انك كاهن أو مجنون (أم يقولون شاعر) بلغ حدا عجز عنه أقرانه لكنه لا يتم أمره لانه بعد بلوغ الغاية (نتربص) أى ننتظر (به ريب المنون) ما يقلق النفوس من الحوادث التى هى أسباب الموت فينقطع أمره (قل) ربما ينقطع قبل ذلك أمر عنادكم اذ ينتشر أمرى بلا معارض (تربصوا فانى معكم من

يذهبه يعنى فى الآخرة حيث يربى الصدقات بكدرها ويمحيها (قوله جل وعز يبخس) أى ينقص (قوله عز وجل يلوون ألسنتهم بالكتاب) أى يقلبونه ويحرفونه (قوله يعتصم بالله) أى يمتنع بالله (قوله

المتربصين) أيأمرهم جنونهم بانه شاعر مع انه لاوزن لكلامه ولاقافية (أم تأمرهم أحلامهم) أى عقولهم (بهذا) القول (أم) طغيانهم اذ (هم قوم طاغون) مجاوزون حد العقل والجنون أيقولون ينزل به عليه شيطان (أم يقولون تقوله) أى اختلقه من عند نفسه ولم يقولوا ذلك عن علم بدخوله تحت قدرة الشيطان والبشر (بل) مع علمهم بخروجه عن قدرتهم ما لكن (لايؤمنون) مع علمهم باعجازه فان أنكروا اعجازه (فليأتوا بحديث) فضلا عن سورة (مثله ان كانوا صادقين) فى كونه مقدورا للبشر أو الشيطان أيقرون باعجازه ولا ينسبونه الى الله فهل ينسبونه الى العاجزين (أم) لا ينسبونه الى شئ فهل (خلقوا من غير شئ) خالقهم فان نسبوه الى العاجزين فهل خالقهم عاجز غيرهم (أم هم الخالقون) أنفسهم فهل خلقوا أنفسهم فقط (أم خلقوا السموات والارض) ولا ينكرون نسبة الحوادث الى المحدث (بل لايوقنون) ان المحدث يجب ان لايكون حادثا أيقولون بتفضيل الواجب (أم) بتسويته مع الحوادث لاتصافها بصفاته فيكون (عندهم خزائن ربك أم) بغلبتها عليه اذ (هم المسيطرون) أى الغالبون على الاطلاق أيقرون بربوبية الواجب وغلبته ولكن ينكرون ارساله بما نزل عليهم من السماء (أم لهم سلم) يصعدون فيه الى مقام سماوى (يستمعون فيه) انه ليس برسول (فليأت مستمعهم بسلطان مبين) كما أتى به الرسول أينكرون رسالته بالبديهة (أم) بالفكر الذى أداهم الى القول بانه (له البنات ولكم البنون) وهل ينكرون رسالته لضرر يلحقهم فى بدنهم (أم) فى مالهم اذ (تسئلهم أجرا) ولا يقتصر منه على قليل (فهم) مما تكلفهم (من مغرم) أى غرم عظيم (مثقلون) أى حاملون للثقل وهل يستغنون عنك بعقولهم (أم) بكشفهم اذ (عندهم الغيب فهم يكتبون) قواعد الشرع وما به كمال المعاش والمعاد أيريدون دفع رسالته بحجة (أم يريدون كيدا) برسول الله صلى الله عليه وسلم كما فعلوه فى دار الندوة (فالذين كفروا هم المكيدون) وهل لهم قوة الدفع والكيد بانفسهم (أم) باله آخر اذ (لهم اله غير الله) لايتصور ذلك تنزهت عن أثر هذا الدفع والكيد (سبحان الله) أى مثل تنزهه (عما يشركون) أى عن شركهم ولا يرون تنزهه عن ذلك أيضا (وان يروا) عقيب هذا القول (كسفا) أى قطعة (من السماء ساقطا) أى نازلا لتعذيبهم (يقولوا) أى من عدم خطور العذاب ببالهم على هذا القول (سحاب مركوم) أى تراكم بعضه على بعض واذا لم يبالوا بالكسف فتى يبالون بدلائلك (فذرهم) أى فاتركهم على ما هم عليه (حتى يلاقوا يومهم الذى فيه يصعقون) أى يموتون لنفخ الصور فيه لكونه (يوم لايغنى) أى لايدفع العذاب (عنهم كيدهم شيأ) من الدفع (ولاهم ينصرون) أى لايخلصون بجهة غير جهة الكيد (و) لايتركون الى يوم الصعق على الاطلاق بل (ان للذين ظلموا عذابا) فى القبر (دون ذلك) العذاب يوم الصعق (ولكن أكثرهم لايعلمون) عذاب القبر اذ لايرون على الميت بعد النبش أثره ولا يعلمون ان عذاب النائم لايدركه المستيقظ بحضرته (واصبر لحكم ربك) بامهالهم الى يوم الصعق أو القبر ولاتخف منهم (فانك باعيننا) بحيث نراك (وسبح) أى نزه ربك عن ان يعجز عن حفظك أو عن

(قوله عزوجل يغل) أى يخون ويغل يخون (قوله عزوجل يكبتهم) أى يغيظهم ويحزنهم ويقال يكبتهم أى يصرعهم لوجوههم (قوله جل وعز يجتبى) أى يختار (قوله عزوجل يستبشرون) أى يفرحون

تعذيبهم ملتبسا (بحمد ربك) على ان امهالهم لايخلو عن حكمة فافعل ذلك وقت مزيد الخوف (حين تقوم) عن مجلسهم فتخاف اغتيالهم (ومن الليل) الذى يغلب فيه الاغتيال (فسبحه و) سبحه (ادبار النجوم) أى عقيب ذهاب أنوار النجوم بالصبح اذهو أيضا وقت يغلب فيه الاغتيال * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

(سورة النجم)

سميت به لانه اقهر المضلين عند مبعثه ففيه دلالة على حقية ما بعث قطعا وهو من أعظم مقاصد القرآن (بسم الله) المتجلى بجلاله وجماله فى النجم لكونه قاهر الضلال ناشر الهداية (الرحمن) برفع الضلال والغواية عمن جعله آية مبعثه (الرحيم) بجعل جميع كلامه وحيا كثير الفوائد كانه يتجدد الوحى به بتجدد تلك الفوائد (والنجم اذا هوى) أقسم الله سبحانه وتعالى بالشهاب الذى كثر اسقاطه عند مبعثه قهر الشيطان اذ اصعد السماء لاستماع اخبارها والقائها الى أوليائه لاغواء الخلق بالاخبار عن الغيب على انه (ماضل) أى ما مال عن الصواب (صاحبكم) اذلم يؤثر فيه صحبتكم (وماغوى) بالاحتجاب عنه اذلو كان فيه أحدهما لم يكن لقهر الشيطان بارسال الشهاب عليه معنى كيف (و) لوضل أوغوى لم يخل كلامه عن مزج الهوى لكن (ماينطق) فى شىء من كلامه (عن الهوى) واذا لم يكن فى كلامه مزج الهوى وادعى انه وحى الهى لم تمكن دعواه ذلك عن هوى فعلم بالضرورة انه (ان هو) أى ما هو (الاوحى) كيف وقد كثرت فيه فوائد الهداية فكانه (يوحى) كل حين فائدة من فوائدها وانما خلا كلامه عن مزج الهوى لانه (علمه شديد القوى) أى شديد تأثير قوى صفاته وارادته وقدرته وكلامه فلا يقوى معها الهوى ان يؤثر كيف وهو (ذومرة) أى قوة فى ذاته وقوة ماسواه من تقويته فذهب عن نفسه اعوجاج الهوى (فاستوى وهو) أى صاحبكم عند استواء نفسه صار (بالافق الاعلى) الروحانى (ثم دنا) من ربه بالقرب من صفاته (فتدلى) أى تعلق بذاته باعتبار القرب الذاتى (فكان) فى هذا القرب (قاب قوسين) أى مقدار قوسى القرب الوجوب والامكان فى دائرة الوجود مع توهم خط فاصل بينهما (أوأدنى) باسقاط ذلك الخط المتوهم ولكن لم يصر بذلك الها بل عبدا منسوبا الى الهوية (فاوحى الى عبده ما أوحى) مما لايدركه العقل لكن لاياباه لذلك (ماكذب الفؤاد) الذى هو محل العقل (ما رأى) بالبصيرة (أ) تنكرون مالا يبلغه عقولكم (فتمارونه) أى تجادلونه (على مايرى) ببصيرته التى هى أصدق من العقل وهذه رؤية رسول الله صلى الله عليه وسلم ربه بالافق الاعلى حين نزل اليه ربه نزولا معنويا (ولقد رآه) أى ربه حين نزل (نزلة اخرى) غير نزوله بالافق الاعلى نوعا فتجلى ربه (عند سدرة المنتهى) أى عند الشجرة المثمرة تجليات اهل النهايات شبهت بالسدرة التى هى اكثر الاشجار ثمارا أوثمارها تشتمل على طعوم مختلفة حلاوة وحموضة وعفوصة فى ظاهره ومرارة ودسومة فى باطنه وانما كانت محل التجلى اذ (عندها جنة المأوى) التى يأوى اليها الخلق لرؤية

(قوله عزوجل يميز) ويميز الخبيث من الطيب أى يخلص المؤمنين من الكفار (قوله تعالى يفقهون) يفهمون يقال فقهت الكلام اذا فهمته حق فهمه وبهذا سمى الفقيه فقيها (قوله عز

الحق فتجلى له فى هذه الشجرة (اذ يغشى السدرة) من تجلياته (ما يغشى) مما لا يحصى كثرة وحسنا واليه أشار من فسره بالجراد من الذهب فمع حصول هذه التجليات له (مازاغ البصر) منه عن الحق الى تجلياته (وما طغى) برؤية كمال نفسه بجمعها وانما استعد لهذه التجليات برؤية آياته فانه (لقد رأى من آيات ربه الكبرى) ولم يحصل له بهذه التجليات ولا السدرة المنتهى ولا الجنة المأوى ولا للافق الاعلى الالهية (أ) ترون ظهوره بالالهية فى اصنامكم (فرأيتم اللات والعزى) مجلى الهيته مع انها وجوب الوجود المنحصر فى الواحد (و) أنتم لا تحصرونها فى الاثنين بل ضممتم اليهما (مناة الثالثة) لا باعتبار اتحادها بالاولين فى رؤية التوحيد بل باعتبار كونها (الاخرى) لاختصاصها بتجل ليس فى الاولين ومع وصفكم اياها بالالهية فى أصنامكم وصفتموها بالانوثة فجعلتم اللات من الله والعزى من العزيز ومناة من المنان ثم جعلتموها بنات الله (ألكم الذكر وله الانثى) فان صح له الولد (تلك اذا قسمة ضيزى) أى عوجاء لا يرضاها عاقل لنفسه فلا وجود لها الا فى ألفاظكم كالهيتها (ان هى الا أسماء) خالية عن المعانى التى وضعت لها وانما وضعت اذ (سميتموها أنتم وآباؤكم) لكنه لا يصح الا بتجوز او نقل ولا ترون اطلاقها بالتجوز او بالنقل من عندكم فلا بد من نقل الشرع لكن (ما أنزل الله بها من سلطان) بل على خلافه لكن لا يتبعونه لانهم (ان يتبعون الا الظن) مثل ان يسموا آباءهم فظنوا انهم لا يقولون الا عن دليل (و) لا يتبعون كل ظن بل (ما تهوى الانفس) كتقليد الآباء (و) يرجحونه على الادلة القطعية فانهم (لقد جاءهم من ربهم الهدى) أى الدلائل القطعية لكنهم رجحوا عليها متابعة آبائهم عن هوى أنفسهم أللانسان ما ظنه وهواه (أم للانسان ما تمنى) فان تمنوا من الاصنام قضاء حوائجهم الدنيوية أو الاخروية فهلا يتمنونه ممن يوقنون قدرته عليه وهو الله سبحانه وتعالى (فلله الآخرة والاولى و) ان زعموا أن التمنى على الله انما يتم بشفاعتها رد بأنها ليست بأقرب من الملائكة السماوية مع انه (كم من ملك فى السموات لا تغنى) أى لا تنفع (شفاعتهم شيأ) من النفع (الا من بعد أن يأذن الله) لهم بالشفاعة ولا يأذن الا (لمن يشاء) ان يفعل به الخير بواسطته (و) انما يفعل الخير بالواسطة لمن (يرضى) به من وجه لكنه لقصوره يحتاج الى الواسطة وهؤلاء ليسوا بمرضيين لله لعدم ايمانهم بدوام ربوبية الله عليهم اذ لا يؤمنون بالآخرة ولا الملائكة لانهم يجترؤن عليهم بما يهينهم (ان الذين لا يؤمنون بالآخرة) فلا يبالون بفساد العقائد والاقوال فى الله والملائكة (ليسمون الملائكة تسمية الانثى و) انما قلنا باجترائهم لانهم (ما لهم به من علم) أى دليل بل شبهة (ان يتبعون الا الظن) الحاصل من حسن ظنهم بآبائهم القائلين به (وان الظن) فى باب الاعتقادات (لا يغنى من) طلب دليل للاعتقاد (الحق شيأ) من الاغناء لكنهم لا يطلبون الدليل بل يعرضون عنه وان خوفوا بنا (فأعرض عن من تولى) أى أعرض (عن ذكرنا) لعدم ايمانه برجوعه الينا (و) لا يلتفت الى دلائله لانه لا يريده بل (لم يرد الا الحيوة الدنيا) اذ يرى غاية سعادته التنعم بلذائذها

وجل يستنبطونه) أى يستخرجونه (قوله يألمون كما تألمون) أى يجدون ألم الجراح ووجعها مثل ما تجدون (قوله يستنكف) المعنى يأنف (قوله يجير منكم)

لاقتصار نظره على المحسوسات (ذلك مبلغهم من العلم) اذ لم يوجد الله فيه علما بالذات
الحقيقية العقلية ولا بالحسية التى تكون هناك وليس ذلك لبخل من الله بل لعدم استعداده له
(ان ربك هو اعلم بمن ضل) اى كان استعداده الضلال (عن سبيله) بعد مبالغته فى بيانه
(وهو اعلم بمن اهتدى) اى كان استعداده الهدى وان لم يبالغ له فى بيانه كعامة المقلدين
للعلماء (و) كيف لا يكون فعله بحسب الاستعدادات وقد وضع كل شئ فى موضعه
مع ان له ان يضعه فى غير موضعه اذ (لله ما فى السموات وما فى الارض) فهو انما وضع
كل شئ ليدل على الجزاء (ليجزى الذين أساؤا) باتيان الحكمة دون غايتها (بما عملوا)
فانها وان كانت مخلوقة لله تعالى لكنها لما كانت بحسب استعداداتهم واختيارهم وقد
اتصفوا بها اتصافا يوجب لهم موضعا نازلا أنزلهم فيه (ويجزى الذين احسنوا)
بابلاغ الحكمة غايتها (بالحسنى) أى بالمثوبة التى هى أحسن من اعمالهم عشر مرات
فصاعدا لا بحسب الاستعداد المحض بل تفضلا منه ولذلك أسقط عنهم استعداد الحاصل
من اكتساب الصغائر بلا اصرار عليها فهم (الذين يجتنبون كبائر الاثم) الموجبة للحد
او الموعود عليها بالشدة (والفواحش) التى يكون فسادها أكبر من فساد الاول بل
يجتنبون المعاصى كلها (الا اللمم) أى ما قل من الصغائر فانها مغفورة لهم بمجرد اجتناب
الكبائر والفواحش وان لم يكن معها حسنات زائدة تفضلا من الله تعالى بستر استعدادها
ولا يبعد ذلك على الله (ان ربك واسع المغفرة) أى الستر لها كيف وقد ستر على المحسنين
استعدادهم من منشئهم الارضى والدموى اذ (هو أعلم بكم اذ أنشأ كم من الارض) فلا
تخلون عن استعداد جاذب اليها (واذ أنتم أجنة) تغتذون بدم الطمث اذ لا غذاء لكم سواه
(فى بطون أمهاتكم) فلا تخلون عن استعداد الخبث (فلا تزكوا أنفسكم) عن هذا
الاستعداد اذا احسنتم واجتنبتم الكبائر لكنه رجح استعداد التقوى منكم اذ (هو أعلم
بمن اتقى) مقتضى استعداد الخبث لكنه أمر خفى لا يطلع عليه سوى علام الغيوب وان
بالغ فى تزكية النفس وتصفية القلب (أ) ترى الاطلاع على غيب الله لغير المتزكى مع عدم
الاطلاع على غيب النفس للمتزكى (فرأيت الذى تولى) أى أعرض عن التزكية بل عن
أصلها وهو الايمان بالله وهو الوليد بن المغيرة اتبع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له
مشرك تركت الاشياخ وضللتهم فقال انى خشيت عذاب الله فقال ان أعطيتنى كذا من المال
تحملت عنك (وأعطى قليلا) فى مقابلة العذاب الشديد الابدى (وأكدى) أى قطع
عطاء الباقى (أعنده علم الغيب) بأن الآخذ تحمل عنه هذا العذاب واسقط عنه لا بطريق
الاستدلال من الشاهد على الغائب لمخالفته ما يرى على من خرج على الملوك بهذا الطريق
وكأنه يدعى الكشف على خلاف مقتضى العقل (فهو يرى) اكوشف بذلك على خلاف
كشف الانبياء (أم لم ينبأ بما فى صحف موسى) أى صحف التوراة الماضية فى مواضع كثيرة
على خلاف ذلك مع صحة كشفها عند من يعتد به من العقلاء (و) لو زعم انه لا يعتد بكشفه

بكسب بكم من قولهم فلان جريرة أهله وجارمهم أى كاسبهم (قوله عزوجل يتيهون) أى يحارون ويضلون (قوله عزوجل من الناس) أى يعصمك من الناس

وانما يعتذر بكشف ابراهيم عليه السلام وانه متمسك بدينه فكانه لم ينبأ بما في صحف (ابراهيم) الذى كذب عليه بانه متمسك بدينه لانه مشرك وابراهيم (الذى وفى) التوحيد حقه اذ لم يستعن بجبرئيل وميكائيل عليهما السلام على نار نمرود حين دعواه الى الاستعانة بهما وقد نص فى صحفهما (الاتزر) أى أنه لا تحمل نفس (وازرة) أى حاملة ثقل معاصيها (وزر) أى ثقل معاصى نفس (أخرى و) غاية المتحمل انه يحمل وزر كفره وفسوقه ووزر اضلاله لا وزر كفر الغير وفسوقه لما فى صحفهما من (أن ليس للانسان الا ما سعى) والمتحمل ما سعى لكفر المتحمل عنه وفسوقه (و) لا يزول وزر الساعى بحال لما فى صحفهما من (ان سعيه سوف يرى) اذ يظهر بالصورة القبيحة ويكفى فى التعذيب (ثم) لا يقتصر عليه بل (يجزاه) أى ذلك السعى (الجزاء الاوفى) أى الكامل بادخال النار كيف (وأن الى ربك) الذى هو أعظم الاسماء الالهية ومن شأن الكامل التكميل (المنتهى) فيكمل الجزاء لا محالة ولا يبعد منه تكميل الجزاء فانه تكميل الفرح والحزن (و) قد كملهما فى كثير من الناس (أنه هو أضحك) بتكميل الفرح (وأبكى) بتكميل الحزن (و) لا يبعد منه المبالغة فيهما (أنه هو امات) فأبلغ فى ابكاء أهله (واحيا) فأبلغ فى اضحاك أهله (و) لا يلزم انقلاب أحدهما بالآخر فى الجزاء فان الله تعالى قد يخلق ما لا ينقلب (أنه خلق الزوجين) اللذين لا ينقلب أحدهما بالآخر (الذكر والانثى) وان كانت مادتهما قابلة للانقلاب لكونهما (من نطفة) من غير اعتبار ضميمة بل بمجرد الامناء (اذا تمنى و) اذا كان من سنته ان يخلق من المنى الزوجين المختلفين لحكمة ابقاء النوع علم انه لا يترك مقتضى الحكمة من الجزاء المرتب على النشأة الاخروية (أن عليه النشأة الاخرى) باخراج الحى من الميت اخراج الانسان من النطفة (و) كيف يترك النشأة الاخروية مع (أنه هو أغنى) بعض الناس فلا بد من سؤاله ما فعل فيما اعطاه من ماله (و) لو لم يسأل من اعطاه قدر كفايته فلا بد وان يسأل من (اقنى) أى اعطاه ما يدخره فلا بد وان يسأله عما فعل بالمحتاجين كيف (و) انما أغنى من أغنى وأقنى من أقنى ليشكره وقد ابدله بعضهم بالكفر فعبدوا الشعرى مع (انه هو رب الشعرى) كوكب مضى خلف الجوزاء ويسمى العبور وكاب الجبار سن عادتها ابو كبشة لقطعها السماء طولا وسائر الكواكب تقطعها عرضا وثمة شعرى اخرى تسمى الغميصاء لكنها اخفى منها وبينهما المجرة وعبادة غير الله موجبة لعقابه الاخروى (و) قد دل عليه باهلاك أقوام (أنه أهلك عادا الاولى) قوم هود لعبادتهم الاصنام والثانية عاد ارم (و) اهلك (ثمود) لعقرهم الناقة التى هى آيتهم فكيف لا يستحقه جاحد الآيات الكثيرة ويدل على انه عقاب انه عم الكل (فما أبقى) أحدا منهم وان كان العاقر معدودا (و) ليس مما يختص بالفريقين بدليل انه اهلك (قوم نوح من قبل) لا بطريق الابتلاء لانه انما يتصور مع الصلاح ولم يكن لهم (انهم كانوا هم أظلم) بايذاء نوح وضربه حتى لا يكون به حراك (وأطغى) فى صد الناس عنه وكانوا يتواصون ان لا يسمعوا له (و) استمرت تلك السنة بعد الفريقين أيضا

اذ

عنه (قوله عز وجل ويمنعه) عنه (قوله عز وجل ينأون عنه) أى يتباعدون من المعصية (قوله عز وجل للعبد من هذا انما هى منعه عليك وعصمة الله عز وجل عنك منهم ولا يقدرون

اذ (المؤتفكة) قرى قوم لوط (أهوى) أى اسقط بعد رفعها الى السماء ليجعل عاليها سافلها (فغشاها) أى البسها من العذاب (ماغشى) من الرمى بالحجارة واذا كان الله تعالى منعما بالاغناء والاقناء ومرسلا للرسل وقاهرا للاعداء لنصرهم وقد جعله سوطا للاولياء ليسوقهم الى الجنات والقرب والكرامات (فبأى آلاء ربك) ايها الجاحد (تتمارى) أى تدفع بالجدال وقد نهيت عن الجدال فى آلاء الله على ألسن النذر ولم يقتصر على من مضى منهم بل (هذا) أى محمد صلى الله عليه وسلم (نذير) واقل مافيه انه (من النذر الاولى) فيخاف على من جادله أن يصيبه مثل ما أصاب مجادليهم فان لم يصبهم فى الدنيا فلقرب العذاب الاخروى فانه (أزفت الآزفة) أى قربت القيامة الموصوفة بالقرب فى العقول لكن (ليس لها من دون) بيان (الله كاشفة) تكشف عن تفاصيلها فبينها الله بهذا الكتاب المنزل على هذا النذير (أ) تنكرون هذا الحديث المبين لها بتفاصيلها بل اذا سمعتم تفاصيلها (فمن هذا الحديث تعجبون و) اذا رأيتم مبالغته فى بيانها بالوجوه الكثيرة (تضحكون و) لا تبالون لخوفاته حيث (لا تبكون و) ذلك لانه لا يؤثر فيكم اذ (أنتم سامدون) أى متكبرون وانما يؤثر فى المتذلل لله فهو علاجكم (فاسجدوا لله) كسرا لهذا التكبر المؤدى الى شدائد القيامة (واعبدوا) بوجوه العبادة شكرا على ما أنعم عليكم بما لا يحصى سيما بهذا الحديث فافهم * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

(سورة القمر)

سميت به لانه من آيات الله فى نفسه وانشقاقه من أعظم آيات نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فوق شق البحر والتصرف فى الريح وآيات القيامة بتخريب العالم الدال على حدوثه وهذه من أعظم مقاصد القرآن (بسم الله) المتجلى بكمالاته فى الساعة (الرحمن) بتقريبها فى نظر العقل ليدعو الى اصلاح العمل (الرحيم) باظهار آية تدل عليها وعلى قربها وصدق من اخبر عنها (اقتربت الساعة) أى دنت القيامة فى نظر العقل كما تقرب ساعة فساعة اذ الانسان لم يعط العقل لتعذيبه مع اراحة البهائم عنه بل للنظر الى العواقب التى اجلها خالص التنعيم أو التعذيب وليسا فى الدنيا فلا يكون بالتناسخ الدنيوى (و) بالنظر الى علاماتها التى تشبه خواصها من انشقاق السماء اذ ازالت شبه امتناعه حيث (انشق القمر) فانه ثبت بالتواتر وتواتر من الآية الدالة عليه روى عن ابن مسعود انه قال حتى رايت حراء بين فرجتى القمر فقال كفار قريش سحركم ابن ابى كبشة فقال بعضهم ان كان سحركم فلا يسحر الارض كلها فاسألوا السفر فبعثوا فى الآفاق فقالوا رأينا مثل ما رايتم فقيل سحر مستمر ولا يضر عدم تواتره بين جميع اهل الارض اذ ليس فى حد واحد لجميعهم وربما يحول بينه وبين قوم سحاب أو جبل ثم عادة الناس بالليل الهدو واغلاق الابواب ولا يكاد يعرف امور السماء الا من رصدها ولذلك يخفى الخسوف على الاكثر وكثيرا ما يحدث التفاوت بعجائب يشاهدونها من انوار ونجوم لا يعلم بها الاكثر والدليل على خلاف الوجود غير مسموع على ان شبهتم أوهن

مدركه واحده يانع مثل تاجر وتجر يقال ينعت الفاكهة وأينعت اذا أدركت (قوله عز وجل يقترفون) أى يكتسبون والاقتراف الاكتساب

من نسج العنكبوت وهى ان لها ميلا مستديرا والخرق انما يكون بالمستقيم وهو يقتضى ثبوت مبدئه وبين المبدأين تناف ورد بأنه لا يمتنع اجتماع المبدأين وانما يمتنع اجتماع الحركتين على أنهما اجتمعا فى دحرجة الكرة ولا يمتنع تعاقبهما او بعدمهما الاستدلال بامتناع الحركة المستقيمة على المحدد اذ لا يبقى محددا وسائر الافلاك على طبيعته فهذا قياس بلا جامع على ما لا يتم الا فى المحدد (و) ليس انكارهم الساعة لعدم مايدل عليها بل لانهم اعتادوا انهم (ان يروا آية) تدل على وجود الله أو توحيده أو النبوة أو القيامة (يعرضوا) عن دلائلها وان كانت بديهية (و) يتمسكوا فى انكارها باوهى الشبه بأن (يقولوا سحر) مع ظهور الفرق بين المعجزة والسحر فان قيل كيف سحر الدنيا او كيف بلغ سحره السماء يقولوا سحر (مستمر) يعم الارض والسماء والازمنة والخلق (و) لو ذكر لهم معجزة قولية لا مجال للسحر فيها أو دليل عقلى أو نقلى من كتب الاولين (كذبوا و) لم يكن تكذيبهم عن نظر بل عن تعطيله حيث (اتبعوا أهواءهم و) لم تكن لهم شبهة قادحة فى دلالة المعجزة أو الدليل العقلى أو النقلى بل (كل أمر مستقر) بحيث لا يلتفت العقل منها الى شبهة تورد عليها ولو اوردت كما فى مقابلة البديهيات (و) لم يكن مدلول تلك الدلائل مما لا يبالى لها عنى الساعة فانه (لقد جاءهم من الانباء) أى الاخبار الصادقة فى اهوالها وشدائده (ما فيه مزدجر) أى زجر كامل وهى لو لم تكن من الانباء لوجب قبولها لانها (حكمة بالغة) أى علم محكم بلغ غاية التحقيق فى نفسه فاذا لم تغن تلك الحكمة بنفسها (فما تغن النذر) بها وان ايدوا بالمعجزات الكثيرة فاذا تولوا عنك وعن انبائك التى هى الحكمة البالغة يوم لا يظهر لهم اظهار الحاجة الى تعرف ذلك للتوقى عن ضرر اهوال الساعة (فتول عنهم) أى اعرض عن تعريفهم وشفاعتهم يوم يحتاجون الى ذلك كل الاحتياج (يوم يدع الداع) اسرافيل (الى شئ نكر) لم يعرفوه لاعراضهم عن معرفته فى الدنيا ولا يمكنهم معرفته يومئذ بالبصر لكونهم (خشعا) أى ذليلا (أبصارهم) بحيث لا يمكنهم النظر اليه من فظاعته ولو امعنوا النظر لم يمكنهم التأمل فيه لوقوعه حين (يخرجون من الاجداث) أى القبور من غير تاخير يفيدهم أنسا بتلك المواطن والاجتماع يتعاون فيه بعضهم ببعض فى النظر والتأمل لوقوعه حال تفرقهم (كأنهم جراد منتشر) ولا يكون لهم فى الانتشار استراحة ساعة يتأتى معها النظر لكونهم (مهطعين) أى مسرعين (الى الداع) من غير تلبث يستريحون فيه ومن ثمة (يقول الكافرون هذا يوم عسر) لا استراحة فيه ساعة ولا انس لشدائده واهواله المنكرة اذ يغيرهم من شديد الى أشد ومن منكر الى انكر وكما تتولى عنهم هنالك فكذا ههنا كيف والاصرار على دعوتهم مع إبائهم ملجئ الى دعاء استئصالهم بحيث لا يبقى لهم نسل يرجى اسلامه كما وقع لنوح مع قومه فانه (كذبت قبلهم قوم نوح) بالحكمة البالغة التى جاء بها فايدها بمعجزاته (فكذبوا عبدنا) الذى علموا انتسابه الى عظمتنا بجمعيته (وقالوا) لمن نظر فى حكمته هو (مجنون) وكلامه جرية (و) آذوه فوق ما يؤذى المجانين حتى (ازدجر) عن التبليغ

ويقال يحترزون أى يدعون والقرفة التهمة والادعاء (قوله عز وجل يخرصون) يحدسون يريد الخمن وهو بالظن من غير تحقيق وربما أصاب

(فدعا

(فدعاربه) الذى رباه بالحكمة التى يغلب بها الخصوم (انى مغلوب) لعنادهم (فانتصر) لاغلبهم بالقهر بدل غلبة الحكمة (ففتحنا ابواب السماء) التى فتحت لافاضة الحكمة التى بها حياة الارواح والقلوب (بماء منهمر) أى منصب فوق قدر الحاجة ليصير سبب الحياة الظاهرة سبب الهلاك (وفجرنا الارض) التى هى منبت الارزاق التى هى اسباب البقاء (عيونا فالتقى الماء) الارضى والسماوى ليجتمعا (على امر قد قدر) من اهلاكهم الكلى بعد ما كان سبب الحياة والبقاء لانهم جعلوا الحكمة التى بها كمال الروح والقلب سبب نقصهما وهو الجنون (و) لم نهلك نوحا لانا (حملناه على) سفينة (ذات الواح) غلاظ لا تنكسر بالامواج (ودسر) أى مسامير كبار تمنعها من التفرق ولا يخاف عليها الغرق اذ كانت (تجرى باعيننا) أى بحفظنا وانما خصصناه بالنجاة ليكون (جزاء لمن كان كفر) أى لنوح الذى جاءهم ببحر من العلم وسفينة من الاعتقادات والاعمال والاخلاق فما ردوهما اغرقهم الله ونجاه والمؤمنين وامابجزاء تحمله المشاق فباق (و) لكونه جزاء يعتبر به اللاحقون (لقد تركناها آية فهل من مدكر) تذكرة لمن بعدهم ان الماء قد فاق الجبل حتى جرت عليه مثل هذه السفينة الكبيرة (فكيف كان عذابى) بالاغراق لمن لم يكن فيها (و) كيف كان حال (نذر) بالنجاة عنه هذا لمن راى السفينة (و) من لم يرها (لقد يسرنا القرآن للذكر) بهذه السفينة وغيرها (فهل من مدكر) بوجه من وجوه تذكيره ثم اشار الى ان عدم التذكير لا يمنع العيل بل يوجب مزيد الشدة فيه فانه (كذبت عاد) هودا وحكمته ولم يعتبروا بما مضى على قوم نوح (فكيف كان عذابى) عليهم اشد من عذاب قوم نوح (و) كيف كان حال (نذر) فى النجاة اعجب من حال نوح (انا ارسلنا عليهم ريحا صرصرا) شديدة الصوت لغلبة الاهوية الفاسدة عليهم المانعة من الاعتبار بما جرى على قوم نوح وهى وان كانت بشرى بين يدى الرحمة لكنها فى الايام السعدة وهذه كانت (فى يوم نحس مستمر) لا تنقطع نحوسته بمجىء يوم سعد لا تنهاتهم الى حيث (تنزع الناس) أى تقلعهم عن اماكنهم ولو فى حفر حفروها فندق رقابهم (كانهم اعجاز نخل) أى اصول نخل بلا فرع (منقعر) أى منقلع ولم تصب هودا ولا المؤمنين (فكيف كان عذابى) مختصا بالكافرين (و) كيف كان حال (نذر) نجوا بلا واسطة سبب كسفينة نوح فالعبرة ههنا ازيد ولكنه لمن شاهد (و) من لم يشاهده (لقد يسرنا القرآن للذكر) أى لذكر مثله وما يفوق عليه (فهل من مدكر) بشئ من اذكاره ولا يختص هذا بانكار الحكمة بل يعم انكار الرسل حتى لا يقال الواجب على كل شخص متابعة عقله لا الرسل فانه (كذبت ثمود بالنذر) دون حكمتهم (فقالوا أبشرا منا) لا من الملائكة المتصورين بصورة البشر (واحدا) يخالف جماعة العقلاء (نتبعه انا اذا) لمخالفة عقولنا وعقول جماعة العقلاء (لفى ضلال و) هو موجب (سعر) لان الواجب متابعة عقله أو عقل الجماعة الكثيرة على ان أمر الارسال مستبعد (ءألقى) من السماء (الذكر عليه) أى الوحى (من بيننا) مع تقاربنا فى العقل فلا القاه (بل هو) أى مدعيه (كذاب أشر) أى متكبر

وربما أخطأ (قوله عز وجل يغنوا فيها) أى يقيموا فيها ويقال ينزلوا فيها ويقال يعيشوا فيها مستغنين والمغانى المنازل واحدها مغنى (قوله تعالى

على قومه بهذه الدعوى فقال تعالى انهم وان علموا صدقه بالمعجزات وكذبهم في ردما يشبه
الضروريات (سيعلمون غدا) يوم استمرار العذاب عليهم (من الكذاب الاشر) هل هو
القائل باستحالة الالقاء فتكبر على آيات الله أوغيره (انا مرسلوا الناقة) التي هي من اسباب
هذا العلم قبل ذلك اليوم (فتنة لهم) أي اختبارا (فارتقبهم) أي انتظرهم هل يرونها من
اسباب هذا العلم أم بابة عليهم باهلاكهم واهلاك مواشيهم (واصطبر) لهذه الرؤية أياما
(ونبئهم) أي اعلمهم بهذا الاختبار (أن الماء قسمة بينهم) أي بين أنفسهم ومواشيهم وبين
الناقة (كل شرب محتضر) أي كل يوم في وقت الشرب يحضره صاحب النوبة دون غيره
مبالغة في رعاية القسمة ثم لم يكفهم ومواشيهم تلك القسمة فاضطروا الى قتلها (فنادوا
صاحبهم) قدار بن سالف ليصحبوه في شقاوته (فتعاطى) أي فتناول السيف وكان كافيا
في المعصية ولكن لم يكتف به (فعقر) أي قتل الناقة (فكيف كان عذابي) على عقر الناقة
التي هي آيتي فضلا عنه على الكفر بصالح (و) كيف كان حال (نذر) في النجاة عنه مع كونه
فيهم (انا ارسلنا عليهم صيحة واحدة) من جبرئيل تناسب ما حصل من الناقة حال تعذيبها
بالقتل فماتوا (فكانوا كهشيم المحتظر) أي الحشيش اليابس الذي يجمعه صاحب الحظيرة
لماشيته أو كالشجر اليابس الذي يأخذه من يعمل الحظيرة ففيه عبرة لمن رأى (و) من لم ير
(لقد يسرنا القرآن للذكر) أي لذكر امثاله ومافوقه (فهل من مدكر) بشئ من امثاله
وكيف يرخص الانسان ترك متابعة الانبياء اكتفاء بمتابعة العقل وكثيرمنهم يجعلونه تابعا
لهواهم كقوم لوط علموا قبح الفاحشة ولكن جعلوا عقلهم تابعا لهواهم فكذبوا الرسل فانه
(كذبت قوم لوط بالنذر) الذين انذروهم العذاب عليها فاقتضى ذلك اقامة الحد الدنيوي
عليهم (انا أرسلنا عليهم حاصبا) أي من يرميهم بالحصباء الحجارة الصغار (الا آل لوط) بتبعه معه
(نجيناهم) أي ابعدناهم عن مكانهم (بسحر) قبيل مؤاخذتهم بالصبح (نعمة من عندنا)
باعلامنا اياهم لانهم شكروا نعمة الشهوة فلم يصرفوها الى غير طلب النسل الذي خلقت له
(كذلك نجزي من شكر) بالزيادة في تلك النعمة أوغيرها (و) لم يسقط هذا الحد عنهم العذاب
الاخروي لكفرهم فانه (لقد أنذرهم بطشتنا فتماروا) أي تنازعوا (بالنذر) فكفروا
(و) لم يكن مؤاخذتهم قبل ظهور المعجزة فانهم (لقد راودوه عن ضيفه) ليذهبوا بهم
(فطمسنا اعينهم) ليكون معجزة مصدقة لانذاره (فذوقوا عذابي و) اثر ما قاله (نذر) هو
وان كان نوعا من العذاب لم يقتصر عليه بل (لقد صبحهم) أي دخل عليهم وقت الصباح
(بكرة) أي اول البكرة التي هي وقت نزول الرحمة (عذاب مستقر) دنيوي ثم برزخي ثم
اخروي (فذوقوا عذابي و) اثر ما قاله (نذر) ضما للعذاب العقلي الى الحسي (و) هذا
وان لم يكن محسوسا في الدنيا يذكره القرآن (لقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر و)
كيف يوجب على الانسان متابعة عقله وان لم يتبعه هواه فانه كثيرا ما يدعوه الى التكبر كآل
فرعون فانه (لقد جاء آل فرعون النذر) فدعاهم عقلهم من عزتهم الى التكبر على الله

(قوله عزوجل اليم) البحر (قوله عزوجل ينكثون) أي ينقضون (قوله عزوجل العهد) (قوله عزوجل يعرشون) أي يبنون (قوله عزوجل يعكفون) أي يقيمون

وآياته

وآياته حتى (كذبوا بآياتنا كلها) الدالة علينا وعلى صفاتنا وتوحيدنا وصحة ارسالنا (فاخذناهم أخذ عزيز) أى غالب غير مغلوب (مقتدر) على كل ماأراد من الشدة والادامة ولم يقل ههنا فكيف كان عذابى ونذر لفظاعة شأنهم بحيث لايحتاج الى مدكر على ان الكتب السابقة مملوءة به (أ) تزعمون ان عزته وقدرته انما هى بالنسبة اليهم لا الينا اذ (كفاركم) بزعمكم (خير من أولئكم) فى العزة والقدرة (أم) تزعمون ان أمر العزة والقدرة بالنسبة اليهم والينا بالسوية لكن (لكم براءة) من الله (فى الزبر) التى أنزلها الله ثم هل لهم براءة من القتال (أم) لا براءة منه لكن (يقولون نحن) لاتنا (جميع) أى جمع كثير (منتصر) لا بل (سيهزم) أى ينكسر (الجمع و) لايمكنهم الرجوع بعده الى القتال بل (يولون الدبر) تولية مستمرة وهو وان أشبه مؤاخذة الاولين فليس موعدهم القتال وان كان داهية مرة عليهم بافنائهم لكن (بل الساعة موعدهم و) (الساعة أدهى وامر) حتى يحلوا الموت لهم كيف ولايصلون الى مايشتاقون اليه من اللذات ويتألمون بانواع الآلام (ان المجرمين فى ضلال) عن لذاتهم (وسعر) لانهم ضلوا عن الحق واغضبوه وينضم الى ذلك الاهانة الفعلية (يوم يسحبون) أى يجرون (فى النار على وجوههم) تنكيسا لهم على تكبرهم على الله وآياته والاهانة القولية اذ يقال لهم (ذوقوا مس سقر) أى النار القالعة للجلد لما أذاقوا الانبياء عليهم السلام شدائدهم فعلا وقولا ولا ظلم عليهم فى ذلك وان كان الكفر والمعاصى من خلق الله (انا كل شئ خلقناه بقدر) ورتب المسببات على اسبابها وهى اختيارهم لها واستحسانهم اياها وكانا تابعين لاستعدادهم (وما امرنا) الذى به الايجاد (الا) كلمة (واحدة) يكون كل شئ بمقتضى استعداده فنفذت فى الحقائق (كلمح بالبصر) فى السرعة (و) لايبعد على الله الاهلاك باسباب يخلقها فانا (لقد أهلكنا أشياعكم) بالامراض خلقناها فيهم (فهل من مدكر) يجعل الامور الغائبة مقيسة على الحاضرة (و) يكفى فى التعذيب بهذه الامور اخراج الزبر التى كتب فيها عملهم اذ (كل شئ فعلوه فى الزبر) كيف (و) قد جمع فيها افضاحهم اذ (كل صغير وكبير مستطر) ويزيدهم عذابا فوات الجنات والدرجات عليهم وحصولها لاعدائهم (ان المتقين فى جنات) بدل كون المجرمين فى ضلال (ونهر) بدل كونهم فى سعر (فى مقعد صدق) بدل سحبهم على وجوههم لانهم حصلوا العقائد الصادقة والاعمال الخالصة (عند مليك) هو القوى المتسلط لقوة تسلطهم على اهويتهم (مقتدر) لاقتدارهم على أنفسهم عند تسلطها عليهم * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

أى يعدون فى السبت) أى يعتدون ويجاوزون ماأمروا به (قوله عز وجل يسبتون) أى يفعلون سبتهم أى يدعون العمل

*(سورة الرحمن)

سميت به لانها مملوءة بذكر الآلاء الجليلة وهى راجعة الى هذا الاسم (بسم الله) المتجلى بجمعيته فى القرآن والانسان (الرحمن) بتعليم القرآن وخلق الانسان (الرحيم) بافاضة سائر

الآلاء (الرحمن علم القرآن) أى هذا الاسم الذى له عموم الرحمة مع جلالتها اختص بتعليم القرآن ولاجل تلك الرحمة (خلق الانسان) ولاظهار ما فيه (علمه البيان) ولما كان متفاوتا تفاوت الشمس والقمر فى اظهار المحسوسات كانت له مراتب منتهاها القرآن على ان فهمه أيضا على مراتب لاتحصل بمرة واحدة بل بحساب معلوم كما انه فى المحسوسات (الشمس والقمر بحسبان) أى يجريان فى البروج والمنازل بحساب معلوم (و) مراتب الكمال فى ذلك بانقياد القوة النباتية والحيوانية له والنباتية أقرب انقيادا والحيوانية تحتاج الى قوة ولكنها تصير فى الانقياد كالشجر فهما فى الانقياد الباطن كما فى عالم الحس (النجم) ما لاساق له من النبات (والشجر) ما له ساق (يسجدان) أى ينقادان للانسان من غير اباء (و) حينئذ يرتفع أمر العقل كما فى عالم الحس (السماء رفعها) لجريان الشمس والقمر (و) مع ذلك لا ينبغى ان يقتدى بالعقل وحده بل يوزن بميزان الشرع فانه ميزان الهى كما انه فى عالم الحس (وضع الميزان) فالعقل وان ظهر رجحانه على الشرع لا ينبغى ان يطغى هذا الميزان كما انه أراد بوضع الميزان (الا تطغوا فى الميزان و) لا تتركوا العقل بالكلية فى استعمال الشرائع بل (اقيموا الوزن بالقسط) الذى يقتضيه العقل (و) لكن لا تبطلوا به شيأ من المنصوصات اذا لم تعقلوها كما اريد منكم ان (لا تخسروا الميزان و) كيف يترك الشرع ولا يستقر أمر العقل بدونه كما أن (الارض وضعها) مستقرا (للانام) فهو اذا توهم فيه الدنو فليكون مقدماته أولية لكنها منتجة لعلوم يتفكه بها كما ان الارض (فيها فاكهة و) ثمرات أحوال ومقامات عالية خفية كما ان الارض فيها (النخل ذات الاكمام) أوعية الثمر (و) يحصل منه الاطلاع على الحقائق فيصير أقوات الارواح والقلوب كما ان الارض فيها (الحب) الذى هو قوت الانسان (ذو العصف) أى الورق اليابس الذى هو قوت الحيوان (و) فيه ما يشم منه روائح القرب كما أن الارض فيها (الريحان) هذا على الرفع وأما على الجر فالمراد ان الحب مفيد للقوت وطيب الرائحة فاذا كان فى ظاهر القرآن هذه الفوائد (فباى آلاء ربكما) أيها الانس والجن اللذين ربا كما بتعليمه (تكذبان) ولا يبعد من الله ان يظاهر فيما يتوهم دنوه هذه الفوائد فانه الذى (خلق الانسان من صلصال) أى طين يابس له صلصلة أى صوت (كالفخار) الطين المطبوخ بالنار فجعل له هذا البيان وعلو الرتبة (و) فى عكسه (خلق الجان من مارج) أى صاف من الدخان (من نار) وللمارج علو فوق النار التى مركزها اعلى المراكز فنزل منزله أسفل سافلين لعدم انقياده للانسان واذا ظهرت هذه الفوائد فى القرآن (فباى آلاء ربكما تكذبان) ولا يبعد من الله عز وجل ان يجعل لظاهر القرآن مشرقا يطلع به على الامور الظاهرة ولباطنه مشرقا يطلع به على الامور الخفية ويخفيها على الاكثر كما جعل فى الانسان مشرق الحواس للمحسوسات ومشرق العقل للمعقولات وجعل فى العالم مشرق الشتاء ومشرق الصيف فانه (رب المشرقين ورب المغربين) واذا فعل ذلك فى كتابه وفيكم وفى العالم الكبير (فباى آلاء ربكما تكذبان) ولا يبعد منه جمع

فى السبت ويسبتون بضم اوله يدخلون فى السبت (قوله عز وجل يلهث) يقال لهث الكلب اذا اخرج لسانه من حر أو عطش

العلوم المختلفة فى هذا الكتاب بحيث لايدفع بعضها بعضا مع غاية كثرتها بل يجعل بعضها يجاور بعضا ويعاونه فانه الذى (مرج) أى ارسل (البحرين) العذب والمالح (يلتقيان) أى يتجاوران (بينهما برزخ) أى حاجز معنوى من أجله (لايبغيان) أى لايبغى شئ منهما على صاحبه وقد جعل فى الانسان امورا محسوسة وامورا معقولة يخالط بعضها بعضا بالمعاونة لابالتضاد (فبأى آلاء ربكما تكذبان) وكما لايضر أحدهما الآخر فى الاجتماع لايضر فى النتائج بل ينتج جواهر المسائل الكبار والصغار كما انه (يخرج منهما اللؤلؤ) أى كبار الدر (والمرجان) أى صغاره واذا كان لاختلاف العلوم فيه هذه الفوائد (فبأى آلاء ربكما تكذبان و) هذه الفوائد لاتحصل الابالسفر الى الله تعالى على سفن الاعتقادات والاخلاق والاعمال الفاضلة الحاصلة عن الاجتهاد والتعمق كما ان (له الجوار المنشآت) أى السفن التى صنعتها العبيد ليتجروا بها (فى) سفر (البحر كالاعلام) أى الجبال فكذلك تحصيل ماذكرنا بالاجتهاد ينقل ثقلها واذا كان فى القرآن هذه الارباح (فبأى آلاء ربكما تكذبان) ثم هذه التجارة هى التى يبقى ربحها الى أبد الآباد لبقاء مايطلب بها دون سائر الارباح اذ (كل من عليها) أى تلك الجوار من التجارة (فان ويبقى وجه ربك) الذى يطلب بالسفر فى اسرار القرآن اذ يظهر به انه (ذوالجلال والاكرام) فيفضى الى الفناء فيه والبقاء به وهو غاية النعم فاذا حصلت لايبالى لمادونه فاذا كان فى القرآن هذه النعم (فبأى آلاء ربكما تكذبان) وهذه الفوائد التى تحصل بالسفر الى الله انما تحصل بعونه وعونه بسؤاله بل لابد من سؤاله فى كل شئ فانه (يسئله من فى السموات والارض) وفيضه وان كان دائما فهو يختلف باختلاف الاحوال والازمان اذ (كل يوم هو فى شان) فهو يختلف باختلاف الاسئلة لانها من جملة الاحوال ثم انه يفيض على أهل القرآن كل يوم شأنا من شؤنه (فبأى آلاء ربكما تكذبان) فان زعمتم انا لانفرغ لاستنباط هذه الفوائد من القرآن ولاللاعمال التى تنكشف بها قيل لكم (سنفرغ لكم) أى لمجازاة كل واحد منكم (ايه الثقلان) أى الانس والجن اللذان ثقل عليهما الاستنباط والعمل مع فيضهما الابدى وقد انعمنا عليكما بالايحصى من النعم فلابد من ان من نسألكما عنها فاذا سألنا كما (فبأى آلاء ربكما تكذبان) وكيف لاتتفرغون لامر لاتخرجون عنه بحيلة من الحيل اذ يقال لكم (يامعشر الجن والانس ان استطعتم ان تنفذوا) أى تخرجوا (من اقطار) أى جوانب (السموات والارض) بحيلة من الحيل (فانفذوا لاتنفذون الابسلطان) أى حجة قوية لاشبهة واهية فاذا جعلنا تلك الحجة فى القرآن (فبأى آلاء ربكما تكذبان) ثم ذكر ذلك الامر وهو أنه (يرسل عليكما شواظ) أى لهب (من نار ونحاس فلاتنتصران) أى فلاتدفعانهما الابتلك الحجة فاذا اعلمنا كما تلك الحجة فى القرآن (فبأى آلاء ربكما تكذبان) فان زعموا ان هذا النفوذ انما يتعذر قبل انشقاق السماء (فاذا انشقت السماء) سهلت قيل اذا انشقت انشق معها الارض فتظهر جهنم فتصل حرارتها الى السماء عن قريب (فكانت وردة)

وكذلك الطائر واهب الانسان أيضا اذا أعيا (قوله عز وجل ينزغنك من الشيطان نزغ) أى يستخفنك منه خفة وغضب وعجلة وبقل

حمراء (كالدهان) أى الاديم الاحمر فالنفوذ اعسر الا بهذه الحجة التى يتضمنها القرآن (فبأى آلاء ربكما تكذبان) فان زعموا ان التكلم بالحجة فى تلك الحالة اصعب فكيف يندفع بها تلك الصعوبة قيل لا يحتاج الى التلفظ بها (فيومئذ لا يسئل) سؤال استعلام (عن ذنبه انس ولا جان) فكيف يسئل صاحب هذه الحجة فاذا كان فى القرآن هذه الحجة (فبأى آلاء ربكما تكذبان) وانما لا يحتاج فيه الى السؤال لظهور العلامات فانه (يعرف المجرمون بسيماهم) سواد الوجوه وزرقة العيون (فيؤخذ بالنواصى والاقدام) منهم بان تنضم اقدامهم الى نواصيهم وراء الظهر أو تجعل رؤسهم على ركبهم ونواصيهم فى أصابع أرجلهم فيلقون فى النار فاذا اجعل لاهل النار هذه العلامة فعدمها كاف فكيف لا يدفع عنها هذه الحجة القرآنية (فبأى آلاء ربكما تكذبان) بل يقال لاهل هذه الحجة (هذه جهنم) انما نجوتم عنها مع قربها بهذه الحجة والمجرمون انما دخلوها لتعطيلها فهى (التى يكذب بها المجرمون) ولما لم يثبتوا فى التكذيب الجزم بل التردد فهم (يطوفون بينها وبين حميم آن) أى ماء حار بلغ النهاية يصب عليهم أو يسقون منه فاذا كان فى هذه الحجة ما يزيل ترددكم (فبأى آلاء ربكما تكذبان ولمن خاف مقام ربه) فبالغ فى النظر فى حججه ليتخلص من هذا التردد (جنتان) روحانية وجسمانية لمعارفه ولاعماله فاذا حصل الكمل الخلاص من النار والجحيم والجنتان بهذه الحجة القرآنية (فبأى آلاء ربكما تكذبان ذواتا أفنان) أى اغصان كثيرة طويلة عريضة بحسب شعب معارفه وأعماله تظله عن وهج التجلى الجلالى عليه فاذا حصل ذلك من القرآن (فبأى آلاء ربكما تكذبان فيهما عينان) من فيض المعارف والاعمال (تجريان) من غير انقطاع الى الابد من معارف القرآن وأعماله (فبأى آلاء ربكما تكذبان فيهما من كل فاكهة زوجان) أى نوعان نوع يناسب المعارف وآخر الاعمال بعد أن يكون لكل معرفة وعمل فاكهة وكلها فى القرآن (فبأى آلاء ربكما تكذبان) ثم انهم يأكلونها (متكئين على فرش بطائنها من استبرق) أى ديباج غليظ لتصلب اعتقادهم وظواهرها من سندس خضر وهو الديباج الرقيق الناعم لتلين ظواهرهم للاعمال (و) انما تيسر لهم أكل الثمار عليها مع كونها على اشجارها لان (جنى) أى ثمار (الجنتين دان) أى قريب تدنو الشجرة حتى يجتنى ولى الله قائما أو قاعدا أو نائما وذلك لتقريب القرآن لها (فبأى آلاء ربكما تكذبان) ويزداد تلذذهم باكلها مع محبوباتهم على الفرش وهن محبات لهم أيضا اذ (فيهن قاصرات الطرف) على ازواجهن اذ (لم يطمثهن) أى لم يمسهن (انس قبلهم ولا جان) وانما حصلت لهم لقصرهم النظر فى القرآن (فبأى آلاء ربكما تكذبان) وكيف لا تتم الآلاء بهن والتلذذ وهن فى الحسن (كأنهن الياقوت) فى الصفاء (والمرجان) فى البياض فان صغار الدر أشد بياضا من كبارها السريان صفاء قلوبهم وبياض اعتقادهم اليهن وانما حصل لهم من التمسك بالقرآن (فبأى آلاء ربكما تكذبان) ولا يبعد ان يكون لكمل أهل القرآن هذا الجزاء وهم محسنون أى ناظرون الى الله تعالى ومحسنون للاعتقادات

والاعمال

ينزغنك أى يحركنك بالشر ولا يكون النزغ الا فى الشر

(قوله عز وجل يدعونهم فى الغى) أى يزينون لهم الغى

(قوله عز وجل يحول بين المرء وقلبه) أى يملك عليه

والاعمال (هل جزاء الاحسان) أى احسان الاعتقاد والعمل (الا الاحسان) أى احسان الجزاء بتكميله واذا ثبت هذا الجزاء بالقرآن (فبأى آلاء ربكما تكذبان و) كيف لا يكون لهم ذلك مع انه يكون لمن دونهم من عامة المؤمنين اذ (من دونهما جنتان) على اعتقاداته وأعماله التى أخذهما من التمسك بالقرآن مع تقصير (فبأى آلاء ربكما تكذبان) وهما وان لم يكن لاشجارهما الافنان المذكورة فهما (مدهامتان) أى سوداوان من شدة خضرتهما اذ التمسك بالقرآن وان قل يكثر هذه الكثرة (فبأى آلاء ربكما تكذبان فيهما عينان نضاختان) أى فوارتان وان لم تبلغا حد الجرى للتقصير فاذا كان معه للمتمسك بالقرآن هذه الفوائد (فبأى آلاء ربكما تكذبان فيهما فاكهة) وان لم يكن فيهما جميع أنواعها ولا لكل نوع منها زوجان لقصور معارفه وأعماله (و) لكن فيهما من أنواعها الشريفة (نخل) من علو الاعتقادات فى الجملة (ورمان) من لطائف الاعمال وان قلت واذا كان للمتمسك بالقرآن مع قصوره ذلك (فبأى آلاء ربكما تكذبان) وهذه الفواكه وان لم تكن بلذة فواكه الاولين يكمل لهم بمشاركة محبوباتهم اذ (فيهن) أى فى أكلهن تشاركهم نساء (خيرات) اخلاقا (حسان) أعمالا وهذه الاخلاق والاعمال تسرى اليهن من القرآن (فبأى آلاء ربكما تكذبان) وهن وان لم يكن كالياقوت والمرجان (حور) أى كبار الاعين لكن لا ينظرن الى من سواهم لانهن (مقصورات فى الخيام) لا يخرجن منها وحصل لهم ذلك من عدم خروجهم من القرآن بالكلية (فبأى آلاء ربكما تكذبان) ويكفى فى وصفهن انهن (لم يطمثهن انس قبلهم ولا جان) وذلك لانهم لم يمسهم اعتقاد وعمل يخالف القرآن بالكلية (فبأى آلاء ربكما تكذبان) ويزيدهم تلذذا فى مواكلتهن كونهم (متكئين على رفرف) وسائد أو ذيل الخيمة (خضر وعبقرى) أى طنافس ثخان (حسان) وذلك لاتكائهم على القرآن (فبأى آلاء ربكما تكذبان) ولا يبعد أن يحصل من الله للادنى هذه الكرامات فانه (تبارك) أى تعاظم (اسم ربك) المتجلى على أهل النار والجنة من وصف (ذى الجلال والاكرام)* تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على نبينا سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

(سورة الواقعة)

سميت بها لانها معلومة بوقائع القيامة التى هى الواقعة العظمى لوقوعها فى أشد الاحوال (بسم الله) المتجلى بكمالاته فى الواقعة (الرحمن) بابقاء ها الاصلاح الاعمال (الرحيم) برفع أقوام وخفض أعدائهم (اذا وقعت الواقعة) اى وقت وقوع الحادثة التى لا بد من وقوعها بالدلائل القاطعة (ليس لوقعتها) أى لدفع وقوعها شبهة (كاذبة خافضة) لدلائل الوقوع القاطعة (رافعة) لمقدماتها الوهمية بالحاقها بالاوليات اذ فى أفعال العباد ما يخفضهم أو يرفعهم فلا بد لهم من حالة خافضة أو رافعة فلا يشك فى وقوعها وانما الشك فى وقت وقوعها وغاية ما يمكن فى تعيينه انه (اذا رجت الارض رجا) أى زلزلت زلزالا شديدا (و) من تلك الزلزلة (بست الجبال بسا) أى فتت تفتيتا تاما (فكانت هباء منبثا) أى غبارا متفرقا كيف (و) من

قلبه ثم مصترفه كيف شاء (قوله واذ يمكر بك) المكر الخديعة والحيلة الذين كفروا ليثبتوك أى ليحبسوك يقال رماه فاثبته اذا حبسه ومريض مثبت

خواصها التفرقة لذلك (كنتم ازواجا) أى اصنافا (ثلاثة فاصحاب الميمنة ما أصحاب الميمنة) أى فارباب اليمن والسعادة ما أعظم يمنهم وسعادتهم (وأصحاب المشأمة ما أصحاب المشأمة) أى وأصحاب الشؤم والسعادة ما أعظم شؤمهم وشقاوتهم (والسابقون) الذين سبقوا سعادة الاولين وشقاوة الآخرين اذلم يبالوا بهما (السابقون) الى الله فلا حد لعظمتهم بدرك حتى يتعجب منها اذ (أولئك) البعداء عن درك المدركين هم (المقربون) من حضرة يتحير فيها فيتحير فيهم ولم يفتهم ما للسعداء اذهم (فى جنات النعيم) يتنعمون بلذاتها أيضا وليست لادنى المقربين بل لاعلاهم الذين اتفق الناس على غاية سبقهم وهم (ثلة) أى جماعة (من الاولين) الانبياء وخواص اتباعهم (و) لعزته يكون فيه (قليل من الآخرين) و يتميزون عن سائر أهل الجنة لكونهم كالملوك (على سرر موضونة) أى منسوجة بالذهب والجواهر وغيرهم وان كان لهم سرر لم تكن موضونة فان كانت فليس لهم الاتكاء عليها وهؤلاء يكونون (متكئين عليها متقابلين) لا كملوك الدنيا متدابرين ولا كمقربى ملوكها ولكونهم كالملوك (يطوف عليهم ولدان مخلدون) لا ينتقلون من حال الى حال آخذين (بأكواب) أى اقداح لاعرا لها ولا خرطوم مملوءة بمياه من آثار معارف لم يتمسك فيها بالدلائل العقلية والنقلية بل بالكشف (وأباريق) لها خرطوم مملوءة بمياه من آثار معارف تمسك فيها بتلك الدلائل (وكأس من معين) أى خمر من آثار المحبة (لا يصدعون عنها) أى لا يحصل لهم من شربها اصداع لانه ألم (ولا ينزفون) أى ولا يسكرون لانه حجاب (و) يتم لهم سائر التنعمات اذ يطوفون عليهم بأنواع (فاكهة مما يتخيرون) من آثار الأعمال الظاهرة (ولحم طير مما يشتهون) من آثار المساعى الباطنة (و) يطوف عليهم (حور) أى نساء بيض (عين) ضخام العيون من آثار اخلاق النفس (كأمثال اللؤلؤ المكنون) أى المخزون فى الصدف لم تمسه الايدى ولم تقع عليه الشمس والهواء وانما يكون لهم الجنات ونعيمها (جزاء بما كانوا يعملون) والقرب جزاء الاحوال والمقامات ولا يضيع أحدهما بالآخر ولكمال جزائهم لا يشوبهم ألم حتى انهم (لا يسمعون فيها لغوا) يؤلم العقل (ولا تأثيما) أى نسبة الى الاثم يؤلم الروح والقلب (الا قيلا) من كل جانب (سلاما سلاما) فهو غاية ما يتصور فيها من اللغو (وأصحاب اليمين) أى الجانب القوى الذى أخذوه بما تقدم لهم من السعادة (ما أصحاب اليمين) فتعجب من أخذهم بالجانب القوى كما تعجب من سعادتهم (فى سدر مخضود) أى نبق مقطوع الشوك اقطعهم شوك الافراط والتفريط الشهوية (وطلح منضود) أى موز نضد حمله من أسفله الى أعلاه لاستعمالهم المفكرة فى جميع الاعتقادات والاعمال (وظل ممدود) لا يتقلص بالشمس لتهذيب الغضبية (وماء مسكوب) أى مصبوب سائل لاستعمالهم العلم الظاهر وقد ذكر ماء المقربين فى الاكواب والاباريق لسترهم علومهم ولم يذكر لهؤلاء خمر القصور محبتهم اذلم ينتهوا فيها الى حد السكر (وفاكهة كثيرة) من كثرة أعمالهم الظاهرة (لا مقطوعة) بالزمن لمداومتهم على الاعمال (ولا ممنوعة) بالثمن لرفعهم العوائق

والعوارض

لاحركة به (قوله عزوجل
ويكه جميعا) يجعل بعضه
فوق بعض (قوله عزوجل
يجمحون) أى يسرعون
ويقال فرس جموح للذى
اذا ذهب فى عدوه لم يثنه

والعوارض عنها ولم يذكر لهم فاكهة مما يتخيرون ولا لحم طير مما يشتهون (وفرش مرفوعة) لثباتهم على ظاهر الشرع الممهد ولم يصلوا الى اسرارها ليصيروا على السرر الموضونة وهى تدل على النسوان التزاما والظاهر انهن نساء الدنيا الحقن بالحور (انا أنشأناهن انشاء) غير الانشاء الاول ليلحقن بالحور (فجعلناهن أبكارا) يجد الرجل امرأته فى كل مرة بكرا (عربا) متحببة الى أزواجهن لتحببهم الى الله تعالى (أترابا) مستويات السن بنات ثلاث وثلاثين كأزواجهن رعاية لتطابق الواجب فى الحكمة (لاصحاب اليمين) الذين طبقوا اعتقادهم وأعمالهم للشرع وهم أكثر من المقربين اذ هؤلاء (ثلة من الاولين وثلة من الآخرين) وهم قليل من الآخرين (وأصحاب الشمال) أى الجانب الضعيف لضعف عقولهم حيث انقادت للهوى والغضب انقياد السلطان للكلب لذلك قال (ما أصحاب الشمال فى سموم) حر النار بدل الاطعمة المسكنة حرارة الجوع وزيد فيها باحاطة الظاهر والباطن (وحميم) ماء مغلى بدل المسكوب الجارى (وظل من يحموم) أى دخان أسود بدل الظل الممدود (لا بارد ولا كريم) أى ليس فيه فائدة الظل من دفع الحر وحسن المنظر الذى يكرم من تحته (انهم كانوا قبل ذلك مترفين) أى متنعمين فوجب عليهم شكر المنعم لكنهم لم يشكروا المنعم لانكارهم الجزاء (وكانوا يصرون على الحنث العظيم) أى اليمين الفاجرة أنهم لا يبعثون (وكانوا يقولون أئذا متنا) ولم نر ميتا بعث (وكنا ترابا وعظاما) ولم نر حياة للاجزاء المتفرقة (أئنا لمبعوثون أو) تبعث (آباؤنا الاولون) مع ان بعث من طالت مدة موته أبعد كيف ولم تجر سنة الله يبعث احد فيما مضى (قل) انما لم تجر سنته فيما مضى لانه ينافى التكليف اذ يصير أمر الآخرة ضروريا فأخر بعث الكل الى ميقات واحد (ان الاولين والآخرين لمجموعون) للجزاء الذى لا بد فى الحكمة منه وقد جرت سنته برعايتها فهو مراعيها وان أخرها (الى ميقات يوم معلوم ثم) ان الله تعالى انما خلق فيكم العقل للجزاء اذ لا يحتاج اليه فى أمور الدنيا كسائر الحيوانات فمن لم ينظر اليه فهو ضال (انكم أيها الضالون المكذبون) لما عرف صدقه بالضرورة فتأكد ضلالكم (لآكلون) بدل ما أنعم عليكم من الطعام فلم تشكروه (من شجر) نوع منه لم تعهدوه (من زقوم) يزيد فى جوعكم (فمالئون منها البطون فشاربون عليه) بدل ما أنعم عليكم من الشراب (من الحميم) فيزيد فى عطشكم (فشاربون شرب الهيم) جمع أهيم ابل بها داء الهيام داء يشبه الاستسقاء (هذا نزلهم) ما يعد للنازل تكرمة ففيه تهكم (يوم الدين) ثم أشار الى مزيد ضلالهم بالتكذيب بقوله (نحن خلقناكم) اختصصنا بخلقكم (فلولا تصدقون) قولنا بخلقكم مرة أخرى فان زعمتم انكم انما خلقتم من منى تمنونه وهو فرع حياة الآباء ولا حياة لهم حين البعث يقال (أفرأيتم) أى اخبرونى (ما تمنون) أى المنى الذى تمنونه (أأنتم تخلقونه) منيا ثم انسانا (ام نحن الخالقون) ولو كانت الحياة من لوازم المنى فمن أين يكون الموت (نحن قدرنا بينكم الموت) أى نحن مختصون بتقديره على أعمار مختلفة

ى: (قوله يكنزون الذهب والفضة) كل مال أديت زكاته فليس بكنز وان كان مدفونا وكل مال لم تؤد زكاته فهو كنز وان كان

(و) اذا قدرنا على الاماتة قدرنا على الاحياء اذ (ما نحن بمسبوقين) أى بعاجزين لان القدرة على أحد المتقابلين قدرة على الآخر ونحن قادرون (على ان نبدل) أمواتكم فنجعلهم (أمثالكم وننشئكم فيما لاتعلمون) أى فى عالم لاتعلمونه وهو الذى يغلب فيه أثر الروحانية مع ظهور الجسمانية (و) كيف تنكرون النشأة الاخروية من جماد (لقد علمتم النشأة الاولى) من جمادات تراب ثم نطفة ثم علقة ثم مضغة ثم عظام ثم لحم (فلولا تذكرون) أى فهلا تقيسون تلك النشأة على هذه فان أصروا على انهم خلقوا من المنى الانسانى يقال ان القاء المنى حراثة وخلق الولد زراعة (أفرأيتم ما تحرثون) أى تبذرون حبه (أأنتم تزرعونه) أى تنبتونه (ام نحن الزارعون) ويدل عليه قدرتنا على جعله حطاما بحيث (لو نشاء لجعلناه حطاما) أى هشيما (فظلتم تفكهون) أى فصرتم تعجبون ولو كان منكم لما تعجبتم وكيف يكون منكم وأنتم لاتريدون ذلك اذ تقولون (انا لمغرمون) غرمنا الحب بلا عوض (بل نحن محرومون) حرمنا الرزق فان أصروا على انزال المنى منهم قيل انزال المنى منكم لشرب الرحم كانزال الماء لشربكم (أفرأيتم الماء الذى تشربون أأنتم أنزلتموه من المزن) أى السحاب (أم نحن المنزلون) ويدل عليه جعلنا اياه عذبا مع كون المزن من بخار البحر المالح فعذوبته من قدرتنا وكانقدر على ملوحته بحيث (لو نشاء جعلناه أجاجا) محرق الفم فكذا لوشئنا لجعلنا المنى محرقا للرحم (فلولا تشكرون) نعمة جعل الماءين سائغين للشاربين بنسبة خلقهما الينا فان زعموا ان هذا المنى لما حصل بحركتنا فاصله أيضا منا قيل هذه الحركة كايراء النار والاصل كشجرتها (أفرأيتم النار التى تورون) أى تقدحون (أأنتم أنشأتم شجرتها) التى فيها الزناد (ام نحن المنشئون) فان زعموا ان هذا قياس لايعتد به فى باب الاعتقادات قيل (نحن جعلناها تذكرة) لنار الآخرة فنحن جعلناها مقيسا عليها للامر الاعتقادى من الامور الاخروية (و) قد جعلناها مقيسا عليها للامور الدنيوية أيضا اذ جعلناها (متاعا) أى منفعة (للمقوين) أى الذين خلت بطونهم عن الطعام وكذلك جعلنا النطفة متاعا للرحم الخالى عن الولد واذا ثبت ان خلق الكل منسوب الى الله تعالى كان مفيضا الكمالات كلها (فسبح باسم ربك العظيم) من ان يطوف حوله شئ من النقائص واذا كملت أسماؤه كملت صفاته بحيث لايتجلى التجلى الشهودى الاعلى محل كامل يعظم القسم به واذا كان كذلك (فلا) حاجة الى القسم لكن (أقسم) تأكيدا لبيان كرم القرآن (بمواقع النجوم) أى بمواضع يقع فيها نجوم القرآن بالتجلى الشهودى من قلوب الكمل وأرواحهم (وانه لقسم لو تعلمون) ان المتجلى الالهى فى التجلى الشهودى لابد وان يناسب ما تجلى فيه (عظيم) عظمة تناسب عظمة ما تجلى فيه من الصفة القديمة (انه لقرآن كريم) يعطى كل ناظر ما يليق به لكن بعد المبالغة فى الاجتهاد أو التصفية والتزكية لانه (فى كتاب) جامع للعلوم (مكنون) أى مستور عن النظر الظاهر بل لايحصل بالاجتهاد أيضا وانما يحصل له بالتصفية اذ (لايمسه) فى الظاهر (الا المطهرون)

ظاهرا يكوى به صاحبه يوم القيامة (قوله عزوجل يلمزك) أى يعيبك (يحادد الله ورسوله) أى يحارب ويعادى وقيل اشتقاقه

عن الاحداث فكذا لا يمس اسراره الا أهل التصفية وانما كان له هذا الكمال لانه (تنزيل من رب العالمين) الذى رباهم بالكمالات ونزلها عليهم فهو بتنزيلها فى تنزيل صفته أولى بافاضتها (أ) لانهم قوا باستنباط أسرار هذا الحديث (فبهذا الحديث أنتم مدهنون) أى متساهلون (وتجعلون رزقكم) أى نصيبكم منه الذى هو القوت الروحانى (أنكم تكذبون) فان كانت مساهلتكم لعدم مبالاتكم بمنزله (فلولا) أى فهلا تقاومونه فى نزع النفس (اذا بلغت الحلقوم و) لا يمنع من المقاومة اخفاء الفعل اذ (أنتم حينئذ تنظرون و) لكن انما يقاومه من كان أقرب منه لكن (نحن أقرب اليه منكم) قرب الذات لا المكان والزمان والرتبة (ولكن لا تبصرون) فتتوهمون مقاومته من زعمكم انكم تساوونه فى القوة لكنكم لغاية قوته وعجزكم معه منقادون له (فلولا) أى فهلا (ان كنتم غير مدينين) منقادين له (ترجعونها) أى النفس الى مكانها (ان كنتم صادقين) فى عدم مبالاتكم به فان لم تبالوا به حال الحياة فلا بد من مبالاته بعد الموت للتلذذ من قربه أو السلامة أو للقهر (فأما ان كان من المقربين) وهم السابقون (فروح) أى فله راحة التخلص عن حجاب ما بينه وبين محبوبه (وريحان) يشمه من فوائح محبوبه (وجنت نعيم) يتنعم فيها بأنواع اللذات أيضا (وأما ان كان من أصحاب اليمين) فهو من أهل النجاة لسلامتهم من موجبات القهر باتباعك تقليدا (فسلام لك من أصحاب اليمين وأما ان كان من المكذبين) ولا سبب لتكذيبهم سوى اتباع الهوى فكانوا هم (الضالين) بترجيحه على العقل والشرع (فنزل من حميم) من تعطشه الى المحبوب الذى اخطأ طريقه (وتصلية جحيم) من ترجيح هواه على العقل والشرع (ان هذا) المذكور فى حق كل واحد (لهو حق اليقين) أى لهو الامر المحقق لاهل اليقين الحاصل لهم على كمال التصفية والتزكية بمداومة ذكر الله تعالى (فسبح باسم ربك العظيم) يستقر لك ذلك * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

(سورة الحديد)

سميت به لانه ناصر لله ولرسوله فى الجهاد فنزل منزلة الآيات الناصرة لله ولرسوله على انه سبب لاقامة العدل كالقرآن وأيضا انه جامع للمنافع فأشبهه أيضا فسميت سورة ذكر فيه بذلك (بسم الله) المتجلى بكمالاته فى السموات والارض حتى سبحته (الرحمن) بخلق السموات والارض والاستواء على العرش (الرحيم) بتحصيل الفصول المختلفة من ايلاج الليل فى النهار وايلاج النهار فى الليل (سبح) فى الازل (لله) حقائق (ما فى السموات والارض) عما الحق من صفات الحوادث ما ظهر فيها منه كيف (وهو العزيز) فلا تلحقه خسة الحوادث وانما الحق ما ظهر منه لانه (الحكيم) فكان ظهوره فى كل حقيقة بحسبها و يلزم منه لحوق الحوادث المناسبة لها ما ظهر منه فيها ومن لحوق تلك الحوادث دخلت فى ملكه حتى قيل (له ملك السموات والارض) كيف وقد صارت قابلة لتصرفه اذ هو (يحيى ويميت) ما يشاء فيهما

من اللغة كقوله يجانب الله ورسوله اى يكون فى حد والله ورسوله فى حد (قوله عز وجل يقبضون أيديهم) أى يمسكونها عن

(و) بذلك ظهرت قدرته فيه ما حتى قيل (هو على كل شئ قدير) لكن هذه الحوادث لا تبطل اتحادها به من وجه وهو اتحاد الظاهر والمظهر اذ (هو الاول) الذى فاض منه وجود الكل فيضان نور الشمس (والآخر) الذى يرجع اليه وجود الكل اذ لا وجود لها من ذواتها كيف (و) هو (الظاهر) فى حقائق الموجودات (و) لكنه لما اكتنف بالحوادث فيها اختفى وجوده الصرف فهو (الباطن) وكيف لا يكون للكل به اتحاد (وهو بكل شئ عليم) مع ان علمه واحد ولا يعلم به الا معلوم واحد من وجه ووجود الاشياء وان كان متحدا به فهو حادث لدخوله تحت الزمان فصح ان يقال (هو الذى خلق السموات والارض فى ستة أيام ثم) بالرجوع اليه لا تصير قديمة اذ الزمن فيضه باعتبار أنه (استوى على العرش) ولا يلزم من وحدة علمه جهله بتفاصيل الجزئيات بل (يعلم ما يلج فى الارض) من الفوائد (وما يخرج منها) من الكوائن (وما ينزل من السماء) من آثار حركاتها (وما يعرج فيها) من كمالات اخراجها اما بالقوة الى الفعل كيف (و) هو علمه بذاته أيضا اذ (هو معكم أينما كنتم) من السماويات والارضيات بالظهور فيكم فهو علمه بذاته من حيث معيته لكم بالعلم (و) من هذه المعية يبصر أعمالكم حتى قيل فيه (الله بما تعملون بصير) وليست هذه المعية موجبة لمساواتكم له بل (له ملك السموات والارض) بل معية المملوك للمالك فى رجوعه اليه (و) من هنا قيل (الى الله ترجع الامور) حتى ان الامور الراجعة الى السماويات راجعة اليه اذ هو (يولج الليل فى النهار ويولج النهار فى الليل) لتحصيل الفصول المختلفة لتكوين الكوائن وافساد الفواسد (و) كما ترجع اليه الأمور الظاهرة ترجع اليه الامور الباطنة لذلك (هو عليم بذات الصدور آمنوا بالله) الذى اليه مرجعكم وهو قادر على تكميلكم وتقريبكم واثابتكم وتبعيدكم وتعذيبكم واذا قربكم تجلى عليكم التجلى الشهودى فتتنزهون بمقتضى الحكمة وتتصفون بصفات العزة وزين ظاهركم وباطنكم وكان معكم بانواع اللطف واولج ليل نفسكم فى نهار روحكم أو قلبكم (ورسوله) الذى هو واسطة هذه الكمالات (وانفقوا) تأييد الايمانكم لكونكم وما تملكونه ملكا لله فليس بملككم بالحقيقة بل هو (مما جعلكم مستخلفين فيه) فانفقوا ماله فى سبيله وكالة عنه لتؤثروا حبه على حب المال وتتوكلوا عليه لا على المال (فالذين آمنوا منكم وانفقوا لهم أجر كبير) أجر الايمان واعتقادكم وأموالكم ملك الله وايثار حبه والتوكل عليه (وما لكم لا تؤمنون بالله و) قد ورد الشرع بايجابه اذ (الرسول يدعوكم) الى النظر فى ربكم (لتؤمنوا بربكم) الذى رباكم بنعمه فوجب عليكم شكره لا بالعقل وحده بل به بعد ورود الشرع (و) لم يستقل الشرع بايجابه بدون العقل بل (قد أخذ ميثاقكم) بالدلائل العقلية (ان كنتم مؤمنين) أى مصدقين للعقل بعد ورود الشرع تصديق البصر بعد طلوع الشمس وليس لكم أن تقولوا لا ننظر ما لم يجب علينا ولا يجب علينا ما لم تنظر لان وجوب النظر بعد ورود الشرع يصير ضروريا اذ (هو الذى ينزل على عبده) الكامل (آيات بينات) لا يتوقف الايجاب بها على نظر فى نفس الدليل ولا فى رفع الشبه لان هذا التنزيل كان (ليخرجكم من الظلمات)

الصدقة والخير (قوله تعالى ترهق وجوههم) أى يغشى وجوههم (قوله عز وجل ويستنبؤنك) أى يستخبرونك

أى ظلمات الجهل ورفع الشبه (الى النور) أى نور اليقين الذى هو العلم الضرورى (و) كيف لا يفعل ذلك (ان الله بكم لرؤف) فلا يؤاخذكم قبل ورود الشرع (رحيم) باقامة الدلائل ورفع الشبه (و) اذا آمنتم بالله وهو يقتضى التوكل على الله وايثار حبه على كل ماسواه (ما لكم ألا تنفقوا فى سبيل الله) ليكون لكم وسيلة الى الله (ولله ميراث السموات والارض) يزول عنه توهم ملك الغير ويصير الى ملك الله عزوجل من كل وجه فكأنه ورثه من تركة الغير فالتوسل به توسل بملك الله فى المآل بل فى الحال لكنه انما يتم توسلا حال كمال الحجاب لذلك (لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح) الذى يشبه كشف الحجاب (وقاتل) قبله فانفق روحه ومن أنفق بعد الفتح وقاتل بعده بل (أولئك أعظم درجة) لكمال عملهم حال كمال الحجاب (من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا) من بعد لقصور عملهم بقصور الحجاب (و) لكن (كلا وعد الله) المثوبة (الحسنى) لبقاء أصل الحجاب لكن انما تعظم درجة الاولين ويكون للآخرين الحسنى اذا لم يضطروا الى ذلك من حياء الناس ولا للانفاق والرياء بل لله وحده (والله بما تعملون خبير) هل عملتم له أو للعباد أو غير ذلك ثم هذا الانفاق انما يكره لما فيه من اضاعة ما ينفع فى الشدائد والانفاق فى سبيل الله ليس كذلك فانه اقراض من الله (من ذا) من العقلاء السعداء (الذى يقرض الله قرضا حسنا) أى يخلص نيته ويتحرى له أحسن أمواله ولا يأخذه الله لنفسه لغناه بل لعبده (فيضاعفه له) أى فيعطيه فى الدنيا اضعافه (وله) فى الآخرة (أجر كريم) يليق بكرمه عزوجل يحصل له ذلك الاجر على الصراط قبل دخول الجنة وهو ان يصير له نورا فوق أنوار المؤمنين (يوم ترى المؤمنين والمؤمنات) الكمل والناقصين (يسعى نورهم) على حسب سعيهم (بين أيديهم) لان عملهم كان لما بين أيديهم من الآخرة (وبأيمانهم) لان أعمالهم كانت بقوة أرواحهم وقلوبهم يقول لهم ذلك النور تسهيلا ليسرهم على الصراط (بشراكم اليوم) الذى أنتم فيه على الصراط (جنات) فيها اشجار اعمالكم وثمارها (تجرى من تحتها الانهار) من نتائج معارفكم واخلاقكم لا بحسب مدتكم ومدة اعمالكم بل (خالدين فيها ذلك) النور والبشرى (هو الفوز العظيم) الذى لا يبالى معه لمشقة السير على الصراط ويبقى لكم هذا النور (يوم يقول المنافقون والمنافقات) كاملهم وناقصهم اذا طفئ نورهم الذى أعطوه بقدر ما أظهروه من الاسلام ثم طفئ عوتهم (للذين آمنوا انظرونا) أى انتظرونا واقفين (نقتبس من نوركم قيل) أى قالت الملائكة أو المؤمنون (ارجعوا وراءكم) الى الدنيا (فالتمسوا) ايمانا واعمالا تفيدكم (نورا) مستقرا (فضرب بينهم) أى بين المؤمنين والمنافقين (بسور) أى بحائط يحجزهم عن أنوار المؤمنين لتتم ظلماتهم (له باب) يرى به المنافقون المؤمنين ليكلموهم (باطنه) الجانب الذى يلى المؤمنين (فيه الرحمة) من أنوارهم وأنوار الجنة (وظاهره) الذى يلى المنافقين (من قبله) من جهة ما يستقبلونه (العذاب) من ظلماتهم وظلمة النار وروائحهم (ينادونهم) قائلين (ألم نكن معكم) فى الاسلام واعماله (قالوا بلى) فى الظاهر (ولكنكم) فى الباطن (فتنتم أنفسكم) بالنفاق (وتربصتم) ظهور الكفر لتظهروا ما فى أنفسكم (وارتبتم)

(قوله جل وعز يهدى) أصله يهتدى فادغمت التاء فى الدال (قوله عز وجل يثنون صدورهم) أى يطوون ما فيها وقرئت تثنونى صدورهم أى تستتر وتقديره تفعوعل

فى قوله عز وجل ليظهره على الدين كله ووعده بنصر المؤمنين (وغرتكم الامانى) أى أمانى المغفرة وانه سيظهر دينكم وان لكم عند الله الحسنى فلم تزالوا على ذلك (حتى جاء أمر الله) بعذاب القبر وعذاب الآخرة (و) قد فعلتم جميع ذلك لا لدليل بل لانه (غركم بالله) الشيطان الذى هو (الغرور) واذ فعلتم ذلك بتغرير عدو الله ووافقتموه (فاليوم لا يؤخذ منكم فدية) لو كانت لكم فضلا عن التخليص بلا شئ (ولا من الذين كفروا) ظاهرا وباطنا لاستواء ظاهركم وباطنكم اليوم (مأواكم النار) جميعا وان فارقتموهم فى الدنيا لحقن دمائكم وأنتم ان أسلمتم والاسلام يقتضى الجنة لكن النار (هى مولاكم) أى أولى بكم اذ لم يبق لكم ذلك الاسلام (وبئس المصير) مصيركم اليها فوق مصير الكفار ولما كان النفاق المفضى الى ما ذكر من قساوة القلوب والنور من خشوعها الذكر الله والقرآن قال (ألم يأن) أى ألم يحن (للذين آمنوا) وقت (أن تخشع) لرفع القساوة واكتساب النور (قلوبهم لذكر الله و) لسماع أو قراءة (ما نزل من الكتاب (الحق) المتضمن للصراط واطفاء نور المنافقين عليه وضرب السور بينهم وبين المؤمنين وانهم أولى بالنار ومصيرهم اليها أشد (و) انما كان ترك الخشوع موجبا للقساوة عند طول مضى عهد النبوة لما جرب من أهل الكتاب (لا يكونوا كالذين أوتوا الكتاب من قبل فطال عليهم الامد) أى الزمان (فقست قلوبهم) اذ لم يداوموا على الخشوع (و) افضى الى الفسق غالبا لذلك (كثير منهم فاسقون) وهو بريد الكفر وانما كان الخشوع مانعا من هذه القساوة لانه يسقى بماء الذكر والقراءة أرض القلوب القاسية التى أفضت بها القساوة الى الموت بالكفر (اعلموا ان الله) يحيى القلوب بذكره وكتابه كما انه (يحيى الارض بعد موتها) الذى هو أشد من القساوة بالماء المحسوس ولا بأس بقياس أمر القلوب على أمر الارض فانا (قد بينا لكم الآيات) فى الآفاق (لعلكم تعقلون) أى تستعملون العقل فى قياس المعقولات بالمحسوسات وكيف لا يكون الخشوع محييا للقلوب ساقيا لها مع ان الصدقة التى دونها تؤثر لذلك (ان المصدقين والمصدقات) الكمل والقاصرين (و) لكن انجبر قصورهم اذ نووا بها انهم (أقرضوا الله قرضا حسنا يضاعف لهم) فكأنه بمنزلة السقى المنبت لكل حبة سبع سنابل فى كل سنبلة مائة حبة (ولهم أجر كريم) فكان محييا لها مفيدا النور المستمر على الصراط (و) كيف لا يكون للصدقة ذلك مع انه لعامة المؤمنين اذ (الذين آمنوا بالله ورسله أولئك) لتصديقهم بجميع أخبار الله واحكامه وشهادتهم بحقية جميع ذلك (هم الصديقون والشهداء عند ربهم) وهم وان تفاوت صديقيتهم وشهيديتهم (لهم أجرهم ونورهم) بحسب صديقيتهم وشهيديتهم وأهل الصدقة قد أكدوا صدقهم وشهدوا كناية الله وآثروا محبته فهم أولى بذلك والخاشعون أتم منهم (و) كيف لا يكون لعامة المؤمنين ذلك الاجر والنور مع انهم قابلوا الكفار الذين لهم العقاب والظلمة اذ (الذين كفروا و) قابلوا صديقية المؤمنين وشهيديتهم بان (كذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم) المتضمن للعقاب والظلمة فيكون لمن قابلهم الاجر والنور فان زعموا انكم اذا جعلتم لنا قياس أمر على آخر قسنا أمورنا فى الآخرة على أمورنا فى الدنيا يقال

وهو للمبالغة وقيل ان قوما من المشركين قالوا اذا غلقنا أبوابنا وأرخينا ستورنا واستغشينا ثيابنا وثنينا صدورنا على عداوة محمد صلى الله عليه وسلم كيف يعلم بنا فانبأ الله عز

(اعلموا أنما) يتأتى القياس حيث ناسب الاصل الفرع ولا شئ من أمور الدنيا يناسب شيأ من أمور الآخرة اذ (الحيوة الدنيا) ماهي الا (لعب) مباشرة باطل (ولهو) اشتغال بتخيل او متوهم (وزينة) بامور خسيسة كالاحجار والحرير نسج الدود والمسك دم الغزال والزباد عرق الهر (وتفاخر بينكم) بالآباء الذين أنتم من نطفهم القذرة وبالصنائع التى يكتسب بها كسب الاجراء (وتكاثر فى الاموال) التى هى احجار أو غيرها (والاولاد) الذين من النطف وهى مع خستها فانية آثروها الاعجابها أولا ولا يعلمون انه باعتبار الفيض الالهى بها اذهو (كمثل) نبات حصل من (غيث أعجب الكفار) أى الزراع (نباته ثم) يقع عليها ما ينقصها كما ان النبات (يهيج) أى ييبس (فتراه مصفرا) بعدما كان مخضرا (ثم) يقع عليها ما يهلكها كما ان النبات (يكون حطاما) أى هشيما (و) لا يناسب بدايتها ونهايتها شئ من الامور الآخرة اذ (فى الآخرة عذاب شديد) للبعض (ومغفرة من الله) للبعض (ورضوان) للبعض (و) لو فرضت مناسبة أمورهما (ما الحيوة الدنيا الا متاع الغرور) يأخذ صاحبها ملاعب الدنيا بدل ملاعب الحور العين ولهوها بملاذ الجنة وزينتها بزينة الجنة والتفاخر بدل التفاخر بجوار الله والقرب والتكاثر بالاموال والاولاد بدل نعم الله والولدان المخلدين فى الجنة فان زعموا انا نسابق الى الدنيا لنسبقها فاذا جاءتنا الآخرة سابقنا اليها يقال لهم المسابقة الى الدنيا مسابقة الى المعصية او الى الامور خسيسة تحجب عن الامور الشريفة فاذا جاءت الآخرة لا يمكنكم المسابقة اليها مع تلك المعاصى ولا مع تلك الحجب (سابقوا) أى اسعوا سعى السابقين فى المضمار (الى) أسباب (مغفرة) وهى وان لم تصلح للتأثير فيها فهى تحصل (من ربكم) لمربيكم برفع حجب المعاصى وغيرها (و) الى أعمال صالحة هى أسباب (جنة) بدل الدنيا وهى مع غاية شرفها بحيث يكون موضع سوط منها خيرا من الدنيا ومافيها أعظم مقدارا فى الغاية اذ (عرضها كعرض السماء والارض) وليست مما وعد بخلقها فى المستقبل والدنيا مخلوقة الآن لانها (أعدت) وليست المسابقة اليها بالاعمال الشاقة جدا لانها جعلت (للذين آمنوا بالله ورسله) ولا يبعد اعداد مثلها لمن ليس له أعمال شاقة اذ (ذلك فضل الله) ولا يختص بشرفاء الدنيا بل (يؤتيه من يشاء و) ليس شرف الدنيا من الفضل المنسوب اليه اذ (الله ذو الفضل العظيم) وانما تظهر عظمة فضله اذا اعطى مثلها لمن ليس له اعمال شاقة فان زعموا ان من سابق الى المغفرة والجنة سابقت المصائب الى ماله ونفسه يقال ليست تلك المصائب بسبب المسابقة بل (ما اصاب) شئ (من مصيبة فى الارض) التى لا مسابقة لها (ولا فى أنفسكم الا فى كتاب) الهى لا يتغير بالمسابقة ولا بتركها كيف وقد كتب فيه (من قبل أن نبرأها) أى نخلق المصيبة والارض والانفس أى فى الازل ولا يتغير مافيه (ان ذلك) أى كتبها فى كتاب مع لا تناهيها (على الله يسير) وانما كتبها من قبل أن يبرأها (لكيلا تأسوا) أى لئلا تحزنوا (على ما فاتكم) بانه للتقصير فى التدبير للاشتغال باسباب المسابقة مثلا (ولا تفرحوا بما آتاكم) انه بتدبيركم كيف وهذا الفرح عن التدبير موجب للاختيال والتكبر المكروهين (والله لا يحب كل مختال فخور) كيف والفرح

(قوله عز وجل غما كتموه فقال ألا حين يستغشون ثيابهم يعلم ما يسرون وما يعلنون)
(قوله عز وجل يؤس) أى فعول من يئست أى شديد الاياس
(قوله عز وجل يلتقطه بعض السيارة) أى يأخذه على

بالشئ يوجب الحزن على فواته فيوجب البخل عليه ثم لا يزال يرسخ فيه حتى يراه صفة محمودة
يأمر بها من يحبه ثم يعم الناس فهؤلاء الفرحون هم (الذين يبخلون و يأمرون الناس بالبخل)
ليعرضوا عن أمر الله بالانفاق (ومن يتول) عن أمر الله لم يضر الله ولو بالبخل فيما يأمر
بالانفاق فيه (فان الله هو الغنى) عن انفاقه (الحميد) الذى لا يلحقه الضرر الذى به الذم وليس
التقدير مانعا من التدبير بل يتوقف بعض التقادير عليه لذلك (لقد ارسلنا رسلنا بالبينات)
ليتدبر الناس فى صدقهم (وأنزلنا) الى الناس (معهم الكتاب والميزان) العقلى ليتدبروا
بهما فى أمور دينهم ودنياهم (ليقوم الناس بالقسط) أى العدل عن كل التدبير (وأنزلنا)
ليدبروا ليدفع المعاندين منهم (الحديد) اذ (فيه بأس شديد و) ليس انزاله لمحض الشر اذ فيه
(منافع) كثيرة (للناس) كلهم لتوقف الصنائع عليه (و) البأس أيضا ليس بشر على الاطلاق
اذ كثيرا ما يكون لنصر الله ورسوله فكان انزاله (ليعلم الله) أى ليظهر ما علم من أنه (من
ينصره ورسله) وهو وان كان ينتصر لذاته ورسله بعد كشف الحجب البتة لكن ربما لا ينتصر
(بالغيب) وليس ذلك لضعفه وذلته حينئذ بل (ان الله قوى عزيز و) ارسال الرسل وان كان
لافادة الهداية فانما يحصل لمن قدرت له والا فلا وان كان من ذرية كبار الرسل فانا (لقد أرسلنا
نوحا وابراهيم) من كبار الرسل (و) لم تنقطع نبوتهما ورسالتهما اذ (جعلنا فى ذريتهما النبوة
و) الرسالة اذ جعلنا فيهم (الكتاب) لكن لم تعم الهداية جميع ذريتهما (فمنهم مهتد وكثير منهم
فاسقون ثم) لم يزل الفسق فيهم وان (قفينا على آثارهم) تأكيدا لرسالتهم (برسلنا) المنسوبين
الى مقام عظمتنا (وقفينا) هؤلاء الكبار زيادة فى التأكيد (بعيسى) الملتبس بالاله عند جماعة
لذلك فى بكونه (ابن مريم وآتيناه) تكميلا لرسالته (الانجيل) الذى هو أشمل الكتب
المتقدمة على دقائق الحكمة (و) لذلك ظهرت له آثار جميلة اذ (جعلنا فى قلوب الذين اتبعوه
رأفة) لاجلها لا يقتلون القاتل ولا يضربون الضارب والشاتم (ورحمة) بتحسين اخلاقها
ومساعيها (ورهبانية) جعلناها فى قلوبهم حتى (ابتدعوها) قبل أن يرد فى نص كتاب ثم
(ما كتبناها عليهم الا) لاجل أن فيها (ابتغاء رضوان الله) لانها مؤكدة للاعمال المشروعة
الا انه لما كانت حرجا عليهم عجزوا عنها (فما رعوها حق رعايتها) فمع هذا التأثير ضل من قدر
عليه الضلال حتى كفر بمحمد صلى الله عليه وسلم (فآتينا الذين آمنوا) بمحمد صلى الله
عليه وسلم (منهم) أى من هؤلاء الرهبان (أجرهم) على دينهم ودين محمد صلى الله عليه وسلم
ورهبانيتهم (وكثير منهم) وان كان فيهم الرأفة والرحمة والرهبانية (فاسقون) بترك الايمان
بمحمد صلى الله عليه وسلم فلا يؤجرون على شئ منها وانما كثر فساقهم لعدم تقواهم اعتمادا
على رهبانيتهم (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم بالله تقواكم لله (اتقوا الله) ولا
تجترؤا على معاصيه اعتمادا على رهبانيتكم (و) انما يتم التقوى بالايمان بجميع الرسل سيما
المتأخر (آمنوا برسوله) المتأخر فان الايمان به يتضمن الايمان بالكل (يؤتكم كفلين) أى
نصيبين (من رحمته) أى ثوابه كفل على الايمان بالمتقدم وكفل على الايمان بالمتأخر كما يؤتى

غير طلب له ولا قصد ومنه قولهم لقيته التقاطا وورد الماء التقاطا اذا لم ترده فهجمت عليه قال الراجز
* ومنهل وردته التقاطا *

اهل

أهل الكتاب (ويجعل لكم) بدون الرهبانية (نورا) يكشف عن الحقائق (تمشون به) في منازل الشريعة والطريقة والحقيقة (ويغفر لكم) ما يصدر عنكم حال الغلبة (و) هي وان كبرت على أكثر الخلائق لا تكبر على الله اذ (الله غفور) بل ربما يجعلها حسنات اذ هو (رحيم) وانما فعل ذلك بكم (لئلا يعلم) أي يعتقد (أهل الكتاب) المخصوصين أولا بالكفلين (أن) أي انه (لا يقدرون) أي المؤمنون من غيرهم (على) تحصيل (شيء من فضل الله و) لا يعتقدوا (أن الفضل) يختص بهم بل (بيد الله) وليس لهم منعه أن يؤتيه غيرهم بل (يؤتيه من يشاء) وانما خص أهل الكتاب به أولا ترغيبا لهم في الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم ثم عمم الكل (و) له أن يفضل عليهم المؤمنين اذ (الله ذو الفضل العظيم) قال عليه السلام انما مثلكم ومثل اليهود والنصارى كمثل رجل استعمل عمالا فقال من يعمل لي الى نصف النهار على قيراط قيراط فعملت اليهود ثم قال من يعمل لي من نصف النهار الى العصر على قيراط قيراط فعملت النصارى ثم قال من يعمل لي من العصر الى المغرب على قيراطين قيراطين الا وأنتم الذين تعملون من العصر الى المغرب الا لكم الاجر مرتين فغضب اليهود والنصارى وقالوا نحن أكثر عملا وأقل عطاء قال الله تعالى عز وجل هل ظلمتكم من حقكم شيأ قالوا لا قال فانه فضلي أعطيه من شئت ثم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

(سورة المجادلة)

سميت بها لانها لما كانت لطلب الحق والصواب أشبهت مجادلة الانبياء والقرآن ولذلك سمع الله لصاحبها (بسم الله) المتجلي بكمالاته في المجادلة حتى رأت قطع الظهار علاقة النكاح خطأ (الرحمن) باظهار الصواب بعد طول مدة خفائه في العموم (الرحيم) بوضع الكفارة لرفع التحريم العارض روي ان خولة بنت ثعلبة قالت يارسول الله ان زوجي اوس بن الصامت تزوجني وأنا شابة ذات مال حتى اذا أكل مالي وأفنى شبابي ظاهر مني وقد ندم فهل من شيء يجمعني واياه فقال عليه السلام حرمت عليه فقالت ما ذكر الطلاق وانه أبو ولدي فقال حرمت عليه فقالت أشكو الى الله فاقتي ووحدتي وشدة حالي وان لي صبية صغارا ان ضممتهم اليه ضاعوا وان ضممتهم الي جاعوا وجعلت ترفع رأسها الى السماء وتقول اللهم اني أشكو اليك اللهم فانزل على لسان نبيك فقالت عائشة رضي الله عنها اقصري حديثك ومجادلتك اما ترين وجه رسول الله اذا نزل عليه الوحي أخذه مثل السبات فلما قضي الوحي قال ادعي الي زوجك فتلا عليه الآيات الاربع (قد سمع الله قول) أي قد أجاب الله دعاء (التي) دعت في ضمن شكايتها حين (تجادلك في) قطع الظهار علاقة النكاح من قول (زوجها) أنت علي كظهر أمي (و) كلما قال لها رسول الله حرمت عليه (تشتكي الى الله) عن كون هذا التحريم قاطعا علاقة النكاح (والله يسمع) عن رضا (تحاوركما) أي ترجيعكما الكلام اذ كان عليه السلام يراه مجازا أو كناية عن الطلاق وكانت تراه تحريما غير قاطع علاقة النكاح (ان الله سميع) لمجادلات أهل الحق عن رضا (بصير) بمقاصدهم فلا يعاقب المخطئ ولا يذمه بل يؤتيه أجر الاجتهاد

(قوله عز وجل يعصرون)
أي ينجون وقيل يعني
العنب والزيت (قوله عز
وجل يا أسفى على يوسف)
الاسف الحزن على ما فات
(قوله عز وجل يدرؤن)

(الذين يظاهرون) أي يقولون لنسوتهم أنتن علينا كظهور أمهاتنا يعنون في حرمة الركوب
مع كونهم (منكم) جماعة المسلمين من أهل الناظرين الى الحقائق يخلصون بذلك (من نسائهم)
يجعلهن أمهاتهم مع أنهن (ما هن أمهاتهم) بالحقيقة ولا في حكمهن بالمجاز اذ لا يقتضي
المجاز أن يكون في حكم الحقيقة الا بقلب الحقائق لكنها لا تنقلب (ان أمهاتهم الا اللائي
ولدنهم) ولحوق الجدات والمرضعات للمشاركة في الاصالة وافادة التنمية (و) ليس ههنا
من الملحقات شئ لذلك (انهم ليقولون) في التجوز بلا معنى ملحق للفرع بالاصل (منكرا) وان
كان (من القول) المتعارف لهم كيف (و) المجاز لا يكون زورا لوجود العلاقة وهذا كان
(زورا) لعدم العلاقة (وان الله لعفو) أي مجاوز عن هذه المعصية لو لم تعودوا (غفور)
بالكفارة لو عدتم (والذين يظاهرون من نسائهم) قيد بذلك لان ظهار الاجنبية لا يوجب
الكفارة لوجود الحرمة هنالك أولا فلا يكون القول منكرا او زورا محضا (ثم يعودون)
بالتدارك (لما قالوا) وهو امساك المظاهر عنها زمانا يمكنه مفارقتها منه تنزيلا لسبب
الجماع منزلته وعند أبي حنيفة باستباحة استمتاعها ولو بالنظر بشهوة وعند مالك بالعزم على
الجماع (فتحرير رقبة) أي فالواجب عليهم اعتاق رقبة وقيدها الشافعي بالمؤمنة قياسا على
كفارة القتل (من قبل أن يتماسا) أي يجامعا اذ لا داعي الى أدائها بعده (ذلكم توعظون به)
لاشعاره بان هذه الجناية تجعل رقبة الجاني أسيرة فيفكها باعتاق مثلها (والله بما تعملون)
من المماسة قبل الكفارة (خبير فمن لم يجد) رقبة (فصيام شهرين متتابعين) لانه لكونه ضعف
الواجب الاصلي في الصوم صار كالقتل وتأكد بالتتابع والقتل فك من الاسر وهو أيضا
(من قبل أن يتماسا) لكن لو جامع المظاهر ليلا لم ينقطع التتابع عند الشافعي وينقطع عند
أبي حنيفة ومالك (فمن لم يستطع) تتابع الصوم هذه المدة لهرم أو مرض أو شبق مفرط
(فاطعام ستين مسكينا) أي تمليك ستين مسكينا ستين مدا وهو رطل وثلث وعند أبي حنيفة
يعطي كل مسكين نصف صاع من بر أو صاعا من غيره لان المعطى للغير أمسك عنه صاحبه
فكأنما صامه وهو أيضا من قبل أن يتماسا لكنه لم يذكره اكتفاء بذكره في المبدل عنه وأباح
أبو حنيفة ومالك التماس قبل الاطعام (ذلك) الصوم والاطعام لما كانا بمنزلة قتل النفس
أفاد تصفية القلب (لتؤمنوا بالله ورسوله و) من لم يحصل له التصفية يجب عليه لانه حد الله
اذ (تلك حدود الله) التي يجب الايمان بها وان لم تعقل وكذا العمل بها (وللكافرين) بحدوده
لترجيحهم عقولهم (عذاب أليم) على انكارها وترك العمل بها وكيف وهم يحادون الله (ان
الذين يحادون الله) أي يخالفونه في حدوده معقولة أو غيرها (ورسوله) الذي هو الاصدق
من العقل (كبتوا) أي أخرجوا عن حد الانسانية ولا يعد فانه (كما كبت الذين من قبلهم)
حين اعتمدوا في مخالفة الرسل على عقولهم (و) كيف يرجعون الى عقولهم بعد ظهور صدق
الرسل بالضرورة اذ (قد أنزلنا آيات بينات) بحيث لا تقبل معارضة عقل ولا غيره فاذا رجحوا
عقولهم عليها كانوا مستهينين بها وبمنزلها وبالرسل (و) لذلك يكون (للكافرين عذاب مهين)

(قوله عز وجل
أي يذعنون (الذين آمنوا)
أفلم ييأس
أي يعلم ويتبين بلغة النخع
(قوله تعالى يستحبون
الحياة الدنيا على الآخرة)
أي يختارونها على الآخرة
(قوله تعالى يخرجون)

وتكون اهاناتهم على روس الخلائق (يوم يبعثهم الله جميعا) أى مجتمعين (فينبئهم بما عملوا) بمقتضى عقولهم وما فوتوا من حكم الله فى حدوده من وجه أو وجوه وعلى خلاف عقولهم اذ (أحصاه الله) أى ما فوتوا من الحكم المعقولة لهم وغيرها وان كان فيها ما عقلوا فيها الحكمة (و) لكن (نسوه) عند العمل بها أو بعد ذلك وكيف لا يحصيها الله (والله على كل شئ شهيد) فان أنكروا شهوده لوجوه الحكمة وراء ما يدركونه بعقولهم قيل لهم (ألم تر أن الله يعلم ما فى السموات وما فى الارض) وأنتم لا تعلمون أكثرها فان زعموا أنهم أحاطوا بجميعها يقال لهم لو كنتم محيطين بالكل لاحطتم بما يناجى به بعضكم بعضا مع ان الله تعالى (ما يكون من نجوى ثلاثة الاهو رابعهم) وان لزم من ذلك كونه شفع العدد وتر مع انه واحد فى ذاته من كل وجه وتر (ولا) يختص ذلك بالوتر الاول بل ما يكون من نجوى (خمسة الاهو سادسهم) اذ وحدته ووتريته باعتبار ذاته وهذا باعتبار معيته (و) لذلك لا يكون من نجوى (لا أدنى من ذلك ولا أكثر الاهو معهم) ولا ينافى ذلك اختلاف أمكنتهم بل (أين ما كانوا) لاستواء الامكنة بالنسبة الى من تنزه عنها ولكن لا يطلعهم على ذلك الآن ابقاء للتكليف (ثم ينبئهم بما عملوا) يوم ارتفاع التكليف (يوم القيامة) فان لم يتصور واسعية الذات فليتصور واسعية العلم (ان الله بكل شئ عليم) والمعلوم مع العالم تصورا فان أنكروا اتيانهم القبائح فيما خالفوا أمر الله يقال (ألم تر الى الذين نهوا عن النجوى) حسنة أو قبيحة (ثم يعودون لما نهوا عنه) فيزعمون انهم انما أتوا بالنجوى الحسنة (و) هم (يتناجون) بكل قبيحة (بالاثم) فيما بينهم وبين الله (والعدوان) فيما بينهم وبين الخلق (ومعصيت الرسول) الجامع بين الحقين (و) لا يقتصرون فى حقه على النجوى القبيحة بل يأتون بالقبيحة ظاهرا وان أرادوا اخفاءه فانهم (اذا جاؤك) مظهرين محبتك (حيوك) بقولهم السام عليك أى الموت ولا يضرك لانهم حيوك (بما لم يحيك به الله) الذى بيده الحياة والموت (و) يتوسلون بذلك الى تكذيب الرسول واستهانته اذ (يقولون فى أنفسهم) لو كان الرسول حقا عزيزا عند الله (لولا) أى هلا (يعذبنا الله بما نقول) فاجيبوا بانه انما لا يعذبهم الله فى الدنيا لانه لا يكفيهم ذلك العذاب بل (حسبهم جهنم) الجامعة أنواع العذاب بل يكفيهم نارها اذ (يصلونها) فاذا كان معها غيرها (فبئس المصير) من كل وجه ثم رخص للمؤمنين فى نجوى الخير اذ لا يدعونها فى مكان الشر لكن لما لم ينافه قال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم اجتناب الشرور واجتذاب الخيرات (اذا تناجيتم فلا تتناجوا) بوجه من وجوه الشر (بالاثم والعدوان ومعصيت الرسول) فانها وان لم تناف الايمان تنافى مقتضاه (وتناجوا) بما هو مقتضاه (بالبر) فعل الخيرات (والتقوى) عن الشرور (و) لا يعتمدوا على عدم منافاة الايمان بل (اتقوا الله) أن يسلب ايمانكم فان لم يسلب فاتقوه أن يعذبكم فان لم يعذب فاتقوه أن تلقوه عصاة اذ هو (الذى اليه تحشرون) وانما نهى من نهى عن النجوى مطلقا لانه (انما النجوى) التى تصدر عنهم (من الشيطان) فان كان فيها خير يتوهم المؤمنون فيها الشر فكانت من الشيطان أيضا (ليحزن الذين آمنوا

أى يصعدون والمعارج الدرج (قوله تعالى يقنط) أى ييئس (قوله عزوجل يدسه فى التراب) يشده أى يدفنه حيا (قوله عزوجل يجحدون) أى ينكرون

و) لا ينبغي لهم أن يحزنوا اذ (ليس بضارهم شيأ الا باذن الله و) لا يأذن الله به فى حق المتوكل عليه وحق المؤمن التوكل عليه لذلك (على الله فليتوكل المؤمنون) ولا حزن مع التوكل عليه لضمانه الكفاية عنه ولذلك كان المتوكلون فى سعة من أهل الحزن الذين لا يخرجون عن الضيق ولما أمر المؤمنين بمناجاة البر والتقوى تنافسوا فى القرب من رسول الله صلى الله عليه وسلم لما فى مناجاته من جمع وجوههما فاذا سبقوا الى مجالسه لم يفسحوا لمن أتى بعدهم فانزل الله تعالى هذه الآية (يا أيها الذين آمنوا) كما كان مقتضى ايمانكم التوسع فمقتضاه التوسع لاخوانكم سيما اذا أمر به الرسول صلى الله عليه وسلم (اذا قيل لكم تفسحوا) أى توسعوا (فى المجالس) من رسول الله صلى الله عليه وسلم (فافسحوا يفسح الله لكم) فى العلوم فانه اذا كثر العلماء استفاد بعضهم من بعض ما لا يستفيد بنفسه ثم بالغ فقال (واذا قيل انشزوا) أى انهضوا للتوسعة (فانشزوا) ولا يتوهم فيه اذلال اذ (يرفع الله الذين آمنوا منكم) بمزيد طاعتهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم باحسانهم الى اخوانهم بالتوسعة درجات (والذين أوتوا العلم) بكثرة العلماء (درجات) فى العلم لا يقدرون على تحصيلها لو اشتغلوا بها كيف وقد يرتفع البعض فى العلم بالعمل بما يسمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يرتفع به البعض الآخر لاخلاله به أو بما يفضله (و) ذلك بحسب خبرة المفيض عز وجل اذ (الله بما تعملون خبير يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم التصفية عن حب المال سيما عند مناجاة الرسول (اذا ناجيتم الرسول) لاكتساب العلم الرافع للدرجات (فقدموا بين يدى نجواكم صدقة ذلك خير لكم) اذا اهتمامكم بحفظ ما أنفق فيه المال أكثر (وأطهر) لقلوبكم فتكون كمرآة مجلوة لانطباع العلوم (فان لم تجدوا) فلا تحرجوا عن تحصيل العلوم لفقدها (فان الله غفور رحيم) ثم نسخ ذلك بآية متصلة فقال (أأشفقتم) أى خفتم الفقر من (أن تقدموا بين يدى نجواكم صدقات) لكل نجوى صدقة (فاذ لم تفعلوا) مع كونه خيرا لكم وأطهر ترجيحا لجانب المال على جانب العلم (وتاب الله عليكم) فنسخ (فأقيموا الصلوة) الناهية عن الفحشاء والمنكر لئلا تصير حجابا عن العلم الحقيقى (وآتوا الزكوة) المفيدة نوع تزكية من الشح المطاع (وأطيعوا الله ورسوله) ليفيض عليكم بمزيد تقربكم اليه بواسطة رسوله (والله خبير بما تعملون) أى ببواطن أعمالكم فاذا لم يفض عليكم فالتقصير كم ثم أشار الى ما فى موالاة أعدائه من الضرر وان قصد بها تحصيل العلم الرافع للدرجات فقال (ألم تر الى) المنافقين (الذين تولوا قوما) من اليهود على زعم تحصيل العلم مع انهم (غضب الله عليهم) فأنى يكون عندهم العلم الرافع للدرجات بل انما يحصل منهم ما يفيدهم التردد لذلك (ما هم منكم ولا منهم ويحلفون) لكم مصرين (على الكذب) بأنهم منكم وانما يريدون بالتعلم منكم الاحتجاج عليهم أو رفع شبهاتهم (وهم يعلمون) انه لا يتأتى منهم الاحتجاج ورفع الشبهات (أعد الله لهم) بموالاتهم واستفادة ما يجعلهم فى التردد (عذابا شديدا) أشد من عذابهم (انهم ساء ما كانوا يعملون) من موالاة أعداء الله وتحصيل علم يفيدهم

بالسنتهم ما تستقبحه قلوبهم (قوله عز وجل يكبر فى صدوركم) أى يعظم فى نفوسكم (قوله تعالى ينزغ بينهم) أى يفسد ويهيج

التردد

التردد والحلف الكاذب ومن أسوأ أعمالهم انهم (اتخذوا أيمانهم) الكاذبة (جنة) عن ضرركم مع انكم انما تضرونهم بالجر الى سبيل الله وهم يكرهون ذلك (فصدوا) أى منعوا أنفسهم (عن سبيل الله) استهانة لسبيله بجعل ضرر تركه أهون من ضرر ذلك العلم المفيد للتردد (فلهم عذاب مهين) ولا ترفع تلك الاهانة أموالهم ولا أولادهم فانه (لن تغنى عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيأ) فان أغنيا فى الدنيا لم يغنيا فى الآخرة اذ (أولئك أصحاب النار) ولا يتخلصون عنها بحرمة مال ولا ولد بل (هم فيها خالدون) وكيف لا يكون لهم الخلود فى النار مع اصرارهم على الأيمان الكاذبة يوم القيامة فانهم يجترؤن على الله (يوم يبعثهم الله جميعا) فيسألهم عن جراءتهم عليه وصدهم عن سبيله (فيحلفون له كما يحلفون لكم) فيجترؤن عليه اجتراءهم عليكم مع اجترائهم عليه ههنا أيضا (و) لا يبالون لهذه الجراءة يوم القيامة اذ (يحسبون أنهم على شئ) من حيل دفع العذاب مع انه سبب زيادته اذ يظهر به كذبهم فى الدارين (ألا انهم هم الكاذبون) المستمرون عليه الى ذلك الوقت وانما يجترؤن على الأيمان الكاذبة حينئذ لانهم (استحوذ) أى غلب (عليهم الشيطان) فاوهمهم النجاة فيها (فأنساهم ذكر الله) فضلا عن ذكر علمه المحيط وقدرته الشاملة وحكمته البالغة فصاروا لا يبالون له كما لا يبالى له الشيطان اذ (أولئك حزب الشيطان) فى الدارين ولا يفيدهم شيأ فى الدارين (ألا ان حزب الشيطان هم الخاسرون) فوائد الدارين بالحقيقة وان حصلوا فى الدنيا بعض الخوارق نضررها أعظم من نفعها فان زعموا أنهم كيف لا ترفع درجاتهم اذ جمعوا بين علومهم وعلوم المسلمين يقال ان هذا الجمع ربما يدعو الى اتخاذ حدود غير حدود الله وهو يوجب الذلة (ان الذين يحادون الله ورسوله) أى يتخذون حدودا غير حدوده ويكفى فى ذلك مخالفة حدود رسول الزمان (أولئك) البعداء عن الامر الواجب مستقرون (فى) مقام (الأذلين) وكيف يحصل لهم رفع الدرجات بهذا الجمع ولا يزالون مغلوبين لانه (كتب الله لأغلبن أنا ورسلى) ولو لم يكتب لم يغلب أيضا (ان الله قوى) كيف والمغلوبية ذلة وهو (عزيز) فان زعموا ان محادة الله ورسوله انما تتصور من الكفار ونحن مؤمنون يقال (لا تجد قوما يؤمنون بالله) فان الايمان به يوجب محبته وهى توجب عداوة أعدائه (واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله) لوضوح المنافاة بين الايمان بهما ومحبة أعدائهما فان الايمان به يوجب الاحتراز عما يضر فيه ومحبتهم ضارة فيه لانها توجب المعية بهم (و) هذه المنافاة ذاتية بحيث لا تعارضها المحبة التى هى كالذاتية (لو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو اخوانهم أو عشيرتهم) فكيف تعارضها العارضة لطلب العلم وانما دفعت هذه المحبة تلك مع انها كالذاتية التى لا تزول بغير اذ (أولئك) الكمل الذين لا يبالون بما سوى الله (كتب فى قلوبهم الايمان) فمحا ما ينافيه سيما (و) قد (أيدهم بروح منه) كيف يحبونهم وقد علموا وجوب قطع محبتهم لان الله تعالى يدخلهم النار والمؤمنون (يدخلهم جنات تجرى من تحتها الانهار) لاجرائهم أنهار المعارف بقلوبهم من قرب ربهم فلا حاجة لهم الى اكتسابها من أعدائه سيما وقد كانت

(قوله تعالى ينبوعا) يفعول من نبع الماء أى ظهر (قوله عز وجل ينقض) أى يسقط وينهدم وينقاض ينشق وينقلع من أصله ومنه قولهم فراق كقيض

معارفهم تزداد كل يوم لو خلدوا فى الدنيا لذلك يكونون (خالدين فيها) وكيف لا يكون لهم هذا الفيض وقد (رضى الله عنهم و) رضاه عنهم يوجب تواتر فيضه عليهم بحيث (رضوا عنه) وكيف لا يفيض عليهم مع ان (أولئك حزب الله) وحزبه يستحق مالا يتناهى من الفيوض (ألا ان حزب الله هم المفلحون) * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

(سورة الحشر)

سميت به لدلالة اخراج اليهود عنده على لطف الله وعنايته برسوله وبالمؤمنين وقهره وغضبه على أعدائهم وهو من أعظم مقاصد القرآن (بسم الله) المتجلى بالجلال والجمال فيما فى السموات والارض (الرحمن) باظهار عزته وحكمته فى ضمنهما (الرحيم) باللطف على المؤمنين باخراج أعدائهم عن جوارهم (سبح) أى نزه تنزيها مستحقا (لله) عن ان يكون فى جلاله أو جماله نقص من مظاهرهما من جملة (ما فى السموات وما فى الارض و) ظهوره بالجلال من حيث (هو العزيز) وبالجمال من حيث هو (الحكيم هو الذى) باعتبار قهر عزته ولطف حكمته (أخرج الذين كفروا) فاستحقوا القهر وان كانوا (من أهل الكتاب من ديارهم) التى بها جاوروا المؤمنين اطفاءهم (لأول الحشر) اجلاء بنى النضير الى اذرعات واريحا من الشأم وخيبر حين نكثوا عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم على ان لا يكونوا له ولا عليه يوم احد بهزيمة المسلمين فخرج كعب بن الاشرف فى أربعين راكبا فحالفوا قريشا عند الكعبة فأمر عليه السلام محمد بن مسلمة وكان أخاه من الرضاعة فقتله غيلة ثم صبحهم بالكتائب وحاصرهم فصالحوه على الجلاء ودل على الحشر الثانى وهو اجلاء عمر أهل خيبر ودل المجموع على انه سنة الهية فى اذلالهم فيتوقع مثله أو أشد منه يوم القيامة وأتى بصيغة الحصر ليدل على انه لا دخل لكم فى اخراجهم لانكم (ما ظننتم) فضلا عن الجزم (أن يخرجوا) باخراجكم فصار آية لكم (و) كذلك لهم اذ (ظنوا أنهم مانعتهم حصونهم من) بأس (الله) فضلا عنكم (فأتاهم الله) أى قهره (من حيث لم يحتسبوا) أى من الجانب الذى لا دخل لحصونهم فى تحصينهم بقتل رئيسهم (و) يكفى من قهره انه (قذف) من غير قتال (فى قلوبهم الرعب) أى الخوف حتى أيسوا من الرجوع الى مكانهم باستغاثة من غيرهم فصاروا (يخربون بيوتهم) لئلا يسكنها المسلمون وسووا فى التخريب بينهم وبين أعدائهم فخربوها (بأيديهم وأيدى المؤمنين) كأنهم جعلوا أعداءهم وكلاءهم حتى نسب تخريبهم اليهم (فاعتبروا) من حالهم فى الدنيا حالهم فى الآخرة (يا أولى الابصار) الناظرين للامور الغيبية بالقياس على المحسوسات (و) لو قيل الجلاء ليس بتعذيب فكيف يقاس عليه عذاب الآخرة يقال لو سلم قيس على العذاب المقدر فانه (لولا أن كتب الله عليهم الجلاء لعذبهم) بالقتل والسبى كما فعل ببنى قريظة وكأنهم عذبوا (فى الدنيا ولهم) بالقياس على ذلك العذاب المقدر (فى الآخرة عذاب النار ذلك) أى تقدير العذاب عليهم ليس بمجرد القياس على بنى قريظة بل (بأنهم شاقوا الله ورسوله

ومن

السن أى لا اجتماع بعده أبدا (قوله تعالى يظهرون) أى يعلو يقال ظهر على الحائط أى علاه (قوله عز وجل يموج) أى يضطرب (قوله تعالى وتركنا بعضهم

ومن يشاق الله) عذبه لامحالة (فان الله) وان كان حليما فلا يحلم أبدا على من شاقه فان يحلم
فى الدنيا فلمزيد شدة عليهم فى الآخرة اذهو (شديد العقاب) ولما كان الجلاء اذلالا للكفار
واعزازا للمسلمين فكذا قطع بعض النخيل وابقاء البعض فانه عليه السلام أمر بقطعها
فقالوا يا محمد كنت تنهى عن الفساد فى الارض فما بال النخيل تقطع فاستمر على القطع بعضهم
وترك البعض فانزل الله تعالى (ماقطعتم من لينة) أى نخيل (أوتركتموها) لا لقصد الاحراق
بل (قائمة على أصولها فباذن الله) ليعز المؤمنين باذهاب غيظهم على الكفار فيما قطع وبحصول
الفىء لهم فيما أبقى (وليخزى الفاسقين) بجعل ما أبقى لاعدائهم وقطع رجائهم عما قطع (و) انما
كان ابقاء ما بقى اعزازا للمؤمنين واذلالا للكافرين لان (ما أفاء الله) أى رد (على رسوله)
بعدما خلق له الكل ثم جعله لمن دونه فانتزع (منهم فما أوجفتم) أى سيرتم بسرعة قبل أن يصل
الخبر اليهم (عليه) أى على تحصيله (من خيل ولا) مادونه من (ركاب) أى مركوب من ابل
أو حمار لابد منه فى السير الى أرض العدو ولئلا تسرع اليكم الهزيمة (ولكن الله يسلط رسله
على من يشاء) بالقاء الرعب فى قلوبهم فهو معجزة مخصوصة بقدرة الله لاعزاز رسوله واذلال
أعدائه (و) لا يمنع من اذلال الكفار كثرة أسباب العزة عندهم ولا من اعزاز الرسول قلة
أسبابها عنده اذ (الله على كل شىء قدير ما أفاء الله على رسوله) فهو وان خلق للرسول بالاصالة
لكن نقل عنه بعض الاشياء فصار لاهل القرى فاذا أفاءه على رسوله فقد نزعه (من أهل
القرى) فصار للنازع فيه سهم وللمردود عليه سهم (فلله) الاخماس الاربعة (وللرسول)
خمس الخمس (ولذى القربى) بنى هاشم والمطلب لا بنى عبد شمس ونوفل لابطالهم قرابتهم
لقطعهم المعاملة معه لان لهم دخلا فى سببية حصوله وقدمهم لان حاجتهم كحاجته عليه السلام
(واليتامى والمساكين وابن السبيل) لان لهم دخلا فى النصر وقدم اليتامى لشدة حاجتهم
ولم يجعل له فى الصدقة نصيبا ولا لذى القربى لانها من أوساخ الناس فكره أن يكون منشؤهم
عليها وانما قسم مال الفىء هذه الاقسام (كى لا يكون دولة) أى متداولا دائرا (بين الاغنياء
منكم) أى أهل القتال اذ تصيرون أغنياء فيتركون القتال حبا للحياة (وما آتاكم الرسول)
من الاخماس الاربعة التى أمر الله (فخذوه) من غير تقدير (وما نهاكم عنه) من أخذ الخمس الباقى
(فانتهوا واتقوا الله) ان تأخذوا ما جعل لغيركم (ان الله شديد العقاب) والسهام الاربعة
التى لله فهى لرسوله فى حياته يجعلها (للفقراء) لانهم أحوج (المهاجرين) الى الله ورسوله
فهم أحق بالعطاء سيما من حيث انهم (الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم) فلابد من
تعويضهم عنها وكيف لا يتفضل عليهم بها مع انهم انما هاجروا (يبتغون فضلا من الله و) لا
يصرفون الاموال فى غير مصارفها لانهم يبتغون من الله (رضوانا) كيف (و) هم أولى
المستحقين من المترصدين للجهاد لانهم (ينصرون الله ورسوله) وكيف لا يعطون سهام الله مع
أن (أولئك هم الصادقون) فى محبته فعطاؤهم ينزل منزلة عطائه عز وجل وكيف لا يخص هؤلاء
بالعطاء مع ما فيه من الترغيب فى الهجرة (و) الانصار نقص استحقاقهم لعدم هجرتهم لانهم

يومئذ يموج فى بعض) أى
يختلط بعضهم ببعض
حيارى
مقبلين ومدبرين
(قوله تعالى يفرط علينا)
أى يعجل الى عقوبتنا يقال
فرط يفرط اذا تقدم أو

(الذين تبوؤا الدار) أي توطنوا دار الهجرة (و) تبوؤا (الايمان) فلا يخرجون عنه بمنعهم العطاء ويخاف ذلك في منع المهاجرين للعطاء وكيف يخاف على ايمان الانصار مع انه كان (من قبلهم) ولا يكرهون عطاء المهاجرين لانهم (يحبون من هاجر اليهم) وان ضاقت بهم معايشهم وعطاء المحبوب محبوب (و) بالجملة لا يكرهون المنع لانهم (لايجدون في صدورهم حاجة) يريدون لاجلها شيأ (مما أوتوا) لو وجدوا حاجة لقدموا حوائج المهاجرين لانهم (يؤثرون) المهاجرين (على أنفسهم) في أموالهم ومنازلهم (ولو كان بهم خصاصة) أي شدة حاجة الى ما آثروا به فلو كان مال الفيء بايديهم ماشحوا به عليهم (و) كفى بذلك فضيلة فان (من يوق شح نفسه) وان كان من لوازمها (فأولئك هم المفلحون) بمحبة الله تعالى ومقامات قربه (و) كما لا يكره عطاءهم الانصار لا يكرهه عامة المؤمنين اذ (الذين جاؤا من بعدهم) فانهم وان تأخر ايمانهم فلم يستقر في قلوبهم استقراره في قلوب الانصار لا يريدون الاموال بل الغفران اذ (يقولون ربنا اغفر لنا و) يريدونه للمهاجرين والانصار اذ يقولون اغفر (لاخواننا الذين سبقونا بالايمان) فاذا طلبوا لهم ماهو اعظم عندهم لا يكرهون ان يعطوا ماهو ادنى (و) لو كرهوا اعطاءهم لكان في قلوبهم غل عليهم لكنهم يقولون (لاتجعل في قلوبنا غلا) أي حقدا (للذين آمنوا) على العموم فضلا عن المهاجرين والانصار ثم يقولون (ربنا انك رؤف) فارأف بالمغفرة لنا ولمن سبقنا بالايمان (رحيم) فارفع برحمتك عن قلوبنا الغل للمؤمنين وارحمنا رحمة تغنينا بها عن هذه الاموال فهذا شأن المؤمنين ان يقدموا اخوانهم على أنفسهم وان يحبوا لهم مثل ما يحبون لانفسهم واما المنافقون فهم الذين يقدمون أنفسهم وان وعدوا تقديم اخوانهم (ألم تر الى الذين نافقوا) عبد الله بن أبي ابن سلول وأصحابه (يقولون لاخوانهم الذين كفروا) ظاهرا وباطنا وان كانوا (من أهل الكتاب) بل هم أولى باخوة المنافقين اذ يدعون الايمان بكل نبي بعثه كدعوى المنافقين لا تجيبوا محمدا الى ما دعاكم ولا تخرجوا بقوله من دياركم (لئن أخرجتم لنخرجن معكم) فنجتمع على قتالهم (و) نحن وان كان لنا اخوة من المؤمنين (لانطيع فيكم) أي مخالفتكم وخذلانكم (أحدا أبدا وان قوتلتم لننصرنكم) بالقتال معكم أو بتخذيل المؤمنين فيظهرون تقديم اخوانهم على أنفسهم في تحمل الخروج والقتال (والله يشهد انهم لكاذبون) معهم كما انهم كاذبون معكم بل ينتظرون من له الغلبة في العاقبة ثم ليس كذبهم بكذب جزء من مجموع ما قالوا بل بكذب كل جزء منه (لئن أخرجوا لايخرجون معهم) مخافة ان يقتلوا في الطريق أو الغاية (ولئن قوتلوا لاينصرونهم) بقتال ولا خذلان مخافة أن يقتلوا أو يفضحوا (ولئن نصروهم) على سبيل الفرض فقاتلوا معهم (ليولن الادبار) انهزاما (ثم) ان لم يولوا الادبار (لاينصرون) وكيف ينصرون مع غلبة خوفكم عليهم (لانتم أشد رهبة) أي مخافة مستقرة (في صدورهم) بحيث لا يزول عنها بحال (من الله) اذ لا يخافونه في ترك الايمان بآياته ورسله ويخافونكم في اظهار تركه (ذلك بانهم قوم لايفقهون) ما ذا ينبغي ان يكون الخوف منه أشد ولشدة رهبتهم منكم (لايقاتلونكم) وان كانوا مع اليهود وغيرهم

تعجل وأفرط يفرط اذا
اشتط وفرط يفرط اذا قصر
ومعناه كله التقديم (قوله
عز وجل يستحكم)
يهلككم ويستأصلكم
(قوله يبسا) أي يابسا (قوله

(جميعا

(جميعا الا فى قرى محصنة) أى محفوظة بالدروب والخنادق (أو من وراء جدر) وليس ذلك لجبنهم فى أنفسهم بل (بأسهم) أى قتالهم اذا وقع (بينهم شديد) لكنهم اذا قاتلوكم جبنوا التفرقة قلوبهم وان اظهروا الاجتماع بحيث (تحسبهم جميعا) أى مجتمعى القلوب (و) لكن (قلوبهم شتى) أى متفرقة لافتراق عقائدهم واختلاف مقاصدهم (ذلك) الاجتماع فى الظاهر مع افتراق البواطن (بأنهم قوم لا يعقلون) انه يوجب جبنهم المفضى الى الهلاك (كمثل الذين من قبلهم) من أهل بدر لما جبنوا (قريبا) أى فى زمن قريب (ذاقوا وبال أمرهم) أى سوء عاقبة كفرهم بالقتل والسبى فى الدنيا (ولهم) مع ذلك فى الآخرة (عذاب أليم) ويوجب التبرى بعد الاغراء على القتال (كمثل الشيطان اذ قال للانسان اكفر) فانى اعينك فيما يقع عليك (فلما كفر قال) مخافة ان يشاركه فى عذابه (انى برئ منك) فلا اعينك (انى أخاف الله) ان اعينك على كفرك به مع كونه (رب العالمين) فلم ينفعه التبرى كما لم ينفع الاول وعده الاعانة (فكان عاقبتهما أنهما فى النار) ولم يفد الشيطان تبريه الخروج عن النار كما لم يلزمه ان يعينه فى تحمل العذاب عنه ليخرج بل كانا (خالدين فيها) وكيف لا يخلدان فيها (وذلك) الخلود (جزاء الظالمين) فى حق الله تعالى بالكفر قيل المراد بالانسان ابوجهل قال له ابليس لا غالب لكم اليوم من الناس وانى جار لكم الآية وقيل راهب اسمه برصيصا عبد الله سبعين سنة فجاءه الشيطان بزى الرهبان فاقام عنده حولا لا يفطر فى الاربعين الامرة فلما حال الحول قال انى منطلق وعندى دعوات تشفى السقيم والمجنون قال انى أخاف أن يشغلنى الناس عن عبادتى فلم يزل حتى علمه ثم تعرض لبنت الملك فخنقها فجاء بصورة متطبب ثم قال ان الذى عرض لها مارد لا يطاق اذهبوا الى برصيصا يدعو فتشفى ففعلوا فلما انتقل برصيصا عن صلاته وقع فى قلبه جمالها فخنقها الشيطان وكشف عنها وقال له واقعها ثم قال تب فلم يزل به حتى فعل وحملت فقال افتضحت فهل لك أن تقتلها وتقول لاهلها ذهب بها شيطانها فقتلها ثم دفنها الى جانب الجبل فأخذ الشيطان بطرف ازارها فبقى خارجا فانطلقوا اليه فقالوا ما فعلت اختنا فقال ذهب بها شيطانها فجاءهم الشيطان فقال انها مدفونة فى موضع كذا وطرف ازارها خارج فوجدوها كذلك فأمر بصلبه فقال تطيعنى فى خصلة فآخذ باعينهم فأخرجك من مكانك قال ماهى قال تسجد لى فسجد له فقال هذا الذى أردت منك انى برئ منك (يا أيها الذين امنوا) مقتضى ايمانكم ان لا تأمنوا مكر الله (اتقوا الله) أن يسلط عليكم الشيطان ليغويكم بالكفر ثم يتبرأ منكم (و) أكثر ذلك من معاصيه فى ضمن طاعاته كالرياء والعجب لذلك (لتنظر نفس) ان لم تنظر الكل (ما قدمت لغد) ما فيها من المعاصى اذ لا يفضيه الى الكفر عن استحسان تلك الطاعات (و) اذا امعنتم النظر فلا تعتمدوا عليه بل (اتقوا الله) أن يكون فى طاعاتكم معاص خفية اطلع الله عليها (ان الله خبير بما تعملون) ببواطن أعمالكم (و) اذا رأيتم عجزكم عن الاحاطة بالبواطن (لا تكونوا) فى ترك النظر فيها (كالذين) تركوا النظر بالكلية حتى (نسوا الله فأنساهم) ما يستكملون به (أنفسهم) فاتصفت

يتخافتون) أى يتساررون (قوله عز وجل ينسفها ربى نسفا) يقلعها من أصلها ويقال ينسفها يذريها ويطيرها (قوله عز وجل يركضون) أى يعدون

بالنقائص حتى صح ان يقال فيهم (أولئك هم الفاسقون) أى الكاملون فى الفسق لاغيرهم ولا ينبغى أن يلحظ خذلان الله بعض العاملين وانجاؤه بعض الفاسقين فانهما لايستويان لوخذلا أونجيا كما (لايستوى أصحاب النار وأصحاب الجنة) بل العاملون فائزون بالدرجات أو بتخفيف العذاب كما انه (اصحاب الجنة هم الفائزون) بالنعيم والقرب لكنه يجب أن لايزال الخوف عن قلوب العاملين وان ارتفعوا فيهم ارتفاع الجبال سيما بعد سماع مواعظ القرآن فانه (لوأنزلنا هذا القرآن) الجامع للمواعظ الموجب للنظر والتقوى بكل حال (على جبل) بتفهيمه له وتكليفه بما فيه بعد اعطاء القوى المدركة والمحركة (لرأيته خاشعا) أى متذللا لعظمة الله (متصدعا) أى متشققا (من خشية الله) مع عظم مقداره وغاية صلابته (وتلك) الامور وان كانت وهمية مفروضة فلا بد من اعتبارها لانها (الامثال نضربها للناس) الذين نسوا صغر مقدارهم فتكبروا ولينهم فقست قلوبهم (لعلهم يتفكرون) ليعلموا انهم أولى بذلك الخشوع والتصدع وكيف يترك الخشوع والتصدع لذات الله واسمائه مع انه (هو الله) له هوية تقتضى الهيبة فيجب ان يخشع لها سيما من جهة توحيده لانه (الذى لااله الاهو) ويتصدع من خشيته لانه (عالم الغيب والشهادة) والمطلع على الاسرار يجب ان يخشع له ويخشى منه سيما من حيث (هو الرحمن الرحيم) المنعم بالنعم العامة والخاصة وحق المنعم ان يخشع له ويخشى أن تسلب نعمه وكيف لايخشع للهوية باعتبار الالهية والتوحيد مع اقتضائها الملكية التى بها خشية الرعية وخشوعهم اذ (هو الله الذى لااله الاهو الملك) مع انه (القدوس) اى المنزه عن العلائق فلا يناسبه نفس لم تزل عنها فيخاف ابعادها (السلام) عن النقائص فلا يناسبه المتصف بها على انه (المؤمن) أى المعطى الامان عن العلائق والنقائص لمن زكى نفسه فلا عذر لمن لم يتزل عن العلائق ولم يتصف بالكمالات مع انه (المهيمن) الرقيب الذى ينظر من يعمل ليأمن من العلائق والنقائص ومن لم يعمل له وكيف يناسبه اوالعلائق والنقائص مع أنه (العزيز) وذو العلائق والنقائص ذليل والذلة وان كانت ذاتية للعبد لكنه (الجبار) يجبر نقائص العبد بكمالاته واذا كمل فلا ينبغى ان يدعى الكمال لنفسه لانه (المتكبر) فيخاف ان يغضب على من يدعى لنفسه لانها على الاطلاق دعوى الالهية (سبحان الله عما يشركون) ثم ان هويته يجب ان يخشع لها ويخشى من حيث (هو الله الخالق) والخلق تقدير الاشياء بالمقادير المخصوصة فيخشى فيه نقص المقادير ومن حيث هو (البارئ) الذى برأ خلقه من التفاوت وانما هو من استعداداتهم واستعداد الخاشع الخاشى أقبل للكمالات من حيث هو (المصور) الموجد للصور اذ يخاف من مخالفته تغيير الصورة الى أدنى ومن موافقته الى اعلى اذ (له الاسماء الحسنى) يظهر بها فيمن يوافقه ويدل على ظهوره بها انه (يسبح له مافى السموات والارض و) لكن يخفى جماله فى البعض من حيث (هو العزيز) لانه انما يظهر فى الكل بحسب استعداده اذ هو (الحكيم) * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

وأصل الركض تحريك الرجلين تقول ركضت الفرس اذا أعديته بتحريك رجليك فعدا ولا يقال فركض ومنه قوله عز وجل

*(سورة

(سورة الممتحنة)

سميت بها لدلالة آية الامتحان على انه لا يكتفى في باب الصحة بظواهر الادلة كالهجرة بل لابد من اختبار البواطن فدلالتها على الاعتقادات أولى بذلك وهذا من أعظم مقاصد القرآن (بسم الله) المتجلي بكمالاته في المؤمنين حتى يحبوا محبيه ويعادوا أعداوته (الرحمن) ببيان ضرر محبة أعدائه (الرحيم) بابقاء الايمان مع هذه المحبة المضرة لذلك خاطب من والى بعض اعدائه خطاب المؤمنين وهو حاطب بن أبي بلتعة كتب الى أهل مكة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يريدكم فخذوا حذركم وأرسل مع سارة مولاة بني المطلب فنزل جبريل فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا وعمارا وطلحة والزبير والمقداد وأبا مرثد وقال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فان بها ظعينة معها كتاب الى أهل مكة فخذوه منها وخلوها فان أبت فاضربوا عنقها فأدركوها فجحدت فسل علي السيف فأخرجته من عقاصها فاستحضر رسول الله صلى الله عليه وسلم حاطبا فقال ما حملك عليه فقال ما كفرت منذ أسلمت ولا غششتك منذ نصحتك ولكني كنت امرأ ملصقا في قريش وليس لي فيهم من يحمي أهلي فأردت ان آخذ عندهم يدا وقد علمت ان كتابي لا يغني عنهم شيأ فقال عمر دعني يا رسول الله اضرب عنق هذا المنافق فقال رسول الله انه قد شهد بدرا وما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم فأنزل الله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم بالله محبته واعتقاد أنكم من جنوده ويجب على المحب اتخاذ عدو المحبوب عدوا وعلى الجندي اتخاذ عدو الملك عدوا فمن أين لكم محبته (لا تتخذوا عدوي و) لا سيما اذا كان (عدوكم) أيضا أولياء وقدم الاول لان الاولى تقديم جهة عداوة المحبوب والملك فلو كان لكم اتخاذ واحد وليا فمن أين لكم اتخاذ جماعة منهم (أولياء) وليس المنهي مجرد المحبة الباطنة بل الظاهرة أيضا وان تجردت مثل القاء المودة وأنتم (تلقون اليهم) الكتب (بالمودة و) كيف لا يقتضي الايمان عداوتهم مع عداوتهم للايمان اذ (قد كفروا) لا بما ظهر بطلانه أو احتمل بل (بما جاءكم من الحق) لا لاجل محبته اليكم دونهم وعادوكم من اجله اذ (يخرجون الرسول واياكم) من اجل (أن تؤمنوا بالله) الجامع للكمالات المقتضية انقياد الناقص له سيما باعتبار اتصافه بوصف (ربكم) الذي رباكم بالكمالات فهي بالحقيقة عداوة مع الله فهل لكم القاء المودة اليهم من أجله (ان كنتم خرجتم جهادا) أي لاجل جهادكم (في سبيلي) لاخراجهم من سلكه فتوصلون بالمكاتبة اخباره (و) هل لكم طلب رضاهم ان كنتم خرجتم (ابتغاء مرضاتي) وكأنكم (تسرون) عني أن تلقوا (اليهم بالمودة) كما تسرون عن رسول الله والمؤمنين (وانا أعلم بما أخفيتم) من حفظ أهلكم وانا أولى به (وما أعلنتم) من المودة معهم (ومن يفعله منكم) أي المذكور من اتخاذ جماعة منهم أولياء وايصال أخبار الجهاد اليهم وطلب رضاهم منكم (فقد ضل) بهذه الوجوه (سواء السبيل) الذي يسلكه بالايمان ثم ان القاء المودة اليهم مع ما فيها من وجوه الضلال لا يفيدكم المقصود فانهم (ان يثقفوكم) أي يظفروا بكم لم يراعوا القاء المودة بل

(قوله عز
اركض برجلك
وجل يدمغه) يكسره وأصله
أن يصيب الدماغ بالضرب
وهو مقتل (قوله عز وجل
يتحسرون) أي يعيون

(يكونوا لكم أعداء) لم يقتصروا على عداوة الباطن بل (يبسطوا اليكم أيديهم وألسنتهم
بالسوء) بالقتل والشتم (و) ان لم يصيروا لكم اعداء (ودوا لو تكفرون) وهو اشد من العداوة
ولو نفعتكم مودتهم لحماية أرحامكم وأولادكم (لن تنفعكم أرحامكم) أى أقاربكم
(ولا أولادكم) اذا ما غضب الله على مودتهم لحماية هؤلاء (يوم القيامة) بل لا يحضرونكم اذ
(يفصل بينكم و) لا يخفى على الله ايثاركم جانبهم على جانب الله اذ (الله بما تعملون بصير)
فلو حضروكم كانوا أشد ضررا لكم فان زعموا أن هذا أمر يقطع الرحم قيل هذا القطع ليس
بمنهى عنه بل مأمور به (قد كانت لكم) فى قطعه (أسوة حسنة) استحسنها جميع الملل
(فى ابراهيم والذين معه) فى رتبة الكمال فى جميع أقوالهم (اذ قالوا لقومهم انا برآء منكم) اى
من ذواتكم فضلا عن قرابتكم (ومما تعبدون من دون الله) وان كان مظاهره فليس مظاهر
الهيته بل مظاهر اشراق نور وجوده ولا نبالى بانعامكم علينا اذ (كفرنا بكم و) لا بجودكم اذ
(بدا) أى ظهر (بيننا وبينكم العداوة) فى الظاهر (والبغضاء أبدا) فى الباطن فلا تزالون
(حتى تؤمنوا بالله وحده) فتخرجوا عن عداوته و بغضائه الموجبة لعداوتنا و بغضائنا
(الا قول ابراهيم لابيه) رعاية لابوته فانه لا اسوة فيه (لاستغفرن لك) اى لاطلبن المغفرة من الله
لك (و) لكن (ما أملك لك من الله) من نفع الاستغفار (من شئ) ومع هذا الاستغفار فالبراءة
والعداوة والبغضاء متقررة ولا نبالى بضررها اذ توجهنا الى الله فقلنا (ربنا عليك توكلنا)
فى دفع ضررهم (و) ان وصل الينا ضررهم لمعاصينا (اليك انبنا و) ان لم ينقطع بذلك ضررنا
فهو سبب كمالنا اذ (اليك المصير) ومع ذلك نقول اذا اشتد الضرر بحيث يلجئنا الى الكفر
(ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا) باضلالهم ايانا (و) ان انقدنا لهم فى بعض الامور (اغفر لنا
ربنا) لكن هذا اذا اعطيتهم الغلبة علينا والا فلا يمكنهم ان يغلبوك اذ (انك انت العزيز)
الغالب وانما تغلبهم اذا غلبتهم بمقتضى الحكمة لانك انت (الحكيم) لكن المرجو من الحكيم
تغليب من توكل عليه وأناب اليه وتقويته من كان من جنده وتضعيف أعدائه فان زعموا أن
هذه الاسوة وان كانت موصلة بابراهيم ومن معه فهى قاطعة من الله لان ذلك من لوازم قطع
الرحم فان لم ينقطع منه فلا أقل من قطع ثواب الآخرة على صلة الرحم يقال لو كان كما قلتم
لكانت اسوة قبيحة لكن (لقد كان لكم فيهم اسوة حسنة) وهى انما كانت اسوة (لمن كان
يرجوا الله) لمعاداة اعدائه وان كانوا أقاربه (واليوم الآخر) بترجيح جانب الله على جانب
أقاربه (ومن يتول) أعداء الله فالله تعالى لم يأمر بعداوتهم لاحتياجه اليها (فان الله هو الغنى)
ولا للتزين بالمعاصى لهم لانه (الحميد) بذاته ثم ان كانت العداوة لله موجبة ضررا فلا يدوم ذلك
الضرر بل ربما لا تدوم تلك العداوة (عسى الله أن يجعل بينكم و بين الذين عاديتم منهم مودة)
بتوفيقهم للايمان (و) لا يبعد من الله توفيق أعدائه للايمان به اذ (الله قدير) على جعل
أعدائه أولياءه (والله غفور) لعداوتهم وكفرهم اذا آمنوا (رحيم) بجعل سيآتهم حسنات
ولما نزل لا تتخذوا ترك المؤمنون بر الكل والاقساط اليهم لان ذلك نوع موالاة فأشار عز وجل

الى

(قوله يستفعلون من السعي وهو الكمال المعني) (قوله تعالى يكلؤكم) أى يحفظكم (قوله عزوجل ينسلون) أى يسرعون من النسلان

الى أن النهى بقدر العداوة فقال (لا ينهاكم الله عن الذين) لم يبالغوا فى العداوة اذ (لم يقاتلوكم) مستقرين (فى) عداوة (الدين و) لم يفعلوا بكم ما يقاربه اذ (لم يخرجوكم من دياركم) عن (أن تبروهم) أى تحسنوا اليهم (وتقسطوا اليهم) أى تفضوا اليهم بالعدل فهذا القدر من الموالاة غير منهى عنه فى حقهم بل مأمور به (ان الله يحب المقسطين) وانما نهى عن موالاتهم القلبية ثم قال (انما ينهاكم الله عن) الموالاة من كل وجه فى حق (الذين) بالغوا فى عداوتكم من أجل الدين اذ (قاتلوكم فى الدين وأخرجوكم من دياركم) ان قدروا بأنفسهم (وظاهروا على اخراجكم) ان لم يقدروا (أن تولوهم) ولو بالبر والاقساط اليهم (ومن يتولهم) بوجه من الوجوه (فأولئك) وان كانوا بارين بمن أساء اليهم مقسطين اليهم (هم الظالمون) بوضع الموالاة فى موضع العداوة ثم أشار الى أن تلك العداوة لا تنقطع الا بالهجرة ولا يصح الموالاة بعدها الا بعد الامتحان فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم ان لا تولوا أحدا الا بالامتحان وان هاجر (اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات) فدلت هجرتهن على ايمانهن فتلك الدلالة ضعيفة لا تبيح موالاتهن (فامتحنوهن) هل هاجرن لله أو للدنيا أو لغضب على زوجها بحلفها واستطلاع قرائنها فانه وان لم يفد القطع لاختصاصه بالله اذ (الله اعلم بايمانهن) يفيد ما يشبه العلم (فان علمتموهن مؤمنات فلا ترجعوهن) اى لا تردوهن وان جرى الصلح به برد نا من جاءنا منهم (الى أزواجهن) (الكفار) لانه انقطع نكاحهن وما فيه شبهة من جانب (لاهن حل لهم ولاهم يحلون لهن) فلا وجه للرد (و) لكن لما جرى الصلح بالرد وأمرنا بالاقساط الى أهله (آتوهم ما أنفقوا) أى ردوا المهور على الازواج فانه بمنزلة ردهن (ولا جناح عليكم أن تنكحوهن) لانقطاع نكاحهم بلا عدة اذ لا حرمة لمائهم (اذا آتيتموهن أجورهن) أى مهورهن وراء ما رد على الازواج ولا تبقى مهورهن على الذمة فلا يرتفع الجناح بالكلية وان صح النكاح (و) كما بطل نكاح المؤمنة عن الكافر بطل نكاح الكافرة عن المسلم (لا تمسكوا بعصم الكوافر) أى بعقودهن التى تمسك بها فى الاستحلال (واسئلوا) الكفار (ما انفقتم) فى مهورهن وان جرى الصلح بأن لا يردوا من جاءهم منا لانه لما بطل فى عين المهاجرة منهم بالعوض بطل فى عين الذاهبة منا بالعوض رعاية للتسوية فيما بطل فيه الصلح الاول من وجه (وليسئلوا) المرأة المؤمنة اذا لم تهاجر (ما أنفقوا) فى مهرها لبطلان النكاح من جهتها (ذلكم حكم الله يحكم بينكم) الآن نسخ به حكمه الاول بالصلح وسيصير أيضا منسوخا (و) انما فعل فى كل وقت بمقتضى مصالحه اذ (الله عليم حكيم وان فاتكم شئ من أزواجكم الى الكفار) أى وان ارتدت منكم امرأة فلحقت الكفار فلم يردوا مهرها (فعاقبتم) فغزوتموهم فوجدتم منهم غنيمة (فآتوا) من الغنيمة مقدما على القسمة (الذين ذهبت أزواجهم) من المسلمين (مثل ما أنفقوا) فى مهورهن (واتقوا) فى منعه (الله الذى أنتم به مؤمنون) فان الايمان يوجب تقديم حقوق عباده على حقوق أنفسكم ولما فرغ عن هجرة المكان ذكر هجرة الافعال فقال (يا أيها النبى) الذى له الاطلاع المبشر لضمان الثواب والمغفرة (اذا جاءك المؤمنات يبايعنك) لضمان الثواب

وهو مقارنة الخطو مع الاسراع كمشى الذئب اذا أسرع يقال مر الذئب ينسل ويعسل (قوله عز وجل ينسلون) أى

والمغفرة (على) أعمال القلب (أن لا يشركن بالله شيأ و) أعمال البدن لشهوة البطن (لا يسرقن و) لشهوة الفرج الحاصلة من شهوة البطن (لا يزنين و) للغضبية المتعلقة بما حصل من شهوة الفرج (لا يقتلن أولادهن و) أعمال اللسان المتعلقة بالاولاد (لا يأتين ببهتان) أى بكذب يبهت السامع (يفترينه) أى يختلقنه فى الولد بأن تقول لزوجها هذا ولدى منك يسقطنه عليهم من مواقعتهم اياهن اميرتهم (بين أيديهن وأرجلهن ولا يعصينك فى) أمرك اياهن بفرض (معروف) عرف فرضيته (فبايعهن) على ضمان الثواب والمغفرة على استغفارهن عن أضداد ماذكر (واستغفر لهن الله) فانه يحقق الضمان أيضا (ان الله غفور) لمن استغفرت له (رحيم) بالثواب والمغفرة لمن ضمنت له (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم أن لا تتولوا الا من اتصف بالصفات التى لاجلها بايعهم الرسول (لا تتولوا قوما) اتصفوا باضداد تلك الصفات لانهم (غضب الله عليهم) وكيف لا يغضب عليهم مع انهم انما اتصفوا بها حين (قد يئسوا) وهم أحياء (من الآخرة) أن ينالوا فيها اجزاء (كما يئس الكفار) ان ينالوا فيها خيرا اذ كانوا (من أصحاب القبور) * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

(سورة الصف)

سميت به لتسميته لما هو كصفته بما هو صفة من فعل ما يوجب حبه ليعلم ان هذه الافعال توجب الاتصاف بأوصافه عز وجل والتسمى بأسمائه قياسا على عكسه ههنا وهو من أعظم مقاصد القرآن (بسم الله) المتجلى بأسمائه وصفاته فيما فى سماواته وأرضه حتى نزهته عن النقائص واعترفت ان ما نقص منها انما نقص من استعداده (الرحمن) بالتخويف عن ذلك النقص ليبدل بالكمال (الرحيم) بمحبة القتال مع أصحاب النقص لتنقطع أسبابه بالكلية (سبح) أى نزه عن أن يظلم أحدا تنزيها ثابتا (لله) من ظهوره بكمالاته فى كل شئ لم ينقص استعداده (ما فى السموات وما فى الارض) اذ لم يظلم شيأ منها بالنقص (و) انما ظلم الناقص نقصان استعداده فستر عنه كماله من حيث (هو العزيز) لا استعداده اذ لا غلبة له وانما يستر عنه دون كامل الاستعداد رعاية للحكمة من حيث هو (الحكيم يا أيها الذين آمنوا) فاستعدوا بالايمان للكمالات التى من جملتها موافقة أقوالكم لافعالكم (لم تقولون ما لا تفعلون) به كما يقتضى موافقة القول للاعتقاد لئلا ينقلب نفاقا كذلك يقتضى موافقته للعمل لئلا يشبهه فيوجب مقتا يشبه مقته (كبر مقتا عند الله) الذى يحقرون دونه كل عظيم والمقت أشد البغض (أن تقولوا ما لا تفعلون) وهذا المقت فى ترك الجهاد بعد قبوله قولا اتم لانه ترك المحبوب بعد التزامه (ان الله يحب الذين يقاتلون) ليجتمع الناس (فى) سلوك (سبيله) مصطفين له (صفا) يظهر اجتماعهم ليكون أخوف للعدو سيما وقد اتصل بعضهم ببعض (كأنهم) فى عدم الفرجة (بنيان مرصوص) أى مستحكم لا يمكن للعدو أن يداخلهم * روى أن المسلمين قالوا لو علمنا أحب الاعمال الى الله لبذلنا فيه أموالنا وأنفسنا فأنزل الله تعالى ان الله يحب الذين يقاتلون الآية

يتناولون بالكره ويجأرون
أى يرفعون أصواتهم
بالدعاء (قوله تعالى بأذل)
يحلف يفتعل من الالية
وهى اليمين وقرئت يتألى

فولوا

قولوا يوم أحد فنزلت يا أيها الذين آمنوا لم تقولون الآية (و) كيف لا توجب مخالفة القول مع الرسول للفعل المقت وفيه ايذاء الرسول المستلزم للزيغ عنه الموجب للزيغ عن الله الموجب لمقته اذكر (اذ قال موسى لقومه) المؤمنين به (يا قوم) الذين حقهم ان يفدونى كل راحة (لم تؤذوننى) ولو بما لا يتضمن تكذيبى كنسبة الادرة الى (وقد تعلمون أنى رسول الله اليكم) فحقكم أن تعظمونى لا ان تؤذونى (فلما زاغوا) أى مالوا عن حق موسى (أزاغ الله قلوبهم) عن حق الله كيف ولو لم يزغهم لهداهم ولكنهم خرجوا عن سبيله بايذاء رسوله (والله لا يهدى) لسبيله (القوم الفاسقين) أى الخارجين عن سبيله وهذا دليل مقته على أدنى وجوه أذى رسوله ومخالفته القول معه بقبول الجهاد مع من يؤذيه أشد ايذائه فيكون أشد للمقت (و) يدل على ازاغة الله قلوبهم تكذيبهم بعيسى (اذ قال عيسى ابن مريم) حين كذبوه على زعم أنه ولد الزنا لا ينتسب الى الاب (يا بنى اسرائيل) الذين كثر فيهم الخوارق ومن جملتها التولد بلا أب (انى رسول الله اليكم) كموسى وليس فى معجزاتى ما يبطلها الكونى (مصدقا لما) صدقته المعجزات (بين يدى من التوراة و) لما تصدقه من بعدى لكونى (مبشرا برسول يأتى من بعدى اسمه أحمد) فطالبوه بالبينات (فلما جاءهم بالبينات) التى هى أجل من بينات موسى (قالوا هذا سحر مبين) اذ لا تظهر المعجزات على يدى ولد الزنا مع أنه لم يتحقق لهم كونه ولد الزنا بل ثبت بارهاصاته السابقة ومعجزاته اللاحقة أن تولده بغير أب من جملة الخوارق ولو كانت معجزاته سحرا مع أنها أجل من معجزات موسى فمعجزات موسى أولى بكونها سحرا لكنهم يدعون الايمان به من أجلها (ومن أظلم ممن افترى على الله الكذب) فزعم أنه يلبس السحر بالمعجزات أو يظهرها على يدى المتنبى تلبيسا بالنبى (و) لا وجه للتلبيس فى الدعوة الى الخير المحض اذ (هو يدعى الى الاسلام) الذى هو محض الخير وهم ظالمون فى تسميته محض الشر (والله لا يهدى) الى الخير المحض (القوم الظالمين) وكيف لا يكون هؤلاء ظالمين مع أنهم (يريدون) بهذه الاقوال ابطال آيات الله (ليطفؤا نور الله) الذى هو الهداية الى الخير المحض (بأفواههم والله متم نوره) باقامة الحجج ورفع الشبه (ولو كره الكافرون) فارادتهم ضد ذلك لا يعارض ارادة الله وكيف لا يتم هذا النور مع أنه (هو الذى ارسل رسوله) بهذا النور اذ ارسله (بالهدى) الحجج ورفع الشبه (ودين الحق) أى الاعتقادات الصائبة والاحكام الحكمية التى لا تقبل النسخ (ليظهره) أى يرجحه (على الدين كله ولو كره) ذلك أهل سائر الاديان فلا مبالاة لكراهتهم اذ هم (المشركون) بالله غيره اذ جعلوا الغير قادرا على آياته (يا أيها الذين آمنوا) فلم يشركوا بالله أحدا يقدر على مثل آياته (هل أدلكم على) ما ظهر به هذا الدين وهو انه متضمن (تجارة) أخروية لا توجد فى سائر الاديان أقلها أنها (تنجيكم من عذاب أليم) على الشرك الذى لا يخلو عنه شئ من تلك الاديان (تؤمنون بالله) ولا يؤمن به أهل سائر الاديان اذ لا يخلو من تجويز كون بعض المعجزات من غير الله أو من الله على سبيل التلبيس للسحر بالمعجزات أو للمتنبى بالنبى ثم انكم تطلعون فى هذا الدين على تفاصيل معرفة الله تعالى التى لا يوجد كثير منها فى سائر الاديان وبقدر الايمان بالله النجاة

على يتقول من الالة أيضا ويأتل أيضا يفتعل من قولك ما آلوت جهدا أى ما قصرت (قوله عزوجل يحيف) أى يظلم (قوله عزوجل يتسللون) أى يخرجون من الجماعة

من العذاب الاليم (ورسوله) ولا يخلو أهل سائر الاديان من انكار رسول وانكار واحد انكار للجميع لانه اذا جاز التلبيس فى معجزات الواحد فمعجزات الكل كذلك هذا فى الاعتقادات (و) فى باب الاعمال (تجاهدون) للاستقرار (فى سبيل الله بأموالكم) بانفاقها فى سبيل الخير (وأنفسكم) بتحمل متاعب الاستدلال والاعمال عليها وانما كان تجارة مع انه نقص للاموال والانفس اذ (ذلكم خير لكم) من تركها بحالها (ان كنتم تعلمون) أى أهل علم بالحقائق لانها لو تركت فنيت لامحالة بلا فائدة وان أفنيت بالجهاد فى سبيله أفادت فوائد (يغفر لكم ذنوبكم) التى حصلت من تصرفكم فى أموالكم وأنفسكم (ويدخلكم) على تعبكم فى الاعمال والاستدلال (جنات تجرى من تحتها الانهار و) لاجل الاحوال والمقامات والاخلاق يدخلكم (مساكن طيبة) عن تزكية النفس وتصفية القلب (فى جنات عدن) أى اقامة فى منازل القرب ولا يعبأ بنقص الاموال والانفس وتحمل المتاعب لاجلها اذ (ذلك الفوز العظيم) الذى لا نسبة للعوض فيه الى المعوض (و) هل أدلكم على تجارة فيه (أخرى تحبونها) لكونها عاجلة لا تبالون فيها بمثل هذه الامور (نصر من الله) على الاعداء مع قوتهم وضعفكم بالقاء الرعب فى قلوبهم (وفتح) للممالك كثيرة للاعداء (قريب) مع انه فى العادة لا يتوقع الا بعد مدة مديدة (وبشر المؤمنين) بما يترتب على هذا النصر والفتح من الامور الدنيوية التى تعينهم على دينهم فلا يبالى معه النقص أو تعب أصلا (يا أيها الذين آمنوا) النصر والفتح والبشرى منوطة بنصركم الله على مقتضى ايمانكم (كونوا أنصار الله) عن قول نبيكم سيصير شأنكم (كما) كان شأن الحواريين اذ (قال عيسى) وهو وان كان مستقلا بالانتصار من حيث اتصاله بالله فلم يخل عن عجز من حيث هو (ابن مريم للحواريين) أصفياء أصحابه (من أنصارى) لا بقوة نفسه بل بتوجهه (الى الله قال الحواريون) نصرك نصر الله (نحن أنصار الله) به لا هله على من يقطع سبيله فلم يزالوا ينصرون الله بالجهاد القولى والفعلى (فآمنت) بسبب جهادهم (طائفة من بنى اسرائيل) لرجوعهم الى الانصاف الاسرائيلى (وكفرت طائفة) لانمحاء سر اسرائيل عنهم بلجاجهم وعنادهم (فأيدنا الذين آمنوا) بظهور السر الاسرائيلى فيهم فنصرناهم (على عدوهم فأصبحوا ظاهرين) أى غالبين عليهم فى كل حرب وقد وعدنا ظهوركم أيها المؤمنون على أولئك الظاهرين ليكون أمركم أعلى من أمرهم فافهم * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

(سورة الجمعة)

سميت بها لانها داعية الى اجتماع الناس على ذكر الله والانقطاع عما سواه وهذا من جملة أفعال القرآن (بسم الله) المتجلى بكمالاته فى سمواته وأرضه حتى نزهته عن النقائص الذاتية والوصفية والفعلية (الرحمن) بارسال الرسول فى الاميين (الرحيم) بتلاوة آياته وتزكيته وتعليمه الكتاب والحكمة (يسبح) أى ينزه عن النقائص الذاتية والوصفية والفعلية تنزيها ثابتا (لله) من الازل الى الابد (ما فى السموات وما فى الارض) لانها لحدوثها تفتقر الى (الملك)

واحدا واحدا كقولك بلت كذا من كذا اذا أخرجته منه (قوله عز وجل يهيا بكم ربى) أى يبالى بكم (قوله يعمهون) يذهبون على غير قصد

وانما ءلكها من كان واجب الوجود فلابد وأن يتصف بوصف (القدوس) فى ذاته ولا يكون
فى وصفه حادث لاتصافه بوصف (العزيز) ومن عزته تنزه عن العبث والسفه فاتصف بوصف
(الحكيم) فى أفعاله (هو الذى بعث) باعتبار هذه الاسماء اذ الملك يبعث الى الرعايا والقدوس
لايظلم بتعذيب الغافل عن التكليف ولا قبل التكليف ولا تصلح الافعال بدونهما والعزيز
يقتضى العبودية والعبادة امتثال الامر فلابد من ايصاله الى المأمور والحكيم لايعطل الجزاء
الذى به صلاح المعاش والمعاد (فى الاميين) الذين هم أحوج الى الرسول سيما وقد تغيرت الملل
السابقة وانما بعث (رسولا منهم) ليعلم أن ماظهر على يديه من العلوم الشريفة انما هى من
تعليم الحق كيف ولو كانت من تعليم الخلق لم تكن آياته لكنه (يتلوعليهم آياته و) ليست من
قبيل السحر اذ لايفيد التزكية لكنه (يزكيهم) على انه انما يتوهم فى المعجزات الفعلية
(و) هو (يعلمهم الكتاب و) ليس اعجازه بمزيد فصاحته بل لتضمنه (الحكمة) التى يعجز عنها
الحكماء الماضون وكيف يكون سحرا وقد أفاد الهداية فى العموم (وان) أى وانهم (كانوا من
قبل لفى ضلال مبين و) انما عمت الهداية لانهم لم تختص بالحاضرين بل عمت (آخرين منهم لما
يلحقوا بهم) الى الآن (و) ليس فيه شئ من القاء الشيطان اذ (هو العزيز) فلا يغلبه
الشيطان وهو وان أمكنه من الاغواء فلا يمكنه فى المعجزات لانه (الحكيم) فلا يمكنه من اغواء
لايمكن المكلف التخلص عنه وكيف يكون اغواء مع ما فيه من الفضل بالهداية ولا ينسب الى
الشيطان بل (ذلك فضل الله) وهو وان كان على غاية الجود فلا يجود بالارسال على الكل بل
(يؤتيه من يشاء و) لكنه يتفضل على الكل بالارسال اليهم اذ (الله ذو الفضل العظيم) فلا بد له
من عموم وخصوص فان زعموا انه لو كان فضلا لاخذبه أهل التوراة ولكن أكثرهم على انكاره
يقال انما يأخذبه من بقيت انسانيته لامن صار الى الحمارية لكن (مثل الذين حملوا التوراة) أى
كلفوا الأن يتصفوا بمعانيها من الاخلاق الجميلة والاعمال الصالحة بعد حمل ألفاظها (ثم) بعد
حمل ألفاظها (لم يحملوها) أى لم يتصفوا بمعانيها (كمثل الحمار يحمل أسفارا) منها يتعب بحملها
ولا ينتفع بمافيها ولا يبعد اتفاق جمهورهؤلاء على ترك الفضل الالهى لميلهم الى الحمارية المرجحة
للمال والجاه على تحصيل فضل الله فانه (بئس مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله) فلا يبعد
منهم الاتفاق على هذا القبيح (و) لايبعد أن لايهتدوا الى الفضل الالهى بعد ماظلموا بآيات
التوراة اذ (الله لايهدى القوم الظالمين) للاعتراف بهذا الفضل الالهى فان زعموا أنهم لم
ينتقلوا الى الحمارية بل صاروا الى أعلى مراتب الانسانية وهى الولاية (قل يا أيها الذين هادوا)
مجرد اليهودية لايقتضى الولاية فضلا عن حصرها (ان زعمتم أنكم) بمجرد كونكم هودا
(أولياء) خاصة (لله من دون الناس) أى مجاوزة تلك الولاية سائر الناس (فتمنوا الموت) فان
الولى لابد وان يشتاق الى لقاء الله و يعلم انه لايحصل الا بالموت فلابد وأن يميل طبعه اليه وان كان
مكروها شرعا فيحصل لكم الموت عقيبه بالدعوة النبوية لكن لاتتركون لذلك هذا التمنى
(ان كنتم صادقين) فى هذه الدعوى (و) لكنهم (لايتمنونه أبدا) لافى وقت علموا الدعوة

كما يذهب البهائم على وجهه (قوله عز وجل يستصرخه) يستغيث به (قوله عز وجل يأتمرون بك) أى يتآمرون فى قتلك (قوله عز وجل يكفلونه) يضمونه

النبوية ولا في غيره (بما قدمت أيديهم) من الكفر والمعاصي المفضية الى الحجاب عن الله والعذاب (و) هم وان أنكروا ذلك لاخفائهم على الناس يعلمون انه لا يخفى على الله اذ (الله عليم بالظالمين) بدعوى الولاية مع ما قدموا من الكفر والمعاصي فيعاقبهم أشد من عذاب الكفر والمعاصي بدون هذه الدعوى فان زعموا أن ترك تمنيه يخلص من هذا العذاب (قل) ليس سببه التمني بل الموت (ان الموت الذي تفرون منه) بترك التمني (فانه) وان تأخر عند عدم تمنيكم (ملاقيكم ثم) لا تخلصون عن هذا العذاب اذ (تردون الى عالم الغيب والشهادة) فيعلم ما أخفيتم وما أعلنتم مما قدمتم (فينبئكم بما كنتم تعملون) ثم يعذبكم عليه لتحسروا مزيد تحسر بذلك الانباء على ما فرطتم (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم الاجتماع على الخير سيما الشكر على الانسانية لئلا تنقلب حمارية أو بهيمية في مقابلة اجتماع أهل الكتاب على الشر الذي جرهم الى الحمارية والبهيمية (اذا نودي) أي أذن عند المنبر (للصلوة) التي هي أجمع العبادات لذكر الله وأنواع التذلل له (من يوم الجمعة) الذي خلق فيه آدم وجمع فيه الكمالات (فاسعوا الى) سماع (ذكر الله) في الخطبة والصلاة ليذكركم الله برحمته فيكمل انسانيتكم (وذروا البيع) وسائر ما يفضي الى تقوية البهيمية لئلا تعارضها (ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون) أن الانسانية خير من البهيمية ولكن لا تقتلوها بالكلية فانها مركب سفركم (فاذا قضيت الصلوة) أي أديت بكمالها (فانتشروا) بطلب ما يقوي البهيمية (في) أطراف (الارض و) مع ذلك (ابتغوا من فضل الله) من تحصيل علم أو عيادة مريض أو زيارة أخ في الله ليعارض البهيمية فلا تقوى في معارضة الانسانية (واذكروا الله كثيرا) ليمحو محبة البهيمية عن بواطنكم (لعلكم تفلحون) ببقاء الانسانية مع حصول مقاصد البهيمية من غير تضرر منها (و) كما ذهب انسانية اليهود يخاف ذهابها من المسلمين وقد ظهر فيهم أماراته فانهم (اذا رأوا تجارة) يحصل منها معيشة بهيمية (أو لهوا) يحصل منه لذة بهيمية من الاسترواح بالباطل كضرب الطبل (انفضوا) أي تحركوا (اليها وتركوك قائما) على المنبر تسمعهم من ذكر الله ما يبقي عليهم الانسانية ويفيدهم الكمالات * روي أنه عليه السلام كان يخطب للجمعة فمرت عير تحمل الطعام فخرج الناس اليهم الا اثني عشر فنزلت (قل ما عند الله) لمن آثر ذكر الله من الكمالات الروحانية المبقية للانسانية (خير من اللهو و) مما هو أفيد من اللهو (من التجارة و) لا يفوتكم بالبقاء ساعة في ذكر الله ما يحصل بالانفضاض بل لو تركتم التجارة بالكلية ربما عوضكم الله ما هو خير منها اذ (الله خير الرازقين) * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

(سورة المنافقين)

سميت بهم لانه ذكر فيها من كلماتهم ما جمعوا فيها بين الصدق والكذب كما أنهم جمعوا بين الايمان والكفر ومن كلماتهم الشنيعة ما لم يذكر في غيرها (بسم الله) المتجلي بكمالاته في رسوله حيث جعله مطلعا على الظواهر والبواطن مراعيا لهما (الرحمن) باظهار نفاق المنافقين

للتحذير

اليهم (قوله عز وجل يريد) أي يزيد (قوله عز وجل يهدون) أي يوطئون (قوله تعالى يصدعون) أي يتفرقون فيصيرون فريقا في الجنة وفريقا في السعير

للتحذير عن صحبتهم (الرحيم) بجعل شهاداتهم وأيمانهم جنة لدمائهم (اذا جاءك) أيها المطلع على البواطن (المنافقون قالوا) ليشغلوك عن بواطنهم بكلمة تجمعها مؤكدة بوجوه وهى (نشهد انك لرسول الله) أكدوها بلفظ الشهادة لانها علم عن شهود ويجعل الجملة اسمية مؤكدة بان واللام ليتقرر فى ذهنك ان بواطنهم على ذلك (و) هؤلاء كما جمعوا بين الايمان والكفر فى أنفسهم جمعوا بين الصدق والكذب فى كلمتهم بأن المشهود به صدق لمطابقته للواقع الذى هو علم المرسل اذ (الله يعلم انك لرسوله و) جعلهم اياها شهادة مؤكدة تدل على أنها اعتقادهم كذب لمخالفته للواقع الذى هو اعتقادهم بشهادة الله اذ (الله يشهد ان المنافقين لكاذبون) ولا يبعد منهم أن يتخذوا هذه الشهادة جنة لدمائهم مع علمهم باطلاع رسول الله صلى الله عليه وسلم على الغيوب التى من جملتها بواطنهم فانهم (اتخذوا) مع علمهم باطلاع الله (أيمانهم جنة) حين تقاتل على الماء جهجاه أجير لعمر رضى الله عنه وسنان حليف لعبد الله بن أبى فلطم جهجاه من فقراء المهاجرين سنانا فقال عبد الله والله ما صحبنا محمدا الا لنلطم أما والله لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل يعنى نفسه ومحمدا أما والله لو أمسكتم عن جعال وذويه فضل الطعام لا وشكوا أن يتحولوا عنكم فلا تنفقوا عليهم حتى ينفضوا من حول محمد فسمع بذلك زيد بن أرقم فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال والله الذى أنزل عليك الكتاب ما قلت شيأ من ذلك وان زيدا لكاذب فنزلت فقال عليه السلام ان الله قد صدقك وكذب المنافقين واليمين وان جازت لدفع الضرر فهم زادوا بها ضررا اذا صروا على الكفر (فصدوا) اعرضوا (عن سبيل الله) الذى هو اخلاص الايمان بالتوبة فالصد عن سبيل الله باليمين الفاجرة مع امكان الاخلاص والتوبة من أسوأ الاعمال (انهم ساء ما كانوا يعملون ذلك) أى اجتراؤهم على اليمين الكاذبة دفعا للضرر الاخلاص والتوبة والقتل (بأنهم آمنوا) لرؤية المعجزات (ثم كفروا) بما خالجهم من الشبهات (فطبع على قلوبهم) فلا تنحل لهم الشبهات (فهم لا يفقهون) أى تلك الشبهات لا تعارض دلالة المعجزات بل يرونها راجحة فيرون الاخلاص والتوبة كالقتل ضررا محضا (و) هذا الطبع يكاد يظهر ظلمته فى وجوههم لكن (اذا رأيتهم) ربما لا تلتفت اليها لانه (تعجبك أجسامهم) لصباحتها وضخامتها (و) عدم فقههم يكاد يظهر فى أقوالهم لكنهم (ان يقولوا تسمع لقولهم) لفصاحتهم وحلاوة كلامهم (كأنهم) لا باطن لهم أصلا بل هم كالجمادات (خشب مسندة) أى منصوبة الى حائط فان فرضتم حيوانات فهم من الجبن (يحسبون كل صيحة) واقعة (عليهم) فان فرضتم شجعانا (هم العدو فاحذرهم) لكن لا يقدرون على اظهارها اذ (قاتلهم الله) فضعفهم مع تضعيف الله اياهم وتقويته رسوله (أنى يؤفكون) أى يصرفون عن الله الى الضعفاء (و) انما قوى فيهم هذا الصارف لصرفهم عن أنفسهم ما يصرف هذا الصارف فانهم (اذا قيل لهم تعالوا) الى ما يصرف عنكم هذه الشبهات الحاجبة عن الحق (يستغفر لكم رسول الله) فيكشف حجاب المعاصى عن قلوبكم فيظهر لها بطلان شبهاتكم (لووا) أى عطفوا (رؤسهم)

(قوله تعالى يجزى) أى يغنى عنه ويقضى عنه ويجزى عنه بضم الياء أى يكفى عنه (قوله عز وجل يعرج اليه) أى يصعد اليه (قوله عز وجل

اعراضا عن أن يكون فى استغفاره ما يصرفهم عن شبهاتهم (ورأيتهم يصدون) أى يعرضون
عن الصارف عن شبهاتهم لو تحقق لهم (وهم مستكبرون) باعتقاد أن الصارف عن شبهاتهم
هو الشبهة وشبهاتهم هى الدلائل القاطعة فهؤلاء لرسوخهم فى الكفر الى هذه الغاية
(سواء عليهم) استغفارك لهم وعدمه بحيث يقال بعد استغفارك (أستغفرت لهم)
يا شفيع الخلائق فى أهوال القيامة (أم لم تستغفر لهم) فانك وان بالغت فى الاستغفار لهم
(لن يغفر الله لهم) لانه مشروط بالتوبة عن الكفر لكن لا يهديهم الله اليها لخروجهم عن
مظنة الاصلاح لانهماكهم فى النفاق (ان الله لا يهدى القوم الفاسقين) روى انه لما نزلت
هذه السورة قيل لعبد الله بن أبى يا أبا حباب قد نزلت فيك آى شداد فاذهب الى رسول الله
يستغفر لك فلوى رأسه وقال أمرتمونى أن أومن به فآمنت وان أعطى زكاة مالى فأعطيت
فما بقى الا أن أسجد لمحمد صلى الله عليه وسلم وقد بلغوا من غاية الفسق الى حيث (هم)
لا غيرهم (الذين يقولون) لاهل المدينة (لا تنفقوا على من عند رسول الله) من فقراء
المهاجرين (حتى ينفضوا) أى يتفرقوا فيضعف فلا يظهر بل ربما يترك دعوى النبوة
(و) لم يعلموا انهم انما ينفضون عنه لو منعوا الرزق من جميع الجهات وهو انما يكون لو ملك
أهل المدينة الكل لكن (لله خزائن السموات والارض) فيمكنه احياؤهم بالاطعام
ويمكنه فتح الخزائن الارضية عليهم بتكثير غنائمهم أو بتسخير ناس آخرين كما سخر أهل المدينة
لهم وهذا ظاهر لمن فقه (ولكن المنافقين لا يفقهون) وانما لم يفقهوا لاعتقادهم ان الله
تعالى انما يعطى خزائنه أعزة الناس وهم يرون العزة لانفسهم لغناهم والذلة لمحمد واصحابه
لفقرهم لذلك (يقولون لئن رجعنا الى المدينة) من غزوة بنى المصطلق التى وقع فيها التقاتل
المذكورين (ليخرجن الاعز) يعنى نفسه (منها الاذل) يعنى محمدا (و) غلطوا اذ لا عبرة
بالعزة المالية بالنظر الى سائر وجوهها بل (لله العزة) بذاته (ولرسوله) برتبته العالية
(وللمؤمنين) بقربهم من رب العالمين وقد رأى المنافقون الدنيا تنقاد لرسول الله صلى الله
عليه وسلم وأصحابه مع فقرهم وقد نافقوهم خوفا من عزتهم (ولكن المنافقين لا يعلمون)
هذه الوجوه من العزة فحصروها فى عزة الاموال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم ان
لا تبالوا بعزة المال والولد مع عزة الله (لا تلهكم) أى لا تشغلكم (أموالكم ولا أولادكم)
وان كانا من الكمالات الخارجية (عن ذكر الله) المفيد للكمالات الذاتية (ومن يفعل
ذلك) أى فوت الكمالات الذاتية للعارضية (فأولئك هم الخاسرون) لنوعى الكمالات
الذاتية بالتفويت والعارضية بالزوال (و) لا يشترط التجرد الكلى عن الاموال بل يكفى
التطهير باخراج الحقوق الواجبة (أنفقوا مما رزقناكم) لئلا يحيط حبها بقلوبكم فلا
يكون لحب الله مدخل فيها لكنه انما يعتبر (من قبل أن يأتى أحدكم الموت) أى مرضه
فانه يضعف هذه المحبة بحيث يتمنى بايثار حب الله عليها (فيقول رب) أى يا من ربانى بهذه
الاموال (لولا) أى هلا (أخرتنى الى أجل) أى زمن (قريب) أى قليل (فأصدق)

يتوفاكم ملك الموت) فمن
توفى العدد واستوفاه
وتأويله انه يقبض أرواحكم
أجمعين فلا ينقص واحد
منكم كما تقول استوفيت
من فلان وتوفيت من فلان

اى

أى اخرج حقوق مالى (و) ايضا ان أخرتنى (أكن من الصالحين) بالتجرد الكلى عن الاموال والاشتغال بالله (و) لكن لا يحصل له هذا التمنى لانه (لن يؤخر الله نفسا) قبضها (اذا جاء أجلها) أى وقت قبضها (والله خبير بما تعملون) فى ذلك الاجل من غير اعلام بمقداره كما هو المعتاد * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

(سورة التغابن)

سميت به لدلالته على كمال المؤمنين فى نظر العاقبة اذ غبنوا الكافرين بأخذ أماكنهم من الجنة واعطائهم أماكنهم من النار وكمال سفه الكافرين اذ غبنهم المؤمنون وهذا من أعظم مقاصد القرآن (بسم الله) المتجلى بجلال ملكه وجمال حمده فيما فى سمواته وأرضه حتى نزهوه عن حلول الحوادث فيه (الرحمن) باظهار عموم قدرته (الرحيم) بخلق الانسان مظهرا كاملا لهما (يسبح) أى ينزه قبل الحوادث وبعدها تنزيها ثابتا (لله ما فى السموات وما فى الارض) عن ان يحدث فيه صفة منهما وان توهم حدوث الملك والحمد من الحوادث فيه لكن (له الملك وله الحمد) بكل حال كيف (و) هما راجعان الى عموم القدرة الازلية اذ (هو على كل شئ قدير) وقد كانا له فى الباطن فاراد اظهارهما ولاظهارهما على الكمال (هو الذى خلقكم فمنكم كافر) هو مظهر كمال الملك بالقهر (ومنكم مؤمن) هو مظهر كمال الحمد باللطف (و) انما يظهر كمال القهر واللطف فى الجزاء بحسب العمل اذ (الله بما تعملون بصير) وانما قلنا الانسان مظهر كامل للملك والحمد لانه (خلق السموات والارض بالحق) مظاهر للملك والحمد على التفصيل (وصوركم فاحسن صوركم) بجمع ما فى السموات والارض فكنتم مظاهر كاملة أجمل فيها ما فصل (و) ليس هذا الكمال للسموات والارض والانسان من ذواتها بل لكمالات اذ (اليه المصير) فلا الهية لشئ منها وكيف يكون لما فى السموات والارض الهية مع انها محاطة لعلم الله اذ (يعلم ما فى السموات والارض) والمحاط لا يكون الها (و) كيف يكون فى الانسان اله مع ان الاله لا يعلم منه الا ما يظهره والله تعالى (يعلم ما تسرون وما تعلنون) وكيف لا يعلم أسراركم واخفاها ما فى الصدور (والله عليم بذات الصدور) اذ هو الملقى فيها تلك الضمائر وان زعموا ان الكفار ليسوا مظاهر ملكه بالقهر كيف وفيه اهلاك الملك على انه انما يقهر الذميم ولا ذميم فى خلقه لانه حميد يقال هذا استدلال فى مقابلة الحس (ألم يأتكم نبؤا الذين كفروا من قبل) كانوا مظاهر ملكه بالقهر (فذاقوا وبال) أى ثقل (أمرهم) الذى هو الكفر بالقهر عليه (و) قد جعل دليلا على القهر الاخروى اذ (لهم عذاب أليم) فى الآخرة (ذلك) أى القول بكونه أثر الكفر لا بلية ثم يستدل عليه بوقوعه عقيب الكفر (بانه كانت تأتيهم رسلهم بالبينات فقالوا) فى تكذيبهم (أبشر يهدوننا) مع انه لا فضل للهادى على المهدى فلم يروا البينات فضلا وانكار الهداية كفر (فكفروا وتولوا) عن دلالة البينات على كونه هداية وهو أيضا كفر (و) الملك انما لا يهلك ملكه عند

مالى عنده اذا لم يبق لى عليه شئ (قوله عز وجل يثرب) اسم ارض ومدينة الرسول صلى الله عليه وسلم فى ناحية من يثرب (قوله تعالى يقذف) بطبع (قوله تعالى يلج فى الارض) أى

احتياجه اليهم ولا حاجة لله عز وجل أو عند جريانه مجرى المحتاج اليهم لا طاعتهم لكن لما لم يطيعوا الله (استغنى الله) عنهم فاهلكهم (و) لا يبعد منه الاستغناء اذ (الله غنى) بالحقيقة لكنه يجرى مع المطيعين مجرى المحتاج اليهم لانه (حميد) لكن لا ينافى حمده اهلاك من لا يطيعه لانه محمود (زعم الذين كفروا) ان تقسيم الناس الى مؤمن وكافر انما يكون حقيقيا لو كان ثمة بعث وجزاء والا فهو اعتبار محض لكن علم من سنته فيما مضى (أن) اى انهم (لن يبعثوا) فى المستقبل (قل) هذا كفر لنفيه دوام ربوبية الله وحكمته وقدرته ولا دليل على نفى البعث مع انه ممكن أخبر عنه من صدقه الله بالبراهين القاهرة مقسما بمن أعطاها اياه و رباه بها مبينا الحكمة فيه المقربة من الوجوب رافعا عنه الموانع (بلى وربى لتبعثن ثم) بعد البعث (لتنبؤن بما عملتم و) لا مانع من ذلك اذ (ذلك) البعث والانباء وان عسر على فهمكم (على الله يسير) ولا يضر فيه عدم قيام الدليل العقلى الموجب له قطعا اذ ليس من شأن الممكنات بل يكفى فيها ما يحسنها واذا ثبت البعث بقول المصدق بالبراهين المؤيد بالدليل العقلى المحسن بالمقرب له من الوجوب (فآمنوا بالله) المرجوع اليه بعد البعث (و رسوله) المعرف للبعث ولما يعمل له (والنور الذى أنزلنا) دليلا على ذلك وكيف تتركون الايمان بهذه الامور بايراد الشبهات عليها (والله بما تعملون) فى ايراد الشبهات (خبير) فيسهل عليه دفعها بل يفضحكم بها (يوم يجمعكم) بل يجمع أفعالكم على رؤس الخلائق المجتمعين (ليوم الجمع) وأعظم ما يفضح فيه بالتغابن لذلك قيل فيه (ذلك يوم التغابن) وهو ان الكفار غبن عليهم باعطاء أماكنهم من الجنة للمؤمنين واعطائهم أماكن المؤمنين من النار على الابد (و) لا يتخلص عن فضائح ذلك اليوم الا صالحو المؤمنين لان (من يؤمن بالله ويعمل صالحا يكفر عنه سيآته) التى بها الفضيحة بل يزينه (ويدخله جنات) على ايمانه وأعماله (تجرى من تحتها الانهار) على اجرائهم أنهار المعارف والاحوال ويغبنون بذلك الكفار اذ يأخذونها عنهم (خالدين فيها أبدا) وكيف لا يكون غبنا لهم مع ان (ذلك الفوز العظيم و) انما يفضح فيه الكفار بالغبن عليهم اذ (الذين كفروا) كان كفرهم عن عناد اذ (كذبوا بآياتنا) ولا يبالى بفضائحهم اذ (أولئك أصحاب النار) يأخذونها من المؤمنين بعد ما يعطونهم أماكنهم من الجنة وأى غبن أعظم عليهم من ذلك يفضحون به مع كونهم (خالدين فيها و) يكفى فى الغبن عليهم مجرد مصيرهم اليها اذ (بئس المصير) فان زعموا ان مصائب الكفار لم تكن لكفرهم بل كمصائب المسلمين يقال (ما أصاب من مصيبة الا باذن الله) أى بقضائه وارادته فلا بد من حكمة فان وقعت على كافر فلذنبه ولا فائدة له اذ لا يستفيد منها الا من يهتدى بها (و) ان وقعت على مؤمن فلزيد هدايته لان (من يؤمن بالله يهد قلبه) عند المصائب لذكر الله والاسترجاع والصبر والتذلل له فتصير له كالدواء (و) يختارها الله له على النعمة لما يعلم ان فيها طغيانه اذ (الله بكل شئ عليم وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول) وان أصابتكم فى اطاعتهما مصائب من عداوة الشيطان ومن الابتلاء

(قوله عز وجل يعزب) أى يبعد (يسيرا) أى سهلا لا يصعب واليسير أيضا القليل (قوله يحيق) يحيط (قوله عز وجل يس) قيل معناه يا انسان وقيل يا رجل وقيل يا محمد وقيل يدخل فيها

الالهى هل هو ممن يعبد الله على حرف (فان توليتم) عن اطاعتهما عند المصائب ليدفعها الرسول (فانما على رسولنا البلاغ المبين) انه يجب اطاعتهما فى السراء والضراء وليس اليه دفع المصائب لاختصاصه بالله والرسول وان تحقق باخلاقه فليس باله اذ (الله لا اله الا هو) (و) لاتقع على المتوكل وان وقعت فلا تستمر عليه لذلك (على الله فليتوكل المؤمنون يا أيها الذين آمنوا) وأرادوا التوكل على الله فى المصائب (ان من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم) يامركم بالتوكل على غيرالله ويمنعكم التوكل على الله بل يمنعكم الاشتغال بطاعته ويلجئكم الى الافعال المحرمة (فاحذروهم) وان كانوا محبيكم فى الظاهر (و) لاتعاقبوهم عند ذلك بل (ان تعفوا) عنهم بترك معاقبتهم (وتصفحوا) أى تعرضوا عن توبيخهم (وتغفروا) أى تستروا قبيح أفعالهم يرجى أن يغفر لكم توكلكم على غيرالله والاشتغال بغيره (فان الله غفور رحيم) لكن لاتتركوا الفرائض ولاتباشروا المحرمات بكثرة المصائب فى الاموال والاولاد (انما أموالكم وأولادكم فتنة) يختبركم الله بها هل تجترؤن على معاصيه أم لاسيما عند المصائب فيهما فان تركتم معاصيه من أجلهما وصبرتم على مصائبهما عظم الله أجركم (والله عنده أجر عظيم) يعطيه فى الدارين فان اضطررتم الى معاصيه من أجلها (فاتقوا الله ما استطعتم واسمعوا) مواعظ الله لتتقوه حق تقاته (وأطيعوا) أمر الله لا أمر الازواج والاولاد (وأنفقوا) من الاموال التى ترون فى انفاقها تضييعا لانفسكم يكن (خيرا لانفسكم) فى الدارين بالتعويض والا أتلفها الله عليكم (و) أقل فوائد الانفاق وقاية الشح فان (من يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون) وكيف تخافون فى انفاق الاموال ضياعها أو ضياع أنفسكم مع انه قرض الله (ان تقرضوا الله قرضا حسنا يضاعفه لكم) فى رزق الدارين (ويغفر لكم) المعاصى المضيقة للرزق وكيف لايضاعف (والله شكور) يعطى المزيد للشاكر وقد شكرتموه بصرف نعمه الى ماخلقها من أجله (حليم) لايعاجل بعقوبة من عصاه فكيف يعاجل بتضييع نفس المنفق فى سبيله وتضييع أولاده فان رأيتموه لايعوض معطيا فلاطلاعه على نيته انه لم يعطه لله وانما أعطاه ليستوفى فى الآخرة اذ هو (عالم الغيب والشهادة) ولايحمل على عجزه عن التعويض لانه (العزيز) ولايتوهم عليه أنه يأمر بانفاق يفضى الى التضييع لانه (الحكيم) *تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

مجازها مجاز سائر حروف التهجى فى أوائل السور (قوله تعالى يخصمون) يختصمون فادغمت التاء فى الصاد (قوله تعالى يستسخرون) أى يسخرون (قوله تعالى يقطين) كل

(سورة الطلاق)

سميت به لبيانها كيفية الطلاق السنى ومايترتب على الطلاق من العدة والنفقة والسكنى (بسم الله) المتجلى بكمالاته فى أحكامه حتى جعل الطلاق سنيا (الرحمن) بتشريع الطلاق عند عدم موافقة المرأة (الرحيم) بتشريع العدة حفظا للماء وتيسيرا للامر على الرجل والمرأة لئلا تبين عنه المرأة بمرة ولاتبقى رجعية دائما (يا أيها النبى) والمؤمنون حذفهم لقيام النبى صلى الله عليه وسلم مقام الجميع لئلا يتوهم اختصاص هذا الحكم بالنبى صلى الله

عليه وسلم وأورد لفظه للاشعار باطلاعه واطلاعه على معنى العدة كأذكر (اذا طلقتم النساء) أى اذا أردتم تطليقهن (فطلقوهن) مراعين (لعدتهن) بايقاع الطلاق فى طهر خلا عن الوطء (واحصوا العدة) أى اجعلوها محيطة بالطلقات الثلاث بايقاع كل طلقة فى طهر واحفظوا ابتداءها (واتقوا الله ربكم) فى تطويل العدة عليها بان يطلقها ثم يراجعها قبل انقضاء العدة ثم يطلقها ثم يراجعها قبل انقضائها ثم يطلقها أو فى ايقاع الرجعة بعدها أو دعوى عدم انقضائها اعتدت ويجبها بغيره أو دعواها الانقضاء قبل ان تنقضى (لاتخرجوهن من بيوتهن) ليتم حفظ الماء وأضاف البيوت اليهن لبيان اختصاصها بهن (ولايخرجن) بلا ضرورة كحرق أو غرق أو حاجة ليلا أو نهارا (الا أن يأتين بفاحشة مبينة) أى بزنا عليه شهود فتخرج أو تخرج لاقامة الحد (وتلك) الاحكام أى ايقاع الطلاق للسنة واحصاء العدة ومنع الاخراج والخروج بدون الفاحشة (حدود الله) أى الغايات التى نهى الله ان يتجاوزعنها (ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه) بتعريضها العقابه (لاتدرى) نفسه (لعل الله يحدث بعد ذلك) التعدى الذى ينقص به عن شدة الحد (أمرا) أشد منه فلو طول عليها العدة ثم أراد تجديد النكاح بتحليل ربما طول المحلل فى العدة ولو لم يحص العدة احتياطا ربما لا يوافق المرأة فى التجديد ولو أخرجها ربما حدث على مائه وطء غيره وكذا لو أخرجت (فاذا بلغن أجلهن) أى شارفن آخر عدتهن (فامسكوهن بمعروف) أى راجعوهن بحسن عشرة وانفاق مناسب (أوفارقوهن بمعروف) ايفاء الحقوق واتقاء الضرر (وأشهدوا) على الرجعة والفرقة قطعا للتنازع ونفيا للريبة رجلين (ذوى عدل منكم) من المسلمين (وأقيموا) أيها الشهداء (الشهادة) عند الحاكم (لله) لا للرشوة ولا للمشهود له ولا تكتموها خوفا من المشهود عليه من جهة محبته أو قرابته أو رزقه (ذلكم يوعظ به من كان يؤمن بالله) فان الايمان به يوجب ترجيح أوامره على كل شئ (واليوم الآخر) فان الايمان به يوجب ترجيح ثوابه وخوف عقابه على كل ثواب وعقاب والفرار من الرشوة ورعاية المشهود له أو عليه (ومن يتق الله) من المطلق والشهود وغيرهما (يجعل له مخرجا) من المضايق سيما اللازمة من التقوى (ويرزقه) مالا أو امرأة (من حيث لايحتسب) كيف والمتقى متوكل على الله (ومن يتوكل على الله فهو حسبه) فى المضايق والارزاق وليست كفايته باعطاء الصبر فقط بل (ان الله بالغ أمره) لكن لا يستعجل عليه لانه (قد جعل الله لكل شئ قدرا) من الزمان وغيره لا يجاوزه أصلا ولما لم يكن طلاق الآيسة والصغيرة والحامل سنة ولا بدعة لاستواء الايام فى حقهن لم يخاطب فيه النبى صلى الله عليه وسلم وبين عدتهن فقال (واللائى يئسن) أى بلغن سن يأس عشائرهن أو بلدهن (من المحيض) أى الحيض الذى يجب ان يحوش طرف الطهر به (من نسائكم) أى نساء المؤمنين مؤمنات أو كتابيات دون الكفرة فانه لو جرى نكاحهم فى العدة وصح ونجريه على الصحة اذا أسلموا أو لم تبق العدة الى الاسلام (ان ارتبتم) أى شككتم فى فجورهن لو منعهن النكاح والافلا

شهر لا يقوم على ساق مثل القرع والبطيخ ونحوهما (قوله تعالى يزفون) أى يسرعون يقال جاء الرجل يزف زفيف النعامة وهو أول عدوها وآخر مشيها ويقرأ

حاجة الى احصاء العدة (فعدتهن ثلاثة أشهر) اقامة لمدة الحيض والطهر غالبا مقامهما
فكانهن من ذوات الاقراء تقديرا (واللائى لم يحضن) بعذر الصغر أو عارض آخر بهن
وان لم يكن من ذوات الاقراء تحقيقا ولا تقديرا عدتهن أيضا ثلاثة أشهر لانها صارت عدة من
لا قرء لها هذا فى الطلاق بعد الوطئ وكذا فى الفرقة فى الحياة بعده وكذا فى وطئ الشبهة
وفى الوفاة ما مر من أربعة أشهر وعشرا (وأولات الاحمال) مطلقات أو موطوآت بالشبهة
أو متوفى عنهن أزواجهن (اجلهن) أى منتهى عدتهن (أن يضعن حملهن) لان اعتبار
القرء فى الاصل لتحقيق براءة الرحم فاذا علم اشتغاله فلا بد من تحقق براءته وقد طالت المدة
التى اعتبرت لمصلحة الرجعة (ومن يتق الله) فلم ينكح فى العدة ولم يطلق للبدعة (يجعل
له من أمره يسرا) بان يجعل له امرأة أحسن من المعتدة والمطلقة (ذلك) المذكور
فى الآيسة والحامل وان لم يعقل معناه اذ لا ماء فى الاولى وماء الثانى لا يقلب الولد اليه (أمر
الله) يجب قبوله عليكم اذ (أنزله اليكم و) سيظهر سره للمتقى لان (من يتق الله يكفر
عنه سيئاته) بحسناته فيكشف حجابه (ويعظم له اجرا) فى استكشاف اسرار الاحكام
وهو ان الآيسة ربما ينفتح فم رحمها على الندور كعود الحيض ويمكن فى حق الحامل انعقاد
ولد آخر أو يتقوى الولد الاول بماء الثانى (اسكنوهن) وان كان الغالب ان لا ماء محفوظا
لهن (من حيث سكنتم) أى مكانا من سكناكم لانه احفظ للماء (من وجدكم) مما تطيقونه
من ملك أو اجارة أو اعارة (ولا تضاروهن) فى السكنى (لتضيقوا عليهن) أى لتلجئوهن
الى الخروج (وان كن اولات حمل فانفقوا عليهن) لتصل النفقة الى أولادكم بواسطتهن
(حتى يضعن حملهن) فاذا وضعن (فان أرضعن) أولادكم (لكم) من غير وجوب
عليهن لوجود مرضعة أخرى (فآتوهن أجورهن) على الارضاع زاد او نقص (وأتمروا
بينكم) أى وليقبل بعضكم من بعض أمره فى الصبى اذا أمر (بمعروف وان تعاسرتم)
أى تضايقتم فى الاجرة فلا وجوب عليها (فسترضع له أخرى) غيرها (لينفق) على المعتدة
الحامل والولد (ذو سعة) أى غنى بما يليق به (من سعته) كما فى حال النكاح (ومن قدر)
أى ضيق (عليه رزقه فلينفق) الفاضل على ضرورته (مما آتاه الله) وان لم يكن له معه
لذيذ الطعام ولو لم يكن له فاضل على الضرورة فلا شئ عليه اذ (لا يكلف الله نفسا) انفاق شئ
(الا) انفاق (ما آتاها) زائدا على ضرورتها وفقد لذيذ الطعام وان كان عسيرا عليها
فليس بعذر فاته (سيجعل الله بعد عسر) فى فقد الطعام اللذيذ (يسرا) اذا اعتاد ذلك
(و) ييسر هذا الاعتياد خوف الله فى مخالفة أمر الانفاق لاجل لذيذ الطعام فانه (كأين)
أى كثير (من) أهل (قرية عتت) أى اعرضت (عن أمر ربها و) امر (رسله) لشدة
فيه (فحاسبناها) على اللذائذ السابقة والمقارنة (حسابا شديدا) على كل صغيرة وكبيرة
اقترفوا بها (وعذبناها) على كل ما حاسبناها (عذابا نكرا) أى غير معهود بحيث لا نسبة
لشدة الامر اليه (فذاقت) بسبب مخالفة أمر من أوامر الله ورسوله (وبال أمرها) أى سوء

يزفون أى يسرعون الى
الزفيف ومنه قوله
تمنى حصين ان يسود جذاعه
فأمسى حصين قد أذل وأقهرا
معناه أقهر أى صار الى
القهر (قال أبو عمر الجذاع
ههنا صبيان أخيه اراد

عاقبة تلك اللذائذ كما تلذذت بها كيف (و) قد أدت بهم تلك المعاصي بمخالفة ذلك الامر
الى الكفر حتى (كان عاقبة أمرها خسرا) أي خسران الاعمال الصالحة واللذات الباقية
واين يكون لهم اللذة مع انهم (اعد الله لهم عذابا شديدا) بحيث لا نسبة لشدة العذاب
النكر اليه قبل وصولهم الى الآخرة لئلا يتأخر عن وقت وصولهم (فاتقوا الله) ان تخالفوا
امرا من أوامره لشدة فيه وان خالفت ظواهر العقول (يا أولى الالباب) فلا تقولوا وصلنا
الى لب كل شئ ولم نجد لهذا لبا اذ يكفيكم الاطلاع على صدقه اذا كنتم من (الذين آمنوا)
بالنظر في الباب الادلة القاطعة فاعتقدوا انه وان لم يكن معقولا ففيه ما يجلبكم الى تنوير
القلب اذ (قد انزل الله اليكم ذكرا) أي ما يذكركم الله فكانه جعله (رسولا) يدعو اليه
ولا تلبيس في دعواه لانه (يتلوا عليكم آيات الله) أي المعجزات القولية (مبينات) للحجج
رافعة للشبهات وهي وان لم تخرج عقلاء العالم من ظلمات الاوهام والخيالات فهي (ليخرج)
أهل الانصاف اعتقادا وعملا وهم (الذين آمنوا وعملوا الصالحات من الظلمات الى النور)
أي من ظلمات ضلال الاوهام والخيالات الى نور التحقيق والهداية (و) هذا وان أوجب
الايمان والعمل بتلك الاوامر على تعب من مخالفة العقل وضيق لكنه اذا انكشف السر
وقع في لذة كاملة واتساع عظيم لان (من يؤمن الله ويعمل صالحا يدخله جنات) فلا يبعد
ان يدخله في الدنيا في جنات لذات العبادات والاعتقادات والاتساع فيها (تجري من تحتها
الانهار) فلا يبعد ان يجري لهؤلاء انهار المعارف (خالدين فيها ابدا) فلا يبعد ان يزداد معارف
هؤلاء ولا يبعد ان يرزق مثله الاطلاع على اسرار تخفى على كمل العالم لانه (قد احسن الله له رزقا)
في الاسرار ولم يحسن لسائر أولى الالباب ولا يبعد ان يخلق الله في الانسان اطوارا ويخلق لكل
طور ادراكا كالقوى والنفس والعقل والقلب والسر والروح والخفاء اذ (الله الذي خلق)
للمجردات (سبع سموات و) للماديات (من الارض) أي العالم السفلي طبقات (مثلهن)
طبقة النار الصرفة وطبقة الاثير الممتزجة بالهواء يتولد فيها الشهب وذوات الاذناب وطبقة
الزمهرير وطبقة الهواء الصرف وطبقة الماء الصرف وطبقة الطين المركب من الماء
والتراب وطبقة التراب الصرفة عند المركز ولا يبعد ان يتنزل الامر الالهي من هذه الاطوار الى
الاعضاء الدماغ والكبد والعين والاذن والانف واللسان والبشرة كما انه (يتنزل الامر) الالهي
(بينهن) بالتحريك والتكوين والفساد وانما فعل ذلك (لتعلموا ان الله على كل شئ قدير)
لانه لما قدر على الاسباب والمسببات دفعا للتسلسل الاسباب قدر على المسبب بدون الاسباب
(و) لكنه راعى الحكمة في ترتيب المسببات على الاسباب لتعلموا (ان الله قد احاط بكل شئ علما)
فيقدر على انزال ما لا يدركه عقول أكثر أولى الالباب ويعلم من الاسباب الموجبة للثواب
والعقاب ما لا يدركه عقولهم ● تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة
والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

أن يتبناهم فجاء أخوالهم فأخذوهم) ويقرأ يزفون بالتخفيف من وزف يزف بمعنى أسرع ولم يعرفها الكسائي والفراء قال الزجاج وعرفها غيرهما (قوله عز وجل ينابيع)

● (سورة التحريم) ●

سميت به تنبيها على عجب تحريم النبي ما أحل الله له لابتغاء رضا مخلوق ناقص وعجب ما يترتب عليه من تحليله مرة أخرى بايسر شئ وهو الكفارة (بسم الله) المتجلى بكمالاته فى أحكامه بحيث لو غيرت رجعت الى حالها بادنى شئ (الرحمن) برفع الحرج عنها بالكفارة (الرحيم) بالعفو عن المغير روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خلا بمارية فى يوم حفصة فعلمت بذلك فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم حرمت مارية على نفسى وأبشرك ان أبا بكر وعمر يملكان أمر أمتى واستكتمها فاخبرت بذلك عائشة وكانتا متصادقتين فغضب عليه السلام عليها وطلقها طلاقا رجعيا واعتزل نساءه تسعا وعشرين يوما فانزل الله تعالى (يا أيها النبى) ناداه ليقبل اليه بالكلية ويدبر عن كل ما سواه من الازواج وغيرهن وعبر عنه بالمبهم اشعارا بانه من غاية عظمته بحيث لا يعلم كنهه وأتى بحرف التنبيه تنبيها على غفلته عن مقداره وأتى بلفظ النبى اشعارا بانه الذى نبئ باسرار التحليل والتحريم الالهى (لم تحرم) مع ان مقتضى نبوتك ان لا تغير شيأ من حكم الله بعارض يمين أو غيره (ما احل الله) باعتبار ذاته وجميع أسمائه (لك) يا اكمل الخلائق (تبتغى) أى تطلب بتحريم ما فيه أكمل جهات الحل (مرضات أزواجك) مع انهن دون الرجال الذين يجب عليهم طلب رضاك وحقك ان لا تلتفت لرضا مخلوق على خلاف رضا الله (والله غفور) لذنب حالك وذنب أزواجك اذ الجأنك الى تحريم ما أحل الله لك (رحيم) بك وبهن اذ لم يؤاخذ بذنب هذا التحريم الذى يشبه اعتقاد تحريم الحلال وهو كفر ومن رحمة الله انه (قد فرض) أى قدر (الله لكم) كفارة لهذا التحريم تشبه كفارة تقع (تحلة) عقد (ايمانكم) التى عقدت تحريم الحلال أو غيره وتحريم المرأة اذا لم ينو به طلاقا ولا ظهارا ولا عتاقا بل تحريم الذات توجب كفارة يمين وكذا ان لم ينو على أصح قولى الشافعى وان حرم طعاما فلا كفارة قيل اعتق عليه السلام رقبة فى تحريم مارية وقيل لم يكفر لانه كان مغفورا له (و) انما فرض ذلك لينصركم على أنفسكم المتبادرة الى تحريم الحلال اذ (الله مولاكم وهو العليم) بما يحل اليمين (الحكيم) فى الامر بحله حيث كان فعل ما حرم باليمين خيرا (و) ان لم تعرف قدر المغفرة والرحمة فى حقك حين حرمت ما أحل الله لك لرضا أزواجك فاذكر غضبه لغضب النبى صلى الله عليه وسلم (اذ أسر النبى الى بعض أزواجه حديثا) حديث مارية وخلافة أبى بكر وعمر فافشت الى بعض أزواجه (فلما نبأت به) بعض أزواجه (وأظهره الله عليه) غضبا عليها لفعلها ما يغضبك (عرف بعضه) حديث مارية فلامها وطلقها واعتزل نساءه (وأعرض عن بعض) حديث الخلافة مخافة انتشارها الموجب للتحاسد (فلما نبأها به قالت) لترددها انه من عائشة فتغضب عليها أو من الله (من أنبأك هذا قال نبأنى العليم الخبير) من غضبه لغضب نبيه وكما غضب الله عليها غضب على من أفشت اليها وهى عائشة لرضاها به فقال لهما (ان تتوبا الى الله) ليرضى عنكما فيرضى رسوله (فقد صغت) أى مالت عن الواجب من مخالفة الرسول بحب ما يحبه وكراهة ما يكرهه (قلوبكما وان تظاهرا عليه) أى تتعاونا على مخالفته (فان الله هو مولاه) أى

أى عيون تنبع واحدها ينبوع (قوله عز وجل يهيج) أى ييبس كقوله عز وجل ثم يهيج فتراه مصفرا (قال أبو عمر هاج من الاضداد يقال هاج اذا طال وهاج اذا جف ومنه قول على بن

ناصر فلا يتركه في غم مخالفتكما بل يجعله مشغولا به (وجبريل) يشغله بالوحي (وصالح
المؤمنين) لشغله بالاسترشاد منه (والملائكة بعد ذلك) النصر المذكور (ظهير) أي معين
بافاضة الخيرات عليه ثم انما اطلب كفاية هذا الغم لو بقين على نكاحه عليه السلام لانه لاغم
عليه لو طلقهن من فواتهن فانه (عسى ربه) الذي رباه بما لا يتناهى من الكمالات (ان
طلقكن) فلم يترك خيرا فيكن (ان يبدله أزواجا خيرا منكن) لكونهن (مسلمات) أي منقادات
للنبي في حب ما يحبه وكراهة ما يكرهه (مؤمنات) أي مصدقات له فيما يعده من الثواب على ذلك
ويوعده من العقاب على خلافه (قانتات) أي متذللات لا يتكبرن عليه في شيء هذا مع كونهن
بالنسبة الى الله تعالى (تائبات) من الكفر والمعاصي (عابدات) بالصلاة والزكاة والصيام
(سائحات) بالحج وفي حب النبي صلى الله عليه وسلم (ثيبات و) في قطع النظر عن غيره (ابكارا
يا أيها الذين آمنوا) كما يخاف على أزواج النبي صلى الله عليه وسلم في مخالفتهن تبديل صفاتهن
الحميدة بالذميمة يخاف عليكم وعلى أهاليكم في المخاصمة (قوا) أي احفظوا بمقتضى ايمانكم
(أنفسكم وأهليكم نارا) اعدت للكافرين اذ يستبيح كل بغض صاحبه وشتمه بل ذمه (وقودها)
من شدة ذكائها الاشياء الرطبة واليابسة المحضة (الناس والحجارة) ولا يكتفى بهذه الشدة بل
(عليها) مع تلك الشدة (ملائكة غلاظ) لا شفقة لهم (شداد) أقوياء يدفع احدهم بدفعة سبعين
ألفا في النار (لا يعصون الله ما أمرهم) فيما مضى من الشدة (ويفعلون ما يؤمرون) في
المستقبل من مزيدها (يا أيها الذين كفروا لا تعتذروا اليوم) بان أعمالكم كانت دون هذه
الشدائد التي تزداد كل يوم بل (انما تجزون) قدر (ما كنتم تعملون يا أيها الذين آمنوا) مقتضى
ايمانكم التوقي من المعاصي التي يخاف جرها الى الكفر بالتوبة لتتخلصوا من الشدائد
المتزايدة على الابد (توبوا) ملتجئين (الى الله توبة نصوحا) أي خالصة لتتخلصوا من المعاصي
ظاهرا وباطنا وهي الندم على الذنوب الماضية واعادة الفرائض بقدر الامكان ورد المظالم على
اربابها أو ورثتهم ثم التصدق بها واستحلال الخصوم ان أمكن ثم الاحسان اليهم والعزم على
أن لا يعود وتربية النفس في طاعة الله تعالى كما رباها في معصيته (عسى ربكم أن يكفر عنكم
سيئاتكم) الجارة الى الكفر الموجب للخزي (ويدخلكم جنات) بلا عقاب وخزي بل مع مزيد
لذة وجاه اذ (تجري من تحتها الانهار) ولا يبعد عدم الخزي في أهوال يوم القيامة لكونه (يوم
لا يخزي الله النبي والذين آمنوا معه) من الكمل بل يتشرفون بالنور اذ (نورهم يسعى) على
الصراط (بين أيديهم) بمسارعتهم الى الخيرات وتقديمهم اياها (وبأيمانهم) لترجيحهم جانب
الحق على أهويتهم (يقولون) اذا اطفئ نور المنافقين (ربنا أتمم لنا نورنا) وان كان في اخلاصنا
نقص (واغفر لنا) ما كان فينا من النفاق الخفي (انك على كل شيء) من اطفاء النور واتمامه
مع النفاق الخفي (قدير) ولما لم يتأت للعوام التوبة النصوح مع رؤية الكفار على أحسن
الاحوال والمؤمنين في الشدائد والاهوال قال (يا أيها النبي) اذا بات الكفار والمنافقين فلم
ينتبهوا بل عاندوا (جاهد الكفار والمنافقين) لتغير احوالهم (واغلظ عليهم) ليضعفوا فلا

أبي طالب رضي الله عنه
ذمتي رهينة وأنا بها زعيم لمن
صرحت له العبر لا يهيج
على التقوى زرع قوم ولا
يظما عليها سنخ أصل) هاج
أي جف

يرغب فى أحوالهم المسلمون بل يتوبون عن مثل أحوالهم سيما اذا تذكروا ان هذه أحوالهم فى الدنيا (و) حالهم فى الآخرة ان (مأواهم جهنم وبئس المصير) لاحوالهم فيتحقق لهم التوبة النصوح ثم أشار الى أن رؤية الكافرين للمؤمنين لا ترغبهم فى أحوالهم حتى يتوبوا توبتهم النصوح فقال (ضرب الله مثلا للذين كفروا) فى عدم تأثرهم من المؤمنين (امرأت نوح) واعلة أو والعة (وامرات لوط) واهلة أو والهة لان الوصلة من أسباب التأثير واولاها وصلة المرأة بالزوج واولى بذلك نسوة الانبياء عليهم السلام (كانتا تحت عبدين من) كمل (عبادنا صالحين) أى مبالغين فى الصلاح فلم تتأثرا برؤية صلاحهما (فخانتاهما) امرأة نوح بقولها للناس انه لمجنون وامرأة لوط باخبارها القوم عن الضيف (فلم يغنيا) بحق الزواج الذى هو أجل من حق النسب (عنهما من الله شيأ) من الاغناء (و) لكن (قيل) لهما يوم القيامة (ادخلا النار مع الداخلين) الذين لا وصلة لهم مع أهل الصلاح وفيه تعريض لعائشة وحفصة على اغلظ وجه واشده ان لم تتوبا (و) انما لا يتأثر الكفار من المسلمين لما يرون عليهم من الشدة فانه (ضرب الله مثلا للذين آمنوا) فى تحمل الشدائد (امرأت فرعون) آسية بنت مزاحم لما غاب موسى السحرة آمنت فتأثرت منهم مع ما رأت من شدائده عليهم فلما تبين له ايمانها اوتد يديها ورجليها باربعة اوتاد والقاها فى الشمس وأمر بصخرة عظيمة تلقى عليها فاحتملت تلك الشدائد (اذ قالت رب ابن لى عندك بيتا فى الجنة) أى فى أعلى درجات المقربين وذكرت الجار قبل الدار (ونجنى من فرعون) ذاته (وعمله) الشرك (ونجنى من) ايلام (القوم الظالمين) فنزع الله روحها قبل وصول الصخرة اليها فلم تجد ألما وفيه اشارة الى انه لا عذر لشخص اذا ابتلى بصحبة كافر وفيه تعريض لعائشة وحفصة فى احتمال الشدائد فى صحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو الى هذا الحد ثم أشار الى ان تحمل المؤمن أدنى الشدائد يفيده اعلى الدرجات فكيف تحمل اعلاها (و) لذلك ضرب الله مثلا للذين آمنوا (مريم ابنت عمران التى) احتملت من الشدة انها (أحصنت فرجها) فافدناها فائدة جليلة (فنفخنا فيه من روحنا) أى روح خلقناه بلا واسطة أب (و) ليس ذلك بمجرد احتمال تلك الشدة بل لكونها مع ذلك (صدقت بكلمات ربها) التى جاءت بها الرسل (وكتبه) المنزلة عليهم علما وعملا فتأثرت منها (وكانت) مع ذلك مبالغة فى المجاهدة بحيث عدت (من) كمل الرجال (القانتين) فتأثرت من المجاهدة قال عليه السلام كمل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الا أربع آسية بنت مزاحم امرأة فرعون ومريم بنت عمران وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد وفضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام وفيه تعريض لعائشة وحفصة لو كانتا تائبتين * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين سيدنا محمد وآله أجمعين

(سورة الملك)

سميت به لاشتمالها على كثير مما ينبغى ان يكون عليه الملك من كثرة الخيرات وعموم القدرة والاحياء والاماتة واختبار اعمال الناس والغلبة والغفران ورفع الابنية لخدامه وعدم

(قوله عز وجل يسامون) أى يملون (قوله عز وجل يذرؤكم) أى يخلقكم (قوله تعالى يقترف) أى يكتسب (قوله عز وجل يبشر) ويبشر معناهما واحد

التفاوت فى رعاياه وتزيين بلاده والقهر على الاعداء والترحم على الاولياء والامن ورخص الاسعار وان لا يقدر احد على نصر من عاداه ولا على رزق من منعه وتسمى الواقية والمنجية لانها تقى وتنجى من عذاب القبر على ما فى الحديث (بسم الله) المتجلى بكمالاته فى ملكه (الرحمن) بكثرة خيراته (الرحيم) بالغفران مع عزته ورفع الابنية وابطال التفاوت والفطور وتزيين الملك وقهر الاعداء (تبارك) أى كثر الخيرات التى لا تتم الا بارسال الرسل (الذى بيده) أى تحت تصرفه (الملك) عالم الشهادة كثر به الخيرات للارواح باكتسابها منه كيف (و) لا مانع من تكثيرها اذ (هو على كل شئ قدير) وهو يحب الخيرات فيكثر أحب ما يقدر عليه ويحبه تكثيرها يحبه من الانسان باختياره لذلك خلق فيه ما يكون سببا لدواعيها فهو (الذى خلق الموت) اولا (والحيوة) ثانيا ليدل على أن بعد الموت حياة ينتفع فيها باعمال الخيرات ويتضرر فيها باعمال الشرور (ليبلوكم ايكم احسن عملا) فيناسبه فى الاتيان بالخيرات فيفيض عليه الخير الكثير فى الحياة الثانية (و) ان لم يحسن الاعمال افاض عليه الشدائد اذ (هو العزيز) أى الغالب على من اساء بالانتقام منه لكنه (الغفور) لمن خالط الاحسان مع الاساءة ترجيحا لجانب الخيرات وتكثير الخيرات مع رعاية عزته فى رفع البناء وغفرانه فى ستر خلله هو (الذى خلق سبع سموات) ليفيض بواسطة كل سماء فيضا خاصا يناسب اليه ويحتجب به ولحبه المحاسن جعلها (طباقا) يوافق بعضها بعضا بلا تضاد ليتم امر الحكمة فى الكوائن والفواسد فيكون داعيا الى اتمامها فى الاعمال فتصير احسن (ماترى فى خلق الرحمن) أى عام الرحمة فى عالم الكون والفساد والعالم العلوى اولى بذلك (من تفاوت) فى رعاية الحكمة بل راعاها فى كل كائن وفاسد فان شككت فى ذلك (فارجع البصر) أى كرر نظر العقل (هل ترى من فطور) أى شقوق وخلل (ثم) ان خالج فى قلبك قصور النظر الاول (ارجع البصر) أى كرره (كرتين) أى تكريرا بعد تكرير (ينقلب) أى يرجع (اليك البصر خاسئا) أى مطرودا كيف (وهو حسير) أى كال عن مطلوبه الذى هو الخلل فهذا دليل على انه يحب اتمام الحكمة فى كل شئ فهو يحبها فى اعمالكم لتصير احسن (و) اتمام الحكمة فى العالم العلوى ظاهر مع رعاية المحاسن فانا (لقد زينا السماء الدنيا) أى القربى من العرش (بمصابيح) أى كواكب مركوزة فيها أو القربى من الارض بمصابيح مركوزة فيما فوقها لكن يتخيل أهل الارض انها مركوزة فيها لظهورها فيها وذلك ليتزين الانسان بالامور التى فوق مرتبته فى الحال ليخرج ما فيه بالقوة الى الفعل فى المآل (و) لكراهتنا اساءة العمل (جعلناها رجوما للشياطين) المستمعة الى أخبارها لاغواء أهل الارض وافساد اعمالهم وذلك بان تثير الملائكة المتعلقة بها نارا من غير اقتباس منها وهذا اولى مما قيل انها ادخنة محترقة اذ لو احترقت لا زدادت صعودا لكن كثيرا ما نراها نازلة وذاهبة يمينا وشمالا (واعتدنا لهم) وراء هذا الرجم على هذا الاستماع المقصود به الاغواء (عذاب السعير) وان كانوا من النار فيسلط مادتهم على صورتهم للتعذيب (وللذين كفروا) فعبدوا هؤلاء المرجومين فاشركوهم (بربهم) الذى رباهم بافاضة انواع الخيرات سيما

(قوله عز وجل ومن يعش عن ذكر الرحمن) أى يظلم بصره عنه كان عليه غشاوة ويقال عشوت الى النار اعشو فانا عاش اذا استدللت عليها ببصر ضعيف قال الحطيئة

او سال الرسل (عذاب جهنم) من النار والزمهرير والحيات والعقارب وغيرها (وبئس المصير) مصيرهم الى جهنم والى ربهم كاعداء الملك يحملون اليه فيعمل فيهم بمقتضى عزته وأول عذابهم الذى بعده أشد منه انهم (اذا القوا فيها) أى قاربوا ان يطرحوا فيها البصيروا وقودها (سمعوا لها شهيقا) صوتا كصوت الحمار (و) هو صوت غليانها اذ (هي تفور) أى تغلى كالمرجل أو اشد اذ (تكاد تميز) أى تتفرق اجزاؤها الى السماء والارض (من الغيظ) على الذين اغضبوا الله حين بعث اليهم الرسل لذلك (كلما القى فيها فوج) أى جماعة اتفقوا على معصية او كانوا أهل بلد او زمان أو امة نبي وذلك لاستحقاق البعض التقديم والتسفل والبعض العكس (سألهم خزنتها) ليزدادوا غيظا اذا لم يكن لهم عذر (ألم يأتكم نذير) أصلا والعقلاء اذا سمعوا من انذرهم مخوفا اجتهدوا فى النجاة عنه (قالوا بلى قد جاءنا نذير) واكثر (فكذبنا) جميع النذر مع ان لكل واحد منهم معجزات وحججا (وقلنا ما نزل الله) من الاوامر والنواهى والمعجزات (من شيء ان انتم الا فى ضلال كبير) بافترائكم عليه هذه الامور (و) اعترفوا لانفسهم بالضلال الكبير الذى نسبوه الى الرسل اذ (قالوا لو كنا نسمع) مادات المعجزات على صدقه وان لم نعقله (أو نعقل) بديهة او نظرا (ما كنا فى أصحاب السعير فاعترفوا بذنبهم) تكذيب الرسل والاعراض عما دلت المعجزات على صدقه وعن العقول حين لا ينفعهم (فسحقا) أى بعدا عن النجاة والالطاف الالهية (لاصحاب السعير) بل هو سبب مزيد غيظ الله تعالى وغيظ الخزنة والنار والعياذ بالله من ذلك وغاية ما استفادوا من عبادة الشيطان رقى او أدوية ولا تفوت هذه الفائدة من خشى الله (ان الذين يخشون ربهم بالغيب) فتركوا ما ينسب الى الشياطين من الفوائد الظاهرة (لهم مغفرة) لذنوبهم التى يبتلى من اجلها فيحتاج الى الرقى والادوية (و) لو ابتلوا فلهم (أجر كبير) على صبرهم على الابتلاء وتركهم الاسترقاء (واسروا قولكم) بأن تقولوا للراقى ادفع عنا هذا الشيطان بما تعلم (او اجهروا به) فهما سيان عند الله (انه عليم بذات الصدور) أى بالخواطر المخصوصة بالقلوب التى ربما لا يشعر بها اربابها (الا يعلم) تلك الخواطر (من خلق) الخواطر والقلوب (و) لو لم يكن خالقهما لعلمهما أيضا (هو اللطيف) اذ هو المجرد والمجرد يجب ان يعلم الكل لانه (الخبير) بذاته وكل من علم ذاته جاز ان يعلمه مع غيره وكل ما جاز فى حق الله فهو واجب اذ كمالاته بالفعل لا بالقوة ثم اشار الى انه لا ينبغى ان يترك الارض لخوف شيطان ولا يجعل له رزق اذ الله (هو الذى جعل لكم الارض ذلولا) لا تصعب بشيطان (فامشوا فى مناكبها) أى جوانبها أو جبالها ولا تخافوا القاء الشيطان فيها (وكلوا من رزقه) فلا تجعلوه لشيطان (و) ان كان له أثر فهو باذن الله اذ (اليه النشور) أى المرجع فلا يأذن فى حق من توكل عليه (أأمنتم) اذا خفتم شيطانا بعد التوكل عليه (من) هو اعز منه لكون سلطانه (فى السماء أن يخسف بكم الارض) التى تتركون المشى فى مناكبها لاجله (فاذا هى تمور) تحرك بكم وترتفع فوقكم (ام أمنتم) اذا استعنتم بشيطان فى دفع مرض أو مشقة (من فى السماء) سلطانه (ان يرسل عليكم حاصبا) أى حجارة فان تركتكم فى الدنيا (فستعلمون)

متى نأته تعشو الى ضوء ناره تجد خير نار عندها خير موقد ومن قرأ يعش بفتح الشين معناه يعم عنه يقال عشى يعشى فهو اعشى اذا لم يبصر بالليل وقيل معنى

فى الآخرة (كيف نذير) اى ما انذركم به من ارسال الحاصب وان صدقتموهم فى اخبارهم
السماوية فهذا تكذيب منكم للانبياء (ولقد كذب الذين من قبلهم) فانكرت عليهم بالاخذ
الشديد (فكيف كان نكيرا) يزعمون انهم لولم يصدقوا الشياطين فى أخبارهم يقع عليهم الامر
السماوى عن غفلة منهم (ولم يروا الى الطير) مع كونهن فى محل السقوط لكونهن (فوقهم)
فان أمسكهن كونهن (صافات) أى باسطات أجنحتها (و) لكن لايؤمن عليهن اذ (يقبضن)
أجنحتها فحينئذ (ما يمسكهن الا الرحمن) من رحمته بهن فالمتوكل أولى اذا قصده شيطان (انه
بكل شئ بصير) ثم غاية الرقى والادوية انها جند يهزم أعداء الامراض فهل تعتقدون اذا
حاربتم بجنودكم ان الله ينصركم (أمن هذا الذى هو جند لكم ينصركم من دون الرحمن)
وقد ظهر لكم غلبة فئة قليلة فئة كثيرة باذن الله لكنكم من كفركم بالله تغترون بجنودكم
(ان الكافرون الا فى غرور) بالظاهر من الحقيقة وان سلم ان الجند ناصركم فهم انما صاروا
جندكم بما يعطيكم الله من الرزق أتعتقدون انكم ترزقونهم (أمن هذا الذى يرزقكم)
هو يرزقهم وان كنتم رازقيهم فهل ترزقونهم (ان أمسك رزقه) عنكم فاذا لم ترزقوهم فكيف
يبقون ناصرين لكم فهم ينصرونكم بما يعطيكم الله وهم لا يبالون بهذه المقدمات (بل لجوا)
أى تمادوا (فى عتو) أى عناد (ونفور) شراد عن الحق لتنفر طباعهم عنه (أ) تعتقدون ان من
نظر الى الاسباب السفلية أهدى ممن نظر فى مسبب الاسباب (فمن) أى فهل من (يمشى مكبا
على وجهه) بالنظر فى الاسباب (أهدى أمن يمشى سويا) بالنظر الى المسبب مع كونه (على
صراط مستقيم) بجعل الاسباب مظاهر أسمائه المؤثرة والله تعالى مؤثر عندها لابها لكنه
براعى الحكمة فى ترتيب الامور فان ادعوا استقلال الاسباب (قل) لاشك ان جماع الوالدين
سبب تكوين الولد لكن يعلم بالضرورة انه لا تأثير له فى انشائه ولا فى اعطائه القوى ومحالها
بل الله (هو الذى أنشأكم وجعل لكم السمع والابصار والافئدة) فان نسبتموها الى الافلاك
(قليلا ما تشكرون) بتوفية حقه فى التوحيد وانفراده بالتأثير فان زعموا ان للاسباب معه
تأثيرا (قل) لو صح ما ذكرتم فلاعمالكم أثر فى الجزاء اذ (هو الذى ذرأكم) أى بثكم
ليستعملكم (فى الارض) أعمالا (واليه تحشرون) لجزائكم فالاعمال أسباب فلم تعطلونها
(ويقولون) انما نعطلها الا انه لا تظهر آثارها فى مدة معلومة (متى هذا الوعد ان كنتم صادقين)
وانما لا تظهرونه لئلا يظهر كذبكم اذا لم يقع الحشر عنده (قل انما) لا نعينه لان الله أبهمه
لانه ان قرب تعطلت أمور الناس من خوفه وان بعد لم يلتفت اليه فلذلك كان (العلم عند
الله) لا عند غيره (و) انما أكون كاذبا لو عجزت عن دلائل وقوعه لكن (انما أنا نذير مبين)
بالدلائل القاطعة مع المعجزات المصدقة لى ولو عينت لكم وقته لا نتظرتم قربه (فلما رأوه زلفة)
أى ذا قرب (سيئت) أى قبحت (وجوه الذين كفروا) بغبرة ترهقها قترة (وقيل) أى قالت
الزبانية (هذا الذى كنتم به تدعون) انه لا يكون فان قالوا بل نسى وجوهكم لافترائكم على
الله بالنبوة (قل أرأيتم) أى اخبرونى عن ترددكم فى أمرنا مع تيقن أمركم (ان أهلكنى الله

يعش عن ذكر الرحمن أى
يعرض عنه (قوله تعالى
يصدون) أى يضجون
(قوله تعالى يتدبرون
القرآن) يقال تدبرت الامر
أى نظرت فى عاقبته

ومن

ومن معى أو رحمنا) مع ان الله صدقنا باظهار المعجزات على أيدينا (فمن يجير) أى يمنع (الكافرين) به وبآياته (من عذاب أليم) تحقق لهم فان زعموا ان التردد بأمرنا وأمركم (قل) لاوجه للتردد فى أمرنا اذ (هو الرحمن) الذى شأنه أن يرحم من لا يكفر به ولا يعصيه (آمنا به وعليه) لا على الاسباب (توكلنا) فلم يعذبنا دونكم فان شككتم بعد هذا فلا يمكن تفهيمكم (فستعلمون من هو فى ضلال مبين) هل هو المؤمن به المتوكل عليه أو غيره فان زعموا ان القول بتعطيل الاسباب هو الضلال (قل أرأيتم) أى اخبرونى هل ترجعون الى سبب سماوى أو أرضى (ان أصبح ماؤكم غورا) لا تناله آلة (فمن يأتيكم) من الاسباب (بماء معين) سهل المأخذ أم ترجعون فى طلبه الى الله تعالى وحده من غير سبب *تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

(سورة ن)

سميت بها لدلالتها على مبدا خلق محمد صلى الله عليه وسلم أو مبدا نبوته (بسم الله) المتجلى بكمالاته فى محمد صلى الله عليه وسلم (الرحمن) بخلق القلم الاعلى وسائر العقول العالية واللوح المحفوظ وسائر النفوس السماوية (الرحيم) بالانعام على محمد بالنبوة والولاية والهداية العامة والاخلاق الكريمة (ن والقلم وما يسطرون) أى اقسم بالنفس الكلية أى اللوح المحفوظ مبدا الوحى والقلم الاعلى أى العقل الاول من حيث هو مبدأ ثبوته فى اللوح المحفوظ أو بالنفس الرحمانى الذى هو مبدأ روحانيته عليه السلام وبالقلم الاعلى الذى هو روحانيته أو بنور الاحدية الذى هو مبدأ حقيقته عليه السلام وبالقلم الاعلى الذى هو مبدأ وجودها فان الروح أول ما وجد منها أو بنبوته وبالقلم الاعلى الذى هو مبدأ نبوته فان النبوة كانت لروحه أولا ولكله آخرا وبما يسطره العقول من نقوش الكائنات على ألواح النفوس السماوية (ما أنت بنعمة ربك) من النبوة والولاية وسائر المقامات العالية والمنازل الرفيعة (بمجنون) وان كان فيهما ما يحير عقول الجمهور كيف (وان لك) هداية كلية توجب (لأجرا غير ممنون) أى غير منقطع الى يوم القيامة وكيف لا يكون لك تلك الهداية (وانك لعلى خلق عظيم) من اخلاق الله تجذب بها الجمهور الى الهداية فيكون لك أجرهم الى يوم القيامة أو كيف تكون مجنونا والجنون انما يكون على الاخلاق الرديئة وأنت على مكارمها واذا كانت بك الهداية العامة كنت نورا تبصر به أنت ومن اتبعك وسيظهر لمن خالفك الشيطان ظهورا عقليا (فستبصر ويبصرون بأيكم المفتون) أى بأى الفريقين من المهتدين بك الملك أو المكذبين لك الشيطان الذى فتن عن الحق أى صرف عنه فصرف الناس عن الهداية وبلغ فى ذلك حتى جن من قارنه ولا ظلم فى صرفهم عن هذا النور بالاعماء عنه لانه تابع للعلم الالهى التابع لاستعدادات الحقائق المعلومة له فى الازل (ان ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين) واذا كان لك كمال العقل والهداية (فلا تطع المكذبين) لهدايتك الضرورية المنزهة عن الجنون اذا دعوك لترك التشديد عليهم والطعن فى دينهم وآلهتهم طمعا فى

هو فيه دبر والتدبير الكلام بقبله لينظر هل كل تمييز يختلف ثم جعل تدبيرا (قوله عز وجل يغركم) يقصكم ويظلكم يقال وترنى حقى أى ظلمنى (قوله

رجوعهم الى الهداية لكنهم ليسوا بهذه المظنة اذ غايتهم أنهم (ودوا لو تدهن) أى أحبوا ان تلين لهم (فيدهنون) بترك الطعن عليك لكنه قاطع لدعوتك التى هى سبب هداية العامة (و) اذ كانت لك الاخلاق الكريمة (لا تطع) ذا الاخلاق الذميمة التى هى منشأ الافعال القبيحة (كل حلاف) وهو الوليد بن المغيرة حاف لك اذا تركت التشديد عليه والطعن فيه تامل فى شأنك فيرجع الى الحق فلا تعتمد على حلفه لانه كثير الحلف لاستهانته بالله من اتصافه بوصف (مهين) اذ شأن العزيز رعاية عزة كل عزيز والمهين لا يترك التشديد عليه والطعن فيه فانه كالعبد يقرع بالعصا كيف وهو متصف بوصف (هماز) أى كثير الغيبة وليس ذلك من شأن الاعزة ويخاف أن يغتابك بالضعف على أنه اتصف بوصف (مشاء بنميم) أى كثير النقل للاحاديث على نهج السعاية فهو أهون ويخاف أن ينم ضعفك الى الناس ليتقووا عليك ومع ذلك متصف بوصف (مناع للخير) فكيف يرجى منه التأمل للرجوع الى الخير بل يزداد منعا للناس عنه عند رؤيته ضعفك ولا يقتصر على منع الخير بل يتصف بوصف (معتد) أى مجاوز الحد فى الظلم فيخاف أن يظلمك وأصحابك عند رؤيته ضعفك ولا يبعد منه لاتصافه بوصف (أثيم) أى كثير الاثم لاتصافه بوصف (عتل) أى غليظ لا يلين لوعيد الحق فلا يرجى منه التأمل للرجوع الى الحق وهو (بعد ذلك) المذكور من مثاله متصف بوصف (زنيم) أى دعى ادعاه أبوه بعد ثمان عشر سنة وهو منشأ جميع الاخلاق الذميمة ومن أعظم ما فيه من الذمائم أنه يكفر فى موضع الشكر وهو انه لاجل (أن كان ذا مال وبنين اذا تتلى عليه آياتنا) المنسوبة الى عظمتنا (قال) فى دفعها انها (أساطير الاولين) أى أكاذيبهم التى يسطرونها فقال الله تعالى فى تعجيل جزائه (سنسمه على الخرطوم) أى سنكويه على أنفه فأصابه بجراحة يوم بدر فبقى أثرها ومع ذلك لم يزل مستشارا لاهل حتى قحطوا (انا بلوناهم) بالقحط سبع سنين من غير أن يعم سائر البلاد لمشاورتهم هذا الجامع للذمائم سيما منع حق آيات الله (كما بلونا أصحاب الجنة) المسماة بضروان كانت على الطريق بفرسخين من صنعاء لصالح كان ينادى الفقراء وقت الصرام فلما مات قال بنوه ان فعلنا ما كان يفعل أبونا ضاق علينا فان المال قليل والعيال كثير وكان مال أبينا كثيرا وعياله قليلا فأصابها البلاء دون ما حولها (اذ أقسموا) على منع حق المساكين بمشاورة مكذبى مضاعفة الصدقة وأرباب الشح المطاع (ليصرمنها مصبحين) أى ليقطعن ثمارها وقت الصباح بحيث لا يعلم مسكين بذلك (ولا يستثنون) أى ولا يخرجون شيأ من حق المساكين (فطاف عليها) أى أحاط بها بلاء (طائف) وهى نار نزلت من السماء (من) أمر (ربك) فاحرقتها غضبا عليهم لحق المساكين فكيف لحقك وحق آياته (وهم نائمون) أى غافلون غفلة أهل مكة عن سبب القحط (فأصبحت) أى فصارت بالاحتراق (كالصريم) كالليل الاسود أو كالرماد (فتنادوا) أى فنادى بعضهم بعضا (مصبحين) أى وقت الصبح اذ لم يكشف لهم عما جرى عليهم بالليل (أن اغدوا) أى اخرجوا غدوة (على حرثكم ان كنتم صارمين) أى قاصدين قطع ثمارها وقد قطعها البلاء من أصلها (فانطلقوا

تعالى ولن يتركم أعمالكم) أى لن ينقصكم شيأ من ثوابكم ويقال وترت الرجل اذا قتلت له قتيلا أو أخذت له مالا بغير حق وفى الحديث من فاتته صلاة العصر

وهم

وهم يتخافتون) أى فشوا وهم يكتمون ذهابهم جازمين (أن لايدخلنها اليوم عليكم مسكين) ولم يمكنهم منع دخول البلاء الالهى كما جزم أهل مكة أن لايدخل الاسلام أحد فيشاركونهم فى أرزاقهم (وغدوا على حرد) أى سرعة (قادرين) على تحصيل الغلة مسارعة أهل مكة الى منع ظهور النبوة (فلما رأوها قالوا) أول ما رأوها ماهى بها (انا لضالون) طريقها ثم تأملوها فقالوا (بل نحن محرومون) كذلك أهل مكة اذا رأوا القحط قالوا ليس بقحط حقيقى بل انقطاع المطر أياما قلائل فلما استمر عليهم قالوا بل نحن محرومون عن الارزاق (قال أوسطهم) أى أعدلهم رأيا (ألم أقل لكم لولا تسبحون) أى هلا تنزهون الله عن أن يخلف وعد المضاعفة فى الصدقة كما يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا تنزهون الله عن أن يشاركه فى آياته غيره فاذا تبين لهم الغلط اعترفوا بالظلم كما (قالوا سبحان ربنا انا كنا ظالمين) وكان ظلمنا بمشاورة أهل السوء (فأقبل بعضهم على بعض يتلاومون) أى يلوم بعضهم بعضا لان منهم من أشار ومنهم من استصوب كذلك اذا تحقق صدق الآيات يوم القيامة يلوم بعضهم بعضا (قالوا) أى الملومون (يا ويلنا) تعال الينا (انا كنا طاغين) أى مجاوزين حدود الله بمنع حقوقه طغيان هؤلاء فى حقوق الآيات (عسى ربنا أن يبدلنا) ببركة التوبة (خيرا منها انا الى ربنا راغبون) أى طالبون الخير بانتهاء الرغبة فيه الى الله تعالى قال ابن مسعود بلغنى ان القوم اخلصوا وعلم الله منهم الصدق فابدلهم بها جنة يقال لها الحيوان فيها عنب يحمل البغل منها عنقودا كذلك يرجى لهؤلاء اذا تابوا ان يعطوا خيرا مما ضيع عليهم لاجل القحط (كذلك) أى مثل ابتلاء أهل مكة وأصحاب الجنة (العذاب) أى كل عذاب دنيوى يرجى بعده الخير (و) لا يرجى ذلك فى عذاب الآخرة (لعذاب الآخرة أكبر) والغضب فيه أشد فلا يعقبه خير يعلمون ذلك (لو كانوا يعلمون) الحقائق ولا ينتقض بما يحصل لعصاة المؤمنين من الجنة بعد العذاب لانه ليس بعذاب بالحقيقة بل تطهير لهم لتكميل نعيمهم فى الجنة (ان للمتقين) الكفر (عند ربهم) الذى يزكيهم بالعذاب لمزيد التنعيم (جنات النعيم) بالحقيقة (أ) نجعل عذاب المسلمين حتما كعذاب الكفار (فنجعل المسلمين كالمجرمين مالكم كيف تحكمون) بعدم الفرق بينهما لتبطلوا فائدة المسلمين بل تقولون نحن نؤتى أفضل مما يؤتى المسلمون الكم عليه دليل عقلى (أم لكم كتاب) سماوى (فيه تدرسون) بالنص الجلى (ان لكم فيه لما تخيرون) أى تجدونه خيرا فان كان فهل هو مجرد عن اليمين (أم) مقارن لها بل (لكم أيمان) تغلبون بها (علينا) لا الى مدة منقطعة عن قريب بل (بالغة الى يوم القيامة ان لكم لما تحكمون) به علينا فان اعترفوا انه لادليل لهم عقلى ولا كتاب بل كلام آبائهم (سلهم أيهم بذلك زعيم) أى كفيل فان ذكروه فهل هو عبد من عباد الله يحكم على الله (أم) من شركائه اذ (لهم) فى زعمهم (شركاء فليأتوا بشركائهم) لمناقضة الله ومغالبته (ان كانوا صادقين) فان أتوا بهم اليوم فكيف يأتون بهم (يوم يكشف عن ساق) أى عن أصل الامر وحقيقته (و) ان زعموا انهم ليسوا فى معرض المناقضة والمبالغة لانهم مظاهره حتى كان سجودنا لهم سجود الله وتطرنا

قوله فكأنما وتر أهله وماله (قوله عز وجل يغتب بعضكم بعضا) الغيبة أن يقال فى الرجل من خلفه ما فيه واذا استقبل به فتلك المجاهرة واذا قيل ما ليس فيه فذلك البهت

اليهم نظرا الى الله وسطناهم انجزنا عن سجود المنزه والنظر اليه يقال لهم هذا باطل اذ (يدعون الى السجود) لله (فلا يستطيعون) اذ تصير ظهورهم طبقا واحدا (خاشعة) أى ذليلة (أبصارهم) فلا يستطيعون النظر اليه بل (ترهقهم) أى تغشاهم بكليتهم (ذلة) لانهم أذلوا الله اذ رأوا ظهوره فى شركائهم كماله الحقيقى وهو نقص (وقد) كذبوا فى دعوى عدم قدرتهم على سجود المنزه فانهم (كانوا يدعون الى السجود وهم سالمون) سلامة المسلمين الذين سجدوا للمنزه وان كذبوا بقضية الكشف عن الساق والدعوة الى السجود (فذرنى) أى خلنى (ومن يكذب بهذا الحديث) فلا تعجل بدعاء المؤاخذة عليهم (سنستدرجهم) أى أجعلهم على درجات المعاصى فآخذهم (من حيث) أى من جهة (لايعلمون) انها جهة الاخذ (وأملى) أى امهل (لهم) وان عظموا الجرائم مكرا بهم (ان كيدى متين) لايمكنهم دفعه بكيدهم ايجعلون هذا كيدا منك لاتحصيل شئ (أم) تحصيله اذ (تسئلهم أجرا فهم من مغرم) أى من تحمل غرامة بلا عوض (مثقلون) فان كان لك كيد لتحصيل شئ فهل علمو بدليل (أم) بالكشف اذ (عندهم الغيب) فان صح (فهم يكتبون) مافيه ويستغنون به عنك واذا لم يؤمنوا لك بعد هذا (فاصبر لحكم ربك) بتأخير العذاب عنهم لعلهم يتوبون أو يزدادون اثما (ولا تكن) فى استعجال العذاب عليهم (كصاحب الحوت) يونس بن متى عليه السلام استعجل العذاب على قومه فلم يجب فخرج عنهم من غير اذن ربه فركب السفينة فسكنت الريح فزعم اهلها انه انما يكون لعبد آبق فساهموا فخرج السهم باسم يونس فالقى نفسه فى البحر فالتقمه الحوت فهو وان كان كاملا الا انه تذلل (اذ نادى) بقوله لا اله الا أنت سبحانك انى كنت من الظالمين (و) كيف لايكون هذا التذلل من كمالاته مع صدوره منه اذ (هو مكظوم) اى مملوء غيظا والغائظ لا يتذلل لكن مع هذا لما ترتبت على ترك الاولى كادت تسقطه عن كماله بحيث (لولا أن تداركه نعمة من ربه) هى عنايته بابقاء كمالاته (لنبذ بالعراء) اى الارض الخالية عن الاشجار فلا يخلو عن ذلة (وهو مذموم) لا كرامة له لكن تداركته النعمة فنبذ غير مذموم (فاجتباه ربه) للكرامات (فجعله من الصالحين) أهل الكرامات (و) لايبعد من الله اسقاط أهل الكمال الى مهواة الذم كما لم يبعد من الكفار اسقاطك بعد علمهم بكمالك (ان) اى انه (يكاد الذين كفروا) اى ستروا كمالك (ليزلقونك) اى يرمونك ويزلون قدمك (بأبصارهم) مع علمهم بكمالك (لما سمعوا الذكر) اى الكلام المعجز (و يقولون) لذمك انه ليس بكلام الله بل كلام جنى (انه لمجنون) ولم يعلموا ان كلام المجنون لايكون له شرف فضلا عن الاعجاز (و) هذا الكلام (ماهو الاذكر) اى شرف (للعالمين) الجن والانس والملائكة فان كل من تكلم به قيل انه يتكلم بما يعجز عنه الكل فافهم * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين سيدنا محمد وآله أجمعين

(سورة الحاقة)

(قوله عز وجل بلتكم) و بالتكم أى ينقصكم يقال لات يليت وألت يألت لغتان (قوله عز وجل يجمعون) (قوله عز وجل يثامون) أى يموتون يصعقون)

سميت بها لدلالتها على مزيد تأكيد تحقق يوم القيامة لوقوع حواق الامور وظهور حقائق الاشياء فيها وهذا من اعظم مقاصد القرآن (بسم الله) المتجلى بكمالاته فى الحاقة (الرحمن) بتعظيم شأنها للاستعداد لها (الرحيم) ببيان نظائر ما يقع فيها (الحاقة) اى الحادثة التى يحق وقوعها لوقوع حواق الامور من الجزاء والحساب والميزان ومعرفة حقائق الاشياء فيها يستفهم عنها تعظيما وتعجيبا فيقال (ما الحاقة) و يجاب عنها بقصور علم اعلم الخلائق عن كنهها فيقال (وما أدراك ما الحاقة) نعم يمكن بيانها بنظائر ما يقع بها سابقة من انواع العذاب المختلفة لاختلافه طولا وقصرا وشدة زائدة وغير زائدة مع تخليص من خلص منها فتفصيل ذلك انه (كذبت ثمود وعاد بالقارعة) اى الحادثة التى تقرع الاجسام بالانفطار اقيمت مقام الحاقة لبيان مزيد شدتها (فأما ثمود فاهلكوا بالطاغية) اى بالصيحة المجاوزة للحد فى الشدة فى مقابلة صيحة الناقة عند الذبح لمجاوزتهم حد التكذيب بمحو الآية بالكلية لكن قصر زمانها (وأما عاد فأهلكوا بريح) لغلبة الاهوية عليهم (صرصر) شديد الصوت (عاتية) شديدة الهبوب لا من الاتصالات الفلكية بل الله (سخرها) اى سلطها بغضبه (عليهم) لا على هود والمؤمنين به (سبع ليال وثمانية أيام) من صبيحة اربعاء الى غروب اربعاء لانهم تحملوا الاهوية تم قحط سبع سنين فطالت عليهم لكل سنة يوما وليلة مع زيادة يوم لانهم لم يقطعوا تحملهم بهذه المدة وانما لم تكن سبع سنين لانها كانت تحسمهم (حسوما) اى تقطع دابرهم قطعا كليا (فترى القوم فيها) اى فى تلك الايام والليالى (صرعى) اى موتى (كأنهم أعجاز) اى اصول (نخل خاوية) اى متآكلة الاجواف لان الريح اخرجت احشاءهم (فهل ترى لهم من) نفس (باقية) فوقع على هاتين الفرقتين شدة لكنها غير زائدة ثم اشار الى الزائدة فقال (وجاء فرعون ومن قبله) اى من فى جهته من جنوده (والمؤتفكات) اى اهل قرى لوط (بالخاطئة) اى بالافعال ذوات الخطا كاستعباد بنى اسرائيل وذبح أولادهم واللواط فارسل اليهم الرسول (فعصوا رسول ربهم) فى كل ما جاءهم به (فأخذهم أخذة رابية) اى زائدة على محض تكذيب الرسل بان اعطينا ملك فرعون وقومه لاعدائهم بعد اغراقهم وجعلنا المؤتفكات عاليها سافلها وامطرنا عليهم حجارة من سجيل فلم يؤاخذوا بمجرد الخطايا ولم يختلف عذابهم بمجرد تكذيب الرسل بل ضم فى حقهم احدهما الى الآخر لزيادة الشدة وتنوعها يدل على كون ما هم مؤاخذة انجاء نوح والمؤمنين مع عدم خروجهم عن الطوفان الذى اخذ به قومه (انا) لعظم قدرتنا (لما طغى الماء) اى جاوز ماء طوفان نوح حده (حملناكم) اى آباءكم لتخليصهم (فى) السفينة (الجارية) فى ذلك الطوفان جريانا يشبه المشى على الصراط على متن جهنم (لنجعلها لكم تذكرة) تذكرون بها كيفية النجاة عند اهوال يوم القيامة وهذا لمن رآها (وتعيها) اى تحفظ ما تسمع منها لتوصلها الى آخرين (أذن واعية) لمن لم يرها ولما فرغ من ذكر النظائر السابقة اشار الى ما يقع فى القيامة من نظائرها فقال (فاذا نفخ فى الصور نفخة واحدة) هى نظير صيحة ثمود (و) يحصل منها

(قوله يسرنا القرآن للذكر) سهلناه للتلاوة ولولا ذلك ما اطاق العباد ان يلفظوا به ولا ان يسمعوه (قوله تعالى يطمثهن) اى

ريح بها (حملت الارض والجبال فدكتا) اى ضربتا بعضها ببعض (دكة واحدة) صارتا بها هباء فالريح كريح عاد والحمل كحمل المؤتفكات (فيومئذ وقعت الواقعة) على العالم بالافناء (و) تبعه العالم العلوى حيث (انشقت السماء) لانها انما خلقت لتكوين الاشياء وافسادها فى العالم السفلى (ف) اذا فنى لم يبق لها فائدة ولم يمنع من انشقاقها قوتها التى ابقاها على مر الدهور اذ (هى يومئذ) بتأثير النفخ فيها (واهية) اى ضعيفة وقد تأكد بالنفخة الثانية (والملك) المحرك لها الحركة الدورية المانعة من الانشقاق المتوقف على الحركة المستقيمة قد صار (على أرجائها) فلم يبق له تحريك فامكن بتحريك النفخ اياها بالعسر على الاستقامة كيف (و) اثر النفخ كاد يلحق العرش فقوى بزيادة اربعة من الحملة فيه اذ (يحمل عرش ربك فوقهم) اى فوق ملائكة السماء لعجزهم عن حمله (يومئذ ثمانية) وكانوا قبله اربعة (يومئذ) لظهور العرش بزوال الحجب السماوية (تعرضون) وظهر بظهوره اللوح المحفوظ لذلك (لا تخفى) على احد من أحد (منكم خافية) وعلم بظهوره ما فى كتاب اعماله قبل ان يأخذه (فأما من أوتى كتابه بيمينه) لقوته وغلبته على هواه (فيقول) للملائكة تبجحا (هاؤم) اى خذوا كتابى (اقرؤا كتابيه) فليس فيه ما يحزننى (انى ظننت) اى علمت فى الدنيا علما لا يقدح فيه ما لا يخلو عنه الانسان من خواطر اذ لم يستقر بقلبه (أنى ملاق حسابيه) فحاسبت نفسى قبل ان احاسب (فهو) فى حال قراءة الكتاب مع وفور الشدائد (فى عيشة راضية) اى ذات رضا كأهل سفينة نوح فكانهم قبل دخول الجنة (فى جنة عالية) لكونهم فى اعلى درجات القرب من ربهم (قطوفها) ما يجتنى لهم من ثمرات الجنة فى المحشر (دانية) اى قريبة منهم يقال لهم قبل دخولها (كلوا واشربوا) من الجنة (هنيئا) لا يؤذيه شئ من هذه الشدائد (بما أسلفتم) اى قدمتم من الصيام وغيره (فى الايام الخالية) اى الماضية (وأما من أوتى كتابه بشماله) لضعفه مع الاهوية (فيقول يا ليتنى لم أوت كتابيه) فلم افتضح بما فيه (و) يا ليتنى (لم أدر ما حسابيه) فلم اعذب بتذكره عذابا عقليا مع الحسى (يا ليتها) اى يا قبائحى (كانت القاضية) لى بالعذاب من غير كتاب ولا حساب ومن غير ان أعرض على الله تعالى اذ ليس كسائر الملوك ينفع عندهم المال لذلك (ما اغنى عنى ماليه) وانما ينفع عنده الحجة لكن (هلك عنى سلطانيه) اى حجتى فيقول الله عز وجل لخزنة جهنم ضما للعذاب الحسى الى العقلى (خذوه) بالقهر والشدة (فغلوه) اى ضموا يده الى عنقه اذ لم يشكر ما ملكته مما يمد به يده الى فيه (ثم الجحيم صلوه) لانه لم يشكر شيأ من لذائذ النعم فاذيقه شدائد النقم (ثم فى سلسلة) اى حلقة منتظمة باخرى وهى بثالثة وهلم جرا (ذرعها) اى مقدارها (سبعون ذراعا) بذراع الملك كل ذراع سبعون باعا وكل باع ابعد مما بين مكة والكوفة (فاسلكوه) اى فأدخلوه اى لفوه بها بحيث يكون فيما بين حلقها مرهقا لا يقدر على حركة (انه كان) قائلا بتسلسل الحوادث لكونه (لا يؤمن بالله العظيم) فاستحق لعظيم العذاب كيف وليس معه من المخففات شئ اذ لا يتأتى له عبادة بدنية

يسمن والطمث النكاح
بالتدمية ومنه قيل للحائض
طامث (بتماسا) كناية عن
الجماع (قوله عز وجل
يثقفوكم) أى يظفروا
بكم (قوله عز وجل

وانما يتصور له عبادة مالية (و) لكن كان (لايحض على طعام المسكين) اى لا يأمر أهله به واذا كان غضب الله عليه الى هذا الحد (فليس له اليوم) الذى لاتملك فيه نفس لنفس شيأ سيما (ههنا) اى فى المحشر الذى يفر فيه المرء من ابيه واخيه و بنيه (حميم) اى قريب ينفعه قرابته (ولا طعام) لعدم شكره على طعامه وعدم حضه على طعام المسكين (الامن غسلين) غسالة أهل النار وصديدهم وهو من غاية قبحه بحيث (لا يأكله الا الخاطؤن) فى الاصول والفروع جميعا واذا ظهرت لكم هذه التفاصيل مع هذه اللطائف فى هذا الكلام المجزم الدلالة على كل مطلوب بقواطع الادلة (فلا أقسم) اى فلا احتاج الى القسم (بما تبصرون) من فوائده ولطائفه (ومالا تبصرون) منها (انه لقول) الله المنزل على (رسول كريم) ليس من شأنه الافتراء على الله (وماهو بقول شاعر) اذليس على أوزانهم ولا على طريقهم فى التخييل الفاسد لكن (قليلا ماتؤمنون) بما ظهر صدقه بالضرورة (ولا بقول كاهن) فانه وان اشتبه به على الضعفاء لكنه يزول بادنى تذكر لكن (قليلا ماتذكرون) بل هو معجز مشتمل على مالا يتناهى من العلوم والفوائد فهو (تنزيل من رب العالمين) نزله لتربية الكل فى الامور الدينية والدنيوية (ولو تقول) اى افترى (علينا) بقوة فصاحته و بلاغته (بعض الاقاويل) مع ظهور أن لا يتأتى الاعجاز للفصحاء والبلغاء فى جميع اقاويلهم (لاخذنا منه) قوة الفصاحة والبلاغة (باليمين) اى بقوتنا (ثم لقطعنا منه الوتين) اى نياط قلبه الذى به يتحرك لسانه فنجعل كلامه ضحكة للناظرين وهزأة للساخرين كترهات مسيلمة وابى العلاء المعرى وغيرهما (فما منكم من أحد عنه) اى عن سلب بلاغته وفصاحته (حاجزين) اى مانعين فانكم وان اعنتموه حينئذ لم يتأت منه كلام بليغ فضلا عن المعجز وذلك لانه يفضى الى تلبيس لايمكن رفعه وهو مناف للحكمة وكيف يكون افتراء (وانه لتذكرة للمتقين) فانهم بتصفيتهم للبواطن يتذكرون بها علوما تفيدهم فى الدارين من غير انتهاء لها ولا شئ من المفترى كذلك (وانا لنعلم أن منكم مكذبين) للتصفية والتذكر بها (وانه) اى تكذيب ذلك (لحسرة على الكافرين وانه) اى تحسرهم وان أنكروه (لحق اليقين) يشاهده أهل الكشف بالتصفية الحاصلة بذكر الله (فسبح باسم ربك العظيم) لتكميل تلك التصفية فيكمل يقينك * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

(سورة المعارج)

سميت بها لدلالتها على غاية رفعة الله تعالى بحيث لا تتناهى درجات الصعود اليه وان صاعديها لا يقدرون على دفع ارادته (بسم الله) المتجلى بكمالاته فى معارجه فظهر لمن صعدها واحتجب عمن لم يصعدها (الرحمن) باصعاد أوليائه وابعاد اعدائهم (الرحيم) بامهالهم ليتوبوا فيصعدوا (سأل سائل) هو النضر بن الحرث قال ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة الآية أو ابو جهل فأسقط علينا كسفا من السماء الآية اى دعا داع ذكره بطريق

يسطرون) أى يكتبون
(يمين) فى قوله لأخذنا منه
باليمين أى بالقوة والقدرة
وقيل معناه لأخذنا بيمينه
فمنعناه من التصرف والله

المطابقة بعد ما فهم التزاما ففيه ايهام الجمع بين المتقابلين ثم ان فيه ابهاما من حيث هو اسم جنس وتنكيرا ففيه ايهام الجمع بين المثلين وتنكيره لتفخيم امره فى الكفر والعناد والاستهزاء وتحقيره فى العقل والبصيرة ففيه ايهام الجمع بين الضدين ولم يذكر المسؤل لانه لما لم يحتمله اسقطه من الاعتبار فاشير اليه باسقاطه من اللفظ (بعذاب) اى المؤاخذة به وتنكيره للتعظيم مع الاستهزاء الموجب للتحقير وهو طلب الحاصل لانه طلب (واقع للكافرين) والسائل كافر ولا يحتمل اللاوقوع فيطلب الجزم به اذ (ليس له دافع) لصدوره (من الله) الذى لا دافع لارادته لاتصافه بوصف (ذى المعارج) اى الدرجات الغير المتناهية وليس للادنى دفع ارادة الاعلى بدرجات متناهية فكيف لغير المتناهية وانما كانت درجاته غير متناهية لانه (تعرج الملائكة والروح) اى جبرئيل أو خلق اعظم من الملائكة (اليه فى يوم كان مقداره خمسين الف سنة) مع انهم ينزلون من السماء الى الارض ويعرجون منها الى السماء فى لحظة واحدة فذلك من تناهى الدرجات وانما جعله يوما لانهم من افراط شوقهم يستقصرون هذه المدة ومع هذا الصعود ليس لهم شفاعة الكفار لعظم جرمهم (فاصبر) على استهزائهم (صبرا جميلا) لا يشوبه استعجال ولا اضطراب قلب وانما أمرناك بالصبر مع استعجالهم لانه من استبعادهم (انهم يرونه بعيدا و) أمرناك بالصبر لانا (نراه قريبا) لانه يكون عند انقراض ايام الدنيا وهو قريب فيكون (يوم تكون السماء) من ارتفاع لهب النار (كالمهل) كالفضة الذائبة (وتكون الجبال) من غلبة الريح المصعدة لها عن النفخ فى الصور (كالعهن) اى الصوف المصبوغ الوانا لان فيها حمرا وبيضا وسودا فاذا يبست وطيرتها الريح ريئت كذلك (و) بالجملة تكون شدة ذلك اليوم بحيث (لا يسئل حميم) اى قريب (حميما) عن حاله مع انهم (يبصرونهم) احوالهم ليرقوا لهم لكن لا يبالون لهم بل (يود المجرم) اى يتمنى الكافر (لو يفتدى من عذاب يومئذ ببنيه) الذين هم محل شفقته (وصاحبته) التى هى احب اليه (واخيه) الذى يستعين به فى النوائب (وفصيلته) اى اقاربه (التى تؤويه) عند الشدائد (ومن فى الارض) من الثقلين (جميعا ثم ينجيه) اى نفسه من عذابه (كلا) ردع عن ذلك التمنى (انها) اى النار التى جعلت السماء كالمهل (لظى) اى لهب خالص من غضب الله على اعدائه (نزاعة للشوى) اى الاطراف أو جلدة الرأس (تدعوا) اى تجذب الى نفسها (من ادبر) عن الايمان بالله (وتولى) عن طاعته (وجمع) المال ايثارا له على الله (فأوعى) اى جعله فى وعاء منعا لصرفه فى حقوقه من قلة صبره وشدة حرصه (ان الانسان خلق هلوعا) قليل الصبر شديد الحرص (اذا مسه الشر) الذى هو كاللازم للايمان بالله وطاعته يكون (جزوعا) من قلة صبره فيدبر ويتولى (واذا مسه الخير) يكون من شدة حرصه (منوعا) لخروجه عنه فيجمع ويوعى (الا المصلين الذين هم على صلوتهم دائمون) لا يشغلهم عنها جزع ولا منع بل تدفعهما (والذين فى أموالهم حق معلوم) هو الزكاة والفطرة حاصل (للسائل) عن الناس (والمحروم) المتعفف الذى يحرمونه فانهم ليسوا جازعين

(قوله يحموم) هو الدخان أعلم (يحموم) وكل أسود يحموم (امامه) قيل عزوجل يفجر يكثر الذنوب ويؤخر التوبة وقيل يتمنى الخطيئة ويقول سوف اتوب سوف اتوب

على

على خروج المال ولامانعين للخير لكنهم دون المصلين لانهما ربما يشغلانهم وان لم يؤثرا فيهم (والذين يصدقون بيوم الدين) اى الجزاء فانهم لايجزعون بالشر ولا يمنعون الخير لعلمهم بجزاء البليات والصدقة لكنهم دون المصلين والمزكين لانهما كثيرا مايشغلانهم لكن يرجحون عليهم بمقتضى علمهم بالجزاء (والذين هم من عذاب ربهم مشفقون) اى خائفون فيخافون من عقاب الجزع ومنع الخير بل (ان عذاب ربهم) مع الصبر وايتاء الخير أيضا (غير مأمون) اخره عن التصديق بالجزاء لان داعيه حب وداعيه خوف والعمل مع الحب اولى (والذين هم لفروجهم حافظون) فانهم صابرون (الا على أزواجهم أو ماملكت أيمانهم فانهم) بترك الصبر عليه (غير ملومين) حتى يعدوا من اهل الجزع (فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون) اى المجاوزون حد العفة فلا يكونون صابرين اذا اتوا أزواجهم أو ماملكت ايمانهم أيضا فهذا متعلق بعدم الجزع فقط (والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون) فانهم ليسوا مانعين للخير واخره عن الاول لان الصبر اشد ولذا قدم قوله اذا مسه الشر جزوعا وعدم الجزع والمنع فيما ذكر محقق ثم أشار الى مايتوهم فيه عدم الجزع فقال (والذين هم بشهاداتهم قائمون) اى حافظون فانهم يعزمون على الصبر لو اذاهم المشهود عليه وهذا كله فيما يقارن العمل ثم أشار الى مايتأخر عنه فقال (والذين هم على صلوتهم) بعد الفراغ منها (يحافظون) فيصبرون عن الرياء والعجب (أولئك) المتزكون عن رذيلتى الجزع والبخل (فى جنات مكرمون) لاتصافهم بمكارم الاخلاق واذا فعل ما للكافرين اولى الاخلاق الذميمة والمؤمنين اولى المكارم (فما) اى اى حالة حصلت (للذين كفروا) حال كونهم (قبلك مهطعين) اى نحوك متطلعين تطلع المتأمل مع كونهم (عن اليمين وعن الشمال عزين) اى متفرقين تفرق المعرض كانهم يريدون التأمل فيخافون لزوم الحجة فيعرضون (أيطمع كل امرئ منهم) بترك التأمل لئلا تلزمه الحجة فيدخل النار (أن يدخل جنة نعيم كلا) ردع عن هذا الطمع (انا خلقناهم مما يعلمون) ليتأملوا فى مبدئهم ومنتهاهم فيعلموا بمقتضاه فيفوزوا والا خابوا وقد وجب التأمل اذ بعثت للامر به فاذا لم يتاملوا (فلا أقسم) اى فلا حاجة الى القسم (برب المشارق والمغارب) المستبدل طلوع كوكب بغروب مايقابله وغروب كوكب بطلوع مايقابله ومستبدل الظلمة بالنور والنور بالظلمة (انا لقادرون على أن نبدل) لصحبتك ليتاملوا فيما امرناهم (خيرا منهم) كالانصار (و) لاتعارض فى قدرتنا اذ (ما نحن بمسبوقين) اى مغلوبين واذا وجب عليهم التأمل وهم يخوضون ويلعبون (فذرهم يخوضوا) فى الباطل (ويلعبوا) بالآيات (حتى يلاقوا يومهم الذى يوعدون) للجزاء يجيبون فيه داعى الله وان لم يجيبوه اليوم فانهم (يوم يخرجون من الاجداث) اى القبور يسرعون الى الداعى (سراعا كانهم الى نصب) اى صنم نصب للعبادة (يوفضون) اى يستبقون لاستلامه طمعا فى ان يكون فى حق السابق ارحم منه فى حق غيره لكنهم من غضب الله عليهم لعدم اجابتهم داعيه فى الدنيا يكونون (خاشعة) اى ذليلة (أبصارهم) بحيث لايمكنهم النظر اليه بل

(قوله تمطى) أى يتبختر يقال جاء يمشى المطيطاء وهى مشية يتبختر فيها وهو ان يلقى بيديه ويتكفأ وكان الاصل تمطط فقلبت احدى الطاءين ياء كما قيل يتقضى

(ترهقهم) اى تغشى جميع اجزائهم (ذلة) لاذلالهم داعيه فى الدنيا (ذلك اليوم) هو (الذى كانوا يوعدون) لارهاقهم الذلة على اذلالهم داعى الله فافهم * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين سيدنا محمد وآله أجمعين

(سورة نوح عليه السلام)

سميت به لاشتمالها على تفاصيل دعوته وادعيته (بسم الله) المتجلى بكمالاته فى نوح عليه السلام (الرحمن) بالانذار والامر بالعبادة والتقوى واطاعة الرسول فى الاحكام الفرعية (الرحيم) بوعد المغفرة والتأخير ان عبد الله واتقاه واطاع رسوله (انا) باعتبار مقام جمعيتنا بين الجلال والجمال للخروج من حجب الاول الى نور الثانى (ارسلنا نوحا) الجامع للمعارف المطلع على كيفية الخروج من الحجب الى الانوار (الى قومه) الذين هم محل شفقته ليخرجهم من حجب الجلال الى نور الجمال بالتخويف عن الاول (أن انذر قومك) الذين عرفوا نصيحتك وصدقك عن الحجب الجلالية (من قبل أن يأتيهم عذاب أليم) لو لم يخرجوا عنها (قال ياقوم) الذين شأنهم ان يخافوا مما اخاف منه ويقبلوا نصيحتى لما عرفوا من صدقى (انى لكم نذير) عن البقاء فى الحجاب (مبين) لما يترتب عليه من العذاب ولا يصعب عليكم الخروج عنه فغاية ما على كم فى ذلك (أن اعبدوا الله) فان عبادتكم اياه تخرجكم من حجب جلاله الى نور جماله (واتقوه) ان تعبدوا غيره على اعتقاد انه المظهر الكامل له فتعتقدوا النقص فى كماله فيغضب عليكم فوق ما يغضب لو اتيتم بالمعاصى الفرعية (واطيعون) فيما آتيكم منه من الاحكام الفرعية لتحترزوا عن المعاصى الفرعية وانما كانت رافعة للحجب لانكم ان فعلتموها (يغفر لكم) طائفة (من ذنوبكم) التى هى اسباب البقاء فى الحجب فرفعها رفع الحجاب وهى تركـكم فيما مضى من عبادة الله وتقواه ومخالفتكم احكامه لاما اكتسبتم بعد الاسلام ولا ما كان من حقوق الخلق (و) لم يؤاخذكم بهذه أيضا فى الدنيا بل (يؤخركم الى أجل مسمى) فى حق كل واحد لموته ولا تأخير له لانه اجل الله (ان أجل الله) بالموت فى حق كل واحد (اذا جاء لا يؤخر لو كنتم تعلمون) انه لابد لكل واحد من الموت على اجله لكنه قد يتقدم عليه اذا كان المسمى معلقا بأمر لم يتحقق فيتحقق ما علق بضده عند تحققه فيصير هو أجل الله الذى لا يؤخر وبالجملة فالاجل فى حق كل واحد معين عند الله لو كان مجزوما وكذا لو كان معلقا للجزم بوقوع احد المعلقين فى علمه عز وجل فلما عجز عن اخراجهم عن الحجاب (قال رب) اى يا من ربانى بالاطلاع على كيفية الاخراج عن الحجاب الى الانوار (انى أطلعت قومى على ما أطلعتنى على أكمل الوجوه لانى (دعوت قومى ليلا) بالادلة الخطابية (ونهارا) بالبراهين القاطعة على ضرر الحجاب واستعقابه للعقاب ونفع العبادة والتقوى واقامة الاحكام المفيدة انوار الجمال (فلم يزدهم دعائى الا فرارا) من المدعو (وانى كلما دعوتهم لتغفر لهم) معاصى تحجبهم فتدعوهم الى الفرار (جعلوا أصابعهم فى آذانهم) لئلا تبلغهم الدعوة المانعة عن الفرار (واستغشوا ثيابهم) لئلا يروا الداعى حال دعوته (وأصروا)

واصله ينطفى وقيل يتوطى يتبختر ويعد خطاه فى مشيته وقيل يلوى مطاه تبخترا والمطا الظهر (قوله عز وجل أن لن يحور) لن يرجع أن لن يبعث (قوله عزوجل

على

على المعاصي الحاجبة (واستكبروا) على المعذب بها (استكبارا ثم) اى بعد هذا الاصرار والاستكبار وجعل الاصابع فى الآذان واستغشاء الثياب (انى دعوتهم جهارا) بطريق المكاشفة الرافعة للاصرار والاستكبار (ثم) لما انكروا طريق المكاشفة (انى) جمعت لهم بين الدلائل العقلية والكشفية اذ (أعلنت لهم) بالدلائل الكشفية (وأسررت لهم) بالدلائل العقلية (اسرارا) اذ ضممتم ادلائل الكشف التى بها تتم الحجج وترفع الشبه فلما لم ينفعهم هذا كله ابتلوا بالقحط والعقم وذهاب البساتين والانهار (فقلت استغفروا ربكم) هذه المعاصى التى حجبتكم عن الفوائد الدنيوية لعله يرفع عنكم الحجب بالكلية (انه كان غفارا) فان لم يرفعها بالكلية رفعها عما استغفرتم لاجله (يرسل السماء) اى السحاب (عليكم مدرارا) كثير الدر (ويمددكم بأموال) بتكثير الزرع وغيره (وبنين) بادرار الماء منكم (ويجعل لكم جنات) بتفجير ماء الارض (ويجعل لكم أنهارا) بتكثير ماء الارض بانفرادها أو مع ماء السماء فيخرجكم عن الحجب الموجبة للقحط والعقم وذهاب البساتين والانهار فان رضيتم البقاء فى حجب الجلال فمقتضاه تعظيم الله فحينئذ (مالكم) تتكبرون على الله اذ (لا ترجون) اى لا تعتقدون اعتقادا راجحا كاعتقاد الراجى (لله وقارا) اى عظمة (وقد) ظهرت فيكم بعد ظهورها فى خلق العالم اذ (خلقكم أطوارا) اى تارات عناصر ثم مركبات غذاء ثم دما ثم نطفة ثم علقة ثم مضغة ثم عظاما ثم لحما فان انكرتم عظمته فى العالم قيل لكم (ألم تروا كيف خلق الله سبع سموات طباقا) بعضها فوق بعض اظهار الدرجات رفعته (وجعل القمر فيهن نورا) ليكون دليلا على تنور العالم بما تنور من نوره (وجعل الشمس سراجا) اضاءت الكل ليدل على انه المنور للعالم والعالم متنور به اظهر بذلك عظمة نوره (و) كيف تتكبرون على الله مع انه الذى رفعكم من مكان المهانة اذ (الله أنبتكم من الارض) التى هى اهون الاشياء (نباتا) ليرفعكم (ثم يعيدكم فيها) لتعودوا (ويخرجكم) للسؤال عن التكبر عليه وسائر معاصيه (اخراجا) للجزاء (و) كيف تنكرون اختلاف احوال المحتجبين بالجلال والمتنورين بالجمال بكون الكل على بساط واحد من اشراق نور الوجود وقد دل الله عز وجل على اختلافها بعد الجمع اذ (الله جعل لكم الارض بساطا لتسلكوا منها سبلا فجاجا) اى واسعة فكذلك سبل الجلال والجمال سبل واسعة الى النار والجنة وان جمع اشراق نور الوجود الكل بساطاله (قال نوح رب) اى يا من ربانى بكمال الدعوة (انهم) بعد هذه المبالغة فى الدعوة (عصونى) بالاصرار والاستكبار (و) لم يكن عصيانهم لاتباعهم من هو خير منى بل (اتبعوا من) توهموا خيريته بكثرة المال والاولاد ولم يعلموا ان خيريتهما اذا اكتسب بهما الآخرة وهؤلاء انما اتبعوا من (لم يزده ماله وولده الا خسارا) للامور الاخروية (و) لم يكن اتباعهم اياهم لنصحهم بل لمكرهم فانهم (مكروا مكرا كبارا) لبسوا به الامر عليهم غاية التلبيس (و) من جملته أنهم (قالوا) ان اردتم عبادة الله (لا تذرن) عبادة مظاهره التى ظهر فيها بالالهية فكانت (آلهتكم) والالهية انما تكون لوجوب الوجود بالذات ولا يتصور فى الحوادث وانما ظهر

يدع اليتيم) أى يدفعه عن حقه

•(باب الياء المضمومة)•

(قوله عز اسمه يؤمنون بالغيب) أى يصدقون باخبار الله عن الجنة والنار والحساب والقيامة واشباه

بالوجود وهو عام لا يوجب للبعض أن يكون معبودا للبعض الآخر (ولا تذرن) على الخصوص صور رجال صالحين تم لهم التجلي الالهي وصورهم في حكمهم فلا تذرن (ودا) فانه مظهر محبته الذاتية التي هي مبدأ ظهوره في العالم (ولا سواعا) فانه مظهر ثباته لانه بمعنى السكون (ولا يغوث) فانه مظهر غوثه للمضطرين (ويعوق) فانه مظهر منعه (ونسرا) فانه مظهر قوته ولما تقارب تنافي المظهرية كانتا في معنى الواحد فلم تكرر لا فيما بينهما ولمزيد الاهتمام بالاول كرر لا تذرن فيه (و) يدل على مكرهم في ذلك ان عبادتهم لو كانت عبادة الله لكانت موصلة لهم اليه مفيدة للهداية لكنهم (قد أضلوا كثيرا) من العابدين عن الله اذ شغلتهم بانفسهم (و) اذا لم تقع عبادتهم لله فهم ظالمون بوضع ما يختص بالله باعتبار ذاته بمظاهره الجزئية (لا تزد الظالمين الا ضلالا) اذ لو افادت أحدهم هداية لكانت داعية للكل الى عبادتها وترك عبادة الله باعتبار ذاته ولما ذكر نوح عليه السلام عصيانهم بعد دعوته البليغة اشار عز وجل الى ان عصيانهم كان مغرقهم في بحر المخالفة لذلك (مما خطيآتهم) أي من أجل بعض خطيآتهم التي لا يبالون لها وهي مغرقة لهم في بحر المخالفة (اغرقوا) في بحر الطوفان للمعاقبة الدنيوية (فادخلوا نارا) للمعاقبة البرزخية (فلم يجدوا لهم) أي آلهتهم التي عبدوها (من دون الله) فلم تقع عبادتهم لله (انصارا) ولو وقعت عبادتهم لله لكانوا انصارهم بالشفاعة عنده وكيف يكونون انصاره (و) قد (قال نوح) الذي هو أكمل المظاهر (رب) يامن رباني بكمال المظهرية ولم اصر بها الها فمن اتخذ من دوني من المظاهر الها فهو كافر بك وهو اعظم ظلما من نقل عبادتك الى غيره (لا تذر على الارض من الكافرين ديارا) يسكن دارا وكيف تتركهم مع انه مبطل لحكمة ايجادك العالم (انك ان تذرهم يضلوا عبادك) عن عبادتك بعبادة من دونك مابقوا (ولا يلدوا الا فاجرا) أي مظهرا للباطل (كفارا) ستارا للحق ولما دعا على الكفرة بالمؤاخذة الكلية خاف على نفسه ان يؤاخذ بترك الاولى وعلى المؤمنين ان يؤاخذوا بالمعاصي الفرعية فقال (رب اغفر لي) ما يكون معاصي بالنسبة الى ما هو ترك الاولى (و) اغفر (لوالدي) معاصيهما وهما الملك بن متوشلخ وشمخا بنت انوش وكانا مؤمنين فدعا لهما بالكمل بر بهما (ولمن دخل بيتي) أي سفينتي (مؤمنا) لئلا يغرقها الله بمعصية احدهم (وللمؤمنين والمؤمنات) الى يوم القيامة كيلا تؤثر معاصيهم في المستقبل في اغراقهم بآثامهم (ولا تزد الظالمين) بعد اغراقهم وادخالهم النار (الا تبارا) أي هلاكا بزيادة العذاب لانه لو لم تزد عليهم لاعتادوا بما يألفونه فلا يجدونه عذابا وكان ذلك في معنى المغفرة لهم فيشاركون المؤمنين في نوع من المغفرة * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين سيدنا محمد وآله اجمعين

(سورة الجن)

سميت به لاشتمالها على تفاصيل أقوالهم في تحسين الايمان وتقبيح الكفر مع كون أقوالهم أشد تأثيرا في قلوب العامة لتعظيمهم اياهم (بسم الله) المتجلي بكمالاته في وحيه (الرحمن) باسماعه الجن والانس (الرحيم) باطلاع من اطلع منهم على محاسن الايمان وقبائح الكفر وعلى عجائب

القرآن

ذلك (قوله عز وجل يقيمون الصلاة) اقامتها ان يؤتى بحقوقها كما فرض الله عز وجل يقال قام بالامر وأقام الامر اذا جاء به معطى حقوقه (قوله عز وجل ومما رزقناهم ينفقون) أي يزكون ويتصدقون

القرآن وانطاقهم بذلك (قل) لمن يقول انما كان القرآن معجز البشر لكونه كلام الجن انهم اعترفوا باعجاز القرآن لا بطريق الخبر منهم حتى يكون محتملا للصدق والكذب بل بطريق الوحي الالهي فانه (أوحي الي أنه) انهم اعترفوا باعجازه حين (استمع نفر من الجن) فرجعوا الى اصحابهم (فقالوا انا سمعنا قرآنا) أي كتابا جامعا للحقائق الالهية والكونية والاحكام والمواعظ وجميع ما يحتاج اليه في أمر الدارين (عجبا) غريبا لا تناسبه عبارات الخلق ولا يدخل تحت قدرتهم ومع ذلك (يهدي الى الرشد) الذي هو اعلى مراتب التحقيق فعلمنا انه لا يكون الا من الله لتصديق رسوله (فآمنا به) اذ لو لم نؤمن به لزمنا الاشراك بالله في انزال المعجز (و) لكن (لن نشرك بربنا أحدا و) كيف نشرك به مع أن الاله يجب ان يكون له اعلى مراتب العظمة على الاطلاق (أنه تعالى جد) أي عظمة (ربنا) أن يشاركه فيها أو يكون من يقاربه في العظمة لذلك (ما اتخذ صاحبة ولا ولدا و) انما كنا نقول بالصاحبة والولد والشريك اتباعا لابليس على سفاهته (أنه كان يقول سفيهنا) ابليس (على الله شططا) ما يبعد عن شأنه (و) لكن ما عرفنا ذلك (انا ظننا أن) أي انه (لن تقول الانس والجن) مجترئين (على الله كذبا) اذ لا يجترأ على ذي جاه من الخلق فكيف يجترأ على الله (و) لكنهم اجترؤا من الكبر الحاصل لهم من قول الانس (انه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن) يقولون اذا أمسوا بقفر نعوذ بسيد هذا الوادي من سفهاء قومه (فزادوهم رهقا) أي طغيانا على الله (و) انما اجترؤا لظنهم ان لا بعث (أنهم) أي الجن (ظنوا كما ظننتم) أيها الانس (أن) أي انه (لن يبعث الله أحدا و) قالوا انا سمعنا هذا القرآن حين منعنا من أخبار السماء (أنا لمسنا السماء) أي قصدنا الوصول اليها كأنا نريد لمسها (فوجدناها ملئت) ملائكة تحرسنا من الوصول اليها (حرسا شديدا) أي قويا لا يمكننا مقاومته (وشهبا) بايديهم ليرمونا بها (و) انما قصدنا الوصول اليها الاستماع كلامهم (أنا كنا نقعد منها) أي من السماء (مقاعد) كثيرة (للسمع) أي سمع كلام الملائكة باخبار ما يحدث في الارض لنخبر بها الكهنة وكانت خالية عن الحرس والشهب (فمن يستمع الآن) بعد نزول القرآن (يجد له شهابا رصدا) يرصده (وانا لا ندري أشر اريد بمن في الارض) لمنعهم أخبار ما يحدث فيها (أم أراد بهم ربهم رشدا) أي خيرا لمنع الشياطين أن يخلطوا اكاذيبهم (و) الظاهر ارادة الرشد (أنا منا الصالحون) لا يضمون الى ما سمعوا شيأ من الاكاذيب (ومنا دون ذلك) يضمون الى ما سمعوا اكاذيب فيخلطون الصدق والكذب وهو خلط الصلاح بالفساد ولا تتفق اكاذيب واحد باكاذيب الآخر فيلزم الاختلاف اذ (كنا طرائق قددا) أي متفرقة فلا يتفق الاكاذيب أيضا فمنعت جميع تلك الطرق الا طريق الصدق المحض وهو الوحي (وأنا) عند غلبة الظن ارادة الرشد باهل الارض (ظننا) أنا لو بقينا على ما نحن عليه لا يبعد ان يهلكنا وظننا (أن) أي انه (لن نعجز الله) مع انحصارنا (في الارض ولن نعجزه) اذا هربنا من ظهرها الى بطنها (هربا وأنا) ظننا انه انما يهلك من لا يؤمن بالهدى بعد سماعه لذلك (لما سمعنا الهدى آمنا به) لنأمن (فمن يؤمن بربه فلا يخاف بخسا) أي نقصا لحقه (ولا رهقا) أي ذلة فضلا عن الاهلاك (و) مع هذا

(قوله تعالى يخادعون الله) بمعنى يخدعون أي يظهرون خلاف ما في قلوبهم وقيل يخادعون أي يظهرون الايمان بالله ورسوله ويضمرون خلاف

لم يؤمن الكل بل (أنا منا المسلمون) أى المنقادون للحق (ومنا القاسطون) أى الجائرون عنه
(فمن اسلم فاولئك تحروا) أى اجتهدوا فصادفوا (رشدا) ففازوا بخير الدارين (وأما القاسطون)
فهم لو فازوا بخير الدنيا خسروا الآخرة (فكانوا لجهنم حطبا) أى وقودا (و) لا يبعد تعذيبهم بالنار
فانه كتنعيمهم بالماء ولا شك (أن) أى أن الشأن (لو استقاموا على الطريقة) المرضية (لاسقيناهم)
تنعيما لهم فى الدارين (ماء غدقا) أى كثيرا وانما جعلنا ذلك تنعيمهم (لنفتنهم) أى نختبرهم هل
يتطرون (فيه) فيبقون عليه التعذيب فى النار أم لا (و) لا شك ان (من يعرض عن ذكر ربه
يسلكه) أى يدخله (عذابا) يعلوه (صعدا) سواء كان بالنار أو بغيرها (و) من الاعراض عنه
دعوة غيره سيما فى المساجد لما أوحى الى (أن المساجد لله) أى مبنية لعبادته (فلا تدعوا) فيها
(مع الله احدا) لئلا تجعلوها مشتركا بعد ما بنيت مختصا (و) انما شركوا التعجبهم من عبادة الله
وحده حتى أوحى الى (أنه لما قام) رسول الله صلى الله عليه وسلم الذى هو (عبد الله) بحيث
لا يتصور فيه مشاركة غيره اذ بعثه داعيا الى توحيده (يدعوه) فى المسجد الحرام الذى لم يبن
الا لعبادة الاله (كادوا) أى المشركون (يكونون) من تعجبهم (عليه لبدا) متراكمين كلبدة الاسد
ولم يكن يشعر بهم لاشتغاله بالله فلما أوحى اليه (قال) لا عجب فى ذلك (انما أدعوا ربى) الذى
أرسلنى داعيا الى توحيده (ولا أشرك به أحدا) على خلاف ما أرسلت به فان قالوا هل تملك انا
بهذه الدعوة شيأ (قل انى) وان بلغت من قربه بهذه الدعوة ما بلغت (لا أملك لكم ضرا) هو
تعجيل العذاب (ولا رشدا) يدفعه فان قالوا فما فائدة عبادتك له (قل انى) لو عبدت غيره (لن
يجيرنى) أى يمنعنى (من) عذاب (الله أحد) عبدته أو تبعته فى عبادة الغير (و) كيف اعبد غيره
وانا منجذب اليه بحيث (لن أجد من دونه ملتحدا) أى ملجأ (الا بلاغا) أى تبليغا للفيض (من
الله ورسالاته) فانى أجدهما ملجأ من دونه لكونهما فى حكمه (و) اذا كنت فى حكمه حال
الانجذاب اليه وغيره كان عصيانى كعصيانه (من يعص الله ورسوله فان له نار جهنم) وهم وان
كثروا يكونون (خالدين فيها أبدا) لكن لا يبالون له اعتمادا على كثرتهم وشفاعة أصنامهم فلا
يزالون على ذلك (حتى اذا رأوا ما يوعدون فسيعلمون من أضعف ناصرا) الاصنام أو الرسل
(وأقل عددا) الكفار أو المسلمون فالمسلمون وان قلوا فهم لكمال قوتهم أكثر عددا والكفار وان
كثروا فهم لغاية ضعفهم أقل عددا فان قالوا لو عرفت ذلك لعرفت وقته (قل ان) أى ما (أدرى
اقريب ما توعدون) استعجالا للجزاء بعد استحقاقه (أم) بعيد اذ (يجعل له ربى أمدا) أى مدة
تكثير اله أو لاهله ولا يبعد على ان أجهل بعض الاشياء بما أعلمه من وجه فلست عالم الغيب بل
الله على الخصوص (عالم الغيب فلا يظهر) أى لا يطلع (على) شئ من (غيبه احدا) يرفع
التلبيس عنه من كل وجه (الا) خواصه (من ارتضى من رسول فانه) يطلعه على الغيب مأمونا
عن التلبيسات اذ (يسلك) فى ايصال غيبه اليه ملائكة ترصده ملائكة (من بين يديه ومن خلفه
رصدا) يحرسه من تلبيسات الشيطان والولى اذا أطلع على الغيب فلا يأمن من هذه التلبيسات
بهذا الطريق بل بعلامات أخر وكثيرا ما يحتاج الى شواهد الكتاب او السنة وانما فعلنا باطلاعه

ذلك

مايظهرون فالخداع منهم يقع بالاحتيال والمكر والخداع من الله عز وجل يقع بان يظهر لهم من الاحسان ويعجل لهم من النعيم فى الدنيا خلاف

ذلك (ليعلم) الرسول (أن) أى ان الشأن (قد أبلغوا) أى الملك الحامل الغيب والمترصدون معه (رسالات ربهم) من غير تغيير شئ منها من جهة الشيطان (و) لا يتصور من جهتهم لانه تعالى (أحاط بما لديهم) من الطبائع والاخلاق كيف (و) قد (أحصى كل شئ عددا) فيحيط بعدد طبائعهم واخلاقهم ولكن الرسل لا يطلعون على جميع الغيوب ليبقى الاختصاص الالهى بحاله فافهم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

(سورة المزمل)

سميت به لدلالته على عظم أمر الوحى لان أقوى الخلائق كان يرتعد عنده فيتزمل (بسم الله) المتجلى بكمالاته فى المزمل حتى ارتعد لها فتزمل (الرحمن) بأمره بقيام الليل على أجزاء مختلفة (الرحيم) بالامر بترتيل القرآن (يا أيها المزمل) خوطب به اشارة الى عظم ما حل عليه وانه لا يخف الا بقوة الجذب الى الله تعالى وذلك بقيام الليل (قم الليل الا قليلا نصفه) أى قم نصف الليل الا قليلا يقرب به الى الثلث ذكر الليل أولا ليعلم ان الاصل قيام كله ثم لما استثنى توهم أنه استثناء منه فدل على انه لا يضر نقص القليل ثم لما ذكر النصف علم انه يقوم مقام الكل وان نقص منه القليل ثم قال (أو انقص منه قليلا) أى أو انقص من القليل المستثنى قليلا ليقارب النصف فانه أولى لقيامه مقام النصف القائم مقام الكل (أو زد عليه) أى على النصف بحيث يقارب الثلثين فهو وان نقص عن الكل فهو فى حكم الزائد على الكل ثم أمر بما ينشطه فقال (ورتل القرآن) أى بين حروفه بحيث يتمكن السامع من عدها (ترتيلا) يمكن التأمل فيها ليظهر بذلك عظمته التى لاجلها تثقل الاحاطة بما فيه (انا سنلقى عليك) بالتأمل فى القرآن بعد الوحى (قولا ثقيلا) أى عظيما يثقل عليك الاحاطة بجوانبه وتخصيصه بالليل لشدة تأثير القراءة فيه (ان ناشئة الليل) أى القراءة التى تنشأ بالليل (هى أشد وطأ) أى تأثيرا فى مواطأة القلب اللسان (وأقوم قيلا) أى أقوى الاقوال رسوخا فى القلب ولا يتحقق ذلك بالنهار لكثرة اشتغاله (ان لك فى النهار سبحا) أى تقلبا (طويلا) فى المهمات الشاغلة للقلب فلا يتم فيه المواطأة والقوام (و) النهار وان كان فيه سبح طويل فلا ينبغى ان يعطل بل (اذكر اسم ربك و) لا تشغلنك مهماتك عنه بل (تبتل) أى انقطع عنها (اليه) واقطعها (تبتيلا) وان لم تنقطع عنها فانظر الى الله تعالى فيها فانه (رب المشرق والمغرب) فله الظهور فى الاشياء مع البطون عنها اذ لا وجود لها بدون ذلك لانه (لا اله الا هو) فلو لم يظهر فيها أصلا لم توجد ولو ظهر بكليته لم توجد أيضا كما ان الظل بالشمس ولا ظل مع الشمس فلو لم يمكنك النظر اليه فى مهماتك (فاتخذه وكيلا) ليحصلها لك فانه أقدر على تحصيلها واعلم بالمصالح منك (و) اذا تبتلت الى الله تعالى (اصبر على ما يقولون) من نسبتك الى الجنون (و) ان لم يتأت لك الصبر مع اختلاطهم (اهجرهم) أى جانبهم (هجرا جميلا) لا حزن معه ولا غش ولا جزع (و) ان كذبوك فى كتابة الله من انقطع اليه أو توكل عليه (ذرنى والمكذبين) لانكارهم نسبة النعم الى مع كونهم (أولى النعمة) لكن ينسبونها الى أكسابهم

ما يغيب عنهم ويستتر من عذاب الآخرة لهم جزاء لفعلهم فجمع الفعلان لتشابههما من هذه الجهة وقيل معنى الخدع فى كلام

ويكفرون بالمنعم الحقيق (و) مع ذلك لاتستعجل عليهم بل (مهلهم) زمنا (قليلا) هو أجلهم
لا نزيدهم نعما بل يزيدون كفرا فانزيدهم عذابا (ان لدينا) أنواعا من العذاب (أنكالا) قيودا
ثقالا لتقيدهم بالعالم المحسوس (وجحيما) أى نارا تحميهم مع ثقلها اذ حميت قوتهم الشهوية
والغضبية لاجل المحسوسات (وطعاما ذا غصة) ينشب بالحلق لكفرهم بالاطعمة السائغة لهم
(وعذابا أليما) من ضرب الزبانية ولدغ الحيات والعقارب وغيرها للاخلاق الرديئة التى كانت
لهم وان لم يدركوها اليوم لاستتارجهنم بالارض يدركونها (يوم ترجف) أى تضطرب بقوة
الريح (الارض) فتخرج جهنم من تحتها (و) لايمنع منه الجبال اذ ترجف (الجبال و) تعلوها قوة
الريح حتى (كانت الجبال كثيبا مهيلا) أى رملا سائلا ولا يبعد مؤاخذتكم بالعذاب
الدنيوى مع كونكم مثل فرعون (انا أرسلنا اليكم رسولا شاهدا عليكم) بلزوم الحجة الموجبة
للمؤاخذة من عصيانكم (كما ارسلنا الى فرعون رسولا فعصى فرعون الرسول) فصار شاهدا
عليه (فاخذناه) فى الدنيا (أخذا وبيلا) أى ثقيلا اذ أهلكناه واعطينا ملكه أعداءه فان اتقيتم
اليوم عن مثل عذابه بان لاتدخلوا البحر كما دخله (فكيف تتقون) أى تحفظون من العذاب
(ان كفرتم يوما يجعل الولدان شيبا) من أهواله وأصله ان الهموم تضعف القوى وتسرع
بالشيب ويكفى من أهوال ذلك اليوم انه (السماء منفطر به) أى متشقق فى ذلك اليوم وهذا
وان كان ممكنا فى الاصل صار بوعد الله واجبا اذ (كان وعده مفعولا) وليست هذه الكلمات
ترهات لايعبأ بها بل (ان هذه) الكلمات (تذكرة) موعظة تدعو للتقرب الى الله تعالى (فمن شاء
اتخذ الى) القرب من (ربه سبيلا) بالاتعاظ بها فان زعموا انه انما يكون سبيلا الى الله تعالى لو
وافق التوراة والمخالف كفرعون يستحق المؤاخذة يقال انما يستحق المؤاخذة من كفر بها أو
ترك العمل قبل النسخ وأما من آمن وعمل قبل النسخ وترك بعده فلا كمن عمل بمنسوخ هذا الكتاب
ثم تركه بعد النسخ كالتهجد (ان ربك يعلم انك تقوم ادنى من ثلثى الليل) تارة (و) من (نصفه) تارة
(و) من (ثلثه) تارة تختار الادنى بعد اختيار الاعلى للعجز عنه (و) يقوم كذلك (طائفة من الذين
معك) فيخرجوا من الامر به قبل النسخ (والله) تعالى نسخه بمقدار غير محدود اذ الله (يقدر الليل
والنهار) مقادير مختلفة فلا يبعد ان يقدر عبادته بمقدار آخر غير ما قدره اولا كيف وفيه المصلحة
كمصالح اختلاف مقاديرهما اذ (علم ان لن تحصوه) أى ان تحيطوا بتلك المقادير المعينة
لصعوبتها (فتاب عليكم) بترك المقادير المعينة (فاقرؤا ما تيسر من القرآن) أى فصلوا مقدار
قراءة يسيرة ثم نسخ غير المحدود أيضا بالصلاة الخمس بقوله (علم أن) أى انه (سيكون) بهذا القيام
ولو غير محدود (منكم) أى بعضكم (مرضى و) سيكون بعض (آخرون يضربون) أى يسافرون
سفرا ممتدا (فى الارض يبتغون من فضل الله) للتجارة أو لطلب العلم والقيام يعطل عليهم ذلك
(و) سيكون (آخرون يقاتلون فى سبيل الله) والقيام ربما يوهن القوى ووجه الترتيب ان الاول
يتعلق بالبدن والثانى بالبلد والثالث بالخارج (فاقرؤا ما تيسر منه) أى من القرآن (وأقيموا)
بتلك القراءة (الصلوة) المفروضة من الخمس ولما لم يكن نصا فى اجزاء أى قدر من المتيسر لم يعارض

العرب الفساد ومنه قول
الشاعر
طيب الريق اذا الريق خدع
أى فسد فهى يخادعون الله
أى يفسدون بما يظهرون
من الايمان ما يضمرون

قوله

قوله عليه الصلاة والسلام لاصلاة الا بفاتحة الكتاب (وآتوا الزكوة) قطعا لمحبة المال تكميلا لما فات من كمال الصلاة بترك قيام الليل (و) لا يشترط في قطع هذه المحبة صرف الاموال الى الزكاة بل يكفي تكميل الله اياها لمن استقرضه (أقرضوا الله قرضا حسنا) لاريا فيه ولا عجب (و) لا يمنع هذا من الزيادة على قدر الواجب بل (ما تقدموا لانفسكم من خير) من الصلاة النافلة والصدقة المتطوعة والقيام بالليل والصيام بالنهار (تجدوه عند الله هو خيرا) يجازيكم به في الدنيا بحلاوة القرب (وأعظم أجرا) في الآخرة (و) ان بقي مع ذلك صرف ذنب (استغفروا الله ان الله غفور رحيم) تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

(سورة المدثر)

سميت به لدلالته على عظم أمر الوحي بحيث كان يرعد مرة بعد أخرى بحيث يوجب التدثر في بعض الاوقات (بسم الله) المتجلي بكمالاته في المدثر لانها أوجبت ارتعاده الداعي الى التدثر (الرحمن) بجعله مخوفا بعد كونه خائفا (الرحيم) بامره بتكبير الرب والطهارة والصبر وغيرها *عن جابر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن فترة الوحي فبينا أنا أمشي سمعت صوتا من السماء فرفعت رأسي فاذا الملك الذي جاءني بحراء جالس على كرسي بين السماء والارض فخشيت منه رعبا فقلت زملوني زملوني فدثروني فانزل الله تعالى (يا أيها المدثر) أي المتغطي بثوبه خوفا من ملك الوحي حقك أن لا تخافه بل يخوف به الناس (قم) قيام جد (فانذر) الناس عذاب ربك (وربك فكبر) ليقع بقلوبهم عظمة عذابه لانها بقدر المعذب ولابد من هذه المبالغة في التخويف ليكون ادعى الى تطهير الظاهر والباطن ولما كان نجاسة الظاهر من الامور الخارجية والباطن لا يطهر الا بعد طهارته قدم طهارة الثياب فقال (وثيابك فطهر) حتى لا يتلوث ظاهرك بنجاستها فتؤثر في الباطن (والرجز) أي نجاسة الاعتقادات الفاسدة والاخلاق الذميمة والاقوال الكاذبة والافعال القبيحة وسائر النجاسات المحسوسة (فاهجر) أي فجانب لتناسب الرب المنزه فتستفيض منه وتفيض على الخلق (و) من أعظم ملوثات الباطن الطمع لذلك (لا تمنن تستكثر) أي لا تعط أحدا شيأ لتطلب عوضه أكثر فانه من الطمع الملوث للباطن (و) اذا غلبك طمع أو ملوث آخر (لربك) أي لطلب رضوانه وثوابه (فاصبر) فانه أجل عوض من المطموع فيه وكيف لا تصبر عن الملوثات وهي موجبة للشدائد في أشد الايام ولا يمكن الصبر عليها أصلا (فاذا نقر) أي نفخ (في الناقور) أي الصور أو قرن آخر (فذلك يومئذ يوم عسير) أي فوقت ذلك النقر في جملة أوقات يوم القيامة الذي هو أشد الايام وقت عسير لا نسبة لعسر سائر أجزائه اليه لكن لا يؤثر عسره في المؤمنين فضلا عن المقربين بل انما هو (على الكافرين غير يسير) واذا علمت عسر هذا اليوم على الكافرين من قهري عليهم فلا تستعجل عليهم قبل ذلك اليوم بل (ذرني) أيها المأمور بالصبر بعد الانذار بيوم النقر (ومن خلقت) فكان قابلا لقهري وقد استوجبه اذ كفر بنعمتي بعد ما خلقته (وحيدا) ليس له مال ولا جاه ولا ولد والمراد الوليد بن

من الكفر كال أفسدالله عليهم نعمهم في الدنيا بما صاروا اليه من عذاب الآخرة (قوله عز وجل يزكيهم) يطهرهم (قوله عز

المغيرة (وجعلت) بطريق الانعام والتفضل (له مالا ممدودا) أى مبسوطا بالنماء من زروع وضرع وتجارة (وبنين شهودا) أى حضورا ينتفع بلقائهم لا يسافرون لطلب المعاش استغناء بماله ولا يرسلهم الى مصالحه لكثرة خدمه وكان له عشرة أولاد أكثرهم رجال أسلم منهم ثلاثة خالد وعمارة وهشام وأخرهم عن ذكر المال لانهم بدونه ثقيل (ومهدت له تمهيدا) أى وبسطت له الرياسة والجاه العريض حتى لقب ريحانة قريش وأخر الجاه عن الاولاد لانهم من جملة أسبابه (ثم) مع ما عليه من كفران النعم (يطمع أن أزيد) نعمه (كلا) زجر له عن هذا الطمع (انه كان لآياتنا عنيدا) ومعاندة الآيات معاندة منزلها وهى تقتضى ازالة النعم فاين الزيادة قيل ما زال بعد نزول الآية فى نقصان ماله حتى هلك (سارهقه) أى سأكلفه (صعودا) جبل من نار اذا وضع الكافر يده أو رجله ذابت فاذا رفع عادت لانه ترفع على آيات الله لسلوك طريقة شاقة من العناد ❊ روى انه لما أنزل حم تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم الى قوله اليه المصير قام عليه السلام فى المسجد والوليد بن المغيرة يسمع قراءته فاتى قومه فقال والله لقد سمعت من محمد آنفا كلاما ليس من كلام الانس ولا من كلام الجن ان له لحلاوة وان عليه لطلاوة وان أعلاه لمثمر وان أسفله لمغدق وانه يعلو ولا يعلى عليه ثم خرج فقالوا صبأ والله الوليد ولتصبأن قريش كلهم فقال أبو جهل انا أكفيكموه فجلس الى جنبه حزينا فقال مالى أراك حزينا يا ابن أخى فقال هذه قريش يجمعون لك نفقة يعينونك على كبر سنك يزعمون انك زينت كلام محمد لتنال من فضل طعامه فغضب وقال ألم تعلم قريش انى من أكثرهم مالا وولدا وهل يشبع محمد وأصحابه من الطعام حتى يكون لهم فضل ثم قام مع أبى جهل حتى أتى قومه فقال تزعمون أن محمدا مجنون فهل رأيتموه يخنق قط قالوا اللهم لا قال تزعمون أنه كاهن فهل رأيتموه يتكهن قط قالوا اللهم لا قال تزعمون انه شاعر فهل رأيتموه ينطق بالشعر قط قالوا اللهم لا قال تزعمون انه كذاب فهل جربتم عليه شيأ من الكذب قالوا اللهم لا قالت قريش للوليد فما هو فتفكر فى نفسه ثم قال ما هو الا ساحر اما رأيتموه يفرق بين الرجل والمرأة وأهله وولده ومواليه وما يقوله سحر يؤثر فقال تعالى (انه فكر) فى القرآن (وقدر) أى نظر فى مقدار عظمته (فقتل كيف قدر) أى فبلغ مبلغا استحق من حاسده أن يدعو عليه (ثم) زاد فى هذا المعنى (قتل كيف قدر ثم نظر) فى أمر محمد (ثم عبس) أى قطب وجهه لما لم يجد فيه طعنا (وبسر) أى اهتم اذ لم يدر ما يقول (ثم أدبر) من النظر (واستكبر) على ما استعظمه من القرآن (فقال ان هذا) أى ما هذا القرآن (الا سحر) غايته انه قول (يؤثر) أى يروى ويتعلم (ان هذا) كان سحرا أولا (الا قول البشر) فهذا منه غاية العناد الموجبة غاية الغضب من أجله (سأصليه سقر) التى هى مظهر الغضب الالهى (و) هى من كمال مظهريتها له (ما أدراك) يا أعظم الخلائق (ما سقر) وغاية ما يمكن من تعريفها انها (لا تبقى) من أتى فيها حيا (ولا تذر) أى ولا تتركه ميتا أى محترقا بل يجدد جلده فى كل مرة وهذا كما يترك المعاند الدليل جدلا ولا يقدر على منعه وانما قلنا لا تذر لانها (لواحة للبشر) أى مسودة للجلد فذلك فى معنى الموت وثمة موت آخر وهو ضرب الزبانية اذ (عليها تسعة عشر) زبانية على عدد

وجل اليسر) ضد العسر وقوله عز وجل يريد الله بكم اليسر أى الافطار فى السفر ولا يريد بكم العسر أى الصوم فيه (قوله عز وجل يؤلون من نسائهم) يحلفون على وطء

القوى الاثنى عشر الحيوانية الشهوية والغضبية والحواس الخمس الظاهرة والخمس الباطنة والسبع الطبيعية الجاذبة والماسكة والهاضمة والدافعة والنامية والغاذية والمولدة يصرف كل واحد منهم بمقتضى صرف تلك القوى عما خلقت من أجله ولما نزل قال أبو جهل لقريش ثكلتكم امهاتكم يخبر ابن أبي كبشة ان خزنة النار تسعة عشر وأنتم الدهم أي الشجعان أيعجز كل عشرة أن يبطش بواحد منهم فقال أبو الاسد انا أكفيكم منهم سبعة عشر عشرة على ظهري وسبعة على بطني وا كفوني اثنين فنزل (وما جعلنا أصحاب النار) أي خزنتها المعذبين لاهلها (الا ملائكة) لا يمكن مقاومة أحدهم لجميع البشر (وما جعلنا عدتهم) أي عددهم القليل (الا فتنة) أي اختبارا (للذين كفروا) هل يستيقنون فيعاندون أو يشكون أو يجزمون ببطلانها عن الجهل المركب لكن لا وجه للشك والجزم بالبطلان لانها (ليستيقن الذين أوتوا الكتاب) لموافقته ما في كتبهم (ويزداد الذين آمنوا) بتصديقهم (ايمانا و) ليس استيقانهم بحيث يبقى معه شبهة لا تؤثر بل بحيث يوجب ان (لا يرتاب) بوجه من الوجوه (الذين أوتوا الكتاب و) يصيروا كالارتياب (المؤمنون و) مع هذا يبقى الجهل المركب للمنافقين والكفار (ليقول الذين في قلوبهم مرض) أي شك ونفاق (والكافرون ماذا أراد الله بهذا) العدد المستغرب الواقع (مثلا) في الغرابة (كذلك) أي مثل هذا الضلال مع تيقن أهل الكتاب والمؤمنين (يضل الله) بخلق الجهل المركب (من يشاء و) مثل هذه الهداية عن الاطلاع على أسرار كتابه (يهدي من يشاء و) لا وجه لشكهم وانكارهم مع جهلهم بجنود الله اذ (ما يعلم جنود ربك الا هو) وكيف لا يكون في التيقن بهذه العدة هداية (وما هي الا ذكرى للبشر) انه يسلط عليه عددا من الزبانية بعدد ما اختل من قواه ومن ضل بقلة العدد يقال له (كلا) أي انزجر عن اعتقاد المهانة بهم (والقمر) الذي ينتظر غروبه للاغارة وهو مثال ذهاب الحياة الدنيوية التي يغار بعدها الذائذها السفلية (والليل اذ أدبر) فيدخل وقت الاغارة وهو مثال ذهاب حجب المحسوسات (والصبح اذا أسفر) فيدخل وقت الاغارة وهو مثال انكشاف عالم الغيب الذي ينكشف به مضار تلك اللذائذ فهذه أمور قليلة العدد مع ان كل واحد منها وقت الاغارة فيكبر أمرها (انها) أي ان هذه العدة (لاحدى الكبر) أي الامور الكبار التي لا يكثر عددها بل يكون أحدها (نذيرا للبشر) كلهم ففيها هداية أو ضلال (ان شاء منكم أن يتقدم أو يتأخر) وكيف لا تكون احدى الكبر مع انه (كل نفس بما كسبت) بهذه القوى (رهينة) أي محبوسة على أيدي هؤلاء الزبانية (الا أصحاب اليمين) فانهم بقوة روحانيتهم لما صرفوا قواهم الى الجهة العلوية صاروا (في جنات يتساءلون عن) ضعف (المجرمين) في مقاومة قواهم الجاذبة الى العالم السفلي يقولون لهم (ما سلككم) مع كمال عقلكم الذي يمكنكم مقاومة القوى في جذبها الى العالم السفلي لينجذب الى العالم العلوي (في سقر قالوا) لانا لم نصرف القوى المحركة الى الصلاة والزكاة الجاذبتين الى العالم العلوي اذ (لم نك من المصلين ولم نك نطعم المسكين) فلم نصرفها الى العبادة البدنية والمالية (و) لكن صرفناها في غير مصارفها اذ (كنا نخوض) أي

قوله لا يمكن مقاومة الخ لو قال لا يمكن مقاومة جميع البشر لاحدهم لكان أحسن اهـ

نسائهم يعني من الالية وهي اليمين يقال آلوة وإلوة وألوة وألية اليمين وكانت العرب في الجاهلية يكره الرجل منهم المرأة ويكره أن يتزوجها غيره فيحلف أن لا يطأها أبدا

نشرع فى الباطل (مع الخائضين) متابعة لهم (و) جعلنا العقل تابعا للقوى الجاذبة الى العالم السفلى بحيث (كنا نكذب بيوم الدين) الذى خلق العقل من أجله ولم نزل على ذلك (حتى أتانا اليقين) أى الموت فاذا جعلوا العقل تابعا للقوى الجاذبة الى عالم السفل بمتابعة الخائضين تكذيبا ليوم الدين (فما تنفعهم شفاعة الشافعين) لو اجتمعوا عليهم اذلم تبق لقواهم قابلية تنور بنورهم واذا كانت هذه الكلمات بهذه الفوائد الجليلة المذكرة لما هم عليه (فما لهم) أى أى مانع حصل لهم عن التذكرة بحيث صاروا (عن التذكرة معرضين كأنهم) فى الاعراض عن البلادة (حمر) فى النفار عن استماعها (مستنفرة) ينفرها راعيها مع انها نافرة بانفسها اذ (فرت من قسورة) أى عن الاسد لانهم يخافون أن يتأثروا بهذه التذكرة فتدعوهم الى الايمان بما أنزل على الغير وهم لا يريدون الايمان بما انزل على الغير (بل يريد كل امرئ منهم ان يؤتى صحفا) أى قراطيس (منشرة كلا) زجر لهم عن هذه الارادة اذلم تمكن من الشك فيما أنزل على الغير (بل) من أجل انهم (لا يخافون الآخرة كلا) زجر عن ترك خوفها (انه) أى خوف الآخرة (تذكرة) بنفسها لولم يخوف منها فانها تتضمن العفو بنفسها (فمن شاء ذكره) أى خوف الآخرة (و) لكنهم لغلبة حب الدنيا عليهم وهو مخوف اذ (ما يذكرون) خوفها (الا أن يشاء الله) فانه يخافها لانها تدل على الرجوع اليه وهو مخوف اذ (هو أهل التقوى و) تقواه مفيدة للمغفرة اذ هو (أهل المغفرة) * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله اجمعين

* (سورة القيامة) *

سميت به لتضمنها غاية تعظيم ذلك اليوم من لا يتناهى ثوابه وعقابه بحيث يتحسر فيه كل نفس من تقصيرها وان عملت ما عملت (بسم الله) المتجلى بكمالاته فى القيامة اذ ظهر فيه بما لا يتناهى من آثار جلاله وجماله (الرحمن) بجعل ثوابه وعقابه غير متناهيين (الرحيم) باعلامهم التلافى للتقصيرات لدفع ما لا يتناهى من العقاب وجلب ما لا يتناهى من الثواب (لا أقسم) أى لا حاجة الى القسم (بيوم القيامة) الذى يدوم فيه التحسر على التقصيرات (ولا أقسم بالنفس اللوامة) فى الدنيا أربابها على تقصيراتهم اذ كل انسان لا يخلو عن تقصير فى معرفة الله وعبادته ومن أعظم تقصيراته انه لا ينظر فى عواقبه (أيحسب الانسان) أن لا عاقبة له اذ لا بعث لا لظنه انه مبنى على اعادة المعدوم التى يتوهم امتناعها عن شبهات واهية بل يحسب أن لا يكون بجميع الاجزاء المتفرقة أيضا فيظن (أن) أى انه (لن نجمع عظامه) المتفرقة (بلى) نجمعها (قادرين على) ما هو أعجب من الجمع وهو (أن نسوى بنانه) أى نهيئ سلاماه لاعماله ليقع الجزاء على الهيئة التى صدرت الاعمال عليها ولا يحتاج فى هذا الى التعمق لكن الانسان لا يلتفت اليه لا يجابه التوجه الى الله تعالى والاعمال الصالحة له ولا يريد الانسان ذلك (بل يريد الانسان) قطع النظر عنه (ليفجر أمامه) أى فى المستقبل كما فجر فى الماضى فاذا أمر بالنظر المانع عنه (يسئل) الآمر (أيان) أى متى (يوم القيامة) الذى تأمرنى بالنظر فيه فانى

ولا يحل [؟] سمعها اضرارا بها حتى فتكون معلقة عليه حتى يموت أحدهما فابطل الله عز وجل ذلك من فعلهم وجعل الوقت الذى يعرف فيه ما عند الرجل للمرأة أربعة أشهر

لا

لا أنظر فيه مالم أعلم وقته لكن النظر فيه لا يتوقف على معرفة وقته بل يكفي له العلم بأنه لابد
من لقاء الله ولقاؤه انما يكون يوم القيامة بظهور نوره فيه وكأنه يريد تأخير الايمان به الى
وقته لكنه موجب للحيرة الداعية الى الفرار (فاذا برق) أي تحير لرؤيته (البصر)
تحيره لرؤية البرق (و) كيف لا وقد (خسف) عند ظهوره (القمر و) ان كان
لا ينخسف لرؤية الشمس بل (جمع الشمس والقمر) في الانخساف لانمحاء نورهما عند
ظهوره فاذا رأى الانسان هذا النور المحير (يقول الانسان يومئذ) لعموم النور فيه الاماكن
(أين المفر كلا) زجر له عن طلب المفر (لا وزر) أي لا ملجأ عن تحيره ولا عن سخطه بل
(الى) نور (ربك) في كل مكان (يومئذ المستقر) وبه يظهر ما يوجب سخطه اذ
(ينبؤ الانسان يومئذ) أي يوم ظهور نوره المظهر للاشياء (بما قدم) أي عمل (وأخر)
فلم يعمل مع انه لا حاجة الى انبائه بذلك (بل الانسان) مطلع عليه بنفسه لانه (على نفسه
بصيرة) أي كاملة النظر بما فيها (ولو ألقى معاذيره) الكاذبة عند الانباء وذلك الانباء
من اطلاعهم على نور الحق مع تحييره اياهم كاطلاعك على أسرار الوحي مع تحيرك عنده حتى
قيل لك (لا تحرك به) أي بما انبئت به حال حيرتك بالوحي (لسانك لتعجل به) أي تحفظه
خوفا من فواته عن التحير (ان علينا جمعه) في قلبك بمعانيه (وقرآنه) أي تصويره بصور
الحروف (فاذا قرأناه) بتصوير حروفه (فاتبع قرآنه) بالاستماع اليه (ثم) ان بقي فيه
اشكال (ان علينا بيانه) فان زعموا ان غاية ما يحصل لهم يومئذ الحيرة من رؤية نور الحق
كتحيرك من رؤية جبريل ولا يفضي ذلك الى عذاب يوجب الفرار بل هو ملذلذة عظيمة
هي اقصى آمال المقربين اليه يقال لهم (كلا) زجر عن تمني اللذة (بل) لا تحصل لهم
رؤية أصلا لانهم (يحبون العاجلة) فيصير حبها حجابا لهم (ويذرون الآخرة) فلا
يعملون لها عملا يفيدهم نورا يرون به نوره عز وجل ولا تحصل لاهل الكمال حيرة من رؤيته
بل لهم (وجوه يومئذ) لظهور أنوار الاعتقادات والاعمال فيه على تلك الوجوه (ناضرة)
أي مشرقة فهي بقوة ذلك النور (الى) نور (ربها ناظرة) عيانا بلا حجاب ولا حيرة
وتأويل الآية بانتظار الانعام مردود لان الانتظار لا يسند الى الوجه ولا يعدى بالى (ووجوه
يومئذ) تقع في الحيرة الموجبة للفرار لو حصل لها رؤية لانها (باسرة) شديدة العبوس فلا
تناسب ربها في النورية ولها حيرة من أعمالها الطالحة وتقصيراتها عن الصالحة (تظن)
أي تتوقع من أجل ذلك (أن يفعل بها فاقرة) أي داهية تكسر الفقار فاني يكون لها لذة
الرؤية لو رأت وان زعموا ان هذه الامور من خصائص يوم القيامة لو وجد لكن لا وجود له
ولا تكون قبله يقال لهم (كلا) بل تكون عند الموت أيضا فانه (اذا بلغت) النفس
(التراقي) عظام الصدر (وقيل) أي قالت الملائكة (من راق) يرقى بروحه أملائكة
الرحمة أم ملائكة العذاب (وظن) المحتضر (انه الفراق) فراق الدنيا ولذاتها (والتفت
الساق بالساق) أي التوت شدائد الدنيا بشدائد البرزخ كالتواء الساق بالساق (الى

(قوله عز وجل يكلم الناس) (في المهد وكهلا) يكلمهم في المهد آية وأعجوبة ويكلمهم كهلا بالوحي والرسالة والكهل الذي

ربك) الموجب لهذا التحير من رؤيته ومن سائر الشدائد (يومئذ) قبل القيامة (المساق) سوق العبد الآبق ويزيده حيرة سؤاله فاذا سئل عن اعتقاداته وأعماله (فلا صدق) بالله وآياته ورسله (ولا صلى) الصلاة التي هي رأس العبادات (ولكن كذب) بدل التصديق (وتولى) بدل الصلاة التي بها كمال التوجه الى الله تعالى (ثم) مع هذه التقصيرات في جنب الله (ذهب الى أهله يتمطى) أي يفتخر فيقال له (أولى لك) المعاقبة (فأولى) الزيادة في البرزخ (ثم) في القيامة (أولى لك فأولى) فأنى لهم رؤية الله والتنعم بها (أيحسب الانسان) باعتقاده مشاركة الكل المؤمنين في التنعم برؤية الله تعالى (أن يترك سدى) أي مهملا لا يجازى على أعماله ولا يسئل عن نعمه كأنه لم ينعم عليه (ألم يك نطفة) أي ماء قليلا (من مني يمنى) أي يصب في الرحم (ثم كان علقة فخلق) اعضاء منه (فسوى) تلك الاعضاء لاعمالها وجعلها مختلفة بل وضع أصلها على الاختلاف (فجعل منه الزوجين) ليدل اختلافهما على اختلاف الجزاء وذلك بحسب كمال القوة النظرية والعملية ونقصهما كما جعل منه (الذكر والانثى) ولا ينكر ذلك الا من العاجز لكن (أليس ذلك) الذي قدر على احياء النطفة والعلقة لعمارة الدنيا (بقادر على أن يحيي الموتى) لعمارة الآخرة على الابد * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

انتهى شبابه يقال اكتهل الرجل اذا انتهى شبابه (قوله عز وجل يبصروا على ما فعلوا) أي يقيموا عليه (قوله عز وجل يمحص الله

(سورة الانسان)

سميت به لتضمنها ان الانسان ينقل من ادنى الاحوال الى أعلى الدرجات بلا عمل ولا اعتقاد فكيف لا ينقل اليها بالاعمال الصالحة والاعتقادات الصائبة ولو تركهما ينقل الى أدنى مما كان عليه (بسم الله) المتجلي باشراق أنوار ذاته وصفاته في الانسان (الرحمن) بهدايته السبيل (الرحيم) بترتيب الجزاء عليها (هل أتى) من القهر (على الانسان حين) طائفة محدودة من الزمان (من الدهر) الزمان الغير المحدود (لم يكن) فيه (شيأ) ثابتا في الخارج بل لم يكن (مذكورا) في الذهن فضلا عن اللفظ والخط ثم كان حين وجوده مقهورا القدرتنا (انا خلقنا الانسان) مقهورا بالذلة في أصله المادي اذ كان (من نطفة) وفي منشا مادته اذ كان من (أمشاج) أي مختلط من ماء الرجل والمرأة حاصل من جماعهما وفيه ذلة ثم حين فاضت عليه الصورة الانسانية كان مقهورا بالابتلاء اذ كنا (نبتليه) هل يصير عارفا بربه عابدا له أم لا (فجعلناه) لتحصيل مقدمات المعرفة والعبادة (سميعا بصيرا) لننظر هل يصرف سمعه وبصره الى استماع آيات الله والنظر فيها ثم (انا) ابتليناه بالدلائل العقلية والنقلية اذ (هديناه السبيل) أي سبيل المعرفة والعبادة فجعلناه (اما شاكرا) يقبل نعمة الهداية (واما كفورا) يردها ثم اذا كفر يتحقق عليه انواع القهر الالهي لا متأخرة الى الآخرة من كل وجه بل معدة قبلها (انا أعتدنا للكافرين) لانكارهم الصانع القديم الموجب لتسلسل الحوادث (سلاسل و) لحبسهم الادلة أن تمشي طرقها (أغلالا و) لحرقهم

وجوه دلالتها (سعيرا) والشاكرا ما من الابرار أو المقربين بالاعمال أو الاحوال (ان الابرار يشربون من كأس) أى خمرا بدل السعير (كان مزاجها) بدل حرارة السعير ونتنه (كافورا) أى بماء عين الكافور ذى البرودة والرائحة الطيبة وكانت عين الكافور (عينا) مخصوصة لمقربى الاعمال ولذا (يشرب بها عباد الله) المقربون لكونهم أرباب اليقين البارد أولى الروائح الطيبة وكيف لا وهم (يفجرونها) فى الدنيا بأعمالهم (تفجيرا) لانفسهم ولمن دونهم وذلك انهم (يوفون بالنذر) أى بكل ما ألزموا أنفسهم من الوظائف التى هى فى الاصل نوافل (و) يأتون بنوافل لم ينذروها لانهم (يخافون) لو تكاسلوا ان يلحقهم ظلمات الطبع الداعية الى المعاصى التى تضرهم (يوما كان شره مستطيرا) أى منتشرا (و) قد بالغوا فى قطع الشح المطاع من جملة تلك الظلمات اذ (يطعمون الطعام) غالبين (على حبه مسكينا) عجز عن تحصيله (ويتيما) وهو أعجز منه (وأسيرا) هو أعجز منهما وان صاروا فى الاحتياج اليه مثلهم * عن ابن عباس رضى الله عنهما ان الحسن والحسين رضى الله عنهما مرضا فعادهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ناس فقالوا يا أبا الحسن لو نذرت عن ولدك فنذر على وفاطمة وفضة جارية لهما رضى الله عنهم صوم ثلاثة أيام ان برئا فشفيا فصاموا وما معهم شئ فاستقرض على من شمعون الخيبرى ثلاثة أصوع من شعير فطحنت فاطمة رضى الله عنها صاعا وخبزت خمسة اقراص فوضعت بين أيديهم ليفطروا فوقف عليهم مسكين فآثروه وباتوا لم يذوقوا الا الماء وأصبحوا صياما فلما أمسوا ووضعوا الطعام وقف عليهم يتيم فآثروه ثم وقف عليهم فى الثالثة أسير ففعلوا مثل ذلك فنزل جبريل عليه السلام بهذه السورة وقال هناك الله فى أهل بيتك وقد صرحوا فى ذلك بقطع ظلمات الطبع اذ قالوا (انما نطعمكم لوجه الله) اذ (لا نريد منكم جزاء) أى عوضا محسوسا (ولا شكورا) أى ثناء هو عوض معنوى اذ يعود معهما ظلمة الطبع فيعود خوف اليوم المذكور (انا نخاف من ربنا يوما عبوسا قمطريرا) شديد العبوس وانما وصف اليوم ههنا بعد ما وصفه بما يشعر تصور الشح المطاع لانه يوهم منه انهم قصدوا بذلك دفع الحياء من جمع ذلك بالشح المطاع وهو يتضمن الرياء بماذكر لان الايثار لذلك رياء وهو أشد من ترك الايثار من أجل الشح لان الشح ليس بشرك والرياء شرك (فوقاهم الله) الذى خافوا منه أن يبتليهم بشر يوم القيامة (شر ذلك اليوم) مع كونه مستطيرا (و) لم يوصل اليهم أثر كونه عبوسا قمطريرا بل (لقاهم نضرة) حسنا بدل العبوس القمطرير (وسرورا) فى قلوبهم بدل الاحزان (وجزاهم بما صبروا) على وفاء ما التزموا وعن المعاصى (جنة) بدل السعير (وحريرا) من ظهور صفاتهم الناعمة من أعمالهم (متكئين فيها على الارائك) ليكونوا كالملوك جزاء على ما عبدوا ربهم (لا يرون فيها شمسا) حرارتها (ولا زمهريرا) برودته جزاء على ما تحملوا من مشقة العبودية بل يصير هواؤهم معتدلا لتعديلهم الاخلاق والاعمال (ودانية) أى قريبة (عليهم ظلالها) أى ظلال أشجار الجنة التى هى جزاء أعمالهم التى تقربوا

الذين آمنوا) أى يخلص الله الذين آمنوا من ذنوبهم وينقيهم منها يقال محص الحبل يمحص محصا اذا ذهب منه الوبر حتى تملص

بها الى الله تعالى (وذللت) لتذللهم لله وللمؤمنين (قطوفها) أى قطوف ثمارها (تذليلا)
بقدار تذللهم (و) لاستصحابهم أوانى وكيزانا للوضوء (يطاف عليهم بآنية من فضة) لافادة
الوضوء بياض اعضائهم (وأكواب) أى كيزان (كانت قوارير) فى الصفاء لتصفية
الوضوء القلوب وكانت فى البياض (قوارير من فضة قدروها) معتدلة لتعديلهم الوضوء اذلم
يقصروا عن الاسباغ ولم يسرفوا فى الصب (تقديرا) بقدر رعايتهم للاعتدال (ويسقون)
أى هؤلاء المقربون بالاعمال (فيها) أى فى تلك الاوانى التى اعطوها على استصحاب أوانى
الوضوء المفيد للصفاء المقتضى نوع اشتياق (كأسا) أى خمرا (كان مزاجها زنجبيلا)
أى ماء عين الزنجبيل وكانت (عينا فيها) أى فى الجنة (تسمى سلسبيلا) تسميتها بحال أصحابها
مقربى الاحوال الغالب عليهم الشوق المانع من الوقوف بحال أو مقام مخصوصين بل
لايزالون طالبين للترقى بقوة الشوق لا بأنفسهم بل بربهم كأن كل واحد يقول لنفسه دائما
سل ربك سبيلا اليه فاصل العين لمقربى الاعمال ومزجها لمقربى الاحوال (و) لما كان
الغالب على مقربى الاحوال رؤية الحق بلا مظهر وعلى مقربى الاعمال رؤيته بالمظاهر
(يطوف عليهم ولدان مخلدون) أى مقرطون (اذا رأيتهم حسبتهم) من ظهور نور الجمال
الالهى عليهم (لؤلؤا منثورا) ينعكس شعاع بعضهم على بعض (واذا رأيت ثم) أى فى
السلسبيل وأهله ودرجاتهم (رأيت نعيما) فوق نعيم مقربى الاعمال (وملكا كبيرا)
يتصرفون به فى مقربى الاعمال ومن دونهم لما غلب عليهم من التخلق بأسماء الله والتحقق
بها فصارت صفات ثم ظهرت بصور اللباس عليهم لذلك صاروا (عاليهم ثياب سندس) رقيق
فيما لطف ظهوره (خضر) اذ أفاده خضرة العيش (واستبرق) غليظ حيث تم ظهوره
(وحلوا) لصفاء صورتهم (أساور من فضة وسقاهم ربهم شرابا طهورا) عن محبة غيره فيقال
لهم (ان هذا كان لكم جزاء) على محبتكم لله وتخلقكم بأسمائه وتحققكم بها وسيركم اليه
بالاحوال والمقامات (وكان سعيكم) اليه بالاحوال والمقامات من غير وقوف على أحدهما
(مشكورا) مقبولا مفيدا للمزيد ثم ان الله عز وجل جمع كمالات الكل لنبينا صلى الله عليه وسلم
اذ جعل كتابه مشتملا على جميعها فقال (انا نحن) من مقام جمعيتنا (نزلنا عليك) أيها
المستعد للجمعية الكاملة (القرآن) الجامع (تنزيلا) مفرقا له لتجتمع فيك الكمالات المتضادة
فى الازمنة المختلفة واذا أمرت بجمعها فصعبت عليك (فاصبر لحكم ربك) الذى
رباك للكمالات (ولا) تبطل استعدادك لها بصاحبة عاص فانه يقطع الجمعية كاحباط
الكافر فلا (تطع منهم آثما أو كفورا) أى أحدهما (و) يتيسر لك جمع الخيرات
بالمداومة على ذكر الله (اذكر اسم ربك بكرة وأصيلا) و بقيام الليل بتطويل
السجود والتسبيح (من الليل فاسجد له وسبحه ليلا طويلا) فنزول القرآن مع هذه الاعمال
يعينك فى الجمعية اذا قطعت النظر عن أهل المعصية (ان هؤلاء) أى أهل المعصية (يحبون)
اللذات (العاجلة) فيثقل عليهم تركها سيما مع احتمال أمر ثقيل من الاجتهاد بالمداومة

وحبل محص وملص
وأملص وقولهم ربنا محص
عنا ذنوبنا أى أذهب ما تعلق
بنا من الذنوب (قوله عز
وجل يطوقون ما بخلوا به

على

على الذكر والقيام (و) لكنهم (يذرون) كانهم يجعلون (وراءهم يوما ثقيلا) لاستبعادهم وجوده ولا وجه له اذ (نحن خلقناهم و) لا وجه لنفى ثقله وشدته اذ (شددنا أسرهم و) ان فرض عدم ذلك اليوم فلا يأمن العاصى عذاب الله فانا (اذا شئنا) أهلكناهم ولو احتجنا الى أمثالهم (بدلنا أمثالهم تبديلا) حسنا يكون المبدل خيرا من المبدل عنه (ان هذه تذكرة) تذكر فوائد القرب من الله ومضار البعد منه (فمن شاء اتخذ الى ربه سبيلا) ليصل الى تلك الفوائد ويهرب عن تلك المضار (و) لكن (ماتشاؤن) سلوك سبيل الله (الا) وقت (ان يشاء الله) ان يسلكهم سبيله قسرا لكن لا يشاء لعلمه باستعداد أعيانهم انها لا تستعد لسلوك سبيله (ان الله كان عليما) وهو ان قدر على خلاف ذلك لا يخالفه لكونه (حكيما) وهو خلاف الحكمة لكن ذلك لا ينافى مشيئته واختياره لذلك (يدخل من يشاء فى رحمته) فيسلك بهم سبيله (و) يخرج عنه (الظالمين) لانه (أعد لهم عذابا أليما) *تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة السلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

(سورة المرسلات)

سميت به لتضمنها الدليل على ان ما يتوهم من الافعال كونه خيرا أولا ينقلب شرا آخرا (بسم الله) المتجلى بجلاله وجماله فى الرياح (الرحمن) بجعلها دليل انقلاب ما يتوهم خيريته شرا (الرحيم) بجعلها ملقية ذكر الله عذرا أونذرا (والمرسلات عرفا فالعاصفات عصفا) اقسم الله سبحانه وتعالى بالرياح التى يرسلها احسانا فى الظاهر على أهل السفن لينتفع بها المسافرون والحاضرون فعصفت عليها فأهلكتها على وقوع ما يوعدون على الافعال التى ترى أرباحا دنيوية باهلاك أربابها اهلاك أهل السفن (والناشرات نشرا فالفارقات فرقا فالملقيات ذكرا عذرا أونذرا) واقسم بالرياح التى ينشرها الرحمة المطر فتفرق السحب فتلقى مطرا مخصبا فيوجب ذكر الله شكرا ماحيا لاساءة اتباع الشهوات فيصير عذرا أو مطرا مهلكا فيوجب ذكر الله خوفا (انما توعدون) على الافعال التى ترى منافع اخروية ولا يعلم ما يقارنها او يلحقها من أسباب الخير والشر (لواقع) ولا يغتر بحسن بعض الافعال فى الحال فغايته انه كضوء النجوم (فاذا النجوم طمست) فذهب ضوءها ذهب حسن تلك الافعال (و) لا ينافى احكامها فى زعم فاعلها فانه يذهبه (اذا السماء فرجت) أى صدعت (و) لا ينافى تثبيتها فى زعم فاعلها بالادلة فانه ينسف أدلته (اذا الجبال نسفت) ونسف الجبال لأجل الريح المغلبة للنار المصدعة للسماء المذهبة ضوء النجوم (و) بالجملة يقع (اذا الرسل اقتت) أى عين وقت شهادتهم وقيل (لاى يوم اجلت) شهادتهم فيجاب بانه (ليوم الفصل وما ادراك مايوم الفصل) فانه لا يمكن بيانه الا بهذه الحوادث التى تقع فيه من شدة غضب الله على المكذبين (ويل يومئذ) فوق ما يقع على هذه الاجرام (للمكذبين) وكيف ينكر الويل الاخروى للمكذبين وقد وقع نظيره فى الدنيا (الم نهلك) المكذبين (الاولين) كقوم نوح وعاد وثمود (ثم نتبعهم

يوم القيامة) قال النبى صلى الله عليه وسلم يأتى كنز أحدكم شجاعا أقرع له زبيبتان فيتطوق فى حلقه ويقول انا الزكاة التى منعتنى ثم ينهشه (قوله عز

الآخرين) كقوم لوط وشعيب وموسى وغيرهم (كذلك) أي مثل ذلك الاهلاك الدنيوى (نفعل) يوم القيامة (بالمجرمين) كلهم لكنه يكون بحسب شدة ذلك اليوم (ويل يومئذ للمكذبين) من الاولين والآخرين المهلكين في الدنيا وغيرهم فان زعموا ان الامر الاخروى انما يقاس على الامر الدنيوى بعد ثبوته لكنه بعيد يقال لهم لا وجه لاستبعاده فانه أيضا مثل الخلق الدنيوى (ألم نخلقكم من ماء مهين) كمهانة لحوم الاموات وعظامهم الرميمة ولا يمنع من احيائها طول مدة لبثها في الارض فانه كمدة لبث النطفة في الرحم فانا استقررنا الماء المهين (فجعلناه في قرار مكين) هو الرحم (الى قدر) أي مقدار من مدة الحمل (معلوم فقدرنا) على احياء ذلك الماء المهين بعد لبثه في الرحم هذه المدة المديدة (فنعم القادرون) على احياء اللحوم والعظام بعد لبثها مدة مديدة في الارض (ويل يومئذ للمكذبين) هذه القدرة بعد ظهور نظيرها فان زعموا ان ذلك لخاصية الرحم والا فالنطفة لو جعلت في الارض لم يتولد منها انسان يقال (ألم نجعل الارض كفاتا) أي كافتة ضامة (احياء) كالحشرات (وامواتا) كالجمادات (و) ان زعموا انه ليس في الارض لطافة المنى التي باعتبارها يتولد منه الانسان وانما يتولد منها سائر الحشرات يقال في الارض ماهو في غاية الغلظ ويتولد منه ماهو في غاية اللطافة اذ (جعلنا فيها رواسى) أي جبالا (شامخات) أي مرتفعة اصلابتها (و) أخرجنا منها ماهو في غاية اللطافة اذ (أسقيناكم من تحتها) (ماء فراتا) فلا يبعد ان يخلق من الارض ماله لطافة المنى فيخلق منه الانسان مرة اخرى (ويل يومئذ للمكذبين) قدرته على خلق الانسان مرة اخرى بهذه الشبهات الواهية بحيث يقال لهم (انطلقوا الى ما كنتم به تكذبون) من الجزاء (انطلقوا الى ظل) أي دخان (ذى ثلاث شعب) شعبة تقف فوق الكافر واخرى عن يمينه واخرى عن شماله على عدد الشبهات المذكورة ألم نهلك الاولين ألم نخلقكم ألم نجعل الارض أو على عدد القوى المؤدية الى هذا العذاب الوهمية التي في الدماغ والغضبية التي في يمين القلب والشهوية التي في يساره (لا ظليل) يدفع الحر (ولا يغنى) أي لا يدفع شيأ (من اللهب) فضلا عن الحر (انها) أي النار التي لها هذا اللهب (ترمى) من افراط غضب الله عليهم (بشرر) ما تطاير من النار (كالقصر) في عظم المقدار (كأنه) في اللون والتتابع وسرعة الحركة (جمالة) ابل (صفر) لما فيها من النارية (ويل يومئذ للمكذبين) بهذا الجزاء وكيف لا يكون غضب الله عليهم الى هذا الحد بعد ما الزمهم الحجة المؤدية للذهاب الى هذا الظل بحيث يقال (هذا يوم لا ينطقون) بدفع شيء مما الزمهم (ولا يؤذن لهم) في الاعتذار بالاعذار الواهية (فيعتذرون) بل انما يؤذن بالاعذار القوية وهم لا يجدونها لتكذيبهم في الدنيا بالحجج وتمسكهم بالشبه (ويل يومئذ للمكذبين) بالحجج لاجل الشبه ثم يقال لهم (هذا يوم الفصل) بين الحجج والشبه (جمعناكم والاولين) فيه للانصاف (فان كان لكم كيد) في تلبيس الحجج بالشبه والشبه بالحجج (فكيدون) ان تأتى لكم مني كما تأتى مع ضعفاء

وجل يحرفون الكلم) (قوله يقلبونه ويغيرونه) أي عزوجل يفرطون) أي يقصرون وقوله عزوجل وهم لا يفرطون أي لا يضيعون ما أمروا به ولا

الانس (ويل يومئذ للمكذبين) بهذا الفصل اعتمادا على كيدهم فلم يهتموا بتمييز الحجج عن الشبه ولذلك يقال لهم حين مايصار بهم الى ذلك الظل (ان المتقين) أى الذين خافوا ان يلتبس عليهم الحجج بالشبه والشبه بالحجج (فى ظلال) تدفع عنهم الحر اذ كانوا مستظلين بالادلة المفيدة برد اليقين (وعيون) تدفع عنهم حر العطش لما تفجر من حججهم عيون المعارف اليقينية (وفواكه مما يشتهون) تدفع عنهم حر الجوع لشبعهم من التحقيق فيقال لهم ضما للثواب العقلى وهو الاكرام الى الحسى (كلوا واشربوا هنيئا) لايشوبه تنغيص كتنغيض الشبه (بما كنتم تعملون) من تخليص الحجج عن تنغيص الشبه وانما تيسر لكم ذلك لنظركم الى الله (انا كذلك نجزى المحسنين) الناظرين الى الله فى أعمالهم (ويل يومئذ للمكذبين) بفائدة تمييز الحجج عن الشبه والشبه عن الحجج فى الآخرة فان زعموا ان هذا انما يقال لهم يوم القيامة فى زعمكم وهم يحرمون الآن ونحن يطعمنا الله ويسقينا الآن ولا يبعد ان يديم لنا فيه ذلك يقال لهم (كلوا وتمتعوا) بالمنافع الدنيوية زمنا (قليلا) ولا يدوم لكم ذلك لكفركم بالمنعم (انكم مجرمون) والمجرم يستحق السياسة لا الانعام وليست عليكم فى الدنيا فهى فى الآخرة (ويل يومئذ للمكذبين) بأمر الآخرة لاجل الدنيا الفانية (و) كيف لا يكونون مجرمين مع انهم (اذا قيل لهم اركعوا) أى صلوا شكرا لربكم على ماأنعم عليكم وتذللا له (لايركعون) اذ لايعترفون بنسبة النعم اليه ولا بوجوب الصلاة عليهم له (ويل يومئذ للمكذبين) بنسبة النعم الى الله ووجوب الصلاة شكرا له عليها واذا لم يؤمنوا بهذا الحديث العجيب المعجز المبين لكل مايحتاج اليه (فبأى حديث بعده يؤمنون) * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

(سورة النبا)

سميت به لعظمته فى ذاته ووقوعه وتعقله بحيث لايزال مختلفا فيه وان بولغ فى بيانه (بسم الله) المتجلى بكمالاته فى نبا القيامة حيث ظهر للبعض بما فيه من الجمال وخفى عن البعض بما فيه من الجلال (الرحمن) بتعظيم شأنه لاصلاح أفعال عباده (الرحيم) بتأخيره باعتبار ذاته وتعقله عن العامة لئلا تتعطل امورهم (عم يتساءلون) سأل سبحانه وتعالى توبيخا وتبكيتا عن سؤال بعضهم بعضا عن حقائق الامور الاخروية البعيدة عن أفهام العامة لتفضى الى انكارها أو التشكيك فيها مع ان الايمان بها لايتوقف على ذلك ولا بد منه لانهم يتساءلون (عن النبا العظيم) فى ذاته على السائلين وقوعا وتعقلا فهو (الذى) وان بولغ فى بيانه (هم فيه مختلفون) اختلافا لاينقطع اذ ينفيه بعضهم بالكلية ويجعله بعضهم عقليا وبعضهم خياليا وبعضهم حسيا وبعضهم طورا وراء ذلك والحق انه جامع فربما يفضى الى الانكار أو التشكيك (كلا) ردع لهم عن السؤال بقصد افضائه الى الانكار أو التشكيك (سيعلمون) فى البرزخ بطريق التخيل (ثم كلا) ردع لهم عن ان يعتقدوا انه حقيقته

يقصرون فيه (قوله عز وجل يردوهم) يهلكوهم والردى الهلاك (قوله عز وجل ومايشعركم) أى يدريكم (قوله عز وجل لايجليها لوقتها) أى يظهرها

(سيعلمون) فى القيامة ماهو حقيقته لتعلق الروح بالبدن مع غلبة معنى التجرد عليها فيطلعون على جمعيته حينئذ ولا يحتاجون فى الايمان بها الى معرفة حقائقها بل يكفيهم معرفة نظائرها (الم نجعل الارض مهادا) أى مستقرا مع تحرك الافلاك وهو نظير كون الجنة والنار مهادا لاهلهما مع تحرك الافلاك التى هما فيها (والجبال أوتادا) اذ كانت باعتبار مزيد ثقلها مانعة من تحريك الارض بالرياح وهو نظير استقرار الجنة والنار باهلهما (وخلقناكم أزواجا) أى اصنافا وهو نظير اختلاف الجزاء (وجعلنا نومكم سباتا) أى قطعا عن الاحساس والحركة وهو نظير قطع الدنيا لذات الاعمال وآلامها التى تحصل فى الجزاء (وجعلنا الليل لباسا) اى سترا وهو نظير ستر الدنيا ثمرات الاعمال (وجعلنا النهار معاشا) وهو نظير كون الآخرة معاش تحصيل تلك الثمرات (وبنينا فوقكم سبعا) من السموات (شدادا) لاتبلى بمر الدهور لغاية غلظها وهو نظير بقاء العالم الاخروى (وجعلنا سراجا) مضيئا (وهاجا) شديد الحرارة وهو نظير التجلى الالهى يستنير به البعض ويحترق به البعض الآخر (وأنزلنا من) الرياح (المعصرات) للسحب بالمطر (ماء ثجاجا) اى كثير الانصباب وهو نظير اعصار النبات سحب الاعمال والاعتقادات والاحوال والمقامات بامطار الرحمة الابدية (لنخرج به حبا) يقتات به وهو نظير جزاء الاعمال (ونباتا) يتقوم به القوت وهو نظير جزاء الاعتقادات (وجنات الفافا) أى ملتفا بعضها ببعض وهو نظير جزاء الاحوال والمقامات ويمكن ان يقال جعل الارض مهادا نظير استقرار ابدانهم مع ورود التغيرات عليها كالارض تبقى مستقرا مع تغير ما عليها وجعل الجبال أوتادا نظير جعل الاعمال أوتادا تحفظهم عن الفناء حفظ الجبال عن تحرك الارض بالرياح وخلق الناس أزواجا نظير اختلاف وثدية الاعمال لاهل الجنة والنار وجعل النوم سباتا نظير قطع الدنيا وثدية الاعمال وجعل الليل لباسا نظير حجب الدنيا لذات الاعمال وآلامها وجعل النهار معاشا نظير ظهور لذاتها وآلامها وبناء السبع الشداد فوقنا نظير بناء الجزاء الغير المنقطع على الاعمال والسراج الوهاج نظير أنوار الاعمال وشدائدها وانزال الماء الثجاج من المعصرات نظير نزول فوائد الاعمال عند صعودها الى الله تعالى واخراج الحب نظير تحصيل مازرع فى الدنيا للآخرة واخراج النبات نظير تصوير الاعمال والجنات الالفاف نظير كثرة نعم الآخرة من الحسية والعقلية والخيالية ثم أشار الى ان الاعمال وان كانت كالسحب المطرة فلا تنبت الجزاء الذى كالحب والنبات والجنات الالفاف فى كل وقت بل له وقت معين (ان يوم الفصل) الفارق بين أعمال الخير وأعمال الشر (كان ميقاتا) اذ لو كان قبله لم يبق للتكليف وجه نخص له ذلك اليوم لكونه (يوم ينفخ فى الصور) فيحشر فيه الجمع لكنه لا يوجب اجتماعهم فى فوج لانه موضوع للفرق (فتأتون أفواجا) لكل أهل ملة أو عمل فوج خاص (و) انما كان فارقا مع كونه جامعا لانه من نفخ الصور حصل غمام لاجله (فتحت السماء) اى شقت (فكانت) من كثرة الشقوق (أبوابا) ظهر بها ما فى ألواحها من أنواع الفرق (و) انما كان يوم

(قوله عز وجل يلحدون فى أسمائه) أى يجورون فى أسمائه عن الحق وهو اشتقاقهم اللات من الله والعزى من العزيز وقرئت يلحدون أى يميلون

الجزاء لانه يوم رفعت الارض التى كانت على وجه جهنم لانه (سيرت الجبال) التى كانت أوتاد الارض (فكانت سرابا) ترى على صور الجبال وليست على حقيقتها انفتت أجزاؤها ثم ان السماوان كانت أبوابا فلا يمكن الوصول الى جنة فوقها الا بالخلاص عن أيدى المترصدة (ان جهنم كانت مرصادا) على ظهرها صراط عليه مترصدة يسألون عن الايمان والاعمال فمن حبسوه لعمل عذبوه بقدره ثم تركوه فيخلص الى الجنة ومن حبسوه للايمان لم يتركوه فكانت (للطاغين مآبا) ولا يبقى فى حقهم طريق لكونهم (لابثين فيها أحقابا) جمع حقب ثمانون ألف سنة كل سنة اثنا عشر شهرا وكل شهر ثلاثون يوما وكل يوم خمسون ألف سنة وليست الاحقاب جميع مدة لبثهم بل هى مدة (لا يذوقون فيها بردا) وبعدها يذوقون الزمهرير (ولا شرابا) يطفئ حرارة الباطن (الا حميما) يزيد فى حرارته (و) ليس لهم شراب آخر يحبهم من جهة اخرى الا (غساقا) هو الصديد جوزوا بهما لكونهما (جزاء وفاقا) أى موافقا لاعمالهم لانها أوجبت الغضب الحار وهو ناشئ من أعمالهم وقد كثرت لهم تلك الاعمال (انهم كانوا لا يرجون حسابا) فينقطعوا عن بعض الاعمال من خوفه (و) قد تأكد الغضب عليهم لانهم اذا لم يرجوا الحساب لانهم (كذبوا بآياتنا) الدالة على الحساب (كذابا) اى تكذيبا بليغا مانعا من احتمال صدقها مع انها ظاهرة الصدق فحسبنا عليهم جميع تلك الاعمال (وكل شئ) من أعمالهم (أحصيناه كتابا) اى فى كتاب الملائكة بخلاف من صدق بالآيات فانه يكفر بكثير من معاصيه فأعمالهم وان كانت كأعمال المؤمنين لا يتناهى العذاب عليها لصدورها عن المبالغة فى تكذيب الآيات الى غير النهاية (فذوقوا فلن نزيدكم الا عذابا) بعد انقطاع عذاب المؤمنين ومن زيادة العذاب عليهم فوز أعدائهم (ان للمتقين مفازا) هو نجاتهم من المترصدين بل من كل هم لان لهم (حدائق) بساتين من مياه أعمالهم (وأعنابا) ثمرات تلك الاعمال (وكواعب) جمع كاعبة جارية نهد ثديها (أترابا) ابكارا لم يخالطهن حب الغير لتكمل لذة الثمار بأكل الاحباب معهم (وكأسا) من الخمر (دهاقا) اى مملوءة لا يزيد الحس فتزيد اللذة وما ثمت ما ينقص اللذة اذ (لا يسمعون فيها لغوا) يسمع من أهل الخمر (ولا كذابا) يسمع بين الزوجين وانما كمل هذا الكمال لكونه (جزاء من ربك) الكامل فيكون على حسب المجازى لا العمل فليس فى الحقيقة جزاء بل (عطاء حسابا) اى كافيا لا يتمنى معه شئ وكيف لا يكمل عطاء من هو (رب السموات والارض وما بينهما) خلقهما رحمة منه من غير سبق وعد فهو (الرحمن) على الاطلاق فكيف لا تكمل رحمته على من وعدهم بكمالها وهو وان قرب منهم بهذه الرحمة فعظمته باقية لذلك (لا يملكون منه خطابا) ويزداد ظهور عظمته (يوم يقوم الروح) الذى تسميه الفلاسفة بالعقل (والملائكة) الذين يسمونهم بالنفوس السماوية (صفا لا يتكلمون) وان كان يوم الشفاعة والشهادة (الا من أذن له الرحمن) برحمته اياه فى حق من يرحمه (وقال) فى الشفاعة انه يستحق العفو (صوابا) لايمانه بخلاف الكافر وكيف يتكلمون فى ذلك اليوم بغير الصواب مع انه (ذلك اليوم الحق) فلا يتكلم فيه بغير الصواب فى غير

(قوله عز وجل واذ يمكر بك الذين كفروا ليثبتوك) أى ليحبسوك يقال رماه فأثبته اذا حبسه ومريض مثبت أى لا حراك به (قوله عز وجل يثخن فى الارض)

الشفاعة أيضا واستحقاق هذه الشفاعة انما يكون بالرجوع الى الحق بالايمان به (فمن شاء اتخذ الى ربه مآبا) بالايمان به والأصابه عذاب البعد ولا يبعد عنكم (انا أنذرناكم عذابا قريبا) يكفى فيه تصوير أعماله لكونه (يوم ينظر المرء ما قدمت يداه) مصورة بصورة جميلة أو قبيحة يتلذذ بها أو يتألم (ويقول الكافر) عند رؤيته قبح صورته فى الغاية (ياليتنى كنت ترابا) اى باقيا على صورتها فهى خير من هذه الصورة * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين نبينا محمد وآله أجمعين

(سورة النازعات)

سميت بها ترغيبا فى اكتساب هذه الصفة التى يتوسل بها الى الكمالات المذكورة بعدها (بسم الله) المتجلى بجلاله وجماله فى أهل النازعات (الرحمن) بأهل الناشطات (الرحيم) بأهل السابحات وما بعدها (والنازعات غرقا) أقسم الله سبحانه وتعالى بالقلوب النازعة نفوسها الغرقى فى الشهوات غرقا بليغا (و) بالقلوب (الناشطات) فى عبادته لارتفاع تعويق نفوسهم عنها (نشطا) كاملا لا يوجد معه تعب (و) بالقلوب (السابحات) فى بحار المعارف (سبحا) موصلا لهم الى الاحوال والمقامات (فالسابقات) فى مقامات القرب (سبقا) كاملا (فالمدبرات أمرا) للخلق بالرجوع اليهم من الحق متصفة بما يناسب صفاته لترجعن الى الله الذى تعمل له هذه القلوب فان كنتم بهذه الصفات لم يضركم شئ من الشدائد والاضطرابات بها (يوم ترجف الراجفة) اى تتحرك الاجسام الساكنة حركة شديدة كالارض والجبال (تتبعها الرادفة) اى التابعة كالسماء تنشق والكواكب تنتثر فهذه (قلوب) لا تصافها باضداد تلك الصفات (يومئذ واجفة) اى شديدة الاضطراب ولا تنتفع بالنظر الى الله تعالى اذ (أبصارها خاشعة) اى ذليلة لانها لم تتعزز بهذه الصفات العزيزة وكيف لا تؤثر فيهم الراجفة والرادفة بذلك وهم كالمنكرين للموت اذ (يقولون أئنا لمردودون فى الحافرة) اى القبر فان أقروا به انكروا البعث بعده اذ يقولون (أئذا كنا عظاما نخرة) أى رميمة نبعث فان بين لهم بالدلائل الواضحة (قالوا) ان صح ما قلتم (تلك) الرجفة (اذا كرة) أى رجعة (خاسرة) أى منسوبة الى الخسران ولا وجه لاستبعادها لانها مرتبة على نفخة الصور ولا بعد فيها (فانما هى) اى النفخة التى يترتب عليها الراجفة والرادفة (زجرة واحدة) لدفع الارواح من الصور الى الابدان (فاذا هم) ملتبسون (بالساهرة) اى بالابدان المتيقظة فان زعموا انه لو كان للقلوب السابقة تدبير الخلائق لم يبق فى الارض فساد يقال للسائل (هل أتاك حديث موسى) من كبار السابقين (اذ) بلغ من مقام القرب الى حيث (ناداه ربه بالواد المقدس طوى) اى الذى طوى فيه الالتفات الى الغير وقد بعثه الله لاصلاح أمر فرعون اذ قال له (اذهب الى فرعون) لتدبيره بما يصلحه (انه طغى) أى جاوز حده بدعوى الربوبية (فقل) له أولا (هل لك) رغبة (الى أن تزكى) عن الرذائل التى هى منشأ الطغيان (و) هل لك الى أن (أهديك الى ربك) الذى رباك باعطاء الملك فأعرفك ذاته وصفاته وأفعاله (فتخشى) أن يسلبك الملك ويذيقك البأس مكان النعم

فان

اى يغلب على كثير من الارض ويبالغ فى قتل أعدائه (قوله عز وجل يظاهروا عليكم) أى يعينوا عليكم (قوله عز وجل يضاهون) أى يشابهون

فان خشيت اعطاك ملك الآخرة الذى يعطيه المتقين فقال له فرعون لابد لمعرفة كونك مزكيا هاديا من آية (فأراه الآية الكبرى) التى لا يعرضها الشك (فكذب) بكونها آية (وعصى) بترك الرغبة فى التزكية والهداية وباختيار الطغيان (ثم) لما علم انه وقع بقلوب الحاضرين صدقها (أدبر) أى التفت (يسعى) فى ابطالها (فحشر) اى جمع السحرة لمعارضتها والخلق لابصار تلك المعارضة (فنادى) قبلها تهوينا لامره وتكذيبا له (فقال أنا ربكم الاعلى) فلو كان للعالم رب فهو دونى فرد على موسى تدبيره (فأخذه الله) بدل تقريبه لو قبل تدبيره (نكال) الكلمة (الآخرة) أنا ربكم الاعلى (و) الكلمة (الاولى) ما علمت لكم من اله غيرى والدنيا وان لم تكن دار جزاء فعله به ليكون عبرة (ان فى ذلك لعبرة) لمن بعده نافعة (لمن يخشى) الله فلا يعتمد على ملكه وقدرته وهذه العبرة وان لم تطرد فى الدنيا فلابد من اطرادها فى الآخرة فان استبعدتم الآخرة قيل لكم (ءأنتم أشد خلقا) اى أصعب ايجادا (أم السماء) التى هى أعظم مقدارا أو أكثر تفصيلا مع ما فيها من وفور القوة الجسمية اذ (بناها) بناء قويا لا يبلى بكثرة حركاتها مدة متطاولة ووفور القوة الروحانية اذ (رفع سمكها) اى ارتفاعها من غير عمد ولا اعتماد على الجدران وقواها بالنجوم (فسواها) اى عدلها فعلق بها نفوسا كاملة (و) جعلها مؤثرة بالتبريد والتسخين اذ (أغطش) أى أظلم (ليلها) فلم يجعل لها شعاعا مسخنا (وأخرج ضحاها) وجعل له شعاعا (و) لما كان لليلها ونهارها تبريد وتسخين وهى غير قابلة لهما جعل قابلهما الارض ومن ثمت (الارض بعد ذلك دحاها) اى بسطها ومن اجتماع الحرارة والبرودة فيها (اخرج منها ماءها و) من الماء والتراب مع الحرارة أخرج (مرعاها و) لحفظ المياه فيها (الجبال أرساها) وانما فعل ذلك (متاعا لكم ولانعامكم) فيختص بمدة بقائهما (فاذا جاءت الطامة الكبرى) اى الداهية العظمى المفنية لهما انشقت السماء واندكت الارض وهذه الطامة عليهما لما كانت لاجل غضب الله على الانسان بسبب مساعيه كانت (يوم يتذكر الانسان ما سعى و) كيف لا يتذكر وقد (برزت الجحيم لمن يرى) وهذا الغضب وان بلغ ما بلغ لا يعم أثره جميع الاناس بل ينقسمون قسمين (فأما من طغى) لمجاوزة حد من حدود الله (و) أعظم أسباب الطغيان حب الدنيا بحيث (آثر الحيوة الدنيا) على الله وثوابه (فان الجحيم هى المأوى) لكونها مأوى البعداء عن الله بايثار الغير عليه (وأما من خاف مقام ربه) فلم يطغ فى حد من حدوده (و) لم يؤثر الحياة الدنيا لانه (نهى النفس عن الهوى) التى لاجلها يؤثر الحياة الدنيا (فان الجنة هى المأوى) واذ ذكرت كون الجحيم مأوى الطغاة المؤثرين الحياة الدنيا وكون الجنة مأوى الخائفين الناهين النفس عن الهوى وان ذلك يكون بعد الساعة (يسئلونك عن الساعة) التى يكون ذلك بعدها (أيان مرساها) أى فى أى آن استقرارها المزيل للشك فيها ولا يسألون بالتوبيخ فى السؤال لانه سؤال (فيم أنت من ذكراها) لكن لو بينا لهم وقتها لم يكونوا ليؤمنوا بها قبل مجيئها لكن ليس اليك الاتيان بها ليؤمنوا بل (الى ربك منتهاها) ولو أمكنك الاتيان بها لم يلزمك لتصديقهم بل (انما أنت منذر من يخشاها) والخاشعون لا يسألون عن وقت ارسالها

والمنا هاة معارضة الفعل بمثله يقال ضاهيته أى فعلت مثل فعله (قوله عز وجل يحادد الله ورسوله) أى يحارب ويعادى وقيل اشتقاقه من اللغة كقولك

لانه سؤال استبعاد وهم لا يستبعدونها كما لا يستبعدها من يراها حين وجودها ويحققوله قربها (كأنهم يوم يرونها) يعتقدون فى قربها انهم (لم يلبثوا) فى الدنيا والبرزخ (الا عشية أو ضحاها) اى ضحى يومها * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين سيدنا محمد وآله أجمعين

(سورة عبس)

سميت به ليصير عتابه عز وجل على من اعرض عن أدنى المسترشدين حالا بشغله بمن أحسنهم حالا علما بسورة من كتابه دلالة على عظيم عنايته بالمسترشدين (بسم الله) المتجلى بكماله للمسترشدين (الرحمن) بعتابه على من أعرض عنهم ليصرفوا عنان هممهم الى ارشادهم (الرحيم) بتقديم من كان أدنى حالا منهم على من كان أحسن حالا من غيرهم روى أنه أتى ابن أم مكتوم رضى الله عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يدعو صناديد قريش الى الاسلام فقال يارسول الله أقرئنى وعلمنى مما علمك الله وكرر النداء فظهرت الكراهة فى وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم لقطعه كلامه وقال فى نفسه هؤلاء يزعمون أن أتباعه العميان والعبيد والسفلة وأعرض عنه فأنزل الله تعالى (عبس) اى كلح وقطب وجهه (و) لم يقتصر عليه بل (تولى) أعرض أيضا لا لاجل قصد اسلام الصناديد وأتباعهم اذ لا عبرة له مع عدم اسلامهم بل لاجل (أن جاءه الأعمى) مع انه بعث رحمة للعالمين وهداية لهم وأولى الناس بالرحمة الضعفاء سيما العميان وبالهداية المسترشدون ولم يخاطبه أولا لغيبته عن أمر الحق وان كان فى دعوة عباده اليه على انه لما غاب عن مطالب من أراد الحضور مع الحق جعل فى حكم الغائب عنه ثم خاطبه ثانيا كمن يشكو الى الناس من جفى عليه حتى اذا احمى فى الشكاية أقبل عليه يخاطبه وهنا لم يكن من يشكو عنه عنده فشكى عنه عنده ثم هذه الكراهة أولى أن تكون فى حق من عمى قلبه (وما يدريك) أنه عمى قلبه فان كان فى الحال (لعله يزكى) فيصير قلبه مرآة تنتقش فيه الغائبات فيدرك ما لا يدركه بصراء العين الظاهرة (أو) لا يتزكى تاما له (يذكر) تذكرا لا يشوبه وهم وخيال (فتنفعه الذكرى) بجر المنافع ودفع المضار الحقيقية خيرا مما يجره ويدفعه بصراء الظاهر وان رخص فى الاعراض عنه فلاجل ارشاد مسترشدين أخر (أما من استغنى) عن ارشادك بل عن الله وثوابه (فأنت له تصدى) اى تتعرض لارشاده معرضا عن المسترشد (وما عليك) شئ من البأس فى (ألا يزكى) هو ولا أتباعه فان أفادك الحرص على ايمانهم فلا يكون مثل ما يفيدك ارشاد المسترشدين لكن كأنك رأيت الفائدة الكلية فى الحرص على ارشاد المستغنى (وأما من جاءك يسعى) فى طلب الارشاد (وهو يخشى) فواته (فأنت عنه تلهى) أى تتشاغل كأنك لا تبالى لافادة ارشاده (كلا) زجر بعد العتاب أن تعود الى مثله (انها) اى دعوتك (تذكرة) لله وأسمائه وصفاته وأفعاله وأحكامه وجزائه اختيارا لا يشوبه الجاه كما يشعر به الحاحك للمستغنى (فمن شاء ذكره) اى الله ذكرا يثبت (فى صحف) للملائكة (مكرمة) يكون المذكور فيها أكرم من كرام قريش استغنوا كيف وقد اتصفت

يجانب الله ورسوله أى يكون فى حد والله ورسوله يكون فى حد (قوله يؤفكون) أى يصرفون عن الخير ويقال يؤفكون يحدون من قولك رجل محدود أى محروم

بونس

بوصف (مرفوعة) الى الله ولاسيما من جهة مناسبتها له باعتبار اتصافها بوصف (مطهرة) ليس فيها رياء ولا عجب ولا قادح آخر ولكونها مكرمة تكون (بايدى سفرة) اى رسل من الملائكة (كرام) لا يسخرون مع الفجار لاتصافهم بوصف (بررة) لا يكتبون الا البر (قتل) اى لعن (الانسان ما أكفره) اذ كفر بمن خصه بهذه الكرامة لوذكره وقد كرمه بعد دناءة أصله فلينظر انه (من اى شئ) من الاشياء الذليلة (خلقه) ولما علم انه لا يجيب حياء قال (من نطفة خلقه) فأكرمه غاية الاكرام (فقدره) اى اعطاه القدرة على الاشياء (ثم) أعطاه العلم الذى به (السبيل) اليه والى ثوابه (يسره ثم أماته) ليصل الى ما عمل من أجله فى البرزخ (فأقبره ثم) ليصل الى ماله فى الابد (اذا شاء أنشره) أى أخرجه من القبر فانه لا يتخلف عن مشيئته كما لم يتخلف عنها ماذكر فان توهم من اكرامه بعد كونه نطفة انه لو اعيد انسانا أعيد اكرامه يقال له (كلا) يدع له عن هذا التوهم لانه انما أكرم أولا لانه لم يصدر عنه معصية وأما الآن فقد عصى لانه (لما يقض ما أمره) فلا يستحق الاكرام بل الاذلال بعد الاكرام كالطعام (فلينظر الانسان الى طعامه) كيف يصير رجيعا بعد ما أكرم بعناية الحق به (أنا صببنا الماء) من السماء (صبا) عظيما لا كماء الانسان (ثم شققنا الارض) لا كشق الرحم بآلة الجماع (شقا) لا يقدر عليه النبات الضعيف (فأنبتنا فيها حبا) هو الاصل فى القوت (وعنبا) فيه اقتيات وتفكه (وقضبا) نباتا يقطع مرة بعد أخرى معين فى أكل القوت (وزيتونا) دهنية وادام (ونخلا) يقتات به الضعفاء ويتفكه به الاغنياء (وحدائق غلبا) بساتين ملتفة تشتمل على فوائد كثيرة من الادوية وغيرها (وفاكهة) خارجها يتلذذ بها (وأبا) تأكله الانعام أحسن بذلك (متاعا لكم ولانعامكم) لتشكروه فان كفرتم (فاذا جاءت الصاخة) اى صيحة القيامة عذبكم عذابا لا يخلص منكم عنه أحد لانه (يوم يفر المرء من أخيه) الذى هو أحب من الاجانب (وأمه) التى هى أحب من الاخ (وأبيه) الذى هو أحب من الام (وصاحبته) التى هى أحب من الابوين (وبنيه) الذين هم أحب منها اذ لا يقدر على الشفاعة لهم ولا على اعطائهم شيأ من حسناته بل لا يمكنه الالتفات اليهم اذ (لكل امرئ منهم يومئذ) لشدة أهواله (شأن يغنيه) عن شؤن غيره بل أهل الدرجات يفرون عن أهل الدركات اذ (وجوه يومئذ) لظهور النور الالهى فيه (مسفرة) مضيئة بقبول النور منه (ضاحكة) من الانعام عليهم والاكرام لهم (مستبشرة) بترقى درجاتهم كل يوم (و) هذه تنفر عن اضدادها اذ (وجوه يومئذ) من شدة أهواله (عليها غبرة) غبار من الذلة لاجل فجورهم (ترهقها) اى تغشاها (قترة) اى سواد وهو وان كان تحته لكنه لكونه أثر الكفر يغلب فيعلو الغبار اذ (أولئك) البعداء عن التنور بالنور الالهى (هم الكفرة الفجرة) الذين حجبهم كفرهم وفجورهم عن الاستنارة بنور ربهم

* تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين نبينا محمد وآله أجمعين

(سورة التكوير)

(قوله عز وجل يخسون) معناه ينقصون (قوله عز وجل يغاث الناس) يمطرون (قوله عز وجل يهرعون) أى يستحثون ويقال يهرعون

سميت به لانه أعظم حوادث ذلك اليوم على المطلوب بالذات بلا معارض بخلاف كشط السماء لانها مطلوبة لكواكبها وبخلاف تسعير الجحيم لانه معارض بازلاف الجنة على ان التكوير أعظم أسباب الانكشاف اذ كان نورها كاشفا من المحسوسات الحاجبة عن المعقولات فانكشفت باحتجابها (بسم الله) المتجلي بجلاله في هذه الحوادث وبجماله في الكشف عن الحقائق (الرحمن) باطلاع النفس في تلك الاهوال (الرحيم) باعلامها قبل وقوعها للاستعداد لها (اذا الشمس كورت) اى لف نورها فذهب انبساطه وكان نورها مقويا للعياة حتى يجد المريض خفة عند طلوعها فتكويرها يضعف تعلق الناطقة بالبدن فيزيد تجردها الكاشف فيكشف عن النيات والهيآت النفسية (واذا النجوم انكدرت) وهي مقوية للحواس الشاغلة بالمحسوسات وكان انكدارها كاشفا عن المعقولات (واذا الجبال سيرت) وكانت أوتاد الارض فتسييرها ابطل مهاديتها وهو مضعف للبدن فيضعف تعلق الناطقة به فيكشف لها (واذا العشار) جمع عشراء ناقة أتى على حملها عشرة أشهر (عطلت) وتعطيل الاموال سيما أحبها مضعف للبدن لان قوته بالمال (واذا الوحوش حشرت) أي جمعت وجمع غير المألوف مضعف للبدن (واذا البحار سجرت) اى أحميت وهو منشأ الرياح الحارة المبطلة اعتدال البدن الذى به تعلق الناطقة فيضعف (واذا النفوس زوجت) اى قرنت بالشياطين ومقارنة لعدوّ على انه يذكرها كامن السوء لتتعذب عذابا عقليا فوق الحسى (واذا الموؤدة) أى البنات التى دفنتها الامهات حية (سئلت بأى ذنب قتلت) وهو يظهر مافى قلوب الابوين من كراهة خلق الله أوقلة الثقة بضمانه (واذا الصحف) التى كتب فيها الاعمال (نشرت) ليكشف عنها (واذا السماء كشطت) أى قلعت فتنزل الملائكة الصاعدة بالصحف وغيرهم (واذا الجحيم سعرت) أى أوقدت ايقادا شديدا وهو لكونه فى حق كل عامل بمقدار عمله يكشف عن الاعمال (واذا الجنة أزلفت) أى قربت من المؤمنين وهو أيضا كاشف عن مقادير أعمال الخير لان ازلافها بقدرها (علمت نفس) هى الناطقة (ما أحضرت) من نياتها وهيآتها واذا ظهرت الاسباب وزال ضعف بعضها باجتماعها (فلا) حاجة الى القسم على المسبب فان احتججتم فانى (أقسم بالخنس) أى بالكواكب الراجعة تارة (الجوار) أى السائرة على الاستقامة أخرى (الكنس) المختفية تارة فيجوز للنيات والهيآت الحاضرة للنفس الآن أن ترجع فتزول عن الخواطر وأن تجرى على الاستقامة فيظهر لها أثر وان تختفى فيضعف ذلك الاثر ويظهر ضده (والليل اذا عسعس) أى اظلم فتظهر الكواكب ويختفى ما الجوّ فيجوز للنيات والهيآت أن تظهر وتختفى آثارها السابقة بظهور أضدادها (والصبح اذا تنفس) أى أقبل فاستترت الكواكب وظهر مافى الجو فيجوز ان يظهر للنيات والهيآت آثار كانت مستترة وتختفى ما كانت ظاهرة من قبل (انه) أى ان هذا القرآن المتضمن لهذا البيان (لقول رسول) وهو جبريل عليه السلام حكاية عن قولى من غير تغيير لاتصافه بوصف (كريم) ولا يتأتى منه التغيير ولو فرض فهو انما يغير لو ضعف لكنه متصف بوصف (ذى قوة) كيف

أى يسرعون فأوقع الفعل بهم وهو لهم فى المعنى كما قيل أولع فلان بكذا وزهى زيد وارعد عمرو فجعلوا مفعولين وهم فاعلون وذلك ان المعنى أولعه

طبعه وجبلته وزهاء ماله أو جهله وأرعده غضبه أو جعه وأهرعه خوفه ورعبه ولهذه العلة خرج هؤلاء الاسماء مخرج المفعول بهم ويقال لا يكون الاهراع

وهو متصف (عند ذي العرش) بوصف (مكين) وقد بلغ فيه الى حيث اتصف بوصف (مطاع ثم) أي في الملائكة وقرئ ثم تعظيما وعلى الاول انما يمكن هذا التمكين لاتصافه بوصف (أمين) فلا يتصور منه التغيير فيما أرسل به (وماصاحبكم) يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي عرفتم كمال عقله بطول صحبته (بمجنون) مختل الخيال حتى لا يعتمد برؤيته صور الملائكة بقوة الخيال لان هذه القوة صحيحة من الصحيح وفاسدة من المجنون فساد سائر الحواس بالآفات العارضة ولذلك تعتبر صور الرؤيا الامن المختلين بعوارض تفسد القوة الخيالية (و) لم يعرفه بهذه الصورة فقط بل (لقد رآه) بحقيقته عند اتصاله (بالافق المبين) للحقائق فعرفه في كل صوره رآه من بعد وانما ظهر من بعد في هذه الصورة لانه لا يمكن أخذ الوحي من حقيقته (و) لا بد من انزال الوحي لان الله تعالى (ماهو على) اظهار (الغيب بضنين) أي بخيل ولا يمكن الا بارسال ملك على صورة بشر هذا اذا قرئ بالضاد وان قرئ بالظاء فمعناه كيف يشك في رؤية رسول الله صلى الله عليه وسلم مع انه ماهو على اخباره عن الغيب بمتهم (و) ليست هذه الصورة صورة الشيطان والا لكان القرآن قول الشيطان لكنه (ماهو بقول شيطان رجيم) لانه لما رجم فليس له همة سوى اضلال من رجم من أجله والقرآن ارشاد محض واذا ظهر أنه قول الرسول الامين والرائي اعتمد على رؤية حقيقته أولا والحق غير بخيل والقرآن ليس بقول شيطان رجيم بل ارشاد محض (فأين تذهبون) الى القول بأنه مفترى وكيف يتصور مع انه (ان هو) أي ماهو (الاذكر) أي شرف (للعالمين) وصل اليهم تعظيما لهم بما يوصلهم الى الكمالات النظرية والعملية فان لم يتعظم به الكل فهو تعظيم (لمن شاء منكم أن يستقيم) حتى تكمل قوتاه النظرية والعملية (و) لكن (ماتشاؤن) الاستقامة (الاأن يشاء الله) أن يقهرهم عليها لكن لا ينافي ذلك عموم ربوبيته للمستقيمين وغيرهم اذ هو (رب العالمين) * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين سيدنا محمد وآله أجمعين

(سورة الانفطار)

سميت به لانه أعظم أسباب تعلق العقول والنفوس السماوية بالنفس الانسانية حتى علمت ماقدمت وأخرت (بسم الله) المتجلي بجلاله في السماء والكواكب والبحار وبجماله في القبور (الرحمن) باطلاع النفوس على ماقدمت وأخرت (الرحيم) باعلامه قبل وقوعه للاستعداد له (اذا السماء انفطرت) أي انشقت فبطل تعلق النفوس السماوية بها فبطل تعلق العقول بتلك النفوس فتعلقتا بالنفوس الانسانية ليظهر لها كليات معاني ماقدمت وأخرت وجزئياتها (واذا الكواكب انتثرت) والنفوس السماوية كانت متعلقة بتلك الكواكب أولا فانضمت الى النفوس الانسانية لمناسبتها لها فصار لها الاطلاع على المعاني الجزئية لما قدمت وأخرت (واذا البحار فجرت) اى فتحت بعضها الى بعض فصار الكل واحدا فاختلطت المواد السماوية بالارضية التي منها البدن فتعلق بها العقول والنفوس التي كانت متعلقة بالمادة السماوية (واذا القبور بعثرت) قلب ترابها فلا يبعد أن تنقلب المعاني الخفية والجلية

للاعمال فتصير الخفية جلية والجلية خفية (علمت نفس) المعانى الكلية والجزئية لكل (ماقدمت) الى الله تعالى من خير أو شر بفعله (وأخرت) منهما بتركه فاذا قدمت شرا وأخرت خيرا فكوشف عن معانيهما الكلية والجزئية قيل له (يا أيها الانسان) الذى حقه الانس بالحق والخيرات لكن تأنست بغير الله وبالشرور (ماغرك) من نفس وشيطان وخلق ودنيا (بربك) الذى رباك باعتبار اتصافه بوصف (الكريم) لانه (الذى) بمقتضاه (خلقك) اى قدر وجودك (فسواك) أى سوى مزاج بدنك بتسوية الطبائع من الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة (فعدلك) اى عدل أركان بدنك بجعلها متساوية المقدار حفظا لتسوية المزاج لحفظ علمك لتحفظ أوامره ونواهيه ثم بمشيئته المحضة (فى أى صورة ما) من الصور الجميلة والقبيحة (شاء ركبك) أى جعل تركيب أعضائك لتخاف مشيئته فى تحسين صورتك فى القيامة أو تقبيحها فان زعمتم انكم تغترون بكرمه السابق قيل لكم (كلا) لاتغترون بكرمه لانه فرع الاقرار بالجزاء وأنتم لاتقرون به (بل تكذبون بالدين) أى بالجزاء الذى وصفه من كرمه لتطيعوه فيصلح لكم أمور الدارين ولاتعصوه فيفسد عليكم أمورهما (وان عليكم) من كرمه (لحافظين) من الملائكة (كراما) بكم لكونهم (كاتبين) لاعمالكم الحسنات لتستزيدوها اعتمادا على عدم ضياع شئ منها والسيآت لتحترزوا عنها مخافة أن تحاسبوا على جميعها ولا يفوتهم شئ من أعمالكم الظاهرة والباطنة لانهم (يعلمون ماتفعلون) فى الظاهر والباطن لكنهم انما يكونون كراما فى حق الابرار (ان الابرار) من احصائهم لحسناتهم كأنهم الآن (لفى نعيم و) يكونون كاتبين لاغير فى حق الفجار (ان الفجار) من احصائهم لسيآتهم كأنهم الآن (لفى جحيم) لكنهم لايبالون لذلك انما يبالون له يوم الدين لانهم (يصلونها يوم الدين) وانما لايبالون له اليوم لغيبتهم عن الجحيم (وماهم عنها) يوم الدين (بغائبين و) لوغابوا عنها لكفتهم شدائد يوم الدين فانه (ماأدراك مايوم الدين) فى شدائده فشدائده ليست دون شدائد الجحيم (ثم) ان جعلت شدائده كشدائد الجحيم (ماأدراك مايوم الدين) ويكفى من شدائده انه (يوم لاتملك نفس لنفس شيأ) من الشفاعة والنصر (والامر) فى شفاعة من تنفعه الشفاعة (يومئذ) لظهوره بغاية عظمته فيه (لله) فمن ارتضاه من وجه أمر الشفعاء بشفاعته والافليس لهم شفاعة أصلا * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين سيدنا محمد وآله أجمعين

الاسراع المذعور وقال الكسائى والفراء لايكون الاهراع الا اسراعا مع رعدة (يسبغه) أى يجيزه (قوله عز وجل تتبيرا) يدمروا ويخربوا والتبار الهلاك

(سورة المطففين)

سميت به لدلالته على ان من اخل بأدنى حقوق الخلق استحق أعظم ويل من الحق فكيف من أخل بأعظم حقوق الحق من الايمان به وبآياته ورسله (بسم الله) المتجلى بجلاله وجماله فى المكاييل والموازين اذا كانت جائرة أو عدلة (الرحمن) بتعريف مقادير الاشياء بهما ليقيسوا مقادير الاعمال (الرحيم) بحفظ حقوق الخلق بهما (ويل) أى قبيح شنيع وبلاء عظيم لايحمل أدناه على أعظم الامور لازم (للمطففين) أى الآخذين طفيفا أى حقيرا

من

من حقوق الخلق وهم (الذين اذا اكتالوا) أى أخذوا الكيل مستعلين (على الناس يستوفون) أى يطلبون الزيادة على ايهام ان بها اتمام الكيل واذا فعلوا ذلك فى الكيل الذى هو أجل مقدارا ففى الوزن بطريق الاولى (واذا كالوهم) أى اعطوهم الكيل (أو وزنوهم) فانه وان قل مقداره فلا يتركونه بحاله بل (يخسرون) فيه أيضا باخراج شئ بعد شئ وانما جمع بين الامرين لان من استوفى فى الاخذ والعطاء أو نقص فيهما لم يكمل الويل عليه لان أحدهما يجبر بالآخر (الا يظن) فضلا عن الاعتقاد الجازم (أولئك) البعداء عن النظر فيما يقبح (أنهم مبعوثون) لاقامة العدل عليهم واسترداد حقوق الله وحقوق الخلق منهم (ليوم عظيم) تعظم فيه الشدة على ما يستحقر من القبائح مع مزيد الفضيحة لكونه (يوم يقوم الناس لرب العالمين) الذى يقتضى عموم ربوبيته ايفاء الحقوق ثم قال (كلا) زجر عن هذا التطفيف فانه وان كان اتساعا دنيويا فهو عين الوقوع فى ضيق الآخرة (ان كتاب الفجار) الذى كتب فيه أسماؤهم وأعمالهم (لفى سجين) مبالغة فى السجن وهم فى أشد تضيق منه (وما ادراك ما سجين) أى ما غاية تضييقه حتى سرى التضييق منه الى الكتاب الذى هو فيه فهو (كتاب مرقوم) كتب فيه أسماء الفجار وأعمالهم ليقرأ على رؤس الخلائق فيفتضحوا وكفى به ضيقا مع انه لا يقتصر عليه بل (ويل يومئذ) لكونه يوم الشدائد والاهوال (للمكذبين) بان حقوق الخلق تسترد فهؤلاء هم (الذين يكذبون بيوم الدين و) هم يستحقون أعظم أنواع الويل لانه (ما يكذب به الا كل معتد) جاوز حد الاقتصاد لانه مكذب لدوام ربوبية الله عليه وقدرته على البعث وعدله باسترداد الحقوق كيف وانكاره يوجب الاجتراء على الآثام بحيث يتصف بوصف (أثيم) وكفى فى اعتدائه واجترائه على الآثام انه (اذا تتلى عليه آياتنا) المنسوبة الى عظمتنا الدالة على دوام ربوبيتنا وقدرتنا على البعث والجزاء واسترداد الحقوق (قال) من اعتدائه واجترائه (اساطير الاولين) أى أكاذيبهم التى سطروها (كلا) زجر عن هذا القول اذ لم يصدر عن دليل أو كشف (بل) منع منهم النظر والكشف لانه (ران) اى غطى (على قلوبهم) هيئات (ما كانوا يكسبون كلا) زجر لهم عن ترك التصفية عنها (انهم) لو تركوها (عن ربهم يومئذ) أى يوم ظهوره بالتجلى الشهودى (لمحجوبون) بها فيفوتهم رؤيته التى هى أعظم اللذات (ثم) لا يقتصر على فواتها بل (انهم لصالوا الجحيم) بل صليهم انما يتم بمنع الرؤية لئلا يعارض آلامها لذة الرؤية (ثم يقال) ضما للعذاب العقلى الى الحسى (هذا الذى كنتم به تكذبون) انه يتضمنه معاصيكم تضمن الحلاوات للسم فى بعض الاطعمة يكذب بسمه الناظر الى حلاوته ثم يجد أثر السم (كلا) زجر آخر عن ترك التصفية عن هذا الرين كأنه يقول ان لم تبالوا لضرر تركها فكيف لا تبالون لفوات فائدتها فاقل فوائدها انها ان لم تلحقكم بالمقربين تجعلكم من الابرار (ان كتاب الابرار لفى عليين) بتبعيتهم (وما أدراك ما عليون) فى اتساعه وكثرة فضائله فهو كالمحيط بالنسبة الى

(قوله عز وجل ينغضون
(قوله عز وجل ينغضون) أى يحركونها
اليك رؤسهم) أى يحركونها
استهزاء منهم قوله عز
وجل يزجى) أى يسوق
(قوله عز وجل يشعرن)
أى يعلمن (قوله عز وجل

المركز وقد حصلت فضائله لكتابهم فيه اذهو (كتاب مرقوم يشهده المقربون) من حملة العرش وكفى بشهودهم فضيلة له ولمن كتب فيه أسماؤهم وأعمالهم ومن فوائد شهودهم انهم يفيدونهم التنعم (ان الابرار) كأنهم الآن (لفي نعيم) يتلذذون بأعمالهم ومعارفهم وكأنهم في تلك اللذة كالملوك (على الارائك) من النظر الصحيح (ينظرون) في اسرار ربهم وأعمالهم له فتتلذذ بها بواطنهم ثم تسري الى ظواهرهم بحيث (تعرف في وجوههم نضرة) أي بهجة (النعيم) الباطن وكيف لا وهم (يسقون) بهذا النظر (من رحيق) هو خمر المحبة (مختوم) على غيرهم (ختامه) بدل الطين روائح القرب كأنها (مسك وفي ذلك) لا في التطفيف المفضي الى اللذات الحسية التي يشاركهم فيها البهائم (فليتنافس) أي فليرغب (المتنافسون) الراغبون في الشئ النفيس وكيف لا يتنافس فيه (ومزاجه من تسنيم) أي منهل عال كان (عينا يشرب بها) صرفا (المقربون) ومع عظم هذه اللذات بحيث لا نسبة للذات الحسية اليها ينكرها المجرمون كل الانكار (ان الذين أجرموا) من المطففين والمكذبين (كانوا من الذين آمنوا) فآثروا اللذات الحقيقية على الحسية (يضحكون) لاعتقادهم انهم فوتوا كل شئ لما ليس بشئ سوى انه أمر متوهم متخيل (و) لا يقتصرون على الضحك بل (اذا مروا بهم يتغامزون) مبالغة في السخر (و) لاعتقادهم ان اللذات منحصرة في الحسية (اذا انقلبوا الى أهلهم) فاجتمعت لهم تلك اللذات (انقلبوا فكهين) أي معجبين بانهم لم يفتهم شئ من الكمالات (و) يرون اعتقاد ما ليس عندهم من الكمالات كالاضلال لا لذلك (اذا رأوهم) أي الذين يؤثرن الكمالات الحقيقية على الحسية (قالوا ان هؤلاء لضالون و) ليس لهم ان يقولوا ذلك لانهم ان ارسلوا لحفظ الكمالات على أنفسهم (ما أرسلوا عليهم حافظين) كمالاتهم بل انما يحفظون كمالاتهم مادامت الدنيا فاذا ارتفعت انقلب الامر (فاليوم الذين آمنوا) فآثروا الكمالات الحقيقية (من الكفار) المنكرين لتلك الكمالات المرجحين عليها الكمالات الحسية الفانية (يضحكون) لوجدانهم جميع كمالاتهم وانقطاع كمالات الكفار عنهم وكيف لا تكمل كمالات المؤمنين مع انهم (على الارائك ينظرون) الى الله تعالى والى انقطاع كمالات الكفار وفضائحهم فيقال لهم (هل ثوب) أي جوزى (الكفار ما كانوا يفعلون) من الضحك والتغامز والتفكه والاضلال ٭ تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

٭(سورة الانشقاق)٭

سميت به لان انشقاقها عن أمر الله عز وجل مع كونه أشق الاوامر من غير عاقبة ثواب أو عقاب أعظم حجة على الانسان (بسم الله) المتجلي بكمالاته على السماء والارض حتى رأتا جماله في امتثال أوامره وجلاله في مخالفته (الرحمن) على الانسان بجعل تكاليفه سببا للوصول الى ثوابه أو عقابه (الرحيم) باقامة الدلائل على ذلك (اذا السماء) التي هي

يجاوره بخاطبه يقال تحاور الرجلان اذا رد كل واحد منهما على صاحبه والمحاورة الخطاب من اثنين فما فوق ذلك (قوله جل ذكره ويقلب كفيه على

منشأ روحانية الانسان (انشقت و) لم يكن انشقاقها لضعف بنيتها بل لانها (اذنت) أى سمعت أمر ربها تذللا (لربها و) لم يكن تذللها عما لا يليق بعظمتها بل (حقت) أى كانت جديرة بالتذلل له (واذا الارض) التى هى منشأ جسمية (مدت) أى بسطت لتتسع اقيام الناس عند ربهم (وألقت ما فيها) من اجزائهم ليحصل لهم القيام بجميع أجزائهم (وتخلت) عما تعلق بها من آثارهم للمجازاة عليها (و) لم يكن لها فى ذلك غرض بل (أذنت لربها وحقت) لزمتك الحجة فيما أمرت لو خالفت فيقال لك (يا أيها الانسان) لست باعظم من السماء والارض حتى تخالف أمر ربك وليس أمرهما كامرك بلا غاية من الثواب والعقاب بل (انك كادح) أى ساع للوصول (الى ربك كدحا) لتحصيل ثوابه ورضوانه وليس مجرد تخيل منك بل هو محقق (فملاقيه) مع ملاقاة ما يحتج به عليك لو ضعفت مع نفسك وهواك وما تحتج به لو قويت عليهما وأول ما يظهر لك من تلك الحجة قوتك أو ضعفك فى وصولها اليك (فاما من أوتى كتابه بيمينه) لكونه قويا على نفسه وهواها فغلبت حسناته (فسوف يحاسب) بعد حساب حسناته الغالبة (حسابا يسيرا) على سيئاته (و) هو وان عوتب على بعضها أو عوقب (ينقلب الى أهله مسرورا) لا يبالى بعتاب أو عقاب سبق بعدما انضم سرور حسناته الى سرور ملاقاة أهله ولم يذكر من اوتى كتابه بشماله لانه وان لم يكن حسابه يسيرا فرجعه اليسير فكان فى حكم الاول (وأما من أوتى كتابه وراء ظهره) لكون يمناه مغلولة الى عنقه لانقباضه عن الخير وكون يسراه مدخولة فى بطنه مخرجة من ظهره لدخول آثار النفس راسخة فى بطنه مع ادباره لامر الحق (فسوف يدعوا) بعد دعائه الشر على غل يمناه وجعل يسراه فى بطنه واخراجها وراء ظهره (ثبورا) وهو جمع المكاره على حسابه (و) مع ذلك (يصلى سعيرا) من شدة الله عليه (انه كان فى أهله مسرورا) بكفره ومعاصيه مع اجتماع سرور الدنيا عليه عند كونه فى اهله وانما تم له هذا السرور من عدم مبالاته بالله (انه ظن أن لن يحور) أى أنه لا يرجع الى الله ولو رجع لا يجازى (بلى) يرجع اليه ويجازيه بظواهر ما عمل وبواطنه (ان ربه كان به) أى بكل ما فى أعماله (بصيرا) فلا يبعد ان يكون فى المعاصى مراتب يوجب أولها السرور وأوسطها الحجب أو قبائح أخر تنضم الى قبحها الاول وآخرها يكشف عن قبائحها الموجبة لدعوة الثبور وهذا واضح (فلا) حاجة الى القسم فان أحوجتمونى اليه فانى (اقسم بالشفق) وهو الحمرة او البياض من أثر نور الشمس الموجب للسرور (والليل) الحاجب عن الاشياء (وما وسق) أى جمع من المكايد جمع المعصية للقبائح (والقمر اذا اتسق) أى اجتمع وتم بدرا فكشف ما ستره الليل وهو مثال ما ينكشف عن قبائح المعصية يومئذ (لتركبن) فى أمر المعصية (طبقا) أى مرتبة لها مجاوزين (عن طبق) سابق هذا واضح للعقلاء (فما لهم لا يؤمنون) بعد بيان القرآن له بغاية ما يمكن من الامثلة (و) عبارة القرآن معجزة فما لهم (اذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون) تذللا لمن اعجزهم بها (بل

ما انذق فيها) أى يصفق بالواحدة على الاخرى كما يفعل المتندم الآسف على ما فاته (قوله عز وجل يغادر) أى يترك ويخلف وقد مر تفسيره (قوله يضيفوهما)

الذين كفروا يكذبون) بهذا البيان وباعجاز القرآن مع غاية ظهورهما (والله أعلم بما يوعون) أى يجعلون فى وعاء نفوسهم من هذه القبائح (فبشرهم) على كل قبيح منها (بعذاب أليم) بدل تلذذهم بمخالفة أمر الله وحكمته وفرحهم على ذلك وظنهم ان لا رجوع اليه (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) فمحوا كفرهم ومعاصيهم فلا عذاب عليهم بل (لهم أجر) على الايمان والاعمال الصالحة ومحو الكفر والمعاصى (غير ممنون) أى غير منقطع بالغفلة عن الايمان والعجز عن الاعمال لمرض أو موت * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

(سورة البروج)

سميت بها لانها أشهر أسباب تعاقب الخير والشر ليدل على لعن من آذى المؤمنين بعد تمكينهم منه (بسم الله) المتجلى بكمالاته بالجمال فى البروج السعيدة والجلال فى النحسة (الرحمن) بخلق اليوم الموعود للجزاء المصلح امور الخلائق (الرحيم) بخلق الشاهد والمشهود لاقامة العدل (والسماء ذات البروج) الدائرة بتعاقب الخير والشر بسعودها ونحوسها (واليوم الموعود) للجزاء (وشاهد) على أعمال بنى آدم من نفسه وأجزائه والملائكة وغيرها (ومشهود) من تلك الاعمال انه لعن من آذى المؤمنين لايمانهم عند مجىء دائرة نحوسهم أو فى اليوم الموعود بعد اقامة الشهود عليهم واظهار المشهود به منهم ويدل عليه فيما مضى انه (قتل) أى لعن (أصحاب الاخدود) أى الشق فى الارض ليلقوا المؤمنين فى (النار) التى فيها (ذات الوقود) أى الحطب الكثير تهويلا لشأنها أهلكهم بارتفاعها اليهم (اذ هم عليها) أى على اطراف الاخدود (قعود) قبل ان يقوموا (و) ما أهلكهم الا بعد لزوم الحجة عليهم اذ (هم على ما يفعلون بالمؤمنين شهود) على أنفسهم لا يتأتى لهم انكاره أصلا روى انه كان للملك ساحر قد كبر فضم اليه غلاما ليعلمه وكان فى طريقه راهب يسمع منه فرأى فى طريقه ذات يوم حية حبست الناس فأخذ حجرا وقال اللهم ان كان الراهب أحب اليك من الساحر فاقتلها فقتلها وكان بعد ذلك يبرئ الاكمه والابرص ويشفى المرضى فعمى جليس للملك فأبرأه فسأله الملك من ابرأك فقال ربى فغضب عليه وعذبه فدل على الغلام فعذبه فدل على الراهب فقده بالمنشار وذهب بالغلام الى جبل ليطرح من ذروته فرجف بالقوم فطاحوا ونجا الغلام فذهب به الى سفينة ليغرق فانكفأت بمن معه ونجا فقال للملك لست بقاتلى حتى تجمع الناس وتأخذ سهما من كنانتى وتقول بسم الله رب الغلام ثم ترمينى به فرماه فوقع فى صدغه فوضع يده عليه ومات فقال الناس آمنا برب الغلام فقيل للملك نزل بك ما كنت تحذر فامر بأخاديد فى أفواه السكك وأوقد فيها النيران فمن لم يرجع منهم طرح فيها حتى جاءت امرأة معها صبى فتقاعست فقال الصبى يا اماه اصبرى فانك على الحق فاقتحمت وكيف لا ينتقم الله منهم (وما نقموا منهم الا) لعداوة (أن يؤمنوا بالله) مع استحقاقه اياه باسمه (العزيز) أى الغالب على كل ما سواه مع كثرة انعامه باسمه (الحميد) الموجب لشكره بالقلب واللسان

أى ينزلوهم منزلة الاضياف
(قوله عز وجل يحورون)
أى يحارون لان الحيرصاحب
لحاره (قوله عز وجل
يصهر) أى يذاب (قوله عز
وجل يعقب) أى يرجع

وبالجوارح

وبالجوارح وكيف يرخص فى ترك الايمان به مع انه (الذى له ملك السموات والارض) كيف وتقتضى عزته وحمده وملكه الانتقام من أعدائه سيما عند ايذائه أولياءه سيما (و) قد شهد عداوة الاعداء وولاية الاولياء وايذاء الاولين اياهم لولايتهم اذ (الله على كل شئ شهيد) واذا تم الدليل فى هذا الجزئى صح قياس الكلى عليه (ان الذين فتنوا المؤمنين) أى آذوهم لايمانهم (والمؤمنات) وان كان فى ايمان بعضهن ضعف (ثم لم يتوبوا) فالتائب وان عذب لحق الخالق فليس له هذه الشدة (فلهم عذاب جهنم) بانواعه أشدمما لغيرهم (ولهم) مع مزيد الشدة على سائر الانواع (عذاب الحريق ان الذين آمنوا) أى ثبتوا على الايمان مع مافتنوا (وعملوا الصالحات) كالصبر والرضا وايثار جناب الله على ماسواه (لهم) فى مقابلة مافتنوا (جنات) ينالونها عن قريب فعذابهم الدنيوى كمن ضرب بحضرة محبوبه (تجرى من تحتها الانهار) فى مقابلة اجراء دمائهم فلا يبالى بعذابهم فى مقابلة ذلك اذ (ذلك الفوز الكبير) ومما يعظم به فوزهم شدة عذاب الله على من فتنهم (ان بطش ربك لشديد) بحيث لانسبة لشدة فتنتهم اليه (انه هو يبدئ ويعيد) كل شدة عليهم (و) مع غاية شدته على أعدائهم (هو الغفور) لمعاصيهم وان عظمت لانه (الودود) المحب اياهم لايمانهم وأعمالهم ومعاصى المحبوب مغفورة ولا يبعد منه شدة البطش مع عظم اللطف بالغفران والود لانه (ذو العرش) المحيط بالاجسام فلا يبعد منه الاحاطة بالافعال وقد اقتضاها اسمه (المجيد) وهو كما اقتضاها اقتضى الارادة أيضا لانه هو (فعال لما يريد) ولا يبعد منه الجمع بين الانعام والانتقام فى حق الواحد (هل اتاك حديث الجنود) الذين أنعم عليهم ثم انتقم منهم كقوم (فرعون وثمود) ولا يجمع بينهما يوم القيامة فى حق الكفرة اذ لا يؤمنون بيوم القيامة ولا بجمعيته (بل الذين كفروا فى تكذيب) بجمعيته وبيوم القيامة (و) لا يبطل بذلك جمعيته اذ (الله من ورائهم) أى خلف حجابهم (محيط) ومن كفرهم باحاطته كفرهم بالقرآن فانه لا ينحصر فيما يفهمونه (بل هو قرآن مجيد) وانما يظهر مجده بكماله لمن نظر (فى لوح محفوظ) فكل حرف من القرآن فيه أعظم من جبل قاف * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

(سورة الطارق)

سميت به لانه الحافظ للسماء عن تطرق الشياطين اليها حفظ القرآن والقوة النظرية للانسان (بسم الله) المتجلى بكمالاته فى السماء (الرحمن) بخلق الطارق لحفظ تلك الكمالات عليها (الرحيم) بحفظ النفوس الانسانية بالقرآن والقوة النظرية (والسماء) المحتاجة مع عظمتها الى ما يحفظها (والطارق) الحافظ لها عن الشياطين بأخذ عليها الطريق (وما أدراك ما الطارق النجم الثاقب) للشياطين اذا رمى بشهاب ينشأ من نوره (ان) أى ما (كل نفس لما) أى الا (عليها حافظ) هو نظره فى مبدئه ومعاده بالقرآن والقوة

(قوله عز وجل يوزعون) أى يكفون ويحبسون وجاء فى التفسير يحبس أولهم على آخرهم حتى يدخلوا النار ويقال يلتفت

النظرية (فلينظر الانسان) أولا في مبدئه (مم خلق خلق من ماء دافق) ينزل دفقات نزول النتائج العلمية الدافعة للوساوس (يخرج) بعد نزوله من الرأس بطريق (من بين الصلب) عظام الظهر (والترائب) عظام الصدر نزول النظر من المفكرة في الرأس الى القلب الذى بينهما التميز عن الوهم والخيال والنظر لما كان من المبادى الى المطالب ثم من المطالب الى المبادى وهو نظير هذا الماء فهو دليل البعث (انه على رجعه لقادر) يرجعه بماء ينزله من تحت العرش فيخرج الحياة المكمونة في الميت (يوم تبلى) أى تظهر (السرائر) فيظهر من سر من عطل النظر في القرآن والقوة النظرية أنه عطل الحافظ (فما له من قوة) في نفسه تحفظه (ولا ناصر) خارج (والسماء ذات الرجع) أى التى ترجع في حركتها الى المواضع المتروكة (والارض ذات الصدع) أى التشقق بالنبات (انه) أى القول برجع الانسان الى الحياة المتروكة ظاهرا وبصدع الارض عنه (لقول فصل) بجزم لم يبق فيه شبهة للمنكر (وما هو بالهزل) لصدوره من الحكيم (انهم) أى القائلين بانه ليس بفصل بل هو هزل (يكيدون) أى يحتالون لدفعه (كيدا) من الشبهات (وأكيد) في دفع أقوالهم وشبهاتهم (كيدا) أعظم من كيدهم (فمهل الكافرين) بقولي حتى يظهر ديني (أمهلهم رويدا) أى زمنا قليلا فانه عن قريب يظهر ديني على الدين كله فابطل كيدهم بالكلية * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

ومنه قول الحسن لما ولى القضاء وكثر الناس عليه لابد للناس من وزعة أى من شرط يكفونهم عن القاضى (قوله عز وجل

(سورة الاعلى)

سميت به لانه مرجع البداية والنهاية كمالا ونقصا (بسم الله) المتجلى بكمالاته في اسمه الاعلى (الرحمن) على من سبحه (الرحيم) على من قرأ القرآن مستقرا بقلبه (سبح) أى نزه عن تدارك العقول والاوهام (اسم ربك الاعلى الذى) هو مرجع البداية حيث (خلق) كل شئ (فسوى) مزاجه بحسبه (والذى) هو مرجع النهاية كمالا حيث (قدر) اى اعطى القدرة على تحصيل الكمالات (فهدى) لها بالعلم والعمل (والذى) هو مرجع النهاية نقصا حيث (أخرج المرعى) أى انبت ما يرعاه الحيوان رطبا اخضر او أصفر او أحمر او ابيض (فجعله غثاء) يابسا (أحوى) اسود فاذا سبحته نا سبته فصرت مرجع الهداية بداية ونهاية كمال ونهاية نقص أما البداية فانا (سنقرئك) بعد تصقيل قلبك بهذا التسبيح بحيث لا يقبل الرين (فلا تنسى الا ما شاء الله) أن ينسخه فانه ربما ينسيك على وفق المصالح (انه يعلم الجهر) أى المصالح الظاهرة (وما يخفى) وهذا بمنزلة تسوية المزاج الذى يتفاوت فيه بحسب المصالح (و) أما نهاية الكمال فهو أنا (نيسرك لليسرى) أى للطريقة اليسرى فلا حاجة الى المبالغة في اقامة الحجج ورفع الشبه واذا يسرنا لك الطريقة اليسرى فلا حاجة الى المبالغة في التذكير (فذكر ان نفعت الذكرى) وهذه قد تفيد منك نهاية كمال لما فاته (سيذكر من يخشى) فيصل الى نهاية كمال من السعادة الابدية (و) تفيد نهاية نقص في

حق

حق الاشقى فانه (يتجنبها) من لايخشى وهو (الاشقى الذى) فى نهاية النقص لانه أضل من الانعام حيث (يصلى النار الكبرى) فيصير فحما اسود كالغثاء الاحوى (ثم لايموت فيها) ليصير الى العدم الذى ليس فيه نهاية كمال ولا نقص لانهما صفتان وجوديتان (ولا يحيى) فيكون له نهاية كمال وهذا وان كان نهاية كمال فليس بكمال مطلق وانما هو بالتزكية لانه (قد أفلح) بنهاية الكمال المطلق (من تزكى) عن رذائل الاخلاق والافعال (وذكر اسم ربه) المنير لقلبه (فصلى) تنويرا للجوارح وتقريرا لنور القلب فله غاية الكمال المطلق ولكن أهل الشقاوة لايرونه كمالا (بل) يرون الكمال فى اللذات المحسوسة أو الجاه لذلك (تؤثرون الحيوة الدنيا) التى هى كالمرعى الصائر غثاء أحوى على الله وعلى الآخرة (و) لا ينبغى ان تؤثر على الآخرة اذ (الآخرة خير) فكيف تؤثر على الله (و) لو كانت الدنيا خيرا من الآخرة لا ينبغى ان تؤثر على الآخرة اذ هى (أبقى) والدنيا فانية فهم أهل نهاية النقص وان كانوا يرونه نهاية كمال وليس هذا مما يقبل النسخ (ان هذا لفى الصحف الاولى) فلم ينسخ ولم يغير (صحف ابرهيم وموسى) قبل الزبور والانجيل فلم يختلف بحسب الازمنة كما لا ونقصا * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

(سورة الغاشية)

سميت بها لما فيها من تأكيد الانذار بتهويل يوم القيامة وهو من أعظم مقاصد القرآن (بسم الله) المتجلى بكمالاته فى الغاشية بجلاله فى الوجوه الخاشعة وجماله فى الناعمة (الرحمن) بالتخويف والتبشير (الرحيم) باقامة الادلة على ذلك (هل أتاك) استفهام تعظيم وتعجيب (حديث الغاشية) أى الداهية التى تغشى بشدائدها (وجوه) كانت قبل ذلك اليوم متعززة مستريحة عن الاعمال الشاقة والمتاعب مستلذة بالاطايب شاربة الذ المشارب آكلة أطيب المطاعم المسمنة المشبعة (يومئذ خاشعة) متضرعة متذللة ولو كان لهم خشوع فى الدنيا لكان لهم أعظم ثواب سيما اذا كان فى عمل من الاعمال الصالحة وهى هنالك (عاملة) يكلفون ارتقاء جبل من حديد فى النار وبمعالجة السلاسل والاغلال وبالخوض فى النار كالابل فى الوحل لكنها (ناصبة) أى تاعبة تعبا لايعقبه ثواب بل ثوابها أشد تعبا منها اذ (تصلى) بدل استلذاذهم بالاطايب (نارا حامية) أى شديدة الحر كأن غيرها من النيران لاحرارة لها ولايعينهم عليها ماء بارد بل (تسقى) بدل شربهم الذ المشارب (من عين آنية) أشد حرا من النار باضعاف ثم من أثر الحرارة يسلط عليهم الجوع بحيث يكون عذابه أشد من عذاب النار لكن (ليس لهم) بدل المطاعم المسمنة المشبعة (طعام الا من ضريع) اى شبرق يابس هو سم قاتل يتحاماه الابل فلا لذة فيه ومع ذلك (لايسمن) فيفيد قوة تسهل عليهم تحمل العذاب (ولايغنى) أى لايفيد شيأ (من) دفع (جوع) وفوائد الطعام هذه الثلاثة اللذة والاسمان والاغناء من الجوع ولا ينافى هذا قوله تعالى ولا طعام الا من غسلين

يحيى) المعنى فيه يجمع
(قوله عز وجل يحبرون)
أى يسرون (قوله جل
ذكره ينقدون) يتخاصمون
(قوله تعالى ينزفون

وقوله تعالى طعاما ذا غصة وقوله ان شجرة الزقوم لاختصاص كل واحد بزمن أو قوم لاشئ من
هذه الشدائد لمن تحمل لها شدائد الدنيا اذ (وجوه) تحملت الشدائد فى الدنيا (يومئذ
ناعمة) بنعمة العز واللذائذ الحسية (لسعيها) أى اتعابها المتعب فى الدنيا (راضية)
لانهم بسببه (فى جنة) تجمع اللذات اتم مما فى الدنيا (عالية) لا يصل اليها أهوال القيامة
بل ليس فيها أدنى المؤذيات حتى انه (لا تسمع فيها) كلمة (لاغية) ذات لغو فضلا عن الشتم
وهذا فى مقابلة صليهم النار (فيها) فى مقابلة العين الآنية لهم (عين جارية) ماؤها أبرد
واصفى (فيها) فى مقابلة خشوعهم (سرر مرفوعة) طوال قوائمها (و) فى مقابلة
أعمالهم الناصبة وما آكالهم الخبيثة (أكواب) جمع كوب آنية لا عروة لها ولا خرطوم
(موضوعة) فوق سررهم كلما أرادوا طعاما أو ماء وجدوه فيها بلا تعب فى طلبها بالنزول عن
سررهم (و) لا يتعبون فيها حال الاتكاء اذ لهم فيها (نمارق) أى وسائد (مصفوفة) ضم
بعضها الى بعض صفا (و) لا فى حال الجلوس والرقود اذ لهم فيها (زرابى) وهى البسط
العريضة (مبثوثة) أى متفرقة (أ) ينكرون خشوع وجوه وعملها ونصبها وصليها
وسقيها من العين الآنية وأكلها الضريع (فلا ينظرون الى الابل كيف خلقت) ذليلة
مع عظم جرمها عاملة بلا فائدة لها وتصلى بحر الشمس والعطش وتأكل الشبرق قبل اليبس
(و) أينكرون علو الجنة فلا ينظرون (الى السماء كيف رفعت و) أينكرون السرر
المرفوعة فلا ينظرون (الى الجبال كيف نصبت و) أينكرون صف النمارق وبث الزرابى
فلا ينظرون (الى الارض كيف سطحت) أى بسطت واذا كانت هذه المذكورات امثلة
الامور الاخروية (فذكر) بها لكن (انما أنت مذكر) لا مكره اذ (لست عليهم
بمصيطر) أى متسلط (الا) على (من تولى) عن تذكرك (وكفر) بالمذكر به فأنت
متسلط عليه فى الدنيا بالقتل وفى الآخرة بالشهادة عليه (فيعذبه الله العذاب الاكبر)
ويسهل علينا تعذيبه (ان الينا ايابهم ثم) يسهل علينا تكثير العذاب عليهم (ان علينا
حسابهم) * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد
المرسلين محمد وآله أجمعين

(سورة الفجر)

سميت به لانه أدل المذكورات على جمع الناس فى القيامة للجزاء (بسم الله) المتجلى بكمالاته
فى فجر عرفة (الرحمن) بجمع الخلائق فيه يومئذ لاعظم اركان الحج (الرحيم) بجعله دليل
جمع القيامة (والفجر) فجر عرفة جامع الحجاج فيها لاعظم اركان الحج (وليال عشر) من
أول ذى الحجة جامعات الخلق بمواضع النسك أخرهن مع تقدم أكثرهن لان فضلهن بتبعية
ذلك الفجر ولما توهم من ذلك نقصهن جبره بتنكيرهن للتعظيم (والشفع) ثانى أيام
التشريق جامع الناس للرمى بمنى (والوتر) ثالث ايامه الذى لا يخلو عن جمع له وأوله الذى
يكثر فيه الجمع (والليل) ليل الرجوع الى مكة (اذا يسر) الناس مجتمعين فى الطريق

ويبزفون) يقال نزف الرجل اذا ذهب عقله ويقال للسكران نزيف ومنزوف وأنزف الرجل اذا ذهب شرابه واذا ذهب عقله أيضا وأنشد

لقصد بقية المناسك أو ليل الرجوع الى مزدلفة لاخذ حصى الرمى وجواب القسم محذوف
أى ليجمعن الخلائق فى مواطن القيامة للجزاء جمعهم فى هذه المواطن للنسك (هل فى ذلك)
زينة يزيلها (قسم لذى حجر) أى عقل بل هو مصدق به بلا قسم لان الجزاء مستحسن عنده
بل يكاد يوجبه فان استبعدت مجازاة الجمع الكثير أولى القوة يقال لك (ألم تر) أى ألم تعلم
بالتواتر النازل منزلة الابصار (كيف فعل) فى دار الابتلاء مما يدل على فعله يوم الجزاء
(ربك) الجامع ربوبيته الكل المقتضية لاقامة العدل والانصاف فيهم (بعاد) عاد (ارم) اسم
لبنائهم (ذات العماد) أى الاساطين الكبار الرفيعة (التى لم يخلق مثلها فى البلاد) أى فى بلاد
الدنيا روى انه كان لعاد ابنان شديد وشداد فملكا الدنيا وقهرا ثم مات شديد فخلص الامر لشداد
فسمع بذكر الجنة وصفتها فدعته نفسه الى بناء مثلها عتوا على الله وتجبرا فبنى فى بعض صحارى
عدن حصنا من ذهب وفضة وبنى فيه الف قصر منهما واساسها من الجزوع اليمانى واساطينها
من الزبرجد والياقوت وفيها اصناف الاشجار والانهار المطردة ولما تم بناؤها سار اليها باهل
مملكته فلما كان منها على مسيرة يوم وليلة بعث الله عليهم صيحة فاهلكتهم وعن عبد الله بن
قلابة انه خرج فى طلب ابل له فوقع عليها (وثمود الذين جابوا الصخر بالواد) أى قطعوا صخر
الجبال بوادى القرى وبنوا النواويس بعمائة مدينة من الحجارة (وفرعون ذى الاوتاد) أى ذى
العسكر الكثير الذين لكل واحد منهم خيمة مضروبة بالاوتاد اهلكهم الله لا طمعا فى ملكهم
بل رفعا الطغيانهم لانهم (الذين طغوا) طغيانا منتشرا (فى البلاد فاكثروا فيها الفساد) بافساد
عقائد العباد وقتلهم وسبيهم وسلب اموالهم (فصب عليهم) صب المطر الكثير (ربك) الذى هو
رب من افسدوا عليهم (سوط عذاب) أى نوعا منه ينزل منزلة السوط من السيف والرمح
بالنسبة الى ما أعد لهم فى الآخرة (ان ربك لبالمرصاد) أى لمثل الجالس على رأس الطريق
لينظر المارة فيه ممن اعطاه ومنعه يرقبه كيف يعرفها هل يشكر ويصبر ام يكفر ويجزع
فكيف لا يرصد المفسدين ولا يصب عليهم العذاب لكن لا ينظر فى ترصده الامن هو أهله (فاما
الانسان اذا ما ابتلاه) بالمال (ربه) الذى بالمرصاد (فاكرمه) بالجاه المكتسب منه (ونعمه)
أى اعطاه النعم بسببه (فيقول ربى أكرمن) من غير ابتلاء فيامن مكره ويظن انه لا يفعل به
سوى ما يناسب اكرامه الاول (واما اذا ما ابتلاه) بالفقر (فقدر) أى ضيق (عليه رزقه) وان
اعطاه قدر حاجته (فيقول ربى اهانن) من غير ابتلاء فييأس منه (كلا) ردع عن اعتقاد
الاكرام فى الاعطاء والاهانة فى المنع بل لطلب الشكر وهو صرف النعم الى ما خلقت له واعطاء
المال لاكرام الناس واحقهم الايتام وهم لا يفعلونه (بل لا يكرمون اليتيم و) اعطاء المال
الزائد لمواساة الضعفاء وهم (لا يحضون على طعام المسكين و) لكن يهينون اليتيم بما هو اهانة
عندهم وهى الافقار اذ (يأكلون التراث) اذا كفلوهم (اكلا لما) أى مختلطا بين
ما يستحقونه بالكفالة والقدر الزائد عليه (و) أيضا اعطاء المال للتفرغ عن طلب الرزق
والاشتغال بالعبادة وهم (يحبون المال حبا جما) أى كثيرا بحيث يمنع عن عبادة الله وعن

لعمرى لئن أنزفتم أو صحوتم
لبئس الندامى كنتم آل
أبجرا

حقوق الضعفاء (كلا) زجر عن الغفلة عن الحكمة الالهية فى اعطاء المال والجاه فان لم يتذكروا الآن تذكروا يوم القيامة (اذا دكت الارض) أى دقت وكسرت (دكا دكا) مرة بعد أخرى بحيث لا يبقى ما عليها من جبل أو بناء فهو من اسباب الخوف الموجب للتذكر (وجاء ربك) أى عرشه (والملك) يقومون بين يديه (صفا صفا) محدقين بالجن والانس وهو أيضا من اسباب الخوف المذكر (وجيء يومئذ) مع هذه الاهوال المخوفة بأعظم مخوف (بجهنم) لها تغيظ وزفير حتى تنصب على يسار العرش (يومئذ يتذكر الانسان) ما ذكر وغيره (وأنى له الذكرى) أى من أين له فائدة التذكر سوى التحسر (يقول ياليتنى قدمت) المال والاعمال الصالحة ذخيرة (لحياتى) الابدية لكن التحسر عذاب أشد من العذاب الجسمانى (فيومئذ لا يعذب عذابه) أى عذاب التحسر (أحد) لا النار ولا الزبانية ولا الحيات ولا العقارب لانه لا نسبة للعذاب الجسمانى الى العقلى (و) العقل وان كان شأنه الالتفات الى امور كثيرة يكون بعضها حجابا عن البعض اذ (لا يوثق وثاقه أحد) فانه يمنعه الالتفات الى ما فرطوا فى جنب الله لكن هذا ان كان ملتفتا الى غير الله غير مطمئن بالله واما المطمئن بالله فلا يلتفت الى لذات الارض ولا الرؤية الملائكة ولا الجهم بل يقال له (يا أيتها النفس المطمئنة) أى المستقرة عند الله لا تلتفت الى بغيره (ارجعى الى ربك راضية) بتجلى الجمال الشهودى لك (مرضية) بما يرى فيك من نور جماله (فادخلى فى عبادى) المقربين فى مقام الرؤية وهو السعادة العقلية (وادخلى جنتى) وهو السعادة الحسية اللهم اجعلنا بمحض كرمك ولطفك منهم وان بعدنا شأنا غاية البعد عنهم فانك أكرم الاكرمين وارحم الراحمين *تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين سيدنا محمد وآله أجمعين

(قوله عزوجل يكور الليل على النهار) أى يدخل هذا على هذا وأصل التكوير

(سورة البلد)

سميت به لانه ادل على ان الانسان لابد له من تحمل الكبد فى الدنيا والآخرة (بسم الله) المتجلى فى هذا البلد بالجلال من حيث هو محل الكبد وبجماله من حيث هو منشأ الارض التى هى منشأ بدن الانسان (الرحمن) بهداية النجدين (الرحيم) بتوفيق اقتحام العقبة (لا) حاجة الى القسم على خلق الانسان فى كبد فان انكرتم فانى (أقسم بهذا البلد) الذى هو اصل الارض التى هى أصل الانسان مع كونه واديا غير ذى زرع يقصد زائره كبدا هذا فى ذاته (و) من الكبد العارض فيه (أنت حل) أى مستحل القتل والايذاء (بهذا البلد ووالد) هو آدم المخرج من الجنة (وما ولد) فى دار المحنة (لقد خلقنا الانسان) بمقتضى اصله الترابى والمائى (فى كبد) أى فى مشقة تصيب الكبد فلابد ان يرجع اليه فى الدنيا باعمال التكاليف أو فى الآخرة باهمالها (أيحسب) هذا المخلوق فى كبد عند اهماله (ان) أى انه (لن يقدر عليه) أى على مكابدته فى الآخرة (أحد) اعتمادا على عزته المكتسبة من انفاق المال اذ (يقول أهلكت) أى انفقت (مالا لبدا) كثيرا على ان الانفاق انما يفيد العظمة عند الله لو انفق فى سبيله وهذا انما أنفقه رياء وافتخارا وعنادا مع الله وسينكر ذلك عند رجوعه الى الله

(أيحسب أن) أى انه (لم يره أحد) فيم ولم أنفق وكيف يعتقد عدم رؤية تمام خالقنا العينين فى الاشياء ليبصروا (ألم نجعل له عينين) ومن خلق فى الغير ما يبصر به كيف لا يبصر بنفسه (و) كيف لا يعلم ما فى القلب من خلق لاظهار ما فيه للغير (لسانا وشفتين و) كيف يسمع منه ان الانفاق كله فى سبيل الله مع انا (هديناه النجدين) أى طريقى الخير والشر ولو كان هذا منفقا فى سبيل الخير لاحتمل كبد الكنه لم يحتمل (فلا اقتحم) أى فلم يدخل (العقبة) وهى الطريق فى الجبل والمراد العالى الشاق وذلك لصعوبة الانفاق فيه بخلاف الانفاق فى سبيل الافتخار والرياء (وما أدراك ما العقبة) سؤال تعظيم (فك رقبة) عن رق اوقتل أو حبس (أو اطعام فى يوم ذى مسغبة) أى حاجة وأولى المحتاجين الايتام سيما الاقارب وهذا لم يطعم (يتيما ذا مقربة) أى قرابة يكون اطعامه صدقة وصلة رحم (أو) المساكين وهذا لم يطعم (مسكينا ذا متربة) أى لاصقا بالتراب (ثم) اقتحام العقبة انما يفيد من (كان من الذين آمنوا و) هو وان افادهم نجاة وثوابا فلا يفيد عظمة الا ان يكونوا من الذين (تواصوا بالصبر) عن الحرام بعد ان يصبروا عنه فى أنفسهم (وتواصوا بالمرحمة) فى الحلال على الايتام والمساكين (أولئك أصحاب الميمنة) المعظمين عند الله بالانفاق (والذين كفروا بآياتنا) فانهم وان لم يصرحوا بالكفر بها وفكوا الرقاب واطعموا الايتام والمساكين وتواصوا بالصبر والمرحمة (هم أصحاب المشأمة) فهم أهل المهانة وتحملهم كبد الدنيا لا يفيدهم فى الآخرة بل (عليهم) فى الآخرة اشد مما تحملوه (نار مؤصدة) أى مطبقة لا يخرج شئ من حرها ولا يدخل نفس بارد من خارج فيها * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين سيدنا محمد وآله اجمعين

الالف والجمع ومنه كور العمامة (قوله يوبقهن) أى يهلكهن (قوله عز

(سورة الشمس)

سميت بها لانها مثال الذات الالهية (بسم الله) المتجلى بكمالاته فى الشمس (الرحمن) باشراقه فى الآفاق (الرحيم) باشراقه فى الروح الانسانى (والشمس) التى هى مثال الذات الالهية (وضحاها) الذى هو مثال اشراق نورها على الكل (والقمر) الذى هو مثال الروح (اذا تلاها) أى تبعها لا القلب المكدر والنفس الامارة (والنهار) الذى هو مثال القلب الصافى (اذا جلاها) أى الشمس تجلية القلب الذات الالهية (والليل) الذى هو مثال الرد الى عالم الشهادة (اذا يغشاها) أى يسترها ستر القلب التجلى عند الرد لمصالح الخلق ودعوتهم الى الحق (والسماء) التى هى مثال الشريعة العالية (وما بناها) محيطة بعالم العناصر احاطة الشريعة بالاعتقادات والاعمال والاخلاق والاحوال والمقامات (والارض) التى هى مثال العقل من حيث انه مزرعة امور الدين (وما طحاها) أى بسطها بسط العقل لزرع الكل (ونفس) لما لم يكن لها نظير معظم يقسم به اقسم بها (وماسواها) أى سوى مزاجها لتصير قابلة للتعليم (فالهمها فجورها) بتغليب القوة الشهوية والغضبية على النظرية (وتقواها) بتغليب النظرية عليهما (قد أفلح من زكاها) بتعديل القوى فانه يشرف عليها نور العقل والشرع

والقلب الصافي والروح المنيرة بالتجلي الالهي فيصير اعلى من الملائكة (وقد خاب) أي هلك (من دساها) أي نقصها واخفاها فلم يشرق عليها شيء من ذلك فيصير انزل من الحيوانات العجم لترجيحه القوة الشهوية والغضبية على العقلية ولم يكن ذلك للحيوانات العجم ويخاف من ذلك الافضاء الى التكذيب الموجب للهلاك الكلي كهلاك ثمود فانه (كذبت ثمود بطغواها) التي هي جعل القوة النظرية تابعة للشهوية والغضبية (اذ انبعث) أي قام بنشاط لعقر الناقة على خلاف مقتضى العقل والشرع اتباعا للشهوة في حب انعامهم الهالكة بسببها وللغضب عليها لكونها سبب هلاك انعامهم (اشقاها) الذي هلك بسببه الكل وهو قدار بن سالف (فقال لهم رسول الله) صالح الذي انذاره انذار الله احذروا (ناقة الله) ان تعقروها ترجيحا للشهوية والغضبية على العقل (و) احذروا (سقياها) ان تجعلوها لغيرها ترجيحا لهما على الشرع فغلبت شهويتهم وغضبيتهم (فكذبوه) في انذاره (فعقروها) فوقع المحذور وهو الهلاك الكلي (فدمدم) أي طبق العذاب (عليهم ربهم) الذي رباهم بالشرع والعقل والشهوة والغضب ليستعملوا الاخيرتين تابعتين للاولين (بذنبهم) الذي ابطل حكمة تربيته بهما من جعل الاولين تابعتين للاخيرتين (فسواها) أي الدمدمة على صغيرهم وكبيرهم لاستوائهم في الرضا بقتلها فالراضي كالفاعل (ولا يخاف عقباها) أي الدمدمة من التحسر على اهلاك من رباهم كما لم يخافوا عقبى السوء من جعل العقل والشرع تابعين لشهويتهم وغضبيتهم * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين سيدنا محمد وآله اجمعين

(سورة الليل)

سميت به لانه اجل اسباب تشتت الاعمال المقصود من هذه السورة (بسم الله) المتجلي باسمائه المختلفة في العالمين اختلافها في هذه الامور المقسم بها (الرحمن) بجعل هذا الاختلاف سبب اختلاف الجزاء (الرحيم) بالتيسير لليسرى لمن جمع فيه الخيرات (والليل) الذي هو مثال الشر في الاعمال الظاهرة والباطنة (اذا يغشى) أي يستر نور الشمس ستر الشر فيهما نور الروح والقلب (والنهار) الذي هو مثال الخير فيهما (اذا تجلى) أي ظهر به الشمس مثل ظهور نورهما بالخير (وما خلق الذكر والانثى) وهو مثال اجتماع الخير والشر (ان سعيكم لشتى) أي مفترق الى خير محض وشر محض وخير وشر مختلطين وهذا التفرق يوجب تفرق الطريق الموصل الى الجزاء (فامامن) اجتمع فيه الخيرات الظاهرة والباطنة بان (أعطى) المال وهو عمل الظاهر (واتقى) الرياء وهو عمل الباطن (وصدق بالحسنى) أي بالمثوبة الحسنى وهو الاعتقاد الصحيح (فسنيسره لليسرى) أي للطريقة اليسرى في جمع خيرات الدنيا وقربات الآخرة (واما من) اجتمع فيه الشرور الظاهرة والباطنة بان (بخل) فلم يعط (واستغنى) بالمال عن الله فلم يتق (و) لم يعامل معاملة التجار في اخذ الاعلى بالادنى لانه (كذب بالحسنى فسنيسره للعسرى) في جمع شرور الدنيا وأهوال الآخرة اذ الاول احاطت به الانوار والثاني الظلمات (و) الاستغناء بالمال

وجل ينشأ في الحلية) أي
يربى في الحلى يعني البنات
(قوله عزاسمه يستعتبون)

انما يتم لو أغنى عنه فى الشدائد كلها لكن (ما يغنى عنه ماله) فى الشدائد (اذا تردى) أى سقط فى تصرفه فصرفه فى غير مصرفه مما يوجب عتابا او عقابا فلا بد فى الاستغناء به من هداية لا تتم الا بنا (ان علينا للهدى) لمن استهدى منا وتوكل علينا (و) لا يفتقر بالصرف لما هديناه من سبيلنا اذ نعوضه فى الدنيا والآخرة (ان لنا للآخرة والاولى) على ان فائدة المال التلذذ بالشهوات ولا يتم لمن استغنى به عن الله فانه موجب لاشد الالام (فانذرتكم نارا تلظى) أى تتلهب وتتغيظ على المستغنى عن الله لانه يفضى الى تكذيب الله فيما وعد من الثواب والتولى عنه اذا سلب عنه المال الذى هو محبوب به فيخاف عليه من نار (لا يصلاها الا الاشقى) فلا يتوهم فيه بالمال سعادة لانه (الذى كذب وتولى وسيجنبها) أى يبعد عن تلك النار (الاتقى الذى) يتقى محبة المال وان اجتمع عنده لانه (يؤتى ماله يتزكى) أى يطلب عن محبة المال تزكية النفس عن رذائل الافعال التى من جملتها البخل (و) يدل عليه انه لا يعطيه بمكافأة نعمة لانه (ما لاحد عنده من نعمة تجزى) باعطاء المال فهو لا يعطيه (الا ابتغاء) أى طلب رؤية (وجه ربه الاعلى) فاللذة رؤيته أعلى من جميع اللذات برفع حجاب حب المال (ولسوف يرضى) برؤية وجهه بدلا عن لذات رؤية المال نزلت فى أبى بكر رضى الله تعالى عنه حين اشترى بلالا ممن كان يؤذيه لاسلامه فاعتقه ليعتقه الله عن الحجب المانعة من رؤيته * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين سيدنا محمد وآله أجمعين

(قوله أى يطلب منهم الغنى) قوله عز ذكره فقد كم) أى يلح عليكم يقال أحفى بالمسئلة

(سورة الضحى)

سميت به لانه دليل عود الوحى مرة بعد أخرى وهو المقصود من السورة (بسم الله) المتجلى باسمائه المختلفة فى الضحى والليل ليدل على اختلاف أوقات الانبياء بالوحى وعدمه (الرحمن) بعدم موادعتهم وقلاهم عند غلبة ظلمة البشرية عليهم (الرحيم) باعادة غلبة نوره الموجبة للوحى عليهم (والضحى) أى وقت ارتفاع الشمس الذى هو مثال اشراق النور الالهى على الروح المحمدى (والليل) الذى هو مثال بشريته (اذا سجى) أى غطى كل شئ بظلامه (ما ودعك) أى ما فارقك مفارقة مودع بطول مدة غيبته (ربك) الذى رباك بتجلية نوره بلا واسطة على روحك بعد مفارقة الضحى للنهار او النور له بعروض الليل يزول عن قريب فيعود النهار أو الضحى (وما قلى) أى وما أبغضك بظهور بشريتك نزلت حين فتر الوحى فقال المشركون ودعه ربه وقلاه (و) ان حصل الظلام البشرية غلبة فى بعض الاوقات فالغلبة لنور الحق فى النهاية من ذلك (للآخرة خير لك من الاولى) اذ لا يكون لبشريتك هنالك غلبة أصلا (و) لغلبة نور الحق عليك هنالك دائما (ولسوف يعطيك ربك) مقام الشفاعة التى تفيض منها النور على من آمن بك وأحاطت به ظلمات المعاصى (فترضى) بذهاب ظلمة البشرية عن اتباعك فان شككت فى خيرية انتهائك فانظر فى بداية أمرك (ألم يجدك يتيما) مهانا بمقتضى البشرية (فآوى) أى ضمك اليه لعزلة بعزته بمقتضى اشراق نوره عليك (و) من دلائل غلبة النور الالهى عليك بعد غلبة ظلمة البشرية انه (وجدك ضالا) بغلبة ظلمة البشرية (فهدى) بغلبة

نوره (و) قد غلب خواص الهيته عليك بعد تغليب خواص البشرية اذ (وجدك عائلا) أى فقيرا والفقر من خواص البشرية (فأغنى) والغنى من خواص الالهية وانما أنعم عليك بهذه الاشياء لتنعم بها على خلقه فيكون دالا على شفاعتك لهم يوم القيامة (فاما اليتيم) فآوه لانه آواك لتؤوى الضعفاء اليك وأولاهم اليتيم فان لم تؤوه (فلا تقهر وأما السائل) فاغنه لانه أغناك لتغنى عباده وأولاهم السائل فان لم تغنه (فلا تنهر وأما بنعمة ربك) وهى الهداية فانما هداك لتهدى عباده وهو بالتحديث (فحدث) وقدم السائل ههنا لانه أنسب لليتيم والهداية هناك اذ بها معرفة التصرف فى الاموال * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين سيدنا محمد وآله أجمعين

(سورة الم نشرح)

سميت به لدلالته بطريق التأكيد على منشا الكمال المحمدى وهو اتساع صدره بانوار التجليات الالهية (بسم الله) المتجلى بانواره فى الصدر المحمدى حتى شرحه (الرحمن) بوضع وزره عنه (الرحيم) برفع ذكره (الم نشرح) أى الم نوسع بانوار التجليات (لك) أى لتكميلك بالعلوم والشرائع (صدرك) وهو وجه القلب يلى النفس وهو أضيق مما يلى الروح فاذا اتسع صار ذلك أوسع (و) من هذا التوسيع (وضعنا) أى أزلنا (عنك وزرك) أى ثقل أداء الرسالة وكان ضيقا لانه (الذى) كان من ثقله عليك (أنقض) أى كسر (ظهرك) وكسر الظهر ضيق على النفس (و) بهذا الشرح والوضع (رفعنا لك ذكرك) بجعله مقرونا بذكرنا فى كلمة الشهادة والاذان والاقامة والخطب وبه تم الوضع لانه حصل بذلك جاه يسهل قبول قوله بعد الصعوبة وانما كان لك الشرح والوضع والرفع لانك ابتليت بعسر أداء الرسالة والسنة الالهية قرنت كل عسر بيسرين (فان مع العسر يسرا ان مع) ذلك (العسر) اذا أعيد معرفة (يسرا) آخر اذا اعيد نكرة وانما ذكر مع ههنا مع تحقق تقدم وتأخر لقرب الزمان واذا كان مع العسر الواحد يسران وقد تيسر عليك أداء الرسالة بيسر الشرح والوضع (فاذا فرغت) من أداء الرسالة (فانصب) أى فاتعب للعبادة فان مع تعبها يسر الثواب والقرب (و) ان عسرت عليك مع ذلك (الى ربك فارغب) فانه تزيل تعبها بالكلية * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين سيدنا محمد وآله أجمعين

(سورة التين)

سميت به لانه أجمع الفوائد جمع بدن الانسان اسرار الاجسام الذى به استحق الروح الجامع للكمالات فاشبه ألفاظ القرآن المتضمنة للاسرار الجامعة (بسم الله) المتجلى بجمعيته فى بدن الانسان (الرحمن) بجعله فى أحسن تقويم من جمعه أسرار الحق والخلق (الرحيم) باعلاء المؤمنين بعد ذلك اعلاء غير متناه بجعل أجرهم غير ممنون (والتين) الجامع للفوائد طعاما أسرع هضما وأكثر غذاء ودواء كثير النفع يلين الطبع ويحلل البلغم ويطهر الكليتين ويزيل رمل المثانة ويفتح سدد الكبد والطحال ويسمن البدن ويقطع البواسير وينفع

وألحف وألح بمعنى واحد
(قوله عز وجل يدعون)
أى يدفعون (قوله عز وجل

من النقرس ولا يستضربه أحد (والزيتون) الجامع للفوائد فاكهة وإداما ودواء وله دهن لطيف كثير المنافع (وطور سينين) الجامع اسرار الوحى الموسوى والطور اسم الجبل الذى ناجى عليه موسى ربه وسينين وسيناء بمعنى الحسن (وهذا البلد الامين) الجامع أسرار الوحى المحمدى المأمون فيه عن تلبيس الشيطان فالاولان مثالا الاجمعية بدن الانسان أسرار الاجسام والاخيران مثالا الاجمعية روحه أسرار العالم الاعلى (لقد خلقنا الانسان فى أحسن تقويم) أى جامع لمقومات الاشياء روحا وجسما على أحسن الوجوه (ثم رددناه) أى جميع افراده من أعلى المراتب التى كانت له لو غلب عقله على سائر قواه (أسفل سافلين) رتبة أنزل من رتبة البهائم (الا الذين آمنوا) فغلبوا عقولهم على خيالاتهم واوهامهم (وعملوا الصالحات) فغلبوا عقولهم على شهواتهم وغضبهم فجاهدوا بذلك سائر القوى (فلهم أجر غير ممنون) أى غير مقطوع بقطع المجاهدة عند استقامة قواهم فلا يزالون يرتفعون أعلى مما كانوا فى الرتبة العالية فعلم من هذا ان الدين انما هو تغليب العقل على سائر القوى بعد استنارته بنور الشرع فهذه مقدمة قطعية فى تصديق الدين (فما) أى فاى شئ (يكذبك بعد) أى بعد هذه المقدمة (بالدين) فان ادعوا مكذبا لم يعتد به اذ لم يعتبره الله فى مقابلة العقل المنور بنور الشرع وهو الحاكم المطلق (أليس الله بأحكم الحاكمين) *تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين سيدنا محمد وآله أجمعين

(سورة العلق)

سميت به لدلالته على ان الله تعالى أعز الانسان بانزال القرآن عليه كما أعز العلق بانزال روح الانسان وصورته عليه (بسم الله) المتجلى بكمالاته فى كلامه (الرحمن) بخلق الخلق صور أسمائه (الرحيم) بخلق الانسان من علق (اقرأ) كلام ربك لا بنفسك بل (باسم ربك) وهو وان كان قديما يمكن جعله مقروا بتصويره صور الحروف كما انه (الذى خلق) الاشياء صور أسمائه وهو وان كان عزيزا واحدا فلا يبعد أن يظهره فى محل الذلة مع الكثرة كما انه (خلق الانسان) عزيزا متكثرا بالاعضاء (من علق) ما مهين متحد لا اختلاف فيه (اقرأ و) لا تستبعد أن يوجد فيك ما يناسب صفته فانه لا يبعد من كرمه اذ (ربك الاكرم الذى علم) خلقه من علمه (بالقلم) الاعلى الذى هو العقل الاول بأنه له اشراق يفيض العلم كالشمس تفيض نورا تظهر به الاشياء ولا يختص ذلك بالسماويات بل (علم الانسان ما لم يعلم) وتعليم القرآن من جنس تعليم العلم فلا يبعد من كرمه تعليمه ولو قيل لو كان أكرم لم يترك أحدا فقيرا يقال (كلا) زجر عن اعتقاد كون الفقر عن عدم أكرميته بل من كراهة طغيان الانسان (ان الانسان ليطغى) على الله وعلى خلقه من اجل (أن رآه استغنى) وان لم يكن له عن الله غنى بحال بل (ان الى ربك الرجعى) فى جميع احواله فانه انما ينتفع بالغنى عن قوة الاكل والمضغ والهضم والتغذية والامساك والدفع على ان الطاغى يرجع اليه فى الآخرة فيسأله عن طغيانه وينتصف منه فان انكروا كون الغنى سبب الطغيان يقال (أرأيت) أى اخبرنى هل يكون طاغيا

أى يصرون على الحنث) يقيمون على الاثم والحنث الشرك والحنث الكبير

الغنى (الذى ينهى) وهو أبو جهل (عبدا) هو محمد صلى الله عليه وسلم (اذا صلى) مع ان العبد حقه أن يعبد ربه بقلبه ولسانه وجوارحه والصلاة جامعة وحق الله أن يكون معبودا فهو طاغ على العبد بل على الله (أرأيت) هل يكون طاغيا الذى ينهى عبدا عما هو فيه من الهدى والامر بالتقوى (ان كان على الهدى او أمر بالتقوى أرأيت) هل يكون طاغيا على الله (ان كذب) من صدقه الله تعالى بالمعجزات (وتولى) عن التفكر فيه هل هو هدى أم لا (ألم يعلم) هذا الطاغى على الله وعلى عباده بهذه الوجوه (بان الله يرى) وهو قادر على جزائه حكيم (كلا) زجر له عن طغيانه (لئن لم ينته) بهذا الزجر (لنسفعا) لنجذبن قابضين (بالناصية ناصية) استحقته من اتصافها بوصف (كاذبة) من سريان ظلمة كذب صاحبها او بوصف (خاطئة) بسائر أنواع الخطايا من سريان خطايا صاحبها اليها فاذا جذبناه بها (فليدع ناديه) أى اهل مجلسه ليخلصوه لكنه لا يمكنهم فانا (سندع) الملائكة (الزبانية) الذين يزبنون أى يدفعون الناس بشدة الى النار (كلا) زجر اهم عن موافقته فان لم ينزجروا (لا تطعه) فيما ينهاك عنه من الصلاة والهدى والامر بالتقوى (واسجد) رغما لانف كارهه فانه أكره ما فى الصلاة الى هذا الطاغى السجود (واقترب) الى الله تعالى بالسجود وبالصلاة وباداء الرسالة وبعدم اطاعته فانك كلما ازددت منه قربا زاد لك حفظا ولاعدائك قهرا * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين سيدنا محمد وآله أجمعين

من الذنوب أيضا (قوله
عزوجل يظاهرون من
نسائهم) اى يحرمون

(سورة القدر)

سميت به لانه يظهر فى ليلتها قدر كل شئ فاشبه القرآن (بسم الله) المتجلى بكمالاته فى القرآن (الرحمن) بانزاله (الرحيم) بتخصيص انزاله بليلة القدر (انا أنزلناه) أى القرآن من غيب اللوح المحفوظ الى السماء الدنيا وحط درجته بالانزال مجبور بنسبته الى نور العظمة مرتين وبكونه (فى ليلة القدر) أى ليلة يظهر فيها مقدار كل شئ فى ذاته ووقته وخص الليلة لانها أشبه بعالم الغيب (وما أدراك) مع جلالة قدر علمك (ما ليلة القدر) والذى يمكن اظهاره من عظمته انه (ليلة القدر خير من ألف شهر) تشتمل على أيام وليال تتضمن تجليات غيبية وشهودية وتخصيص هذا العدد للاشعار بالانتهاء الى عدد لا رسم لما فوقه على الخصوص والاكثر انها فى رمضان وفى العشر الاخير منه سيما الاوتار ارجى ومن عظمتها أنه (تنزل الملائكة) النفوس السماوية الى ملائكة الارض (والروح) العقل على أرباب المكاشفات (فيها باذن ربهم) فى تكميل من دونهم ليكون لهم رتبة التكميل بعد رتبة الكمال (من كل أمر) مما يجرى على أهل الارض ويكاشف به أرباب المكاشفة وربما يومى هذا الكلام الى ان مع كل آية ملكا وروحا وليس هذا النزول لقهر بنى آدم لانه (سلام هى) لا ينزل فيها آفة من أولها (حتى مطلع الفجر) * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين سيدنا محمد وآله أجمعين

(سورة البينة)

سميت

تحريم ظهور الامهات وروى أن هذا نزل فى رجل ظاهر فـذكر الله قصته

سميت بهالدلالتها على ان نبينا صلى الله عليه وسلم بينة فى ذاته على نبوته بحيث لايحتاج الى دليل آخر عليها وهـذا من أعظم مقاصد القرآن (بسم الله) المتجلى بكمالاته فى نبيه حتى جعله بينة (الرحمن) بجعله يتلو صحفا مطهرة (الرحيم) بتضمين صحفه كتبا قيمة (لم يكن الذين كفروا) بنبوة محمد صلى الله عليه وسـلم (من أهل الكتاب) اليهود والنصارى (والمشركين منفكين) فى زمن من الازمنة الماضية عن اعتقاد نبوة محمد صلى الله عليه وسلم اما أهل الكتاب فلرؤيتهم نعتـه فى كتبهم واما المشركون فلسماعهم عن سلفهم عن ابراهيم (حتى تأتيهم البينة) أى الحجة الواضحة على نبوته فحين شاهدوا البينة ما آمنوا بخبره بل كفروا به وليست هذه البينة خارجة عنـه بل ذاته حجة على انه (رسول من الله) لاستجماعه شرائط الرسالة من الانتهاء فى الكمالات الانسية اقصى الغايات من جملتها انه مع كونه اميا (يتلو صحفا) هى السور المتعددة من القرآن المستقلة بالاعجاز لذلك كانت (مطهرة) عن ان تظهر على يدى كاذب كيف مع انه (فيها كتب قيمة) أى فيها معانى كتب مستقيمة عنـد أهل الملل (و) لايبعد مثل ذلك من أهل الكتاب فى حق محمد صلى الله عليه وسـلم بعد ما فعلوه فى حق عيسى عليه السـلام فانه (ما تفرق الذين أوتوا الكتاب) فى حق عيسى عليه السلام (الا من بعد ما جاءتهم البينة) المعجزة القاهرة دالة على نبوته (و) لم يعارضها نسخه بعض الاحكام لانهـم (ما أمروا) فيما نسخ بشئ (الا) أن يقوموا به (ليعبدوا الله) به فيصلوا اليه لكونهم فيه (مخلصين له الدين) ولايحجبهم عنه لكونهم (حنفاء) مائلين عما سواه اليه كيف (و) لم يقع فيـه اختلاف فى الاعتقادات ولا فى أصول العبادات لانهم ما أمروا الا أن (يقيموا الصلوة و يؤتوا الزكوة) وان اختلف الكيفيات (و) لكن لاتبطل بها الاستقامة بل (ذلك دين) الطائفة (القيمة) أى المستقيمة بل لا استقامة لمن أنكر النسخ لانه كفر (ان الذين كفروا من أهل الكتاب) بالنسخ (والمشركين) باصل النبوة يتشاركون فى حكم الآخرة فى انهم (فى نار جهنم خالدين فيها) ولاعبرة بايمان أهل الكتاب بكتابهم هنالك اذ (أولئك) بانكار النسخ او النبوة (هم شر البرية) لانكارهم حكمة الله فى النسخ و بعثة الرسل فهم مرجحون لاهويتهم على حكمة الله فهـم شر من البهائم (ان الذين آمنوا) بالمنسوخ والناسخ (وعملوا الصالحات) التى تصلح فى كل زمان المنسوخ فى زمنـه والناسخ فى زمنه (أولئك هم خير البرية) لانهم المطلعون على حكمة الله فى كل عصر المراعون لها المرجحون لها على اهويتهم فيترجحون بذلك على من ليس فيهم ما يضاد العقل وهم الملائكة (جزاؤهم عند ربهم) الذى رباهـم بالاطلاع على حكمته ورعايتها (جنات عدن) لاقامتهم على أمر الحق وحكمته (تجرى من تحتها الانهار) لاجرائهم أنهار المعارف من الاسنطلاع على أنواع حكمته ولعدم انتهاء أنهار الحكمة لاينتهى جزاؤهم فيكونون (خالدين فيها ابدا) وكيف لا يكون لهم ذلك مع انهم (رضى الله عنهم) باتمام حكمته فى كل وقت (و) يدل عليه انهم (رضوا عنه) وانما دل رضاهم عنه على رضاه عنهم لان (ذلك) الرضا انما يحصل (لمن خشى ربه) ان يخل بشئ من حكمته فيترك لرعايتها الذاته فاذا اتمت حكمته فذلك دليل حصول رضاه عز وجل

اللهم اجعلنا منهم * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين سيدنا محمد وآله أجمعين

(سورة الزلزلة)

سميت بها لدلالتها على عظم ما تجلى للارض من نور الحق المزلزل لها يوم القيامة (بسم الله) المتجلى بكمالاته للارض حتى تزلزلت (الرحمن) بتثقيل اعمال بنى آدم عليها حتى أخرجت (الرحيم) بما أوحى اليها من الاخبار باسباب تلك الاعمال (اذا زلزلت الارض) أى حركت تحريكا شديدا عن اشراق نور الله عليها مع ريح النفخة الثانية ومع غضب الله على أهل المعصية (زلزالها) الممكن لها (واخرجت الارض) أى اظهرت عن اشراق ذلك النور عليها مع رؤية غضب الله على أهل المعصية (اثقالها) أى مقادير اعمال بنى آدم عليها كانه ثقل عليها خيرها لكونه لله وشرها لكونه معصيته (وقال الانسان مالها) حصل عليها اثقل ما عمل فيها من غير ان تكون مكافئة بها (يومئذ) مع تلك الزلزلة لها (تحدث اخبارها) التى فيها تلك الاعمال واسبابها لتكون شاهدة على مقادير اثقالها ولا احتمال للكذب فى تلك الاخبار لان ذلك التحديث منها (بان ربك أوحى) أمرا (لها) بتلك الاخبار ولا يقتصر على ايصال تلك الاخبار او الاعمال الى بنى آدم فى مقام الحشر بل (يومئذ يصدر الناس) أى يخرجون عن قبورهم الى اماكن تلك الاعمال (اشتاتا) أى متفرقين لتفرق تلك الاماكن (ليروا اعمالهم) فى تلك الاماكن ويسمعوا اخبارها قبل أن يروها فى الصحف والموازين لئلا ينكروها فيخرجوا الى الصحف والموازين (فمن يعمل مثقال ذرة) أى نملة صغيرة أو هباءة وان توهم ان مثقالها لا يثقل على الارض أصلا (خيرا يره) وان كان محبطا (ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره) وان كان معفوا عنه اذ لا يخلوا عن أثر فى التخفيف او نقص الدرجة أو رفعها بالندم عليها * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين سيدنا محمد وآله اجمعين

(سورة العاديات)

سميت بها لدلالتها على سرعة غضب الله على الانسان الكنود وهو من اعظم انذارات القرآن (بسم الله) المتجلى بجماله فى العاديات حتى أقسم بها وبجلاله حتى جعلها قهرا لاعدائه (الرحمن) بجعلها امثال سرعة غضبه ليحترز عنه (الرحيم) بجعلها مقسما بها مبالغة فى التخويف ليرحم الخائف بالرحمة الخاصة (والعاديات) أى الخيول التى تسرع السير الى الاعداء ضابحة أى مصوتة بصوت أنفاسها او اجوافها (ضبحا) يشبه الغاضب اذ يخرج صوت نفسه أو جوفه (فالموريات قدحا) أى التى تخرج النار صاكة بحوافرها الحجارة ايراء الغاضب النار من ضربه (فالمغيرات صبحا) أى التى قارب أصحابها ان يغيروا العدو وقت الغفلة والفرح لا بداله ترحا كما ان الغاضب يغير راحة المغضوب عليه حال غفلته (فاثرن به) أى هيجن بذلك الوقت (نقعا) أى غبارا كما يثير الغاضب الغبار على عينى المغضوب عليه (فوسطن به) أى فى ذلك الوقت (جمعا) من الاعداء كما ان الغاضب ينزل الآفة بجوف المغضوب عليه (ان الانسان لربه)

ثم تبيع هذا كل ما كان من الام محرما على الابن أن يراه كالبطن والفخذين

أي انعم ربه (لكنود) أي كفور فيوجب قتاله بهذه الخيول وقهره بهذا الغضب مع صوت
نفس او جوف من جهنم والزبانية ونار من جهنم ومن ضرب الزبانية واسع الحيات والعقارب
واغارة مايشتهيه واثارة غبار الحجاب على عينيه والاطلاع نار الله على الافئدة وكيف لايوجب
كنوديته ماذكر (وانه على ذلك لشهيد) فهو متعمد في عداوة ربه وكيف لا (وانه لحب الخير)
أي المال (لشديد) أي لقوي وهو دليل استغنائه به عن الله وأي عداوة اتم منه (أ) يزعم
أن الكنودية والشهودية وشدة الحب امور خفية يمكن انكارها عند الله (فلا يعلم اذا بعثر
مافي القبور) فقد أخرج مافي الباطن الى الظاهر سيما (و) قد (حصل مافي الصدور)
بتصويره بصور الظاهرة بحيث يعلم به الخلائق (ان ربهم) الذي رباهم ببواطنهم وظواهرهم
(بهم) أي ببواطنهم سيما (يومئذ) أي يوم اذ تظهر السرائر (لخبير) فلا مانع في حقه من الغضب
المنتج لما ذكر نعوذ بالله من ذلك * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة
والسلام على سيد المرسلين سيدنا محمد وآله أجمعين

(سورة القارعة)

سميت بها لدلالتها على اعظم انذارات القرآن (بسم الله) المتجلي بكمالاته في القارعة بجلاله في
قهر الاجسام الثقيلة والصلبة وجماله في الاعمال الصالحة (الرحمن) بتثقيل موازين المؤمنين
(الرحيم) بجعلهم في عيشة راضية (القارعة) أي الداهية التي تضرب بشدائدها الاجسام
الثقيلة فتخففها والصلبة فتفرقها (ما القارعة) في عظمة تأثيرها (وما أدراك) وان بلغ علمك
مابلغ (ما القارعة) في عظمتها وغاية مايمكن في بيان عظمتها انها تكون (يوم يكون الناس)
من تأثيرها في الاجسام الثقيلة بالتخفيف (كالفراش) الطير الرقيق المتهافت في النار
(المبثوث) المتفرق في طيرانه الى جهات شتى على غير نظام أي مثله في الذلة والضعف والتطاير
الى كل جهة (وتكون الجبال) من تأثيرها في الاجسام الصلبة بالتفريق (كالعهن) أي
الصوف المتلون بالالوان المختلفة (المنفوش) أي المندوف لتفرق اجزائها وتطايرها في الجو
فلا يبقى لها ثقل يحفظها في اماكنها ولا صلابة تحفظ اجتماع اجزائها ثم يظهر فيه ثقل الاعمال
وخفتها الخفية ويكون أثرهما في حفظ أربابها وعدمه مع ان أمر الثقل والخفة عليهم بالعكس
(فأما من ثقلت موازينه) أي اعماله الموزونة لرجحانها عند الله (فهو) لحفظ عمله اياه وعدم
ثقله عليه لاحتماله ثقله في الدنيا (في عيشة راضية) ذات رضا (وأما من خفت موازينه) لانه
لامقدار لها عند الله فلا يحفظ عمله ويصير ثقلا عليه (فأمه) أي مرجعه رجوع الصبي الى امه
(هاوية) اسم الدركة الاسفل من النار (وما أدراك ماهيه) في ثقلها عليهم وغاية مايمكن
في بيانها انها (نار حامية) أي حارة في الغاية بحيث لاعبرة بحرارة نار أخرى اليها * تم والله الموفق
والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين سيدنا محمد وآله أجمعين

(سورة التكاثر)

سميت به لكونه مما ينذر عنه كالقارعة لانه حجاب يعقبه عذاب (بسم الله) المتجلي بكمالاته في

وأشباه ذلك (قوله يحادون
الله) أي يحاربون الله
ويعادونه ويخالفونه

علم اليقين وعينه (الرحمن) بافاضة علم اليقين وفوائده (الرحيم) بافاضة عين اليقين وفوائده (ألهاكم) أي شغلكم عن الله وطاعته والنظر في اسمائه وصفاته وافعاله وما يجب عليكم في حقه وما يجب لانفسكم في الآخرة وما يجب في الاموال وسائر النعم من صرفها الى ما خلقت لاجله (التكاثر) بالاموال والاولاد والتفاخر بهما وبالآباء والاقارب (حتى زرتم المقابر) أي متم على ذلك الشغل (كلا) أي انزجروا عن الاشتغال بذلك لانكم (سوف تعلمون) في البرزخ ما فوتم به من النعيم الابدي والقرب من الجناب الصمدي (ثم كلا) أي انزجروا مرة بعد أخرى لانكم (سوف تعلمون) في القيامة ما هو أجل من ذلك (كلا) أي انزجروا عن اعتقاد أنه انما يعلم في البرزخ والقيامة بل (لو تعلمون) الآن ما أنتم عليه (علم اليقين) الكاشف لبعض الحجب الظلمانية (لترون الجحيم) ما أنتم فيه قبل البرزخ والقيامة (ثم) ان زدتم تصفية وانكشف عنكم الحجب (لترونها) أي الجحيم ما أنتم فيه (عين اليقين) أي كرؤية البصر (ثم) أي بعد رؤية الجحيم في هذه المقامات (لتسئلن يومئذ عن النعيم) أي عن جميع ما انعم به عليكم مما اشغلكم من الصحة والفراغ والشباب والاموال والاطعمة والاشربة من انعم بها ولم انعم بها واين صرفتم ضما للعذاب العقلي الى الحسي نعوذ بالله من ذلك * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

(قوله عز وجل يوم يكشف عن ساق) اذا اشتد الامر والحرب قيل كشف الامر

(سورة العصر)

سميت به لدخول عمر العبد الذي هو رأس ماله فيه فاشبه القرآن الذي هو رأس مال أهل العلم (بسم الله) المتجلي بجلاله في الانسان أهل الخسر وجماله في أهل الايمان والاعمال الصالحة (الرحمن) بجملهما أهل الربح (الرحيم) بزيادة ربح المتواصين بالحق والصبر (والعصر) أي الزمن الذي فيه عمر الانسان الذي هو رأس ماله في تحصيل الاعتقادات والاخلاق والاعمال والاحوال (ان الانسان) جميع افراده (لفي خسر) أي نوع من نقص رأس المال كلي أو جزئي وهو تضييعه العمر الذي يمكنه فيه تحصيل القرب من الله ورضوانه وثوابه الابدي بالمعاصي أو الشهوات الفانية المستعقبة للبعد من الله وغضبه وعقابه (الا الذين آمنوا) فانهم يربحون المعارف المفيدة للسعادة الابدية والقرب من الله ومخالطة ملائكته (وعملوا الصالحات) فانهم يربحون الاخلاق والاحوال في الدنيا والفوز بالدرجات والنجاة من الدركات في الآخرة (وتواصوا بالحق) أي أوصى بعضهم البعض بالاعتقادات الصائبة والاخلاق الحسنة والاعمال الصالحة (وتواصوا بالصبر) على الخيرات وعن الشرور فانه ربح بثواب الارشاد والتعليم وثواب من عمل بوصيتهم ولا ينقطع ما دامت سلسلته باقية الى الابد * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

(سورة الهمزة)

سميت بها لدلالتها على ان من كسر اعراض آحاد الخلق استحق الويل فكيف من هتك حرمة الله ورسوله بالتكذيب (بسم الله) المتجلي بكمالاته في الانسان حتى استحق الويل من رأى النقص

فيه (الرحمن) بحفظ الاعراض بايعاد الويل على هاتكها (الرحيم) بمنع مباديه من التكبر على خلق الله بايعاد الحطمة عليه (ويل) أى قبح عظيم وبلاء شديد لازم (لكل) فرد من أفراد (همزة) يعتاد الهمز كسر اعراض الناس (لمزة) يعتاد اللمز الطعن فى الانساب والاشكال والافعال فكما بالغ فى تقبيح الناس وايذائهم يجازيه الله على سبيل اللزوم لانه حق الخلق وأصله طلب الافتخار عليهم ومنشؤه فى الغالب المال فانه (الذى جمع مالا وعدده) أى جعله معدا لدفع النوائب ولا يرى فى ذاته نقصا ولا فى محاسنه اذ (يحسب أن ماله اخلده) لانه بجمعه لا يموت جوعا ولا عداده للنوائب لا تصيبه النوائب فهو يرى ذاته ومحاسنه محاطة بالكمالات ويرى النقص فى الغير فيطعن ويلمز (كلا) زجر له عن اعتقاد كونه مبقيا لذاته ومحاسنه بل هو سبب لهتكهما بالكلية فانه (لينبذن) أى ليطرحن (فى الحطمة) أى النار التى تكسر العظام وتفرق اللحم والدم وتشوه الصورة فلا يبقى له ذاته بحالها ولا شئ من محاسنه بل يصير اقبح مما يطعن به (وما أدراك) وان بلغت من كمال العلم ما بلغت (ما الحطمة) فى اهلاك من طرح فيها او تقبيحه وغاية ما يمكن من بيانها أنها (نار الله) أى نار قهره (الموقدة) بوقودهو عظم من طرح فيها ولحمه ودمه ولها قهر أشد من ذلك اذهى (التى تطلع على الافئدة) المتألمة بادنى مؤلم يجازى بذلك على ايلامه افئدة المطعونين ومع ذلك يبالغ فى ايلام ظاهرهم أيضا (انها عليهم مؤصدة) أى مطبقة لا يخرج منها نفس حارعنهم ولا يصل اليهم نفس بارد من خارج ومع ذلك يكونون موثقين (فى عمد) أى خشب مثقوبة فيها ارجلهم (ممددة) أى مطولة لتضييقهم على الناس فى تقبيحهم وتطويلهم عليهم فيه وكانه المراد بالويل * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله اجمعين

(سورة الفيل)

سميت به لدلالته على ان ادنى اسباب القهر من الله لا يقاومه اعظم الامور فكيف يقاوم ادناها اعلى اسباب القهر وانه لما قهر لهتك حرمة بيته هذا القهر العظيم فكيف لا يقهر لهتك حرمته وحرمة رسله (بسم الله) المتجلى بكمالاته فى البيت حتى جعله قهرا للاعداء وامنا للاولياء (الرحمن) بجعل هذا القهر دليلا لقهر اعدائه ليحترزوا عن عداوته (الرحيم) بجعل امنه دليلا على أمن المتوجه اليه فى سبيل الله من الحجاب عنه (ألم تر) أى ألم تعلم بالتواتر النازل منزلة البصر (كيف فعل) مما يحير العقول (ربك) الذى رباك ومن تبعك باسرار بيته (باصحاب الفيل) أى بالعسكر الذى لا يمكن قتاله وذلك ان ابرهة بن الصباح الاشرم بنى بصنعاء كنيسة سماها القليس واراد صرف وجوه الحجاج اليها فتغوط فيها بالليل رجل من كنانة فسمع ابرهة فحلف ليهدمن الكعبة وقيل أجج رفقة من العرب نارا حملتها الريح فاحرقتها فحلف ليهدمن الكعبة فخرج بجيشه وقدم الفيل وكان كلما وجهوه الى الحرم برك ولم يبرح فاذا وجهوه الى جهة اخرى هرول وكان هذا فيلا عظيما قويا وكان معه اثنا عشر او ثمانية أخرى (ألم يجعل كيدهم) وهو بناء القليس وصرف وجوه الحجاج وحزبهم لهدم الكعبة

عن ساقه (قوله تعالى لیزلقونك) أى ينظرونك ويقال يغتالونك أى

(فى تضليل) أى تضييع وكفى به دفعا (و) لكن لم يقتصر عليه بل نكلهم تنكيلا اذ (أرسل عليهم) وهم يحاربون باقوى الحيوانات اضعفها (طيرا) خرجت من شاطئ البحر كاليعاسيب سوداء أو خضراء او صفراء فى منقار كل طير حجر وفى رجليه حجران (ابابيل) أى جماعات متفرقة فى الطرق اذهربوا متفرقين فجعل لهم اضعف الاسلحة (ترميهم بحجارة) أكبر من العدسة وأصغر من الحمصة (من سجيل) أى طين متحجر معرب سنك كل وجعل اثرها اعظم من اثر اسلحة الحديد تقع على الرؤس وتخرج من الادبار (فجعلهم كعصف مأكول) أى كزرع وتين أكلته الدواب فراثت ويبس فتفرق اجزاؤه شبه بذلك لقطع أوصالهم وتفرق اجزائهم * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله اجمعين

(سورة قريش)

سميت بها لاختصاصها بذكر المنة عليهم وطلب العبادة منهم لان الناس لهم تبع فالمنة عليهم منة على الكل وطلب العبادة منهم طلب من الكل وهم فى المتبوعية كالقرآن للكتب (بسم الله) المتجلى بكمالاته فى بيته (الرحمن) بايلاف اهله (الرحيم) بطلب العبادة منهم ليشكروه فيزيدهم (لايلاف قريش) أى لتأليف قلوب اولادبنى النضر بن كنانة مع قلوب أهل الدنيا لينتظم لهم أمر الدارين على أكمل ماينبغى سيما الاجل (ايلافهم) مع اهل اليمن والشام (رحلة الشتاء والصيف) من قريش اليهما ومنهما الى قريش بكل مايحصل فى بلادهم من غير انقطاع وانتظار مدة طويلة (فليعبدوا) شكرا لهذه النعمة التى فى غاية الظهور والعظمة وان لم يعبدوه لنعمة أخرى مما لايحصى فان لم يعبدوه لربوبيته لهم فليعبدوه لكونه (رب هذا البيت) المتفقين على تعظيمه فربه اولى بالتعظيم الذى غايته العبادة له سيما اذا انعم عليهم سيما بواسطة بيتهم المعظم فهو الذى عظم أهله فى قلوب أهل الدنيا حتى (اطعمهم) بايلافهم (من جوع) لزمهم من سكونهم بواد غير ذى زرع (وآمنهم من خوف) فى بلادهم وطريقهم ومار يحلون اليه من البلاد مع عموم الخوف سائر البلاد والطرق فان لم يعبدوه فلا يبعد منه ان يميتهم بجوع ويهلكهم بخوف ويجعل لهم الى جهنم رحلتين رحلة فى الزمهرير واخرى فى الحر * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

يصيبونك بعيونهم وقرئت ليزلقونك أى ليستأصلونك من قولهم زلق رأسه

(سورة الماعون)

سميت به لان منعه يوجب حجابا يستعقب عذابا فهو مما ينذر عنه انذارا وهو من أعظم مقاصد القرآن (بسم الله) المتجلى بكمالاته فى الدين (الرحمن) بتعظيم حق اليتيم والمسكين (الرحيم) بتعظيم حق الصلاة والزكاة (أرأيت) أى أخبرنى هل عرفت (الذى) يفعل فعل من (يكذب بالدين) أى الجزاء بحيث يوجب ظن التكذيب الحقيقى ان لم تعرفه (فذلك الذى يدع) أى يدفع (اليتيم) الذى هو اضعف الضعفاء عن حقه فان المؤمن بالجزاء يحسن بخاصة ماله الى الناس سيما الضعفاء سيما الايتام فان لم يفعل فلا يدفع احدا عن حقه فان دفع فانما يدفع من يعانده

ولا يتصور من الضعفاء سيما الايتام كيف (و) منشؤه ايثار المال بحيث ينتهى فى البخل الى حيث (لايحض) أى لايحث أحدا (على طعام المسكين) وان كان دفعا الفرض الكفاية عنه بفعل الغير لعدم اكتراثه بالفروض فهو فعل المكذب واذا كان من يدع اليتيم ولايحض على طعام المسكين فى حكم المكذب مع انهما ليسا من الطبقة العليا فى الدين فكيف من يخل باعلى طبقاته كالصلاة والزكاة (فويل للمصلين) أى المكلفين بالصلاة التى هى الفارق بين الاسلام والكفر (الذين هم عن صلاتهم ساهون) أى غافلون لايصلونها بغيبة الناس وانما يصلونها بحضورهم لانهم (الذين يراؤن) والرياء شعبة من الكفر على انهم ان رأوا الناس كانهم يعبدون الله المنفرد بالعظمة والعبادة لاجل رؤية الناس فهو من أشد أنواع الكفر (و) لو صلوا الصلاة فهم (يمنعون الماعون) أى الزكاة التى هى قرينة الصلاة فلا يفعلون الله ولا رياء * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

(سورة الكوثر)

سميت به لدلالته على فضل رسول الله صلى الله عليه وسلم على سائر الرسل عليهم السلام بما يؤتى يوم القيامة من الكوثر وهو من اعظم مقاصد القرآن (بسم الله) المتجلى بكمالاته فى رسوله صلى الله عليه وسلم (الرحمن) باعطائه الكوثر (الرحيم) بامره بالصلاة والنحر (انا) قدم المعطى ليكون النظر اليه اسبق وذكره فى (اعطيناك) لئلا يقف نظره على العطاء ونسب العطاء الى مقام العظمة ثم عظمه بخطاب المعطى له اكمل العباد وجعل المعطى به (الكوثر) واصله المبالغة فى الكثرة والمراد الحوض روى عنه صلى الله عليه وسلم انه نهر فى الجنة وعدنيه ربى فيه خير كثير ماؤه احلى من العسل وابيض من اللبن وأبرد من الثلج والين من الزبد حافتاه الزبرجد واوانيه من فضة لايظمأ من شرب منه (فصل) شكرا عليه فعبادة مناجاة الرب فيها أحلى من العسل ونور التذلل فيها أبيض من اللبن واليقين الفائض فيها ابرد من الثلج واللطف النازل على صاحبها الين من الزبد والفرائض والسنن المحيط بها تفيد خضرة العيش كالزبرجد والمندوبات والاذكار كاوانى الفضة تسقيه مياه المحبة الالهية التى من شربها لايظمأ الى شرب غيرها (لربك) الذى رباك بهذه النعم فى الصلاة لتربيك بنعمة الحوض ولم يقل لنا ليشير الى انه لايمكن لبشر ان يأتى بشكر يناسب مقام عظمته عزوجل ثم قال (وانحر) أى اذبح الاضحية التى هى مطية الصراط للوصول اليه على انها تشبه الزكاة التى هى قرينة الصلاة وكفى بهذا الحوض عاقبة جيدة لا ينقطع خيراتها عنك ولا عن اتباعك وانما تنقطع عن اعدائك (ان شانئك) أى مبغضك الذى يمنع الشرب من هذا الحوض (هو الابتر) المنقطع عن الله وعن السعادة الابدية وعن خيرات الدارين لايذكر حيث ذكر الاهم رونا باللعنة ولا تذكر حيث تذكر الاهم رونا بذكر الله تعالى والصلاة فى المحافل والخطب * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

(سورة الكافرون)

(قوله وأزلقه اذا احاقه) (قوله عزوجل يخسرون) أى ينقصون (قوله عزوعلا

سميت بهم لانها الكمال التفرقة بينهم وبين المؤمنين في العبادة التي خلقوا لاجلها (بسم الله) المتجلي بكمالاته في عابديه (الرحمن) بتوفيقهم للعبادة ليعمر بهم الدارين العابدين بالذات وغيرهم بتبعيتهم ليتم بذلك امرهم (الرحيم) بتخصيصهم بكمال فائدتها في الآخرة (قل) بامرنا هذا الخطاب الشنيع وان كان على خلاف مقتضى اخلاقك تغليظا عليهم (يا أيها الكافرون) ناداهم طلبا لاقبالهم حال ادبارهم بالكفر وأتى بأي للاشارة الى ما أبهم عليهم من أمر الكفر واتى بها التنبيه لينبه على انه يعرف بادنى منبه والمراد المستمرون على الكفر من اول الولادة الى الموت والا فالمؤمن في وقت من الاوقات يعبد الله فيه وأشار الى أن كفرهم بعبادة من لا يستحقها فقال (لا أعبد ما تعبدون) من حجر او شجر او ماء أو نار او كوكب أو شيطان أو ملك أو صالح وغلب غير العقلاء ليشير الى ان عبادة غير الله خارجة عن قضية العقل سيما عبادة غير العاقل على ان من عبد الله باعتقاد التشبيه او بالحلول والاتحاد بالغير فقد عبد من ليس بالله (ولا أنتم عابدون) بعبادة المظاهر (ما أعبد) لانكم تعتقدون فيها كمال ظهوره وهو اعتقاد نقص فيه ولا اعبد الاله الناقص (ولا أنا عابد) لو عبدت الاسماء الالهية (ما عبدتم) من صورها اذ عبادة الاعلى لا تستلزم عبادة الادنى (ولا أنتم عابدون) بعبادة صور الاسماء الالهية (ما أعبد) من الاسماء على التقدير المذكور ولا من الذات لان الصور قاصرة على انها لو كانت كاملة لم تنزل منزلة اصولها (لكم دينكم ولي دين) لا يتشاركان في الاصول والفروع بل يختلفان بوجه من الوجوه والدين الاول على سبيل المجاز والمشاكلة والثاني على سبيل الحقيقة ان الدين عند الله الاسلام واضافة الاول لتحقير المضاف والثاني لتعظيمه * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

يوعون) يجمعون في صدورهم من التكذيب بالنبي صلى الله عليه وسلم

(سورة النصر)

سميت به لانه ظهر به دين الاسلام على سائر الاديان وهو من اعظم مقاصد القرآن وتسمى سورة التوديع لان الامر بالاستغفار يشعر بدنو الاجل (بسم الله) المتجلي بكمالاته في نصره حتى جعله سبب ظهور دينه (الرحمن) بفتحه بلاد الاسلام وعلومه (الرحيم) بادخال الناس فيه افواجا (اذا جاء نصر الله) أورد الماضي دلالة على التحقق وقد تحقق فهو من اعلام النبوة واذا للشرط المحقق فيه ففيه ايهام الجمع بين المتنافيين واستعار المجيء تخييلا بعد ما استعار النصر للملك كناية فكأنه الملك الواصل من الله الى رسوله والاضافة للدلالة على اختصاصه بالله لا يتصور من غيره ولا يعقبه هزيمة وانه مما ظهر به دينه على الدين كله ويدخل فيه النصر الظاهر على الكفار بالسيف والحجج ورفع الشبه والباطن على الشيطان والنفس (والفتح) فتح البلاد كمكة وسائر اماكن الكفر وفتح العلوم ولكونه فرع النصر لم يصرح بنسبته الى الله (ورأيت) ما لم تره مدة طويلة ظهرت فيها معجزات كثيرة (الناس يدخلون في دين الله) الذي ليس فيه شائبة شرك وغيره وان خلا في الاصل فلا يخلو الآن لان انكار هذا الدين الثابت بالمعجزات يستلزم نسبتها الى غير الله وهو شرك وهو فرع الفتح اذ علموا بذلك انه يتيسر للمسلمين ما لم يتيسر لاصحاب

الفيل

الفيل فلا بد لاحد بقتالهم (أفواجا) بعدما كانوا يدخلون افرادا على فترة (فسبح) أى فنزه ربك من ان تشاركه فى كماله تنزيها مقرونا (بحمد ربك) على ما اعطاك من الكمال عما يتوهم المشاركة معه (واستغفره) من توهم المشاركة لئلا يسلبك ما اعطاكه فاذا استغفرته رجع عليك بالفيض (انه كان توابا) أى رجاعا بالفيض لمن استغفر * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين سيدنا محمد وآله أجمعين

(سورة تبت)

سميت بها لدلالتها على تحقق الخسران الكلى المفضى الى الهلاك لاعظم الشرفاء بانكاره هذا الدين وهو من أعظم مقاصد القرآن (بسم الله) المتجلى بكمالاته فى هذا الدين بجماله فى أهله وجلاله فى مخالفيه (الرحمن) بمن نجاه به عن التباب (الرحيم) به باهلاك اعدائه عن ابن عباس رضى الله عنهما لما نزلت وانذر عشيرتك الاقربين صعد النبى صلى الله عليه وسلم الصفا فجعل ينادى يا بنى فهر يا بنى عدى لبطون قريش حتى اجتمعوا فقال أرأيتكم لو أخبرتكم ان خيلا بالوادى تريد ان تغير عليكم أكنتم مصدقى قالوا انعم ما جربنا عليك الاصدقا قال فانى نذير لكم بين يدى عذاب شديد فقال أبو لهب تبا لك سائر اليوم الهذا جمعتنا فنزلت (تبت) أى خسرت خسرانا يؤدى الى الهلاك (يدا أبى لهب) أى أعماله الخير والشر أو الظاهرة والباطنة او جانباه القوى والضعيف وأبو لهب كنية عبد العزى بن عبد المطلب لاشراق وجهه والمعتاد فيها قصد التعظيم وقد جعلت ههنا كناية عن جهنمى (وتب) من سريان تباب الافعال اليه بالذات بحيث لا يصلحه شئ لذلك لم يدفع تبابه شئ من الاسباب فانه (ما أغنى) أى ما نفع بالمنع (عنه ماله وما كسب) من الجاه والاتباع والاولاد فلو اغنى عنه شئ منهما فى الدنيا لم يغن فى الآخرة بل (سيصلى نارا) تزيد على سائر النيران بكونها (ذات لهب) أى اشتعال عظيم لزيادة كفره على كفر غيره ومزيد عداوته للرسول صلى الله عليه وسلم مع قرب قرابته (و) يزداد عذابا باحراق حبيبته فى نظره اذ تصلى (امرأته) أم جميل بنت حرب بن أمية وان صارت عدوا له ازداد بعداوتها عذابا ويزداد فى خزيها أنها هناك (حمالة الحطب) من الزقوم أو الضريع لما كانت تفعل من حمل حزمة الشوك والسعدان والحسك ونثرها بالليل فى طريق رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل كانت تنقل الحديث وتلقى العداوة وتوقد نارها فجوزيت بذلك فى الآخرة (فى جيدها) أى عنقها الذى هو محل كل علق نفيس من الجواهر (حبل) أى سلسلة (من مسد) أى مفتول الحديد كحالها فى حمل الحزمة فى الدنيا أو تصوير لحملها الاحاديث للنقل * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين سيدنا محمد وآله أجمعين

كما هو عين المتاع فى الوعاء (قوله عز وجل يوفضون) أى يسرعون

(سورة الاخلاص)

سميت به لاخلاصها فى تعريف الحق وبيان ذاته وصفاته (بسم الله) المتجلى بكمالاته فى صفاته (الرحمن) بتعريفه بها (الرحيم) بالجمع بين الصفات المعرفة على أحسن وجوه الترتيب

(قل) يا أعلم الناس بربه في تعريفه عن أمره على وفق قواعد الميزان وصريح الكشف والعيان انه يصدق عليه (هو) على الاطلاق اعدم توقف هويته على غيره بخلاف الممكن فان وجوده لما كان من غيره كانت هويته وهي خصوصية وجوده من غيره ثم غاية ما يمكن من ذكر تعريفه ذكر خواصه اللازمة القريبة لانه انما يابساطته لا يمكن تعريفه بالفصول والخواص اما وجودية أو عدمية أو جامعة وهذا أكمل والنهاية بقوله (الله) الدال على الذات والصفات الوجودية كالحياة والعلم والارادة والقدرة والكلام والسمع والبصر والسلبية كالتنزه عن حلول الحوادث فيه وحلوله فيها واتحاده بها ولما لم تكن عينه صدق عليه انه (أحد) ولم يقل الواحد لانه مقول بالتشكيك على ما لا ينقسم أصلا وما ينقسم عقلا وما ينقسم حسا بالقوة وما ينقسم بالفعل وكل سابق أولى من اللاحق والاحد يختص بالاول ويدل عليه انه لو انقسم لاحتاج الى اجزائه فلم تكن هويته لذاته وانما اثبتنا له الصفات مع احديته لصمديته اى احتياج الكل اليه مع استغنائه ولما لم تكن باعتبار هويته التي بها أحديته رتبها على الالهية فقال (الله الصمد) ثم قال (لم يلد) لان الولد يشارك الوالد في الماهية وهي تنافي الالهية وهي تنافي الصمدية لان أحد المتشاركين يغني عن الآخر (و) الصمدية المنافية للاحتياج واستقلال هويته باقتضاء وجوب الوجود ولامتناع المشاركة صح عليه انه (لم يولد) كما لا يكون له مساو في الماهية لا يكون له مساو في قوة الوجود التي هي الوجوب بالذات لذلك (لم يكن له كفوا أحد) * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين سيدنا محمد وآله أجمعين

(باب الباء المكسورة) قيل ليس في كلام العرب

(سورة الفلق)

سميت به لان فلق ظلمة العدم بنور الوجود يشبه فلق ظلمة الجهل بنور العلم وهو من اعظم مقاصد القرآن (بسم الله) المتجلي بكمالاته في النور الفالق (الرحمن) باشاعة ذلك النور (الرحيم) باعاذة من عاذ به من الشرور (قل) يا أيها الجامع بين الصفات الحقية والخلقية (اعوذ برب الفلق) أى ألتجئ عن ربي الاشياء بفلق ظلمة عدمها بنور وجوده الذي هو خير محض (من شر ما خلق) أى النقائص التي تقتضيها الحقائق الخلقية من آثار الظلمة الاصلية لها سيما عالم الاجسام بموادها أو صورها أو اعراضها (ومن شر غاسق اذا وقب) أى ظلام تعرض لها من خارج بالطبع كظلام القوى الحيوانية اذا دخل النفوس الناطقة فيستر نورها وصفاءها (ومن شر النفاثات) أى النفاخات (في العقد) فانه ظلام من تأثير النفوس الخبيثة ويقرب من ذلك تأثير القوى كنفخ القوى النباتية في عقد الطبائع المختلفة لتتزايد في الجهات كلها (ومن شر حاسد اذا حسد) فقصد الرد الى ظلمة النقص ويقرب منه قصد النفوس الخبيثة رد القلوب فذلك كظهور الصفات الخبيثة للنفس أو الطبيعة * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين سيدنا محمد وآله أجمعين

(سورة الناس)

سميت به لانه ذكر فيها ما تعلقه بالحقائق الالهية والكونية (بسم الله) المتجلى باسمائه وصفاته وافعاله فى الناس (الرحمن) بتكميله بها بعد افاضة نور الوجود عليه (الرحيم) بحفظه من شر ما فيه وشر ما خرج عنه (قل) يا من يرد عليه الوحى والالهام الذى يكاد يلتبس بالوسواس على بعض الناس (أعوذ برب الناس) أى الذى ربى الناس بتسوية المزاج وافاضة البدن والاعضاء (ملك الناس) بافاضة النفس الناطقة المتصرفة بالقوى المدركة والمحركة (اله الناس) الذى شوق النفس الى معرفته وعبادته والتقرب منه (من شر الوسواس) أى الموسوس بما يفسد المزاج أو التدبير النفسى أو المعرفة والعبادة وأسباب التقرب (الخناس) الذى يتأخر عن الخواطر الالهية والملكية مع انه (الذى يوسوس) أى يلقى الخواطر الرديئة (فى صدور الناس) التى فيها تعلق الناطقة بالحيوانية وهذا الخناس اما (من الجنة) وهى الاجسام النارية (و) اما المتخيلة من (الناس) * تم والله الموفق والملهم والحمد لله رب العالمين الذى هدانا للمعانى التى يعرف بالبديهة اعجازها اذ أديت بهذه العبارات من عظم وقوعها وعظم حلاوتها وعجيب ربطها وترتيبها وتضمن العلوم التى لا تتناهى مع الاشارة الى دلائلها ورفع الشبه عنها فى ألفاظ يسيرة عجيبة السبك كثيرة الفضائل من غير تغيير ظواهرها فى الوصول الى سرائرها مع رعاية فائدة كل حرف وانه لا يتصور خلافه بنوع تصرف فله الحمد على كل حرف حمدا لا ينتهى الى طرف والصلاة والسلام على خير خلقه سيد أنبيائه واصفيائه محمد وآله أجمعين ملء السموات والارضين وملء ما شاء الله من شئ بعد وعلى كل نبى وصفى وعلى كل ملك كريم وكل ذى فضل عظيم الى يوم الدين بل الى أبد الآبدين

وتمت كلمة ربك صدقا

وعدلا لا مبدل

لكلماته

تم

كلمة أولها ياء مكسورة الا قولهم يسار ويسار اليد

تم والحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبى بعده

(بسم الله الرحمن الرحيم)

يقول المتوسل بجاه أبي القاسم الفقير الى الله تعالى محمد قاسم نحمدك يا من شرحت صدورنا بتبصيرك وأرشدتنا لأقوم طريق بتوفيقك وتيسيرك ونشكرك على ما الهمت من اسرار التنزيل وأحييت بروح البيان الكشاف عن عيون التأويل ونصلي ونسلم على المبعوث بأشرف كتاب افضل من أوتي الحكمة وفصل الخطاب سيدنا محمد الذي جاء بحياة الارواح والمهج وأنزلت عليه قرآنا عربيا غير ذي عوج فأعجز ببلاغته أكمل البلغاء وأخرس بفصاحته ألسن الفصحاء وتحداهم منه بأقصر السور فلم يعارضوه مع توفر الدواعي والفكر فدل ذلك على أنه تنزيل رب العالمين نزل به الروح الامين على قلبه ليكون من المنذرين وعلى آله وأصحابه الحائزين غايات السبق في مضمار البيان المنعوتين بمحاسن الفضائل في محكم البيان (اما بعد) فان علم التفسير أجل العلوم قدرا وأعظمها شرفا واتمها فخرا اذ عليه مدار فهم كلام الله المجيد الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد وعليه تأسست قواعد الاسلام ومنه استنبط الحلال والحرام وبه اتضحت المجملات وعرفت المحكمات والمتشابهات وابرزت نكاته أي ابراز واسفر عن وجوه البلاغة والاعجاز ولما كان التفسير المسمى بتبصير الرحمن وتيسير المنان بعض ما يشير الى اعجاز القرآن قد طابق اسمه مسماه مع وجازة لفظه وجزالة معناه واشرقت شموس التحقيق من مطالع عباراته وأضاء سنا التدقيق من طوالع تلويحاته واشاراته وأينعت ثمار رياضه وتدفقت بسلسله مناهل حياضه وحاز من دقة المعاني ورقة الالفاظ والمباني مع مزج بديع رائق واسلوب عجيب فائق ما لم يسبق بمثاله ولم ينسج ناسج على منواله فيما رأينا من التفاسير البالغة العدد الكثير واحرز من الاجاده في أداء الافاده اليد البيضاء والرتبة الحسناء فهو جنة علم عاليه لا تسمع فيها لاغيه ومن أجل فرائده واجلاها وأعظم فوائده وأعلاها التلويح لدقيق الحكم وتناسب الآيات والتلميح للمعاني التأويلية عند أرباب الاشارات لا سيما فاتحة الكتاب فان فيها العجب العجاب وكذلك فواتح السور فكم اودع فيهما من نفائس الدرر فهو طرفة ذوي الآداب وتحفة النبلاء أولي الالباب ولعمري انه لتفسير يعجب به العالمون ولمثل هذا فليعمل العاملون وكيف لا ومؤلفه خاتمة المحققين وواسطة عقد الفضلاء المدققين علامة زمانه ونادرة أوانه صاحب العلوم الجمه والبدائع الحسنة المهمه ذو الفيض الرباني المتحقق بمقام الشهود الاحساني الجامع بين نوري الشريعة والطريقه العابر من قنطرة المجاز الى الحقيقه المشار اليه في التصوف بأطراف البنان المحرز السبق في حلبة الرهان المفيد ثواقب الانظار بالمنطوق والمفهوم سيدنا ومولانا الشيخ علي المهايمي المخدوم اذاقه الله تعالى حلاوة أنسه ومتعه بالمشاهدة في حظيرة قدسه ولما كان الوزير الاكرم صاحب القدر السامي والمقام الانخم بديع الزمان وفخر الاوان قامع المعاندين والملحدين بقواطع الحجج واسنة البراهين من كمل به الادب وشرفت الفضائل والرتب مالك زمام البيان والبراعه الناظم في اجياد الطروس قلائد البراعه مصباح الفضل المنير وروض العلم النضير رئيس عصره بلا نزاع ولا دفاع وعلامة دهره الذي انعقد على تقديمه الاجماع

الآخذ من كل فن بأوفر نصيب الرامي الى المعالي بكل سهم مصيب تاج العلماء وزين الفضلاء محيي آثار سيد المرسلين حضرة مولانا الشيخ محمد جمال الدين مدار مهام مدينة بوفال بالاقطار الهنديه لازال ناشرا من لطائفه على الانام برود احسانا عبقريه قد جبلت همته العاليه واخلاقه الكريمة المرضيه على المسابقة الى الخيرات والمبادرة الى اسداء المبرات وبث العلوم والمعارف فى ظل جنابه الظليل الوارف تفضل من مآثره الجليله وعواطفه الحسنة الجميله بطبع هذا التفسير ذى المنهل الرائق الغزير بالمطبعة المصرية الكبرى ببولاق التى اشتهرت محاسنها بالآفاق مزين الهوامش والطرر بكتاب نزهة القلوب بديع الغرر فى تفسير غريب القرآن للامام أبي بكر محمد المنسوب الى سجستان ولما بدا فى الوجود بدر تمامه وتنفس صبحه عن ليل لثامه وشحه الحبر الذى طالما حبر باقلامه طراز منثوره وعقود نظامه الرافل فى حلل الدقائق المتحلي بحلى الرقائق الانسان الكامل بل عين انسان ذوى الفضائل المتمسك بآثار سيد الكونين حضرة العلامة الشيخ محمد حسين الهندى الدهلوى المشتهر بالفقير أمده بأنواره القدسية المنعم القدير سفير مولانا الوزير المومى اليه الذى التزم طبع هذا التفسير بوساطته وعلى يديه فقال مبدعا فى هذا الشان مزريا بفرائد عقود الجمان

الحمد لله الذى آتانا الكتاب الحكيم ومن علينا وهدانا الصراط المستقيم وثبتنا على سواء السبيل والنهج القويم وأرانا الحق وأهمنا دقائق القرآن العظيم وألقى فى قلوبنا ما يطمئن به روعنا من اعجازه الفخيم فنحمده على الهداية الى السر المكتوم ودراية المنطوق والمفهوم الى ميقات يوم معلوم ونصلى صلوات لاغاية لها ولا انتهاء ونسلم تسليمات لا أمد لها ولا انقضاء على خليله وحبيبه الامى ورسوله ونبيه التهامى المكى المدنى الكريم ذى الجود والفضل والخلق العظيم وهو نور من نوره ومظهر الحق ومظهر ظهوره شمس الضحى بدر الدجى مصباح الظلم صاحب اللواء وتحته آدم فمن دونه من الخدم والحشم وعلى آله الطهر سفينة النجاة وكهف الامم وصحبه الزهر نجوم الهدى واعلام التى هى أقوم ما تعاقب الملوان وانار الوجود النيران (وبعد) فيقول العبد الاثيم فى الخافقين الراجى شفاعة سيد الكونين الفقير محمد حسين صانه الله تعالى عن آفات الزمان والاين ابن محمد اسمعيل بن محمد بن أنور الهندى الدهلوى الذى ما هو فى مصر المحروسة الامسافر جعل الله سريرته خيرا من الظاهر ان علم التفسير علم رفيع الشان باهر البرهان منيع الاركان فائق علوم الاسلام والايمان صنف العلماء فيه تصنيفات جيده والفوا تأليفات انيقة مفيده من صغير وكبير وطويل وقصير جامعة بين الفوائد الجمه واللطائف العجيبة المهمه وفازوا بها فوز الآخرة والاولى وحازوا وأحرزوا البركات والدرجات العلى فهنيئا لهم جزيل الاجور والرضوان ومغفرة الغفور وان ذلك لمن عزم الامور ومن بين تلك المؤلفات طلعت شمس هذا التفسير فى سماء الكائنات بعدما كان فى خفاء من الزمان ونسجت عليه عناكب النسيان لان قصور العلم اندرست أركانها وجهل مكانها ونبذ كتاب الله وراء الظهور واشتغل بالدنيا وزينة الدور ونسى الموت وغفل عن القبور وعن يوم البعث والنشور وهذا كتاب كثير معناه وقليل لفظه

حاولما يجب استحضاره وحفظه والآن بعون الله المنان الحنان حصلت بركاته وعمت نفحاته وأنار الآفاق بدر وجوده وروى الظماء قاموس افاداته وجوده وتحلت بصحاح جواهر معانيه اجياد مباشريه ومتابعيه (نظم)

كلام الله أفضل ما رواه * رسول الله عن جبريل قطعا
عجائبه بحار اللب فيها * وليست تنقضى بدعا وصنعا
وخادمه بتفسير المعانى * أجل الناس منقبة ونفعا
ولا سيما مفسره علىّ * مبين الآى افذاذا وشفعا
هو التفسير ايضاحا وبسطا * ومتبعوه أرقى الناس طبعا

أوليس هذا التفسير من أقوى الدلائل فى فهم اسرار القرآن واعظم الوسايط لوضوح معانى الفرقان ومظهرا لشان الجلال والجمال من وجوه آيات الله الكبير المتعال تنشر به العلوم والمعارف التى يعرف قدرها اقلب كل عالم وعارف كيف لا وقد تعطرت الارجاء بطبع هذا الكتاب الذى طالما كان يتطلبه الطلاب المسمى بتبصير الرحمن وتيسير المنان لما اودع فيه من رموز الاسرار والبيان وكنوز الكشف والتبيان عن جواهر الكتاب الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه باسلوب رائق يعجز كل فصيح عن استيعاب وصفه ونكات بديعه واستنباطات رفيعه وافهام ثاقبه واستظهارات صائبه وعبارات يخر لفصاحتها سحبان ويطرح لبلاغتها قس فى زوايا النسيان وغير ذلك من الاوصاف التى يضيق عن حصرها نطاق التعبير ويجل عن أن يحيط بها تفسير ويحصل بها الارشاد الى تبصير اسرار كتاب العليم البصير وتيسير فهم لطائف آيات اللطيف الخبير فلعمرى ان اسمه طابق مسماه ووافق مدلوله ومعناه كما يعرف ذلك الناقد النحرير ولا ينبئك مثل خبير ولعمرى انه بالحرى ان يكون له خطوط الشعاع خيوط المسطر ويصرف فى مداده ماء السلسبيل والكوثر ويكتب باقلام الذهب على صفائح الزبرجد لا بل على الواح الزمرد لا بل على خدود الحور باقلام النور وكيف لا وقد ألفه صاحب المقامات فى مرضاة رب البريات تاج الماهرين سند الراسخين ذو المجد والجاه تلميذ معلم كليم الله اعنى جناب الخضر ذا الاحترام على نبينا وعليهما الصلاة والسلام مولانا الاجل الامثل ومقتدانا الاكمل الافضل زبدة العلماء نخبة العرفاء تذكرة المتقدمين تكملة المتأخرين الذى به قامت سوق الفضائل والعرفان واجمعت على كماله مجامع افاضل عباد الله المنان الحبر النبيل على بن أحمد بن حسن بن ابراهيم بن اسمعيل الهندى المهايمى تغمده الله بالرحمة والرضوان واسكنه بفضله بحبوحة الجنان ويقع فى خلدى من حالاته ومقاماته ان هذا التفسير المنير من كراماته وتحقق طبعه فى مصر المحروسة ببذل الجهد والعنايه وفتح باب الهداية والكفايه ممن له كعب عال فى الاكمال والاستكمال ذى الخلال الزكيه والقرائح الذكيه محط رحال العلماء مهبط رواحل الادباء رواء وجه الدين زلال مناهل اليقين محب المساكين مرجع آمال الآملين مجمع اعمال العاملين مولانا الشيخ محمد جمال الدين وزير مملكة بوفال ادامه الله الكبير المتعال ولازالت مقاماته محفوفة بالاخيار والسادة الاشراف الابرار ومشحونة بأهل العلم من الصغار والكبار

سحبان لا سيما بتخفيف الياء لغة كما فى القاموس اه مصحح

بفضل

بفضل رحمة الله العزيز الغفار فبادروا اليه أيها المشتاقون لعلكم بعد أيام لاتجدون وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين

وقرظه أيضا ووشاه وقرطه وزينه وحلاه حريرى زمانه وجوهرى أوانه البليغ البارع الذى تحلى بنثره ونظمه المسامع سيد البيان والمعانى حضرة الفاضل الشيخ محمد البسيونى البيبانى اوحد العلماء المصريين وغرة الفضلاء الازهريين فلله دره حيث قال فأعرب عن السحر الحلال

(بسم الله الرحمن الرحيم)

يقول راجى بلوغ الامانى هنا وفى دار التهانى افقر الورى واحقر مابرى عبيده محمد البسيونى البيبانى تبارك الذى نزل الفرقان على عبده فكان دليلا على انفراده بكمال كمال مجده وبرهانا على نفى شريكه ونده وتنزيها عن شبهه ووزيره وضده فسبحان من نطقت الكائنات بانه الحميد المجيد المبدئ المبدع الصانع ولاح من صفحات ذرات الموجودات انه الحكيم العليم الكريم الواسع فله الحمد ألبس قلوب الصفوة من عباده ملابس العرفان وخصهم من بين عباده بخصائص الاحسان حتى امتلأت ضمائرهم من مواهب الانس وانجلت مرآة قلوبهم بنور القدس فلاغرو أن نطقوا عن غير الهوى ونزلوا فوائد الدنيا بأسرها منزلة الهوى كيف لا وقد علوا على عاتق الرغبوت والرهبوت ووطئوا بعلو هممهم بساط الملكوت والصلاة والسلام على عروس مملكة الحضرة الالهية وواسطة عقد نظام العوالم السفلية والعلويه سيدنا محمد المؤيد باسرار البلاغة ودلائل الاعجاز المحرز قصب السبق فى مضمار الفخار أى احراز وعلى آله وصحبه وشيعته وحزبه (اما بعد) فهذا كتاب فى الكتاب أنجع من الكتائب واسنى فى أوج الشرف الثابت من ثابت الكواكب يعترف كل فكر بفضله على التفاسير فى العموم والخصوص ويشهد له ما جمع من بواهر جواهر الفصوص فلعمرى لقد حوى من طرائف ظرائف الفنون ماتقر بحسنه العيون فلمثل هذا فليعمل العاملون وفى ذلك فليتنافس المتنافسون وهكذا هكذا تكون رقائق الالفاظ التى هى ابهى من مغازلة الالحاظ وكذا فلتكن افنان سطور الطروس التى بها تسر نفائس النفوس كم افصح عن مكنونات قرآنيه واعرب عن مستورات غيبيه ونبه على لطف الاساليب بألطف اسلوب وبين فرائد فوائد نورها الولاء محجوب مع التحقيق الشريف الشريق والتنميق اللطيف الانيق والتعبير الرقيق والتحرير الدقيق والنكات المستغربه والفكاهات المستعذبه والكشف عن وجوه مخدرات آى القرآن وابرازها على طرف التمام أى ابراز لاى انسان فلاغرو أن كان السعد خادما وصاحبه المخدوم على المقدار سمى المنار شمس العلوم وبدر الفهوم الى فى تفسيره بمالم يحوه تفسير وكشف ستر الكشاف حتى تركه أقل من فتيل وقطمير وقضى على القاضى بسيف حزمه الهندى الماضى وقال لسان حاله ولا فخر منشدا ودع كل صوت غير صوتى فاننى * أنا الصائح المحكى والآخر الصدا ولما ان فاح بالطبع مسك ختامه مدحته مؤرخا العامه

سرى النسيم برياها فحيانى * ولى تلا آى ذكراها فاحيانى
أم روضة الانس تزهو فى أزاهرها * تروح الروح فى روح و ريحان
أم غادة بسمت أبدت مباسمها * كنز الجواهر من درّ ومرجان
أم الكتاب الذى كانو مله * من الكتاب يريك فرق فرقان
اسدى لنا منحا أهدى انا ملها * عليها صاغها تفسير قرآن
ابدى نفيس عبارات مهذبة * فاستوجب المدح من قاص ومن دانى
وليس معنى سيوف الهند ماضية * فيما فهمت سوى مافيه للعانى
ضرب من السحر حل ذوقه ضرب * فى كل معنى ومبنى شاده البانى
هذى بلاغته مافوق رتبتها * الا المثانى وما للذكر من ثانى
وهكذا خدمة المخدوم سيده * بها ارتقى للمعالى عالى الشان
وحلة الطبع تزهو فى محاسنه * بكل معنى أرانا حسن اتقان
وانظر تجد نزهة تحيى القلوب بدت * بطرة فى غريب للسجستانى
فدونك الكل كلتا الجنتين فعج * ونزه الطرف فى حور وولدان
لله در وزير الهند أى فتى * قد استحق الثنا من كل انسان
محمد ذا جمال الدين قلدنا * فى مصر درّ امتنان غير منان
تخير العالم النحرير ارسله * لطبع روض علوم ذى جنى دانى
ومن تسبب فى الخيرات فادع له * وقل يجازى بغفران واحسان
لاسيما ذلك الخير العظيم فكم * ابدى معالم ايمان وعرفان
ومذ تناهى له الاسعاد ارخه * للطبع لطف لدا تبصير رحمن
١٤١ ١١٩ ٠٢٥ ٧٠٢ ٢٩٨

١٢٩٥

وقد تم طبعه الحسن ووضعه الانيق المستحسن فى دولة من نضرت به الايام وشمل باحسانه الانام عزيز مصر ذى القدر العلى الخديو اسمعيل بن ابراهيم بن محمد على متع الله تعالى انجاله الكرام بوجوده وافاض على رعيته سجال عدله وجوده مشمولا طبعه الزاهر بادارة جليل المفاخر من رقى فى المعالى على مكانه سعادة حسين بك حسنى مدير المطبعة والكاغدخانه رنظارة ذى المعارف التى عليه تثنى وكيلهما حضرة محمد افندى حسنى وتوج بتاج الكمال
فى أواخر شهر شوال من عام التاريخ الذى اليه
قد أشير من هجرة أفضل بشير ونذير
صلى الله وسلم عليه وآله وكل
منتم اليه ما كر الجديدان
وما أشرق النيران

م

(فهرسة الجزء الثاني من تفسير القرآن المسمى تبصير الرحمن وتيسير المنان)

(تمت)